

وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا

جو کچھ رسول ﷺ تمہیں عطا فرمائیں اسے لے لیا کرو اور جس سے تمہیں منع فرمائیں اس سے رک جائو۔

# فیوض البراہی

## فی شرح

# سند النساہی

جلد سوم

حدیث نمبر  
۳۲۳ — ۲۲۰

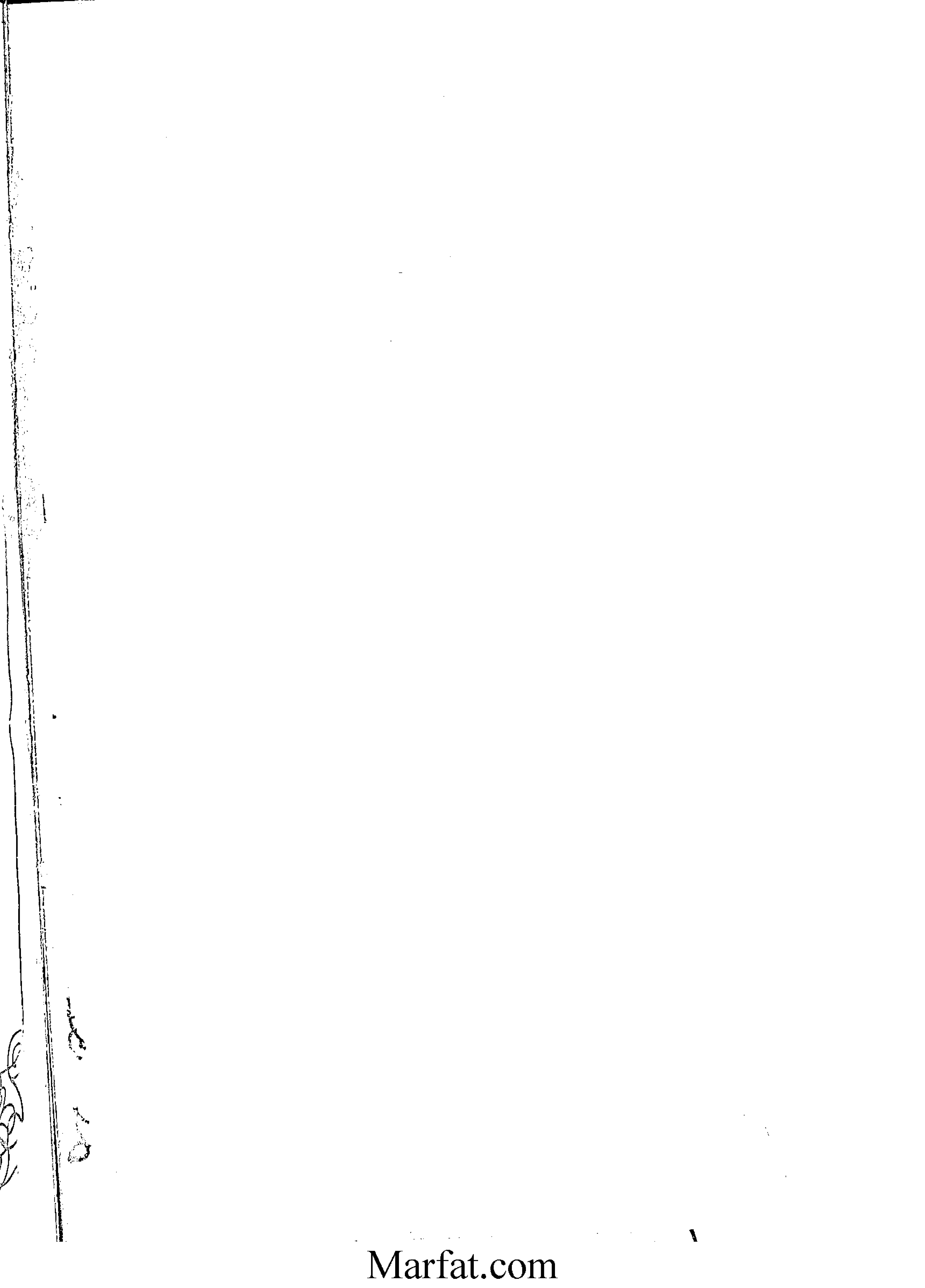
تصنیف

ڈاکٹر مفتی محمد کریم خان

پروگریسو بکس









وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا

جو کچھ رسول ﷺ تمہیں عطا فرمائیں اسے لے لیا کرو، اور جس سے تمہیں منع فرمائیں اس سے رُک جایا کرو۔

مِوَرِ الرِّهَى

فی شیح

سِرِّ النِّسَانِ

جلد سوّم

تَصْنِيف

ڈاکٹر مفتی محمد کریم خان

پروگنیشن بکس  
ایسٹ بلاک ۱۰، فرنٹ سٹریٹ  
اردو بازار، لاہور  
فون: 042-37124354 ٹیکس: 042-37352795



فیوض الزہری

فی شرح

# سنة النساء

جلد سوم

تصنیف ڈاکٹر مفتی محمد کریم خان

بسم الرحمن الرحیم  
جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

بار اول ..... اپریل 2016ء ..... 26-297  
پرنٹرز ..... آصف صدیق، پرنٹرز ..... 45  
تعداد ..... 1100/- ..... ۱۹۳۲۸۹  
ناشر ..... چوہدری غلام رسول - میاں جواد رسول ..... ۲  
قیمت ..... = / روپے

ملنے کے پتے

المسلم بکریو

۱۲- گنج بخش روڈ لاہور فون 042-37112941  
0323-8836778

ملت چابی کیشور

فیصل مسجد اسلام آباد 051-2254111 Ph:

E-mail: millat\_publication@yahoo.com

شوروم ملت چابی کیشور ..... 5- مکہ سنٹر نیو وارد بازار لاہور 0321-4146464  
Ph: 042-37239201 Fax: 042-37239200

یوسف مارکیٹ - غزنی سٹریٹ  
اردو بازار - لاہور

فون 042-37124354 فیکس 042-37352795

پروگریسو بکس



## فہرست مشمولات

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۱	باب ۱۳۹: جمع شدہ پانی میں جنبی کے نہانے کی ممانعت	۵۱	۲۱	جامعیت اور حلقہ درس کی وسعت	۵۵
۲	مطابقت	۵۱	۲۲	موسیٰ بن ابی عثمان	۵۵
۳	اطراف	۵۱	۲۳	ابو عثمان	۵۶
۴	تعارف رجال	۵۱	۲۴	حکم روایت	۵۶
۵	ابوالسائب	۵۱	۲۵	خصوصیات سند	۵۶
۶	حکم حدیث	۵۲	۲۶	لغات	۵۶
۷	خصوصیات سند	۵۲	۲۷	مسائل و نصائح	۵۶
۸	لغات	۵۲	۲۸	پانی کی قلت و کثرت میں مذاہب اربعہ	۵۶
۹	مسائل و نصائح	۵۲	۲۹	پانی کی قلت و کثرت	۵۶
۱۰	خلاصہ	۵۳	۳۰	خلاصہ	۵۷
۱۱	باب ۱۴۰: ٹھہرے ہوئے پانی میں پیشاب کرنے اور اس میں نہانے کی ممانعت	۵۳	۳۱	باب ۱۴۱: شروع رات میں غسل کرنے کا بیان	۵۸
۱۲	مطابقت	۵۳	۳۲	مطابقت	۵۸
۱۳	اطراف	۵۴	۳۳	اطراف	۵۸
۱۴	تعارف رجال	۵۴	۳۴	تعارف رجال	۵۹
۱۵	ابوالزناد رحمہ اللہ	۵۴	۳۵	حکم حدیث	۶۰
۱۶	نام و نسب	۵۴	۳۶	خصوصیات سند	۶۰
۱۷	فضل و کمال	۵۴	۳۷	لغات	۶۱
۱۸	حدیث	۵۴	۳۸	باب ۱۴۲: شروع رات یا اخیر رات میں غسل کرنے کا بیان	۶۱
۱۹	تلاذہ	۵۴	۳۹	مطابقت	۶۲
۲۰	فقہ	۵۵	۴۰	اطراف	۶۲



۴۱	تعارف رجال	۶۲	۶۵	خصوصیات سند	۶۹
۴۲	حضرت حماد بن زید <small>رحمۃ اللہ علیہ</small>	۶۲	۶۶	لغات	۷۰
۴۳	نام و نسب	۶۲	۶۷	مطابقت	۷۰
۴۴	تلامذہ	۶۲	۶۸	اطراف	۷۰
۴۵	علم و فضل	۶۳	۶۹	تعارف رجال	۷۰
۴۶	آئمہ علم کا اعتراف	۶۳	۷۰	حضرت ام ہانی <small>رضی اللہ عنہا</small>	۷۱
۴۷	حافظہ	۶۴	۷۱	نام و نسب	۷۱
۴۸	احتیاط	۶۴	۷۲	نکاح	۷۱
۴۹	فقہ	۶۴	۷۳	اسلام	۷۱
۵۰	فہم و دانش	۶۵	۷۴	وفات	۷۱
۵۱	وفات	۶۵	۷۵	فضل و کمال	۷۱
۵۲	حکم حدیث	۶۵	۷۶	اخلاق	۷۱
۵۳	لغات	۶۵	۷۷	حکم روایت	۷۲
۵۴	مسائل و نصائح	۶۵	۷۸	خصوصیات سند	۷۲
۵۵	مذکورہ بالا حدیث کی پوری عبارت	۶۵	۷۹	لغات	۷۲
۵۶	نماز تک غسل کو مؤخر کرنے کا جواز	۶۶	۸۰	مسائل و نصائح	۷۳
۵۷	غسل جنابت فوری کرنا نظافت ہے اور تاخیر امت کے لئے آسانی ہے	۶۷	۸۱	شرم گاہوں کے چھپانے پر قرآن مجید اور حدیث سے دلائل	۷۳
۵۸	حضور نبی کریم <small>صلی اللہ علیہ وسلم</small> کے اقوال و افعال اور احوال کی لگن	۶۷	۸۲	پردہ کی اصل قرآن مجید کی حسب ذیل آیات ہیں	۷۳
۵۹	خلاصہ	۶۷	۸۳	جس نے بغیر عذر کے شرم گاہ کو نہیں چھپایا اس کی شہادت قبول نہیں ہوگی	۷۴
۶۰	باب ۱۴۳: غسل کرتے وقت پردہ کرنا	۶۸	۸۴	محارم کے سامنے پردہ کے ساتھ نہانا جائز ہے	۷۴
۶۱	مطابقت	۶۸	۸۵	دوران غسل ضرورتاً کلام کرنا جائز ہے	۷۴
۶۲	اطراف	۶۸	۸۶	حضرت موسیٰ <small>علیہ السلام</small> کا برہنہ غسل کرنا اور اس کی توجیہات	۷۴
۶۳	تعارف رجال	۶۸	۸۷	تجزیاتی مطالعہ	۷۸
۶۴	حکم روایت	۶۹	۸۸	عصر حاضر میں رہنمائی	۸۰



۸۸	خلاصہ	۸۰	۱۰۷	۸۸
۸۹	مطابقت	۸۱	۱۰۸	۸۹
۹۰	باب ۱۴۴: نہانے کے لئے پانی کی مقدار کا بیان	۸۲	۱۰۹	۸۹
۹۱	مطابقت	۸۲	۱۱۰	۸۹
۹۲	اطراف	۸۲	۱۱۱	۸۹
۹۳	تعارف رجال	۸۳	۱۱۲	۹۰
۹۴	حکم روایت	۸۳	۱۱۳	۹۰
۹۵	خصوصیات سند	۸۳	۱۱۴	۹۰
۹۶	لغات	۸۳	۱۱۵	۹۰
۹۷	مطابقت	۸۳	۱۱۶	۹۱
۹۸	اطراف	۸۳	۱۱۷	۹۱
۹۹	تعارف رجال	۸۳	۱۱۸	۹۱
۱۰۰	حکم حدیث	۸۳	۱۱۹	۹۲
۱۰۱	خصوصیات سند	۸۳	۱۲۰	۹۳
۱۰۲	لغات	۸۵	۱۲۱	۹۳
۱۰۳	حدیث مذکورہ پر منکرین حدیث کا اعتراض اور اس کا جواب	۸۵	۱۲۲	۹۴
۱۰۴	توضیحات	۸۶	۱۲۳	۹۴
۱۰۵	نبی کریم ﷺ کے ازواج مطہرات کے ساتھ غسل کرنے کی وضاحت	۸۷	۱۲۴	۹۶
۱۰۶	حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا غسل کر کے دکھانا اور اس پر اعتراض کا جواب	۸۷		



۱۲۵	حضرت عائشہ کا اپنے محارم کو حجاب کے پیچھے غسل کر کے دکھانا	۹۶	۱۴۹	دوسرے علوم	۱۰۲
۱۲۶	شوق جہاد	۹۷	۱۵۰	اطراف	۱۰۳
۱۲۷	زریں اقوال	۹۸	۱۵۱	تعارف رجال	۱۰۳
۱۲۸	معرفت الہی	۹۸	۱۵۲	ابو اسحاق سمیع بن عبد اللہ	۱۰۳
۱۲۹	ورع و تقویٰ	۹۹	۱۵۳	نام و نسب	۱۰۳
۱۳۰	مشتبہ مال	۹۹	۱۵۴	پیدائش	۱۰۳
۱۳۱	اللہ کے لئے محبت	۹۹	۱۵۵	اموی دور	۱۰۴
۱۳۲	شہرت	۹۹	۱۵۶	فضل و کمال	۱۰۴
۱۳۳	شاعر اور عوام	۹۹	۱۵۷	قرآن	۱۰۴
۱۳۴	جہل	۹۹	۱۵۸	حدیث	۱۰۴
۱۳۵	علم و علماء	۹۹	۱۵۹	تلاذہ	۱۰۴
۱۳۶	تواضع	۹۹	۱۶۰	زہد و عبادت	۱۰۵
۱۳۷	محاسن و مساوی	۱۰۰	۱۶۱	جہاد فی سبیل اللہ	۱۰۵
۱۳۸	امت کے طبقے	۱۰۰	۱۶۲	وفات	۱۰۵
۱۳۹	غرور اور خود پسندی	۱۰۰	۱۶۳	حکم روایت	۱۰۵
۱۴۰	حقیقی جہاد	۱۰۰	۱۶۴	خصوصیات سند	۱۰۵
۱۴۱	تصنیف	۱۰۰	۱۶۵	لغات	۱۰۶
۱۴۲	وفات	۱۰۱	۱۶۶	مسائل و نصائح	۱۰۶
۱۴۳	سنہ عمر اور مقام وفات	۱۰۱	۱۶۷	احادیث مذکورہ میں پانی کی تحدید نہیں ہے	۱۰۶
۱۴۴	مقبولیت	۱۰۱	۱۶۸	احادیث مبارکہ میں مذکور بیابانوں کی عصری پیمائش	۱۰۷
۱۴۵	حکم روایت	۱۰۲	۱۶۹	مسائل و نصائح	۱۰۷
۱۴۶	خصوصیات سند	۱۰۲	۱۷۰	نبی کریم ﷺ اور ازواج کا کھٹے غسل کرنا اور منکرین حدیث	۱۰۸
۱۴۷	لغات	۱۰۲	۱۷۱	ازواج مطہرات کے ساتھ کھٹا غسل کرنے کی روایت	۱۰۹
۱۴۸	مطابقت	۱۰۳	۱۷۲	توضیحات	۱۰۹



۱۱۸	خصوصیات سند	۱۹۶	۱۱۱	پانی کا برتن اور عربوں کی عادت	۱۷۳
۱۱۹	لغات	۱۹۷	۱۱۱	بحث و مناظرہ کا ثبوت	۱۷۴
۱۱۹	مطابقت	۱۹۸	۱۱۱	خلاصہ	۱۷۵
۱۱۹	اطراف	۱۹۹	۱۱۳	باب ۱۲۵: نہانے کے لئے پانی کی مقدار کا معین نہ ہونا	۱۷۶
۱۱۹	تعارف رجال	۲۰۰	۱۱۳	مطابقت	۱۷۷
۱۱۹	الاسود بن یزید رحمہ اللہ	۲۰۱	۱۱۳	اطراف	۱۷۸
۱۱۹	نام و نسب	۲۰۲	۱۱۳	تعارف رجال	۱۷۹
۱۲۰	فضل و کمال	۲۰۳	۱۱۵	حکم روایت	۱۸۰
۱۲۰	حدیث	۲۰۴	۱۱۵	خصوصیات سند	۱۸۱
۱۲۰	تلاذہ	۲۰۵	۱۱۵	لغات	۱۸۲
۱۲۰	فقہ	۲۰۶	۱۱۵	مسائل و نصائح	۱۸۳
۱۲۰	عبادت و ریاضت	۲۰۷	۱۱۵	خلاصہ	۱۸۴
۱۲۰	نماز	۲۰۸	۱۱۶	باب ۱۲۶: شوہر اور بیوی کا ایک برتن سے اکٹھا تہانا	۱۸۵
۱۲۱	روزے	۲۰۹	۱۱۶	مطابقت	۱۸۶
۱۲۱	حج	۲۱۰	۱۱۶	اطراف	۱۸۷
۱۲۱	تلاوت قرآن	۲۱۱	۱۱۶	تعارف رجال	۱۸۸
۱۲۱	اختلاف مسلک اور اتحاد و رابطہ	۲۱۲	۱۱۷	حکم روایت	۱۸۹
۱۲۱	وفات	۲۱۳	۱۱۷	خصوصیات سند	۱۹۰
۱۲۲	حلیہ و لباس	۲۱۴	۱۱۷	لغات	۱۹۱
۱۲۲	حکم روایت	۲۱۵	۱۱۸	مطابقت	۱۹۲
۱۲۲	خصوصیات سند	۲۱۶	۱۱۸	اطراف	۱۹۳
۱۲۲	لغات	۲۱۷	۱۱۸	تعارف رجال	۱۹۴
۱۲۲	مطابقت	۲۱۸	۱۱۸	حکم روایت	۱۹۵



۱۲۸	۲۲۲	۱۲۳	اطراف	۲۱۹
۱۲۹	۲۲۳	۱۲۳	تعارف رجال	۲۲۰
۱۲۹	۲۲۴	۱۲۳	حکم روایت	۲۲۱
۱۲۹	۲۲۵	۱۲۳	خصوصیات سند	۲۲۲
۱۲۹	۲۲۶	۱۲۳	لغات	۲۲۳
۱۳۰	۲۲۷	۱۲۳	مطابقت	۲۲۴
۱۳۰	۲۲۸	۱۲۳	اطراف	۲۲۵
۱۳۰	۲۲۹	۱۲۳	تعارف رجال	۲۲۶
۱۳۱	۲۳۰	۱۲۳	حکم روایت	۲۲۷
۱۳۱	۲۳۱	۱۲۳	خصوصیات سند	۲۲۸
۱۳۱	۲۳۲	۱۲۳	لغات	۲۲۹
۱۳۱	۲۳۳	۱۲۳	نام و نسب	۲۳۰
۱۳۲	۲۳۴	۱۲۳	فضل و کمال	۲۳۱
۱۳۲	۲۳۵	۱۲۳	قرآن	۲۳۲
۱۳۲	۲۳۶	۱۲۳	حدیث	۲۳۳
۱۳۲	۲۳۷	۱۲۳	فقہ	۲۳۴
۱۳۳	۲۳۸	۱۲۳	جامعیت	۲۳۵
۱۳۳	۲۳۹	۱۲۳	کتابت پسند نہ تھی	۲۳۶
۱۳۳	۲۴۰	۱۲۳	فضائل اخلاق	۲۳۷
۱۳۳	۲۴۱	۱۲۳	ایک الزام سے برأت	۲۳۸
۱۳۳	۲۴۲	۱۲۳	حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا	۲۳۹
۱۳۳	۲۴۳	۱۲۳	نام و نسب	۲۴۰
۱۳۳	۲۴۴	۱۲۳	نکاح	۲۴۱
۱۳۳	۲۴۵	۱۲۳	وفات	۲۴۲
۱۳۳	۲۴۶	۱۲۳	فضل و کمال	۲۴۳
۱۳۳	۲۴۷	۱۲۳	تمثیل و تشبیہ کا مفہوم	۲۴۴
۱۳۳	۲۴۸	۱۲۳	لغوی معنی	۲۴۵
۱۳۳	۲۴۹	۱۲۳	اصطلاحی معنی	۲۴۶



۱۴۴	بصرہ کا توطن	۲۸۸	۱۳۷	پردیس سرگد اکبر محمد ہمایوں عباس شمس کی رائے	۲۶۵
۱۴۴	وفات	۲۸۹	۱۳۷	تشبیہ اور تمثیل میں فرق	۲۶۶
۱۴۴	اولاد	۲۹۰	۱۳۸	مثال کا مقصد	۲۶۷
۱۴۴	فضل و کمال	۲۹۱	۱۳۹	تمثیل کامل	۲۶۸
۱۴۵	بدعات سے نفرت	۲۹۲	۱۳۹	تمثیل کا حسن	۲۶۹
۱۴۵	حکم روایت	۲۹۳	۱۴۰	تشبیہ کی تعریف	۲۷۰
۱۴۵	خصوصیات سند	۲۹۴	۱۴۰	تشبیہ کا مقصد	۲۷۱
۱۴۶	لغات	۲۹۵	۱۴۰	تشبیہ کے ارکان	۲۷۲
۱۴۶	مسائل و نصائح، خلاصہ	۲۹۶	۱۴۰	تشبیہ کے اعتبار سے حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ رلوی ہیں	۲۷۳
۱۴۶	باب ۱۴۸: جنبی کے بچے ہوئے پانی سے نہانے کی اجازت	۲۹۷	۱۴۱	حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا مختصر تعارف	۲۷۴
۱۴۷	مطابقت	۲۹۸	۱۴۱	عرصہ صحبت رسول صلی اللہ علیہ وسلم	۲۷۵
۱۴۷	اطراف	۲۹۹	۱۴۱	حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ کا مختصر تعارف	۲۷۶
۱۴۷	تعارف رجال	۳۰۰	۱۴۱	عرصہ صحبت رسول صلی اللہ علیہ وسلم	۲۷۷
۱۴۷	محمد بن جعفر غندر رحمۃ اللہ علیہ	۳۰۱	۱۴۱	حضرت حکم بن عمرو رضی اللہ عنہ کا مختصر تعارف	۲۷۸
۱۴۷	نام و نسب	۳۰۲	۱۴۲	عرصہ صحبت رسول صلی اللہ علیہ وسلم	۲۷۹
۱۴۸	علمی مرتبت	۳۰۳	۱۴۲	حضرت عبداللہ بن سرجس رضی اللہ عنہ کا مختصر تعارف	۲۸۰
۱۴۸	حدیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم	۳۰۴	۱۴۲	عرصہ صحبت رسول صلی اللہ علیہ وسلم	۲۸۱
۱۴۸	روایات کا پایہ	۳۰۵	۱۴۲	تجزیہ	۲۸۲
۱۴۹	صحت کتاب	۳۰۶	۱۴۲	حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ مراد ہونے کی وجوہ ترجیح	۲۸۳
۱۴۹	عبادت	۳۰۷	۱۴۳	حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ مزنی	۲۸۴
۱۴۹	وفات	۳۰۸	۱۴۳	نام و نسب	۲۸۵
۱۵۰	حکم روایت	۳۰۹	۱۴۳	اسلام	۲۸۶
۱۵۱	خصوصیات سند	۳۱۰	۱۴۳	غزوات	۲۸۷



۳۱۱	لغات	۱۵۰	۳۳۲	مسائل و نصائح	۱۵۶
۳۱۲	مسائل و نصائح	۱۵۰	۳۳۳	حدیث مذکور کا مکمل متن اور شان و رود	۱۵۶
۳۱۳	روزانہ کنگھی اور بناؤ سنگھار کرنے کے بارے میں شرعی حکم	۱۵۰	۳۳۴	قلیل پاک شے پانی کو پاکی سے خارج نہیں کرتی	۱۵۷
۳۱۴	کثرت سے کنگھی اور بناؤ سنگھار کرنا منع ہے	۱۵۱	۳۳۵	آٹا کے ذرات سے پانی ناپاک نہیں ہوتا	۱۵۷
۳۱۵	زیادہ بناؤ سنگھار اور تزئین زہد و تقویٰ کے منافی ہے	۱۵۱	۳۳۶	حضور نبی کریم ﷺ کا اپنے اہل و عیال کے ساتھ حسن معاشرت	۱۵۷
۳۱۶	ایک دن کے وقفہ سے کنگھی کرنا سنت ہے	۱۵۱	۳۳۷	خلاصہ	۱۵۷
۳۱۷	حدیث مبارکہ میں ہر دن سے مراد ہر وقت ہے	۱۵۲	۳۳۸	باب ۱۵۰: عورت کا غسل جنابت کرتے وقت چوٹیاں کھولنا ضروری نہیں ہے	۱۵۸
۳۱۸	حدیث مبارکہ میں نہیں سے مراد مکروہ تزیہی ہے	۱۵۲	۳۳۹	مطابقت	۱۵۸
۳۱۹	عورتوں کے لئے ہر روز کنگھی کرنا اور زیب و زینت بنانا جائز ہے	۱۵۲	۳۴۰	اطراف	۱۵۸
۳۲۰	امام غزالی کی روایت کا بے اصل ہونا اور کثرت کا مفہوم	۱۵۲	۳۴۱	تعارف رجال	۱۵۸
۳۲۱	اغباب کا معنی	۱۵۲	۳۴۲	ایوب بن موسیٰ	۱۵۹
۳۲۲	کثرت کا معنی	۱۵۳	۳۴۳	عبداللہ بن رافع	۱۵۹
۳۲۳	مرد و عورت کے بچے ہوئے پانی سے غسل نہ کرنے کی حدیث ضعیف یا منسوخ ہے	۱۵۳	۳۴۴	حکم روایت	۱۵۹
۳۲۴	خلاصہ	۱۵۴	۳۴۵	خصوصیات سند	۱۵۹
۳۲۵	علامہ ابن عربی رحمہ اللہ کا قول	۱۵۴	۳۴۶	لغات	۱۶۰
۳۲۶	باب ۱۴۹: آٹا گوندھنے والی پرات سے نہانا	۱۵۵	۳۴۷	مسائل و نصائح	۱۶۰
۳۲۷	مطابقت	۱۵۵	۳۴۸	گندھے ہوئے بالوں کے کھولنے یا نہ کھولنے اور تہہ تک پانی پہنچنے کے بارے میں فقہاء اربعہ کا موقف اور دلائل	۱۶۰
۳۲۸	تعارف رجال	۱۵۵	۳۴۹	کیا بٹے ہوئے گوندھے ہوئے بالوں کی اٹوں کا کھولنا واجب ہے	۱۶۱
۳۲۹	حکم روایت	۱۵۶	۳۵۰	تین بار چلو بہانے کی وجہ	۱۶۳
۳۳۰	خصوصیات سند	۱۵۶	۳۵۱	مرد و عورت کے بالوں کے دھونے میں فرق	۱۶۳
۳۳۱	لغات	۱۵۶	۳۵۲	خلاصہ	۱۶۴



۱۷۱	ثقافت	۳۷۴	۱۶۴	باب ۱۵۱: حائضہ عورت کو غسل احرام کے وقت مینڈھیاں کھولنے کا حکم	۳۵۳
۱۷۱	زہد و عبادت	۳۷۵	۱۶۴	مطابقت	۳۵۴
۱۷۲	مناقب و فضائل	۳۷۶	۱۶۴	اطراف، تعارف رجال	۳۵۵
۱۷۲	علماء کی رائے	۳۷۷	۱۶۶	یونس بن عبدالاعلیٰ	۳۵۶
۱۷۳	حلیہ	۳۷۸	۱۶۶	اشہب	۳۵۷
۱۷۳	وفات	۳۷۹	۱۶۶	حکم روایت	۳۵۸
۱۷۳	حضرت زائدہ بن قدامہ <small>رضی اللہ عنہ</small>	۳۸۰	۱۶۶	خصوصیات سند	۳۵۹
۱۷۳	نام و نسب	۳۸۲	۱۶۷	لغات	۳۶۰
۱۷۴	علم و فضل	۳۸۲	۱۶۷	مسائل و نصائح	۳۶۱
۱۷۴	حدیث	۳۸۳	۱۶۷	خلاصہ	۳۶۲
۱۷۴	تلامذہ	۳۸۴	۱۶۸	باب ۱۵۲: جنبی پہلے اپنے ہاتھ دھوئے	۳۶۳
۱۷۴	روایت میں احتیاط	۳۸۵	۱۶۹	مطابقت	۳۶۴
۱۷۴	تثبت و اتقان	۳۸۶	۱۶۹	اطراف	۳۶۵
۱۷۴	صداقت و عدالت اور آئمہ کا اعتراف	۳۸۷	۱۶۹	تعارف رجال	۳۶۶
۱۷۵	وفات	۳۸۸	۱۶۹	حضرت حسین بن علی <small>رضی اللہ عنہ</small>	۳۶۷
۱۷۵	عطاء بن السائب	۳۸۹	۱۶۹	نام و نسب	۳۶۸
۱۷۶	حکم روایت	۳۹۰	۱۶۹	مولد	۳۶۹
۱۷۶	خصوصیات سند	۳۹۱	۱۶۹	فضل و کمال	۳۷۰
۱۷۶	لغات	۳۹۲	۱۷۰	قرآن	۳۷۱
۱۷۷	مسائل و نصائح	۳۹۳	۱۷۰	حدیث	۳۷۲
۱۷۷	غسل کے فرائض کا مختلف مذاہب کے نقطہ نظر سے خلاصہ	۳۹۴	۱۷۰	درس حدیث اور تلامذہ	۳۷۳



۱۸۸	ولادت اور تعلیم و تربیت	۴۱۷	۱۷۷	۳۹۵	احناف کا مذہب
۱۸۸	شیوخ و تلامذہ	۴۱۸	۱۷۷	۳۹۶	مذہب مالکیہ
۱۸۸	قوت حافظہ	۴۱۹	۱۷۸	۳۹۷	شوافع فرماتے ہیں
۱۹۰	درس حدیث	۴۲۰	۱۷۸	۳۹۸	حنابلہ کا مذہب
۱۹۰	فقہ	۴۲۱	۱۷۸	۳۹۹	چوتھی بحث غسل کی سنتیں
۱۹۰	زہد و عبادت	۴۲۲	۱۷۹	۴۰۰	احناف فرماتے ہیں
۱۹۱	خوف خدا	۴۲۳	۱۸۰	۴۰۱	حنابلہ فرماتے ہیں
۱۹۱	عزت و وقار	۴۲۴	۱۸۱	۴۰۲	غسل کے مسائل
۱۹۲	بے نفسی	۴۲۵	۱۸۲	۴۰۳	غسل کی سنتیں
۱۹۲	امر بالمعروف و نہی عن المنکر	۴۲۶	۱۸۵	۴۰۴	خلاصہ
۱۹۳	مرجع خلافت	۴۲۷	۱۸۵	۴۰۵	مذہب اربعہ کے ہاں غسل کے فرائض
۱۹۳	وفات	۴۲۸	۱۸۵	۴۰۶	فقہاء احناف کے نزدیک غسل کے فرائض کی تعداد
۱۹۳	حکم روایت	۴۲۹	۱۸۵	۴۰۷	فقہاء مالکیہ کے نقطہ نظر پر غسل کے فرائض کی تعداد
۱۹۳	خصوصیات سند	۴۳۰	۱۸۶	۴۰۸	فقہاء شوافع کے مطابق غسل کے فرائض کی تعداد
۱۹۴	لغات	۴۳۱	۱۸۶	۴۰۹	فقہاء حنابلہ کے ہاں غسل کے فرائض کی تعداد
۱۹۴	مسائل و نصاب	۴۳۲	۱۸۶	۴۱۰	حدیث مذکور نے مستبد شدہ دیگر مسائل
۱۹۴	خلاصہ	۴۳۳	۱۸۷	۴۱۱	باب ۱۵۳: ہاتھ برتن میں ڈالنے سے پہلے کتنی بار دھونے چاہئے؟
۱۹۴	باب ۱۵۴: چھنی کا ہاتھ دھو کر جسم سے نجاست دور کرنا	۴۳۴	۱۸۷	۴۱۲	مطابقت
۱۹۵	مطابقت	۴۳۵	۱۸۷	۴۱۳	اطراف
۱۹۵	اطراف	۴۳۶	۱۸۷	۴۱۴	تعارف رجال
۱۹۵	تعارف رجال	۴۳۷	۱۸۷	۴۱۵	حضرت حافظ یزید بن ہارون اسلمی
۱۹۵	حضرت نصر بن شمل	۴۳۸	۱۸۷	۴۱۶	نام و نسب



۲۰۴	خلاصہ	۴۶۱	۱۹۵	نام و نسب	۴۳۹
۲۰۴	باب ۱۵۶: غسل سے پہلے وضو کرنا	۴۶۲	۱۹۶	مولد و منشاء	۴۴۰
۲۰۴	مطابقت	۴۶۳	۱۹۶	بصرہ چھوڑنے کا سبب	۴۴۱
۲۰۵	اطراف	۴۶۴	۱۹۶	فضل و کمال	۴۴۲
۲۰۵	تعارف رجال	۴۶۵	۱۹۸	جامعیت	۴۴۳
۲۰۵	حکم روایت	۴۶۶	۱۹۸	شیوخ	۴۴۴
۲۰۵	خصوصیات سند	۴۶۷	۱۹۸	تلامذہ	۴۴۵
۲۰۵	لغات	۴۶۸	۱۹۹	سادگی و بے نفسی	۴۴۶
۲۰۶	مسائل و نصائح	۴۶۹	۲۰۰	حکم روایت	۴۴۷
۲۰۶	فقہاء احناف کے نزدیک غسل سے پہلے وضو کا سنت ہونا اس کا طریقہ اور دلائل	۴۷۰	۲۰۰	خصوصیات سند	۴۴۸
۲۰۶	غسل کی سنتیں	۴۷۱	۲۰۱	لغات	۴۴۹
۲۰۸	خلاصہ	۴۷۲	۲۰۱	مسائل و نصائح	۴۵۰
۲۰۸	باب ۱۵۷: جنبی کا سر کے بالوں میں خلال کرنا	۴۷۳	۲۰۱	خلاصہ	۴۵۱
۲۰۹	مطابقت	۴۷۴	۲۰۱	باب ۱۵۵: جنبی جسم سے نجاست دور کرنے کے بعد دوبارہ ہاتھ دھوئے	۴۵۲
۲۰۹	اطراف	۴۷۵	۲۰۲	مطابقت	۴۵۳
۲۰۹	تعارف رجال	۴۷۶	۲۰۲	اطراف	۴۵۴
۲۰۹	حکم روایت	۴۷۷	۲۰۲	تعارف رجال	۴۵۵
۲۰۹	خصوصیات سند	۴۷۸	۲۰۲	عمر بن عبید	۴۵۶
۲۱۰	لغات	۴۷۹	۲۰۳	حکم روایت	۴۵۷
۲۱۰	مطابقت	۴۸۰	۲۰۳	خصوصیات سند	۴۵۸
۲۱۰	اطراف	۴۸۱	۲۰۳	لغات	۴۵۹
۲۱۰	تعارف رجال	۴۸۲	۲۰۳	مسائل و نصائح	۴۶۰



۲۸۳	حکم روایت	۲۱۱	۵۵۵	اخلاق	۲۱۶
۲۸۴	خصوصیات سند	۲۱۱	۵۵۶	حکم روایت	۲۱۷
۲۸۵	لغات	۲۱۱	۵۵۷	خصوصیات سند	۲۱۷
۲۸۶	مسائل و نصائح	۲۱۱	۵۵۸	لغات	۲۱۷
۲۸۷	خلاصہ	۲۱۱	۵۵۹	مسائل و نصائح	۲۱۷
۲۸۸	حدیث مذکور سے داڑھی کا خلال مراد ہے	۲۱۲	۵۶۰	خلاصہ	۲۱۷
۲۸۹	سر کے بالوں کا خلال واجب ہے یا سنت؟	۲۱۲	۵۶۱	باب ۱۵۹: ماہواری کے غسل کا عمل	۲۱۸
۲۹۰	باب ۱۵۸: جنبی کے لئے سر پر کتنا پانی بہانا کافی ہے؟	۲۱۳	۵۶۲	مطابقت	۲۱۹
۲۹۱	مطابقت	۲۱۳	۵۶۳	اطراف	۲۱۹
۲۹۲	اطراف	۲۱۳	۵۶۴	تعارف رجال	۲۱۹
۲۹۳	تعارف رجال	۲۱۳	۵۶۵	منصور بن صفیہ	۲۱۹
۲۹۴	سلیمان بن مرد	۲۱۴	۵۶۶	صفیہ	۲۱۹
۲۹۵	نام و نسب	۲۱۴	۵۶۷	حکم روایت	۲۱۹
۲۹۶	اسلام	۲۱۴	۵۶۸	خصوصیات سند	۲۲۰
۲۹۷	جنگ صفین	۲۱۴	۵۶۹	لغات	۲۲۰
۲۹۸	عام حالات	۲۱۵	۵۷۰	مسائل و نصائح	۲۲۱
۲۹۹	حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ	۲۱۵	۵۷۱	اس حدیث سے معلوم ہونے والے دیگر مسائل یہ ہیں	۲۲۱
۵۵۰	نام و نسب	۲۱۵	۵۷۲	عورت خوشبو غسل کے وقت استعمال کرے یا بعد میں	۲۲۱
۵۵۱	غزوات	۲۱۶	۵۷۳	حدیث میں مذکور سنت مبارکہ کے احیاء کی ضرورت ہے	۲۲۲
۵۵۲	وفات	۲۱۶	۵۷۴	خلاصہ	۲۲۲
۵۵۳	فضل	۲۱۶	۵۷۵	باب ۱۶۰: غسل کے بعد وضو نہ کرنا	۲۲۳
۵۵۴	کمال	۲۱۶	۵۷۶	مطابقت	۲۲۳



۲۳۳	حکم روایت	۶۰۰	۲۲۳	اطراف	۵۷۷
۲۳۴	خصوصیات سند	۶۰۱	۲۲۳	تعارف رجال	۵۷۸
۲۳۴	لغات	۶۰۲	۲۲۳	احمد بن عثمان	۵۷۹
۲۳۴	مسائل و نصائح	۶۰۳	۲۲۴	عثمان	۵۸۰
۲۳۴	غسل کرنے سے وضو ہو جاتا ہے	۶۰۴	۲۲۴	حضرت حسن بن صالح الہمدانی رحمہ اللہ	۵۸۱
۲۳۴	غسل میں وضو مسنون ہونے پر علماء کا اتفاق اور غسل کے بعد وضو کی ضرورت نہ ہونے پر علماء کا اجماع ہے	۶۰۵	۲۲۴	نام و نسب	۵۸۲
۲۳۵	شرم گاہ کو چھونے سے وضو نہیں ٹوٹتا	۶۰۶	۲۲۴	علم و فضل	۵۸۳
۲۳۵	خلاصہ	۶۰۷	۲۲۵	حدیث و فقہ	۵۸۴
۲۳۶	باب ۱۶۱: مکان غسل سے علیحدہ ہو کر پاؤں دھونا	۶۰۸	۲۲۷	عبادت و ریاضت	۵۸۵
۲۳۶	مطابقت	۶۰۹	۲۲۷	وفات	۵۸۶
۲۳۶	اطراف	۶۱۰	۲۲۸	حضرت شریک بن عبد اللہ نخعی رحمہ اللہ	۵۸۷
۲۳۷	تعارف رجال	۶۱۱	۲۲۸	نام و نسب	۵۸۸
۲۳۷	حضرت عیسیٰ بن یونس الہمدانی	۶۱۲	۲۲۸	ولادت، وطن اور خاندان	۵۸۹
۲۳۷	نام و نسب	۶۱۳	۲۲۸	علوئے مرتبت	۵۹۰
۲۳۷	وطن	۶۱۴	۲۲۹	حدیث	۵۹۱
۲۳۸	خاندان	۶۱۵	۲۲۹	فقہ	۵۹۲
۲۳۸	فضل و کمال	۶۱۶	۲۲۹	پایہ ثقاہت	۵۹۳
۲۳۸	حدیث	۶۱۷	۲۳۰	عہدہ قضا	۵۹۴
۲۳۸	ان کے لائق ذکر اساتذہ کے نام یہ ہیں	۶۱۸	۲۳۱	عدل پروری	۵۹۵
۲۳۹	تلاذہ	۶۱۹	۲۳۱	ایک لائق ذکر معمول	۵۹۶
۲۳۹	فقہ	۶۲۰	۲۳۳	احترام علم	۵۹۷
۲۳۹	قرأت قرآن	۶۲۱	۲۳۳	بھوک کا فائدہ	۵۹۸
۲۳۹	نحو	۶۲۲	۲۳۳	وفات	۵۹۹



۶۲۳	حج و جہاد	۲۳۱	۶۲۵	وضو اور غسل کے بعد بدن سے پانی پونچھنے کے بارے میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا عمل	۲۳۸
۶۲۴	استغناء	۲۳۱	۶۲۶	وضو اور غسل کے بعد تولیہ استعمال کرنے میں علماء کے پانچ اقوال	۲۳۸
۶۲۵	تثبیت وعدالت اور اعتراف علماء	۲۳۱	۶۲۷	بدن سے پانی پونچھنے اور تولیہ کے استعمال کے جواز کی دلیل	۲۳۸
۶۲۶	وفات	۲۳۲	۶۲۸	حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا وضو کے بعد چہرہ انور کو کپڑے کے ساتھ پونچھنا	۲۳۸
۶۲۷	کریب	۲۳۲	۶۲۹	خلاصہ	۲۳۸
۶۲۸	حکم روایت	۲۳۲	۶۵۰	باب ۱۶۳: جنبی شخص کا کھانے کے لئے وضو کرنا	۲۳۹
۶۲۹	خصوصیات سند	۲۳۲	۶۵۱	امام نسائی کی وضاحت	۲۳۹
۶۳۰	لغات	۲۳۳	۶۵۲	مطابقت	۲۳۹
۶۳۱	مسائل و نصائح	۲۳۳	۶۵۳	اطراف	۲۳۹
۶۳۲	غسل سے پہلے وضو کا سنت ہونا اور پیروں کو ابتداء میں دھونے اور غسل کے بعد دھونے کی احادیث میں تطبیق	۲۳۳	۶۵۴	تعارف رجال	۲۵۰
۶۳۳	حدیث مذکور سے ثابت شدہ دیگر مسائل	۲۳۴	۶۵۵	الحکم بن عتیبہ رضی اللہ عنہ	۲۵۰
۶۳۴	حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا تولیہ استعمال نہ کرنا عجزی کی بناء پر تھا	۲۳۴	۶۵۶	نام و نسب	۲۵۰
۶۳۵	خلاصہ	۲۳۴	۶۵۷	فضل و کمال	۲۵۰
۶۳۶	باب ۱۶۲: نہانے کے بعد تولیہ استعمال نہ کرنا	۲۳۵	۶۵۸	حدیث	۲۵۰
۶۳۷	مطابقت	۲۳۶	۶۵۹	فقہ	۲۵۱
۶۳۸	اطراف	۲۳۶	۶۶۰	شعبی کی جانشینی	۲۵۱
۶۳۹	تعارف رجال	۲۳۶	۶۶۱	عبادت و ریاضت	۲۵۱
۶۴۰	محمد بن یحییٰ بن ایوب بن ابراہیم	۲۳۶	۶۶۲	عظمت و احترام	۲۵۱
۶۴۱	حکم روایت	۲۳۶	۶۶۳	وفات	۲۵۱
۶۴۲	خصوصیات سند	۲۳۶	۶۶۴	حکم روایت	۲۵۱
۶۴۳	لغات	۲۳۷	۶۶۵	لغات	۲۵۲
۶۴۴	مسائل و نصائح	۲۳۷	۶۶۶	باب ۱۶۴: جنبی کا کھانے کیلئے صرف ہاتھ دھونا	۲۵۲



۲۵۷	مطابقت	۶۹۱	۲۵۲	مطابقت	۶۶۷
۲۵۷	اطراف	۶۹۲	۲۵۳	اطراف	۶۶۸
۲۵۷	تعارف رجال	۶۹۳	۲۵۳	تعارف رجال	۶۶۹
۲۵۷	نافع بن کاؤس <small>رضی اللہ عنہ</small>	۶۹۴	۲۵۳	حکم روایت	۶۷۰
۲۵۷	نام و نسب	۶۹۵	۲۵۳	خصوصیات سند	۶۷۱
۲۵۸	تعلیم	۶۹۶	۲۵۳	لغات	۶۷۲
۲۵۸	حدیث	۶۹۷	۲۵۴	باب ۱۶۵: جنبی کا کھانے اور پینے کیلئے صرف ہاتھ دھونا	۶۷۳
۲۵۸	تلاذہ	۶۹۸	۲۵۴	مطابقت	۶۷۴
۲۵۹	فقہ	۶۹۹	۲۵۴	اطراف	۶۷۵
۲۵۹	عمر رضی اللہ عنہ بن عبدالعزیز اور نافع	۷۰۰	۲۵۴	تعارف رجال	۶۷۶
۲۵۹	حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی محبت	۷۰۱	۲۵۴	حکم روایت	۶۷۷
۲۵۹	حکم روایت	۷۰۲	۲۵۵	خصوصیات سند	۶۷۸
۲۵۹	خصوصیات سند	۷۰۳	۲۵۵	لغات	۶۷۹
۲۶۰	لغات	۷۰۴	۲۵۵	مسائل و نصائح	۶۸۰
۲۶۰	مسائل و نصائح	۷۰۵	۲۵۵	خلاصہ	۶۸۱
۲۶۰	خلاصہ	۷۰۶	۲۵۵	باب ۱۶۶: جنبی کا سوتے وقت وضو کرنا	۶۸۲
۲۶۰	باب ۱۶۷: جنبی سونے سے پہلے وضو کرے اور شرمگاہ دھوئے	۷۰۷	۲۵۵	مطابقت	۶۸۳
۲۶۱	مطابقت	۷۰۸	۲۵۶	اطراف	۶۸۴
۲۶۱	اطراف	۷۰۹	۲۵۶	تعارف رجال	۶۸۵
۲۶۱	تعارف رجال	۷۱۰	۲۵۶	حکم روایت	۶۸۶
۲۶۱	عبداللہ بن دینار	۷۱۱	۲۵۶	خصوصیات سند	۶۸۹
۲۶۱	ابن عمر رضی اللہ عنہما	۷۱۲	۲۵۶	لغات	۶۹۰



۲۶۹	باب ۱۶۸: جنبی کے وضو نہ کرنے کا نقصان	۷۳۱	۲۶۱	حکم روایت	۷۱۳
۲۷۰	مطابقت	۷۳۲	۲۶۲	خصوصیات سند	۷۱۴
۲۷۰	اطراف	۷۳۳	۲۶۲	لغات	۷۱۵
۲۷۰	تعارف رجال	۷۳۴	۲۶۲	مسائل ونصائح	۷۱۶
۲۷۰	علی	۷۳۵	۲۶۲	جنبی کے لئے کھانے پینے اور سونے سے پہلے وضو کرنے کا استحباب	۷۱۷
۲۷۱	عبداللہ بن نجی	۷۳۶	۲۶۳	علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں	۷۱۸
۲۷۱	نجی	۷۳۷	۲۶۳	امام ابو جعفر احمد محمد اطحاوی الحنفی المتوفی ۳۲۱ھ اس حدیث کے متعلق لکھتے ہیں	۷۱۹
۲۷۱	حکم روایت	۷۳۸	۲۶۴	جنبی کے لیے کچھ کھانے سے پہلے وضوء کرنے کے وجوب کا منسوخ ہونا	۷۲۰
۲۷۱	حدیث مذکورہ کی فنی بحث	۷۳۹	۲۶۵	جنبی کیلئے وضوء کے استحباب اور عدم وجوب کے دلائل	۷۲۱
۲۷۲	حدیث مذکور کے متابعات	۷۴۰	۲۶۷	بغیر وضوء کے جنبی کے کھانے پینے میں مذاہب فقہاء اور حدیث مذکور کے دیگر فوائد	۷۲۲
۲۷۲	سنن ابوداؤد کی روایت کے الفاظ	۷۴۱	۲۶۸	جنابت کے بعد سونے سے پہلے وضو کرنے کی حکمت	۷۲۳
۲۷۲	سنن ابن ماجہ کی روایت کے الفاظ	۷۴۲	۲۶۸	خلاصہ	۷۲۴
۲۷۲	مسند احمد کی روایت کے الفاظ	۷۴۳	۲۶۸	احادیث مذکورہ سے امام نسائی رحمہ اللہ کا استدلال	۷۲۵
۲۷۲	مستدرک حاکم کی روایت کے الفاظ	۷۴۴	۲۶۸	حدیث نمبر ۲۵۵ سے استدلال	۷۲۶
۲۷۳	صحیح ابن حبان کی روایت کے الفاظ	۷۴۵	۲۶۸	حدیث نمبر ۲۵۶ سے استنباط	۷۲۷
۲۷۳	سنن الدارمی کی روایت کے الفاظ	۷۴۶	۲۶۸	حدیث نمبر ۲۵۷ سے استخراج	۷۲۸
۲۷۳	خلاصہ متابعات	۷۴۷	۲۶۸	حدیث نمبر ۲۵۸ اور ۲۵۹ سے مسائل کا اثبات	۷۲۹
۲۷۳	حدیث مذکور کے شواہد	۷۴۸	۲۶۸	حدیث نمبر ۲۶۰ سے مسائل کا اصدار	۷۳۰



۲۸۳	حلیہ	۷۷۰	۲۷۵	خلاصہ شواہد	۷۴۹
۲۸۳	علم و فضل	۷۷۱	۲۷۵	فنی ابجاث کا خلاصہ	۷۵۰
۲۸۴	اخلاق و عادات	۷۷۲	۲۷۵	نتیجہ ابجاث	۷۵۱
۲۸۵	حکم روایت	۷۷۳	۲۷۵	خصوصیات سند	۷۵۲
۲۸۵	خصوصیات سند	۷۷۴	۲۷۶	لغات	۷۵۳
۲۸۶	لغات	۷۷۵	۲۷۶	مسائل و نصائح	۷۵۴
۲۸۶	مسائل و نصائح	۷۷۶	۲۷۶	جس گھر میں جنبی ہو وہاں فرشتے نہیں آتے	۷۵۵
۲۸۶	خلاصہ	۷۷۷	۲۷۶	مذکورہ وعید کا مصداق جنبی اور احادیث اسباب کا خلاصہ	۷۵۶
۲۸۶	باب ۱۷۰: کئی بیویوں سے مباشرت کے بعد ایک ہی غسل کرنا	۷۷۸	۲۷۷	باب مذکور کی حدیث کا سنن کی ایک حدیث سے تعارض اور اس کا جواب	۷۵۷
۲۸۷	مطابقت	۷۷۹	۲۷۸	خلاصہ	۷۵۸
۲۸۷	اطراف	۷۸۰	۲۷۹	باب ۱۶۹: جنبی جب دوبارہ مباشرت کرنا چاہے تو کیا کرے؟	۷۵۹
۲۸۷	تعارف رجال	۷۸۱	۲۷۹	مطابقت	۷۶۰
۲۸۷	حکم روایت	۷۸۲	۲۷۹	اطراف	۷۶۱
۲۸۷	خصوصیات سند	۷۸۳	۲۷۹	تعارف رجال	۷۶۲
۲۸۸	لغات	۷۸۴	۲۷۹	ابو المتوکل	۷۶۳
۲۸۸	مطابقت	۷۸۵	۲۸۰	ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ	۷۶۴
۲۸۸	اطراف	۷۸۶	۲۸۰	نام و نسب	۷۶۵
۲۸۸	تعارف رجال	۷۸۷	۲۸۰	اسلام	۷۶۶
۲۸۹	حکم روایت	۷۸۸	۲۸۰	غزوات اور دیگر حالات	۷۶۷
۲۸۹	خصوصیات	۷۸۹	۲۸۲	وفات	۷۶۸
۲۸۹	لغات	۷۹۰	۲۸۲	اولاد	۷۶۹

۷۹۱	مسائل و نصائح	۲۸۹	۸۰۹	حضور نبی کریم ﷺ پر ازواج مطہرات میں مساوی تقسیم واجب نہ تھی	۳۱۵
۷۹۲	دوبارہ جماع سے پہلے وضو کرنا مستحب ہے واجب نہیں	۲۸۹	۸۱۰	تعداد ازواج پر مستشرقین کے اعتراضات کے جوابات	۳۱۵
۷۹۳	اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ نبی کریم ﷺ ہر بار جماع سے پہلے غسل کرتے تھے	۲۹۰	۸۱۱	حضور نبی کریم ﷺ کی شادیوں کے مقاصد	۳۲۵
۷۹۴	نبی کریم ﷺ کی وفات کے وقت آپ کی ازواج کی تعداد اور ان کے اسماء	۲۹۰	۸۱۲	تعلیمی مقاصد	۳۲۵
۷۹۵	حدیث انس بن مالک رضی اللہ عنہ پر اعتراض کے جوابات	۲۹۱	۸۱۳	تشریحی مقاصد	۳۲۸
۷۹۶	توضیحات	۲۹۱	۸۱۴	سماجی مقاصد	۳۲۹
۷۹۷	ایک رات میں تمام ازواج سے مقاربت کی وجوہ اور زمانہ کا تعین	۲۹۵	۸۱۵	سیاسی مقاصد	۳۳۱
۷۹۸	ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن کی تعداد اور حرم رسول ﷺ میں آنے کی ترتیب و زمانہ	۲۹۶	۸۱۶	حضور نبی اکرم ﷺ کے متعدد نکاح کرنے کی حکمتیں	۳۳۳
۷۹۹	آپ کی ازواج گیارہ تھیں یا نو؟ اس کی تحقیق	۲۹۸	۸۱۷	خلاصہ	۳۳۶
۸۰۰	جن خواتین سے عقد فرمایا، لیکن مباشرت نہ کی	۲۹۹	۸۱۸	ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن کی تعداد اور نام درج ذیل ہیں	۳۳۶
۸۰۱	تنبیہ	۳۰۸	۸۱۹	بیک وقت حضور نبی کریم ﷺ کے نکاح میں نوازاواں تھیں، غالباً یہی وہ سب ازواج ہیں جن سے آپ ﷺ نے ایک ہی رات میں مقاربت فرمائی، ان کے نام درج ذیل ہیں	۳۳۷
۸۰۲	جنہیں صرف پیغام نکاح دیا تھا، نکاح نہ کیا تھا	۳۰۸	۸۲۰	جن عورتوں سے آقا کریم ﷺ نے نکاح کیا، لیکن مباشرت نہ کی، ان کی تعداد تقریباً چھپیس (۲۶) ہے، ان کے نام درج حسب ذیل ہیں	۳۳۷
۸۰۳	نامعلوم عورت	۳۱۲	۸۲۱	جن عورتوں کو آقا کریم ﷺ نے پیغام نکاح دیا، لیکن نکاح نہ کیا، ان کی تعداد تقریباً چودہ (۱۴) ہے، ان کے نام حسب ذیل ہیں	۳۳۷
۸۰۴	نبی کریم ﷺ کی وفات کے وقت آپ کی ازواج کی تعداد اور ان کے اسماء	۳۱۲	۸۲۲	دو عورتوں سے آقا کریم ﷺ نے ممانعت شرعی کی وجہ سے نکاح نہ فرمایا	۳۳۸
۸۰۵	ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن کے سنین وفات اور مقام تدفین	۳۱۲	۸۲۳	باب ۱۷۱- جنبی کے لئے قرآن مجید پڑھنے کی ممانعت	۳۳۸
۸۰۶	حضور نبی کریم ﷺ کی قوت چار ہزار مردوں کے برابر تھی	۳۱۳	۸۲۴	مطابقت	۳۳۸
۸۰۷	ہمارے نبی کریم ﷺ کی قوت چار ہزار مردوں کے برابر تھی	۳۱۴	۸۲۵	اطراف	۳۳۸



۸۲۶	تعارف رجال	۳۳۹	۸۴۹	حضرت عبداللہ بن مالک غافقی کی روایت	۳۳۳
۸۲۷	عمر بن مرہ	۳۳۹	۸۵۰	حکم روایت	۳۳۵
۸۲۸	نام و نسب	۳۳۹	۸۵۱	حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی روایت	۳۳۵
۸۲۹	فضل و کمال	۳۳۹	۸۵۲	حکم روایت	۳۳۵
۸۳۰	حدیث	۳۳۹	۸۵۳	حضرت ابو وائل رضی اللہ عنہ کی روایت	۳۳۵
۸۳۱	نماز میں اخلاص	۳۳۹	۸۵۴	حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی روایت	۳۳۵
۸۳۲	وفات	۳۴۰	۸۵۵	امام دارقطنی رحمہ اللہ روایت کرتے ہیں	۳۳۶
۸۳۳	عبداللہ بن سلمہ	۳۴۰	۸۵۶	حکم روایت	۳۳۶
۸۳۴	حکم روایت	۳۴۰	۹۵۷	حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت	۳۳۶
۸۳۵	خصوصیات سند	۳۴۰	۸۵۸	حدیث الباب کی سند پر امام بخاری، ابو حاتم اور احمد کا اعتراض	۳۳۷
۸۳۶	لغات	۳۴۱	۸۵۹	امام بخاری کی حضرت عبداللہ کے بارے میں جرح	۳۳۷
۸۳۷	مطابقت	۳۴۲	۸۶۰	ابو حاتم کی حضرت عبداللہ بن سلمہ کے حوالے سے نقد	۳۳۷
۸۳۸	اطراف	۳۴۲	۸۶۱	ابن خبیل کی عبداللہ بن سلمہ کے بارے میں رائے	۳۳۷
۸۳۹	تعارف رجال	۳۴۲	۸۶۲	حدیث الباب پر اعتراضات کے جوابات	۳۳۷
۸۴۰	محمد بن احمد ابو یوسف الصید لانی الرقی	۳۴۲	۸۶۳	عبداللہ بن سلمہ کے بارے میں آئمہ رجال کی توثیق	۳۳۷
۸۴۱	حکم روایت	۳۴۲	۸۶۴	امام بخاری رضی اللہ عنہ کی توثیق	۳۳۸
۸۴۲	حدیث الباب کی فنی حیثیت	۳۴۲	۸۶۵	علامہ ابن حبان کی رائے	۳۳۸
۸۴۳	حدیث مذکور کے متابعات و شواہد	۳۴۳	۸۶۶	امام یعقوب بن شیبہ کی تعدیل	۳۳۸
۸۴۴	حضرت ابو غریب ہمدانی رحمہ اللہ کی روایت	۳۴۳	۸۶۷	امام ابن عدی رحمہ اللہ کی توثیق	۳۳۸
۸۴۵	حکم روایت	۳۴۳	۸۶۸	امام شعبہ اور سفیان بن عیینہ کے کلمات تحسین	۳۳۸
۸۴۶	نوٹ	۳۴۳	۸۶۹	علامہ حافظ ابن حجر عسقلانی کے کلمات تعدیل	۳۳۸
۸۴۷	حضرت عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ کی روایت	۳۴۴	۸۷۰	امام حاکم رحمہ اللہ کا قول	۳۳۹
۸۴۸	حکم روایت	۳۴۴	۸۷۱	حافظ ذہبی رحمہ اللہ کی تعدیل	۳۳۹

۳۵۲	تخصیل علم	۸۹۵	۳۴۹	حدیث مذکور کے صحیح ہونے کے بارے میں اقوال آئمہ	۸۷۲
۳۵۲	جلالت علم و علوے مرتبت	۸۹۶	۳۴۹	امام ترمذی رحمہ اللہ کا قول -	۸۷۳
۳۵۲	حدیث	۸۹۸	۳۴۹	امام ابوداؤد رحمہ اللہ کا اسلوب	۸۷۴
۳۵۵	جرح و تعدیل	۸۹۹	۳۴۹	امام نسائی کا طریق	۸۷۵
۳۵۶	قوت حافظہ	۹۰۰	۳۵۰	علامہ جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ لکھتے ہیں	۸۷۶
۳۵۶	کثرت عبادت	۹۰۱	۳۵۰	امام شعبہ رحمہ اللہ کا قول	۸۷۷
۳۵۶	مناقب	۹۰۲	۳۵۱	امام حاکم کا صحیح کہنا	۸۷۸
۳۵۷	وفات	۹۰۳	۳۵۱	امام ذہبی کا قول	۸۷۹
۳۵۷	حضرت عقبہ بن موسیٰ رحمہ اللہ کا تعارف	۹۰۴	۳۵۱	علامہ بیہقی کی رائے	۸۸۰
۳۵۸	حکم روایت	۹۰۵	۳۵۱	امام دارقطنی رحمہ اللہ کا قول	۸۸۱
۳۵۸	سند مذکور پر امام بخاری کا اعتراض اور اس کا جواب	۹۰۶	۳۵۱	حضرت سفیان بن عیینہ کا قول	۸۸۲
۳۵۹	علامہ ابن سید الناس کا مذکورہ روایت کو صحیح قرار دینا	۹۰۷	۳۵۱	علامہ پیشی رحمہ اللہ کا قول	۸۸۳
۳۵۹	خلاصہ کلام	۹۰۸	۳۵۱	علامہ ابن سکین اور علامہ بغوی کا قول	۸۸۴
۳۵۹	امام بخاری کے اعتراض کا رفع ہونا	۹۰۹	۳۵۲	علامہ ابن خزیمہ رحمہ اللہ کا روایت کرنا	۸۸۵
۳۶۰	حاصل کلام	۹۱۰	۳۵۲	خلاصہ نقد و جرح	۸۸۶
۳۶۰	خلاصہ بحث	۹۱۱	۳۵۲	حاصل کلام	۸۸۷
۳۶۰	حدیث ضعیف کی تعریف اور قبول و عدم قبول کی بحث	۹۱۲	۳۵۲	امام بخاری اور امام ابو حاتم کے اعتراض کا رفع ہونا	۸۸۸
۳۶۰	حدیث ضعیف	۹۱۳	۳۵۲	حدیث الباب کے شواہد	۸۸۹
۳۶۱	ضعیف کی تعریف	۹۱۴	۳۵۳	حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت	۸۹۰
۳۶۱	ضعیف کی اقسام	۹۱۵	۳۵۳	حضرت اسماعیل بن عیاش رحمہ اللہ کا تعارف	۸۹۱
۳۶۲	حدیث ضعیف کے درجات	۹۱۶	۳۵۳	حضرت اسماعیل بن عیاش العنسی رحمہ اللہ	۸۹۲
۳۶۲	ضعف المتن	۹۱۷	۳۵۳	نام و نسب	۸۹۳
۳۶۳	حدیث ضعیف کی حیثیت	۹۱۸	۳۵۳	وطن اور ولادت	۸۹۴



۳۸۰	اطراف	۹۳۲	۳۶۳	مطلقاً قابل عمل	۹۱۹
۳۸۰	تعارف رجال	۹۳۳	۳۶۵	فضائل اعمال میں قابل عمل ہے	۹۲۰
۳۸۰	الشیانی	۹۳۴	۳۶۶	ضعیف حدیث کی روایت	۹۲۱
۳۸۰	ابو بردہ رضی اللہ عنہ	۹۳۵	۳۶۷	امام سفیان ثوری کا قول	۹۲۲
۳۸۰	نام و نسب	۴۶	۳۶۷	امام احمد بن حنبل کا قول ہے	۹۲۳
۳۸۰	تعلیم	۹۳۷	۳۶۸	امام ابوزکریا کا قول	۹۲۴
۳۸۱	فضل و کمال	۹۳۸	۳۶۹	حاصل کلام	۹۲۵
۳۸۱	حدیث	۹۳۹	۳۶۹	حدیث حضرت علی رضی اللہ عنہ حضرت ابن عمر کی فنی حیثیت	۹۲۶
۳۸۱	تلامذہ	۹۵۰	۳۶۹	خصوصیات سند (حدیث نسائی: ۲۶۶)	۹۲۷
۳۸۱	فقہ	۹۵۱	۳۷۰	لغات	۹۲۸
۳۸۱	عہدہ قضاء	۹۵۲	۳۷۰	مسائل و نصائح	۹۲۹
۳۸۲	فضائل اخلاق	۹۵۳	۳۷۰	امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی حنفی کے دلائل و تحقیص	۹۳۰
۳۸۲	وفات	۹۵۴	۳۷۱	حاصل روایات	۹۳۱
۳۸۲	حضرت حذیفہ بن الیمان رضی اللہ عنہ	۹۵۵	۳۷۱	امام ابوالحسن علی بن عمر دارقطنی رضی اللہ عنہ کی روایات	۹۳۲
۳۸۲	نام و نسب	۹۵۶	۳۷۲	یہ روایت حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مستند طور پر منقول ہے	۹۳۳
۳۸۲	اسلام	۹۵۷	۳۷۳	علامہ غلام رسول کا موقف و دلائل	۹۳۴
۳۸۳	غزوات	۹۵۸	۳۷۵	اس سلسلہ میں بعض آثار یہ ہیں	۹۳۵
۳۸۳	وفات	۹۵۹	۳۷۵	مولانا محمد تقی عثمانی دیوبندی کا نظریہ	۹۳۶
۳۸۳	اولاد	۹۶۰	۳۷۷	حافظ محمد امین سلفی نجدی کا نقطہ نظر	۹۳۷
۳۸۳	حلیہ	۹۶۱	۳۷۸	خلاصہ	۹۳۸
۳۸۳	فضل و کمال	۹۶۲	۳۷۸	مذکورہ روایت کی فنی حیثیت	۹۳۹
۳۸۷	اخلاق و عادات	۹۶۳	۳۷۹	باب ۲۷: جنبی کے ساتھ میل ملاپ اور بیٹھک	۹۴۰
۳۹۰	حکم روایت	۹۶۴	۳۸۰	مطابقت	۹۴۱

۳۹۶	اسلام	۹۸۸	۳۹۰	خصوصیاتِ سند	۹۶۵
۳۹۸	عہد صدیقی	۹۸۹	۳۹۰	لغات	۹۶۶
۳۹۸	عہد فاروقی میں تلافیِ مافات	۹۹۰	۳۹۱	مطابقت	۹۶۷
۳۹۸	حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا برتاؤ	۹۹۱	۳۹۱	اطراف	۹۶۸
۳۹۸	جنگِ صفین	۹۹۲	۳۹۱	تعارفِ رجال	۹۶۹
۳۹۸	حجاج اور ابو وائل	۹۹۳	۳۹۲	حضرت مسعر بن کدام رحمہ اللہ	۹۷۰
۳۹۸	اموی عہد میں ابو وائل	۹۹۴	۳۹۲	نام و نسب	۹۷۱
۳۹۸	تحصیلِ زکوٰۃ کا عہدہ	۹۹۵	۳۹۲	فضل و کمال	۹۷۲
۳۹۸	فضل و کمال	۹۹۶	۳۹۲	حدیث	۹۷۳
۳۹۸	قرآن	۹۹۷	۳۹۲	ان کی مرویات کا پایہ	۹۷۴
۳۹۸	حدیث	۹۹۸	۳۹۳	احتیاط	۹۷۵
۳۹۹	تلاذہ	۹۹۹	۳۹۳	فقہ	۹۷۶
۳۹۹	علماء میں حضرت ابو وائل کا درجہ	۱۰۰۰	۳۹۳	امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب سے تعلقِ خاطر	۹۷۷
۳۹۹	خشیتِ الہی	۱۰۰۱	۳۹۳	حلقہٴ درس	۹۷۸
۳۹۹	زہد و عبادت	۱۰۰۲	۳۹۳	زہد و عبادت	۹۷۹
۳۹۹	جہاد فی سبیل اللہ اور دنیا سے بے تعلقی	۱۰۰۳	۳۹۴	آخرت کا خوف اور رقتِ قلب	۹۸۰
۳۹۹	کسبِ حلال	۱۰۰۴	۳۹۵	دولتِ دنیا سے بے نیازی	۹۸۱
۴۰۰	ان کی ذات باعثِ برکت تھی	۱۰۰۵	۳۹۵	عادات و اخلاق	۹۸۲
۴۰۰	وفات	۱۰۰۶	۳۹۵	حکیمانہ اقوال	۹۸۳
۴۰۰	حکمِ روایت	۱۰۰۷	۳۹۶	واصل	۹۸۴
۴۰۰	خصوصیاتِ سند	۱۰۰۸	۳۹۶	ابو وائل بن سلمہ رحمہ اللہ	۹۸۵
۴۰۰	لغات	۱۰۰۹	۳۹۶	نام و نسب	۹۸۶
۴۰۱	مطابقت	۱۰۱۰	۳۹۶	عہد رسالت	۹۸۷



۴۰۹	۴۰۱	۱۰۳۲	مطابقت	۴۰۹	۱۰۱۱	اطراف
۴۰۹	۴۰۱	۱۰۳۳	اطراف	۴۰۹	۱۰۱۲	تعارف رجال
۴۰۹	۴۰۲	۱۰۳۴	تعارف رجال	۴۰۹	۱۰۱۳	حکم روایت
۴۰۹	۴۰۲	۱۰۳۵	ثابت بن عبید	۴۰۹	۱۰۱۴	خصوصیات سند
۴۰۹	۴۰۲	۱۰۳۶	حکم روایت	۴۰۹	۱۰۱۵	لغات
۴۱۰	۴۰۳	۱۰۳۷	خصوصیات سند	۴۱۰	۱۰۱۶	مسائل ونصائح
۴۱۰	۴۰۳	۱۰۳۸	لغات	۴۱۰	۱۰۱۷	آدمی کے جسم کی طہارت کا بیان
۴۱۰	۴۰۳	۱۰۳۹	اطراف	۴۱۰	۱۰۱۸	ہل فضل کا احترام، غسل جنابت کو مؤخر کرنے کا جواز اور جب جنسی کے جسم پر نجاست نہ ہو تو اس کے اعضاء کا ظاہر ہونا
۴۱۰	۴۰۴	۱۰۴۰	تعارف رجال	۴۱۰	۱۰۱۹	کافر کا جسم اور پینہ پاک ہے
۴۱۱	۴۰۵	۱۰۴۱	حکم روایت	۴۱۱	۱۰۲۰	کافر کے جسم اور پینے کے پاک ہونے پر امت کا اجماع ہے
۴۱۱	۴۰۵	۱۰۴۲	خصوصیات سند	۴۱۱	۱۰۲۱	علامہ ابن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ لکھتے ہیں
۴۱۱	۴۰۶	۱۰۴۳	لغات	۴۱۱	۱۰۲۲	میت کا غسل طاهر غیر مطھر ہے
۴۱۱	۴۰۶	۱۰۴۴	مسائل ونصائح	۴۱۱	۱۰۲۳	خلاصہ
۴۱۱	۴۰۷	۱۰۴۵	الخمرہ کا مفہوم	۴۱۱	۱۰۲۴	باب ۱۷۳: ماہواری والی عورت سے کام کروانا
۴۱۲	۴۰۷	۱۰۴۶	الخمرہ کی وجہ تسمیہ	۴۱۲	۱۰۲۵	مطابقت
۴۱۲	۴۰۷	۱۰۴۷	حائضہ کا مسجد سے چیز لینا جائز اور داخل ہونا منع ہے	۴۱۲	۱۰۲۶	اطراف
۴۱۲	۴۰۷	۱۰۴۷	حائضہ عورت کا جسم، پینہ اور کپڑے پاک ہوتے ہیں	۴۱۲	۱۰۲۷	تعارف رجال
۴۱۲	۴۰۷	۱۰۴۸	ہاتھ کے دخول سے جسم کا دخول مراد لینا باطل ہے	۴۱۲	۱۰۲۸	یزید بن کسان
۴۱۳	۴۰۸	۱۰۴۹	حائضہ عورت کھانا پکانا اور دیگر کام کاج کر سکتی ہے	۴۱۳	۱۰۲۹	حکم روایت
۴۱۳	۴۰۸	۱۰۵۰	خلاصہ	۴۱۳	۱۰۳۰	خصوصیات سند
۴۱۳	۴۰۸	۱۰۵۱	باب ۱۷۴: حائضہ عورت کا مسجد میں چٹائی بچھانا	۴۱۳	۱۰۳۱	لغات

۴۲۱	مطابقت	۴۱۴	۱۰۷۱	مطابقت	۴۲۱
۴۲۱	اطراف	۴۱۴	۱۰۷۲	اطراف	۴۲۱
۴۲۱	تعارف رجال	۴۱۴	۱۰۷۳	تعارف رجال	۴۲۱
۴۲۲	منہود	۴۱۴	۱۰۷۴	حکم روایت	۴۲۲
۴۲۲	ام منہود	۴۱۴	۱۰۷۵	خصوصیات	۴۲۲
۴۲۲	حکم روایت	۴۱۴	۱۰۷۶	لغات	۴۲۲
۴۲۲	خصوصیات سند	۴۱۵	۱۰۷۷	مسائل و نصائح	۴۲۲
۴۲۲	لغات	۴۱۵	۱۰۷۸	خلاصہ	۴۲۲
۴۲۳	مسائل و نصائح	۴۱۵	۱۰۷۹	باب ۷۶: حائضہ کا اپنے خاوند کا سر دھونا	۴۲۳
۴۲۳	ام المؤمنین مسجد سے باہر کھڑے ہو کر چٹائی بچھاتی تھیں	۴۱۵	۱۰۸۰	مطابقت	۴۲۳
۴۲۳	حائضہ عورت کے مسجد میں داخل ہونے کے بارے میں مذاہب اربعہ	۴۱۶	۱۰۸۱	اطراف	۴۲۳
۴۲۳	حائضہ عورت کے مسجد میں داخل ہونے کا عدم جواز اور قائلین کا رد	۴۱۶	۱۰۸۲	تعارف رجال	۴۲۳
۴۲۴	شیخ ابن حزم اندلسی اس مسئلہ پر درج ذیل حدیث سے استدلال کرتے ہیں	۴۱۶	۱۰۸۳	حکم روایت	۴۲۴
۴۲۴	جو آئمہ حائضہ عورت کا مسجد میں جانا ناجائز کہتے ہیں، ان کی دلیل درج ذیل حدیث ہے	۴۱۷	۱۰۸۴	خصوصیات سند	۴۲۴
۴۲۴	رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میرے لئے تمام روئے زمین کو مسجد بنا دیا گیا	۴۱۸	۱۰۸۵	لغات	۴۲۴
۴۲۴	شیخ تقی الدین احمد بن تیمیہ الحرانی المتوفی ۷۲۸ھ لکھتے ہیں	۴۱۹	۱۰۸۶	مطابقت	۴۲۴
۴۲۵	خلاصہ	۴۲۰	۱۰۸۷	اطراف	۴۲۵
۴۲۵	فقہاء احناف اور مالکیہ کے دلائل	۴۲۰	۱۰۸۸	تعارف	۴۲۵
۴۲۵	باب ۷۵: حائضہ بیوی کی گود میں سر رکھ کر قرآن مجید پڑھنا جائز ہے	۴۲۱	۱۰۸۹	ابوالاسود	۴۲۵



۴۳۱	مطابقت	۱۱۱۲	۴۲۵	حکم روایت	۱۰۹۰
۴۳۱	اطراف	۱۱۱۳	۴۲۵	خصوصیات سند	۱۰۹۱
۴۳۱	تعارف رجال	۱۱۱۴	۴۲۶	لغات	۱۰۹۲
۴۳۱	یزید	۱۱۱۵	۴۲۶	مطابقت	۱۰۹۳
۴۳۲	حکم روایت	۱۱۱۶	۴۲۶	اطراف	۱۰۹۴
۴۳۲	خصوصیات سند	۱۱۱۷	۴۲۶	تعارف رجال	۱۰۹۵
۴۳۲	لغات	۱۱۱۸	۴۲۶	حکم روایت	۱۰۹۶
۴۳۲	مطابقت	۱۱۱۹	۴۲۶	خصوصیات سند	۱۰۹۷
۴۳۲	اطراف	۱۱۲۰	۴۲۷	لغات	۱۰۹۸
۴۳۲	تعارف رجال	۱۱۲۱	۴۲۷	مطابقت	۱۰۹۹
۴۳۲	عبداللہ بن جعفر	۱۱۲۲	۴۲۷	اطراف	۱۱۰۰
۴۳۲	عبید اللہ بن عمرو	۱۱۲۳	۴۲۷	تعارف رجال	۱۱۰۱
۴۳۲	حکم روایت	۱۱۲۴	۴۲۷	علی بن شعیب	۱۱۰۲
۴۳۲	خصوصیات سند	۱۱۲۵	۴۲۸	حکم روایت	۱۱۰۳
۴۳۵	لغات	۱۱۲۶	۴۲۸	خصوصیات سند	۱۱۰۴
۴۳۵	مسائل ونصائح	۱۱۲۷	۴۲۸	لغات	۱۱۰۵
۴۳۶	خلاصہ	۱۱۲۸	۴۲۸	مسائل ونصائح	۱۱۰۶
۴۳۶	باب ۱۷۸: حائضہ عورت کے جوٹھے سے فائدہ اٹھانا	۱۱۲۹	۴۲۸	بیوی کی مرضی سے اس سے خدمت لینے کا جواز	۱۱۰۷
۴۳۷	مطابقت	۱۱۳۰	۴۲۹	حائضہ کو چھونے اور اس کو مس کرنے کا جواز	۱۱۰۸
۴۳۷	اطراف	۱۱۳۱	۴۳۰	جنبی اور حائضہ کے جسم پر صرف حکمی نجاست ہے	۱۱۰۹
۴۳۷	تعارف رجال	۱۱۳۲	۴۳۰	خلاصہ	۱۱۱۰
۴۳۷	حکم روایت	۱۱۳۳	۴۳۰	باب ۱۷۹: حائضہ عورت کو ساتھ کھانا اور اس کا جوٹھا پینا	۱۱۱۱

۲۵۱	خصوصیات سند	۱۱۶۷	۲۳۷	۱۱۳۴	خصوصیات سند
۲۵۱	لغات	۱۱۶۸	۲۳۸	۱۱۳۵	لغات
۲۵۲	مسائل ونصائح	۱۱۶۹	۲۳۸	۱۱۳۶	مطابقت
۲۵۲	حائضہ عورت کے ساتھ لیٹنا اور عورت کے لئے مہواری کے کپڑے الگ ہونا	۱۱۷۰	۲۳۸	۱۱۳۷	اطراف
۲۵۲	حیض پر نفاس کا اطلاق اور امام بخاری کا باب قائم کرنا	۱۱۷۱	۲۳۸	۱۱۳۸	تعارف رجال
۲۵۳	نفاس والی عورتوں کے احکام اور مدت کا بیان	۱۱۷۲	۲۳۹	۱۱۳۸	حضرت وکیع بن الجراح الرواسی
۲۵۳	خلاصہ	۱۱۷۳	۲۴۷	۱۱۳۹	حکم روایت
۲۵۴	باب ۱۸۰: حائضہ سے نفع اٹھانا	۱۱۷۴	۲۴۷	۱۱۴۰	خصوصیات سند
۲۵۴	مطابقت	۱۱۷۵	۲۴۷	۱۱۴۱	لغات
۲۵۴	اطراف	۱۱۷۶	۲۴۷	۱۱۴۲	مسائل ونصائح
۲۵۴	تعارف رجال	۱۱۷۷	۲۴۷	۱۱۴۳	خلاصہ
۲۵۴	عمرو بن شریل	۱۱۷۸	۲۴۸	۱۱۴۴	باب ۱۷۹: حائضہ عورت کے ساتھ لیٹنا
۲۵۵	حکم روایت	۱۱۷۹	۲۴۸	۱۱۴۵	مطابقت
۲۵۵	خصوصیات سند	۱۱۸۰	۲۴۸	۱۱۴۶	اطراف
۲۵۵	لغات	۱۱۸۱	۲۴۹	۱۱۴۷	تعارف رجال
۲۵۵	مطابقت	۱۱۸۲	۲۴۹	۱۱۴۸	حکم روایت
۲۵۵	اطراف	۱۱۸۳	۲۴۹	۱۱۴۹	خصوصیات سند
۲۵۶	تعارف رجال	۱۱۸۴	۲۴۹	۱۱۵۰	لغات
۲۵۶	حکم روایت	۱۱۸۵	۲۵۰	۱۱۵۱	مطابقت
۲۵۶	خصوصیات سند	۱۱۸۶	۲۵۰	۱۱۵۲	اطراف
۲۵۶	لغات	۱۱۸۷	۲۵۰	۱۱۵۳	تعارف رجال
۲۵۷	حدیث نمبر ۲۸۶	۱۱۸۸	۲۵۱	۱۱۵۴	جابر بن صبح
۲۵۷	مطابقت	۱۱۸۹	۲۵۱	۱۱۶۶	حکم روایت



۱۱۹۰	اطراف	۴۵۷	۱۲۱۱	سلیمان بن حرب	۴۶۶
۱۱۹۱	تعارف رجال	۴۵۷	۱۲۱۲	حضرت حماد بن سلمہ	۴۶۶
۱۱۹۲	حبیب مولیٰ عروہ	۴۵۷	۱۲۱۳	ثابت بن اسلم بنانی	۴۷۲
۱۱۹۳	بدیۃ	۴۵۷	۱۲۱۴	حکم روایت	۴۷۴
۱۱۹۴	حکم روایت	۴۵۸	۱۲۱۵	خصوصیات سند	۴۷۴
۱۱۹۵	خصوصیات سند	۴۵۸	۱۲۱۶	لغات	۴۷۴
۱۱۹۶	امام نسائی کا یہ قول	۴۵۸	۱۲۱۷	مسائل و نصائح	۴۷۵
۱۱۹۷	لغات	۴۵۸	۱۲۱۸	حیض کا لغوی و اصطلاحی معنی	۴۷۵
۱۱۹۸	مسائل و نصائح	۴۵۹	۱۲۱۹	آیت مذکور کا شان نزول اور حیض کا سبب	۴۷۵
۱۱۹۹	مباشرت کا معنی اور حائض سے مباشرت کی اقسام	۴۵۹	۱۲۲۰	عورت کی عقل اور دین کے ناقص ہونے کا سبب	۴۷۷
۱۲۰۰	حائضہ عورت سے مباشرت کی اقسام اور ان کے احکام	۴۶۰	۱۲۲۱	عورتوں پر نقص کا حکم اکثری ہے، کلی نہیں ہے	۴۷۷
۱۲۰۱	مولانا محمد تقی عثمانی دیوبندی لکھتے ہیں	۴۶۱	۱۲۲۲	عورتوں کے بارے میں اسلام کی تعلیمات اعتدال پر مبنی ہیں	۴۷۸
۱۲۰۲	حائضہ عورت کے ساتھ مباشرت کی روایات پر اعتراضات کے جوابات	۴۶۲	۱۲۲۳	ایام حیض کے تعیین میں مذاہب آئمہ	۴۷۸
۱۲۰۳	حالت حیض میں ازواج سے مباشرت کی روایات	۴۶۲	۱۲۲۴	حیض، نفاس اور استحاضہ میں مبتلا خواتین کے مسائل	۴۸۰
۱۲۰۴	توضیحات	۴۶۳	۱۲۲۵	خلاصہ	۴۸۲
۱۲۰۵	خلاصہ	۴۶۴	۱۲۲۶	حیض کی تعریف	۴۸۲
۱۲۰۶	حائضہ عورت کے ساتھ مباشرت کی تین صورتیں اور ان کا حکم	۴۶۴	۱۲۲۷	حیض کی مدت	۴۸۲
۱۲۰۷	باب ۱۸۱: اللہ تعالیٰ کے فرمان: ”صحابہ آپ ﷺ سے حیض کا حکم دریافت کرتے ہیں“ کی تفسیر	۴۶۵	۱۲۲۸	باب ۱۸۲: نبی کا علم ہونے کے باوجود حائضہ بیوی سے جماع کرنے والے کا کفارہ	۴۸۳
۱۲۰۸	مطابقت	۴۶۵	۱۲۲۹	مطابقت	۴۸۳
۱۲۰۹	اطراف	۴۶۵	۱۲۳۰	اطراف	۴۸۳
۱۲۱۰	تعارف رجال	۴۶۶	۱۲۳۱	تعارف رجال	۴۸۳

۴۹۳	۱۲۵۳	۴۸۴	عبدالحمید	۱۲۳۲
۴۹۴	۱۲۵۴	۴۸۴	مقسم	۱۲۳۳
۴۹۴	۱۲۵۵	۴۸۴	حکم روایت	۱۲۳۴
۴۹۴	۱۲۵۶	۴۸۴	حدیث مرسل، موقوف، معضل اور مضطرب کی تعریفات اور احکام	۱۲۳۵
۴۹۵	۱۲۵۷	۴۸۵	موقوف حدیث کی تین قسمیں ہیں	۱۲۳۶
۴۹۵	۱۲۵۸	۴۸۵	حدیث معضل کی تعریف اور حکم	۱۲۳۷
۴۹۶	۱۲۵۹	۴۸۷	حدیث مضطرب کی تعریف اور حکم	۱۲۳۸
۴۹۶	۱۲۶۰	۴۸۷	شروط تحقق اضطراب	۱۲۳۹
۴۹۷	۱۲۶۱	۴۸۷	مضطرب کی قسمیں	۱۲۴۰
۴۹۷	۱۲۶۱	۴۸۷	باب ۱۸۴: نفاس والی عورتیں احرام کے وقت کیا کریں؟	۱۲۴۱
۴۹۸	۱۲۶۲	۴۸۸	خصوصیات سند	۱۲۴۲
۴۹۸	۱۲۶۳	۴۸۹	لغات	۱۲۴۳
۴۹۸	۱۲۶۴	۴۸۹	مسائل ونصائح	۱۲۴۴
۴۹۸	۱۲۶۵	۴۸۹	حائضہ سے جماع کی صورت میں کفارہ کے بارے میں مذاہب اربعہ	۱۲۴۵
۴۹۸	۱۲۶۶	۴۹۰	خلاصہ	۱۲۴۶
۴۹۹	۱۲۶۷	۴۹۱	گناہ کبیرہ اور صغیرہ کی تعریف اور فرق	۱۲۴۷
۴۹۹	۱۲۶۸	۴۹۱	گناہ کبیرہ اور صغیرہ کی تعریفیں	۱۲۴۸
۴۹۹	۱۲۶۹	۴۹۲	باب ۱۸۳: احرام کی حالت میں حیض آجائے، تو عورت کیا کرے؟	۱۲۴۹
۵۰۰	۱۲۷۰	۴۹۳	باب ۱۸۵: کپڑے کو حیض کے خون سے پاک کرنے کا طریقہ	۱۲۵۰
۵۰۰	۱۲۷۱	۴۹۳	اطراف	۱۲۵۱
۵۰۰	۱۲۷۲	۴۹۳	تعارف رجال	۱۲۵۲
۵۰۰	۱۲۷۳	۴۹۳	حکم روایت	



۵۱۳	۱۲۷۲	۵۰۰	۱۲۹۶	باب ۱۸۶: کپڑے پر منی کا لگنا
۵۱۳	۱۲۷۵	۵۰۱	۱۲۹۷	مطابقت
۵۱۴	۱۲۷۶	۵۰۱	۱۲۹۸	اطراف
۵۱۴	۱۲۷۷	۵۰۱	۱۲۹۹	تعارف رجال
۵۱۴	۱۲۷۸	۵۰۱	۱۳۰۰	سوید بن قیس
۵۱۴	۱۲۷۹	۵۰۲	۱۳۰۱	معاویہ بن حدیج
۵۱۴	۱۲۸۰	۵۰۲	۱۳۰۲	حضرت امیر معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ
۵۱۴	۱۲۸۱	۵۰۲	۱۳۰۳	کتابت وحی کی خدمت
۵۱۵	۱۲۸۲	۵۰۲	۱۳۰۴	حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کا تحمل
۵۱۵	۱۲۸۳	۵۰۳	۱۳۰۵	جنگ میں شرکت اور امارات
۵۱۶	۱۲۸۴	۵۰۳	۱۳۰۶	حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی خلافت
۵۱۶	۱۲۸۵	۵۰۷	۱۳۰۷	حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی والدہ کا عجیب و غریب واقعہ
۵۱۷	۱۲۸۶	۵۰۷	۱۳۰۸	حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی وفات
۵۱۷	۱۲۸۶	۵۰۸	۱۳۰۹	علمی مذاکرات اور ثقافتی کارنامے
۵۱۸	۱۲۸۷	۵۰۸	۱۳۱۰	بعض مرویات
۵۱۹	۱۲۸۸	۵۰۸	۱۳۱۱	نقل حدیث اور وعظ گوئی میں احتیاط
۵۲۳	۱۲۸۹	۵۰۹	۱۳۱۲	ثقافتی امور کی طرف توجہ
۵۲۶	۱۲۹۰	۵۰۹	۱۳۱۳	یونانی طب کی لئے خدمات
۵۲۷	۱۲۹۱	۵۱۰	۱۳۱۴	مکارم اخلاق
۵۲۷	۱۲۹۲	۵۱۰	۱۳۱۵	صفت حلم
۵۲۸	۱۲۹۳	۵۱۱	۱۳۱۶	تائید از شیعہ علماء کرام
۵۳۰	۱۲۹۴	۵۱۲	۱۳۱۷	بعض حکیمانہ اقوال اور جائزے
۵۳۲	۱۲۹۵	۵۱۲	۱۳۱۸	حکم روایت

۱۳۱۹	خصوصیات سند	۵۳۲	۱۳۲۲	حکم روایت	۵۳۸
۱۳۲۰	لغات	۵۳۲	۱۳۲۳	خصوصیات سند	۵۳۸
۱۳۲۱	باب ۱۸۷: کپڑے سے منی دھونا	۵۳۳	۱۳۲۴	لغات	۵۳۹
۱۳۲۲	مطابقت	۵۳۳	۱۳۲۵	مطابقت	۵۳۹
۱۳۲۳	اطراف	۵۳۳	۱۳۲۶	اطراف	۵۳۹
۱۳۲۴	تعارف رجال	۵۳۳	۱۳۲۷	تعارف رجال	۵۳۹
۱۳۲۵	عمر و بن میمون	۵۳۴	۱۳۲۸	حکم روایت	۵۳۹
۱۳۲۶	حکم روایت	۵۳۴	۱۳۲۹	خصوصیات سند	۵۳۹
۱۳۲۷	خصوصیات سند	۵۳۴	۱۳۵۰	مطابقت	۵۴۰
۱۳۲۸	لغات	۵۳۴	۱۳۵۱	حکم روایت	۵۴۰
۱۳۲۹	باب ۱۸۸: کپڑے سے منی کھرچنا	۵۳۵	۱۳۵۲	خصوصیات سند	۵۴۰
۱۳۳۰	مطابقت	۵۳۵	۱۳۵۳	لغات	۵۴۱
۱۳۳۱	اطراف	۵۳۵	۱۳۵۴	مطابقت	۵۴۱
۱۳۳۲	تعارف رجال	۵۳۵	۱۳۵۵	تعارف رجال	۵۴۱
۱۳۳۳	ابو ہاشم	۵۳۶	۱۳۵۶	ہشام بن حسان	۵۴۲
۱۳۳۴	ابو بکر	۵۳۶	۱۳۵۷	ابو معشر	۵۴۲
۱۳۳۵	الحارث بن نوفل	۵۳۶	۱۳۵۸	حکم روایت	۵۴۲
۱۳۳۶	حکم روایت	۵۳۷	۱۳۵۹	خصوصیات سند	۵۴۲
۱۳۳۷	خصوصیات سند	۵۳۷	۱۳۶۰	مطابقت	۵۴۳
۱۳۳۸	لغات	۵۳۷	۱۳۶۱	تعارف رجال	۵۴۳
۱۳۳۹	مطابقت	۵۳۸	۱۳۶۲	محمد بن کامل المروزی	۵۴۳
۱۳۴۰	اطراف	۵۳۸	۱۳۶۳	مغیرہ	۵۴۳
۱۳۴۱	تعارف رجال	۵۳۸	۱۳۶۴	حکم روایت	۵۴۴



۵۵۶	طحاوی کی نظری دلیل	۱۳۸۷	۵۴۴	خصوصیات سند	۱۳۶۵
۵۵۷	منی کے ناپاک ہونے میں احناف کا موقف: اور باقی کے جوابات	۱۳۸۸	۵۴۴	لغات	۱۳۶۶
۵۵۷	منی کے طاہر یا نجس ہونے میں مذاہب فقہاء	۱۳۸۹	۵۴۴	منی کے پاک و ناپاک ہونے میں مذاہب اربعہ	۱۳۶۷
۵۵۷	منی کی طہارت پر امام شافعی اور امام احمد کے دلائل	۱۳۹	۵۴۶	منی کی طہارت یا عدم طہارت میں مذاہب فقہاء	۱۳۱۸
۵۵۸	علماء احناف کی طرف سے مذکورہ دلائل کے جوابات	۱۳۹۱	۵۴۷	منی کے طاہر یا نجس ہونے میں مذاہب فقہاء	۱۳۶۹
۵۵۸	علامہ غلام رسول سعیدی کا موقف	۱۳۹۲	۵۴۸	علامہ موفق الدین عبداللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں	۱۳۷۰
۵۵۸	صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا منی آلودہ کپڑے کو دھونا یا اس سے منی کھرچنا	۱۳۹۳	۵۴۸	منی کی طہارت پر امام شافعی اور امام احمد کے دلائل	۱۳۷۱
۵۵۹	منی کے نجس ہونے پر عقلی دلیل	۱۳۹۴	۵۴۸	منی کے پاک و ناپاک ہونے کے بارے میں امام طحاوی کے دلائل و نظائر	۱۳۷۲
۵۵۹	منی کے طاہر ہونے پر فقہاء شافعیہ کے دلائل اور ان کے جوابات	۱۳۹۵	۵۴۸	منی کی تعریف	۱۳۷۳
۵۶۰	رطوبت فرج کی طہارت یا عدم طہارت کی تحقیق	۱۳۹۶	۵۴۹	دلائل مسلک نمبر ۱ جن کی تعداد چودہ ہے	۱۳۷۴
۵۶۱	امام بخاری روایت کرتے ہیں	۱۳۹۷	۵۵۰	حاصل روایت	۱۳۷۵
۵۶۲	امام سانی کا استدلال	۱۳۹۸	۵۵۰	جواب	۱۳۷۶
۵۶۳	منی کے پاک ہونے کے قائلین	۱۳۹۹	۵۵۱	فریق نمبر ثانی کے مسلک کی تائیدی روایات درج ذیل ہیں	۱۳۷۷
۵۶۳	منی کے نجس ہونے کے قائل	۱۴۰۰	۵۵۱	لحف و لحاف، لپٹنے والی بڑی چادر	۱۳۷۸
۵۶۳	باب ۱۸۹: ایسا بچہ جو کھانا نہیں کھاتا، اس کے پیشاب کا حکم	۱۴۰۱	۵۵۲	خلاصہ روایت خمسہ	۱۳۷۹
۵۶۴	مطابقت	۱۴۰۲	۵۵۲	بس اذکی والی روایت اس طرح ہے	۱۳۸۰
۵۶۴	اطراف	۱۴۰۳	۵۵۳	مالکیہ کا ایک کمزور استدلال اور اس کی تردید	۱۳۸۱
۵۶۴	تعارف اجال	۱۴۰۴	۵۵۴	آسان توضیح	۱۳۸۲
۵۶۴	حکم روایت	۱۴۰۵	۵۵۴	ایک وضاحت	۱۳۸۳
۵۶۴	خصوصیات سند	۱۴۰۶	۵۵۴	امام طحاوی فرماتے ہیں	۱۳۸۴
۵۶۵	لغات	۱۴۰۷	۵۵۶	دوسرا احتمال	۱۳۸۵
۵۶۶	مطابقت	۱۴۰۸	۵۵۶	حاصل روایات یہ ہے	۱۳۸۶

۱۴۰۹	اطراف	۵۶۶	۱۴۳۰	مزید تائیدی روایات	۵۷۳
۱۴۱۰	تعارف رجال	۵۶۶	۱۴۳۱	حاصل روایات	۵۷۴
۱۴۱۱	حکم روایت	۵۶۶	۱۴۳۲	حکمت خاصہ	۵۷۴
۱۴۱۲	خصوصیات سند	۵۶۶	۱۴۳۳	نظر طحاوی رحمۃ اللہ علیہ	۵۷۴
۱۴۱۳	لغات	۵۶۷	۱۴۳۴	شیر خوار بچے کے پیشاب آلودہ کپڑے کو دھونے کے حکم میں مذاہب فقہاء اور دیگر مسائل	۵۷۴
۱۴۱۴	باب ۱۹۰: بچی کے پیشاب کا حکم	۵۶۷	۱۴۳۵	پیشاب سے آلودہ کپڑے پر پانی چھڑکنے کے متعلق احادیث	۵۷۵
۱۴۱۵	مطابقت	۵۶۷	۱۴۳۶	”نضح“ کا معنی پانی بہانا ہے، نہ کہ چھڑکنا، اس کی ایک حدیث سے وضاحت	۵۷۶
۱۴۱۶	اطراف	۵۶۷	۱۴۳۷	ایک اور حدیث میں بھی ”نضح“ بہ معنی دھونا ہے	۵۷۷
۱۴۱۷	تعارف رجال	۵۶۷	۱۴۳۸	دودھ پیتے لڑکے کے پیشاب آلودہ کپڑے پر پانی بہانے کے متعلق احادیث اور آثار	۵۷۸
۱۴۱۸	حکم روایت	۵۶۸	۱۴۳۹	امام احمد بن حنبل بن مسعود البغوی روایت کرتے ہیں	۵۷۸
۱۴۱۹	خصوصیات سند	۵۶۸	۱۴۴۰	حدیث کے معنی کی وضاحت	۵۸۰
۱۴۲۰	لغات	۵۶۸	۱۴۴۱	حافظ ابن حجر کا حدیث مذکورہ سے استنباط کردہ مسائل اور ان پر حافظ عینی کا تعاقب	۵۸۰
۱۴۲۱	شیر خوار بچے کا پیشاب سے آلودہ کپڑے کو دھونے کے بارے میں مذاہب فقہاء	۵۶۸	۱۴۴۲	حافظ ابن حجر کے فقہاء احناف کے مذہب پر اعتراضات	۵۸۱
۱۴۲۲	دودھ پیتے بچے اور بچی کے پیشاب کا حکم اور اس سے طہارت میں ائمہ فقہاء کے دو گروہ ہیں	۵۷۰	۱۴۴۳	علامہ غلام رسول سعیدی رحمۃ اللہ علیہ کی طرف سے حافظ ابن حجر کے جوابات	۵۸۱
۱۴۲۳	فریق اول کی مستند روایات	۵۷۰	۱۴۴۴	امام نسائی کا استدلال	۵۸۱
۱۴۲۴	حاصل روایت	۵۷۱	۱۴۴۵	علماء احناف اور مالکیہ کے موقف کے مؤید دلائل	۵۸۲
۱۴۲۵	لفظ نضح کی تحقیق	۵۷۱	۱۴۴۶	باب ۱۹۱: حلال جانوروں کے پیشاب کا حکم	۵۸۴
۱۴۲۶	ثبوت اول	۵۷۲	۱۴۴۷	مطابقت	۵۸۴
۱۴۲۷	ثبوت نمبر ۲	۵۷۲	۱۴۴۸	اطراف	۵۸۴
۱۴۲۸	فریق ثانی کی مستند روایات	۵۷۲	۱۴۴۹	تعارف رجال	۵۸۵
۱۴۲۹	قابل غور حقیقت	۵۷۳	۱۴۵۰	یزید بن زریع	۵۸۵



۵۹۶	ہجرت	۱۳۷۷	۵۸۸	حکم روایت	۱۳۵۱
۵۹۶	غزوات	۱۳۷۹	۵۸۸	خصوصیات سند	۱۳۵۲
۵۹۷	جنگ یرموک	۱۳۸۰	۵۸۸	لغات	۱۳۵۳
۵۹۷	عہدہ قضاء	۱۳۸۱	۵۸۹	حدیث مذکورہ پر امام نسائی کا مرسل ہونے کا حکم	۱۳۵۴
۵۹۹	خزانہ کی افسری	۱۳۸۲	۵۸۹	مطابقت	۱۳۵۵
۵۹۹	معزولی	۱۳۸۳	۵۹۰	تعارف رجال	۱۳۵۶
۶۰۰	حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کی تجہیز و تکفین	۱۳۸۳	۵۹۰	محمد بن وہب	۱۳۵۷
۶۰۰	علالت	۱۳۸۵	۵۹۰	محمد بن سلمہ	۱۳۵۸
۶۰۱	وفات	۱۳۸۶	۵۹۰	ابو عبد الرحیم	۱۳۵۹
۶۰۲	علم و فضل	۱۳۸۷	۵۹۰	زید بن ابی انیسہ	۱۳۶۰
۶۰۲	علم کا شوق	۱۳۸۸	۵۹۱	طلحہ بن مصرف	۱۳۶۱
۶۰۳	رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت و صحبت کا اثر	۱۳۸۹	۵۹۱	حکم روایت	۱۳۶۲
۶۰۳	قرآن	۱۳۹۰	۵۹۱	خصوصیات سند	۱۳۶۳
۶۰۴	تفسیر	۱۳۹۱	۵۹۱	لغات	۱۳۶۴
۶۰۴	تفسیر بالرائے سے احتراز	۱۳۹۲	۵۹۳	باب ۱۹۲: حلال جانوروں کے فضلات کا کپڑوں پر لگنے کا حکم	۱۳۶۵
۶۰۵	قرآت	۱۳۹۳	۵۹۳	مطابقت	۱۳۶۶
۶۰۵	روایت میں خوف اور احتیاط	۱۳۹۴	۵۹۴	اطراف	۱۳۶۷
۶۰۵	تلاذہ کو احتیاط کی ہدایت	۱۳۹۵	۵۹۴	تعارف رجال	۱۳۶۸
۶۰۵	کثرت روایات کی وجہ	۱۳۹۶	۵۹۴	خالد بن مخلد	۱۳۶۹
۶۰۶	مذاکرہ حدیث کا شوق	۱۳۹۷	۵۹۴	علی بن صالح	۱۳۷۰
۶۰۶	آداب روایت	۱۳۹۸	۵۹۴	عمر بن میمون	۱۳۷۱
۶۰۶	فقہ	۱۳۹۹	۵۹۵	حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ	۱۳۷۲
۶۰۶	اصول فقہ	۱۵۰۰	۵۹۵	نام و نسب	۱۳۷۳
۶۰۷	قیاس	۱۵۰۱	۵۹۵	ابتدائی حالات	۱۳۷۴
۶۰۸	معاصرین فضل و کمال کے معترف تھے	۱۵۰۲	۵۹۵	اسلام	۱۳۷۵
۶۰۹	نامعلوم مسائل میں رائے زنی سے احتراز	۱۵۰۳	۵۹۵	جوش ایمان	۱۳۷۶

۱۵۰۴	فتویٰ سے رجوع کرنا	۶۱۰	۱۵۲۶	حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی فضیلت اور اقارب کی فضیلت	۶۳۱
۱۵۰۵	معاصرین سے استفادہ	۶۱۰	۱۵۲۷	حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حسن سلوک	۶۳۱
۱۵۰۶	ارباب علم کی قدر شناسی	۶۱۰	۱۵۲۸	وصال اور وصیت	۶۳۳
۱۵۰۷	کثرت وعظ سے احتراز	۶۱۰	۱۵۲۹	تنبیہ	۶۳۵
۱۵۰۸	اخلاق	۶۱۱	۱۵۳۰	روزِ حشر آپ کی کیفیت	۶۳۵
۱۵۰۹	خانگی زندگی	۶۱۲	۱۵۳۱	اولادِ پاک	۶۳۵
۱۵۱۰	وظیفہ	۶۱۳	۱۵۳۲	جواب	۶۳۵
۱۵۱۱	حلیہ	۶۱۳	۱۵۳۳	تنبیہات:	۶۳۷
۱۵۱۲	حکمِ روایت	۶۱۳	۱۵۳۴	سیدہ فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کے خصوصی فضائل و مناقب	۶۳۸
۱۵۱۳	خصوصیاتِ سند	۶۱۳	۱۵۳۵	وضاحت	۶۴۳
۱۵۱۴	لغات	۶۱۴	۱۵۳۶	علامہ اقبال کا ہدیہ عقیدت	۶۴۴
۱۵۱۵	مسائل و نصائح	۶۱۵	۱۵۳۷	حدیث میں مذکور بعض معین اشخاص کے اسماء کا تعارف	۶۶۶
۱۵۱۶	واقعہ عرینین کی پوری تفصیل	۶۱۵	۱۵۳۸	ابو جہل لعنتہ اللہ علیہ	۶۶۶
۱۵۱۷	تنبیہات	۶۱۷	۱۵۳۹	حلال جانوروں کے کے پیشاب کی نجاست میں مذاہب اور نجس چیزوں سے علاج کا بیان	۶۶۶
۱۵۱۸	واقعہ عرینہ کی تاریخ	۶۱۹	۱۵۴۰	عرینین کو آگ کا عذاب دینے اور پانی نہ دینے کی توجیہات	۶۶۸
۱۵۱۹	حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی گردن مبارک پر اونٹ کا فضلہ رکھنے کی تفصیل	۶۲۰	۱۵۴۱	کیا عرینین کو ان کے جرم سے زیادہ سزا دی گئی؟	۶۶۹
۱۵۲۰	پیر محمد کرم شاہ الازہری رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں	۶۲۱	۱۵۴۲	کیا عرینین کو سزا دینا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی رحمت کے منافی تھا؟	۶۶۹
۱۵۲۱	عقل یا عرینہ حرمت اور لقاح کے معانی:	۶۲۲	۱۵۴۳	آیاتِ محاربہ کا شانِ نزول	۶۷۰
۱۵۲۲	خاتونِ جنت سیدہ فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کی سرگشتِ حیات اور فضائل	۶۲۲	۱۵۴۴	حرا بہ (ڈاکہ) لغوی معنی	۶۷۱
۱۵۲۳	ولادت اور اسم مبارک	۶۲۲	۱۵۴۵	ڈاکہ کی اصلاحی تعریف	۶۷۱
۱۵۲۴	نکاح، حق مہر اور جہیز	۶۲۳	۱۵۴۶	ڈاکہ کا رکن	۶۷۱
۱۵۲۵	آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا سارے لوگوں سے پیاری تھیں	۶۲۸	۱۵۴۷	ڈاکہ کی شرائط	۶۷۱

۱۵۶۸	شہر میں لوٹنے کے ڈاکہ ہونے کے متعلق فقہاء اسلام کی آراء	۱۵۸۸	۶۷۳	مرتبہ عورت کو قتل نہ کرنے پر فقہاء احناف کے دلائل	۶۸۵
۱۵۶۹	ڈاکہ کے جرم کی تفصیل	۱۵۸۹	۶۷۴	مرتبہ عورت کو قتل نہ کرنے کے متعلق احادیث و آثار	۶۸۶
۱۵۷۰	مذہب اربعہ کی روشنی میں ڈاکہ کے صرف ڈرانے کی سزا	۱۵۹۰	۶۷۵	قتل مرتد کا قرآن مجید سے ثبوت	۶۸۷
۱۵۷۱	علامہ موفق الدین ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں	۱۵۹۱	۶۷۵	قتل مرتد کے ثبوت میں احادیث، آثار صحابہ اور اقوال تابعین	۷۸۶
۱۵۷۲	محرر مذہب شافعی علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں	۱۵۹۲	۶۷۶	کیا مرتد کو قتل کرنا آزادیء فکر کے خلاف ہے؟	۶۸۸
۱۵۷۳	مذہب اربعہ کی روشنی میں ڈاکہ کے صرف مال لوٹنے کی سزا	۱۵۹۳	۶۷۷	نبی اکرم ﷺ کی دعائے ضرر کو بددعاء کہنے کا عدم جواز	۶۸۹
۱۵۷۴	مذہب اربعہ کی روشنی میں ڈاکہ کے صرف قتل کرنے کی سزا	۱۵۹۴	۶۷۸	اوجھڑی کھانے کا شرعی حکم	۶۹۰
۱۵۷۵	مذہب اربعہ کی روشنی میں ڈاکہ کے قتل کرنے اور مال لوٹنے کی سزا	۱۵۹۵	۶۷۹	امام طحاوی نے کہا	۶۹۱
۱۵۷۶	علامہ ابوالحسن مرغینانی حنفی لکھتے ہیں	۱۵۹۶	۶۷۹	علامہ بدرالدین عینی لکھتے ہیں	۶۹۱
۱۵۷۷	مرتبہ کالغوی معنی	۱۵۹۷	۶۸۰	نبی اکرم ﷺ کی دعائے ضرر کرنے کی توجیہ	۶۹۱
۱۵۷۸	مرتبہ کا اصطلاحی معنی	۱۵۹۸	۶۸۰	علامہ ابوالحسن لکھتے ہیں	۶۹۱
۱۵۷۹	مرتبہ	۱۵۹۹	۶۸۰	المہلب نے کہا	۶۹۱
۱۵۸۰	زندیق	۱۶۰۰	۶۸۱	علامہ بدرالدین عینی کا موقف	۶۹۲
۱۵۸۱	منافق	۱۶۰۱	۶۸۱	جانوروں کے پیشاب اور گوبر کی طہارت اور نجاست میں مذاہب فقہاء	۶۹۳
۱۵۸۲	ساحر	۱۶۰۲	۶۸۱	گوبر پر نماز پڑھنے کی ممانعت میں رسول اللہ ﷺ کا اشارہ	۶۹۳
۱۵۸۳	کاہن	۱۶۰۳	۶۸۱	بکریوں کے قرب میں پاک جگہ پر نماز پڑھنے کی اجازت اور اونٹوں کے قرب میں نماز پڑھنے کی ممانعت	۶۹۴
۱۵۸۴	گستاخ	۱۶۰۴	۶۸۱	بکریوں اور اونٹوں کے باڑے میں نماز پڑھنے کے متعلق مذاہب ائمہ اور اونٹوں کو شیطان فرمانے کی توجیہ	۶۹۴
۱۵۸۵	ارتداد کی شرائط	۱۶۰۵	۶۸۲	بعض معاصرین کی کفر و گمراہی پر مبنی عبارت	۶۹۸
۱۵۸۶	مرتبہ کے حکم میں فقہاء اسلام کے مذاہب	۱۶۰۶	۶۸۲	نبی اکرم ﷺ کی مخالفت ہی کفر و گمراہی ہے، اور اس سے ہی ہدایت کا راستہ بند ہوتا ہے	۶۹۸
۱۵۸۷	مرتبہ کو علی الفور قتل کرنے پر فقہاء احناف کے دلائل	۱۶۰۷	۶۸۳	حضور نبی کریم ﷺ کی ذات مبارکہ اور ہدایت لازم و ملزوم ہونے کے بارے میں آیات قرآنی	۶۹۶



۷۳۵	اختلاف اور مخالفت میں فرق	۶۹۹	۱۶۲۹	باب نمبر ۱۹۳: کپڑے پر تھوک لگنے کا حکم	۷۳۵
۷۳۵	اختلاف کا دائرہ کار	۶۹۹	۱۶۳۰	مطابقت	۷۳۵
۷۳۶	مخالفت رسول اللہ ﷺ باعث اذیت ہے	۶۹۹	۱۶۳۱	اطراف	۷۳۶
۷۳۶	مخالفت رسول ﷺ سے ضلالت و رسوائی	۷۰۰	۱۶۳۲	تعارف رجال	۷۳۶
۷۳۶	ارشاد باری تعالیٰ ہے	۷۰۱	۱۶۳۳	حکم روایت	۷۳۶
۷۳۶	قرآن حکیم میں اللہ تبارک و تعالیٰ نے ارشاد فرمایا	۷۰۲	۱۶۳۴	خصوصیات سند	۷۳۶
۷۳۶	دشمن رسول اللہ ﷺ کی دنیا و آخرت میں سزا	۷۰۳	۱۶۳۵	لغات	۷۳۶
۷۳۷	ارشاد باری تعالیٰ ہے	۷۰۳	۱۶۳۶	مطابقت	۷۳۷
۷۳۷	دنیا میں انہیں عذاب دینے سے مراد قتل ہے	۷۰۳	۱۶۳۷	اطراف	۷۳۷
۷۳۷	سورہ انفال میں ارشاد فرمایا	۷۰۴	۱۶۳۸	تعارف رجال	۷۳۷
۷۳۷	ثبوت علم غیب میں احادیث مبارکہ	۷۰۵	۱۶۳۹	القاسم بن مہران	۷۳۷
۷۳۷	ثبوت علم غیب میں علماء سلف و خلف کے اقوال و تشریحات	۷۲۰	۱۶۴۰	حکم روایت	۷۳۷
۷۳۷	اللہ تعالیٰ قرآن کریم میں فرماتا ہے	۷۲۰	۱۶۴۱	خصوصیات سند	۷۳۷
۷۳۸	بخاری کی حدیث میں ہے	۷۲۱	۱۶۴۲	لغات	۷۳۸
۷۳۸	تفسیر نمودار جلیل میں ہے	۷۲۲	۱۶۴۳	مسائل و نصائح	۷۳۸
۷۳۸	علم غیب نبوی ﷺ پر اعتراضوں کے جوابات	۷۲۶	۱۶۴۴	قبلہ کا احترام کرنا اور حدیث مذکور کے دیگر مسائل	۷۳۸
۷۳۹	ایک شبہ کا ازالہ	۷۳۰	۱۶۴۵	نبی ﷺ کی تواضع، انکسار اور اپنے ہاتھوں سے دیوار قبلہ کو صاف کرنا	۷۳۹
۷۴۰	خلاصہ	۷۳۲	۱۶۴۶	مسجد کی حفاظت کا مستحب ہونا اور دیگر مسائل	۷۴۰
۷۴۰	احناف کا موقف و دلائل علامہ ابو علاء الدین کاسانی حنفی رحمہ اللہ لکھتے ہیں	۷۳۳	۱۶۴۷	مسجد کو گندگی اور ہر گھن کی چیز سے پاک و صاف رکھنا ضروری ہے	۷۴۰
۷۴۰	مرتد کی تعریف	۷۳۴	۱۶۴۸	قبلہ کی طرف پاؤں کرنا منع ہے	۷۴۰
۷۴۲	مرتد کی سزا	۷۳۵	۱۶۴۹	منہ اور ناک کی رطوبت کے پاک ہونے پر اجماع ہے	۷۴۲

۱۶۵۰	خلاصہ	۷۴۲	۱۶۷۲	بار ملنے کے سلسلہ میں دو حدیثوں میں تعارض کا جواب	۷۵۱
۱۶۵۱	قبلہ کی طرف تھوکنہ حرام ہے	۷۴۳	۱۶۷۳	آیت تیمم کے نزول کا واقعہ، منافقوں کے تہمت لگانے کے واقعہ کے بعد کسی غزوہ کا ہے	۷۵۱
۱۶۵۲	حدیث نمبر ۱	۷۴۳	۱۶۷۴	رسول اللہ ﷺ کے علم غیب پر ایک اعتراض کا جواب	۷۵۲
۱۶۵۳	حدیث نمبر ۲	۷۴۳	۱۶۷۵	حضور نبی کریم ﷺ کے علم غیب کا ثبوت قرآن مجید اور احادیث طیبات سے	۷۵۲
۱۶۵۴	حدیث نمبر ۳	۷۴۳	۱۶۷۶	آیات قرآنیہ	۷۵۲
۱۶۵۵	باب ۱۹۴: تیمم کی ابتداء کیسے ہوئی؟	۷۴۴	۱۶۷۷	مزید آیات قرآنی	۷۵۳
۱۶۵۶	مطابقت	۷۴۵	۱۶۷۸	احادیث طیبات	۷۵۴
۱۶۵۷	اطراف	۷۴۵	۱۶۷۹	حدیث مذکور سے بیس مسائل کا استنباط	۷۵۹
۱۶۵۸	تعارف رجال	۷۴۵	۱۶۸۰	باب ۱۹۵: مقیم کا تیمم کرنا	۷۶۲
۱۶۵۹	حکم روایت	۷۴۵	۱۶۸۱	مطابقت	۷۶۳
۱۶۶۰	خصوصیات سند	۷۴۵	۱۶۸۲	اطراف	۷۶۳
۱۶۶۱	لغات	۷۴۶	۱۶۸۳	تعارف رجال	۷۶۳
۱۶۶۲	مسائل ونصائح	۷۴۷	۱۶۸۴	الربیع بن سلیمان	۷۶۳
۱۶۶۳	آیت تیمم	۷۴۷	۱۶۸۵	عمیر مولیٰ ابن عباس	۷۶۴
۱۶۶۴	آیت تیمم	۷۴۷	۱۶۸۶	ابو جہیم بن الحارث بن الصمۃ	۷۶۴
۱۶۶۵	تیمم کا مفہوم	۷۴۷	۱۶۸۷	حکم روایت	۷۶۴
۱۶۶۶	اصطلاحی معنی	۷۴۸	۱۶۸۹	خصوصیات سند	۷۶۴
۱۶۶۷	تیمم کا لغوی و شرعی مفہوم	۷۴۸	۱۶۹۰	لغات	۷۶۴
۱۶۶۸	تیمم کا ثبوت	۷۴۸	۱۶۹۱	مسائل ونصائح	۷۶۵
۱۶۶۹	تیمم کا جواز	۷۴۸	۱۶۹۲	حالت جنابت میں قرآن مجید کی تلاوت نہ کرنے پر دلیل	۷۶۵
۱۶۷۰	تیمم کے بارے میں ارشاد نبوی ﷺ	۷۴۹	۱۶۹۳	باب مذکور کی مؤید دیگر احادیث سے	۷۶۵
۱۶۷۱	البیہد اور ذات الجیش کا تعین اور غزوہ بنو المصطلق اور غزوہ المرسیع کی تاریخ	۷۵۰	۱۶۹۴	حضرت ابن عمر بیان کرتے ہیں	۷۶۵

۷۷۲	۷۶۵	۱۷۱۴	اقول	۱۶۹۵	حضرت مہاجر بن قنفذ بیان کرتے ہیں
۷۷۳	۷۶۵	۱۷۱۵	بلکہ اقول	۱۶۹۶	حضرت جابر بن عبد اللہ بیان کرتے ہیں
۷۷۳	۷۶۶	۱۷۱۶	دلیل دوم	۱۶۹۷	حضرت ابن عمر بیان کرتے ہیں
۷۷۳	۷۶۶	۱۷۱۷	اس کا جواب	۱۶۹۸	شہر میں تیمم کرنے کے جواز کے متعلق مذاہب آئمہ
۷۷۳	۷۶۷	۱۷۱۸	اقول	۱۶۹۹	شہری تندرست کے تیمم کے جواز پر علامہ ابن بطال کے دلائل کے جوابات
۷۷۴	۷۶۸	۱۷۱۹	جزئیہ ۱	۱۷۰۰	باب مذکور میں حدیث کو منسوخ قرار دینے کے جوابات
۷۷۴	۷۶۸	۱۷۲۰	جزئیہ ۲	۱۷۰۱	اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان رحمہ اللہ کا امام زفر کے قول کو رائج قرار دینا:
۷۷۴	۷۶۹	۱۷۲۱	جزئیہ ۳	۱۷۰۲	وقت کی تنگی کے باعث جواز تیمم کے بارے میں امام زفر رحمہ اللہ کے قول کی تقویت
۷۷۴	۷۶۹	۱۷۲۲	جزئیہ ۴	۱۷۰۳	جملہ اولیٰ آئمہ ثلاثہ کی موافقت
۷۷۴	۷۶۹	۱۷۲۳	جزئیہ ۵-۶	۱۷۰۴	اقول
۷۷۴	۷۷۰	۱۷۲۴	جزئیہ ۷	۱۷۰۵	اقول
۷۷۴	۷۷۰	۱۷۲۵	جزئیہ ۸	۱۷۰۶	جملہ ثانیہ تائیدی جزئیات
۷۷۵	۷۷۰	۱۷۲۶	دلیل ۳-۴ ثم اقول	۱۷۰۷	اقول
۷۷۵	۷۷۱	۱۷۲۷	اقول	۱۷۰۸	جملہ ثالثہ دلیل امام زفر کی تقویت
۷۷۵	۷۷۱	۱۷۲۸	فاقول	۱۷۰۹	دلیل اول
۷۷۶	۷۷۱	۱۷۲۹	دلیل پنجم	۱۷۱۰	جواب اول
۷۷۶	۷۷۲	۱۷۳۰	اقول اول	۱۷۱۱	اقول
۷۷۶	۷۷۲	۱۷۳۱	ثالث	۱۷۱۲	ثانی
۷۷۶	۷۷۲	۱۷۳۲	رابع	۱۷۱۳	اقول



۸۰۳	تعارف رجال	۱۷۵۶	۷۷۷	خامسا	۱۷۳۳
۸۰۳	سلمۃ	۱۷۵۷	۷۷۷	دلیل ششم	۱۷۳۴
۸۰۳	ذّر	۱۷۵۸	۷۷۷	دلیل ہفتم	۱۷۳۵
۸۰۳	ابن عبدالرحمن	۱۷۵۹	۷۷۷	اقول	۱۷۳۶
۸۰۴	عبدالرحمن بن ابزی	۱۷۶۰	۷۷۸	تیمم کے لیے مٹی، جنس زمین اور ہم جنس زمین کا ہونا	۱۷۳۷
۸۰۴	حضرت عمار بن یاسر	۱۷۶۱	۷۷۸	کون کون سی اشیاء کے ساتھ تیمم جائز ہے؟	۱۷۳۸
۸۰۴	نام، نسب، خاندان	۱۷۶۲	۷۸۰	جن اشیاء سے تیمم کرنا جائز ہے	۱۷۳۹
۸۰۴	اسلام	۱۷۶۳	۷۸۰	منصوصات	۱۷۴۰
۸۰۶	ہجرت	۱۷۶۴	۷۹۳	اقول	۱۷۴۱
۸۰۶	تعمیر مسجد	۱۷۶۵	۷۹۲	اقول	۱۷۴۲
۸۰۶	غزوات	۱۷۶۶	۷۹۲	ثم اقول	۱۷۴۳
۸۰۷	کوفہ کی حکومت	۱۷۶۷	۷۹۳	ثم اقول	۱۷۴۴
۸۰۸	تحقیقات پر مامور ہونا	۱۷۶۸	۷۹۴	وہ اشیاء جن سے تیمم کرنا جائز نہیں ہے	۱۷۴۵
۸۰۸	خليفة ثالث سے اختلاف	۱۷۶۹	۷۹۴	تیمم کے فرائض چار ہیں	۱۷۴۶
۸۰۹	سفارت کوفہ	۱۷۷۰	۷۹۴	منصوصات	۱۷۴۷
۸۰۹	جنگ جمل	۱۷۷۱	۷۹۶	اقول	۱۷۴۸
۸۰۹	جنگ صفین	۱۷۷۲	۸۰۱	خلاصہ	۱۷۴۹
۸۱۰	شہادت	۱۷۷۳	۸۰۱	فقہاء کے مذاہب	۱۷۵۰
۸۱۰	تجہیز و تکفین	۱۷۷۴	۸۰۱	علماء احناف کا رائج مذہب	۱۷۵۱
۸۱۱	اخلاق	۱۷۷۵	۸۰۱	جنس زمین کی تعریف	۱۷۵۲
۸۱۲	مذہبی زندگی	۱۷۷۶	۸۰۲	باب ۱۹۶: حالت اقامت میں تیمم کرنا	۱۷۵۳
۸۱۲	حلیہ	۱۷۷۷	۸۰۲	مطابقت	۱۷۵۴
۸۱۲	امیر المومنین حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ	۱۷۷۸	۸۰۳	اطراف	۱۷۵۵

۸۳۵	لغات	۱۸۰۲	۸۱۲	نام و نسب اور خاندان	۱۷۷۹
۸۳۵	مسائل و نصائح	۱۸۰۳	۸۱۳	اسلام حضرت عمر رضی اللہ عنہ	۱۷۸۰
۸۳۵	تیمم کے ارکان کے بارے میں مذاہب اربعہ کا موقف و دلائل	۱۸۰۴	۸۱۶	زمانہ اسلام	۱۷۸۱
۸۳۵	تیمم کے ارکان یا فرائض	۱۸۰۵	۸۱۸	ہجرت	۱۷۸۲
۸۳۵	چہرے پر ہاتھ پھیرتے وقت نیت کرنا	۱۸۰۶	۸۱۹	زوات اور دیگر حالات	۱۷۸۳
۸۳۷	چہرے اور دونوں ہاتھوں پر مکمل طور پر ہاتھ پھیرنا	۱۸۰۷	۸۲۳	شہادت	۱۷۸۴
۸۴۲	تیمم کے رکن کے بارے میں احناف کا نظریہ	۱۸۰۸	۸۲۴	ازدواج و اولاد	۱۷۸۵
۸۴۲	تیمم کا رکن	۱۸۰۹	۸۲۵	فاروقی کارنامے: فتوحات پر اجمالی نظر	۱۷۸۶
۸۴۳	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے نزدیک جنبی کے لیے تیمم کا جائز نہ ہونا	۱۸۱۰	۸۲۶	نظام خلافت	۱۷۸۷
۸۴۴	قیاس اور اجتہاد پر دلیل	۱۸۱۱	۸۲۸	احساب	۱۷۸۸
۸۴۴	تیمم کی کیفیت میں مذاہب آئمہ	۱۸۱۲	۸۳۰	ملکی نظم و نسق	۱۷۸۹
۸۴۵	دو بار پاک مٹی پر ہاتھ مار کر چہرے اور ہاتھوں پر مسح کرنے کے متعلق احادیث اور آثار	۱۸۱۳	۸۳۱	بیت المال	۱۷۹۰
۸۴۶	خلاصہ	۱۸۱۴	۸۳۱	تعمیرات	۱۷۹۱
۸۴۸	باب ۱۹۷: سفر میں تیمم کرنا	۱۸۱۵	۸۳۲	مستعرات	۱۷۹۲
۸۴۸	مطابقت	۱۸۱۶	۸۳۲	حکم روایت	۱۷۹۳
۸۴۸	اطراف	۱۸۱۷	۸۳۲	خصوصیات سند	۱۷۹۴
۸۴۹	تعارف رجال	۱۸۱۸	۸۳۳	لغات	۱۷۹۵
۸۴۹	محمد بن یحییٰ بن عبد اللہ	۱۸۱۹	۸۳۴	مطابقت	۱۷۹۶
۸۴۹	یعقوب بن ابراہیم	۱۸۲۰	۸۳۴	اطراف	۱۷۹۷
۸۴۹	ابراہیم بن سعد	۱۸۲۱	۸۳۴	تعارف رجال	۱۷۹۸
۸۴۹	نام و نسب	۱۸۲۲	۸۳۴	ناجیہ بن خفاف	۱۷۹۹
۸۴۹	ولادت، وطن اور خاندان	۱۸۲۳	۸۳۴	حکم روایت	۱۸۰۰
۸۵۰	حدیث	۱۸۲۴	۸۳۵	خصوصیات سند	۱۸۰۱

۱۸۲۵	اساتذہ	۸۵۰	۱۸۲۸	حکم روایت	۸۵۲
۱۸۲۶	تلامذہ	۸۵۰	۱۸۲۹	خصوصیات	۸۵۲
۱۸۲۷	مرویات کا پایہ	۸۵۱	۱۸۵۰	لغات	۸۵۲
۱۸۲۸	عہدہ قضا	۸۵۱	۱۸۵۱	باب ۱۹۹: ہاتھوں پر پھونک مارنے کے ساتھ تیمم کی ایک صحت	۸۵۷
۱۸۲۹	بغداد میں آمد اور خزانہ کی افسری	۸۵۱	۱۸۵۲	مطابقت	۸۵۸
۱۸۳۰	موسیقی	۸۵۱	۱۸۵۳	اطراف	۸۵۸
۱۸۳۱	وفات	۸۵۱	۱۸۵۴	تعارف رجال	۸۵۸
۱۸۳۲	صاحب اللہ	۸۵۲	۱۸۵۵	ابو مالک	۸۵۸
۱۸۳۳	حکم روایت	۸۵۲	۱۸۵۶	عبداللہ بن عبد الرحمن بن ابی	۸۵۸
۱۸۳۴	خصوصیات سند	۸۵۲	۱۸۵۷	حکم روایت	۸۵۸
۱۸۳۵	لغات	۸۵۳	۱۸۵۸	خصوصیات	۸۵۸
۱۸۳۶	مسائل و نصائح	۸۵۳	۱۸۵۹	مصنف ذخیرۃ العقبیٰ فی شرح المجتبىٰ کا تراجم	۸۵۹
۱۸۳۷	خلاصہ	۸۵۳	۱۸۶۰	لغات	۸۵۹
۱۸۳۸	امام نسائی کا استدلال	۸۵۳	۱۸۶۱	باب ۲۰۰: تیمم کی ایک اور قسم	۸۶۰
۱۸۳۹	متن کا اضطراب	۸۵۳	۱۸۶۲	مطابقت	۸۶۰
۱۸۴۰	باب نمبر ۱۹۸: تیمم کی کیفیت میں اختلاف کا بیان	۸۵۴	۱۸۶۳	اطراف	۸۶۰
۱۸۴۱	مطابقت	۸۵۴	۱۸۶۴	تعارف رجال	۸۶۰
۱۸۴۲	اطراف	۸۵۴	۱۸۶۵	حکم روایت	۸۶۱
۱۸۴۳	تعارف رجال	۸۵۴	۱۸۶۶	خصوصیات سند	۸۶۱
۱۸۴۴	عبداللہ بن محمد اسماء	۸۵۴	۱۸۶۷	لغات	۸۶۱
۱۸۴۵	جویریہ	۸۵۵	۱۸۶۸	باب ۲۰۰م: تیمم کی ایک اور روایت	۸۶۲
۱۸۴۶	عبداللہ بن عتبہ	۸۵۵	۱۸۶۹	امام نسائی کا تبصرہ	۸۶۲
۱۸۴۷	نام و نسب	۸۵۵	۱۸۷۰	مطابقت	۸۶۲



۸۶۸	۱۸۹۴	۸۶۳	۱۸۷۱	اطراف
۸۶۹	۱۸۹۵	۸۶۳	۱۸۷۲	تعارف رجال
۸۶۹	۱۸۹۶	۸۶۳	۱۸۷۳	حکم روایت
۸۷۰	۱۸۹۷	۸۶۳	۱۸۷۴	خصوصیات سند
۸۷۰	۱۸۹۸	۸۶۳	۱۸۷۵	لغات
۸۷۰	۱۸۹۹	۸۶۴	۱۸۷۶	باب نمبر ۲۰۱: تیمم کی ایک مزید صورت
۸۷۲	۱۹۰۰	۸۶۴	۱۸۷۷	مطابقت
۸۷۲	۱۹۰۱	۸۶۵	۱۸۷۸	اطراف
۸۷۲	۱۹۰۲	۸۶۵	۱۸۷۹	تعارف رجال
۸۷۳	۱۹۰۳	۸۶۵	۱۸۸۰	عبداللہ بن محمد بن تیمم
۸۷۳	۱۹۰۴	۸۶۵	۱۸۸۱	حکم روایت
۸۷۳	۱۹۰۵	۸۶۵	۱۸۸۲	خصوصیات سند
۸۷۳	۱۹۰۶	۸۶۶	۱۸۸۳	لغات
۸۷۳	۱۹۰۷	۸۶۶	۱۸۸۴	باب ۲۰۲: جنبی کا تیمم کرنا
۸۷۳	۱۹۰۸	۸۶۷	۱۸۸۵	مطابقت
۸۷۶	۱۹۰۹	۸۶۷	۱۸۸۶	اطراف
۸۷۶	۱۹۱۰	۸۶۷	۱۸۸۷	تعارف رجال
۸۷۶	۱۹۱۱	۸۶۷	۱۸۸۸	ابوموسیٰ
۸۷۷	۱۹۱۲	۸۶۷	۱۸۸۹	نام نسب و خاندان
۸۷۷	۱۹۱۳	۸۶۷	۱۸۹۰	سلسلہ نسب یہ ہے
۸۷۷	۱۹۱۴	۸۶۷	۱۸۹۱	اسلام
۸۷۸	۱۹۱۵	۸۶۸	۱۸۹۲	ہجرت
۸۷۹	۱۹۱۶	۸۶۸	۱۸۹۳	غزوات

۸۹۱	شوافع کا مذہب	۱۹۴۰	۸۸۰	اخلاق و عادات	۱۹۱۷
۸۹۱	مذہب حنابلہ	۱۹۴۱	۸۸۰	اتباع سنت	۱۹۱۸
۸۹۲	احناف کے ہاں شرائط تیمم	۱۹۴۲	۸۸۱	تقویٰ	۱۹۱۹
۸۹۲	نیت	۱۱۹۴۳	۸۸۱	توکل	۱۹۲۰
۸۹۳	تیمم کو مباح کرنے والا عذر	۱۹۴۴	۸۸۱	خدمت رسول اللہ ﷺ	۱۹۲۱
۸۹۳	تیمم زمین کی جنس کی کسی پاک چیز سے کیا جائے	۱۹۴۵	۸۸۲	شرم و حیا	۱۹۲۲
۸۹۳	پورے محل مسح کو عمل تیمم سے ڈھانپ لینا	۱۹۴۶	۸۸۲	سادگی	۱۹۲۳
۸۹۴	تیمم کی شرائط شوافع کے ہاں	۱۹۴۷	۸۸۲	امت مسلمہ کی خیر خواہی	۱۹۲۴
۸۹۵	احناف کے نزدیک جواز تیمم کے لیے نیت کا شرط ہونا	۱۹۴۸	۸۸۳	مخصوص فضائل	۱۹۲۵
۸۹۵	جواز تیمم کے لیے نیت کا شرط ہونا	۱۹۴۹	۸۸۴	حکم روایت	۱۹۲۶
۸۹۵	نیت کا طریقہ	۱۹۵۰	۸۸۴	خصوصیات سند	۱۹۲۷
۸۹۶	تیمم کی سنتیں	۱۹۵۱	۸۸۴	لغات	۱۹۲۸
۸۹۶	احناف کے ہاں تیمم کی سنتیں مندرجہ ذیل ہیں	۱۹۵۲	۸۸۵	مسائل و نصائح	۱۹۲۹
۸۹۷	شوافع کے ہاں تیمم کے کی سنتیں تقریباً پندرہ ہیں	۱۹۵۳	۸۸۵	مذہب اربعہ کے نزدیک تیمم کا طریقہ	۱۹۳۰
۸۹۸	تیمم کے مکروہات	۱۹۵۴	۸۸۵	تیمم کو مندرجہ ذیل چیزیں توڑ دیتی ہیں	۱۹۳۱
۸۹۹	نواقض تیمم	۱۹۵۵	۸۸۷	فقہاء احناف کے ہاں تیمم کا طریقہ و دلائل	۱۹۳۲
۹۰۰	تیمم کا وقت	۱۹۵۶	۸۸۸	تیمم کی شرائط کے بارے میں مذاہب کا موقف و دلائل	۱۹۳۳
۹۰۰	وقت اصلی	۱۹۵۷	۸۸۸	ان کی تفصیل مندرجہ ذیل ہے	۱۹۳۴
۹۰۱	وقت مستحب	۱۹۵۸	۸۸۹	پہلی شرط	۱۹۳۵
۹۰۲	تیمم کی حیثیت	۱۹۵۹	۸۸۹	دوسری شرط	۱۹۳۶
۹۰۴	ہمارے آئمہ کرام کے مابین اختلاف	۱۹۶۰	۸۸۹	تیسری شرط	۱۹۳۷
۹۰۶	وضو اور غسل دونوں کے لیے تیمم کا جواز	۱۹۶۱	۸۹۰	مذہب احناف	۱۹۳۸
۹۰۶	حدث اصغر اور حدث اکبر دونوں کے لیے تیمم کا جواز	۱۹۶۲	۸۹۱	مذہب مالکیہ	۱۹۳۹

۹۱۵	اطراف	۱۹۸۱	۹۰۶	جنبی تیمم کر کے نماز پڑھے تو نماز کے اعادہ کی تفصیل	۱۹۶۳
۹۱۵	تعارف رجال	۱۹۸۲	۹۰۶	حافظ ابن حجر عسقلانی کا فقہاء شافعیہ کے برعکس تیمم میں کلائیوں کے بجائے ہتھیلیوں پر مسح کو صحیح قرار دینا	۱۹۶۴
۹۱۵	ابورجاء	۱۹۸۳	۹۰۷	امام ترمذی کا کلائیوں کے بجائے ہتھیلیوں پر مسح کی روایت کو بعض اہل علم کے حوالے سے ضعیف قرار دینا	۱۹۶۵
۹۱۶	نام و نسب	۱۹۸۴	۹۰۸	امام شافعی اور فقہاء شافعیہ کا ایک ضرب چہرے اور ہتھیلیوں پر مسح کی روایت کو رد کرنا اور اس کو اجماع مسلمین کے خلاف قرار دینا	۱۹۶۶
۹۱۶	اسلام	۱۹۸۵	۹۰۸	علامہ یحییٰ بن شرف نووی الشافعی متوفی ۶۷۶ھ لکھتے ہیں	۱۹۶۷
۹۱۶	فضل و کمال	۱۹۸۶	۹۰۹	تیمم کے متعلق حضرت عمار کی مضطرب روایات	۱۹۶۸
۹۱۶	قرآن	۱۹۸۷	۹۱۱	خلاصہ	۱۹۶۹
۹۱۶	حدیث	۱۹۸۸	۹۱۱	امام نسائی کا استدلال	۱۹۷۰
۹۱۷	زہد و عبادت	۱۹۸۹	۹۱۱	حدیث الباب کا متنا مضطرب ہونا	۱۹۷۱
۹۱۷	امامت	۱۹۹۰	۹۱۱	مسح میں ہاتھوں کی تحدید میں اضطراب	۱۹۷۲
۹۱۷	عمران بن حصین	۱۹۹۱	۹۱۱	فقہاء احناف کے موقف کی تقویت	۱۱۹۷۳
۹۱۷	نام اور نسب	۱۹۹۲	۹۱۲	تیمم کا طریقہ	۱۹۷۴
۹۱۷	اسلام	۱۹۹۳	۹۱۲	شرائط تیمم	۱۹۷۵
۹۱۷	غزوات	۱۹۹۴	۹۰۲	مالکیہ کے ہاں دو شرطیں حسب ذیل ہیں	۱۹۷۶
۹۱۸	علالت	۱۹۹۵	۹۱۲	علماء حنابلہ کے نزدیک دو شرطیں ہیں	۱۹۷۷
۹۱۹	وقات	۱۹۹۶	۹۱۳	باب نمبر ۲۰۳: مٹی اور جنس زمین کی دیگر اشیاء سے تیمم کرنا	۱۹۷۸
۹۱۹	اولاد	۱۹۹۷	۹۱۳	حدیث مذکور کا شان و رود	۱۹۷۹
۹۱۹	فضل و کمال	۱۹۹۸	۹۱۵	مطابقت	۱۹۸۰



۱۹۹۹	حلقہ درس	۹۲۰	۲۰۱۸	احناف کے نزدیک ایک تیمم سے دو فرض نمازوں کے پڑھنے کا جواز اور اس پر دلائل	۹۲۷
۲۰۰۰	فضائل و اخلاق	۹۲۰	۲۰۱۹	حافظ ابن حجر عسقلانی کا تیمم میں کلائیوں کے بجائے ہتھیلیوں پر مسح کو صحیح قرار دینا	۹۲۸
۲۰۰۱	احترام رسول ﷺ	۹۲۰	۲۰۲۰	امام ترمذی کا کلائیوں کے بجائے ہتھیلیوں کے اوپر مسح کی روایت کو بعض اہل علم کے حوالے سے ضعیف قرار دینا	۹۲۸
۲۰۰۲	پابندی اسوہ رسول اللہ ﷺ	۹۲۰	۲۰۲۱	افقہاء شافعیہ کا ایک ضرب پر چہرے اور ہتھیلیوں پر مسح کی روایت کو رد کرنا اور اس کو اجماع مسلمین کے خلاف قرار دینا	۹۲۹
۲۰۰۳	حکم روایت	۹۲۱	۲۰۲۲	علامہ یحییٰ بن شرف نووی الشافعی لکھتے ہیں	۹۲۹
۲۰۰۴	خصوصیات سند	۹۲۱	۲۰۲۳	حدیث	۹۳۰
۲۰۰۵	لغات	۹۲۱	۲۰۲۴	تیمم کے متعلق حضرت عبد بن یاسر رضی اللہ عنہ کی مضطرب طلیت	۹۳۰
۲۰۰۶	مسائل و نصح	۹۲۲	۲۰۲۵	علامہ غلام رسول سعیدی کا تبصرہ	۹۳۱
۲۰۰۷	صعید کا معنی و مفہوم	۹۲۲	۲۰۲۶	حدیث مذکور میں سفر کا ذکر ہے یا اس کی تعیین	۹۳۳
۲۰۰۸	صعید کی اقسام اور اس سے مسح کرنے کا حکم	۹۲۲	۲۰۲۷	جب نیند میں آپ کا دل بیدار ہوتا ہے تو آپ کو صبح کے طلوع کا پتا کیوں نہ چلا؟	۹۳۴
۲۰۰۹	حدیث مذکور کی شرح از غلام رسول سعیدی اور وصال مبارک	۹۲۳	۲۰۲۸	حدیث مذکور سے تیس سے زیادہ مسائل کا استنباط	۹۳۵
۲۰۱۰	حدیث مذکور پر علامہ غلام رسول سعیدی کا تبصرہ	۹۲۳	۲۰۲۸	علامہ غلام رسول سعیدی کا وصال مبارک اور جنازہ	۹۴۰
۲۰۱۱	حدیث مذکور کا مکمل متن	۹۲۴	۲۰۲۹	وہ ایک ملاقات جو بہرہ یاب رہی	۹۴۰
۲۰۱۲	شرح حدیث	۹۲۵	۲۰۳۰	خلاصہ	۹۴۱
۲۰۱۳	جنبی تیمم کر کے نماز پڑھے تو نماز کے اعادہ کی تفصیل	۹۲۵	۲۰۳۱	امام نسائی کا استدلال	۹۴۱
۲۰۱۴	محدث کے اعضاء یا کپڑوں پر نجاست ہو تو تیمم کر کے نماز پڑھنے کی تفصیل	۹۲۶	۲۰۳۲	باب: ۲۰۴ ایک تیمم سے متعدد نماز پڑھنا	۹۴۲
۲۰۱۵	اس کی تفصیل کہ کسی عذر کی وجہ سے تیمم کر کے نماز پڑھنے کے بعد اس کا اعادہ نہیں ہے	۹۲۶	۲۰۳۳	مطابقت	۹۴۲
۲۰۱۶	زمین کی جنس سے تیمم کرنے کے جواز میں مذاہب آئمہ	۹۲۶	۲۰۳۴	اطراف	۹۴۲
۲۰۱۷	تیمم کر کے فرض نماز نوافل اور نماز جنازہ پڑھنے میں مذاہب آئمہ	۹۲۶	۲۰۳۵	تعارف رجال	۹۴۳

۲۰۳۶	ابوقلابہ	۹۴۳	۲۰۵۹	ربذہ کا قیام	۹۴۹
۲۰۳۷	نام و نسب	۹۴۳	۲۰۶۰	وفات	۹۵۰
۲۰۳۸	فضل و کمال	۹۴۳	۲۰۶۱	حلیہ	۹۵۱
۲۰۳۹	حدیث	۹۴۳	۲۰۶۲	ترکہ	۹۵۱
۲۰۴۰	تلامذہ	۹۴۳	۲۰۶۳	فضل و کمال	۹۵۱
۲۰۴۱	اعتدال فی الروایت	۹۴۳	۲۰۶۴	حدیث	۹۵۱
۲۰۴۲	فقہ	۹۴۳	۲۰۶۵	افتاء میں صداقت	۹۵۱
۲۰۴۳	عہدہ قضاء سے انکار	۹۴۳	۲۰۶۶	فرمان رسول اللہ ﷺ کا پاس	۹۵۲
۲۰۴۴	کتب خانہ	۹۴۳	۲۰۶۷	حب رسول اللہ ﷺ	۹۵۳
۲۰۴۵	بدعات سے نفرت	۹۴۳	۲۰۶۸	بارگاہ نبوی میں پذیرائی	۹۵۳
۲۰۴۶	ایک گمراہ کن بدعت	۹۴۵	۲۰۶۹	خلیفہ کی اطاعت	۹۵۴
۲۰۴۷	عرفان نفس	۹۴۵	۱۰۷۰	حکم روایت	۹۵۴
۲۰۴۸	ابتلاء و آزمائش پر صبر	۹۴۵	۲۰۷۱	خصوصیات سند	۹۵۴
۲۰۴۹	وفات	۹۴۶	۲۰۷۲	لغات	۹۵۵
۲۰۵۰	عمر و بن بجدان	۹۴۶	۲۰۷۳	مسائل و نصائح	۹۵۵
۲۰۵۱	حضرت ابوذر غفاری	۹۴۶	۲۰۷۴	تیمم کی مدت کے بارے میں مذاہب فقہاء	۹۵۵
۲۰۵۲	نام و نسب	۹۴۶	۲۰۷۵	پانی کے استعمال پر قدرت نہ ہونا	۹۵۵
۲۰۵۳	قبل از اسلام	۹۴۶	۲۰۷۶	تیمم کا وقت	۹۵۶
۲۰۵۴	اسلام کی تلاش میں پہلی آزمائش	۹۴۶	۲۰۷۷	ایک تیمم سے کیا کیا انجام دیا جاسکتا ہے	۹۵۸
۲۰۵۵	ہجرت و مواخاة	۹۴۸	۲۰۷۸	نفل کے لیے کیا جانے والے تیمم کیا فرض کو جائز کر سکتا ہے	۹۵۹
۲۰۵۶	مدینہ کا قیام	۹۴۸	۲۰۷۹	تیمم کی مدت میں احناف کا موقف	۹۶۰
۲۰۵۷	عہد شیخین	۹۴۸	۲۰۸۰	امام بخاری روایت کرتے ہیں	۹۶۰
۲۰۵۸	عہد عثمانی	۹۴۸	۲۰۸۱	خلاصہ	۹۶۰

۲۰۸۲	امام نسائی کا استدلال	۹۶۰	۲۱۰۲	لغات	۹۶۸
۲۰۸۳	باب ۲۰۵: جب کوئی شخص پانی اور مٹی دونوں نہ پائے	۹۶۱	۲۱۰۳	مسائل و نصائح	۹۶۸
۲۰۸۴	مطابقت	۹۶۱	۲۱۰۴	فاقد الطہورین کے بارے میں ڈاکٹر وہبہ زحیلی کی تحقیق	۹۶۸
۲۰۸۵	اطراف	۹۶۲	۲۱۰۵	احناف کی رائے	۹۶۸
۲۰۸۶	تعارف رجال	۹۶۲	۲۱۰۶	مالکیہ کا مذہب	۹۶۹
۲۰۸۷	حکم روایت	۹۶۲	۲۱۰۷	مالکیہ کا مذہب	۹۶۹
۲۰۸۸	خصوصیات سند	۹۶۲	۲۱۰۸	حنابلہ کی رائے	۹۷۵
۲۰۸۹	لغات	۹۶۲	۲۱۰۹	علامہ غلام رسول سعیدی کا امام مالک اور امام احمد کے مسلک کو رائج قرار دیا ہے	۹۷۳
۲۰۹۰	مطابقت	۹۶۳	۲۱۱۰	صحابہ نے بغیر وضوء اور بغیر تیمم کے نماز پڑھی تھی	۹۷۳
۲۰۹۱	اطراف	۹۶۳	۲۱۱۱	مذہب اربعہ کا خلاصہ اور علامہ سعیدی کی تحقیق	۹۷۳
۲۰۹۲	تعارف رجال	۹۶۳	۲۱۱۲	سید محمود احمد رضوی کا احناف کے موقف کو رائج قرار دینا	۹۷۴
۲۰۹۳	مخارق	۹۶۳	۲۱۱۳	خلاصہ	۹۷۵
۲۰۹۴	طارق	۹۶۴	۲۱۱۴	امام نسائی کا استدلال	۹۷۵
۲۰۹۵	حکم روایت	۹۶۴	۲۱۱۵	مذہب اربعہ کی آراء	۹۷۵
۲۰۹۶	مراہیل صحابہ حجت ہیں	۹۶۴	۲۱۱۶	احادیث مبارکہ سے دیگر مستنبط شدہ مسائل	۹۷۶
۲۰۹۷	مرسل کو قابل حجت ماننے والوں کا ذکر	۹۶۴	۲۱۱۶	کتاب الطہارۃ اور فیوض الزاہمی کی جلد سوم کی تکمیل	۹۷۷
۲۰۹۸	خصوصیات سند	۹۶۷	۲۱۱۷	جدول احادیث	۹۷۸
۲۰۹۹	مسائل و نصائح	۹۶۷	۲۱۱۸	اطراف الحدیث	۹۸۰
۲۱۰۰	فاقد الطہورین کے بارے میں ڈاکٹر وہبہ زحیلی کی تحقیق	۹۶۸	۲۱۱۹	اشاریہ اسماء رجال	۹۸۵
۲۱۰۱	احناف کی رائے	۹۶۸	۲۱۲۰	مصادر و مراجع	۹۹۱





## تہنیت

برائے رونمائی شرح سنن نسائی

از ڈاکٹر مفتی محمد کریم خان صاحب

آپ پر اللہ کا ہے فضل عظیم ہو مبارکباد اے مفتی کریم  
 ہمت و جرات تمہاری مرحبا لائق تحسین ہے عزم صمیم  
 آپ نے لکھی نسائی کی شرح کر دکھایا آپ نے کارِ عظیم  
 رہتے ہیں مصروف تصنیفات میں یہ نہیں کہتے کبھی انی سقیم  
 دیکھ کر تیری لگن خلوت سرا لگتا ہے کہ ہومن اصحاب الرقیم  
 دوسری جلد آگئی ہے آپ کی ہو گئی ہے اب یہ ایک شرح عظیم  
 آپ کو ہم دیتے ہیں دل سے دعا ہو عطا رب سے تمہیں قلب سلیم  
 اے خدا ان کو عطا کر ایک گھر خلد میں ہوفی جنات النعیم  
 بَارِكْ اللّٰهَ لَكَ فِی سَعِیْكَ اور ہو توفیق من رب رحیم  
 کہتے ہو یہ شفقت ہے استاد کی میں کریم ہوں اور اُستاذی کریم  
 اسم استاذی فسوف تعلمون مفتیٰ حق سید عبدالعلیم  
 اپنے شاگردوں پہ ہیں کتنے شفیق ہیں یقیناً وہ ایک استاد عظیم  
 صابری بھی ہے دعا گو آپ کا مہرباں ہو دمہدم رب کریم

از قلم: مفتی امیر علی صابری

بتاریخ: ۱۴-۱۱-۲۰۱۵ء

☆☆☆☆☆

بسم اللہ الرحمن الرحیم

باب ۱۳۹: جمع شدہ پانی میں جنبی کے  
نہانے کی ممانعت

بَابُ النَّهْيِ عَنِ اغْتِسَالِ الْجُنُبِ  
فِي الْمَاءِ الدَّائِمِ

جنبی اس شخص کو کہتے ہیں جس پر شرعاً غسل کرنا فرض ہوتا ہے اس سے مراد مرد و عورت دونوں ہیں ایسے مرد و عورت کا ٹھہرے ہوئے پانی میں نہانا منع ہے اگر یہ پانی کثیر ہے تو نہانا مکروہ تحریمی ہے ورنہ مکروہ تنزیہی ہے پچھلے باب میں ماسواری اور بیماری کے خون کا فرق بیان ہوا تھا اس باب میں ناپاکی کی حالت میں جمع شدہ پانی میں غسل نہ کرنے کا بیان ہے دونوں ابواب کا تعلق غسل کے متعلقات سے ہے اس باب میں امام نسائی رحمہ اللہ نے ایک حدیث مبارکہ سے استدلال کیا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:  
تم میں سے کوئی جنبی شخص جمع شدہ پانی میں نہ نہائے۔

۲۲۰۔ أَخْبَرَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ وَالْحَارِثُ بْنُ مُسْكِينٍ قِرَاءَةً عَلَيْهِ وَأَنَا أَسْمَعُ وَاللَّفْظُ لَهُ، عَنِ ابْنِ وَهْبٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ، عَنْ بُكَيْرٍ، أَنَّ أَبَا السَّائِبِ أَخْبَرَهُ، أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَغْتَسِلُ أَحَدُكُمْ فِي الْمَاءِ الدَّائِمِ وَهُوَ جُنُبٌ

۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت واضح ہے۔

۲۔ اطراف:

تقدم: ۳۳۰، ۳۹۴، مسلم: ۲۸۳، ابن ماجہ: ۶۰۵، تحفۃ الاشراف: ۱۲۹۳۶

۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں سات راوی ہیں جن میں چھ راویوں کے حالات گذر چکے ہیں حضرت ابوالسائب رحمۃ اللہ علیہ کا تعارف لکھا جاتا ہے:

۱۔ سلیمان بن داؤد: راجع: ۷۹

۲۔ الحارث بن مسکین: راجع: ۹

۳۔ ابن وہب: ایضاً

۴۔ عمرو بن الحارث: راجع: ۷۹

۵۔ بکیر: راجع: ۲۱۱

۶۔ ابوالسائب:

آپ کا نام ابوسائب عبداللہ بن سائب انصاری مدنی ہے آپ رواۃ کے تیسرے طبقہ سے ثقہ راوی ہیں آپ عبداللہ بن ہشام بن

زہرہ کے زیر ملکیت رہے، آئمہ صحاح ستہ آپ سے روایت کرتے ہیں۔ (۱)

۷۔ ابوہریرۃ: راجع: ۱

۲۔ حکم حدیث:

یہ حدیث مبارکہ صحیح ہے، امام مسلم نے اسے روایت کیا ہے۔

۵۔ خصوصیاتِ سند:

- ☆ یہ روایت سداسیاتِ امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ میں سے ہے۔
- ☆ سداسیات کے اعتبار سے یہ پچانوئیں (۹۵) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں۔
- ☆ سند کے پہلے تین راوی مصری اور آخری دو مدنی ہیں۔
- ☆ ”والفظ لہ“ سے مراد ہے کہ امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے دو شیوخ سے یہ حدیث مبارکہ سماعت کی ہے، جن کے الفاظ مختلف ہیں اور مفہوم ایک جیسا ہے اور اس روایت کے الفاظ شیخ حارث بن مسکین رحمۃ اللہ علیہ کے ہیں۔
- ☆ ”قراءۃ علیہ وانا اسمع“ سے مراد ہے کہ امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے یہ حدیث مبارکہ ایسی جگہ بیٹھ کر سماعت کی جہاں پر شیخ حارث بن مسکین رحمۃ اللہ علیہ کی نظروں سے اوجھل تھے، کیونکہ حضرت حارث بن مسکین رحمۃ اللہ علیہ اور امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ کے درمیان حالات ناموافق تھے اس لئے امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ شیخ حارث بن مسکین رحمۃ اللہ علیہ کی نظروں سے اوجھل بیٹھ کر احادیث مبارکہ کی سماعت کرتے تھے۔
- ☆ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ مکثرین سبعة رواۃ صحابہ میں سب سے زیادہ روایات بیان کرنے والے راوی ہیں۔
- ☆ سند میں الفاظ روایت صیغہ اخبار دو دفعہ، صیغہ سماعت ایک دفعہ اور عنعنہ تین دفعہ استعمال ہوا ہے۔

۶۔ لغات:

سمع:	اس نے سنا	لا یغتسل:	وہ غسل نہ کرے
احد کم:	تم میں سے کوئی، کوئی ایک	الماء الدائم:	جمع شدہ پانی، کھڑا پانی، ٹھہرا پانی
جنب:	ناپاک۔ پلید		

۷۔ مسائل و نصائح:

راجع: ۵۲



## ۸۔ خلاصہ:

- ☆ اس حدیث مبارکہ سے امام نسائی رحمہ اللہ کا استدلال یہ ہے کہ جنبی ہونے کی حالت میں جمع شدہ پانی میں غسل نہیں کرنا چاہیے۔
- ☆ باتفاق فقہاء مذاہب اربعہ اگر پانی قلیل ہے تو جنبی کا اس میں نہانا مکروہ تحریمی ہے اور اگر پانی کثیر ہے تو نہانا مکروہ تنزیہی ہے۔
- ☆ شوافع و حنابلہ کے نزدیک قلیل پانی کی تحدید دو مٹکے (قلینین) کی مقدار ہے جس کی مقدار عصری پیمانہ کے مطابق دو سو ستائیس (۲۲۷) کلو لیٹر بنتی ہے۔
- ☆ فقہاء احناف کے ہاں قلیل پانی کی مقدار کاقلین دس دروس (۱۰x۱۰) ہاتھ کی مقدار کے برابر حوض ہے۔
- ☆ فقہاء مالکیہ کے نزدیک قلیل پانی وہ ہے جو وضو یا غسل کے برتن کی مقدار یا اس سے کم ہو۔ (۱)
- ☆ جنبی ہونے کی حالت میں نجاست وغیرہ جسم پر لگی ہوتی ہے اس لئے ٹھہرے ہوئے پانی میں غسل کرنے کی ممانعت ہے۔
- ☆ دریا، سمندر، نہر، نالا اور دیگر جاری شدہ پانی کے اندر نہانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

## بَابُ النَّهْيِ عَنِ الْبَوْلِ فِي الْمَاءِ الرَّائِكِدِ      باب ۱۴۰: ٹھہرے ہوئے پانی میں پیشاب کرنے وَالَاغْتِسَالُ مِنْهُ      اور اس میں نہانے کی ممانعت

ماء راکد: ایسا پانی جو ٹھہرا ہوا ہو یا وہ پانی جو جاری نہ ہو یا جمع شدہ پانی۔ اس سے مراد ہر قلیل پانی ہے۔ اس باب میں قلیل پانی میں پیشاب و براز کرنے اور اس سے غسل کرنے کی ممانعت کا بیان ہے یہاں پر بول سے مراد پیشاب اور پاخانہ دونوں ہی ہیں۔ امام نسائی رحمہ اللہ نے اس باب میں ایک حدیث مبارکہ سے استنباط کیا ہے۔ پچھلے باب میں ٹھہرے ہوئے پانی میں جنبی کے غسل کرنے کی ممانعت کا بیان تھا اور اس باب میں ٹھہرے ہوئے پانی میں پیشاب کرنے اور غسل کرنے کی ممانعت کا بیان ہے۔

۲۲۱۔ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ الْمُقْرِئُ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنْ مُوسَى بْنِ أَبِي عُثْمَانَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لَا يَبُولَنَّ أَحَدُكُمْ فِي الْمَاءِ الرَّائِكِدِ، ثُمَّ يَغْتَسِلُ مِنْهُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

تم میں سے کوئی شخص ٹھہرے ہوئے پانی میں پیشاب اور غسل نہ کرے۔

## ۱۔ مطابقت:

حدیث مبارک کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت واضح ہے۔

## ۲۔ اطراف:

تقدم: ۳۹۷ احمد: ۷۵۲۹، مسند حمیدی: ۹۷۵، بخاری: ۲۳۹، مسلم: ۲۸۲، السنن الکبریٰ: ۲۲۵، تحفۃ الاشراف: ۱۳۳۹۲

## ۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں چھ راوی ہیں ان میں سے چار کا تعارف گزر چکا ہے باقی دو راویوں کے حالات لکھے جاتے ہیں البتہ حضرت ابوالزناد رحمۃ اللہ علیہ کے حالات دوبارہ ذرا تفصیل سے لکھے جا رہے ہیں:

۱۔ محمد بن عبد اللہ: راجع: ۱۱

۲۔ سفیان: راجع: ۱۱

۳۔ ابوالزناد رحمۃ اللہ علیہ:

نام و نسب:

عبد اللہ نام والد کا نام ذکوان تھا۔ ابو عبد الرحمن کنیت۔ ابوالزناد لقب، لقب ہی سے وہ مشہور ہیں۔ نسباً ہمدانی تھے۔ ابوالزناد قریش کی غلامی میں تھے۔ لیکن غلامی کی نسبت میں اختلاف ہے۔ بعض رملہ بنت ربیعہ کا اور بعض حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی اولاد غلام بتاتے ہیں۔ فضل و کمال:

اگرچہ ابوالزناد غلام تھے۔ لیکن اقلیم علم کے تاجدار تھے۔ اکابر تابعین کے بعد جو بزرگوار علم کے مسند نشین ہوئے ان میں ایک نام ابوالزناد کا بھی ہے۔ ان کو جملہ علوم میں یکساں دہش حاصل تھی۔ امام نووی لکھتے ہیں کہ ان کی شائستگی ان کے فوراً علم ان کے حفظ ان کے فضل اور مختلف علوم میں ان کی مہارت توثیق اور ان کی جلالت پر سب کا اتفاق ہے۔ (۱)

حدیث:

حدیث میں انہوں نے انس بن مالک، عائشہ بنت سعد، ابو امامہ بن سہیل بن حنیف، سعید بن مسیب، ابو سلمہ بن عبد الرحمن ابان بن عثمان، خارجہ بنت زید بن ثابت، عبید بن حسین، عروہ بن زبیر، علی بن حسین، عمرو بن عثمان، عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ اور محمد بن حمزہ سلمی رضی اللہ عنہم وغیرہ سے فیض حاصل کیا۔ (۲)

تلامذہ:

ان کے لڑکے عبد الرحمن او القاسم، صالح بن کیسان، ابن ابی ملیکہ، عیسیٰ بن عمرو، عجلان، ہشام بن عروہ، شعیب بن ابی حمزہ، ابن اسحاق، موسیٰ بن عقبہ، سعید بن ابی بلال، زائدہ بن قدامہ اور سفیان وغیرہ ان کے زمرہ تلامذہ میں تھے۔ (۳)

فقہ:

فقہ میں بھی امتیازی درجہ رکھتے تھے۔ ان کا شمار فقہانے مدینہ میں تھا۔ فقہ میں وہ مشہور فقیہ تابعی ربیعۃ رائی کے مقابلہ کے سمجھے جاتے تھے۔ امام ابوحنیفہ ان کو ربیعہ سے مرجع سمجھتے تھے ربیعہ سے پہلے انہی کی ذات مرجوعہ تھی۔ لیکن ربیعہ کی مسند بچھنے کے بعد اس کا حلقہ درس خالی ہو گیا اور ان کے تمام تلامذہ ربیعہ کی طرف رجوع کر گئے۔ (۱)

جامعیت اور حلقہ درس کی وسعت:

ابوالزناد کی مناسبت سے ان کا حلقہ درس بھی نہایت وسیع تھا۔ اس میں مختلف علوم و فنون کے سینکڑوں طلبہ کا ہجوم رہتا تھا۔ عہد ربیعہ بن سعید کا بیان ہے کہ میں نے ابوالزناد کو اس شان سے مسجد نبوی ﷺ میں داخل ہوتے ہوئے دیکھا ہے کہ ان کے ساتھ طلبہ کا بادشاہ کے ہجوم جیسا ہجوم تھا۔ اس ہجوم میں فرائض کے سائلین بھی ہوتے تھے اور حساب کے بھی شعر کے بھی اور معضلات کے بھی۔ (۲) لیث بن سعد کا بیان ہے کہ میں نے ابوالزناد کے پیچھے بیک وقت فقہ شعر و شاعری اور مختلف علوم کے تین سوطالب علم دیکھے ہیں۔ (۳) مذہبی علوم ربان ادب و انشا اور فصاحت و بلاغت میں بھی خصوصی دسترس تھی۔

علامہ ابن سعد لکھتے ہیں: ”کان فصیحاً بصیراً بالعربیۃ“ غیر مذہبی علوم میں حساب میں خصوصیت کے ساتھ بڑی مہارت تھی۔ اس مہارت کی بنا پر کبھی کبھی حکومت کے دفاتر کی جانچ پڑتال ان کے سپرد ہوتی تھی۔ ایک مرتبہ ۱۰ اسی سلسلہ میں ہشام کے پاس شام گئے تھے۔ (۴)

عقل و فرزانگی:

اس علم کے ساتھ انہوں نے دنیاوی عقل و فرزانگی سے بھی وافر حصہ پایا تھا۔ (۵)

وفات:

باختلاف روایت رمضان ۱۳۰ھ یا ۱۳۱ھ دفعۃً انتقال ہوا۔ (۶) وفات کے وقت چھیاسٹھ (۶۶) سال کی عمر تھی۔ (۷) (۸)

۴۔ موسیٰ بن ابی عثمان:

آپ کا نام موسیٰ بن ابی عثمان بنان مدنی ہے آپ حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کے خدمت گار تھے آپ رواۃ کے چھٹے طبقہ سی ثقہ مقبول راوی ہیں امام بخاری (تعلیقاً) اور امام نسائی رحمہ اللہ آپ سے روایت کرتے ہیں۔ (۹)

- |                            |                              |
|----------------------------|------------------------------|
| ۱۔ تہذیب التہذیب ج ۵ ص ۲۰۳ | ۲۔ تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۱۲۱    |
| ۳۔ تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۱۲۰  | ۴۔ تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۱۲۱    |
| ۵۔ تہذیب الاسماء ج ۱ ص ۲۳۴ | ۶۔ تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۱۲۱    |
| ۷۔ تہذیب الاسماء ج ۱ ص ۲۳۴ | ۸۔ سیر الصحابہ ج ۳ ص ۳۲۲-۳۲۳ |
| ۹۔ ا۔ لقیات ج ۲ ص ۲۵۴      | ii۔ تقریب التہذیب ج ۲ ص ۲۹۰  |

۵۔ ابو عثمان:

آپ کا نام ابو عثمان سعد بنان ہے، بعض نے آپ کا نام عمران بھی ذکر کیا ہے، آپ بھی حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کے خدمت گار تھے آپ رواد کے تیسرے طبقہ سے ثقہ مقبول راوی ہیں، آپ سے امام بخاری (ادب المفرد تعلیقاً) ابو داؤد ترمذی اور نسائی رحمۃ اللہ علیہم روایت کرتے ہیں۔ (۱)

۴۔ حکم روایت:

۶۔ ابو ہریرہ: راجع:

یہ حدیث مبارکہ صحیح ہے۔

۵۔ خصوصیات سند:

- ☆ یہ روایت سدا سیات امام نسائی رحمہ اللہ میں سے ہے۔
- ☆ سدا سیات کے اعتبار سے چھیا نویں حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں۔
- ☆ سند کے پہلے دور راوی مکی اور باقی سارے مدنی ہیں۔
- ☆ یہ بیٹے (موسیٰ) کے باپ (ابو عثمان) سے روایت ہے۔
- ☆ حضرت موسیٰ اور ابو عثمان رحمہ اللہ سے یہ پہلی حدیث مبارکہ سنن نسائی میں مروی ہے۔
- ☆ حضرت ابو ہریرہ مکثرین سبعہ رواد صحابہ کے سرخیل ہیں۔
- ☆ سند میں الفاظ روایت اخیر نا ایک دفعہ اور عنعنہ پانچ دفعہ استعمال ہوا ہے۔

۶۔ لغات:

لا یبولن احدکم: کوئی شخص ہرگز پیشاب نہ کرے  
الماء الراکد: ٹھہرا ہوا پانی۔ جمع شدہ پانی  
یغتسل: وہ غسل کرتا ہے

۷۔ مسائل و نصائح:

پانی کی قلت و کثرت میں مذاہب اربعہ:

پروفیسر ڈاکٹر وہبہ زحیلی لکھتے ہیں:

پانی کی قلت و کثرت:

فقہاء کا قلت و کثرت کی حدود کے یقین میں اختلاف ہے امام ابو حنیفہ کے ہاں کثرت کا معیار یہ ہے کہ پانی اتنا ہو، کہ اگر اس کی



ایک طرف کو حرکت دی جائے، تو دوسری طرف حرکت نہ پہنچے۔ (۱) اور قلیل پانی وہ ہوتا ہے جو دس ضرب دس ذراع سے کم کے حوض وغیرہ میں ہو جیسا کہ پہلے گذر چکا ہے۔ مالکیہ کے ہاں کثیر کی کوئی حد نہیں ہے اور وہ قلیل پانی جو مکروہ ہوتا ہے وہ وہ پانی ہے جو وضو یا غسل کے برتن کی مقدار میں یا اس سے کم ہوا، اگر اس میں نجاست جا پڑے اور اسے متغیر نہ کرے تو ایسے پانی کا حدث کے رفع کرنے یا نجاست کے ازالے کے لئے استعمال مکروہ ہے، اور ایسی چیز میں استعمال جو طہارت پر موقوف ہو جیسے طہارت مسنونہ اور مستحبہ ہاں عادی امور میں اس کا استعمال مباح ہے۔ شوافع اور حنابلہ کے ہاں کثیر اور قلیل میں حد فاصل دو قلعہ (بڑا مٹکا) ہیں جو ہجر کے قلعہ میں سے ہو یعنی پانچ قریبہ کا ہوتا ہے اور ہر قریبہ سو عراقی رطل کا ہوتا ہے اس طرح دو قلعہ (دو بڑے مٹکے) پانچ سو عراقی رطل کے ہوئے۔ چنانچہ پانی کی مقدار اگر دو قلعے کے برابر ہو اور اس میں نجاست گر جائے، ٹھوس ہو یا سیال، مانع اور اس کا ذائقہ رنگ اور بو تبدیل نہ ہو تو وہ پاک اور مطہر ہوگا کیونکہ حدیث ہے کہ جب پانی دو قلعہ کے برابر ہو، تو وہ گندگی نہیں اٹھاتا (یعنی گند نہیں ہوتا) حاکم نے اس حدیث کو شیخین کی شرط کے مطابق قرار دیا ہے۔ اور ابو داؤد وغیرہ کی روایت میں صحیح سند کے ساتھ مروی ہے فافہ لا ینجس (کہ وہ ناپاک نہیں ہوتا) اور یہی مراد ہے آپ کی اس بات سے ”کہ وہ گندگی نہیں اٹھاتا“ یعنی کہ وہ نجس چیز کو دور کر دیتا ہے اور اس کا اثر قبول نہیں کرتا۔ اور اگر نجاست کسی ایسے مانع سیال میں گر جائے، جو پانی نہ ہو خواہ وہ دو قلعہ کی مقدار میں ہو تو وہ محض نجس چیز سے ملتے ہی نجس ہو جائے گا، کیونکہ پانی کا نجاست سے بچانا مشکل ہوتا ہے بخلاف دوسری چیزوں کے خواہ وہ بہت ہوں۔ اور اگر ماء کثیر کے اوصاف میں سے کوئی وصف متغیر ہو جائے خواہ معمولی سا تغیر ہو تو وہ نجس ہو جائے گا، دلیل اس کی اجماع امت ہے جو ان دو حدیثوں حدیث قلینین (کہ دو قلعہ پانی ناپاک نہیں ہوتا) اور حدیث ترمذی اور ابن حبان کہ پانی کو کوئی چیز ناپاک نہیں کرتی ہے۔ (۲) کو خاص کر دیتا ہے (یعنی محدود کر دیتا ہے) جب کہ یہ دونوں عام ہیں۔ امام ابن منذر فرماتے ہیں کہ اہل علم کا اس بات پر اجماع ہے کہ پانی خواہ کم ہو یا زیادہ اگر اس میں پڑنے والی نجاست اس کے رنگ بو یا مزے کو تبدیل کر دے تو وہ نجس شمار ہوگا جب تک وہ ایسا رہے اور ابو امامہ الباہلی نے روایت کی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ پانی پاک ہوتا ہے اسے کوئی چیز ناپاک نہیں کر سکتی مگر وہ جو اس کے رنگ بو اور مزے پر غالب آ جائے اس حدیث کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے تاہم یہ حدیث ضعیف ہے۔ (۳)

## ۸۔ خلاصہ:

- ☆ اس حدیث مبارکہ سے امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ کا استدلال یہ ہے کہ ٹھہرے ہوئے پانی میں پیشاب کرنا ممنوع ہے اور پھر اگر پیشاب کر دیا تو اس پانی سے غسل کرنا جائز نہ ہوگا۔
- ☆ ایسا قلیل پانی جس میں پیشاب کر دیا جائے تو اس سے وضو یا غسل کرنا جائز نہیں ہے۔
- ☆ پیشاب سے مراد بول و براز ہے۔

☆ سیدنا اللہ نے باب ۴۶ کے تحت حدیث بر ۵۷ حور روایت کی ہے اس میں یتنسل کی بجائے یتوضأ کے الفاظ ہیں اس سے مترشح ہوا کہ ایسے پانی سے وضو اور غسل دونوں جائز نہیں ہیں بلکہ ایسے پانی کا استعمال بھی جائز نہ ہوگا۔

کثیر پانی میں بھی بول و براز اور دیگر نجاستوں کے گرانے سے پرہیز کرنا چاہیے۔

☆ پانی کی قلت و کثرت کی مکمل بحث اور آئمہ اربعہ کے دلائل ”فیوض الزاہمی فی شرح سنن النسائی ج ۱ ص ۵۶-۶۵ پر گزر چکے ہیں۔

## بَابُ ذِكْرِ الْاِغْتِسَالِ اَوَّلَ اللَّيْلِ

### باب ۱۴۱: شروع رات میں غسل کرنے کا بیان

اس باب میں بنیادی مسئلہ جنابت کے غسل کرنے کے وقت کا بیان ہے، غسل جنابت جب واجب ہو جائے تو جلدی سے جلدی کر لینا چاہیے جلدی کرنا مستحب ہے البتہ اگر رات کے شروع میں غسل واجب ہوا تو آخری حصہ تک تاخیر کرنے کی گنجائش ہے اس باب کے قائم کرنے سے امام نسائی رحمہ اللہ کا مقصود یہ ہے کہ رات کے پہلے حصے میں غسل کرنا مستحب ہے۔ اس باب میں امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے ایک حدیث مبارکہ سے استنباط کیا ہے پچھلے باب میں ٹھہرے ہوئے پانی میں پیشاب کرنے اور پھر اس میں غسل کرنے کی ممانعت کا بیان تھا۔

۲۲۲۔ أَحْمَرْنَا غَمْرُو بْنُ هِشَامٍ قَالَ: حَدَّثَنَا مَخْلَدٌ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ نُسَيْبٍ لِعَلَّارٍ عَنْ عُبَادَةَ بْنِ نُسَيْبٍ، عَنْ غُضَيْفِ بْنِ الْحَارِثِ: أَنَّهُ سَأَلَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: أَيُّ اللَّيْلِ كَانَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ: رَبَّمَا اغْتَسَلَ أَوَّلَ اللَّيْلِ، وَرَبَّمَا اغْتَسَلَ آخِرَهُ قُلْتُ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ فِي الْأَمْرِ سَعَةً

حضرت غضیف بن حارث رضی اللہ عنہ کا بیان ہے:

انہوں نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا: حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم رات کے کس حصہ میں غسل کیا کرتے تھے؟ آپ نے فرمایا: آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم کبھی رات کے پہلے حصہ میں اور کبھی آخری حصے میں غسل کیا کرتے تھے میں نے کہا اللہ تعالیٰ کا شکر ہے جس نے اس معاملہ میں گنجائش رکھی ہے۔

۱۔ مطابقت

حدیث مبارک کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے:

آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم کبھی رات کے پہلے حصے میں اور کبھی آخری حصے میں غسل کیا کرتے تھے۔ اس جملہ میں شروع رات میں غسل کرنے کا بیان ہے۔

۲۔ اطراف:

تقدم: ۲۲۳، ۴۰۳، ابوداؤد: ۲۲۶، ابن ماجہ: ۱۳۵۴، احمد: ۲۲۵۷، السنن الکبریٰ: ۲۲۷، تحفۃ الاشراف: ۱۷۴۲۹

## ۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں سات راوی ہیں جن میں سے دو کا تعارف گذر چکا ہے باقی پانچ کے حالات درج کئے جاتے ہیں۔

## ۱۔ عمرو بن ہشام:

آپ کا نام ابوامیہ عمرو بن ہشام بن یزید جزری حرانی (م: ۲۴۵ھ) ہے آپ رواد کے دسویں طبقہ سے ثقہ راوی ہیں اہل علم آپ کی ثقاہت پر متفق ہیں۔ امام نسائی آپ سے روایت کرتے ہیں سنن نسائی میں آپ سے دس (۱۰) احادیث مبارکہ مروی ہیں۔ (۱)

## ۲۔ مخلد:

آپ کا نام ابویحییٰ مخلد بن یزید قریشی حرانی (م: ۱۹۳ھ) ہے بعض نے آپ کی کنیت ابو خداش ابو الحسن اور ابو خالد لکھی ہے آپ رواد کے نویں طبقہ سے ثقہ صدوق راوی ہیں علامہ ابن معین امام ابو داؤد اور اسحاق بن سنان رحمہ اللہ نے آپ کو ثقہ قرار دیا ہے امام ابن حنبل ابو حاتم اور ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ نے صدوق قرار دیا ہے علامہ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ علیہ نے وہی بھی لکھا ہے آئمہ صحاح ستہ میں سے امام ترمذی رحمہ اللہ کے علاوہ تمام روایت کرتے ہیں سنن نسائی رحمۃ اللہ علیہ میں آپ سے ساکس (۲۷) احادیث مبارکہ مروی ہیں۔ (۲)

## ۳۔ سفیان:

## ۴۔ ابو العلاء:

آپ کا نام ابو العلاء برد بن سنان دمشقی شامی بصری (م: ۱۳۰ھ) ہے آپ مریش کے خدمت گار تھے آپ نے بصرہ میں رباعی اختیار کر لی تھی آپ رواد کے پانچویں طبقہ سے ثقہ صدوق قدری تابعی راوی ہیں امام ابن معین امام نسائی اور ابن سنان رحمہ اللہ نے آپ کو ثقہ جبکہ امام ابو حاتم ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ نے صدوق قرار دیا ہے امام بخاری (ادب المفرد) اور آئمہ سنن اربعہ آپ سے روایت کرتے ہیں سنن نسائی صغریٰ میں آپ سے چھ احادیث مبارکہ مروی ہیں۔ (۳)

## ۵۔ عبادہ بن نسی:

آپ کا نام حضرت ابو عمر عبادہ بن نسی کنڈی شامی اردنی (م: ۱۱۸ھ) ہے آپ شہر طبریہ کے فاضی تھے آپ رواد کے نویں طبقہ سے ثقہ فاضل تابعی راوی ہیں آئمہ جرح و تعدیل آپ کی ثقاہت پر متفق ہیں آئمہ سنن اربعہ آپ سے روایت کرتے ہیں سنن نسائی رحمہ اللہ میں آپ سے یہی ایک حدیث مبارکہ مروی ہے۔ حضرت مسلم بن عبد اللہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں: کندہ نامداں کے تین سرداروں پر اللہ تعالیٰ نے رحمت کی بارش برسائی اور انہیں دشمن پر فتح عطا فرمائی وہ تین: ابن دہل ہیں: حضرت عبادہ بن نسی حضرت رجا بن حیوۃ اور

i۔ الثقات ص ۶۹

ii۔ الثقات ج ۹ ص ۸۶

iii۔ تاریخ البیضاء ص ۲۲۵

i۔ البحر والبعیدین ج ۸ ص ۳۴۷

ii۔ تاریخ الدوری ج ۲ ص ۵۲

حضرت عدی بن عدیؓ شامل ہیں علامہ ابن حبانؒ فرماتے ہیں: آپ ﷺ نے جوانی میں وفات پائی۔ آئمہ سنن اربعہ آپ سے روایت کرتے ہیں۔ (۱)

۶۔ غصیف بن الحارث:

آپ کا نام غصیف بن زینم سکونی کنڈی حمصی (م: ۶۰ھ) ہے علامہ ابن حبان نے نا ابواسماء غصیف بن حارث ثمالی سکونی یمنی لکھا ہے آئمہ جرح و تعدیل میں سے کچھ نے آپ کو صحابہ میں شمار کیا ہے بعض نے تابعین میں شمار کیا ہے اس کی وجہ ایک اور تابعی حضرت غصیف بن حارث کنڈی کے نام کے ساتھ مشابہت ہے آپ نے خلیفہ عبدالملک بن مروان کے زمانہ میں وفات پائی سنن نسائی میں آپ سے یہی ایک حدیث مبارکہ مروی ہے۔

علامہ ابن حبان فرماتے ہیں: آپ سے حسب ذیل دو احادیث مبارکہ اور بھی مروی ہیں:

۱۔ رای النبی ﷺ وضع یدہ الیمنی علی السیری فی الصلوۃ۔

میں نے حضور نبی کریم ﷺ کو دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر باندھ کر نماز پڑھتے ہوئے دیکھا۔

۲۔ سمعت النبی ﷺ یقول: اذا شرب الرجل الخمر فاجلدوه۔

میں نے حضور نبی کریم ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا:

جب کوئی شخص شراب پیئے تو اسے کوڑے مارو۔

امام بخاری (ادب المفرد) ابوداؤد نسائی اور ابن ماجہؒ آپ سے روایت کرتے ہیں۔ (۲)

۷۔ عائشہ: راجع: ۵

۴۔ حکم حدیث:

یہ حدیث مبارکہ صحیح ہے۔

۵۔ خصوصیات سند:

- ☆ یہ روایت سباعیات امام نسائیؒ میں سے ہے۔
- ☆ سباعیات کے اعتبار سے یہ تنہا لیسویں (۴۳) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں۔
- ☆ سند کے پہلے دور راوی حرائی، تیسرے کوئی اور باقی سارے شامی راوی ہیں البتہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا مدنیہ راوی ہیں۔
- ☆ سند میں تین تابعین کرام (برذعبادہ غصیف) ایک دوسرے سے روایت کرتے ہیں۔

ii۔ طبقات ابن سعد ج ۲ ص ۴۵۶

i۔ تہذیب التہذیب ج ۵ ص ۱۱۳

ii۔ تہذیب التہذیب ج ۸ ص ۲۴۸

i۔ الثقات ج ۳ ص ۳۲۶



- ☆ ایک قول کے مطابق حضرت غصیف رضی اللہ عنہ صحابی ہیں اس کے مطابق یہ صحابی کی صحابیہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا سے روایت ہے۔
- ☆ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا مکثرین سبۃ صحابہ رواۃ میں سے ہیں۔
- ☆ سند میں الفاظ اداء روایت خبرنا حدثنا اور قالت ایک ایک دفعہ اور عنعنہ چار دفعہ استعمال ہوا ہے۔

## ۶۔ لغات:

سال: اس نے سوال کیا اس نے پوچھا

ای اللیل: رات کے کون سے حصہ

کان یغتسل رسول اللہ ﷺ: آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم غسل کرتے تھے

قالت: آپ رضی اللہ عنہا نے فرمایا

ربما اغتسل اول اللیل: آپ صلی اللہ علیہ وسلم کبھی رات کے پہلا حصہ میں غسل کرتے

ربما اغتسل آخرہ: کبھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم رات کے آخری حصہ میں غسل کرتے

الحمد لله: تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ جل جلالہ کے لئے ہیں

جعل: اس نے بنایا

الامر: معاملہ کام سعة: کشادگی وسعت

## باب الاغتسال اول اللیل و آخرہ باب ۱۴۲: شروع رات یا اخیر رات میں غسل کرنے کا بیان

اس باب میں رات کا پہلا حصہ اور آخری حصہ دونوں میں غسل جنابت کرنے کے جواز کا بیان ہے البتہ مستحب یہ ہے کہ جیسے ہی غسل جنابت واجب ہو جلد از جلد غسل کر لیا جائے۔ پچھلے باب میں رات کے پہلے حصے میں غسل کرنے کا بیان تھا اس باب میں امام نسائی رحمہ اللہ نے ایک حدیث مبارک سے استنباط کیا ہے۔

۲۲۳۔ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ بْنُ عَرَبِيٍّ قَالَ: حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ بُرَيْدٍ، عَنْ عُبَادَةَ بْنِ نُسَيْبٍ، عَنْ غُصَيْفِ بْنِ الْحَارِثِ قَالَ: دَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَسَأَلْتُهَا قُلْتُ: أَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْتَسِلُ مِنْ أَوَّلِ اللَّيْلِ أَوْ مِنْ آخِرِهِ؟ قَالَتْ: كُلُّ ذَلِكَ، رُبَّمَا اغْتَسَلَ مِنْ أَوَّلِهِ، وَرُبَّمَا اغْتَسَلَ مِنْ آخِرِهِ "قُلْتُ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ فِي الْأَمْرِ سَعَةً

حضرت غصیف بن حارث رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں:

میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوا اور پوچھا: حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم رات کے شروع حصہ میں غسل کرتے تھے یا آخری حصہ میں؟ آپ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: کبھی اوقات میں: کبھی رات کے اول حصہ میں اور کبھی آخری حصہ میں غسل فرما لیتے تھے۔ حضرت غصیف رضی اللہ عنہ نے کہا: تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ جل جلالہ کے لئے ہیں جس نے معاملات میں وسعت رکھی ہے۔

۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابق واضح ہے۔

۲۔ اطراف:

راجع: ۲۲۲

۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں چھ راوی ہیں ان سب کا تعارف گزر چکا ہے، البتہ حضرت حماد کے حالات دوبارہ لکھے جا رہے ہیں۔

۱۔ یحییٰ بن حبیب: راجع: ۷۵

۲۔ حضرت حماد بن زید رحمۃ اللہ علیہ:

اس دور کے وہ بزرگ اس عہد میں مشہور ہوئے اور دونوں کی امامت فی الحدیث اور جلالت شان پر علماء کا اتفاق ہے۔ حماد بن زید حصول علم کے بعد دولت بینائی سے محروم ہو گئے تھے۔ اس کے باوجود انہوں نے وہ مقام پیدا کیا تھا کہ بڑے بڑے آئمہ حدیث ان سے استفادہ کو باعث فخر جانتے تھے۔

نام و نسب:

حماد نام اور ابو اسماعیل کنیت تھی۔ والد کا نام زید (۱) تھا۔ جریر بن حازم کے خاندان کے غلام تھے۔ ان کے دادا اور ہم بھتیجی کی جنگ میں گرفتار کر کے غلام بنائے گئے تھے۔ (۲)

ولادت: ان کی ولادت اپنے وطن بصرہ میں ۹۸ھ میں ہوئی۔ شیوخ:

حماد بن زید رحمۃ اللہ علیہ نے جن علمی سرچشموں سے استفادہ کیا ان میں سے چند ممتاز اسمائے گرامی یہ ہیں: انس بن سیرین رحمۃ اللہ علیہ، ابو عمران الجونی، ثابت البنانی، عبدالعزیز بن صہیب، عاصم الاحول، محمد بن زیاد القرشی، سلمہ بن دینار، صالح بن کیسان، عمرو بن دینار، ہشام بن عروہ اور عبید اللہ بن عمر۔ (۳) تلامذہ:حماد بن زید رحمۃ اللہ علیہ کے منبع فیض سے جو تشنگان علم سیراب ہوئے، اس میں جلیل القدر اتباع تابعین کی بھی ایک بڑی تعداد شامل ہے۔ کچھ ممتاز نام درج ذیل ہیں:

عبدالرحمن بن مہدی، علی بن مدینی، عبداللہ بن مبارک، ابن وہب، یحییٰ بن سعید القطان، سفیان بن عیینہ، سفیان ثوری، مسلم بن

تذکرۃ الحفاظ للذہبی ج ۱ ص ۲۰۶

۲۔

۱۔ العبر فی خبر من غبر ج ۱ ص ۲۲۷

۳۔ العبر فی خبر من غبر ج ۱ ص ۲۷۴

ابراہیم، مسد، سلیمان بن حرب، عمرو بن عوف، ابوالاشعث احمد بن المقدام۔  
علم و فضل:

حضرت حماد بن زید کو مشہور تابعی ایوب سختیانی کی خدمت میں بیس سال تک رہنے کی سعادت نصیب ہوئی۔ یحییٰ کہتے ہیں کہ اس طویل مدت میں سوائے حماد کے ایوب سختیانی کا کوئی اور شاگرد حدیثوں کی کتابت نہیں کرتا تھا۔ ابن خثیمہ کا بیان ہے کہ ایک شخص نے عبداللہ بن عمرؓ سے دریافت کیا، کیا حماد لکھنا بھی جانتے تھے؟ فرمایا:

ان رایتہ و ایتہ یوم مطر فرایتہ یکتب ثم ینفخ فیہ ”ایک مرتبہ بارش کے دن میں حماد کے پاس آیا تو میں نے خود دیکھا کہ وہ لکھتے جاتے تھے اور پھر پھونک مار کر اس کو خشک لیجفہ (۱) کرتے تھے۔“

اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ وہ ابتدائے میں ناچناں تھے بلکہ ان کی بینائی ایک عمر کے بعد جاتی رہی تھی، مگر انہوں نے اپنی بینائی کا اثر اپنے علم و فضل پر نہیں ہونے دیا، بعض لوگ ان کی نا بینائی کی وجہ سے ان کے حفظ و ثقاہت پر کلام کرتے ہیں، مگر حافظ ذہبی جیسے مستند محقق نے انہیں ”الامام الحافظ لمجود شیخ العراق“ کے الفاظ سے ذکر کیا ہے۔ (۲)

علامہ نووی لکھتے ہیں کہ وہ امام عالی مقام ہیں، جن کی جلالت شان اور بلندی مرتبت پر سب کا اتفاق ہے۔ علامہ بن سعد فرماتے ہیں کہ حماد ثقہ، قابل اعتماد، برہان حق اور کثیر الحدیث تھے۔ (۳)  
آئمہ علم کا اعتراف:

تمام معاصر آئمہ حدیث نے ان کے فضل و کمال کا اعتراف کیا ہے۔ ابن مہدی کا بیان ہے کہ اپنے اپنے زمانہ کے آئمہ چار ہیں۔ کوفہ میں ثوری، حجاز میں مالک، شام میں اوزاعی اور بصرہ میں حماد بن زید۔ یحییٰ بن یحییٰ کہتے ہیں کہ میں نے حماد سے زیادہ حافظہ روایت کسی کو نہیں دیکھا۔ فطر بن حماد بیان کرتے ہیں کہ میں امام مالک کی خدمت میں حاضر ہوا، تو انہوں نے اہل بصرہ میں صرف حماد بن زید کو دریافت کیا۔ ابن معین کا قول ہے کہ اتقان فی الحدیث میں حماد بن زید کے مرتبہ کا کوئی نہیں ہے۔

امام احمد بن حنبل ان کا ذکر بہت ہی عظمت اور عزت کے ساتھ فرمایا کرتے تھے۔ چنانچہ امام موصوف ہی کے الفاظ ہیں کہ: ہو من ائمة المسلمين من اهل الدين هو احب الى من ”وہ مسلمانوں کے امام اور بڑے دیندار ہیں اور وہ مجھے حماد بن سلمہ سے بھی زیادہ پسند اور محبوب ہیں۔“ (۴)

ابن مہدی کا ایک دوسرا قول ہے کہ میں نے حماد سے بڑا عالم سنت کسی کو نہیں دیکھا اور نہ علم میں حماد مالک اور سفیان سے افضل و اعلیٰ

۱۔ تہذیب التہذیب، ج ۳، ص ۹۔ ۲۔ تذکرۃ الحفاظ، ج ۱، ص ۲۰۶۔

۳۔ تہذیب الاسماء واللغات، ج ۱، ص ۱۶۔ ۴۔ تذکرۃ الحفاظ، ج ۱، ص ۲۰۶۔

کسی کو پایا۔ ایک روایت میں ابن مہدی کے الفاظ اس طرح نقل کئے گئے ہیں کہ میں نے حماد سے بڑا کوئی عالم دیکھا ہی نہیں۔ یہاں تک کہ سفیان اور مالک کو بھی حماد سے بڑا عالم نہیں پایا۔

حضرت ابو عاصم بیان کرتے ہیں کہ حماد بن زید کی حیات میں ان کی سیرت و اخلاق کے لحاظ سے دنیا میں ان کا کوئی مثل موجود نہ تھا۔ محمد بن مصطفیٰ کا بیان ہے کہ انہوں نے بقیہ کو کہتے ہوئے سنا:

”میں نے عراق میں حماد بن زید جیسا کوئی آدمی نہیں دیکھا۔“  
وکیع بن جراح کہتے ہیں کہ ہم لوگ علم و فضل میں حماد کو مسعر بن کدام سے تشبیہ دیا کرتے تھے عبد اللہ بن معاویہ کہتے ہیں کہ ہم نے حماد بن زید سے بھی حدیثیں سنی ہیں اور حماد بن سلمہ سے بھی، لیکن دونوں میں وہی فرق ہے جو دینار اور درہم میں ہوتا ہے۔ (۲) حافظہ:

قوتِ حافظہ کے لحاظ سے بھی حماد بن زید معاصر آئمہ و علماء میں خصوصی امتیاز رکھتے تھے۔ عجل کہتے ہیں کہ حماد بن زید کو چار ہزار حدیثیں زبانی یاد تھیں اور ان کے پاس کوئی کتاب نہ تھی۔ ابن عیینہ کا بیان ہے کہ سفیان ثوری کو اکثر میں نے ان کے سامنے دوزانو بیٹھے دیکھا ہے۔ احتیاط:

بایں ہمہ علم و فضل حماد بن زید روایت حدیث میں بہت احتیاط برتتے تھے۔ یعقوب بن شیبہ کا بیان ہے کہ حماد بن زید حماد بن سلمہ اور دوسرے بہت سے آئمہ ثقات سے زیادہ قابل وثوق ہیں، مگر ان میں کمزوری یہ تھی کہ وہ اسانید کو مختصر کر دیتے تھے اور کبھی مرفوع کو موقوف بنا دیتے تھے۔ وہ غایت احتیاط کی بناء پر بڑے شکی ہو گئے تھے بڑے عظیم المرتبت تھے ان کے پاس کوئی کتاب نہیں تھی جس کی طرف وہ رجوع کر سکتے۔ اس وجہ سے کہیں وہ موقوف حدیث کو مرفوع بیان کرتے اور کبھی واقعی مرفوع حدیث بیان کرتے وقت بھی خوف سے لرزاں رہتے تھے۔ (۳) فقہ:

حضرت حماد بن زید حدیث کے ساتھ فقہ میں بھی بلند و ممتاز مقام رکھتے تھے۔ حضرت ابو اسامہ کہا کرتے تھے:

کنت اذا رايت حماد بن زيد. قلت ادبه كسرى و فقهه ”تم جب حماد کو دیکھو گے، تو کہو گے، کہ ان کو کسریٰ نے ادب اور عمر رضی اللہ عنہ (۴)“

ابن مہدی بیان کرتے ہیں کہ ”میں نے بصرہ میں حماد بن زید سے بڑا فقیہ کوئی نہیں دیکھا۔“

۱- تہذیب التہذیب، ج ۳، ص ۱۰

۲- ایضاً، ص ۱۱

۳- ایضاً

۴- تذکرۃ الحفاظ، ج ۱، ص ۲۰۷



فہم ودانش:

دنیوی امور میں بہت سوجھ بوجھ رکھتے تھے۔ خالد بن فراس کا بیان ہے کہ حماد بن زید عقلائے روزگار اور دانشورانِ زمن میں سے تھے۔ ابن الطباء کا قول ہے کہ میں نے حماد بن زید سے بڑا عقلمند کوئی نہیں دیکھا۔ (۱)

وفات:

رمضان ۹۷ھ میں بصرہ میں علم و فضل کی یہ شمع فروزاں گل ہو گئی۔ (۲)

۳۔ برد: راجع: ۲۲۲ ۴۔ عبادۃ بن نسی: ایضاً  
۵۔ غصیف بن الحارث: ایضاً ۶۔ عائشہ: راجع: ۵

۴۔ حکم حدیث:

یہ حدیث مبارکہ صحیح ہے۔

۵۔ خصوصیاتِ سند:

- ☆ یہ روایت سدا سیات امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ میں سے ہے۔
- ☆ سدا سیات کے اعتبار سے یہ ستانویں (۹۷) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں۔
- ☆ حدیث نمبر ۲۲۲ کی سند سباعی ہے اور اس حدیث مبارکہ کی سند سدا سی ہے اس طرح یہ سند عالی ہے۔
- ☆ سند میں الفاظ روایت اخیرنا، حدثنا، قالت ایک ایک دفعہ اور عنعنہ تین دفعہ استعمال ہوا ہے۔

۶۔ لغات:

راجع: ۲۲۲

۷۔ مسائل و نصائح:

مذکورہ بالا حدیث کی پوری عبارت:

امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث مبارکہ کو اختصار کے ساتھ روایت کیا ہے جبکہ امام ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ نے مذکورہ حدیث کو مکمل روایت کیا ہے امام ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ کی روایت حسب ذیل ہے:

حضرت غصیف بن حارث رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: میں نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا: آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم جنابت کا غسل شروع رات میں کرتے تھے یا اخیر رات میں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: آپ صلی اللہ علیہ وسلم کبھی شروع رات میں غسل کرتے تھے اور کبھی اخیر رات میں

۱۔ تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۲۰۷ ۲۔ سیر الصحابہ ج ۹ ص ۱۱۲-۱۱۷

میں نے کہا: اللہ تعالیٰ جل جلالہ سب سے بڑا ہے تمام تعریفیں اسی ذات کے لئے ہیں جس نے معاملات میں کشادگی فرمائی ہے پھر میں نے پوچھا: آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم وتر رات کے پہلا حصے میں ادا کرتے تھے یا آخری حصے میں ادا کرتے تھے؟ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے جواب دیا: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کبھی وتر رات کے پہلا حصے میں ادا کرتے اور کبھی آخری حصے میں ادا کرتے تھے۔ میں نے کہا: اللہ اکبر! تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ جل جلالہ کے لئے ہیں جس نے معاملات میں وسعت فرمائی ہے۔ پھر میں نے پوچھا: حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم قرآن مجید کی تلاوت بلند آواز سے فرماتے تھے یا پست آواز کے ساتھ؟ انہوں نے فرمایا: آپ صلی اللہ علیہ وسلم کبھی بلند آواز سے اور کبھی پست آواز سے قرآن پاک کی تلاوت فرماتے تھے۔ میں نے کہا: اللہ تعالیٰ جل جلالہ بہت بڑا ہے! تمام تعریفیں اسی کے لئے خاص ہیں جس نے معاملات میں کشادگی رکھی ہے۔ (۱)

حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو جب حاجت غسل شروع رات میں ہوتی تو شروع رات میں غسل فرماتے اگر حاجت رات کے آخری حصے میں ہوتی تو آخری حصے میں غسل فرماتے:

علامہ محمد بن عبدالحادی سندھی رحمہ اللہ اس حدیث مبارکہ کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس حدیث مبارکہ سے ہمارے لئے غسل جنابت میں تاخیر و تعجیل کے مباح ہونے کا بیان ہے یہ بھی واضح ہوا کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کبھی جلدی غسل فرمالیتے تھے اور کبھی کبھی تاخیر بھی فرماتے تھے البتہ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس حدیث مبارکہ سے غسل جنابت میں تاخیر کرنے کا جواز نہیں ملتا کیونکہ آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب شروع رات میں جنبی ہوتے تو شروع رات میں غسل فرمالیتے اگر اخیر رات میں جنبی ہوتے تو اخیر رات میں غسل فرماتے تھے۔ البتہ حضرت غصیف رضی اللہ عنہ کے سوال اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے جواب میں قرینہ کے طور پر اس معاملہ میں کشادگی ظاہر ہے۔ یعنی تاخیر اور تعجیل دونوں کا جواز ملتا ہے۔ (۲)

نماز تک غسل کو مؤخر کرنے کا جواز:

علامہ ابو محمد محمود بن احمد بدرالدین عینی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

اس حدیث مبارکہ میں نماز کے وقت تک غسل جنابت میں تاخیر کرنے کا جواز ہے۔ (۳)

شیخ علامہ ابوطیب محمد شمس الحق عظیم آبادی لکھتے ہیں:

اس حدیث مبارکہ میں یہ واضح دلیل ہے کہ جنبی پر رات کو فوری طور پر غسل کرنا واجب نہیں ہے بلکہ وہ سونے کے بعد اٹھنے پر غسل کرے۔ حضرت غصیف رضی اللہ عنہ کے کلمات تشکر سے بھی یہی بات سمجھ آتی ہے کہ اس معاملہ میں اللہ تعالیٰ جل جلالہ نے کشادگی عنایت فرمائی ہے کہ جب چاہے غسل کرے اور فوری غسل کو واجب کر کے تنگی نہیں فرمائی۔ (۴)

۲۔ حاشیہ سندھی ج ۱ ص ۵۶

۱۔ ابوداؤد: ۲۲۶

۳۔ عون المعبود شرح سنن ابی داؤد ج ۱ ص ۱۹۳

۴۔ شرح سنن ابی داؤد ج ۱ ص ۲۹۹

غسل جنابت فوری کرنا نظافت ہے اور تاخیر امت کے لئے آسانی ہے:

شیخ علامہ خلیل احمد سہارنپوری لکھتے ہیں:

حضور نبی کریم ﷺ کا رات کو جلدی غسل کر لینا زیادہ بہتر اور نظافت کے قریب ہے آپ ﷺ کا اس میں تاخیر کرنا امت کی سہولت

اور بیان جواز کے لئے ہے۔ (۱)

حضور نبی کریم ﷺ کے اقوال، افعال اور احوال کی لگن:

شیخ محمد بن علی بن آدم اتیوبی لولوی نجدی لکھتے ہیں:

اس حدیث مبارکہ سے یہ بھی ثابت ہوا کہ سلف صالحین حضور نبی کریم ﷺ کے اقوال، افعال اور احوال جاننے پر بہت حریص تھے

اور آپ ﷺ کی اتباع پر بہت شاداں جری تھے اور ایک مسلمان کو ہمیشہ ایسا ہی ہونا چاہئے جیسا کہ اللہ تعالیٰ تبارک و تعالیٰ جل جلالہ نے

فرمایا ہے: تم آپ ﷺ کی پیروی کرو تا کہ تم ہدایت پا جاؤ۔ (۲)

حضرت غصیف رضی اللہ عنہ کا کلمات تشکرا ادا کرنا اس بات پر دلیل ہے کہ ہمارے لئے دونوں امر جائز ہیں اور یہ دونوں آقا کریم ﷺ کے عمل

سے ثابت ہیں۔ (۳)

## ۸۔ خلاصہ:

☆ مذکورہ بالا دونوں ابواب اور احادیث مبارکہ سے امام نسائی رحمہ اللہ کا استدلال یہ ہے کہ رات کے اوقات میں واجب ہونے والے غسل جنابت کا فوری کرنا ضروری نہیں بلکہ اس میں گنجائش ہے چاہے تو فوری کرے اور چاہے تاخیر سے نماز سے پہلے کرے۔ یہ دونوں امر جائز ہیں۔

☆ آقا کریم ﷺ کا معمول یہ تھا کہ جس وقت غسل واجب ہوتا فوری غسل کر لیتے تھے اگر شروع رات میں غسل واجب ہوا تو شروع رات میں کر لیتے اگر اخیر رات میں غسل واجب ہوا تو اخیر رات میں کر لیتے تھے۔

☆ آپ ﷺ نے امت کی آسانی اور بیان جواز کے لئے بعض دفعہ تاخیر سے غسل فرمایا۔

☆ نماز تک غسل کا مؤخر کرنا جائز ہے۔

☆ غسل کا جلدی کر لینا نظافت اور پاکیزگی کے زیادہ قریب ہے۔

☆ ایک مسلمان کو چاہیے کہ وہ حضور نبی کریم ﷺ کے اقوال، افعال اور احوال جاننے کی زیادہ سے زیادہ سعی کرے۔

☆ آقا کریم ﷺ کی اتباع کرنے کی کوشش کرتے رہنا چاہئے یہی بات ہدایت کے قریب کرنے والی ہے۔

☆ حضرت غصیف رضی اللہ عنہ کا کلمات تشکرا ادا کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ غسل کرنے میں اللہ تعالیٰ جل جلالہ نے گنجائش رکھی ہے

اور اسے فوری واجب کر کے تنگی نہیں فرمائی۔

☆ آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم امت پر نہایت شفیق تھے اور معاملات میں آسانیاں پیدا فرمانے والے تھے۔

☆ انسان کو ہر حال میں اللہ تعالیٰ جل جلالہ کا شکر ادا کرنا چاہئے۔

## بَابُ ذِكْرِ الْاِسْتِئْذَانِ عِنْدَ الْاِغْتِسَالِ

### باب ۱۴۳: غسل کرتے وقت پردہ کرنا

اس باب میں غسل کرتے وقت لوگوں سے پردہ کرنے کا بیان ہے اگر اکیلے تنہائی میں غسل کرنا ہو تو پردہ کرنا مستحب ہے اگر وہاں پر اور لوگ بھی ہوں یا آسکتے ہوں تو پردہ کرنا واجب ہے اس باب میں امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے دو احادیث مبارکہ سے استنباط کیا ہے پچھلے باب میں رات کے اوقات میں غسل کرنے کا بیان تھا اور اس باب میں غسل کرتے وقت پردہ کرنے کا بیان ہے اس طرح دونوں ابواب غسل سے متعلق ہیں۔

۲۲۳۔ أَخْبَرَنَا مُجَاهِدُ بْنُ مُوسَى قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ قَالَ: حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ الْوَلِيدِ قَالَ: حَدَّثَنِي مُحَلُّ بْنُ خَلِيفَةَ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو السَّمْحِ، قَالَ: كُنْتُ أَخْدُمُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَكَانَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَغْتَسِلَ قَالَ: وَلَيِّنِي قَفَاكَ، فَأُولَئِكَ قَفَايَ فَأَسْتُرُهُ بِهِ

حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ کا بیان ہے:

میں آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت کیا کرتا تھا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم جب غسل کا ارادہ کرتے تو مجھے فرماتے: پیٹھ پھیر لو! میں پیٹھ پھیر کر کھڑا ہو جاتا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو چھپا لیتا۔

### ۱۔ مطابقت:

اس حدیث مبارکہ کی بات کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس آخری جملہ میں ہے:

میں پیٹھ پھیر کر کھڑا ہو جاتا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو چھپا لیتا۔

### ۲۔ اطراف:

ابوداؤد: ۳۷۶، ابن ماجہ: ۵۲۶، ابن خزیمہ: ۲۸۳، مستدرک حاکم: ۶۰۲، السنن الکبیر (طبرانی): ج ۲۲، ص ۹۵۸، الکنی (دولابی): ج ۱، ص ۳۷، التلخیص الحجیر، ج ۱، ص ۳۸، السنن الکبریٰ: ۲۲۸، کنز العمال، ج ۹، ص ۳۶۷، نصب الرایۃ، ج ۱، ص ۱۲۶، الدرر الیہ، ج ۱، ص ۹۴، الہدایۃ، ج ۲، ص ۲۱۹، بلوغ المرام: ۴۴، تحفۃ الاشراف: ۱۲۰۵۱

### ۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں پانچ راوی ہیں جن میں سے دو کا تعارف گزر چکا ہے باقی تین کے حالات لکھے جا رہے ہیں:

۱۔ مجاہد بن موسیٰ: راجع: ۱۰۲  
۲۔ عبدالرحمن بن مہدی: راجع: ۴۹



۳۔ یحییٰ بن الولید:

آپ کا نام ابو زغراء یحییٰ بن الولید بن المسیر طائی سنہی کوئی ہے، آپ روادے کے ساتویں طبقہ سے ثقہ راوی ہیں، امام ابوداؤد نسائی اور ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہم آپ سے روایت کرتے ہیں۔ (۱)

۴۔ محل بن خلیفہ:

آپ کا نام محل بن خلیفہ طائی کوئی ہے، آپ روادے کے چوتھے طبقہ سے ثقہ راوی ہیں، امام بخاری، ابوداؤد نسائی اور ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہم آپ سے روایت کرتے ہیں، آئمہ رجال آپ کی ثقاہت پر متفق ہیں۔ (۲)

۵۔ ابوسعید:

آپ اس کنیت سے مشہور ہیں، بعض نے آپ کا نام ایاد بھی ذکر کیا ہے، آپ آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے غلام اور خادم خاص تھے، آپ سے یہی ایک حدیث مبارکہ مروی ہے، البتہ امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے پہلا حصہ روایت کیا ہے، جبکہ امام ابوداؤد ابن ماجہ ابن خزیمہ رحمۃ اللہ علیہم اور دوسرے محدثین نے دوسرا حصہ بھی روایت کیا ہے۔ جس میں حضرت امام حسن و حسین رضی اللہ عنہما کے پیشاب کرنے کا واقعہ نقل کیا ہے، امام ابوداؤد نسائی اور ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہم آپ سے روایت کرتے ہیں۔ (۳)

۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح ہے۔

۵۔ خصوصیات سند:

- ☆ یہ روایت خماسیات امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ میں سے ہے۔
- ☆ خماسیات کے اعتبار سے یہ اکہترویں (۷۱) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں۔
- ☆ سند کے پہلے راوی بغدادی، دوسرے بصری، تیسرے اور چوتھے کوئی اور آخری مدنی ہیں۔
- ☆ سند میں صحابی رسول صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابوسعید کنیت سے ہی مشہور ہیں، آپ سے یہی ایک حدیث مبارکہ مروی ہے۔
- ☆ حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے خادم خاص تھے۔
- ☆ سند میں الفاظ اداء روایت اخبرنا، حدثنا ایک ایک دفعہ اور حدیثی تین دفعہ استعمال ہوا ہے۔

ii۔ تقریب التہذیب ج ۲ ص ۳۶۸

i۔ الثقات ج ۲ ص ۶۰۹

ii۔ تہذیب الکمال ج ۲ ص ۲۹۰

i۔ الجرح والتعديل ج ۸ ص ۴۱۳

ii۔ تقریب التہذیب ج ۲ ص ۴۲۹

i۔ تہذیب التہذیب ج ۱۲ ص ۱۲۰

## ۶۔ لغات:

کنت اخدم: میں خدمت کیا کرتا تھا۔  
ان یغتسل: غسل کرنا  
قفاک: اپنی پیٹھ  
اراد: آپ ﷺ نے ارادہ کیا۔  
ولنی: تو میری طرف پھیرے۔  
استره: میں آپ ﷺ کو پردہ کر دیتا۔

۲۲۵۔ أَخْبَرَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ سَالِمٍ، عَنْ أَبِي مُرَّةٍ مَوْلَى عَقِيلِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، عَنْ أُمِّ هَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: أَنَّهَا ذَهَبَتْ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْفَتْحِ، فَوَجَدَتْهُ يَغْتَسِلُ وَفَاطِمَةُ تَسْتُرُهُ بِثَوْبٍ، فَسَلَّمَتْ فَقَالَ: مَنْ هَذَا؟ قُلْتُ: أُمُّ هَانٍ. فَلَمَّا فَرَغَ مِنْ غُسْلِهِ قَامَ، فَصَلَّى ثَمَانِي رَكَعَاتٍ فِي ثَوْبٍ مُلْتَحِفًا بِهِ

حضرت ام ہانی رضی اللہ عنہا کا بیان ہے:  
وہ فتح مکہ کے دن آقا کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئیں آپ ﷺ غسل کر رہے تھے اور حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کپڑے کے ساتھ پردہ کئے ہوئے تھیں میں نے سلام عرض کیا آپ ﷺ نے پوچھا: کون ہے؟ میں نے جواب دیا: ام ہانی رضی اللہ عنہا، جب آپ ﷺ غسل سے فارغ ہوئے تو آپ ﷺ نے کھڑے ہو کر آٹھ رکعتیں ادا فرمائیں دراصل حالیکہ آپ ﷺ کپڑے میں لپٹے ہوئے تھے۔

شان وارود: یہ واقعہ رمضان ۸ھ کا فتح مکہ والے دن کا ہے۔

## ۲۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے:  
آپ ﷺ غسل کر رہے تھے اور حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کپڑے کے ساتھ پردہ کئے ہوئے تھیں۔

## ۳۔ اطراف:

صحیح مسلم: ۳۳۶، سنن ترمذی: ۲۳۴، سنن ابن ماجہ: ۴۶۵، السنن الکبریٰ للنسائی: ۲۲۹، سنن دارمی: ۲۵۰۲-۱۴۵۳، الاحاد والمثنائی: ۳۱۴۹، صحیح ابن حبان: ۱۱۸۸، المعجم الکبیر: ۱۰۱۷، ج ۲۴، سنن بیہقی: ج ۱، ص ۱۹۸، ج ۹، ص ۹۴، شعب الایمان: ۸۸۸۸، شرح السنۃ: ۲۷۱۶، مسند احمد: ج ۶، ص ۳۴۳، طبع قدیم، مسند احمد: ۲۶۹۰۶، ج ۲۴، ص ۴۷۶

## ۴۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں چھ راوی ہیں جن میں سے چار کا تعارف گزر چکا ہے باقی دو حضرت ابو مرۃ رضی اللہ عنہ اور ام ہانی رضی اللہ عنہا کے حالات درج کئے جاتے ہیں:

- |                      |           |                        |           |
|----------------------|-----------|------------------------|-----------|
| ۱۔ یعقوب بن ابراہیم: | راجع: ۲۲  | ۲۔ عبد الرحمن بن مہدی: | راجع: ۱۱۹ |
| ۳۔ امام مالک:        | راجع: ۱۱۷ | ۴۔ سالم:               | راجع: ۱۲۱ |

۵۔ ابو مرۃ مولیٰ عقیل بن ابی طالب:

آپ کا نام ابو مرۃ یزید ہاشمی حجازی ہے، آپ سیدنا علی المرتضیٰ کرم اللہ وجہہ الکریم کے بھائی حضرت عقیل بن ابی طالب کے غلام تھے ایک قول یہ بھی ہے کہ آپ حضرت ام ہانی رضی اللہ عنہا کے غلام بھی تھے، بعض نے آپ کا نام عبدالرحمن ذکر کیا ہے، آپ رواۃ کے طبقہ تابعین سے ثقہ مدنی راوی ہیں، آئمہ صحاح ستہ آپ سے روایت کرتے ہیں، سنن نسائی (صغریٰ) میں آپ سے یہی ایک حدیث مبارکہ مروی ہے۔ (۱)

۶۔ حضرت ام ہانی رضی اللہ عنہا:

نام و نسب: فاختہ نام، ام ہانی کنیت، ابو طالب عم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دختر تھیں ماں کا فاطمہ بنت اسد تھا، اس بناء پر حضرت علی، حضرت جعفر طیار اور ام ہانی حقیقی بھائی بہن ہیں۔

نکاح: ہبیرہ بن عمرو (بن عائد) مخزومی سے نکاح ہوا۔

اسلام: ۸ ہجری میں جب مکہ فتح ہوا، مسلمان ہوئیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس روز ان کے مکان میں غسل کیا تھا اور چاشت کی نماز پڑھی انہوں نے اپنے دو عزیزوں کو جو مشرک تھے پناہ دے دی تھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی ان کو پناہ دی (۲) ان کا شوہر ہبیرہ فتح مکہ میں نجران بھال گیا تھا۔

وفات: ترمذی کی روایت ہے کہ حضرت علی کی وفات کے بعد مدت تک زندہ رہیں۔ تہذیب میں ہے کہ امیر معاویہ کے زمانہ خلافت میں انتقال کیا۔ حسب ذیل اولاد چھوڑی: عمرو، ہانی، یوسف، جعدہ

فضل و کمال: حضرت ام ہانی سے ۴۶ حدیثیں مروی ہیں، جن کے راوی حسب ذیل حضرات ہیں۔ جعدہ، یحییٰ، ہارون، ابو مرہ، ابو صالح، حضرت عبداللہ بن عباس، عبداللہ بن حارث بن نوفل، ابن ابی لیلیٰ، مجاہد، عروہ، عبداللہ بن عیاش، شعبی، عطاء، کریب، محمد بن عقبہ (رضی اللہ عنہم) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کبھی کبھی مسائل دریافت کرتی تھیں، جس سے ان کی فقہ دانی کا پتہ چلتا ہے، ایک مرتبہ اس آیت کی تفسیر پوچھی تھی وقاتون فی نادیکم المنکر (۳)

اخلاق: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کو جو عقیدت تھی وہ اس سے ظاہر ہے کہ آپ فتح مکہ کے زمانہ میں ان کے مکان پر تشریف لائے اور شربت نوش فرمایا۔ اس کے بعد ان کو دیا انہوں نے کہا میں روزہ سے ہوں لیکن آپ کا جھوٹا واپس نہیں کرنا چاہتی ہوں۔ بعض روایتوں میں ہے کہ انہوں نے پی لیا اور پھر خود ہی عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں روزہ سے ہوں، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اگر روزہ رمضان کی قضا کا ہے تو کسی دوسرے دن یہ روزہ رکھ لینا، اور اگر محض نفل ہے تو اس کی قضا کرنے یا نہ کرنے کا تم کو اختیار ہے۔ (۴) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی ان سے بہت محبت تھی ایک مرتبہ فرمایا ام ہانی! بکری لے لو یہ بڑی خیر و برکت کی چیز ہے۔ (۵)

۱۔ تہذیب التہذیب ج ۱۲ ص ۲۳۰ ii۔ ذخیرۃ العقبیٰ فی شرح المجتبیٰ ج ۴ ص ۲۳۳ ۲۔ مسند احمد، ج ۶، ص ۳۴۲

۳۔ ایضاً ص ۳۴۱ ۴۔ ایضاً ۵۔ ایضاً ص ۳۴۲

ایک مرتبہ انہوں نے آنحضرت ﷺ سے دریافت کیا کہ اب میں بوڑھی ہو گئی ہوں اور چلنے پھرنے میں ضعف معلوم ہوتا ہے اس لیے ایسا عمل بتلایا جائے جس کو بیٹھے بیٹھے انجام دے سکوں آپ ﷺ نے ایک وظیفہ بتلایا فرمایا کہ ”سبحان اللہ“ ایک سو مرتبہ، الحمد للہ ایک سو مرتبہ، اللہ اکبر ایک سو مرتبہ اور لا الہ الا اللہ ایک سو مرتبہ کہہ لیا کروں۔ (۱)

### ۵۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح اور متفق علیہ ہے۔

### ۶۔ خصوصیات سند:

- ☆ یہ روایت سدا سیات امام نسائی رحمہ اللہ میں سے ہے۔
- ☆ سدا سیات کے اعتبار یہ اٹھانویں (۹۸) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں۔
- ☆ سند کے تمام راوی ایسے ہیں جن سے آئمہ صحاح ستہ براہ راست روایت کرتے ہیں۔
- ☆ سند کے پہلے راوی بغدادی دوسرے کو فی اور باقی سارے مدنی ہیں۔
- ☆ حضرت یعقوب بن ابراہیم دورقی ایسے شیخ الاساتذہ ہیں جن سے آئمہ صحاح ستہ بلا واسطہ روایت کرتے ہیں۔
- ☆ سند کے دور راوی حضرت ابو مرۃ رحمہ اللہ اور حضرت ام ہانی رحمہا اللہ نام کی بجائے کنیت سے مشہور ہیں۔
- ☆ یہ تابعی (سالم) کی دوسرے تابعی (ابو مرہ) سے روایت ہے۔
- ☆ حضرت ام ہانی رحمہا اللہ سے سنن نسائی مجتبیٰ میں یہ پہلی حدیث مبارکہ مروی ہے آپ سے سنن نسائی میں کل چار احادیث مبارکہ مروی ہیں۔
- ☆ حضرت ام ہانی رحمہا اللہ حضور نبی کریم ﷺ کی چچا زاد ہمشیرہ اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم کی بہن ہیں۔
- ☆ حضور نبی کریم ﷺ نے حضرت ام ہانی رحمہا اللہ کو دوبارہ پیغام نکاح دیا تھا۔ (۲)
- ☆ روایت میں الفاظ اداء روایت خبرنا ایک دفعہ اور عنعنہ چار دفعہ استعمال ہوا ہے۔

### ۷۔ لغات:

ذہبت الی النبی ﷺ: وہ آقا کریم کے پاس حاضر ہوئیں (مراد ہے حضرت ام ہانی رحمہا اللہ حاضر خدمت ہوئیں)  
یوم الفتح: فتح مکہ  
فوجدتہ: میں نے آپ ﷺ کو پایا



یغتسل:	آپ ﷺ غسل کر رہے تھے
تسترہ:	حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے آپ ﷺ کے لئے پردہ کیا ہوا تھا
ثوب:	کپڑا
من هذا؟:	کون ہے؟
قام:	آپ ﷺ کھڑے ہوئے
ثمانی رکعات:	آٹھ رکعات
سلمات:	اس نے سلام عرض کیا
لما فرغ:	جب آپ ﷺ فارغ ہوئے
فصلی:	آپ ﷺ نے نماز پڑھی
ملتحفابہ:	آپ ﷺ کپڑے میں لپٹے ہوئے تھے

## ۸۔ مسائل ونصائح:

شرم گاہوں کے چھپانے پر قرآن مجید اور حدیث سے دلائل:

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس پر اجماع ہے کہ غسل کے وقت دیکھنے والوں کی نگاہوں سے پردہ کرنا واجب ہے اور جس طرح یہ جائز نہیں ہے کہ بغیر ضرورت کے اپنی شرم گاہ کسی کو دکھائے اسی طرح یہ بھی جائز نہیں ہے کہ بغیر ضرورت کے کسی کی شرم گاہ کو دیکھے۔

پردہ کی اصل قرآن مجید کی حسب ذیل آیات ہیں:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسْتَأْذِنَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهِيرَةِ وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ لَكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَ هُنَّ (۱)

اے ایمان والو! تمہارے غلام (نوکر) اور تمہارے وہ بچے جو ابھی بالغ نہیں ہوئے ان کو چاہئے کہ وہ (آنے کے لئے) تین اوقات میں تم سے اجازت لیا کریں (۱) نماز فجر سے پہلے (۲) اور دوپہر کے وقت جب تم اپنے کپڑے اتار دیتے ہو (۳) اور نماز عشاء کے بعد یہ تین اوقات تمہارے پردے کے ہیں ان اوقات کے بعد (آنے میں) نہ تم پر کوئی گناہ ہے اور نہ ان پر کوئی گناہ ہے۔

یہ وہ اوقات ہیں جن میں انسان اپنی بیوی سے جماع کرتا ہے لہذا ان اوقات میں اگر ان میں سے کوئی تمہارے گھر بغیر اجازت کے آیا تو وہ گناہ گار ہوگا کیونکہ ان اوقات میں یہ احتمال ہے کہ آنے والا تم کو برا نہ دیکھ لے۔

يَا بَنِي آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُؤَارِي سَوْءَ اتِكُمْ وَرِيشًا (۲)

اے اولاد آدم! بے شک ہم نے تمہارے لئے ایسا لباس اتارا ہے جو تمہاری شرم گاہوں کو چھپائے اور زینت ہے۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے شرم گاہ چھپانے کو اپنی نعمت قرار دیا ہے۔

قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ

ذَلِكَ أَزْكَى لَهُمْ (۱)

آپ مؤمنین سے کہیں کہ وہ اپنی نگاہیں نیچی رکھا کریں اور اپنی شرم گاہوں کی حفاظت کیا کریں یہ ان کے لئے بہت پاکیزہ چیز ہے۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے نگاہوں کو پست رکھنے اور شرم گاہوں کو چھپانے کا حکم دیا ہے۔

اور نبی ﷺ نے فرمایا: کوئی شخص بیت اللہ کا برہنہ طواف نہ کرے۔ (۲)

جس نے بغیر عذر کے شرم گاہ کو نہیں چھپایا، اس کی شہادت قبول نہیں ہوگی:

آئمہ فتویٰ اس پر متفق ہیں کہ جو بغیر تہبند کے حمام میں داخل ہوا (یعنی جس نے لوگوں کے سامنے برہنہ غسل کیا) اس کی شہادت قبول نہیں ہوگی۔ یہ امام مالک، امام ابو حنیفہ، ان کے اصحاب اور امام شافعی کا قول ہے اور اس میں اختلاف ہے کہ جو شخص تہبند اتار کر حوض میں داخل ہوا اور دخول سے اس کی شرم گاہ ظاہر ہو گئی، امام مالک اور امام شافعی نے کہا: اس کی شہادت بھی ساقط ہو جائے گی اور امام ابو حنیفہ اور ثوری نے کہا: وہ شخص معذور ہے، کیونکہ اس سے بچنا ممکن نہیں ہے۔

اور اس پر علماء کا اجماع ہے کہ شوہر اور بیوی ایک دوسرے کی شرم گاہ دیکھ سکتے ہیں۔ (۳) (۴)

محارم کے سامنے پردہ کے ساتھ نہانا جائز ہے:

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

اس حدیث مبارکہ میں دلیل ہے کہ انسان کا اپنی محارم عورت کے سامنے پردہ کے ساتھ نہانا جائز ہے۔ (۵)

دوران غسل ضرورتاً کلام کرنا جائز ہے:

علامہ ابوالحسن محمد بن عبدالحادی سندھی حنفی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

حضرت ام ہانی رضی اللہ عنہا کے سلام کرنے میں دو احتمال ہیں: ایک احتمال تو یہ ہے کہ آپ رضی اللہ عنہا نے سلام حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کو کیا ہو دوسرا احتمال یہ ہے کہ آپ رضی اللہ عنہا نے سلام حضور نبی کریم ﷺ کو کیا ہو دوسرے احتمال کی بناءً غسل کرنے والے کو سلام کرنے کا جواز ہے جب کہ آقا کریم ﷺ کا یہ فرمانا: کون ہے؟ اس میں غسل کرتے ہوئے کلام کرنے کا جواز ہے۔ (۶)

حضرت موسیٰ علیہ السلام کا برہنہ غسل کرنا اور اس کی توجیہات:

احادیث مبارکہ میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے برہنہ غسل کرنے کا ذکر ہے یہ پورا واقعہ اور اس کی توجیہات حسب ذیل ہیں:

۱۔ النور ۲۳: ۳۰  
۲۔ صحیح البخاری: ۳۶۹، سنن ابوداؤد، ۱۹۴۶، صحیح مسلم: ۱۳۴۷، سنن نسائی: ۲۹۵۴

۳۔ نعمۃ الباری ج ۱ ص ۵۹-۶۰

۴۔ حاشیہ سندھی ج ۱ ص ۵۷

۵۔ شرح ابن بطل ج ۱ ص ۴۰۲-۴۰۱

۶۔ عمدۃ القاری ج ۲ ص ۳۴۷

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ان موسیٰ کان رجلا حی یا ستیرا لا یری من جلدہ شیء استحياء منہ فاذاہ من آذاہ من بنی اسرائیل فقالوا: ما یستتر هذا التستر الا من عیب بجلدہ: اما برص واما ادرۃ: واما آفة وان اللہ اراد ان یرنہ مما قالوا لموسیٰ فخلا یوما وحدہ فوضع ثیابہ علی الحجر ثم اغتسل فلما فرغ اقبل الی ثیابہ لیاخذہا وان الحجر عدا بثوبہ فاخذ موسیٰ عصاہ وطلب الحجر فجعل یقول: ثوبی حجر ثوبی حجر حتی انتھی الا ملا من بنی اسرائیل فراوہ عرباننا احسن ما خلق اللہ وابراہ مما یقولون وقام الحجر فاخذ ثوبہ فلبسہ وطفق بالحجر ضربا بعصاہ فواللہ ان بالحجر لندبا من اثر ضربہ ثلاثا او اربعا او خمسا فذلک قولہ: یا ایہا الذین آمنوا لا تکنونوا کالذین آذوا موسیٰ فبراہ اللہ مما قالوا وکان عند اللہ وجیہا۔

عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: کانت بنو اسرائیل یغتسلون عراۃ ینظر بعضهم الی بعض وکان موسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم یغتسل وحده فقالوا: واللہ ما یمنع موسیٰ ان یغتسل معنا الا انه آدر فذهب مرۃ یغتسل فوضع ثوبہ علی حجر ففر الحجر بثوبہ فخرج موسیٰ فی اثرہ یقول: ثوبی یا حجر حتی نظرت بنو اسرائیل الی موسیٰ فقالوا: واللہ ما بموسیٰ من باس واخذ ثوبہ فطفق بالحجر ضربا فقال ابو ہریرۃ: واللہ انه لندب بالحجر ستۃ او سبعۃ ضربا بالحجر (۱)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

حضرت موسیٰ علیہ السلام بہت باحیا اور ستر فرمانے والے تھے ان کے جسم کا کوئی حصہ انتہائی حیا کی وجہ سے دیکھا نہ جاسکتا تھا۔ بنو اسرائیل کے موسیٰ قسم کے لوگوں نے انہیں اذیت پہنچانے کے لیے یہ کہنا شروع کر دیا: کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے اس قدر ستر کرنے کی کوئی وجہ بجز اس کے نہیں کہ ان کے جسم میں کوئی عیب ہے یا تو برص ہے یا ”ادر“ (خصیوں کا مرض) ہے یا کوئی اور بیماری ہے۔

اللہ تعالیٰ جل جلالہ نے ارادہ فرمایا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے متعلق جو کچھ وہ عیب جوئی کرتے تھے اس سے ان کی برأت ظاہر فرمائیں چنانچہ (اس کی صورت یہ فرمائی کہ) ایک دن حضرت موسیٰ علیہ السلام تنہائی میں قضائے حاجت کے لیے صحرا میں نکلے اور اپنے کپڑے اتار کر ایک پتھر پر رکھ دیئے پھر غسل فرمانے لگے غسل سے فارغ ہو کر انہوں نے اپنے کپڑے اٹھانے کیلئے پتھر کی طرف رخ کیا تو پتھر ان کے کپڑے لیے تیزی سے دوڑ پڑا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنا عصا اٹھایا (اور پتھر کی طرف دوڑے) تو لوگوں نے انہیں برہنہ دیکھ لیا اور دیکھا کہ اللہ نے انہیں بہترین اور خوبصورت جسم عطا کیا (اور وہ ہر عیب و مرض سے پاک ہیں) اور اللہ نے ان کی برأت ظاہر فرمادی اس بات سے جو بنی اسرائیل ان کے متعلق کہتے تھے پھر پتھر رک گیا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کپڑے لئے اور انہیں پہن لیا پھر (غصہ اور شرم کے مارے) اپنے عصا سے پتھر کو مارنا شروع کر دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ: اللہ کی قسم! پتھر پر ان کی اس ضرب کے نشانات ہیں تین یا چار یا پانچ اور اسی واقعہ کی جانب اللہ تعالیٰ جل جلالہ نے ارشاد فرمایا: ”اے ایمان والو! تم ان لوگوں کی طرح نہ ہو جاؤ جنہوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ایذا پہنچائی پھر اللہ نے ان کی برأت ظاہر فرمائی اس بات سے جو انہوں نے (بنی اسرائیل) کہی اور وہ (موسیٰ علیہ السلام) اللہ کے نزدیک بہت صاحب وجاہت و حسین تھے۔

ii۔ ایضاً کتاب الغسل، رقم ۲۷۸، ص ۲۴

iv۔ مسلم کتاب الفہائل، رقم ۶۱۴۶-۶۱۴۷، ص ۱۰۹۴

i۔ بخاری کتاب الانبیاء، رقم ۳۴۰۴، ص ۲۷۷

iii۔ ایضاً کتاب التفسیر، رقم ۴۷۹۹، ص ۹۹۵

بخاری کی ایک دوسری روایت میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

بنی اسرائیل کی عادت تھی کہ وہ برہنہ ہو کر (سب کے سامنے) غسل کیا کرتے تھے اور (بے شرمی سے) آپس میں ایک دوسرے کی طرف دیکھا کرتے تھے جبکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام تنہائی میں غسل فرماتے تھے (سب سے چھپ کر جو حیا کا فطری تقاضا تھا)۔ بنی اسرائیل نے یہ کہنا شروع کر دیا کہ اللہ کی قسم! حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ہمارے ساتھ غسل کرنے سے کوئی چیز مانع نہیں ہے سوائے اس کے کہ وہ ”آدر“ ہیں (وہ شخص جس کے کھیسے میں مرض ہو)۔ ایک بار حضرت موسیٰ علیہ السلام غسل کے لیے تشریف لے گئے اپنے کپڑے ایک پتھر پر رکھے (اور) غسل فرمانے لگے ”اُدھروہ پتھر (اللہ کے حکم سے) ان کے کپڑے سمیت بھاگنے لگا“ حضرت موسیٰ علیہ السلام اس کے پیچھے پیچھے یہ کہتے ہوئے دوڑے: اے پتھر میرے کپڑے! یہاں تک کہ بنو اسرائیل نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو (عریاناً) دیکھ لیا اور کہنے لگے: کہ اللہ کی قسم! حضرت موسیٰ علیہ السلام کے اندر تو کوئی عیب نہیں ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے کپڑے لیے اور پتھر کو مارنا شروع کر دیا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ: اللہ کی قسم! پتھر میں اس بار کے نشانات ہیں تقریباً چھ یا سات۔ (۱)

نقد حدیث: امام ترمذی فرماتے ہیں یہ حدیث حسن ہے۔

☆ یہ واقعہ بنی اسرائیل کے وادی تہ میں قیام کے زمانے میں پیش آیا ہے کہ وہاں عمارتیں اور مکان نہ تھے۔ (۲)

☆ ایک دوسرے کے سامنے ننگے ہو کر غسل کرنا بنی اسرائیل میں جائز ہو گا ورنہ حضرت موسیٰ علیہ السلام ضرور ان کو روکتے۔ (۳)

☆ حضرت موسیٰ علیہ السلام تنہائی میں غسل افضل ہونے کی وجہ سے کرتے تھے۔ (۴)

☆ اگر فضا میں غسل کرے، تو اپنے گرد خط ہی کھینچ لے، کیونکہ وہاں بھی خدا کے بندوں میں سے موجود ہوتے ہیں جن سے شرم کرنی چاہیے۔ (۵)

☆ ہمارے فقہاء کے نزدیک تنہائی میں ستر عورت کا چھپانا واجب ہے اور یہ حکم عام ہے۔ (۶)

☆ اللہ تعالیٰ جل جلالہ اگرچہ مخلوق کے کھلے اور چھپے ہوئے ہر امر پر مطلع ہے، اور اس کے لحاظ سے دونوں حالتوں میں کوئی فرق نہ ہے تاہم پردے کا کر لینا ادب ہے اور نہ کرنا بے ادبی ہے۔ (۷)

i۔ مسلم، کتاب الحيض، رقم ۷۷۰، ص ۱۵۰ ii۔ ترمذی، کتاب تفسیر القرآن، رقم ۳۲۲۱، ص ۱۲۴۱

iii۔ ابن حبان، کتاب التاريخ، رقم ۶۲۱۱، ص ۱۶۵۱ iv۔ مسند احمد، ابو ہریرہ رقم الحدیث: ۸۱۷۲، ج ۲، ص ۳۱۵، سنن بیہقی، ج ۲، ص ۹۸

v۔ بجنوری، احمد رضا، سید انوار الباری شرح صحیح الباری، ج ۹، ص ۲۹۷، ادارہ تالیفات اشرفیہ ملتان، ۱۴۲۵ھ

vi۔ عمدة القاری، ج ۳، ص ۶۱ vii۔ فتح الباری، ج ۱، ص ۳۸۲ viii۔ انوار الباری، ج ۹، ص ۲۹۷

ix۔ عثمانی، شبیر احمد، علامہ فتح الملہم شرح صحیح مسلم، ج ۳، ص ۱۹۱، مکتبہ دارالعلوم کراچی، ۱۴۲۳ھ x۔ ایضاً



- ☆ اس سے معلوم ہوا کہ جمادات میں بھی شعور ہے لیکن وہ فقط علم حضوری کے درجہ کا ہے، اور ہر چیز کے اندر شعور کا ہونا شریعت سے ثابت ہے۔ (۱)
- ☆ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے پتھر پر جو ضربیں لگائیں، تو پتھر پر اس کے نشانات بھی آ گئے تھے۔ یہ آپ علیہ السلام کا معجزہ تھا جیسے حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے قدم مبارک کا پتھر پر نشانات آنا ہے۔ (۲)
- ☆ بنی اسرائیل ایک دوسرے کے سامنے برہنہ نہایا کرتے تھے۔ سیدنا موسیٰ علیہ السلام حیا کی وجہ سے خلوت میں نہاتے تھے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی یہ کیفیت دیکھ کر بنی اسرائیل نے اپنی جہالت سے رائے قائم کر لی، چونکہ آپ آدرہیں اس لیے ہمارے ساتھ برہنہ نہیں نہاتے۔ اللہ عزوجل نے چاہا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اس الزام سے بری ہوں تو اس کی صورت وہ ہوئی، جس کا قصہ حدیث میں سے مذکور ہے۔ (۳)
- ☆ جس پتھر پر حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کپڑے اتار کر رکھے تھے وہی پتھر تھا جو آپ کے ساتھ محو سفر رہتا تھا۔ اسی پتھر سے بنی اسرائیل کے لیے پانی کے چشمے جاری ہوئے تھے۔ (۴)
- ☆ اللہ تعالیٰ نے انبیاء کو خلقت اور اخلاق کے اعتبار سے کامل بنایا ہے اور ان کو عیوب و نقائص سے پاک پیدا کیا ہے۔ (۵)
- ☆ حق تعالیٰ نے مصلحت کے تحت عریانی کو بہتر و نافع جانا بہ نسبت ستر کے، جس کی وجہ سے وہ لوگ ان کی طرف سے تردد و شک میں رہتے اور ممکن تھا کہ ایسے شکوک کے باعث وہ ان کی نبوت میں یقین نہ کرتے۔ (۶)
- ☆ غسل کے وقت عریانی ان کے ہاں عیب اور بے شرمی کی بات نہ تھی، وہ اس کے عادی تھے، اس لیے خود ان کے دستور و عادت کے تحت حضرت موسیٰ علیہ السلام کا عریاں ہو جانا بھی خلاف شان نبوت نہ تھا۔ لہذا ان کا طعن و اتہام دفع کرنے کے لیے اس فی نفسہ خلافت شان نبوت امر کو گوارا کر لیا گیا۔ (۷)
- ☆ علاج اور برأت عیب کی ضرورت کے وقت شرم گاہ کی طرف دیکھنا جائز ہے۔ (۸)
- ☆ ضرورت شرعیہ ہو تو ستر کا دیکھنا جائز ہے۔ (۹)
- ☆ انبیاء کرام علیہم السلام اپنی خلقت اور اخلاق کے اندر غایت کمال ہوتے ہیں اور جو کوئی ان کی طرف نقص و عیب خلقت کو منسوب کرے گا، وہ ان کو ایذا دینے والوں میں سے ہوگا، اور اس کے مرتکب پر کفر کا خوف ہے۔ (۱۰)
- ☆ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی شریعت میں برہنہ لوگوں کے سامنے نہانا جائز تھا۔ لیکن شریعت محمدی میں لوگوں کے سامنے برہنہ نہانا حرام ہے۔ (۱۱)

۱۔ انوار الباری ج ۹ ص ۲۹۷	۲۔ رضوی، محمود احمد، سید فیوض الباری فی شرح صحیح البخاری ج ۲ ص ۲۳، مکتبہ رضوان لاہور
۳۔ ایضاً	۴۔ عمدۃ القاری ج ۳ ص ۶۱
۵۔ ایضاً	۶۔ انوار الباری ج ۹ ص ۲۹۸
۷۔ ایضاً	۸۔ فتح الباری ج ۲ ص ۲۷۷
۹۔ فیوض الباری ج ۲ ص ۲۳	۱۰۔ فتح الباری ج ۲ ص ۶۷۷
۱۱۔ عمدۃ القاری ج ۳ ص ۶۱	

☆ اس پتھر پر صرف نشان ہی پڑے اس لیے کہ اس پتھر سے چشموں کا پھوٹنا مقدر تھا، ورنہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا بحالت غضب اس پر مارنا اس کی فناء کے لیے کافی تھا، سب کو معلوم ہے کہ ایک شخص کے صرف تھپڑ مار دیا۔ تو وہ مر گیا تھا، ملک الموت وحینہ مارا تو اس کی آنکھ پھوٹ گئی تھی۔ ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ احد کے موقع پر ایک شخص کو نیزہ کا اشارہ کیا تھا تو وہ لڑکھڑاتا ہوا گر گیا تھا اور شور وادیا کرتے ہوئے سوختہ جان ہو کر مر گیا تھا۔ (۱)

☆ بہر حال پتھر کے بھاگنے پر وہ لوگ معترض ہو سکتے ہیں جو اللہ عز و جل کی قدرت اور معجزات انبیاء کے منکر ہوں۔ لیکن ایک صحیح العقیدہ مسلمان کے لیے تو اس واقعہ میں کوئی اعتراض کی بات نہیں ہے، کیونکہ وہ خدا جو پتھر سے پانی جاری کرنے اور شیر خوارگی کے زمانہ میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے کلام کروا کے جناب حضرت مریم علیہا السلام کی پاکدامنی کا اظہار فرما سکتا ہے، کیا وہی خدا اپنی قدرت کاملہ سے پتھر میں چلنے اور کپڑے لے کر بھاگنے کا شعور پیدا نہیں کر سکتا؟ ایک پتھر کے ذریعے ایک جلیل القدر نبی کو ان کی قوم کے جاہلانہ اعتراض سے بری نہیں کر سکتا۔ (۲)

☆ اگر خلوت میں کوئی برہنہ نہار ہا ہے تو کسی دوسرے کا اسے دیکھنا حرام ہے۔ (۳)

☆ مرد کا ستر (جس کی طرف دیکھنا حرام ہے) ناف سے گھٹنے کا حصہ ہے۔ اور عورت کا پورا جسم ہی ستر ہے۔ (۴)

☆ ضرورت کے وقت انسان اپنی شرم گاہ دوسرے کو دکھا سکتا ہے، مثلاً علاج کی ضرورت ہو یا عیب سے خود کو بری کرنے کی ضرورت ہے۔ (۵)

☆ انبیاء کرام علیہم السلام کی سیرت بے داغ اور صورت بے عیب ہوتی ہے۔ (۶)

☆ اگر شریعت سابقہ کا قصہ مذمت کے ساتھ نہیں بیان کیا گیا تو اس کی اتباع ہم پر بھی لازم ہے۔ (۷)

### تجزیاتی مطالعہ:

☆ حضرت موسیٰ علیہ السلام انتہائی شرم و حیا کے مالک تھے تنہائی میں غسل کرتے تھے تاکہ آپ کے جسم مبارک کو کوئی دوسرا نہ دیکھے۔

☆ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بنی اسرائیل کی ان باتوں کا خود کوئی جواب نہیں دیا، بلکہ اللہ تعالیٰ نے ان کی براءت کی خود صورت پیدا فرمائی۔

☆ بنی اسرائیل کے اس گروہ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بارے میں اپنے قیاس و وہم کی بنا پر یہ رائے قائم کر لی: کہ آپ کو کوئی بیماری ہے، جس کی وجہ سے ہمارے ساتھ برہنہ نہیں نہاتے۔ ان لوگوں نے تحقیق اور آپ سے پوچھے بغیر ہی یہ رائے قائم کی۔

☆ بنی اسرائیل کے لیے دوسروں کے سامنے برہنہ غسل کرنا جائز تھا، جب کہ تنہائی میں تہبند کے بغیر اور تہبند کے ساتھ مستحب تھا۔

۱۔	انوار الباری ج ۹ ص ۲۹۸	۲۔	فیوض الباری ج ۲ ص ۲۳-۲۴	۳۔	فتح الملکم ج ۳ ص ۱۹۱
۲۔	ایضاً ص ۱۹۲	۵۔	نعمۃ الباری ج ۱ ص ۷۵	۶۔	ایضاً
۷۔	ایضاً				

☆ شریعت محمدیہ میں پردہ کرنا ہر حال میں واجب ہے، سوائے اضطراری حالت کے۔ اس پر اجماع ہے کہ غسل کے وقت دیکھنے والوں کی نگاہوں سے پردہ کرنا واجب ہے اور جس طرح یہ جائز نہیں کہ بغیر ضرورت کے اپنی شرم گاہ کسی کو دکھائے، اسی طرح یہ بھی جائز نہیں ہے کہ بغیر ضرورت کے کسی کی شرم گاہ کو دیکھے۔ پردہ کی اصل قرآن مجید کی حسب ذیل آیات ہیں:

۱۔ اے ایمان والو! تمہارے غلام (نوکر) اور تمہارے وہ بچے ہیں جو ابھی بالغ نہیں ہوئے، ان کو چاہیے کہ وہ (آنے کے لیے) تین اوقات میں تم سے اجازت لیا کریں:

۱۔ نماز فجر سے پہلے۔

۲۔ دوپہر کے وقت جب تم اپنے کپڑے اتار دیتے ہو۔

۳۔ نماز عشاء کے بعد۔

۲۔ یہ تین اوقات تمہارے پردے کے ہیں، ان اوقات کے بعد (آنے میں) نہ تم پر کوئی گناہ ہے اور نہ ان پر کوئی گناہ ہے۔ (۱) ☆ یہ وہ اوقات ہیں جن میں انسان اپنی بیوی سے جماع کرتا ہے، لہذا ان اوقات میں اگر ان میں سے کوئی تمہارے گھر بغیر اجازت کے آیا تو وہ گنہگار ہوگا، کیونکہ ان اوقات میں یہ احتمال ہے کہ آنے والا تم کو برہنہ دیکھ لے۔

۳۔ اے اولاد آدم! بے شک ہم نے تمہارے لیے ایسا لباس اتارا ہے جو تمہاری شرمگاہوں کو چھپائے اور زینت بنے۔ (۲) ☆ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے شرم گاہ چھپانے کو اپنی نعمت قرار دیا ہے۔

آپ مومنین سے کہیں کہ وہ اپنی نگاہیں نیچی رکھا کریں اور اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کیا کریں، یہ ان کے لیے پاکیزہ چیز ہے۔ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے نگاہوں کو پست رکھنے اور شرمگاہوں کو چھپانے کا حکم دیا ہے۔ اور نبی کریم ﷺ نے فرمایا: کوئی شخص بیت اللہ کا برہنہ طواف نہ کرے۔ (۳)

☆ آئمہ فتویٰ اس پر متفق ہیں کہ جو بغیر تہبند کے حمام میں داخل ہوا (یعنی جس نے لوگوں کے سامنے برہنہ غسل کیا) اس کی شہادت قبول نہیں ہوگی۔ یہ امام مالک، امام ابو حنیفہ، ان کے اصحاب اور امام شافعی کا قول ہے، اور اس میں اختلاف ہے کہ جو شخص تہبند اتار کر حوض میں داخل ہوا اور دخول سے اس کی شرمگاہ ظاہر ہو گئی، امام مالک اور امام شافعی نے کہا: اس کی شہادت بھی ساقط ہو جائے گی، اور امام ابو حنیفہ اور ثوری نے کہا: وہ شخص معذور ہے، کیونکہ اس سے بچنا ممکن نہیں ہے۔ اور اس پر علماء کا اجماع ہے کہ شوہر اور بیوی ایک دوسرے کی شرمگاہ دیکھ سکتے ہیں۔ (۴)

☆ اس قصہ میں بنی اسرائیل کے برہنہ پن کی مذمت کی گئی ہے لیکن اکٹھے نہانے کو روارکھا گیا ہے۔

۱۔ النور ۲۴: ۵۸ ۲۔ الاعراف ۷: ۲۶ ۳۔ بخاری رقم ۳۶۹ ۴۔ ابوداؤد رقم ۱۹۳۶ ۵۔ مسلم رقم ۱۳۴

۶۔ نسائی رقم ۲۹۵۴

۷۔ شرح ابن بطلال ج ۱ ص ۴۰۲-۴۰۱

اس قصہ سے انفرادی زندگی اور اجتماعی زندگی کے لیے دو دو باتیں مستخرج ہوتی ہیں جن کی تفصیل درج ذیل ہے:

(الف): اس قصہ سے انفرادی زندگی میں ہمارے لئے دو باتیں مترشح ہوتی ہیں۔

۱۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لیے برہنہ ہو کر نہانے کی اجازت تھی اس کے باوجود حضرت موسیٰ علیہ السلام تنہائی میں غسل کرتے تاکہ کسی دوسرے کو جسم کا کوئی حصہ نظر نہ آئے۔ اسلام میں مرد کے لیے ناف سے گھٹنے تک اور عورت کے لیے سارا جسم ماسواہا تھ پاؤں اور چہرہ کے چھپانا فرض ہے۔ اس لیے ہر انسان کو بالعموم اور مسلمانوں کو بالخصوص گھروں، غسل خانوں، نہروں، تالابوں، سمندروں اور سوئمنگ پولز (swimming pools) میں نہاتے ہوئے ستر کا اہتمام کرنا چاہیے۔ اس پر شرم و حیاء کا دار و مدار اور اس پر آج کل عمل نہ ہونے کے برابر ہے۔

۲۔ بنی اسرائیل کے اعتراض کے جواب میں حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کچھ نہیں کہا کیونکہ یہ لایعنی سوال تھا۔ اسی طرز عمل کی طرف قرآن مجید نے بھی رہنمائی فرمائی ہے۔ اللہ تعالیٰ جل جلالہ کا ارشاد ہے:

وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا (۱)

ترجمہ: اور جب ان (رحمان کے بندوں) سے جاہل سے لوگ بات کرتے ہیں تو وہ سلام (کہتے ہوئے الگ ہو جاتے) ہیں۔ آج اکثر لوگ ہر لایعنی بات کا جواب دینا ضروری سمجھتے ہیں جس کی وجہ سے خرابیاں پیدا ہو رہی ہیں اور معاشرے کا سکون برباد ہو رہا ہے۔ جبکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اور قرآن کا طرز عمل بتا رہا ہے کہ لغو باتوں کا جواب دینے کی ضرورت نہیں بلکہ اس پر خاموش رہنا چاہیے اور صبر کرنا چاہیے۔ اگر آدمی کا خود کوئی قصور نہیں ہے تو اللہ تعالیٰ خود ہی اس کے لیے بہتری کا سامان پیدا کر دے گا۔

(ب): اس قصہ سے اجتماعی زندگی میں رہنمائی کے لیے دو باتیں مستنبط ہوتی ہیں:

۱۔ اکثر لوگ آج بھی تحقیق و تفتیش کی کوشش نہیں کرتے بلکہ اپنے قیاس و وہم یا دوسروں کے کہنے سننے پر رائے قائم کر لیتے ہیں۔ یہ واقعہ اس بات کی رہنمائی کرتا ہے کہ ہمیں کوئی بھی رائے قائم کرنے سے پہلے خوف غور و خوض اور تحقیق کرنی چاہیے۔ اور متعلقہ فریق کی رائے بھی جانی چاہیے۔

۲۔ کھلی جگہوں پر نہاتے ہوئے ستر عورت کا چھپانا فرض ہے۔ اس لیے جب ایسی جگہوں پر نہایا جائے تو مرد کو ناف سے گھٹنے تک عورت کو ہاتھ پاؤں اور چہرے کے علاوہ باقی جسم کا پردہ کر کے نہانا چاہیے۔

۹۔ خلاصہ:

☆ ان دونوں احادیث مبارکہ سے امام نسائی رحمہ اللہ کا استدلال یہ ہے کہ غسل کرتے وقت لوگوں سے پردہ کرنا واجب ہے۔



- ☆ حضرت ابو سلمہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے واضح ہوتا ہے کہ حضور نبی کریم ﷺ نے متعدد بار ایسے پردہ کر کے غسل فرمایا۔
- ☆ حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کے پردہ کرنے کا واقعہ رمضان ۸ھ فتح مکہ والے دنوں کا ہے۔
- ☆ حضور نبی کریم ﷺ کا معمول مبارک یہ تھا کہ آپ ازار باندھ کر غسل فرماتے تھے، لیکن پھر بھی پردہ کرتے تھے تاکہ باقی جسم اطہر پر بھی کسی کی نظر نہ پڑے، اس سے پتہ چلتا ہے کہ آپ ﷺ کتنے بڑے شرم و حیا کے پیکر تھے۔
- ☆ غسل کرتے وقت پردے کا خصوصی اہتمام کرنا چاہیے ہمارے ہاں تالابوں، نہروں، سوئمنگ پولز (Swimming Pools) اور دوسری کھلی جگہوں پر نہاتے وقت پردے کا بہت کم اہتمام کیا جاتا ہے، جو کہ قرآن و سنت کی تعلیمات کے برعکس امر ہے، اسی طرح پارکوں، سیرگاہوں، ورزش خانوں اور کھیلوں کے میدانوں میں سے پردہ کو نکال دیا جا رہا ہے (یعنی رخصت کیا جا رہا ہے) جو کہ ایک مسلمان کے لئے تکلیف دہ امر ہے، اس سے بچنا لازم ہے، کیونکہ اسلام کی تعلیمات کے مطابق مرد کے لئے ناف سے لے کر گھٹنوں تک شرمگاہ ہے، اور عورت کے لئے ہاتھ پاؤں اور چہرہ کے علاوہ پورا جسم ستر ہے، جبکہ فتنہ کی بناء پر ہاتھ پاؤں اور چہرہ کا پردہ بھی وقت ہے، اللہ تعالیٰ جل جلالہ ہمیں اپنے احکامات پر عمل کی توفیق عطا فرمائے۔
- ☆ بالغ مرد و عورت کے مقام ستر کو دیکھنا جائز نہیں ہے، جس طرح خود پردے کا اہتمام کرنا واجب ہے، اسی طرح کسی دوسرے کے مقام ستر کو دیکھنا بھی حرام ہے۔
- ☆ حضرت ام ہانی رضی اللہ عنہا، آقا کریم ﷺ کی چچا زاد بہن تھیں، آقا کریم ﷺ نے ان کو دوبار پیغام نکاح دیا تھا۔
- ☆ حضور نبی کریم ﷺ نے اس دن یہ آٹھ رکعت جو پڑھیں، یہ چاشت کی نماز تھی۔
- ☆ ایک کپڑا جو ستر عورت کو ڈھانپنے والا ہو، اس میں نماز پڑھنا جائز ہے۔
- ☆ غسل کرتے وقت ضرورتاً کلام کرنا جائز ہے، جیسا کہ آقا کریم ﷺ نے پوچھا: کون ہے؟

## بَابُ ذِكْرِ الْقَدْرِ الَّذِي يَكْتَفِي بِهِ الرَّجُلُ مِنَ الْمَاءِ لِلْغُسْلِ

### باب ۱۴۴: نہانے کے لئے پانی کی مقدار کا بیان

اس باب میں ان احادیث مبارکہ کا بیان ہے، جن میں نہانے کے لئے پانی کی اس مقدار کا بیان ہے، جس پر اکتفا کیا جاسکتا ہے، اگرچہ شریعت اسلامیہ میں نہانے کے لئے کسی خاص مقدار کا تعین نہیں ہے، البتہ پانی کے ضیاع سے منع کیا گیا ہے، اس باب میں تھوڑے پانی سے نہانے کا بیان ہے، جس کی مقدار مختلف ہے، بعض احادیث مبارکہ میں ایک صاع اور ڈیڑھ صاع سے بھی غسل کرنے کا بیان ہے، اس باب میں امام نسائی رحمہ اللہ نے پانچ احادیث مبارکہ سے استنباط کیا ہے، پچھلے باب میں

نہاتے وقت پردہ کرنے کا بیان تھا اور اس باب میں نہانے کے لئے پانی کی مقدار کا بیان ہے۔

۲۲۶۔ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ

حضرت موسیٰ جہنی رحمۃ اللہ علیہ بیان کرتے ہیں:

زَكَرِيَّا بْنُ أَبِي زَائِدَةَ، عَنْ مُوسَى الْجُهَنِيِّ قَالَ: أَتَى

حضرت مجاہد رحمۃ اللہ علیہ ایک پیالہ پکڑے ہوئے تشریف

مُجَاهِدٌ بِقَدَحٍ خَزَرْتُهُ ثَمَانِيَّةَ أَرْطَالٍ فَقَالَ: حَدَّثَنِي

لابے (میرے اندازے کے مطابق وہ پیالہ آٹھ رطل کا تھا) آپ

عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

رضی اللہ عنہ نے کہا کہ مجھے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے بیان

وَسَلَّمَ كَانَ يَغْتَسِلُ بِمِثْلِ هَذَا

فرمایا: حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اتنے پانی سے غسل کر لیا کرتے تھے۔

۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ اس طرح ہے کہ اس میں غسل کے لئے پانی کی آٹھ رطل مقدار کا بیان ہے۔

۲۔ اطراف:

احمد ج ۶، ص ۵۱، السنن الکبریٰ: ۲۳۰، تحفۃ الاشراف: ۱۷۵۸۱

۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں پانچ راوی ہیں جن میں سے تین کا تعارف گزر چکا ہے باقی دو کے درج کئے جاتے ہیں۔

۱۔ محمد بن عبید: آپ کا نام ابو جعفر محمد بن عبید بن محمد بن واقف نحاس محاربی کوفی (م: ۲۵۱ھ) ہے امام ترمذی نے آپ کی کنیت ابو یعلیٰ ذکر

کی ہے آپ رواد کے دسویں طبقہ سے صدوق ثقہ راوی ہیں امام ابوداؤد ترمذی اور نسائی آپ سے روایت کرتے ہیں آپ سے سنن نسائی

میں سترہ (۱۷) احادیث مبارکہ مروی ہیں۔ (۱)

۲۔ یحییٰ بن زکریا: راجع: ۱۱۵

۳۔ موسیٰ:

آپ کا نام ابو موسیٰ بن عبد اللہ جہنی کوفی (م: ۱۴۴ھ) ہے بعض نے آپ کی کنیت ابو عبد اللہ اور ولدیت عبد الرحمن ذکر کی

ہے آپ رواد کے چھٹے طبقہ سے ثقہ عابد راوی ہیں اہل علم آپ کی ثقاہت پر متفق ہیں علامہ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

آپ ثقہ عابد راوی ہیں علامہ قطان نے جو آپ پر جرح کی ہے وہ درست نہیں ہے امام مسلم ترمذی نسائی اور ابن ماجہ آپ

رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کرتے ہیں۔ سنن نسائی میں آپ سے صرف دو احادیث مبارکہ مروی ہیں ایک یہی (۲۲۶) اور دوسری

حدیث نمبر (۲۸۹۷) ہے۔ (۲)

ii۔ الثقات ج ۹، ص ۱۰۸

i۔ المعجم المشتمل، ص ۹۰۳

ii۔ الجرح والتعديل ج ۸، ص ۱۵۰

i۔ طبقات ابن سعد ج ۶، ص ۲۹۷

۴۔ مجاہد:

راجع: ۱۳۴

۵۔ عائشہ:

راجع: ۱۱۲

۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح ہے۔

۵۔ خصوصیات سند:

- ☆ یہ روایت خماسیات امام نسائی رحمہ اللہ میں سے ہے۔
- ☆ خماسیات کے اعتبار سے یہ بہتروی (۷۲) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں۔
- ☆ سند کے پہلے تین راوی کوئی، حضرت مجاہد کی اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا مدنیہ ہیں۔
- ☆ حضرت مجاہد بن جبر حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کے شاگرد اور مشہور امام تفسیر ہیں۔
- ☆ یہ تابعی (موسیٰ) کی دوسرے تابعی (مجاہد) سے روایت ہے۔
- ☆ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا ام المؤمنین اور مکثرین سبعہ رواۃ میں سے ہیں۔
- ☆ سند میں الفاظ اداء روایت خبرنا، عن، قال ایک ایک دفعہ اور تحدیث دو دفعہ استعمال ہوا ہے۔

۶۔ لغات:

اتی: لایا گیا، یہاں لے آئے مراد ہے۔ قدح: پیالہ جس سے مشروب پیا جاتا ہے

حزرقہ: میرے اندازے کے مطابق ثمانیۃ ارطال: آٹھ رطل

حدثنی: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے مجھ سے بیان کیا کان یغتسل: آپ صلی اللہ علیہ وسلم نہا لیتے تھے

بمثل هذا: اس کی مثل۔ مراد ہے اتنے پانی سے

حضرت ابوسلمہ رضی اللہ عنہ کا بیان ہے:

میں اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے رضاعی بھائی  
 حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوئے، حضرت  
 عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے بھائی نے آپ رضی اللہ عنہا سے حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم  
 کے غسل کے متعلق پوچھا، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے تقریباً  
 چار لیٹر پانی کا برتن منگوا یا، پھر آپ نے پردہ لٹکایا اور غسل کیا، آپ  
 رضی اللہ عنہا نے اپنے سر انور پر تین دفعہ پانی بہایا۔

۲۲۷۔ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى قَالَ: حَدَّثَنَا خَالِدٌ  
 قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ حَفْصٍ سَمِعْتُ أَبَا  
 سَلَمَةَ يَقُولُ: دَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا  
 وَأُخْوَهَا مِنَ الرِّضَاعَةِ، فَسَأَلَهَا عَنْ غُسْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَدَعَتْ بِإِنَاءٍ فِيهِ مَاءٌ قَدَرُ صَاعٍ، فَسَتَرَتْ  
 سِتْرًا، فَأَغْتَسَلَتْ فَأَفْرَغَتْ عَلَى رَأْسِهَا ثَلَاثًا

## ۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے:  
حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے چار لیٹر پانی کا برتن منگوایا... اور غسل کیا۔

## ۲۔ اطراف:

بخاری: ۲۵۱، مسلم: ۳۲۰، السنن الکبریٰ: ۲۳۲، تحفۃ الاشراف: ۱۷۷۹۲

## ۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں چھ راوی ہیں ان سب کے حالات گذر چکے ہیں:

- |                                |                             |
|--------------------------------|-----------------------------|
| ۱۔ محمد بن عبدالاعلیٰ: راجع: ۵ | ۲۔ خالد: راجع: ۱۴۵          |
| ۳۔ شعبۃ: راجع: ۱۱۰             | ۴۔ ابوبکر بن حفص: راجع: ۱۷۸ |
| ۵۔ ابوسلمہ: راجع: ۱۶۱          | ۶۔ عائشہ: راجع: ۱۱۲         |

## ۴۔ حکم حدیث:

یہ حدیث مبارکہ صحیح اور متفق علیہ ہے۔

## ۵۔ خصوصیات سند:

- ☆ یہ روایت سدایات امام نسائی رحمہ اللہ میں سے ہے۔
- ☆ سدایات کے لحاظ سے یہ ننانویں (۹۹) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ اجل ہیں۔
- ☆ سند کے پہلے تین راوی بصری اور آخری تین مدنی ہیں۔
- ☆ سند میں دو راوی حضرت ابوسلمہ رحمہ اللہ اور حضرت ابوبکر رحمہ اللہ نام کی بجائے کنیت سے مشہور ہیں۔
- ☆ حضرت ابوسلمہ فقہاء سبعہ مدینہ منورہ اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کثرین سبعہ رواۃ میں سے ہیں۔
- ☆ حضرت ابوسلمہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے رضاعی بھانجے اور حضرت عبدالرحمن بن عوف کے صاحبزادے ہیں۔
- ☆ یہ بھانجے کی خالہ سے روایت ہے۔
- ☆ سند میں الفاظ روایت اخیرنا، مسمعت ایک ایک دفعہ اور حد ثا و دفعہ استعمال ہوا ہے۔

## ۶۔ لغات:

اخوها من الرضاۃ: آپ رضاعی بھائی۔ مراد ہے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا رضاعی بھائی۔



منسألها عن غسل النبی ﷺ:

انہوں نے آپ ﷺ سے آقا کریم ﷺ کے غسل کے بارے میں پوچھا۔

وعت باناء:

آپ ﷺ نے پانی کا برتن منگوا یا

صاع:

تقریباً چار لیٹر

فسترت سترا:

آپ ﷺ نے پردہ لٹکایا

فالرغت:

آپ ﷺ نے پانی بہایا، پانی اٹھایا

حدیث مذکورہ پر منکرین حدیث کا اعتراض اور اس کا جواب:

پروفیسر ڈاکٹر محمد اکرم ورک لکھتے ہیں:

اس حدیث پر یہ اعتراض کیا جاتا ہے کہ کیا کوئی عام مسلمان برداشت کر سکتا ہے کہ اس کی بیوی ایک پتلا سا پردہ تان کر سب کے سامنے نہائے اور ”شرعی غسل“ کا طریقہ بتائے؟ کیا رسول کریم ﷺ کی اپنی آنکھیں یہ منظر برداشت کر سکتی تھیں کہ آپ کی زوجہ محترمہ غیر محرموں کے سامنے عملی طور پر نہانے کا طریقہ بتائیں؟ پھر یہ کہ کیا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا زبان سے نہیں بتا سکتی تھیں اور کیا یہ اتنا ہی مشکل مسئلہ تھا کہ عملی نمونہ پیش کئے بغیر سمجھایا نہیں جاسکتا تھا؟ چونکہ اس حدیث میں بے حجابی ہے اور یہ حدیث حضرت عائشہ کے علوم مرتبت کے خلاف ہے لہذا ناقابل اعتبار ہے۔ (۱)

توضیحات:

اس حدیث کے مفہوم کو سمجھنے میں بنیادی غلطی یہ پائی جاتی ہے کہ روایت میں ”حجاب“ کا لفظ استعمال ہوا ہے جس کے لفظی معنی ”پردہ“ کے ہیں مگر اس میں یہ بات اپنی طرف سے شامل کر لی گئی ہے یہ کوئی باریک سا پردہ تھا اور اس کی دلیل یہ دی گئی ہے کہ اگر پردہ باریک نہ ہوتا جس میں سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نہاتی ہوئی نظر آ سکتیں تو پھر اسے درمیان میں ڈال کر غسل کرنے سے کیا فائدہ؟ حالانکہ اگر اس بات کی تحقیق کرنے کی زحمت کر لی جاتی کہ اس وقت اصل مسئلہ کیا درپیش تھا جس کو سمجھنے کے لئے ان حضرات کو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سوال کرنے کی ضرورت پیش آئی تو کئی غلط فہمیوں کا ازالہ خود بخود ہو جاتا اور معترضین کو ان کے اعتراض کا شافی جواب مل جاتا۔

زیر تبصرہ حدیث متفق علیہ ہے اور امام بخاری نے اس حدیث کے بیان کے لئے جو عناوین قائم کئے ہیں ان میں سوال کی اصل نوعیت کی طرف اشارہ موجود ہے۔ امام بخاری نے اس حدیث پر ”الغسل بالصاع ونحوہ“ کے عنوان سے باب باندھا ہے، یعنی تقریباً ایک صاع پانی سے غسل کیا جاسکتا ہے۔ اسی طرح صحیح مسلم میں اس حدیث پر ”القدر المستحب من الماء فی غسل الجنابة“ کا عنوان قائم کیا گیا ہے، یعنی غسل میں کتنا پانی استعمال کرنا مستحب ہے؟ گویا محدثین یہ کہنا چاہتے ہیں کہ ان دونوں حضرات نے ام المؤمنین رضی اللہ عنہا سے دراصل غسل کے لئے پانی کی مقدار کے بارے میں سوال کیا تھا جو رسول اللہ ﷺ استعمال فرماتے تھے۔ حدیث

کے سیاق و سباق پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ میں اختلاف یہ نہ تھا کہ غسل کا طریقہ کیا ہے بلکہ بحث یہ چھڑ گئی تھی کہ غسل کے لئے کتنا پانی کافی ہو سکتا ہے۔ بعض لوگوں کو یہ روایت پہنچی تھی کہ آپ ایک صاع پانی سے غسل کر لیا کرتے تھے۔ اتنے پانی کو غسل کے لئے ناکافی سمجھا گیا تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیچ میں پردہ لٹکا کر ان کو عملاً غسل کر کے دکھایا اور یوں دو باتیں سمجھائیں۔ ایک یہ کہ غسل جنابت کے لئے جسم پر پانی بہانا کافی ہے اور دوسرا یہ کہ اس مقصد کے لئے ایک صاع پانی کفایت کر جاتا ہے۔

علامہ حجر عسقلانی (م ۸۵۲ھ) قاضی عیاض کے حوالے سے فرماتے ہیں کہ حدیث کا مطلب یہ ہے کہ انہوں نے حضرت عائشہ کے نہانے کے عمل کو سر اور جسم کے بالائی حصہ میں ملاحظہ کیا، یعنی وہ حصہ کہ جس کا دیکھنا محرم کے لئے جائز ہوتا ہے جبکہ جسم کے باقی حصہ کو پردے میں رکھا جس کا دیکھنا محرم کے لئے جائز نہیں۔ (۱)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے عملی نمونہ اس لئے پیش فرمایا تا کہ مسئلہ بالکل واضح ہو جائے۔ آپ رضی اللہ عنہا نے صرف ایک بار سارے جسم پر پانی بہا کر غسل کی کیفیت بیان فرمادی اور صرف ایک صاع پانی سے غسل فرما کر کیت یعنی پانی کی مقدار بیان فرمادی۔ ظاہر ہے کہ ایک ماں کے لئے اپنے بچوں کو تعلیم دینے کا بھلا اس سے اچھا اور طریقہ کیا ہو سکتا تھا؟ علامہ ابن حجر (۸۵۲ھ) فرماتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے عمل میں اس بات کی دلیل ہے کہ عملی شکل میں بھی تعلیم دینی چاہئے کیونکہ یہ طریقہ بات کو زیادہ ذہن نشین کر دیتا ہے اور چونکہ سوال میں غسل کی کیفیت اور پانی کی مقدار دونوں کے بارے میں استفسار کا احتمال تھا اس لئے ام المؤمنین رضی اللہ عنہا نے ان کے سامنے ایسے طریقے سے بات واضح کی کہ انہیں دونوں سوالوں کا جواب مل گیا۔ (۲) (۳)

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ازواج مطہرات کے ساتھ غسل کرنے کی وضاحت:

حدیث میں ہے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک برتن سے پانی لے کر اکٹھے غسل کرتے تھے۔ احادیث صحیحہ کی روشنی میں وضو کے لئے ایک لیٹر پانی کافی ہے اور غسل کے لئے چار لیٹر پانی کافی ہے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو ایک ساتھ غسل کرتے تھے تو وہ کپڑے پہن کر غسل کرتے تھے۔

امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن مولی عائشة قالت ما رايت فرج رسول الله ﷺ قط۔ (۴)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے غلام بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شرمگاہ کبھی نہیں دیکھی۔ ملا علی قاری اور علامہ مناوی نے اس روایت کا بھی ذکر کیا ہے:

وجاء فی رواية عنها ایضا ما رايت منه ولا رای منی یعنی الفرج۔ (۵)

۱۔ فتح الباری، ج ۱، ص ۳۶۵

۲۔

فتح الباری، ج ۱، ص ۳۶۵

۳۔

جامع ترمذی، ص ۵۹۷

۴۔

متون حدیث پر جدید ذہن کے اشکالات، ص ۴۰۲-۴۰۴

۵۔

جمع الوسائل، ج ۲، ص ۲۱۷

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ روایت بھی ہے میں نے کبھی حضور ﷺ کی شرمگاہ دیکھی نہ آپ نے کبھی میری شرمگاہ دیکھی۔  
کیونکہ عورت کا پورا جسم واجب الستر ہوتا ہے اس لئے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا لباس پہن کر غسل کرتی تھیں۔

بعض احادیث میں ہے رسول اللہ ﷺ نے عورت کے بچے ہوئے پانی سے وضو کرنے سے منع فرمایا ہے اور جب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور حضور ﷺ ایک برتن سے پانی لے کر غسل کریں گے تو لازم آئے گا کہ جس برتن سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے پانی لیا ہو اسکے بعد آپ اسی برتن سے پانی لیں اس سے عورت کے بچے ہوئے پانی سے غسل کرنا لازم آئے گا اس کا جواب یہ ہے کہ نبی ﷺ کا منع فرمانا تنزیہ کے لئے تھا اور عمل بیان جواز کے لئے ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا غسل کر کے دکھانا اور اس پر اعتراض کا جواب:

حدیث میں ہے دو آدمیوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے غسل کے پانی کی مقدار پوچھی تو آپ نے ساڑھے چار لیٹر پانی منگایا اور حجاب کے پیچھے ان کو غسل کر کے دکھادیا۔

اس حدیث پر منکرین حدیث اعتراض کرتے ہیں کہ ان احادیث کو ماننے سے لازم آتا ہے اجنبی مرد حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سوال کرتے تھے اور وہ ان کو غسل کر کے دکھا دیتی تھیں اس کا جواب یہ ہے کہ وہ مرد اجنبی نہ تھے ان میں سے ابو سلمہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے رضاعی بھتیجے تھے اور دوسرے عبداللہ بن یزید آپ کے رضاعی بھائی تھے غرض دونوں محرم تھے آپ نے حجاب کی اوٹ میں غسل کیا اور ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ ازواج مطہرات کپڑوں کے ساتھ غسل کرتی تھیں اور اس سے آپ کا مقصد یہ تھا کہ ان کو شرح صدر ہو جائے کہ اتنی مقدار پانی غسل کے لئے کافی ہوتا ہے۔

علامہ بدرالدین عینی لکھتے ہیں:

قاضی عیاض نے کہا: اس حدیث کا ظاہر یہ ہے کہ ان دونوں نے سر اور جسم کے اس بالائی حصہ میں غسل کا عمل دیکھا جس کا دیکھنا محرم کے لئے جائز ہے اور اگر انہوں نے اس عمل کا مشاہدہ نہ کیا ہوتا تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پانی منگوانے اور ان کی موجودگی میں غسل کرنے کا کوئی فائدہ نہ تھا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ستر کا انتظام سر اور چہرے کے نچلے حصہ کے لئے کیا تھا جس کو دیکھنا محرم کے لئے جائز نہیں ہے۔

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ عملی طور پر بھی کسی چیز کی تعلیم دینا جائز ہے کیونکہ قولاً تعلیم کی بہ نسبت عملاً تعلیم ذہن میں زیادہ راسخ ہوتی ہے۔ بعض علماء (حافظ عسقلانی) نے کہا ہے کہ ان کا سوال غسل کی کیفیت اور غسل میں پانی کی مقدار دونوں سے متعلق تھا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے دونوں چیزوں کی رہنمائی کی سر پر پانی بہا کر غسل کی کیفیت کو بتایا اور ایک صاع (ساڑھے چار لیٹر) پانی سے غسل کر کے یہ بتادیا کہ پانی کی اتنی مقدار غسل کے لئے کافی ہے۔ (۱) (۲)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا اپنے محارم کو حجاب کے پیچھے غسل کر کے دکھانا:

قاضی عیاض بن موسیٰ مالکی اندلسی متوفی ۵۴۴ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث کا ظاہر یہ ہے کہ ان دونوں (حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے رضاعی بھانجے اور بھائی) نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا سر اور جسم کا اوپر والا وہ حصہ دیکھا جس کو محرم کے لئے دیکھنا جائز ہے اور اگر ان دونوں نے آپ کے جسم کا اوپری حصہ نہ دیکھا ہوتا تو پھر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پانی منگوانے اور غسل کرنے کا کوئی فائدہ نہ ہوتا کیونکہ اگر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے یہ سب پردے کے پیچھے کیا ہوتا تو پھر اس کا احتمال یہ ہوتا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ان کو بیان کرتیں اور ان دونوں کے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے درمیان حجاب حائل تھا وہ جسم کے حصوں کے لئے تھا جن کو دیکھنا محارم کے لئے جائز نہیں تھا۔ (۱)

خلاصہ یہ ہے کہ ان دونوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے غسل کرنے کے عمل کو دیکھا یعنی سر دھونے اور اوپر کے جسم پر پانی بہانے کا مشاہدہ کیا کیونکہ اگر وہ اس کا بھی مشاہدہ نہ کر سکتے تو پھر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پانی طلب کر کے ان دکھانے کا کوئی فائدہ نہ ہوتا اور زبانی بیان کرنے میں اور عمل کر کے دکھانے میں کوئی فرق نہ رہتا۔

حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

ان دونوں کا سوال پانی کی مقدار میں بھی تھا کہ غسل کیلئے کتنی مقدار پانی ضروری ہے اور غسل کی کیفیت کے متعلق بھی تھا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اپنے عمل سے دونوں باتوں کی طرف رہنمائی کی غسل کی کیفیت تو اپنے اوپر پانی بہا کر بتائی اور غسل کے لئے پانی کی مقدار ایک صاع (چار لیٹر پانی) سے غسل کر کے بتائی۔ اگر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ان کو صرف زبانی ہی بتا دیتیں تو ان کو پھر بھی مسئلہ معلوم ہو جاتا لیکن ان کے اذہان میں اس قدر راسخ نہ ہوتا کیونکہ جب کوئی کام کر کے دکھایا جائے تو اس سے زیادہ شرح صدر ہوتا ہے ہو سکتا ہے وہ یہ سمجھتے ہوں کہ ایک صاع پانی غسل کے لئے کافی نہیں ہو سکتا تو آپ نے حجاب کے پیچھے انہیں غسل کر کے دکھا دیا کہ اتنی مقدار میں پانی کافی ہو جاتا ہے۔ (۲)

خلاصہ:

- ☆ دونوں حضرات کا سوال پانی کی مقدار میں تھا۔
- ☆ مسئلہ پوچھنے والے دونوں حضرات اجنبی نہ تھے بلکہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے محرم تھے۔
- ☆ حضرت ابوسلمہ رحمۃ اللہ علیہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے رضاعی بھتیجے اور حضرت عبداللہ بن یزید رضی اللہ عنہ رضاعی بھائی تھے۔
- ☆ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے کپڑوں سمیت پردے کی اوٹ میں غسل کیا۔
- ☆ دونوں حضرات کو آپ رضی اللہ عنہا کا سر مبارک اور چہرہ نظر آیا باقی جسم پردے کی اوٹ میں تھا۔

☆ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا عملاً کر کے دکھلانا شرح صدر کے واسطے تھا، یہ ایسے ہی ہے کہ جیسے کوئی عورت اپنے بھائی اور بھتیجے کو سکھلائے۔ (۱)

☆ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا ام المؤمنین ہیں اس اعتبار سے یہ ماں کا اپنے بیٹوں کو سکھلانا ہے۔

☆ دونوں حضرات نے نہانے کے عمل کو سر اور جسم کے بالائی حصہ میں ملاحظہ کیا۔

☆ سوال میں غسل کی کیفیت اور پانی کی مقدار دونوں کے بارے میں استفسار کا احتمال تھا اس لئے سیدہ رضی اللہ عنہا نے دونوں کی وضاحت کر دی۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا بیان ہے:  
حضور نبی کریم ﷺ ایک کٹورہ پانی سے غسل فرما لیتے  
تھے جس میں تقریباً آٹھ لیٹر پانی ہوتا تھا، نیز میں اور  
آپ ﷺ ایک ہی برتن سے غسل کر لیا کرتے تھے۔

۲۲۸۔ أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ: حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْتَسِلُ فِي الْقَدَحِ - وَهُوَ الْفَرْقُ - وَكُنْتُ أَغْتَسِلُ أَنَا وَهُوَ فِي إِنَاءٍ وَاحِدٍ

۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت پہلے حصہ میں ہے:  
حضور نبی کریم ﷺ ایک کٹورہ پانی سے غسل فرما لیتے تھے جس میں تقریباً آٹھ لیٹر پانی ہوتا تھا۔

۲۔ اطراف:

راجع: ۷۲

۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں پانچ راوی ہیں ان سب کا تعارف گزر چکا ہے:

۱۔ قتیبہ بن سعید:	راجع: ۱۱۸	۲۔ الليث:	راجع: ۱۲۴
۳۔ ابن شہاب:	راجع: ۱۱۶	۴۔ عروہ:	راجع: ۱۴۶
۵۔ عائشہ:	راجع: ۱۱۲		

۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح اور متفق علیہ ہے۔



## ۵۔ خصوصیات سند:

- ☆ یہ روایت خماسیات امام نسائی رحمہ اللہ میں سے ہے۔
- ☆ خماسیات کے اعتبار سے یہ تہترویں (۷۳) روایت مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ اجل ہیں۔
- ☆ سند کے پہلے راوی بغلانی دوسرے مصری اور باقی مدنی ہیں۔
- ☆ یہ روایت تابعی (ابن شہاب زہری) کی دوسرے تابعی (عروہ بن زبیر رحمہ اللہ) سے ہے۔
- ☆ حضرت عروہ بن زبیر رحمہ اللہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے بھانجے اور فقہاء سبعہ مدینہ منورہ میں سے تھے۔
- ☆ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا مکثرین سبعہ رواۃ میں سے ہیں آپ سے دو ہزار دو سو دس (۲۲۱۰) روایات مروی ہیں۔
- ☆ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے یہ مسلسل تیسری حدیث مبارکہ مروی ہے۔
- ☆ سند میں الفاظ اداء روایت خبرنا حد ثنا ایک ایک دفعہ اور عنعنہ تین دفعہ استعمال ہوا ہے۔

## ۶۔ لغات:

- یغتسل: آپ صلی اللہ علیہ وسلم غسل فرما لیتے
- القدح: کٹورہ۔ پیالہ۔
- الفرق: ایک پیالہ جو سولہ رطل کے برابر تھا، موجودہ پاکستانی آٹھ کلو گرام یا آٹھ لیٹر کے برابر
- اناء واحد: ایک برتن
- ۲۲۹۔ أَخْبَرَنَا سُوَيْدُ بْنُ نَصْرٍ قَالَ: أَنْبَأَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَبْرِ قَالَ: سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ بِمَكْوُكٍ، وَيَغْتَسِلُ بِخُمْسَةِ مَكَاكِيٍّ
- حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں:
- آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایک لیٹر (مکوک) پانی سے وضو اور
- پانچ لیٹر پانی سے غسل کر لیا کرتے تھے۔

## ۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابق اس آخری جملہ میں ہے:

آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم پانچ لیٹر پانی سے غسل فرمایا کرتے تھے۔

## ۲۔ اطراف:

راجع: ۷۳

## ۳۔ تعارفِ رجال:

اس روایت کی سند میں پانچ راوی ہیں، ان سب کا تعارف پہلے گزر چکا ہے، البتہ حضرت عبداللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ کے تفصیلی حالات لکھے جاتے ہیں:

۱۔ سوید بن نصر: راجع: ۵۵

۲۔ حضرت عبداللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ:

حضرت عبداللہ بن مبارک زمرہ تبع تابعین کے گل سرسبد تھے۔ ان کی زندگی کا مکمل نمونہ اور اس کی چلتی پھرتی تصویر تھی۔ ان کا جذبہ دینی اور شوق جہاد ان کی فیاضی اور نرم خوئی دنیا سے بے رغبتی اور احساس ذمہ داری اور اس کے سوانح حیات کے جلی عنوانات ہیں۔ ان کے ہاتھ میں کوئی مادی طاقت نہیں تھی مگر انہی اخلاقی صفات کی وجہ سے اسلامی مملکت کے ہر فرد کے دل پر ان کی حکمرانی تھی۔ ایک بار وہ رقبہ آئے پورے شہر ان کی زیارت کے لئے ٹوٹ پڑا۔

اتفاق سے ہارون رشید اپنے خدام و حشم کے ساتھ وہاں موجود تھا۔ محل سے اس کی بیوی یا اس کی لونڈی یہ تماشا دیکھ رہی تھی۔ اس نے پوچھا کہ یہ ہجوم کیسا ہے؟ لوگوں نے بتایا کہ خراسان کے عالم عبداللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ آئے ہوئے ہیں، یہ انہی کے مشتاقان دید کا ہجوم ہے۔ اس نے بے ساختہ کہا کہ ”حقیقت میں خلیفہ وقت یہ ہیں۔ نہ ہارون کہ اس کے گرد پولیس اور فوج کی مدد کے بغیر کوئی مجمع نہیں ہوتا۔“

نسب:

حضرت عبداللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ کے والد مبارک رحمۃ اللہ علیہ ایک شخص کے غلام تھے۔ ان کی شادی اسی کی لڑکی سے ہوئی تھی۔ اس وقت تک اسلامی معاشرہ میں عہد سعادت کے آثار باقی تھے اس لئے نسبت نکاح کام معیار حسب و نسب نہیں بلکہ لڑکے کی صلاحیت اور اس کا دین و تقویٰ ہوتا تھا۔ مبارک چونکہ اس حیثیت سے ممتاز تھے اس لئے آقا نے اپنی لڑکی ان سے بیاہ دی۔ گو اس کی نسبتیں دوسری بڑی بڑی جگہوں سے بھی آرہی تھیں۔ مبارک کی جن خصوصیات کی بنا پر یہ شادی ہوئی مختصراً ہم اس کا تذکرہ کرتے ہیں۔

مبارک نہایت دیانت دار و محتاط شخص تھے۔ آقا ان کے سپرد جو کام کرتا تھا اس کو وہ نہایت دیانت داری اور اطاعت شعاری کے ساتھ انجام دیتے تھے۔ آقا نے باغ کی نگرانی ان کے سپرد کر دی تھی۔

ایک بار اس نے ان سے کہا کہ ایک ترش انار باغ سے توڑ لاؤ وہ گئے اور شیریں انار توڑ لائے۔ آقا نے غصہ میں کہا: تمہیں ترش و شیریں انار کی بھی تمیز نہیں؟ انہوں نے کہا کہ ”نہیں“۔ اس نے وجہ پوچھی تو بتایا کہ آپ نے مجھے ترش انار کھانے کی اجازت تو دی نہیں ہے۔ اس لئے میں اس کو کیسے پہچان سکتا ہوں اس نے تحقیق کی تو معلوم ہوا کہ بات صحیح ہے۔

مبارک رحمۃ اللہ علیہ کی اس غیر معمولی دیانت داری اور حق شناسی کا اس پر بہت اثر پڑا اور وہ ان کو بڑی قدر کی نگاہ سے دیکھنے لگے۔ مبارک رحمۃ اللہ علیہ کے آقا کی ایک ناکتہ انداز لڑکی تھی جس کی شادی کے پیغامات ہر طرف سے آرہے تھے، لیکن غالباً وہ ان نسبتوں میں کوئی فیصلہ

نہیں کر پارہا تھا۔ اس نے اس بارے میں مبارک ﷺ سے بھی مشورہ کیا کہ مبارک! میں اس لڑکی کی شادی کہاں اور کس سے کروں؟ انہوں نے کہا کہ:

”عہد جاہلیت میں لوگ نسبت میں حسب یعنی عزت و شہرت اور نسب کو تلاش کرتے تھے۔

یہودیوں کو مالدار کی جستجو ہوتی تھی اور عیسائی حسن و جمال کو ترجیح دیتے تھے، لیکن امت محمدیہ کے نزدیک تو معیار دین و تقویٰ ہے آپ جس چیز کو چاہیں ترجیح دیں۔“

آقا کو ان کا یہ ایمان افروز اور دانشمندانہ جواب بہت پسند آیا۔ وہ اپنی بیوی کے پاس آئے اور اس سے کہا کہ ”میری لڑکی کا شوہر بننے کے لئے مبارک سے بہتر کوئی دوسرا شخص نہیں ہے۔“ بیوی بھی نیک بخت تھیں انہوں نے بھی اس رائے کو پسند کیا اور آقا کی لڑکی سے ان کی شادی ہو گئی۔ (۱)

ولادت اور تعلیم:

حضرت عبداللہ بن مبارک ﷺ اسی باسعادت لڑکی کے لطن سے ۱۱ھ میں مرو میں پیدا ہوئے۔ ان کی کنیت ابو عبد الرحمن ہے۔ ان کا اصلی وطن مرو تھا۔ اس لئے وہ مروزی کہلاتے ہیں۔ یہ مرو جہاں ان کی ولادت ہوئی، مسلمانوں کا قدیم شہر ہے۔ افسوس ہے کہ یہ اس وقت روس کے قبضہ میں ہے۔ اس سرزمین سے جہاں اخلاق و روحانیت کے سینکڑوں چشمے اُبلے اور اسلامی علم و تمدن کے صداہا سوتے پھولے اب وہاں مادیت ہی کا نہیں بلکہ دہریت کا سیلاب رواں ہے۔ (۲)

ان کی ابتدائی تعلیم و تربیت کے متعلق بہت کم معلومات ملتی ہیں، لیکن امام ذہبی ﷺ کے بیان سے اتنا پتہ چلتا ہے کہ وہ ابتدائے عمر ہی سے طلب علم کے لئے سفر کی صعوبتیں برداشت کرنے لگے تھے۔ (۳)

اس وقت اسلامی مملکت کے کسی قصبہ اور کسی قریہ میں بھی علماء کی کمی نہ تھی۔ مرو جو خراسان کا ایک مشہور شہر تھا، اس کو اچھی خاصی مرکزیت حاصل تھی، اس لئے وہاں اہل علم کی کیا کمی ہو سکتی تھی۔ غالباً ابتدائی تعلیم و تربیت وہیں ہوئی۔ اس کے بعد اس زمانے کے عام رواج یا طریقہ کے مطابق علم حدیث کی طرف توجہ کی۔ اس کے لئے انہوں نے شام و حجاز، یمن و مصر اور کوفہ و بصرہ کے مختلف شہروں اور قصبوں کا سفر کیا اور جہاں سے جو جواہر علم ملے انہیں اپنے دامن میں سمیٹ لیا۔ (۴)

امام احمد ﷺ فرماتے ہیں:

طلب علم کے لئے عبداللہ بن مبارک ﷺ سے زیادہ سفر کرنے والا ان کے زمانے میں کوئی دوسرا موجود نہ تھا۔ انہوں نے دور دراز شہروں کا سفر کیا تھا۔ مثلاً یمن، مصر، شام، کوفہ، بصرہ وغیرہ۔

ابو اسامہ ﷺ فرماتے ہیں کہ:

۱۔ ابن خلکان۔ شذرات الذهب، ج ۱، ص ۲۹۶۔ ۲۔ تذکرۃ الحفاظ، ج ۱، ص ۲۵۰۔

۳۔ تذکرۃ الحفاظ، ج ۱، ص ۲۵۰۔ ۴۔ تہذیب الاسماء، ج ۱، ص ۲۸۶۔

ما رايت رجلا اطلب للعلم في الآفاق من ابن المبارك۔ (۱)

”میں نے عبد اللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ سے زیادہ کسی کو ملک در ملک گھوم کر طلب علم کرنے والا نہیں دیکھا۔“

یہ سفر آج کی طرح نہ تھا کہ چند لمحوں میں انسان نہ جانے کہاں سے کہاں پہنچ جاتا ہے۔ بلکہ اس زمانے کے سفر کا ذکر ہے جب لوگ پیدل یا اونٹ یا گدھوں کے ذریعہ مہینوں میں ایک جگہ سے دوسری جگہ پہنچتے تھے پھر راستوں کی دشواریاں تو الی مان الحفیظ۔ اور یہ کچھ عبد اللہ بن مبارک ہی کی خصوصیت نہ تھی۔ بلکہ سب ہی اکابر آئمہ نے حصول علم میں دور دور کی خاک چھانی تھی۔

علم حدیث سے شغف:

ان کو تمام دینی علوم میں دسترس تھی۔ مگر علم حدیث کے حفظ اور روایت سے انہیں خاص شغف تھا جو وقت جہاد اور عبادت سے بچتا تھا وہ اس مبارک کام میں صرف کرتے تھے۔ بسا اوقات حدیث کا ذکر خیر چھڑ جاتا تو پوری رات آنکھوں میں کٹ جاتی۔ ایک دن عشاء کی نماز کے بعد علی بن حسن سے کسی حدیث کے بارے میں گفتگو شروع ہوئی۔ ساری رات مسجد کے دروازے پر کھڑے کھڑے گزر گئی اور ان کو احساس بھی نہ ہوا۔ (۲)

شغف بالحدیث کا یہ عالم تھا کہ گھر سے باہر بہت کم نکلتے تھے۔ کسی نے پوچھا کہ آپ ہمہ وقت مکان کے اندر بیٹھے رہتے ہیں وحشت نہیں ہوتی؟ فرمایا کہ وحشت کی کیا بات ہے؟ جب کہ مجھے اس تنہائی میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام سے شرف صحبت کی دولت نصیب ہے۔ مقصد یہ تھا کہ میں جب ہر وقت حدیث نبوی اور آثار صحابہ کے مطالعہ اور غور و خوض میں لگا رہتا ہوں تو گویا میں ان کی صحبت میں بیٹھ کر ان سے بات چیت کرتا ہوں اور ان کی نشست و برخاست رفتار و گفتار کا نقشہ ہر وقت میری آنکھوں کے سامنے رہتا ہے پھر اس سے زیادہ ایک مسلمان کی لئے انس اور خوشی کی بات کیا ہو سکتی ہے۔

علم حدیث میں ان کا مرتبہ:

علم حدیث میں ان کا مرتبہ ایک امام حدیث کا تھا۔ حدیث کی جتنی متداول کتابیں ہیں ان کی روایات کثرت سے موجود ہیں۔ ان سے جو روایات مروی ہیں ان کی تعداد بیس اکیس ہزار بتائی جاتی ہیں۔ ابن معین رحمۃ اللہ علیہ جو مشہور حافظ حدیث اور امام جرح و تعدیل ہیں فرماتے ہیں کہ انہوں نے جو روایتیں کی ہیں ان کی تعداد بیس اکیس ہزار ہے۔ (۳)

لیکن کثرت روایت سے ان کی حدیث دانی کا پورا اندازہ نہیں کیا جاسکتا۔ بلکہ اس کے لئے ضرورت ہے کہ ان کے معاصر آئمہ حدیث اور بعد کے محدثین اور فقہاء اور آئمہ رجال کے خیالات معلوم کئے جائیں اور اسی آئینہ میں ان کی حدیث دانی کے خدو خال دیکھے جائیں۔

حضرت ابو اسامہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے کہ وہ فن حدیث میں امیر المؤمنین تھے۔ عبد الرحمن بن مہدی رحمۃ اللہ علیہ جو آئمہ اسماء رجال میں ہیں وہ فرماتے تھے کہ عبد اللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ سے افضل تھے۔ لوگوں نے ان سے کہا کہ لوگ آپ کی رائے کو صحیح نہیں سمجھتے۔

فرمایا کہ عام لوگوں کو ان کے علم کا اندازہ نہیں ہے۔ میں نے ابن مبارک جیسا کسی کو نہیں پایا۔ پھر کہا: میرے نزدیک آئمہ حدیث چار ہیں۔ سفیان ثوری، امام مالک، حماد بن زید اور عبد اللہ بن مبارک رحمہم اللہ۔

حضرت ابواسحاق فزاری رحمہ اللہ کا قول ہے کہ وہ امام المسلمین تھے۔ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ حافظ حدیث اور اسکے عالم تھے۔ سفیان ثوری گو ابن مبارک کے استاد ہیں، مگر ان کے علم و فضل کے معترف تھے۔ ایک بار ان کے سامنے کسی نے ابن مبارک یا عالم المشرق (اے مشرق کے عالم) کے لفظ سے مخاطب کیا۔ سفیان ثوری موجود تھے انہوں نے اس شخص کو ڈانٹا اور فرمایا کہ ان کو عالم المشرق والمغرب کہو۔

محدثین میں اگر کسی حدیث کے بارے میں اختلاف ہوتا، تو عبد اللہ بن مبارک رحمہ اللہ کی طرف رجوع کیا جاتا تھا۔ حضرت فضالہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں، کوفہ کے محدثین کی خدمت میں میری آمد و رفت تھی۔ جب کسی حدیث کے بارے میں ان میں اختلاف ہوتا تو وہ لوگ کہتے تھے اچھا اس اختلاف کو طبیب حدیث کے پاس لے چلو وہی اس کا فیصلہ کریں گے۔ اس طبیب سے مراد عبد اللہ بن مبارک رحمہ اللہ تھے۔ (۱)

حدیث کا احترام:

حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کا ان کے دل میں بے حد احترام تھا۔ اگر کسی سے اس کے خلاف حرکت سرزد ہو جاتی تو خفگی کا اظہار کرتے تھے۔ ایک بار کوئی شخص دور سے سفر کر کے سماع حدیث کے لئے ان کے پاس آیا اور اسی وقت سماع کی درخواست کی۔ انہوں نے انکار کیا۔ وہ فوراً اٹھ کر جانے لگا تو دوڑ کر اس کی سواری کی رکاب تھام لی۔ اس نے کہا کہ آپ نے حدیث کے سماع سے تو محروم رکھا، مگر میری سواری کی رکاب تھام رہے ہیں؟ فرمایا کہ ہاں! میں اپنی ذات کو تو ذلیل کر سکتا ہوں مگر حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی تو ہین مجھے گوارا نہیں۔ (۲)

غالباً اس نے بے موقع سوال کیا تھا یا سماع حدیث کا وہ اہل نہیں تھا۔ اس لئے سماع نہیں کیا۔ مگر عام انسانی اخلاق صرف کرنے سے گریز نہیں کیا۔ اسی طرح ایک شخص نے راستہ میں ان سے کسی حدیث کے بارے میں سوال کیا۔ انہوں نے کوئی جواب نہیں دیا اور فرمایا: لیس هذا موضع حدیث۔ (۳)

”یعنی یہ موقع حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی روایت و سماع کا نہیں ہے۔“

امام کے بعض اصول حدیث:

حضرت عبد اللہ بن مبارک رحمہ اللہ کا عہد حدیث کی تدوین و اشاعت کا خاص عہد تھا۔ اس لئے اس وقت ہر شخص اس خدمت کو اپنے لئے سرمایہ افتخار سمجھتا تھا۔ خبرنا و حدیث کی آواز گھر گھر گونج رہی تھی۔ ہر شہر بلکہ ہر قصبہ اور ہر بڑی بستی میں درس حدیث کی کئی کئی مجالس برپا



تھیں، لیکن جس قدر یہ سلسلہ عام اور وسیع تھا، اسی قدر حدیث کی نقل اور روایت میں افراط و تفریط شروع ہو گئی تھی۔ خصوصیت سے پیشہ ور واعظوں اور قصہ گو یوں نے نہ جانے کتنی حدیثیں وضع کر ڈالی تھیں۔

خلافت راشدہ کے زمانہ تک حدیث کی روایت پر بڑی پابندی عائد تھی۔ خصوصیت سے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ اس بارے میں بہت سخت تھے اور بڑے بڑے صحابہ کو اس پر تنبیہ کرتے رہتے تھے اور جب تک کوئی اپنی روایت کا دوسرا شاہد پیش نہیں کرتا تھا، وہ اسے قبول نہیں کرتے تھے اور نہ اس روایت کو بیان کرنے کی اجازت دیتے تھے۔ مگر اس عہد راشد کے بعد جب دینی معاملات میں قانونی گرفت ڈھیلی ہوئی تو ہر کس و نا کس نے روایت و تحدیث شروع کر دی۔

بنو امیہ کے زمانہ میں اس فتنہ نے کافی بال و پر نکالے۔ اس لئے اس وقت جو آئمہ حدیث اور اس فن کے نبض شناس تھے، ان کو اس فتنہ کے انسداد کی فکر ہوئی۔ ظاہر ہے کہ ان کے ہاتھ میں قانون کی طاقت تو تھی نہیں، اس لئے انہوں نے قرآن و حدیث اور صحابہ کے عمل کی روشنی میں اصول مرتب کئے جس سے اس فتنہ کا انسداد ہو سکے۔

چنانچہ ان ہی اصولوں کے تحت بڑے بڑے راوی حدیث کی مرویات جانچی و پرکھی جانے لگیں۔ جس سے بھی قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم کا لفظ زبان سے نکلا، اس کی روایت کی صحت حتیٰ کہ اس کے ذاتی حالات کی تفتیش شروع ہو جاتی تھی۔ جب تک اس کے ضبط احتیاط قوت حافظہ اور اس کی اخلاقی حالت کے متعلق پورا اطمینان نہیں ہو جاتا تھا، آئمہ حدیث نہ تو اس کی روایت قبول کرتے تھے اور نہ اس کو قابل اعتماد اور ثقہ سمجھتے تھے۔

اس وقت اصول حدیث کا فن ہمارے سامنے مدون اور مرتب طور پر موجود ہے۔ ابتداء اس کی یہ شکل نہیں تھی، بلکہ ہر امام اور محدث نے اپنے علم و بصیرت کے مطابق کچھ اصول بنائے تھے، جنہیں بعد میں مرتب و مدون کر دیا گیا۔ عبد اللہ بن مبارک رضی اللہ عنہ بھی ان بزرگوں میں سے تھے، جنہوں نے حدیث کی روایت کے کچھ اصول مرتب کر لئے تھے۔ ان کے چند اصول درج ذیل ہیں:

۱۔ حدیث کے صحیح اور قابل حجت ہونے کے لئے یہ ضروری ہے کہ اس کے تمام رواۃ ثقہ اور فقیہ ہوں۔ فقیہ کے یہ معنی ہیں کہ وہ الفاظ کی تاثیر زبان کے قواعد و محاورات اور مطالب کے طرز ادا سے بخوبی واقف ہوں۔ وہ احادیث جن کے رواۃ ثقہ ہوں مگر فقیہ نہ ہوں قابل حجت تو ہیں لیکن قسم اول کی حدیثوں سے کم رتبہ ہیں۔

۲۔ قرب استاد (یعنی راوی کا کم نہ ہونا)۔ حدیث کی صحت و جودت کی دلیل نہیں ہے۔ رواۃ کی تعداد خواہ کسی قدر ہو مگر یہ ضروری ہے کہ ان میں ہر ایک راوی ثقہ اور معتبر ہو۔

۳۔ حدیث کے لائق احتجاج ہونے کے لئے یہ بات بھی ضروری ہے کہ راوی نے خود اس کو سنا ہو اور روایت کرتے وقت تک اس نے اس کو اچھی طرح محفوظ رکھا ہو۔

۴۔ روایت بالمعنی کے قائل تھے۔ انما المیت بیکاء الحی (یعنی میت پر اس کے خاندان والوں کے رونے کی وجہ سے عذاب ہوتا ہے)۔ اس روایت کو حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا لفظاً و معنی کسی طرح بھی تسلیم ہی نہیں کرتی تھیں۔ ان کا استدلال قرآن کی اس

آیت سے تھا۔ لا تذروا ذرۃ وزر اخری (۱) وہ فرماتی تھیں کہ اس میں راویوں سے غلطی ہو گئی ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ کچھ لوگ میت پر رو رہے تھے آنحضرت ﷺ نے دیکھا تو فرمایا کہ میت پر عذاب ہو رہا ہے اور یہ رو رہے ہیں۔ رونا عذاب کا سبب نہیں تھا مگر راویوں نے اسے سبب قرار دے دیا۔ (کو حدیث بالمعنی تسلیم کرتے تھے۔

۵۔ اصول روایت کو تسلیم کرتے تھے۔ لیکن بالعموم نہیں بلکہ خاص حالتوں میں۔

۶۔ تدلیس یعنی راوی کا اپنے شیخ کا صراحتاً ذکر نہ کرنے کے سخت مخالف تھے۔

فقہ:

فقہ کی مشق و ممارست انہوں نے ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں بہم پہنچائی تھی۔ اس لئے ان میں قدرے فقہ بھی تھا۔ امام مالک رحمہ اللہ ان کو خراسان کا فقیہ کہتے تھے۔ اسی طرح بعض دوسرے علماء بھی ان کے تفقہ کے معترف ہیں۔ مگر یہ مسلم ہے کہ حدیث میں ان کا جو مرتبہ تھا تفقہ واجتہاد میں ان کو وہ درجہ حاصل نہیں تھا جو امام صاحب کے دوسرے تلامذہ کو حاصل تھا۔ یہی وجہ ہے کہ ان کی شہرت فقیہ کی حیثیت سے کم اور محدث کی حیثیت سے زیادہ ہے۔ یحییٰ بن آدم جو ان کے معاصر اور خاص شاگرد ہیں۔ فرماتے ہیں کہ:

کنبت اذا طلبت الدقیق من المسائل فلم اجده عنده ”جب بھی میں نے ان سے دقیق مسائل دریافت کئے تو اس کا ایست منہ۔ (۱)

دوسرے علوم:

حضرت عبداللہ بن مبارک رحمہ اللہ حدیث و فقہ کے ساتھ تفسیر، سیرت، نحو و بلاغت، ادب و لغت، شعر و شاعری غرض ان تمام اصناف علم سے واقف تھے جن کی ضرورت علوم دینیہ سے ہوتی ہے۔ ایک بار ان کے تلامذہ مثلاً فضیل بن عیاض رحمۃ اللہ علیہ، مخلد بن حسین رحمہ اللہ وغیرہ جمع ہوئے اور آپس میں طے کیا کہ عبداللہ بن مبارک رحمہ اللہ کی علمی و عملی لیاقتوں اور صلاحیتوں کو شمار کریں۔ پھر ان سے ہر ایک نے ان کی کچھ نہ کچھ خصوصیات کا ذکر کیا۔ پھر سب نے متفقہ طور پر ان کے بارے میں کہا کہ:

جامع العلم الفقہ والادب والنحو واللغة والشعر  
”وہ علم و فقہ ادب و نحو لغت و شاعری عربی ادب اور  
والعربیۃ والفصاحۃ۔ (۲)

فصاحت کے جامع تھے۔“

اس وقت شعر و شاعری عام طور پر سرتاسر رندی و ہوسنا کی کا مظہر بن گئی تھی۔ شعراء تو داد و تحسین حاصل کرنے کے لئے غزل کہتے تھے یا مادی فائدے سمیٹنے کے لئے امراء و سلاطین کی مدح سرائی و قصیدہ گوئی کرتے تھے مگر اس کے باوجود کچھ لوگ ایسے موجود تھے جو اخلاقی شاعری کے دیدبان تھے۔

حضرت عبداللہ بن مبارک رحمہ اللہ بھی پاکیزہ ذوق رکھتے تھے اور کبھی کبھی کچھ کہہ بھی لیا کرتے تھے۔ ان کے جو اشعار خطیب بغدادی

اور کردری وغیرہ نے نقل کئے ہیں وہ اخلاقی تعلیم پر ہیں۔

چند اشعار یہاں نقل کئے جاتے ہیں:

اذا رافقت فی الاسفار قوماً فکن لہم کذی الرحیم الشفیق

جب تم کسی کے رفیق سفر ہو تو۔ اس کے ساتھ اس طرح پیش آؤ جیسے اپنے بھائی کے ساتھ آتے ہو

متی تاخذ تعنفہم تولوا وتبقى فی الزمان بلا صدیق

اگر تم اپنے احباب کے ساتھ سخت رویہ رکھو گے تو اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ تمہارا کوئی دوست نہیں رہ جائے گا

قد یفتح المرء حانوتاً لمتجرہ وقد فتحت لك الحانوت بالدين

لوگ اسباب تجارت کے لئے وکان کھولتے ہیں۔ اور تو نے دین فروشی کی وکان کھول رکھی ہے

بین الاساطین حانوت بلا غلق قبایع اموال المساکین

یہ دکان (مسجد) کھنڈوں کے درمیان ہے جس میں تالا لگانے کی ضرورت نہیں جس کے ذریعہ غربا کی دولت سیٹی جا رہی ہے

صیرت و بینک شاہیناً تصدیہ ولیس یفلح اصحاب الشواہین

تم نے شکار کرنے کے لئے دین کو شاہین بنا رکھا ہے۔ مگر یاد رکھو کہ ایسے شاہین باز فلاح نہیں پاسکتے

ان اشعار میں ان دنیا دار اور علماء اور فقہاء کی زندگی کی تصویر کھینچی گئی ہے جنہوں نے مسند درس کو دولت و جاہت کے حصول کا ذریعہ بنا رکھا تھا۔

شوق جہاد:

حضرت سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے کہ ابن مبارک رحمۃ اللہ علیہ اپنی پوری زندگی میں صحابہ کے نمونہ تھے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی سب سے بڑی خصوصیت یہ تھی کہ ان کی زندگی کا کوئی لمحہ دعوت و تبلیغ اور اقامت دین کی جدوجہد اور اصلاح حال اور جہاد فی سبیل اللہ کی تیاری سے خالی نہیں ہوتا تھا کسی وقت وہ اپنے داخلی دشمن کو مغلوب کرنے کے لئے جہاد بالنفس میں مشغول رہتے تھے اور کبھی خارجی دشمن کو زیر کرنے کیلئے سینہ سپر رہتے تھے ان کی یہ خصوصیت ضرب النثل بن گئی ہے۔

فی اللیل رہبان و فی النہار فرسان

”رات میں وہ یکسو ہو کر عبادت میں لگے رہتے ہیں اور دن کو میدان میں شہ سوار نظر آتے ہیں۔“

عبداللہ ابن مبارک رحمۃ اللہ علیہ اس خصوصیت میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا نقش ثانی تھے ایک وقت میں وہ مجلس درس میں رونق افروز ہوتے تو دوسرے وقت میں وہ ارشاد و اصلاح کی مسند پر متمکن نظر آتے اور تیسرے وقت ایک سپاہی کی طرح میدان جہاد میں سرگرداں دکھائی دیتے انہوں نے سال کو تین حصوں میں تقسیم کر دیا تھا۔ ایک حصہ میں تجارت کرتے دوسرے حصہ میں درس و تدریس کا کام انجام دیتے اور

تیسرے حصے میں جہاد اور سفر حج میں مشغول رہتے تھے۔

شرکت جہاد کے ایک واقعے کو یہاں نقل کئے جاتے ہیں۔

اس زمانہ میں رومیوں اور مسلمانوں میں برابر آویزش رہتی تھی کبھی رومی اسلامی سرحدوں پر حملہ کرتے اور کبھی مسلمان پیش قدمی کرتے ایک بار مسلمانوں نے پیش قدمی کی، عبداللہ بن مبارک رضی اللہ عنہ بھی جہاد میں رضا کارانہ شریک ہوئے۔ رومی فوج سے ایک سپاہی نکلا اور اس نے دعوت مبارزت دی۔ حضرت سلیمان مروزی کا بیان ہے کہ اسلامی فوج سے بھی ایک شخص اس کے مقابلہ کے لئے نکلا اور پہلے ہی وار میں اس کا کام تمام کر دیا۔ پھر دوسرا شخص سامنے آیا اس کا حشر بھی وہی ہوا، لگاتار اسی طرح یکے بعد دیگرے کئی آدمی مقابلہ میں آئے اور اس مجاہد نے ان سب کو ڈھیر کر دیا، لوگوں نے یہ بہادری دیکھ کر مجاہد کو گھیر لیا، اس نے اپنا چہرہ لپیٹ رکھا تھا جب لوگوں نے چہرے سے کپڑا ہٹایا تو دیکھا کہ یہ بہادر مجاہد عبداللہ بن مبارک رضی اللہ عنہ ہیں۔ (۱)

اہل تذکرہ لکھتے ہیں کہ مصیصہ، طرطوس وغیرہ مقامات میں یہ رومیوں کی سرحد سے قریب پڑتے تھے اس لئے بغرض جہاد ان جگہوں پر وہ اکثر جاتے رہتے تھے۔

ایک بار ایک مجوسی سے برسر پیکار تھے کہ اسی اثنا میں مجوسی کی عبادت کا وقت آ گیا، اس نے ان سے مہلت چاہی جب وہ سورج کے سامنے سر بسجود ہوا تو انہوں نے ارادہ کیا کہ اس کا کام تمام کر دیں، مگر یہ آیت اوفوا بالعہد ان العہد کان مسئولا۔ ”عہد کی باز پرس ہوگی۔“

سامنے آئی تو رک گئے جب وہ عبادت سے فارغ ہوا اور اس کو اس بات کا علم ہوا تو وہ یہ کہتا ہوا حلقہ بگوش اسلام ہو گیا کہ:

نعم الرب رب يعاتب وليه في عدو۔

”بہترین رب وہ ہے جو اپنے دوستوں پر دشمن کے معاملہ میں عتاب کرتا ہے۔“

مختصر یہ کہ دوسرے دینی فرائض کے ساتھ انہوں نے فریضہ جہاد کو بھی اپنے اوپر لازم کر لیا تھا۔

زریں اقوال:

تذکروں میں عبداللہ ابن مبارک رضی اللہ عنہ کے سینکڑوں قیمتی اقوال ملتے ہیں جن میں سے چند یہاں نقل کئے جاتے ہیں:

معرفت الہی:

ایک بار فرمایا کہ اہل دنیا دنیا کی سب سے مرغوب اور لذیذ چیز سے لطف اندوز ہوئے بغیر یہاں سے رخصت ہو جاتے ہیں، لوگوں نے پوچھا کہ سب سے لذیذ چیز کیا ہے؟ فرمایا: معرفت الہی۔

ورع و تقویٰ:

فرمایا کہ اگر آدمی سو باتوں میں تقویٰ اور خوف خدا اختیار کرتا ہے اور ایک بات میں نہیں تو وہ متقی نہیں ہے، فرمایا کہ اگر کوئی شخص سو چیزوں میں پرہیزگاری اختیار کرتا ہے اور ایک چیز میں اسے ترک کر دیتا ہے تو اس کو متورع یعنی پرہیزگار نہیں کہا جاسکتا۔  
مشتبہ مال:

فرمایا کہ میں ایک مشتبہ درہم کو استعمال نہ کرنے کو سو درہم صدقہ کرنے کے مقابلہ میں زیادہ پسند کرتا ہوں۔  
اللہ کے لئے محبت:

فرمایا: میں کسی چیز کو تلاش کرنے میں تھکا نہیں بجز ایسے دوست کی تلاش میں جو صرف اللہ کے لئے محبت کرتا ہے۔  
شہرت:

فرمایا کہ گم نامی کو پسند کرو اور شہرت سے دور رہو مگر یہ ظاہر نہ کرو کہ تم گم نامی کو پسند کرتے ہو اس لئے کہ اس نے بھی نفس میں بلندی اور غرور پیدا ہوگا۔

شاعر اور عوام:

کسی نے پوچھا کہ بازاری لوگ کون ہیں؟ بولے: خزیمرہ اور اس کے ساتھی، پھر پوچھا کہ گرے ہوئے کون لوگ ہیں؟ بولے: جو قرض پر زندگی بسر کرتے ہیں اور ہاتھ نہیں ہلاتے۔ (۱)  
جہل:

فرمایا: جس میں جہالت و جاہلیت کی ایک عادت بھی موجود ہوگی اس کو جاہل کہا جائے گا، کیا سنا نہیں کہ حضرت نوح علیہ السلام نے جب یہ کہا کہ اے اللہ! میرے لڑکے کو اس طوفان سے بچالے اس لئے کہ وہ میرے اہل ہے اور تو نے میرے اہل و عیال کو بچانے کا وعدہ فرمایا تو خدا تعالیٰ نے جواب دیا کہ میں نصیحت کرتا ہوں کہ جاہلوں میں نہ ہو تیرا لڑکا جب ایمان کی دولت سے محروم ہو گیا تو پھر اہل میں کہاں رہا، صاحب زہد و تقویٰ آدمی دنیا میں بھی ایک بادشاہ وقت سے زیادہ معزز ہوتا ہے، کیونکہ بادشاہ اگر اپنے گرد لوگوں کو جمع کرنا چاہے تو اسے جبر و اکراہ کرنا پڑتا ہے، بخلاف خدا رسیدہ آدمی کے کہ وہ لوگوں سے بھاگتا ہے مگر لوگ اس کا پیچھا نہیں چھوڑتے۔  
علم و علماء:

وہ شخص عالم نہیں ہو سکتا، جب تک اس کے دل میں خوف خدا اور دنیا سے بے رغبتی نہ ہو۔

تواضع:

ایک شخص نے پوچھا کہ تواضع کیا ہے؟ آپ نے فرمایا کہ اغنیاء کے مقابلہ میں خود دار رہنا، فرمایا کہ شریف وہ ہے جسے اطاعت الہی کی توفیق ہوئی اور رذیل وہ جس نے بے مقصد زندگی گزاری ایک شخص نے حسن خلق کی تعریف پوچھی تو فرمایا کہ ترک الغضب غصہ نہ کرنا۔



محاسن و مساوی:

فرمایا کہ کسی آدمی کے محاسن اور نقائص یا مصائب کا اندازہ اس کی کمیت سے کرنا چاہئے یعنی اگر کسی کے اندر محاسن زیادہ ہیں تو اس کے مصائب کو سامنے نہ لانا چاہیے اور اگر کسی میں مصائب زیادہ ہیں تو محاسن کا کوئی شمار نہیں۔  
امت کے طبقے:

ایک روز مسیب بن واضح سے ابن مبارک رحمۃ اللہ علیہ نے پوچھا کہ تم کو معلوم ہے کہ عام بگاڑ اور فساد کیسے پیدا ہوتا ہے؟ مسیب نے کہا کہ مجھے علم نہیں، فرمایا کہ خواص کے بگاڑ سے عام بگاڑ پیدا ہوتا ہے۔ پھر فرمایا کہ امت محمدیہ کے پانچ طبقے ہیں جب ان میں فساد اور خرابی پیدا ہوتی ہے تو سارا ماحول بگڑ جاتا ہے۔

- ۱۔ علماء انبیاء کے وارث ہیں مگر جب دنیا کی حرص و ہوس طمع میں پڑ جائیں تو پھر کس کو اپنا مقتدا بنایا جائے۔
  - ۲۔ تجاریہ اللہ کی زمین ہیں جب یہ خیانتی پر اتر آئیں تو پھر کس کو امین سمجھا جائے۔
  - ۳۔ مجاہدین یہ اللہ کے مہمان ہیں جب یہ مال غنیمت کی چوری شروع کریں تو پھر دشمن پر فتح کس کے ذریعہ حاصل کی جائے۔
  - ۴۔ زاہد لوگ زمین کے اصل بادشاہ ہیں جب یہ لوگ برے ہو جائیں تو پھر کس کی پیروی کی جائے۔
  - ۵۔ حکام یہ مخلوق کے نگران ہیں جب یہ گلہ بان بنی بھڑیا صفت ہو جائے تو گلہ کو کس کے ذریعہ بچایا جائے۔
- غرور اور خود پسندی:

ابو وہب مروزی نے غرور کی تعریف پوچھی تو فرمایا کہ لوگوں کو حقیر سمجھنا اور عیب نکالنا غرور ہے، پھر عجب یعنی خود پسندی کی تعریف پوچھی تو بولے کہ آدمی یہ سمجھے کہ جو اس کے پاس ہے وہ دوسرے کے پاس نہیں ہے۔  
حقیقی جہاد:

ایک شخص نے جہاد اور اس کی تیاری کے بارے میں سوال کیا تو فرمایا کہ اپنے نفس کو حق پر جمائے رکھنا یہاں تک کہ وہ خود اس پر جم جائے سب سے بڑا جہاد ہے، یہ اس حدیث کا بالکل ترجمہ ہے جس میں کہا گیا ہے کہ  
المجاهد من جاهد نفسه (۱)

”مجاہد وہ ہے جو اپنے نفس سے لڑے۔“

تصنیف:

حضرت عبداللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ کی زندگی میں مجاہدانہ رنگ غالب تھا اس لئے وہ علم و فن اور تدوین و تالیف کی طرف کوئی خاص توجہ نہیں کر سکے، پھر بھی انہوں نے جو کچھ تحریری یادگاریں چھوڑی ہیں وہ ان کے علم و فضل پر شاہد ہیں، امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے اس سلسلہ میں

ان کی صرف ایک کتاب الذہب کا تذکرہ کیا ہے اور پھر لکھا ہے:

صاحب التصانیف النافعة۔ (۱)

”بہت سی مفید کتابوں کے مصنف ہیں۔“

تذکروں میں کتاب الذہب کے علاوہ ان کی کسی تصنیف کا ذکر نہیں ہے۔ مگر ابن ندیم نے متعدد کتابوں کا تذکرہ کیا ہے۔

۱۔ کتاب السنن۔ ۲۔ کتاب التفسیر۔ ۳۔ کتاب التاريخ۔ ۴۔ کتاب الزہد۔ ۵۔ کتاب البر والصلۃ۔ (۲)

وفات:

ان کی وفات جس طرح ہوئی اس میں ہر مؤمن کے لئے سامان بصیرت ہے ان کی زندگی زہد و اتقا کا مرقع تھی مگر ان کی سب سے نمایاں خصوصیت جہاد فی سبیل اللہ تھی اللہ تعالیٰ کی شان دیکھئے کہ ان کی وفات بھی اسی مبارک سفر میں ہوئی۔

شام کے علاقہ میں جہاد کے لئے گئے ہوئے تھے کہ اثنائے سفر میں طبیعت خراب ہوئی، ستوپینے کی خواہش کی ایک شخص نے ستو پیش کیے مگر یہ شخص ہارون کا درباری تھا اس لئے اس کا ستوپینے سے انکار کر دیا، وفات سے کچھ دیر پہلے آواز پھنس گئی، اس گلو بند کی وجہ سے ان کو گمان ہوا کہ زبان سے کلمہ شہادت نکلنا نہ رہ جائے اس لئے انہوں نے اپنے ایک شاگرد حسن بن ربیع سے کہا کہ دیکھو جب میری زبان سے کلمہ شہادت نکلے تو تم اتنی بلند آواز سے دہرانا کہ میں سن لوں جب تم ایسا کرو گے تو یہ کلمہ خود بخود میری زبان سے جاری ہو جائے گا، چنانچہ اسی حالت میں وہ اپنے خالق سے جا ملے۔

سنہ ۶۸۱ء اور مقام وفات:

یہ حادثہ عظمیٰ ۱۸۱ھ میں مقام ہیت میں پیش آیا۔ وفات کے وقت عمر ۶۳ سال تھی۔

مقبولیت:

وفات گو وطن سے سینکڑوں میل دور ہوئی تھی عام مقبولیت کا حال یہ تھا کہ جب لوگوں کو وفات کی اطلاع ملی تو جنازہ پر اس قدر اثر دھام ہوا کہ ہیت کے حاکم کو اس واقعہ کی اطلاع دار الخلافہ بغداد بھیجی پڑی۔ زندگی میں وہ ہارون سے ملنا پسند نہیں کرتے تھے مگر جب اس کو اس حادثہ کی اطلاع ہوئی تو اس نے اپنے وزیر سے کہا کہ آج لوگوں کو عام اجازت دے دو کہ ان کی تعزیت لوگ ہمارے پاس آ کر کریں (مقصد یہ تھا کہ ان کی وفات پوری مملکت اسلامی کے لئے ایک حادثہ ہے اور میں اس وقت اس کا ذمہ دار ہوں تو اس کی تعزیت کا میں بھی حق دار ہوں) مگر فضل نے اس کی طرف کوئی خاص توجہ نہیں کی تو ہارون نے ان کے کچھ اشعار پڑھے اور اس حادثہ کی اہمیت بتلائی۔

راوی کا بیان ہے کہ ان کی وفات کے بعد مجھے اس آیت کا مفہوم واضح ہوا۔

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا (۳)

”جو لوگ ایمان لائے اور عمل صالح کیا ان کی محبت اللہ تعالیٰ لوگوں کے دلوں میں پیدا کرے گا۔“ (۴)

۴۔ عبد اللہ بن جبر: راجع: ۷۳

راجع: ۱۱۰

۳۔ شعبۃ:

راجع: ۱۳۱

۵۔ انس بن مالک:

۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح اور متفق علیہ ہے۔

۵۔ خصوصیات سند:

- ☆ یہ روایت خماسیات امام نسائی رحمہ اللہ میں سے ہے۔
- ☆ خماسیات کے اعتبار سے یہ چوتھوں (۷۴) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں۔
- ☆ سند میں دور راوی حضرت عبد اللہ بن مبارک رحمہ اللہ اور حضرت شعبہ رحمہ اللہ علم حدیث وفقہ کے امام اور تابعین کے سرخیل ہیں۔
- ☆ حضرت عبد اللہ بن مبارک امام ابو حنیفہ اور امام مالک رحمہ اللہ کے براہ راست شاگرد ہیں۔ یعنی چار آئمہ فقہ میں سے دو کے تلامذہ میں سے ہیں۔
- ☆ سند کے تمام راوی ایسے ہیں جن سے آئمہ صحاح ستہ روایت کرتے ہیں البتہ حضرت سدید رحمہ اللہ سے امام ترمذی رحمہ اللہ اور امام نسائی رحمہ اللہ روایت کرتے ہیں۔
- ☆ سند کے پہلے دور راوی مروزی چوتھے مدنی اور باقی بصری ہیں۔
- ☆ حضرت انس بن مالک رحمہ اللہ مکثرین سبعہ صحابہ میں سے ہیں۔ آپ رحمہ اللہ آخری وفات پانے والے صحابہ میں سے ہیں بصرہ میں سب سے آخر میں آپ رحمہ اللہ نے ہی وفات پائی۔
- ☆ سند میں الفاظ روایت اخبارنا انبانا حدیثنا عنعنہ اور سمعت ایک ایک دفعہ استعمال ہوا ہے۔
- ☆ سند میں جتنے راوی ہیں اتنے ہی اور مختلف صیغہ ہائے روایت استعمال ہوئے ہیں۔
- ☆ یہ خوبی بہت کم اسناد میں ہے۔

۶۔ لغات:

راجع: ۷۳

۲۳۰۔ أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ قَالَ: تَمَارَيْنَا فِي الْغُسْلِ عِنْدَ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، فَقَالَ جَابِرٌ: يَكْفِي مِنَ الْغُسْلِ مِنَ الْجَنَابَةِ صَاعٌ مِنْ مَاءٍ. قُلْنَا مَا يَكْفِي صَاعٌ وَلَا صَاعَانِ. قَالَ جَابِرٌ: قَدْ كَانَ يَكْفِي مَنْ كَانَ خَيْرًا مِنْكُمْ وَأَكْثَرَ شَعْرًا

حضرت امام محمد باقر علیہ السلام کا بیان ہے: ہم نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کے پاس غسل کے بارے میں اختلاف کیا، تو آپ نے فرمایا: غسل جنابت کے لئے ایک صاع (چار لیٹر) پانی کافی ہے، ہم نے عرض کیا: ایک صاع یا دو صاع سے تو غسل نہیں ہو سکتا، حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اس ہستی کے لئے تو کافی تھا جو تم سے افضل اور زلف گھنی والی تھی (یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم)

### ۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: غسل کے لئے ایک صاع (چار لیٹر) پانی کافی ہے۔

### ۲۔ اطراف:

بخاری ۲۵۶، ۲۵۲، مسلم ۷۲۸، ابن ماجہ ۵۷۷، احمد ۲۶۲۸، السنن الکبریٰ ۲۳۳، تحفۃ الاشراف: ۲۶۴۱

### ۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں پانچ راوی ہیں، ان سب کا تعارف گزر چکا ہے، البتہ امام ابواسحاق سبعی کے حالات تفصیلی لکھے جا رہے ہیں:

۱۔ قتیبہ بن سعید: راجع: ۱۱۸ ۲۔ ابوالاحوص: راجع: ۹۶

### ۳۔ ابواسحاق سبعی علیہ السلام:

نام و نسب:

عمر و نام ہے۔ ابوالحلق کنیت۔ کنیت سے زیادہ مشہور ہیں۔ نسب نامہ یہ ہے: عمرو بن عبد اللہ بن علی بن احمد بن ذی یحییٰ بن سبیح بن صعب بن معاویہ بن کثیر بن مالک بن چشم بن حاشد بن چشم بن خیران بن نوف بن ہمدان ہمدانی کوفی۔

ہمدان میں ان کا ممتاز خاندان تھا۔ اسلامی عہد میں یہ خاندان کوفہ میں آباد ہو گیا تھا۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں ابواسحاق کے دادا مدینہ آئے تھے۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ان کے خاندانی اعزاز کا لحاظ کر کے پندرہ ہزار پانچ سو اور ان کا سو سوا ان کے اہل و عیال کا وظیفہ مقرر کیا۔ (۱) پیدائش:

ابوالحلق غالباً کوفہ ہی میں عثمانی عہد کے آخر میں جب کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی خلافت میں تین سال باقی تھے پیدا ہوئے۔ (۲)

اموی دور:

اموی دور میں بھی ابواسحق کا خاندانی اعزاز قائم رہا۔ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں یہ اور ان کے والد تین سو وظیفہ پاتے تھے۔ (۱)

فضل و کمال:

مرکز کوفہ میں ابواسحق کی نشوونما ہوئی تھی۔ ان میں تحصیل علم کی فطری استعداد و صلاحیت تھی۔ اس لئے علمائے کوفہ کے فیض سے پورا فائدہ اٹھایا اور ان کا شمار علماء کے اکابر علماء میں ہو گیا۔ (۲) علامہ نووی لکھتے ہیں کہ ان کی توثیق، جلالت اور ثناء پر سب کا اتفاق ہے۔ حافظ ذہبی لکھتے ہیں کہ وہ علم کا ظرف تھے۔ ان کے مناقب بہت ہیں۔ (۳) ابن ناصر الدین ان کو آئمہ اسلام اور بڑے حفاظ حدیث میں لکھتے ہیں۔ (۴)

قرآن:

قرآن کے وہ نہایت مشہور قاری تھے۔ عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے اصحاب ان کو عمراء القاری کہتے تھے۔ اس فن کی تعلیم انہوں نے اس فن کے مشہور علماء ابو عبد الرحمن اور اسود بن یزید سے حاصل کی تھی۔ (۵)

حدیث:

حدیث کے اکابر حفاظ میں تھے۔ حافظ ذہبی ان کا علم کا ظرف اور علمائے اسلام میں لکھتے ہیں۔ (۶) صحابہ میں انہوں نے ابن عباس، ابن عمر، ابن زبیر، معاویہ، عمرو بن یزید، خطمی، نعمان بن بشیر، عمرو بن الحارث، عمرو بن الحریث، زید بن ارقم، براء بن عازب، سلیمان بن صرد، حارث بن وہب، عدی بن حاتم، جابر بن عمر، رافع بن خدیج، عروہ باری، ابو جحیفہ، خالد بن عرفطہ، جریر بن عبداللہ بن جلی، اشعث بن قیس، مسور بن مخرمہ رضی اللہ عنہم اور تابعین میں ایک کثیر جماعت سے سماع حدیث کیا تھا۔ (۷) ابن مدینی نے ان کے شیوخ کی تعداد باختلاف روایت تین یا چار سو لکھی ہے۔ ان میں اڑتیس (۳۸) صحابہ تھے۔ (۸)

ابو حاتم روایات کی کثرت اور رجال کے علم میں ان کو امام زہری کا ہم پایہ سمجھتے تھے۔ (۹) ابوداؤد طیالسی کا بیان ہے کہ ہم چار آدمیوں کے پاس حدیث کا ذخیرہ پایا۔ ان چار میں ایک ابواسحق ہیں۔ ان کی احادیث کی تعداد دو ہزار تک بیان کی جاتی ہے۔ (۱۰)

تلامذہ:

شیوخ کے تناسب سے ان کے تلامذہ کا دائرہ بھی نہایت وسیع تھا اور اس میں بڑے بڑے تابعین اور تبع تابعین تھے۔ بعض قابل

۱۔	تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۱۰۲	۲۔	تہذیب الاسماء ج ۱ ص ۱۷۲	۳۔	تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۱۰۲
۳۔	شذرات الذهب ج ۱ ص ۱۷۲	۵۔	تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۱۰۱	۶۔	ایضاً
۷۔	تہذیب الاسماء ج ۱ ص ۱۶	۸۔	تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۱۰۳	۹۔	تہذیب التہذیب ج ۸ ص ۶۵
۱۰۔	تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۱۰۲				



ذکر نام یہ ہیں: سلیمان التیمی، اعمش، قتادہ، اسمعیل بن ابی خالد، شریک بن عبد اللہ، عمارہ بن زریق، منصور بن معتمر، سفیان ثوری، مسعر، مالک بن مغول، سفیان بن عیینہ، زبیر بن معاذ، زائدہ، حسن بن صالح اور ابو بکرہ بن عباس وغیرہ۔ (۱)

زہد و عبادت:

اس علم کے ساتھ عمل بھی اسی درجہ کا تھا بڑے عابد و زاہد تھے۔ حافظ ذہبی لکھتے ہیں: ”کان صواما قواما متقبلا“ تین دن میں ایک مرتبہ قرآن ختم کرتے تھے روزے بھی بکثرت رکھتے تھے۔ (۲)

آخر عمر میں جب قویٰ ضعیف اور عبادت شاقہ کے متحمل نہ رہ گئے تھے اس وقت ان معمولات میں فرق آ گیا تھا۔ لیکن پھر بھی مہینہ میں تین دن اور ہر جمعہ دو شنبہ کو اور اشہر حرم میں پابندی سے روزہ رکھتے تھے اور رکعت میں پوری سورہ بقرہ ختم کرتے تھے۔ (۳)

جہاد فی سبیل اللہ:

جہاد فی سبیل اللہ کا بھی ولولہ تھا۔ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں روم کی فوج کشی میں شریک ہوئے تھے۔ (۴)

وفات:

۱۲۷ھ یا ۱۲۸ھ میں وفات پائی۔ وفات کے وقت کم و بیش سو سال کے قریب عمر تھی۔ (۵) (۶)

راجع: ۱۳۸

۵۔ جابر بن عبد اللہ:

راجع: ۱۸۲

۴۔ ابو جعفر:

۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح اور متفق علیہ ہے۔

۵۔ خصوصیات سند:

- ☆ یہ روایت خماسیات امام نسائی رحمہ اللہ میں سے ہے۔
- ☆ خماسیات کے اعتبار سے یہ پچھتر ویں (۷۵) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں۔
- ☆ سند کے تمام راوی سے آئمہ صحاح ستہ روایت کرتے ہیں۔
- ☆ حضرت قتیبہ بن سعید رحمہ اللہ ایسی عظیم ہستی اور شیخ الشیوخ ہیں کہ آئمہ صحاح ستہ ان کے تلامذہ میں سے ہیں۔
- ☆ سند کے پہلے راوی بخاری، اگلے دو کو فی اور آخری دو مدنی ہیں۔
- ☆ حضرت امام ابو جعفر محمد بن علی باقر رحمہ اللہ آئمہ بیت اطہار میں سے ہیں۔

۱۔ تہذیب الاسماء ج ۱ ص ۱۷۱	۲۔ تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۱۰۲	۳۔ ایضاً
۴۔ ایضاً ص ۱۰۱	۵۔ ایضاً ص ۱۰۳	۶۔ سیر الصحابة ج ۲ ص ۳۱۴-۳۱۶

☆ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ صحابی ابن صحابی ہیں۔

☆ حضرت جابر مکثرین سب سے صحابہ میں سے ہیں اور آپ سے ایک ہزار پانچ سو چالیس (۱۵۴۰) احادیث مبارکہ مروی ہیں۔

☆ یہ تابعی (ابو اسحاق) کی دوسرے تابعی (ابو جعفر) سے روایت ہے۔

☆ سند میں الفاظ اداء روایت اخیرنا اور حد ثنا ایک دفعہ اور عنعنہ دو دفعہ استعمال ہوا ہے۔

## ۶۔ لغات:

تمارینا: ہم نے آپس میں بحث کی۔ ہم نے باہم اختلاف کیا۔ ایسا جدل جو شک کی وجہ سے ہو۔

الغسل: نہانا۔ غسل کرنا

یکفی: کافی ہے۔ کفایت کرنے والا ہے

الجنابة: ناپاکی۔ غسل کا واجب ہونا۔

صاع: ایک پیمانہ جس کی مقدار چار سیر یا چار لیٹر کے برابر ہے۔

صاعان: دو صاع۔ مراد ہے آٹھ لیٹر

ماء: پانی

من کان خیرا منکم: جو ہستی تم سے افضل تھی۔ یعنی آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم

اکثر شعرا: جن کی زلفیں زیادہ تھیں جن کے بال مبارک زیادہ تھے۔

## ۷۔ مسائل ونصائح:

احادیث مذکورہ میں پانی کی تحدید نہیں ہے:

علامہ سید محمود احمد رضوی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

پانی کی جو مقادیر احادیث میں مذکور ہوئی ہیں۔ یہ حدیث محدود نہیں ہیں کہ ان سے کم و بیش پانی کا استعمال ممنوع ہو یا ناجائز ہو۔ بلکہ ان مقادیر سے یہ بتانا مقصود ہے کہ پانی بلا وجہ محض زیادہ نہ خرچ کیا جائے اور یہ کہ ایک صاع بھر پانی سے غسل ہو سکتا ہے۔ البتہ یہ یاد رہے کہ غسل کے پانی کی مقدار جو ایک صاع بتائی گئی ہے اس میں غسل سے قبل وضو میں جو پانی خرچ ہو گا وہ شامل نہیں ہے جیسا کہ امام اجل طحاوی رحمہ اللہ نے تصریح فرمائی ہے۔ (۱)

☆ ان تمام روایات کا مقصد غسل اور وضو کے لئے پانی کی مقدار کی حد بندی نہیں اور نہ ان روایات میں باہمی تعارض ہے بلکہ مختلف حالات میں ضرورت کے مطابق پانی کم اور زیادہ استعمال ہو سکتا ہے۔ ان روایات میں ترغیب دی گئی ہے کہ پانی کم از کم استعمال کرنا

چاہیے بے جا استعمال نہ ہو کہ وہ اسراف اور ضیاع کی حد کو پہنچ جائے اور اتنا کم بھی نہ ہو کہ اس سے غسل یا وضو کے بجائے مسح ہی سمجھا جائے۔ واللہ اعلم۔ (۱)

احادیث مبارکہ میں مذکور پیمانوں کی عصری پیمائش:

۷۔ مسائل و نصائح:

☆ ”مد“ ایک پیمانہ ہے جس میں تقریباً ایک لیٹر پانی آتا ہے علامہ عینی رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ اور فقہاء عراق کے نزدیک ایک مد دور طل کا ہوتا ہے (طل بھی ایک پیمانہ ہے جو تقریباً نصف لیٹر کے برابر ہوتا ہے) امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک مد یعنی دور طل سے وضو کرتے تھے اور ایک صاع (چار لیٹر پانی) سے غسل کرتے تھے یعنی آٹھ رطل سے۔ (۲)

حدثنا ابو نعیم قال حدثنا مسعر قال حدثني ابن جبر قال سمعت انسا يقول كان النبي ﷺ عليه وسلم يغسل او كان يغتسل بالصاع الى خمسة امداد ويتوضا بالمد۔ (۳)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو نعیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں مسعر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے ابن جبر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کو یہ بیان کرتے ہوئے سنا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک صاع پانی سے پانچ مد (چار لیٹر سے پانچ لیٹر) تک پانی سے غسل کرتے تھے اور ایک مد (ایک لیٹر) پانی سے وضو کرتے تھے۔

☆ اس حدیث میں ذکر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک صاع سے پانچ مد (چار لیٹر سے پانچ لیٹر) تک پانی سے غسل کرتے تھے بعض اوقات آپ صلی اللہ علیہ وسلم چار لیٹر پانی سے غسل کرتے اور بعض اوقات پانی زیادہ لیتے اور پانچ لیٹر پانی سے غسل کرتے اس سے معلوم ہوا کہ غسل میں پانی کی مقدار معین نہیں ہے بلکہ اس میں قلیل اور کثیر پانی کافی ہے جب اس سے پورے بدن کا غسل ہو جائے اور مستحب یہ ہے کہ غسل اور وضو میں پانی کی جو مقدار ذکر کی گئی ہے اس سے کم پانی نہ لیا جائے اور جس آدمی کی جسامت اوسط جسامت سے کم ہو وہ اس سے کم مقدار سے بھی غسل کر سکتا ہے اور جس کی جسامت اوسط جسامت سے زیادہ ہو اس سے زیادہ مقدار پانی کو بھی استعمال کر سکتا ہے۔

۱۔ سنن نسائی (فوائد) ج ۱ ص ۲۳۳

۲۔ ۱۔ سنن دارقطنی: ۳۰۹ ج ۱ ص ۲۳۸ ii۔ سنن بیہقی ج ۲ ص ۱۷۲ iii۔ عمدۃ القاری ج ۱ ص ۱۳۹

۳۔ ۱۔ مسلم: ۷۲۲ ii۔ ترمذی: ۶۰۹ iii۔ نسائی: ۳۳۵-۲۲۶-۷۳ iv۔ سنن بیہقی ج ۱ ص ۸۹

v۔ مسند ابو یعلیٰ: ۳۳۰۹ vi۔ سنن دارمی: ۶۸۹ vii۔ صحیح ابن خزیمہ: ۱۱۶ viii۔ مسند ابو عوانہ ج ۱ ص ۲۳۲

ix۔ صحیح ابن حبان: ۱۲۰۳-۱۲۰۴ x۔ شرح السنۃ: ۲۷۷ xi۔ سنن دارقطنی ج ۱ ص ۹۴ ج ۲ ص ۱۵۳

xii۔ المعجم الاوسط: ۹۲۶ xiii۔ مسند احمد: ۱۲۱۰۵

☆ بعض احادیث میں ”فَرْق“ اور بعض میں ”فَرْق“ کا لفظ ہے ابن الاثیر نے کہا کہ ”فَرْق“ ۶ رطل ہے یعنی آٹھ کلوگرام یا آٹھ لیٹر کا پیمانہ اور ”فَرْق“ ۱۲۰ رطل ہے یعنی ۶۰ کلوگرام یا ۶۰ لیٹر کا پیمانہ اور بعض احادیث میں ”مکوک“ کا لفظ ہے ”مکوک“ اور ”مکوک“ کا ایک معنی ہے یعنی ایک کلوگرام اور ایک لیٹر کا پیمانہ (۱)

☆ حافظ ابن حجر عسقلانی نے لکھا ہے کہ اتنی مقدار پانی کے ساتھ وضو اور غسل کرنا جمہور فقہاء کے نزدیک مستحب ہے۔ (۲)

☆ مکوک ایک پیمانہ ہے جس میں ایک مد پانی آتا ہے پس یہ حدیث موافق ہے اس حدیث کے جس کو روایت کیا بخاری اور مسلم نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وضو کرتے تھے ساتھ مد کے اور غسل کرتے تھے ساتھ صاع کے اور بعضوں نے کہا کہ مکوک ایک پیمانہ ہے جس میں ڈیڑھ صاع پانی آتا ہے لیکن بغوی نے کہا کہ مکوک سے یہاں پر مراد مد ہے اور صاحب نہایہ اور قرطبی نے بھی ایسا ہی کہا ہے اور دلیل اس کی یہی ہے کہ دوسری روایت میں مد بقرع موجود ہے۔ اب مد اہل حجاز کے نزدیک ایک رطل اور تہائی رطل کا ہوتا ہے اور اہل عراق کے نزدیک دو رطل کا اور اسی حساب سے صاع چار مد کا ہوتا ہے تو اہل حجاز کے نزدیک صاع پانچ رطل اور ایک تہائی رطل ہوگا اور اہل عراق کے نزدیک آٹھ رطل کا ہوگا لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا صاع پانچ رطل کا تھا اور یہی معتبر ہے۔ (۳)

☆ مقصود یہ ہے کہ اگر کسی کے پاس مذکورہ مقدار میں پانی ہے تو وہ تیمم نہیں کر سکتا۔ یہ مطلب نہیں کہ اس مقدار سے کم و بیش سے وضو اور غسل نہیں کیا جاسکتا۔

☆ (مکوک) ایک پیمانہ ہے جس کی تفسیر ایک دوسری حدیث میں مد سے کی گئی ہے۔ برتن کی صورت میں اس میں ہر چیز کی مقدار مختلف ہوتی ہے مگر وزن کی صورت میں یہ نصف کلو سے کچھ زیادہ ہوتا ہے۔

☆ پہلی روایت میں ایک مد پانی سے وضو کرنے کا ذکر تھا۔ اس میں ایک مد سے بھی کم پانی سے وضو کا ذکر ہے جس سے یہ معلوم ہوا کہ اشخاص اور احوال مختلف ہونے کے ساتھ یہ مقدار بھی مختلف ہوگی اس میں مقررہ مقدار کی حد بندی نہیں جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل سے ثابت ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم بھی کم پانی استعمال کر لیتے اور کبھی زیادہ۔ لیکن اسراف سے بچنا ضروری ہے۔

حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ازواج مطہرات کے ساتھ اکٹھے غسل کرنا اور منکرین حدیث:

ازواج مطہرات میں سے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا اور حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کی روایات سے واضح ہوتا ہے کہ آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور ازواج مطہرات ایک ہی برتن سے غسل کرتے تھے ان احادیث کی توجیہ اور منکرین حدیث کے اعتراض کا جواب دیتے ہوئے پروفیسر ڈاکٹر محمد اکرم درک لکھتے ہیں:

ازواج مطہرات کے ساتھ اکٹھے غسل کرنے کی روایت:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں:

”كنت اغتسل انا والنبي ﷺ من اناء واحد“ (۱)

”میں اور نبی اکرم ﷺ ایک ہی برتن سے غسل کر لیا کرتے تھے۔“

یہی بات عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ نے ام المؤمنین میمونہ رضی اللہ عنہا کے متعلق نقل کی ہے۔ (۲) اس مضمون کی روایات پر اعتراض یہ ہے کہ ان روایات میں انتہادرجے کی عریانیت پائی جاتی ہے۔ یہ کیسے تسلیم کر لیا جائے کہ رسول اللہ ﷺ ازواج مطہرات کے ساتھ برہنہ نہایا کرتے تھے؟ چونکہ یہ احادیث ازواج مطہرات اور رسول اللہ ﷺ کی ایک ایسی تصویر پیش کرتی ہیں جو ان جلیل القدر ہستیوں کے شایان شان نہیں ہے اس لئے لامحالہ یہ تسلیم کرنا پڑے گا کہ یہ تمام روایات من گھڑت اور (بے بنیاد) غیر موضوع ہیں۔ (۳)

توضیحات:

منکرین حدیث اور دیگر معترضین نے شاید غلط فہمی سے یہ سمجھ لیا ہے کہ عہد نبوی میں بھی غسل خانے آج ہی کی طرح پانی، روشنی اور دیگر لوازمات سے مزین ہوتے تھے، لیکن اصل صورت حال کیا تھی؟ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سنیے:

”كنت انا وبين يدي رسول الله ﷺ ورجلاي في قبلته، فاذا سجد غمزني فقبضت رجلي، فاذا قام پاؤں آپ کے سجدے کی جگہ پر ہوتے تھے۔ جب آپ کو سجدہ کرنا بسطتھما، قالت: والبيوت يومئذ ليس فيها، هوتا تو میرے پاؤں کو دبا دیتے اور میں پاؤں سمیٹ لیتی۔ پھر جب مصابيح“ (۴)

گھروں میں چراغ نہیں ہوتے تھے۔“

یعنی تاریکی کی وجہ سے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا یہ نہیں دیکھ سکتی تھیں کہ آپ سجدہ کے لئے جھک رہے ہیں، لہذا آپ پاؤں دبائی ضرورت پیش آتی تھی۔ اگر اجالا ہوتا تو وہ آپ کو سجدہ کے لئے جھکتا ہوا دیکھ کر خود ہی پاؤں سمیٹ لیتیں۔ دوسری روایت میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں:

۱- بخاری: ۲۵۰، مسلم: ۷۲۷، نسائی: ۲۱۲، ابوداؤد: ۲۳۸، ابن ماجہ: ۳۷۶

۲-

الموطأ، رقم: ۱۱۶

۳-

دوا سلام، ص ۲۱۱

۴-



”فقدت رسول اللہ ﷺ لیلة من الفراش، فالتمسته فوقعت یدی علی بطن قدمیه وهو فی المسجد، وهما منصوبتان“ (۱)

”ایک رات میں نے آنحضرت ﷺ کو بستر پر نہیں پایا۔ میں نے ٹٹول کر دیکھا تو میرے ہاتھ آپ کے تلووں کو جا لگے۔ آپ سجدے میں تھے اور آپ کے پاؤں مبارک کھڑے تھے۔“

ان دونوں روایتوں سے معلوم ہوا کہ گھر میں اندھیرا اس قدر گہرا ہوتا تھا کہ ایک دوسرے کو دیکھنا محال تھا۔ دوسری طرف یہ بات بھی ذہن میں رہے کہ آنحضرت ﷺ فجر کی نماز اندھیرے میں پڑھتے تھے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں:

”کان رسول اللہ ﷺ لیصلی الصبح، فینصرف النساء متلفعات بمروطهن، ما یعرفن من الغلس“ (۲)

”آنحضرت ﷺ صبح کی نماز ایسے وقت میں پڑھتے تھے کہ عورتیں جب نماز پڑھ کر اپنی چادروں میں لپیٹی ہوئی واپس ہوتی تھیں تو اندھیرے کے سبب سے پہچانی نہیں جاتی تھیں۔“

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز صبح سے فارغ ہونے کے بعد بھی اتنا اندھیرا ہوتا تھا کہ کسی کو پہچانا نہیں جاسکتا تھا۔ یہ تو کھلی جگہ کا حال تھا جبکہ حجروں میں کس قدر اندھیرا ہوگا اس کا اندازہ لگانا مشکل نہیں ہے۔

مذکورہ معلومات کی روشنی میں اگر نبی ﷺ کے اپنی ازواج کے ساتھ اکٹھے غسل کرنے کے واقعات کو اس پر محمول کیا جائے کہ آپ فجر سے پہلے رات کے اندھیرے میں ازواج کے ساتھ ایک ہی برتن سے اکٹھے غسل کر لیتے تھے تو دونوں کے ایک دوسرے کو برہنہ دیکھنے کا اعتراض باقی نہیں رہتا۔ ویسے بھی ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کا یہ بیان احادیث میں نقل ہوا ہے کہ:

”ما رأیت فرج رسول اللہ ﷺ قط“ (۳)

”میں نے آنحضرت ﷺ کی شرم گاہ کو کبھی نہیں دیکھا۔“

اس حدیث سے یہ بھی اخذ کیا جاسکتا ہے کہ آپ اور آپ کی ازواج مطہرات اکٹھے غسل کرتے ہوئے بالکل برہنہ نہیں ہو جاتے ہوں گے اور شرم گاہ کو چھپانے کا لازماً اہتمام کرتے ہوں گے۔

حاصل کلام کے طور پر ہم دوبارہ اسی نکتے کی طرف اشارہ کریں گے کہ مذکورہ تمام احادیث ازواج مطہرات نے اس وقت بیان فرمائیں جب اس کے سوا کوئی چارہ کار نہ تھا۔ اگر ازواج مطہرات اس وقت خاموش رہتیں تو امت مسلمہ ان مسائل میں اسوہ ﷺ سے ہمیشہ کے لئے محروم ہو جاتی اور یہ دعویٰ بھی کمزور ہو جاتا کہ اسلام ایک مکمل ضابطہ حیات ہے جو زندگی کے جملہ امور میں مکمل رہنمائی مہیا کرتا ہے ازواج مطہرات کا امت محمدیہ پر یہ احسان عظیم ہے کہ انہوں نے اسوہ رسول ﷺ کے ان مخفی پہلوؤں کو بیان کر کے گھریلو معاشرت میں افراط و تفریط کے بہت سے امکانات کو ہمیشہ کے لئے ختم کر دیا ورنہ آج ہمیں اپنی گھریلو زندگی میں نجانے کس کس طرح کی مشکلات اور تنگیوں کا سامنا ہوتا۔

رسول اللہ ﷺ کی گھریلو زندگی سے متعلق احادیث کی دینی اہمیت کے ایک اور اہم پہلو کی طرف اشارہ کرتے ہوئے سید ابوالاعلیٰ مودودی (م ۱۹۷۹ء) نے اس قسم کی روایات کو بجا طور پر نبوت کے اہم شواہد قرار دیا ہے۔ لکھتے ہیں:

”احادیث کا یہ حصہ درحقیقت محمد ﷺ کی عظمت اور ان کی نبوت کے بڑے اہم شواہد میں شمار کرنے کے لائق ہے۔ محمد ﷺ کے علاوہ دنیا میں کون ہمت کر سکتا تھا اور پوری اسلامی تاریخ میں کس نے یہ ہمت کی ہے کہ تیس برس تک شب و روز کے ہر لمحے اپنے آپ کو منظر عام پر رکھ دے۔ اپنی پرائیویٹ زندگی کو بھی پبلک بنادے اور اپنی بیویوں تک کو اجازت دے دے کہ میرے گھر کے حالات زندگی کا حال بھی لوگوں کو صاف صاف بتا دو!“ (۱) (۲)

پانی کا برتن اور عربوں کی عادت:

علامہ ملا علی قاری رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

یہ عربوں کی عادت کی بناء پر تھا، عرب حضرات ایک بڑا برتن پانی سے بھر کر رکھتے تھے پھر باری باری چلو لے لے کر اس پانی کو استعمال کرتے تھے۔ (۳)

بحث و مناظرہ کا ثبوت:

علامہ غلام رسول سعیدی اطا اللہ عمرہ لکھتے ہیں:

☆ اس باب کی احادیث میں علمی مسائل میں بحث اور مناظرہ کا ثبوت ہے، اس میں امام اور استاد کے سامنے شاگردوں کے بحث کرنے کا بیان ہے۔ (۴)

☆ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کے شاگرد نے ان پر اعتراض کیا کہ میرے لئے ایک صاع کافی نہیں ہے، اس پر حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے اس کا جواب دیا۔ اس میں مناظرہ کا ثبوت ہے۔ (۵)

۸۔ خلاصہ:

☆ اس باب کے قائم کرنے اور احادیث مبارکہ کے ذکر کرنے سے امام نسائی رحمہ اللہ کا استنباط یہ ہے کہ چار لیٹر پانی نہانے کے لئے کفایت کرنے والا ہے۔

☆ مذکورہ احادیث مبارکہ میں مختلف پیمانوں کا ذکر ہے، عہد نبوی ﷺ میں رائج پیمانوں کی اور عصری پیمائش کی تفصیل حسب ذیل ہے:

۱۔ مکوک: ایک پیمانہ جس میں ایک مد پانی آتا ہے ہمارے ہاں کی مقدار ایک کلو گرام یا ایک لیٹر ہے۔

۱۔ ”سنت کی آئینی حیثیت“ ص ۳۵۳ - ۲۔ متون حدیث پر جدید ذہن کے اشکالات“ ص ۴۰۴ - ۴۰۷

۳۔ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ج ۲ ص ۳۷۹ - ۴۔ شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۰۲۲ - ۵۔ نعمۃ الباری ج ۱ ص ۷۳۳

- ii- مد: ایک پیانہ جو اہل حجاز کے ہاں ایک رطل اور تہائی رطل جبکہ اہل عراق کا مد دور رطل کے برابر ہوتا ہے۔
- iii- رطل: ایک پیانہ جو تقریباً آدھا کلو گرام یا آدھا لیٹر ہوتا ہے۔
- iv- صاع: آٹھ رطل اور چار لیٹر کے برابر پیانہ ہے۔
- v- فرق: سولہ رطل اور آٹھ کلو گرام یا آٹھ لیٹر کے برابر پیانہ ہے۔
- vi- فرق: ایک سو بیس رطل ساٹھ کلو گرام یا ساٹھ لیٹر کے برابر پیانہ ہے۔
- ☆ حضور نبی کریم ﷺ ایک لیٹر یا کلو گرام کی مقدار کے برابر پانی سے وضو فرمایا کرتے تھے۔
- ☆ آپ ﷺ غسل چار سے پانچ لیٹر پانی سے فرمایا کرتے تھے۔
- ☆ حدیث ام عمارہ رضی اللہ عنہا کے مطابق دو تہائی مد یعنی لیٹر سے بھی کم پانی میں آپ ﷺ نے وضو فرمایا۔
- ☆ آپ ﷺ دوران وضو بازوؤں کو خوب مل کر دھوتے تھے۔
- ☆ آپ ﷺ کانوں کے اندرونی اور بیرونی حصوں کا مسح کرتے تھے اندرونی حصے کے مسح کا اس حدیث مبارکہ میں ذکر ہے جبکہ بیرونی حصے کا ذکر دوسری حدیث مبارکہ میں ہے۔
- ☆ ان احادیث مبارکہ میں وضو اور غسل کے لیے کم از کم پانی کی مقدار کے استحباب کا بیان ہے۔
- ☆ اگر کسی کی جسامت بڑی ہے تو وہ زیادہ بھی استعمال کر سکتا ہے یہی طرح اگر کسی کا جسم نحیف ہے تو وہ اس مقدار سے کم بھی پانی استعمال کر سکتا ہے۔
- ☆ علامہ بدر الدین عینی رحمہ اللہ نے پانی کے استعمال کے لیے تین صورتیں بیان فرمائی ہیں۔
- ۱- جس کی جسامت نبی کریم ﷺ کی جسامت کی مانند درمیانی ہو وہ وضو کے لیے ایک مد اور غسل کے لیے ایک صاع پانی استعمال کرے اور مد اور صاع سے کم استعمال نہ کرے۔
- ۲- جس کا جسم لاغر ہو وہ اس کی مناسبت سے کم پانی استعمال کرے۔
- ۳- جس کا جسم فربہ ہو تو وہ زیادہ پانی استعمال کرے۔ (۱)
- ☆ مذکورہ بالا احادیث مبارکہ میں پانی کی جس مقدار سے غسل اور وضو کرنے کا بیان ہے یہ پانی کی حد بندی کا بیان نہیں ہے بلکہ کم از کم مقدار کے استحباب کا بیان ہے۔
- ☆ حدیث نمبر ۲۲۷ میں سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے نہانے اور حضرت ابوسلمہ و حضرت عبداللہ بن یزید کے دیکھنے کی وضاحت حسب ذیل ہے:
- ۱- دونوں حضرات کا سوال پانی کی مقدار بارے تھے البتہ اس میں احتمال کیفیت کا بھی تھا اس لئے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے پردہ کی اوٹ میں کپڑوں سمیت نہا کر دکھلایا۔

- ۲۔ یہ دونوں حضرات اجنبی نہ تھے بلکہ سیدہ رضی اللہ عنہا کے محرم تھے اول الذکر رضاعی بھتیجے اور ثانی رضاعی بھائی تھے۔
- ۳۔ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے کپڑوں سمیت غسل کیا۔
- ۴۔ دونوں حضرات نے سیدہ رضی اللہ عنہا کے سر مبارک اور چہرہ کا ملاحظہ کیا ان دونوں اعضا کا محرم کو دیکھنا جائز ہے جبکہ باقی جسم پردہ کی اوٹ میں تھا بلکہ یہ احتمال بھی ہے کہ سر مبارک پر چادر ہو۔
- ۵۔ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا پانی کی اتنی مقدار سے نہلا کر دکھانا تعلیم بالعمل ہے اور اس کی مثال اسی طرح ہے جیسے کوئی ماں اپنے بیٹوں کو سکھلائے۔

☆ حدیث نمبر ۲۲۸ کی وضاحت حسب ذیل ہے:

- ۱۔ آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور امہات المؤمنین رضوان اللہ علیہن کا معمول یہ تھا کہ غسل کرتے وقت تہبند وغیرہ باندھا ہوتا تھا جس سے جسم کے ضروری اعضاء چھپے ہوئے تھے۔
- ۲۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اور ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن غسل رات کے وقت اندھیرے میں کرتے تھے۔
- ۳۔ میاں بیوی کے غسل کرتے وقت پردہ کا انتہائی اہتمام ہوتا تھا جس کی وجہ سے کسی اور کی نظر پڑنے کا کوئی احتمال نہ تھا۔
- ۴۔ آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور امہات المؤمنین رضی اللہ عنہن نے کبھی بھی ایک دوسرے کی شرمگاہوں کو نہیں دیکھا جبکہ شرعاً میاں بیوی کا ایک دوسرے کی شرمگاہ کو دیکھنا جائز ہے۔
- ۵۔ اس وقت عربوں کا معمول یہ تھا کہ گھر کے اندر پانی کو ایک بڑے برتن میں جمع کرتے تھے اور اسی سے استعمال کرتے تھے۔
- ۶۔ آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا ایک ہی برتن سے غسل کرنے سے مراد ہے کہ اسی برتن سے پانی لے کر آپ صلی اللہ علیہ وسلم غسل کرتے تھے اور اسی سے سیدہ رضی اللہ عنہا نہائی تھیں۔
- ☆ حدیث نمبر ۲۲۷ اور ۲۲۸ پر منکرین حدیث کے اعتراضات بلا جواز ہیں جو کہ احادیث کے بارے میں تشکیک پیدا کرنے کی جسارت ہے اللہ تعالیٰ جل جلالہ اپنے حبیب مکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے طفیل تمام اہل ایمان کو اس سے محفوظ فرمائے۔ آمین!
- ☆ حدیث نمبر ۲۳۰ میں تعلیمی مسائل میں بحث و مناظرہ کا جواز ہے کیونکہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے ان کے تلامذہ نے اختلاف کیا اور آپ رضی اللہ عنہ نے ان کا علمی رد کیا اسی سے یہ بھی مترشح ہوتا ہے کہ علم کی گتھیاں سلجھانے کے لئے استاد سے شاگرد شیخ سے مرید بڑے سے چھوٹے کا اختلاف کرنا جائز ہے اور یہ امر علم کی روح ہے اس سے علم و عقل میں پختگی آتی ہے اور تعلیم و تعلم کی نئی راہیں کھلتی ہیں اللہ تعالیٰ جل جلالہ عصر حاضر میں ہمیں علمی ماحول پیدا کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین!

## باب ذکر الدلایۃ علی انہ لا وقت

فی ذلک

## باب ۱۴۵: نہانے کے لئے پانی کی مقدار

کا معین نہ ہونا

اس باب میں امر کا بیان ہے کہ نہانے کے لئے پانی کی تحدید نہیں ہے بلکہ آسانی کے ساتھ جتنا پانی میسر ہو اسی سے غسل کر لیا جائے یہی مستحب ہے۔ پچھلے باب میں نہانے کے لئے پانی کی اس مقدار کا بیان تھا جس پر اکتفا کرنا جائز ہے اس باب میں غسل کے لئے پانی کی تحدید نہ ہونے کا بیان ہے امام نسائی رحمہ اللہ نے اپنے موقف پر ایک حدیث مبارکہ سے استدلال کیا ہے۔

۲۳۱۔ أَخْبَرَنَا سُوَيْدُ بْنُ نَصْرٍ قَالَ: أَنْبَأَنَا عَبْدُ اللَّهِ، عَنْ

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں:

هَشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، ح وَأَنْبَأَنَا قُتَيْبَةُ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هَشَامِ بْنِ

میں اور آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایک ہی برتن سے اکٹھے نہاتے

عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: أَنَّ رَسُولَ

تھے جس میں تقریباً آٹھ لیٹر پانی ہوتا تھا۔

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَغْتَسِلُ وَأَنَا مِنْ إِنْاءٍ

وَاحِدٍ نَعْتَرِفُ مِنْهُ جَمِيعًا

۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت حسب ذیل ہے:

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا اور حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تقریباً آٹھ لیٹر پانی سے غسل کر لیا کرتے تھے دونوں اتنے پانی سے غسل فرما لیتے تھے جب دونوں اکٹھے غسل کرتے تھے تو کوئی زیادہ استعمال کرتا یا کم استعمال کرتا یا دونوں برابر استعمال کرتے اس امر کا تعین نہیں ہے نہ ہی تعین ممکن ہے جس سے ثابت ہوا کہ نہانے کے لئے پانی کی کوئی حد مقرر نہیں ہے۔

۲۔ اطراف:

راجع: ۷۲

۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں نور اوی ہیں ان سب کے حالات گزر چکے ہیں:

۱۔ سوید بن نصر: راجع: ۵۵ ۲۔ عبد اللہ: راجع: ۲۲۹

۳۔ معمر: راجع: ۱۶۱ ۴۔ اسحاق بن ابراہیم: راجع: ۱۲۸

۵۔ عبد الرزاق: ایضاً ۶۔ ابن جریج: راجع: ۱۱۷

۷۔ الزہری: راجع: ۱۱۶ ۸۔ عروہ: راجع: ۱۳۶

۹۔ عائشہ: راجع: ۱۱۲



## ۴۔ حکم روایت :

یہ حدیث مبارکہ صحیح اور متفق علیہ ہے۔

## ۵۔ خصوصیات سند :

☆ یہ روایت سدایات امام نسائی رحمہ اللہ میں سے ہے۔

☆ سدایات کے اعتبار سے یہ سو (۱۰۰) روایت مبارکہ ہے۔

☆ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

☆ سند کے اکثر راوی فقیہ اور امام فی الحدیث ہیں۔

☆ سند کے تمام رواۃ سے آئمہ صحاح ستہ روایت کرتے ہیں، البتہ امام نسائی رحمہ اللہ کے دونوں شیوخ حضرت سدید رحمہ اللہ سے امام نسائی اور امام ترمذی روایت کرتے ہیں، اور دوسرے شیخ امام ابن راہویہ سے امام ابن ماجہ روایت نہیں کرتے، جبکہ باقی آئمہ صحاح ستہ روایت کرتے ہیں۔

☆ سند میں امام ابن شہاب زہری پر تحویل ہے، سند میں تحویل ہونا اس کے قوی ہونے کی دلیل ہے، البتہ بعض آئمہ کے نزدیک تحویل ضعف کی علامت ہے۔

☆ حضرت عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہ فقہاء سبعہ مدینہ منورہ میں سے ہیں۔

☆ یہ روایت بھانجے (عروہ) کی اپنی خالہ (عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا) سے ہے۔

☆ سند میں الفاظ اداء روایت حدیث اور دفعہ خبرنا تین دفعہ اور عنعنہ پانچ دفعہ استعمال ہوا ہے۔

## ۶۔ لغات :

راجع : ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹

## ۷۔ مسائل و نصائح :

ایضاً

## ۸۔ خلاصہ :

☆ اس حدیث مبارکہ سے امام نسائی رحمہ اللہ کا استدلال یہ ہے کہ غسل کرنے کے لئے پانی کی کوئی مقدار معین نہیں ہے، جتنا آسانی سے میسر اور کفایت کرنے والا ہو اس سے نہانا جائز ہے۔

☆ فرق : سولہ رطل کا پیمانہ تھا، عصری پیمانوں کے مطابق آٹھ کلو گرام یا آٹھ لیٹر کے برابر ہے۔

☆ اکٹھا نہانے سے مراد ہے کہ ایک ہی برتن سے پانی لے کر نہاتے تھے۔

☆ یہ نہانارات کے اندھیرے میں کمرہ کے اندر اور ستر کو چھپا کر ہوتا تھا۔

☆ حضور نبی کریم ﷺ اور امہات المؤمنین رضوان اللہ علیہن کا نہانا تہبند باندھ کر ہوتا تھا۔

☆ بہت ساری احادیث مبارکہ میں اس کی وضاحت ہے کہ آقا کریم ﷺ اور امہات المؤمنین رضوان اللہ علیہن نے کبھی بھی ایک دوسرے کی شرمگاہوں کو نہیں دیکھا۔

☆ اللہ تعالیٰ جل جلالہ سے دعا ہے وہ ہمیں بھی شرم و حیا کی دولت عطا فرمائے۔

## بَابُ ذِكْرِ اغْتِسَالِ الرَّجُلِ وَالْمَرْأَةِ

باب ۱۴۶: شوہر اور بیوی کا

ایک برتن سے اکٹھا نہانا

مِنْ نِسَائِهِ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ

اس باب میں میاں بیوی کا ایک ہی برتن سے پانی لے کر بیک وقت نہانے کا بیان ہے اس سے مراد ہے کہ ایک ہی وقت میں غسل کرتے وقت دونوں استعمال کے لئے پانی ایک ہی برتن سے حاصل کریں تو اس میں شرعاً کوئی حرج نہیں ہے اس باب میں امام نسائی رحمہ اللہ نے چھ احادیث مبارکہ سے استنباط کیا ہے پچھلے باب میں نہانے کے لئے پانی کی حد مقرر نہ ہونے کا بیان تھا اور اس باب میں زوجین کا ایک برتن سے اکٹھے غسل کرنے کا بیان ہے۔

۲۳۲۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا بیان ہے:

حضور نبی کریم ﷺ اور میں بیک وقت ایک ہی برتن

سے چلو لے کر غسل کر لیا کرتے تھے۔

۲۳۲۔ أَخْبَرَنَا سُوَيْدُ بْنُ نَصْرٍ قَالَ: أَنْبَأَنَا عَبْدُ اللَّهِ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَغْتَسِلُ وَأَنَا مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ نَغْتَرِفُ مِنْهُ جَمِيعًا

۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت واضح ہے۔

۲۔ اطراف:

تقدم: ۴۰۹ احمد: ۲۵۰۴۵، السنن الکبریٰ: ۲۳۶، تحفۃ الاشراف: ۶: ۱۶۹، ۱۷۱، ۱۷۲

۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں سات راوی ہیں ان سب کا تعارف گذر چکا ہے:

۱۔ سوید بن نصر: راجع: ۵۵ ۲۔ عبد اللہ: راجع: ۲۲۹

۳۔ قتیبہ بن سعید	راجع: ۱۱۸	۴۔ مالک:	راجع: ۱۱۷
۵۔ ہشام بن عروہ:	راجع: ۱۳۶	۶۔ عروہ بن الزبیر:	ایضاً
۷۔ عائشہ:	راجع: ۱۱۲		

۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح ہے۔

۵۔ خصوصیاتِ سند:

☆ یہ روایت خماسیات امام نسائی رحمہ اللہ میں سے ہے۔

☆ خماسیات کے اعتبار سے چھہترویں (۷۶) حدیث مبارکہ ہے۔

☆ سند کے تمام راوی ثقہ اجل ہیں۔

☆ سند کے تمام رواۃ فقیہہ ہیں، بہت کم روایات ایسی ہوتی ہیں جن کے تمام راوی ثقہ فقیہہ ہوں۔

☆ سند کے تمام رواۃ اپنے اپنے وقت کے آئمہ فی الحدیث ہیں۔

☆ سند کے پہلے دو راوی مروزی، تیسرے بغلانی اور باقی مدنی ہیں، حضرت امام مالک رحمہ اللہ، امام دارالبحرہ اور فقہ مالکی کے بانی ہیں۔

☆ یہ روایت بیٹے (ہشام) کی باپ (عروہ) سے اور بھانجے (عروہ) کی خالہ (حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا) سے ہے۔

☆ حضرت امام مالک، حضرت ہشام، حضرت عروہ رحمہ اللہ اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فقہاء مدینہ منورہ میں سے ہیں۔

☆ سند میں (۲) تحویل ہے جو سند کی تقویت کا باعث ہے۔

☆ سند میں الفاظ اداروایت انبانا ایک دفعہ، خبرنا دو دفعہ اور عنعنہ پانچ دفعہ استعمال ہوا ہے۔

۶۔ لغات:

کان یغتسل: آپ صلی اللہ علیہ وسلم نہاتے تھے۔

اناء واحد: ایک برتن

نغترف: ہم چلو بھرتے تھے

جمیعا: اکٹھے

۲۳۳۔ خُبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى قَالَ: حَدَّثَنَا خَالِدٌ قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ: حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْقَاسِمِ قَالَ: سَمِعْتُ الْقَاسِمَ يُحَدِّثُ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: كُنْتُ أُغْتَسِلُ أَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ مِنَ الْجَنَابَةِ

۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت واضح ہے۔

۲۔ اطراف:

تقدم: ۴۱۰ بخاری: ۲۶۳ احمد: ۲۴۰۶۹ سنن الکبریٰ: ۲۳۷ تحفۃ الاشراف: ۱۷۴۹۳

۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں چھ راوی ہیں ان سب کا تعارف گزر چکا ہے:

۱۔ محمد بن عبد الاعلیٰ:	راجع: ۵	۲۔ خالد:	راجع: ۱۴۵
۳۔ شعبۃ:	راجع: ۱۱۰	۴۔ عبد الرحمن بن القاسم:	راجع: ۱۶۶
۵۔ القاسم بن محمد:	ایضاً	۶۔ عائشہ:	راجع: ۱۱۲

۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح ہے امام بخاری نے اسے روایت کیا ہے۔

۵۔ خصوصیات سند:

- ☆ یہ روایت سدا سیات امام نسائی رحمہ اللہ میں سے ہے۔
- ☆ سدا سیات کے لحاظ سے یہ ایک سوا یک ویں (۱۰۱) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں۔
- ☆ سند کے پہلے تین راوی بصری اور آخری تین مدنی ہیں۔
- ☆ حضرت قاسم بن محمد رحمہ اللہ خلیفہ اول راشد حضرت ابو بکر صدیق رحمہ اللہ کے پوتے ہیں۔
- ☆ آپ فقہاء سبعہ تابعین مدینہ منورہ میں سے ہیں۔
- ☆ یہ بیٹے (عبد الرحمن) کے باپ (القاسم) سے اور بھتیجے کی پھوپھی سے روایت ہے۔

- ☆ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے یہ مسلسل تیسری حدیث مبارکہ مروی ہے۔
- ☆ سند میں الفاظ روایت اخیرنا سمعت 'معنہ ایک ایک دفعہ اور کلمہ تحدیث چار دفعہ استعمال ہوا ہے۔

## ۶۔ لغات:

کنت اغتسل: میں نہاتی تھی۔ میں غسل کرتی تھی۔

الجنابة: ناپاکی

۲۳۴۔ أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا عُبَيْدَةُ بْنُ حُمَيْدٍ، عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنِ الْأَسْوَدِ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: لَقَدْ رَأَيْتُنِي أَنْزَعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْإِنَاءَ أَغْتَسِلُ أَنَا وَهُوَ مِنْهُ

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے:

مجھے وہ منظر یاد ہے کہ میں نہاتے وقت آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے پانی کے برتن میں اٹھیلیاں کرتی تھی۔

## ۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت حسب ذیل ہے:

آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا اکٹھے غسل فرماتے تھے اسی دوران برتن سے پانی لیتے وقت ایک دوسرے سے دل لگی کرتے تھے جو کہ میاں بیوی کے اکٹھا نہانے پر دلیل ہے۔ یہی باب کے عنوان سے مطابقت ہے۔

## ۲۔ اطراف:

تقدم: ۴۱۱: احمد: ۲۴۲۱۵: تحفۃ الاشراف: ۱۵۹۸۳

## ۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں چھ راوی ہیں ان سب کے حالات گزر چکے ہیں البتہ حضرت اسود بن یزید رضی اللہ عنہ کے حالات دوبارہ تفصیلی لکھے جا رہے ہیں:

راجع: ۱۳:

۲۔ عبیدہ بن حمید:

۱۔ قتیبہ بن سعید: راجع: ۱۱۸:

راجع: ۱۱۸:

۴۔ ابراہیم:

۳۔ منصور: راجع: ۲:

۵۔ الاسود بن یزید رضی اللہ عنہ:

نام و نسب:

اسود نام ہے۔ ابو عمر کنیت۔ والد کا نام یزید تھا۔ نسب نامہ یہ ہے: اسود بن یزید بن قیس بن عبد اللہ بن مالک بن علقمہ بن سلامان بن کہیل بن بکر بن عوف بن نضج نخعی۔



فضل و کمال اور زہد و عبادت کے لحاظ سے اسود کوفہ کے ممتاز ترین علماء میں تھے۔ حافظ ذہبی انہیں زاہد و عابد اور کوفہ کا عالم لکھتے تھے۔ (۱) امام نووی رحمہ اللہ لکھتے ہیں کہ ان کی توثیق و جلالت پر سب کا اتفاق ہے۔ (۲) حدیث:

حدیث کے ممتاز حفاظ میں تھے۔ حضرت ابو بکر، حضرت عمر، حضرت علی، حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا، حذیفہ ابو محذورہ اور موسیٰ رضی اللہ عنہ جیسے اکابر کی صحبت اور ان سے استفادہ کا موقع ملا تھا۔ (۳) حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور عائشہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ خصوصیت کے ساتھ زیادہ تعلقات تھے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ زیادہ رہتے تھے۔ (۴) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے عقیدت مندانہ تعلقات تھے۔ (۵) مذکورہ بالا تمام بزرگوں سے انہوں نے روایتیں کی ہیں۔ تلامذہ:

ان کی ذات سے ان کا پورا گھر انا دولت علم سے مالا مال ہو گیا تھا۔ ان کے بھانجے ابراہیم نخعی، بھائی عبدالرحمن اور چچیرے بھائی علقمہ جو آسمان علم کے روشن ستارے تھے، ان ہی کے فیض یافتہ تھے۔ ان کے علاوہ دوسرے لوگوں میں عمارہ بن عمیر، ابواسحق سبیعی، ابو بردہ بن ابوموسیٰ، محارب بن دثار اور الشعث بن ابی شقاء وغیرہ نے ان سے سماع حدیث کیا تھا۔ (۶) فقہ: فقہ میں بھی درک حاصل تھا۔ ابن حبان کا بیان ہے کہ وہ فقیہ تھے۔ (۷) حافظ ذہبی اور ابن حجر وغیرہ سب آپ کے ثقہ کے معترف ہیں۔ عبادت و ریاضت:

علم سے بڑھ کر آپ کا عمل یعنی زہد و تقویٰ اور عبادت و ریاضت تھی۔ تابعین کی جماعت میں آٹھ بزرگ زہد و عبادت میں زیادہ ممتاز اور مشہور تھے۔ ان میں ایک نام اسود کا ہے۔ (۸) حافظ ذہبی لکھتے ہیں کہ عبادت میں وہ بڑے درجہ پر تھے۔ (۹) نماز:

نماز مشغلہ زندگی تھا۔ سات سو نوافل روزانہ پڑھتے تھے۔ (۱) (۱) تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۴۳ نماز ہمیشہ اول وقت ادا کرتے تھے۔ اس میں اس قدر اہتمام تھا کہ کسی کام اور کسی حالت میں بھی ہوتے نماز کا وقت آتے ہی کام چھوڑ کر فوراً نماز ادا کرتے۔ ان کے سفر کے ہمراہیوں کا بیان ہے کہ سفر کی حالت میں بھی خواہ کیسے ہی دشوار گزار راستے سے جا رہے ہوں نماز کا وقت آنے کے ساتھ سواری روک کر نماز پڑھتے تب آگے بڑھتے۔ (۱۰)

۱۔	تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۴۳	۲۔	تہذیب الاسماء ج ۱ ص ۱۲۲	۳۔	تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۳۴۲
۴۔	طبقات ابن سعد ج ۶ ص ۲۸	۵۔	ایضاً	۶۔	تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۳۴۲
۷۔	ایضاً	۸۔	تاریخ ابن عساکر ج ۳ ص ۱۰۰۸	۹۔	تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۴۳
۱۰۔	طبقات ابن سعد ج ۶ ص ۴۷				

روزے:

روزوں سے بھی یہی شغف و انہماک تھا۔ قریب قریب ہمیشہ روزہ رکھا کرتے تھے۔ ایسے سخت موسم میں بھی روزہ نہ چھوٹتا، جب سرخ اونٹ جیسا قوی اور گرمی برداشت کرنے والا جانور گرمی کی شدت سے بے حال ہو جاتا تھا۔ سفر میں روزوں کا سلسلہ جاری رہتا تھا۔ بعض اوقات سفر کی تکالیف اور پیاس کی شدت سے رنگ بدل جاتا تھا اور زبان سوکھ کر کاٹا ہو جاتی تھی، لیکن روزہ نہیں چھوٹتا تھا۔ اس عبادت شاقہ کی وجہ سے آنکھ جاتی رہی تھی۔ اگر لوگ کہتے کہ جسم کو اتنی تکلیف نہیں دیتے تو جواب دیتے تکلیف نہیں بلکہ راحت پہنچانا چاہتا ہوں۔ (۱)

حج:

حج کے ذوق کا یہی حال تھا۔ حج کی تعداد سے معلوم ہوتا ہے کہ زندگی کا شاید کوئی سال حج سے ناغہ نہیں ہوا۔ باختلاف روایت آپ کے حجوں اور عمروں کی مجموعی تعداد ستر سے اسی تک ہے۔ کبھی کبھی ولولہ شوق میں کوفہ ہی سے احرام باندھ کر ”لبیک غفار الذنوب اور لبیک وحنانیک“ کی صدا لگاتے ہوئے روانہ ہوتے تھے لیکن یہ دائمی عمل نہ تھا بلکہ مختلف اوقات میں مختلف مقامات میں احرام باندھنے کا ثبوت ملتا تھا۔ مکہ میں عموماً شب کے وقت داخل ہوتے تھے۔ آپ کو طواف کوئے محبوب سے ایسا والہانہ شغف تھا اور اس بارے میں اس قدر متشدد تھے کہ جو شخص حج کی استطاعت رکھتے ہوئے حج نہیں کرتا تھا اس کے جنازے کی نماز نہ پڑھتے تھے۔ (۲)

تلاوت قرآن:

قرآن کی تلاوت کا ہمیشہ معمول تھا۔ رمضان کے مہینہ میں قرآن کا ورد بہت بڑھ جاتا تھا۔ مغرب اور عشاء کے درمیان سوتے رہتے تھے۔ اس کے بعد اٹھ کر ساری رات قرآن پڑھتے تھے اور دوراتوں میں قرآن ختم کر دیتے تھے۔ (۳)

اختلاف مسلک اور اتحاد روابط:

آج ادنیٰ سے اختلاف مسلک پر ہر قسم کے معاشرتی اختلافات پیدا ہو جاتے ہیں۔ ان بزرگوں کا یہ اسوہ لائق تقلید ہے کہ اختلاف مسلک کے باوجود ان میں باہم روابط قائم رہتے تھے اسود حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خدمت میں زیادہ رہنے کی وجہ سے ان کے تابع تھے اور علقمہ عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے اصحاب میں تھے لیکن جب دونوں میں ملاقات ہوتی تھی تو ادنیٰ اختلاف بھی نہ ہوتا تھا۔ (۴)

وفات:

۵۷ھ میں وفات پائی معمولات کی پابندی میں یہ اہتمام تھا کہ مرض الموت میں بھی تلاوت قرآن میں فرق نہ آیا چنانچہ اس وقت بھی جب جنبش کرنے کی سکت باقی نہ تھی اپنے بھانجے ابراہیم نخعی کا سہارا لے کر قرآن پڑھتے تھے دم آخر ہدایت کی کہ مجھے کلمہ طیبہ کی تلقین کرنا تا کہ میری زبان سے آخری کلمہ لا الہ الا اللہ نکلے۔ (۵)

حلیہ اور لباس:

آخر عمر میں بال سفید ہو گئے تھے سر اور داڑھی دونوں میں زرد خضاب کرتے تھے اونچی ٹوپی پہنتے تھے سیاہ رنگ کا عمامہ باندھتے تھے۔ اس کا شملہ پیچھے پڑا رہتا تھا۔ (۱) (۲)

۶۔ عائشہ: راجع: ۱۱۲

۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح ہے اس کے شواہد کثیر ہیں۔

۵۔ خصوصیات سند:

- ☆ یہ روایت سداسیات امام نسائی رحمہ اللہ میں سے ہے۔
- ☆ سداسیات کے اعتبار سے یہ ایک سو دوویں (۱۰۲) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں، البتہ حضرت عبیدہ رحمہ اللہ کو بعض نے صدوق لکھا ہے۔
- ☆ سند کے پہلے راوی بغلانی، آخری مدنیہ اور باقی سارے کو فی ہیں۔
- ☆ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے یہ مسلسل چوتھی حدیث مبارکہ مروی ہے۔
- ☆ سند میں الفاظ اداء روایت اخبرنا، حدثنا ایک ایک دفعہ اور عنعنہ چار دفعہ استعمال ہوا ہے۔

۶۔ لغات:

لقد رايتنی: میں دیکھتی ہوں مجھے منظر یاد ہے

انزع: میں جھگڑتی تھی مراد ہے میں اٹھیلیاں کرتی تھی۔

۲۳۵۔ أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ:

حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ: حَدَّثَنِي مَنْصُورٌ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنِ الْأَسْوَدِ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: كُنْتُ أُغْتَسِلُ

أَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ

۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت واضح ہے۔

## ۲۔ اطراف:

راجع: ۲۳۳

## ۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں سات راوی ہیں ان سب کا تعارف گزر چکا ہے:

۱۔ عمرو بن علی:	راجع: ۴	۲۔ یحییٰ:	راجع: ۱۳۳
۳۔ سفیان:	راجع: ۱۱۱	۴۔ منصور:	راجع: ۲
۵۔ ابراہیم:	راجع: ۱۱۸	۶۔ الاسود:	راجع: ۲۳۲
۷۔ عائشہ:	راجع: ۱۲		

## ۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح ہے۔

## ۵۔ خصوصیات سند:

- ☆ یہ روایت سماعیات امام نسائی رحمہ اللہ میں سے ہے۔
- ☆ سماعیات کے لحاظ سے یہ چوالیسویں (۴۴) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں۔
- ☆ سند میں مذکور حضرت یحییٰ قطان، حضرت سفیان ثوری، حضرت ابراہیم نخعی آئمہ کبار فی الحدیث ہیں۔
- ☆ سند کے تمام راوی کو فی ہیں البتہ حضرت یحییٰ بصری، حضرت سفیان ثوری اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا مدنیہ ہیں۔
- ☆ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے یہ مسلسل پانچویں حدیث مبارکہ مروی ہے۔
- ☆ سند میں الفاظ روایت خبرنا ایک دفعہ، کلمہ تحدیث دو دفعہ اور عنعنہ چار دفعہ استعمال ہوا ہے۔

## ۶۔ لغات:

راجع: ۲۳۳

- ۲۳۶۔ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ مُوسَى، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ عَمْرِو، عَنْ جَابِرِ بْنِ زَيْدٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: أَخْبَرْتَنِي خَالَتِي مَيْمُونَةُ أَنَّهَا كَانَتْ تَغْتَسِلُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ
- حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کا بیان ہے:
- مجھے میری خالہ ام المؤمنین حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا نے بتلایا: کہ وہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک ہی برتن سے نہایا کرتے تھے۔

۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت ظاہر ہے۔

۲۔ اطراف:

مسلم: ۳۲۲، ترمذی: ۶۲، ابن ماجہ: ۳۷۷، احمد: ۲۶۸۶۰، السنن الکبریٰ: ۲۳۷، تحفۃ الاشراف: ۱۸۰۶۷

۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں چھ راوی ہیں جن میں سے تین کا تعارف گذر چکا ہے باقی تین کے درج کئے جاتے ہیں:

۱۔ یحییٰ بن موسیٰ:

آپ کا نام ابو زکریا یحییٰ بن موسیٰ بن عبد ربہ بن سالم حذانی بلخی سختیانی (م: ۲۴۰ھ) ہے آپ خت کے لقب سے مشہور ہیں آپ کا وطن اصلی کوفہ ہے آپ رواد کے دسویں طبقہ سے ثقہ راوی ہیں۔ امام بخاری، ابوداؤد، ترمذی اور نسائی آپ سے روایت کرتے ہیں آپ سے سنن نسائی میں سات احادیث مبارکہ مروی ہیں۔ (۱)

۲۔ سفیان:

راجع: ۱۱۱

۳۔ عمرو:

راجع: ۱۵۴

۴۔ جابر بن زید رضی اللہ عنہ:

نام و نسب:

جابر نام ابو شعثاء کنیت، نسباً قبیلہ ازد سے تھے۔

فضل و کمال:

جابر نے بہت سے علماء صحابہ سے استفادہ کیا تھا، لیکن خیر الامت حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ کی صحبت میں زیادہ رہے تھے اس تعلق سے وہ صاحب ابن عباس یعنی ابن عباس کے ساتھی کہلاتے تھے۔ (۲) ان کے فیض صحبت نے جابر کا دامن علم نہایت وسیع کر دیا تھا اور وہ اپنے عہد کے ممتاز ترین علماء میں سے تھے حافظ ذہبی انہیں علمائے اعلام میں لکھتے ہیں۔ (۳) علامہ نووی لکھتے ہیں کہ ان کی توثیق اور جلالت پر سب کا اتفاق ہے۔ وہ آئمہ اور فقہائے تابعین میں ہیں۔ (۴)

قرآن:

قرآن حدیث فقہ جملہ علوم میں انہیں یکساں کمال تھا علوم قرآنیہ میں خاص مہارت تھی ان کے استاد حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ جو خود قرآن کے بہت بڑے عالم تھے فرماتے تھے اگر اہل بصرہ جابر بن زید کا قول اختیار کریں تو کتاب اللہ کے بارے میں ان کا علم نہایت وسیع ہو جائے۔ (۵)

تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۶۲

۲۔

الاشقات ج ۹ ص ۲۶۷

۱۔ الجرح والتعدیل ج ۹ ص ۱۹۲

تہذیب التہذیب ج ۲ ص ۳۸

۵۔

تہذیب الاسماء ج ۱ ص ۱۳۲

۴۔

ایضاً



حدیث:

حدیث کے بھی بڑے حافظ تھے حافظ ذہبی حفظ حدیث میں انہیں علمائے اعلام کا درجہ دیتے ہیں حدیث میں انہوں نے عبد اللہ بن عباس، عبد اللہ بن عمر، ابن زبیر، حکم بن عمرو وغفاری، اور امیر معاویہ رضی اللہ عنہ وغیرہ سے استفادہ کیا تھا، اور عمرو بن دینار، یعلیٰ بن مسلم، ایوب سختیانی اور عمرو بن حزم وغیرہ ان کے زمرہ تلامذہ میں ہیں۔ (۱)

فقہ:

فقہ میں بھی ان کو پوری مہارت تھی علامہ نووی انہیں آئمہ اور فقہائے تابعین میں لکھتے ہیں۔ (۲) صحابہ میں ہو، اور لوگوں کو فتویٰ دیتے ہو، اس کا ہمیشہ خیال رکھنا کہ کبھی نص قرآنی اور سنت کے خلاف فتویٰ نہ دینا، ورنہ تم خود ہلاک ہو گے، اور دوسروں کو ہلاک کرو گے۔ (۳) ایوب حیرت آمیز استعجاب کے ساتھ ان کا ذکر کرتے تھے۔ (۴) ایاس بن معاویہ جو بصرہ کے نامور قاضی تھے کہتے تھے کہ جابر کے علاوہ اہل بصرہ کا کوئی حقیقی مفتی نہ تھا۔ (۵) حضرت حسن بصری رحمہ اللہ کی عدم موجودگی میں جابر افتاء میں ان کی قائم مقامی کرتے تھے۔ (۶) جابر ایک مرتبہ کسی سلسلہ میں قید ہو گئے تھے قیاس یہ ہے کہ حجاج کے زمانہ میں جبکہ بہت سے صلحا و اخبار امت قید و بند کا شکار ہوئے تھے جابر بھی اس کے مظالم کا نشانہ بنے ہوں گے، اہل بصرہ کو ان کے علم پر اتنا اعتماد تھا کہ قید کی حالت میں بھی انہی کی طرف رجوع کرتے تھے، قتادہ کا بیان ہے کہ جابر بن زید قید کئے گئے تھے، لوگوں نے خنثی کی میراث کے بارے میں ان کے پاس استفتاء بھیجا، انہوں نے کہا کہ تم لوگ بھی خوب ہو مجھ کو قید کراتے ہو اور پھر مجھ ہی سے فتویٰ پوچھتے ہو یہ جتنا کرفتویٰ کا جواب دیا۔ (۷)

جامعیت:

جابر کی شخصیت جامع العلم تھی وہ اپنے عہد کے بہت بڑے عالم تھے عمرو بن دینار کہتے تھے کہ میں نے ابوالشعثاء سے زیادہ جاننے والا نہیں دیکھا۔ (۸) ان کی موت کے وقت قتادہ کی زبان پر یہ جملہ تھا کہ آج روئے زمین کا علم دفن ہو گیا۔ (۹)

کتابت پسند نہ تھی:

اس عہد کے بعض بزرگوں کی طرح جابر بھی علم کو قلم بند کرنا ناپسند کرتے تھے عمرو بن دینار بیان کرتے ہیں کہ جابر بن زید سے بعض لوگوں نے کہا کہ لوگ آپ سے جو سنتے ہیں اس کو لکھ لیتے ہیں۔ انہوں نے یہ سن کر کہا: انا للہ وہ لوگ لکھ لیتے ہیں، ان کی ناپسندیدگی دیکھ کر ان کے بعض تلامذہ نے لکھنا ترک کر دیا۔ (۱۰)

- |                             |                            |                           |
|-----------------------------|----------------------------|---------------------------|
| ۱۔ تہذیب التہذیب ج ۲ ص ۳۸   | ۲۔ تہذیب الاسماء ج ۱ ص ۱۴۲ | ۳۔ تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۴۶۲ |
| ۴۔ طبقات ابن سعد ج ۷ ص ۱۳۱  | ۵۔ ایضاً                   | ۶۔ تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۳۸ |
| ۷۔ طبقات ابن سعد ج ۷ ص ۱۳۱  | ۸۔ ایضاً                   | ۹۔ تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۶۲  |
| ۱۰۔ طبقات ابن سعد ج ۷ ص ۱۲۱ |                            |                           |

## فضائل اخلاق:

اس علم کے ساتھ وہ فضائل اخلاق سے بھی آراستہ تھے، عمل خیر کے مقابلہ میں دنیا کی نعمت کو کوئی وقعت نہ دیتے تھے، فرماتے تھے کہ ساٹھ برس کی عمر ہونے کو آئی، اس طویل مدت میں بہت کچھ ملا، اور خدا نے بہت سی نعمتیں عطا فرمائیں، لیکن اس خیر کے علاوہ جسے میں نے کیا ہے، باقی اور تمام نعمتیں میرے نزدیک جوتے سے بھی فروتر ہیں۔ (۱)

دولت کے مقابلہ میں بھی ان سے لغزش نہ ہوتی تھی محمد بن حسین کہتے تھے کہ خدا جابر پر رحم کرے وہ درہم کے مقابلہ میں بھی مسلمان تھے۔ (۲)

## ایک الزام سے برأت:

جابر کے پاس فرقہ اباضیہ (خارجی فرقہ کی ایک شاخ) کے افراد کی آمد و رفت رہتی تھی۔ اس لئے بعض لوگوں کو یہ گمان پیدا ہو گیا تھا کہ وہ بھی اس جماعت سے تعلق رکھتے ہیں یا کم از کم ان کے خیالات سے متاثر ہیں۔ لیکن اس کی کوئی اصلیت نہ تھی۔ انہوں نے بارہا اپنی زندگی میں اور آخر وقت مرض الموت میں اباضیہ کے عقائد سے اپنی برأت ظاہر کی۔

جب ان کی حالت زیادہ خراب ہوئی تو ثابت البنائی نے پوچھا کہ آپ کی کوئی خواہش ہے۔ کہا حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ کو ایک نظر دیکھنا چاہتا ہوں۔ اس وقت وہ (غالباً حکومت) کے خوف سے ابی خلیفہ کے گھر میں روپوش تھے۔ ان کو جابر کی خواہش کی اطلاع دی گئی وہ فوراً آنے کے لئے آمادہ ہو گئے۔ ثابت نے روکا کہ پکڑے جانے کا خوف ہے، آپ نے جواب دیا، خدا مجھ کو دشمنوں کی نظر سے بچائے گا۔ چنانچہ اسی وقت جابر کے پاس پہنچے۔

جابر میں اٹھنے کی طاقت نہ تھی، دوسرے کا سہارا لے کر اٹھے۔ حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ نے انہیں کلمہ طیبہ پڑھنے کی تلقین کی۔ انہوں نے کلام اللہ کی آیات تلاوت کیں۔ حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ نے دم آخراً اباضیہ کے مسئلہ کو صاف کرنے کے لئے پوچھا۔ اباضیہ تم سے دوستی رکھتے ہیں۔ جابر نے کہا میں خدا سے ان کی برأت چاہتا ہوں۔ حسن بصری نے سوال کیا، نہروانیوں کے بارے میں تمہارا کیا خیال ہے؟ جابر نے ان سے بھی برأت ظاہر کی۔ جابر کی حالت بہت نازک تھی۔ اس لئے حسن بصری صبح تک انہیں رخصت کرنے کا انتظار کرتے رہے، لیکن ابھی وقت موعود پورا نہیں ہوا تھا، اس لئے صبح کے آثار نمودار ہونے کے بعد نماز جنازہ کے طور پر چار تکبیریں کہہ کے ان کے حق میں دعائے مغفرت کی اور صبح ہونے سے پہلے اپنے قیام گاہ لوٹ گئے۔ (۳) (۴)

۵۔ ابن عباس: راجع: ۳۲

۶۔ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا :

نام و نسب:

میمونہ نام قبیلہ قریش سے ہیں، سلسلہ نسب یہ ہے: میمونہ بنت حارث بن حزم ابن بحیر بن ہزم بن روبہ بن عبد اللہ بن ہلال بن عامر بن صعصعہ بن معاویہ بن بکر بن ہوازن بن منصور بن عکرمہ بن خصفہ بن قیس بن عیلان بن مضر والدہ قبیلہ حمیر سے تھیں ان کا نام و نسب حسب ذیل ہے:

ہند بنت عوف بن زہیر بن حارث بن حماطہ بن جرش۔

نکاح:

پہلے مسعود بن عمرو بن عمیر ثقفی سے نکاح ہوا۔ (۱) لیکن کسی وجہ سے علیحدگی اختیار کرنی پڑی پھر ابودرہم بن عبد العزیٰ کے نکاح میں آئیں۔ ابودرہم نے عہ میں وفات پائی تو لوگوں نے آنحضرت ﷺ سے انتساب کی کوشش کی۔

آنحضرت ﷺ ذوالقعدہ ۷ھ میں عمرہ کی نیت سے مکہ روانہ ہوئے اسی احرام کی حالت میں میمونہ رضی اللہ عنہا سے نکاح ہوا (۲) حضرت عباس رضی اللہ عنہ نکاح کے متولی ہوئے تھے۔ (۳) آنحضرت ﷺ عمرہ سے فارغ ہو کر جب مدینہ واپس ہوئے تو سرف میں جو مدینہ کے راستے پر مکہ سے دس میل ہے (۴) قیام فرمایا، ابورافع (آنحضرت ﷺ کے غلام) حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کو لے کر سرف پہنچے اور یہیں رسم عروسی ادا ہوئی۔ (۵) یہ آنحضرت ﷺ کا آخری نکاح تھا (۶) اور حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سب سے آخری بیوی تھیں۔

وفات:

یہ عجیب اتفاق ہے کہ مقام سرف میں ان کا نکاح ہوا تھا اور سرف ہی میں انہوں نے انتقال بھی کیا (۷) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے جنازہ کی نماز پڑھائی اور قبر میں اتارا۔ صحاح میں ہے کہ جب ان کا جنازہ اٹھایا گیا تو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا ”یہ رسول اللہ ﷺ کی بیوی ہیں“ جنازہ کو زیادہ حرکت نہ دو با ادب آہستہ لے چلو (۸) سال وفات کے متعلق اگرچہ اختلاف ہے، لیکن صحیح یہ ہے کہ انہوں نے ۵ھ میں وفات پائی۔

فضل و کمال:

حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے (۳۶) حدیثیں مروی ہیں جن میں سے بعض سے ان کی فقہ دانی کا پتہ چلتا ہے۔ ایک مرتبہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما پر اگندہ ہوئے تو کہا بیٹا! اس کا کیا سبب ہے؟ جواب دیا ام عمار میری کنگھی کرتی تھیں اور (آج کل ان

- |                          |   |                    |
|--------------------------|---|--------------------|
| ۱۔ زرقانی ج ۳ ص ۲۸۸      | ۲۔ بخاری ج ۲ ص ۶۱۱                      | ۳۔ نسائی ص ۵۱۳     |
| ۴۔ تہذیب ج ۱۲ ص ۴۵۳      | ۵۔ طبقات ابن سعد ج ۲ ص ۸۹               |                    |
| ۶۔ تاریخ طبری ج ۳ ص ۲۴۵۳ | ۷۔ بخاری ج ۲ ص ۶۱۱، مسند احمد ج ۶ ص ۳۳۳ | ۸۔ بخاری ج ۲ ص ۵۵۸ |

کے ایام کا زمانہ ہے) بولیں کیا خوب! آنحضرت ﷺ ہماری گود میں سر رکھ کر لیٹتے تھے اور قرآن پڑھتے تھے اور ہم اسی حالت میں ہوتے تھے اسی طرح ہم چٹائی اٹھا کر مسجد میں رکھ آتے تھے بیٹا! کہیں یہ ہاتھ میں بھی ہوتا ہے۔ (۱)

حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے جن بزرگوں نے روایت کی ہے ان کے نام یہ ہیں:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ، عبد اللہ بن شداد بن الہاذ، عبد الرحمن بن السائب، یزید بن اصم رضی اللہ عنہ (یہ سب ان کے بھانجے تھے) عبید اللہ الخولانی (ربیب تھے) مذہبہ (کنیز تھیں) عطاء بن یسار، سلیمان بن یسار (غلام تھے) ابراہیم بن عبد اللہ بن معبد بن عباس، کریب (ابن عباس رضی اللہ عنہ کے غلام) عبیدہ بن سباق، عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ، عالیہ بنت سبیح۔

اخلاق:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں:

انہا كانت اتفانا الله و اوصلنا للرحم (۲)

”میمونہ خدا سے بہت ڈرتی اور صلہ رحمی کرتی تھیں۔“

احکام نبوی ﷺ کی تعمیل ہر وقت پیش نظر رہتی تھی، ایک دفعہ ان کی کنیز بدیہہ ابن عباس رضی اللہ عنہ کے گھر گئی تو دیکھا کہ میاں بیوی کے بچھونے دور دور بچھے ہیں خیال ہوا کہ شاید کچھ رنجش ہو گئی ہے لیکن دریافت سے معلوم ہوا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ (بیوی کے ایام کا زمانہ ہے) اپنا بستر ان سے الگ کر لیتے تھے آ کر حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے بیان کیا تو بولیں ان سے جا کر کہو کہ رسول اللہ ﷺ کے طریقے سے اس قدر کیوں اعراض ہے؟ آپ برابر ہم لوگوں کے بچھونوں پر آرام فرماتے تھے۔ (۳)

ایک عورت بیمار پڑھی تو اس نے منت مانی کہ شفاء ہونے پر بیت المقدس جا کر نماز پڑھے گی، خدا کی شان وہ اچھی ہو گئی اور سفر کی تیاریاں شروع کیں جب رخصت ہونے کے لئے حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کے پاس آئی تو بولیں تم یہیں رہو اور مسجد نبوی ﷺ میں نماز پڑھ لوں کیونکہ یہاں نماز پڑھنے کا ثواب دوسری مسجدوں کے ثواب سے ہزار گنا زیادہ ہے۔ (۴)

حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کو غلام آزاد کرنے کا بہت شوق تھا، ایک لونڈی کو آزاد کیا تو آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ (اللہ تم کو اس کا اجر دے) (۵)

حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کبھی کبھی قرض لیتی تھیں ایک بار زیادہ رقم قرض لے لی تو کسی نے کہا کہ آپ اس کو کس طرح ادا کریں گی؟ فرمایا ”آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے کہ جو شخص ادا کرنے کی نیت رکھتا ہے خدا خود اس کا قرض ادا کر دیتا ہے۔“ (۶) (۷)

- |    |                           |    |                     |    |                       |
|----|---------------------------|----|---------------------|----|-----------------------|
| ۱۔ | مسند احمد، ج ۱۶، ص ۳۳۱    | ۲۔ | الاصابہ، ج ۸، ص ۱۹۲ | ۳۔ | مسند احمد، ج ۲، ص ۳۳۲ |
| ۴۔ | ایضاً، ص ۳۳۳              | ۵۔ | ایضاً، ص ۳۳۲        | ۶۔ | ایضاً                 |
| ۷۔ | سیر الصحابہ، ج ۶، ص ۸۲-۸۳ |    |                     |    |                       |

## ۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح ہے، امام مسلم نے اسے روایت کیا ہے۔

## ۵۔ خصوصیات سند:

- ☆ یہ روایت سدایات امام نسائی رحمہ اللہ میں سے ہے۔
- ☆ سدایات کے اعتبار سے ایک سوتین ویں (۱۰۳) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں۔
- ☆ سند کے تمام راوی ایسے ہیں جن سے آئمہ صحاح ستہ روایت کرتے ہیں، البتہ حضرت یحییٰ بن موسیٰ رحمہ اللہ سے امام مسلم اور ابن ماجہ روایت نہیں کرتے۔
- ☆ سند کے پہلے راوی کوئی دوسرے اور تیسرے کئی چوتھے بصری اور آخری دو مدنی ہیں۔
- ☆ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ مدنی مکی اور طائفی ہیں۔
- ☆ حضرت میمونہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حرم میں داخل ہونے والی آخری زوجہ مطہرہ ہیں، آپ رضی اللہ عنہ سے چھیالیس (۴۶) احادیث مبارکہ مروی ہیں۔
- ☆ آپ رضی اللہ عنہا سے سنن نسائی میں یہ پہلی حدیث مبارکہ مروی ہے اور کل ستائیس (۲۷) احادیث مبارکہ مروی ہیں۔
- ☆ یہ صحابی کی صحابیہ سے اور بھانجے کی خالہ سے روایت ہے۔
- ☆ سند میں الفاظ روایت صیغہ اخبار دو دفعہ اور عنعنہ چار دفعہ استعمال ہوا ہے۔

## ۶۔ لغات:

خالتی:	میری خالہ	کانت تغتسل:	وہ نہایا کرتی تھیں
اناء واحد:	ایک برتن		



۲۳۷۔ أَخْبَرَنَا سُوَيْدُ بْنُ نَصْرٍ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ هُرْمُزَ الْأَعْرَجَ يَقُولُ: حَدَّثَنِي نَاعِمٌ مَوْلَى أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ سُئِلَتْ اتَّغَتَّسِلُ الْمَرْأَةُ مَعَ الرَّجُلِ؟ قَالَتْ: نَعَمْ. إِذَا كَانَتْ كَيْسَةً رَأَيْتُنِي وَرَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَغْتَسِلُ مِنْ مِرْكَنٍ وَاحِدٍ نَفِضُ عَلَى أَيْدِينَا حَتَّى نُنْفِيهُمَا، ثُمَّ نَفِضُ عَلَيْهَا الْمَاءَ قَالَ الْأَعْرَجُ: لَا تَذْكُرْ فَرْجًا وَلَا تَبَالَهُ

۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے:  
میں اور آقا کریم ﷺ ایک ہی برتن سے غسل کرتے تھے۔

۲۔ اطراف:

احمد: ۲۶۵۶۰ سنن الکبریٰ: ۲۳۹ تحفۃ الاشراف: ۱۸۲۱۵

۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں چھ راوی ہیں جن میں سے چار کے حالات گذر چکے ہیں باقی دو کے درج کئے جاتے ہیں:

۱۔ سويد بن نصر: راجع: ۵۵ ۲۔ عبد اللہ: راجع: ۲۲۹

۳۔ سعید بن یزید:

آپ کا نام ابو شجاع سعید بن یزید حمیری قتبانی سکندرانی (م: ۱۵۴ھ) ہے آپ روایۃ کے ساتویں طبقہ سے ثقہ عابد راوی ہیں اہل علم آپ کی ثقاہت پر متفق ہیں سنن نسائی مجتبیٰ میں آپ سے تین احادیث مبارکہ مروی ہیں امام مسلم ابو داؤد ترمذی اور نسائی آپ سے روایت کرتے ہیں آپ نے شہر سکندریہ میں وفات پائی۔ (۱)

۴۔ عبد الرحمن بن هرمز الاعرج: راجع: ۷

۵۔ ناعم مولیٰ ام سلمہ رضی اللہ عنہا:

آپ کا نام ابو عبد اللہ ناعم بن اجیل ہمدانی مصری (م: ۸۰ھ) ہے آپ ام المؤمنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے غلام تھے۔ آپ روایۃ کے تیسرے طبقہ سے ثقہ فقیہ تابعی راوی ہیں آپ سے سنن نسائی میں یہی ایک حدیث مبارکہ مروی ہے امام مسلم اور آئمہ سنن اربعہ آپ

سے روایت کرتے ہیں۔ (۱)

۶۔ ام سلمہ: راجع: ۱۸۳

۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح ہے۔

۵۔ خصوصیات سند:

- ☆ یہ روایت سدا سادات امام نسائی رحمہ اللہ میں سے ہے۔
- ☆ سدا سادات کے اعتبار سے یہ ایک سو چارویں (۱۰۴) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں۔
- ☆ سند کے پہلے دور راوی مروزی ہیں، تیسرے اور پانچویں مصری ہیں، حضرت اعرج اور ام سلمہ رضی اللہ عنہما مدنی ہیں۔
- ☆ یہ روایت غلام کی اپنی مالکہ سے ہیں۔
- ☆ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا ازواج مطہرات میں سے ہیں۔
- ☆ سند میں الفاظ روایت اخیرنا سمعت بمعنی ایک ایک دفعہ اور کلمہ تحدیث دو دفعہ استعمال ہوا ہے۔

۶۔ لغات:

- مسئل: آپ رضی اللہ عنہا سے پوچھا گیا
- اتغتسل المرأة: کیا عورت نہا سکتی ہے؟
- کیسہ: عقل مند سمجھ دار، حسن ادب والی عورت
- دابتی: میں نے اپنے آپ کو دیکھا، مراد ہے مجھے یاد ہے۔
- مراکن: پانی کا ٹپ
- نفیض: ہم نہاتے تھے ہم انڈیلے تھے۔
- ایدینا: اپنے ہاتھوں پر
- نقیہما: ہم ہاتھوں کو صاف کرتے تھے۔
- لا تذکر: آپ رضی اللہ عنہا نے ذکر نہیں کیا۔
- فرجا: شرمگاہ

لاتبالہ: اہمیت نہ دی؛ ذکرنا مناسب نہ جانا۔

## ۷۔ مسائل ونصائح:

عورت اور مرد کا ایک برتن سے پانی لے کر غسل کرنے کا جواز:

اعلامہ ابی حفص عمر بن علی بن احمد الانصاری الشافعی المعروف بہ ابن ملقن متوفی ۸۰۴ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں: اور اجماع اس پر قائم ہے کہ مرد اور اس کی بیوی کا ایک برتن سے پانی لے کر وضو کرنا جائز ہے اور اس پر بھی اجماع ہے کہ مرد کے بچے ہوئے پانی سے عورت کا وضو کرنا جائز ہے۔ اور عورت کے بچے ہوئے پانی سے مرد کے وضو کرنے کے متعلق اختلاف ہے۔ امام ابن ابی شیبہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس سے منع فرماتے تھے کہ مرد اور عورت ایک برتن سے پانی لے کر غسل کریں۔ (۲)

اور امام ابن ابی شیبہ اس حدیث پر مطلع نہیں ہوئے اور سنت ان کے قول پر رائج ہے نیز اس میں یہ دلیل بھی ہے کہ جنبی مرد اور حائضہ عورت کے غسل کا بچا ہوا پانی پاک ہوتا ہے۔

علامہ داؤدی نے کہا ہے: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مرد اور عورت دونوں غسل کے وقت ایک دوسرے کی طرف برہنہ دیکھ سکتے ہیں۔ (۳) علامہ غلام رسول سعیدی لکھتے ہیں: علامہ داؤدی کا یہ مسئلہ مستنبط کرنا درست نہیں ہے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی زوجہ محترمہ کے ساتھ جو غسل کرتے تھے تو کپڑے پہن کر کرتے تھے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ساتھ غسل کیا، نہ میں نے آپ کی شرمگاہ دیکھی اور نہ آپ نے میری شرمگاہ دیکھی۔ (۴)

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

علامہ داؤدی نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ مرد کا عورت کی شرمگاہ کی طرف دیکھنا یا عورت کا مرد کی شرمگاہ کو دیکھنا جائز ہے اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ امام ابن حبان نے اپنی سند کے ساتھ روایت کی ہے کہ سلیمان بن موسیٰ سے سوال کیا گیا کہ مرد اپنی بیوی کی شرمگاہ کی طرف دیکھے تو انہوں نے بیان کیا: میں نے عطاء سے پوچھا: عطاء نے کہا: میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا تو انہوں نے اس حدیث کو بیان کیا اور اس مسئلہ میں تصریح ہے۔ واللہ اعلم (۵)

مرد اور اس کی بیوی کا ایک دوسرے کی شرمگاہ کو دیکھنا:

علامہ سعیدی لکھتے ہیں: اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ مرد اور اس کی بیوی کا ایک دوسرے کی شرمگاہ کو دیکھنا جائز ہے، لیکن اس حدیث سے یہ

۱۔ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۴۱

۲۔

التوضیح لشرح الجامع الصحیح ج ۴ ص ۵۵۱-۵۵۲

۳۔

فتح الباری ج ۱ ص ۷۸۵

نعمۃ الباری ج ۱ ص ۴۵۱

استدلال صحیح نہیں ہے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا غسل کے وقت ایک دوسرے کی شرمگاہ کو نہیں دیکھتے تھے بلکہ دیگر احوال میں بھی نہیں دیکھتے تھے حدیث میں ہے:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں: میں نے رسول اللہ ﷺ کی شرمگاہ کی طرف ہرگز نہیں دیکھا۔ (۱)

امام ابوالشیخ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب اپنی ازواج سے جماع کرتے تھے تو اپنے سر پر کپڑا ڈال لیتے تھے اور میں نے رسول اللہ ﷺ کی شرمگاہ نہیں دیکھی اور نہ آپ نے میری شرمگاہ دیکھی۔ (۲)

رسول اللہ ﷺ کے کمال حیاء کے یہی احادیث مناسب ہیں!

علامہ شہاب الدین احمد بن حجر ہیتمی المکی المتوفی ۹۴۷ھ لکھتے ہیں:

یہ رسول اللہ ﷺ کی کمال حیاء ہے کہ آپ نے ایسا فعل نہیں کیا جس کی وجہ سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا آپ کی شرمگاہ کی طرف دیکھتیں بلکہ ایسا فعل کیا جس کا تقاضا اس کو دیکھنے سے ممانعت تھی اور یہ آپ کی عظیم حیاء ہے، کیونکہ عورت اپنے خاوند کی شرمگاہ کو از خود دیکھنے کی جرات نہیں کرتی جب تک کہ اس کو اپنے خاوند کی رضا کا علم نہ ہو اور اس کی تائید اس روایت سے بھی ہوتی ہے: ”میں نے آپ کی شرمگاہ نہیں دیکھی اور آپ نے میری شرمگاہ نہیں دیکھی“۔ (۳)

ملا علی قاری متوفی ۱۰۱۴ھ اور علامہ عبدالرؤف مناوی متوفی ۱۰۰۳ھ نے بھی اپنی شرحوں میں اس روایت کا ذکر کیا ہے۔ (۴) (۵)

#### ۸۔ خلاصہ:

- ☆ مذکورہ باب کی تمام احادیث مبارکہ سے امام نسائی کا استدلال یہ ہے کہ میاں بیوی کے لیے ایک برتن سے بیک وقت پانی استعمال کر کے غسل کرنا جائز ہے۔
- ☆ میاں بیوی کا اکٹھے نہانا عقلاً، شرعاً اور عرفاً کوئی معیوب امر نہیں ہے۔
- ☆ آقا کریم ﷺ کا ازواج مطہرات کے ساتھ اس طرح نہانا آپ کے اخلاق کریمانہ اور حسن معاشرت کی بہت عمدہ مثال ہے۔
- ☆ جنبی کے ہاتھ ڈالنے سے پانی ناپاک نہیں ہوتا، کیونکہ ہاتھ آلہ طہارت ہے۔
- ☆ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا اٹھکھیلیاں کرنا میاں بیوی کی باہمی بے تکلفی اور پیار و محبت کا مظہر ہے، جو کہ ہر میاں بیوی سے مطلوب بھی ہے۔
- ☆ زوجین کے لیے ایک دوسرے کے جسم اور شرمگاہ کو دیکھنا جائز ہے، البتہ پرہیز اولیٰ ہے۔

۱۔ شمائل ترمذی: ۳۶۰، سنن ابن ماجہ: ۱۹۲۲، ۶۶۲، مسند احمد: ج ۶، ص ۱۹۰-۶۳، مصنف ابن ابی شیبہ: ج ۱، ص ۱۰۶، سنن بیہقی: ج ۲، ص ۹۴، حلیۃ

الاولیاء: ج ۸، ص ۲۲۷، الکامل لابن عدی: ج ۲، ص ۴۷۹، تاریخ بغداد: ج ۴، ص ۲۲۵

۲۔ ایضاً ص ۲۳۳ ۳۔ اشرف الوسائل الی فہم الشمائل: ص ۵۲۱

۴۔ جمع الوسائل فی شرح الشمائل: ج ۲، ص ۲۱۷، شرح المناوی علی حاشیہ جمع الوسائل: ج ۲، ص ۲۱۷

۵۔ نعمۃ الباری: ج ۱۶، ص ۲۵۱-۲۵۲

- ☆ آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور ازواج مطہرات نے کبھی ایک دوسرے کی شرمگاہ کو نہیں دیکھا، اور یہ کمال حیاء ہے۔
- ☆ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور ازواج مطہرات کپڑے پہن کر غسل کیا کرتے تھے۔
- ☆ مذکورہ بالا احادیث مبارکہ میں تین امہات المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا، حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا اور حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اکٹھے غسل کرنے کا ذکر ہے، یہ تحدید نہیں ہے، بلکہ غالباً باقی امہات المؤمنین کے ساتھ بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہی حسن سلوک تھا۔
- ☆ جنبی مرد اور حائضہ عورت کے غسل کا بچا ہوا پانی پاک ہوتا ہے۔
- ☆ عورت کو مرد کے ساتھ نہاتے وقت حسن ادب کا مظاہرہ کرنا چاہیے۔
- ☆ میاں بیوی کی باہم خوش مزاجی اور دل لگی کرنا مستحسن اور اسلام کا مطلوب امر ہے۔

## بَابُ ذِكْرِ النَّهْيِ عَنِ الْاِغْتِسَالِ بِفَضْلِ الْجَنْبِ باب ۱۴۷: جنبی کے غسل سے بچے ہوئے پانی سے نہانے کی ممانعت

جنبی مرد و عورت کے غسل کرنے کے بعد جو پانی بچ جاتا ہے اس سے نہانا مکروہ تنزیہی ہے، کیونکہ اس باب کے بعد امام نسائی رحمہ اللہ نے جو باب قائم کیا ہے اور حدیث مبارکہ ذکر کی ہے اس سے اس امر کی رخصت ثابت ہوتی ہے جس کا متضاد یہ ہے کہ یہ نہی مکروہ تنزیہی پر محمول ہو۔ پچھلے باب میں میاں بیوی کا اکٹھے ایک ہی برتن سے غسل کرنے کا بیان تھا اور اس باب میں جنبی کے نہانے سے بچے ہوئے پانی سے غسل کرنے کی ممانعت کا بیان ہے۔

۲۳۸۔ أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنْ ذَاوُدَ الْأَوْدِيِّ، عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ: لَقِيتُ رَجُلًا صَحَبَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا صَحَبَهُ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَرْبَعَ سِنِينَ قَالَ: نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَمْتَشِطَ أَحَدُنَا كُلَّ يَوْمٍ، أَوْ يَسْوِلَ فِي مُغْتَسَلِهِ، أَوْ يَغْتَسِلَ الرَّجُلُ بِفَضْلِ الْمَرْأَةِ، وَالْمَرْأَةُ بِفَضْلِ الرَّجُلِ وَلْيَغْتَرِفَا جَمِيعًا.

حضرت حمید بن عبد الرحمن رحمہ اللہ کا بیان ہے: میری ملاقات ایک ایسی ہستی سے ہوئی جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت سے ایسے فیض یاب ہوئی جیسے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ چار سال تک فیض یاب ہوئے انہوں نے فرمایا: حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر روز کنگھی کرنے، غسل خانے میں پیشاب کرنے اور مرد و عورت کو ایک دوسرے کے بچے ہوئے پانی کے ساتھ نہانے سے منع فرمایا ہے البتہ میاں بیوی اکٹھے غسل کر سکتے ہیں۔

۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے:



آپ ﷺ نے مرد و عورت کو ایک دوسرے کے بچے ہوئے پانی کے ساتھ نہانے سے منع فرمایا ہے۔

## ۲۔ اطراف:

تقدم: ۵۰۶۹۴، ابوداؤد: ۸۱۲۸، احمد: ۱۰۰۸، السنن الکبریٰ: ۲۴۰، تحفۃ الاشراف: ۱۵۵۵۳، ۱۵۵۵۵

## ۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں پانچ راوی ہیں جن میں سے دو کا تعارف گذر چکا ہے باقی تین کے حالات سپرد قلم کئے جاتے ہیں:

راجع: ۱۳۹

۲۔ ابو عوانہ:

راجع: ۱۱۸

۱۔ قتیبہ:

۳۔ داؤد:

آپ کا نام ابو العلاء داؤد بن عبد اللہ اودی زعفری کوئی ہے آپ رواة کے چھٹے طبقہ سے ثقہ راوی ہیں علامہ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں: یہ داؤد عبد اللہ بن ادریس کے چچا کے علاوہ ہیں آئمہ سنن اربعہ آپ سے روایت کرتے ہیں سنن نسائی میں آپ سے یہی ایک حدیث مبارکہ مروی ہے۔ (۱)

۴۔ حمید بن عبد الرحمن:

آپ کا نام حمید بن عبد الرحمن حمیدی بصری ہے آپ رواة کے تیسرے طبقہ سے ثقہ فقیہ راوی ہیں علامہ ابن سیرین رحمہ اللہ فرماتے ہیں: آپ اہل بصرہ میں سب سے بڑے فقیہ تھے آئمہ رجال آپ کی ثقاہت و فقاہت پر متفق ہیں بعض حضرات نے آپ کو ضعیف و مجہول قرار دیا ہے آئمہ صحاح ستہ آپ سے روایت کرتے ہیں سنن نسائی رحمہ اللہ میں آپ سے پانچ احادیث مبارکہ راوی ہیں۔ (۲)

## ۵۔ رجل صحب النبی ﷺ:

اس سے مراد کون سے صحابی ہیں اس کی صراحت راوی نے نہیں کی البتہ آئمہ رجال نے احتمالاً تین صحابہ کرام کے نام ذکر کئے ہیں:

۱۔ حضرت حکم بن عمرو غفاری رحمہ اللہ ۲۔ حضرت عبد اللہ بن سر جس رحمہ اللہ ۳۔ حضرت عبد اللہ بن مغفل رحمہ اللہ (۲)

اس امر کی تحقیق سند میں ہے مذکور صحابی رسول ﷺ سے مراد حضرت عبد اللہ بن مغفل رحمہ اللہ ہیں:

۱۔ اس روایت کی سند میں اکثر شارحین نے اور ”صحاب النبی ﷺ“ سے مراد تین مذکورہ صحابہ کرام رحمہ اللہ کے نام ذکر کئے ہیں ہمارے نزدیک اس سے مراد حضرت عبد اللہ بن مغفل رحمہ اللہ ہیں اس امر کے قرآن حسب ذیل ہیں: اس روایت کو بیان کرتے ہوئے تابعی حضرت حمید بن عبد الرحمن رحمہ اللہ نے صحابی کا نام ذکر کرنے کی بجائے یہ الفاظ استعمال کئے ہیں:

۱۔ ا۔ العلل ج ۱ ص ۱۹۲

۲۔ ا۔ طبقات ابن سعد ج ۲ ص ۱۳۷

۱۱۔ تہذیب الجندیب ج ۳ ص ۱۹۱

۱۲۔ تاریخ الثقات ص ۱۳۴

لقیتم رجلاً صاحب النبی ﷺ کما صحبہ ابو ہریرہ اربع سنین (۱)

میں ایک ایسے صحابی رسول ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا جو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی طرح صحبت رسول ﷺ سے چار سال تک فیض یاب ہوتے رہے۔ حضرت حمید بن عبد الرحمن رحمہ اللہ کے یہ الفاظ بلاغت کی زبان میں تمثیل و تشبیہ کہلاتے ہیں اس لئے پہلے تمثیل و تشبیہ کا مفہوم اور مقصد واضح کیا جاتا ہے۔

تمثیل و تشبیہ کا مفہوم:

لغوی معنی:

یہ عربی زبان کا لفظ ہے اور اس کی جمع امثال ہے یہ لفظ درج ذیل مختلف معانی کے لئے استعمال ہوتا ہے۔

مانند نظیر کہاوٹ افسانہ مشہور قول تشبیہ عبرت روایت معیار نمونہ صفت بات دلیل مقدار ہم صورت ہم شکل کہانی داستان یکساں ویسا ہی موافق جیسا تصویر صورت حکایت (۲)

اصطلاحی معنی:

- اصطلاحی طور پر لفظ مثل اور امثال مختلف مفاہیم کے لئے استعمال ہوتے ہیں۔
- ۱۔ کسی غیر واضح اور غیر محسوس چیز کو واضح اور محسوس شے کے ساتھ تشبیہ دینا۔
- ۲۔ نگاہوں سے اوجھل چیز کا موجود شے کے ذریعے استعارہ کے ساتھ مشاہدہ کروانا۔
- ۳۔ سانچہ یا نمونہ یا ناپ جس کے ذریعے کوئی چیز بنائی جائے۔
- ۴۔ کوئی حقیقی یا فرضی واقعہ جو عبرت و نصیحت کے طور پر بیان کیا جائے۔
- ۵۔ کوئی مشہور قول یا بات جس سے کوئی عبرت یا نصیحت حاصل کی جائے۔ (۳) (۴)

نسائی: ۲۳۸

- ۱۔ ا۔ لسان العرب ج ۱۱ ص ۶۱۰ ii۔ تاج العروس ج ۱۵ ص ۲۸۰ iii۔ المفردات فی غریب القرآن ج ۴ ص ۴۶۲
- ۲۔ iv۔ الصحاح ج ۵ ص ۸۱۶ v۔ المنجد (عربی) ج ۴ ص ۷۴۶ vi۔ المنجد ج ۴ ص ۹۴۶
- ۳۔ vii۔ القاموس الوحید ج ۵ ص ۵۲۳ viii۔ فیروز اللغات الف ج ۱ ص ۱۲۱ ix۔ ایضاً ج ۴ ص ۱۲۰۳ x۔ غیاث اللغات ج ۴ ص ۴۵۲
- ۴۔ i۔ المفردات فی غریب القرآن ج ۴ ص ۴۶۳ ii۔ الصحاح ج ۵ ص ۱۸۱۶ iii۔ المنجد (عربی) ج ۴ ص ۷۴۶
- ۵۔ iv۔ تاج العروس ج ۱۵ ص ۶۸۱ v۔ القاموس الوحید ج ۵ ص ۱۵۲۳ vi۔ لسان العرب ج ۱۱ ص ۶۱۳
- ۶۔ vii۔ غیاث اللغات ج ۴ ص ۴۵۲ viii۔ امثال الحدیث ج ۲ ص ۲۲-۲۱

پروفیسر ڈاکٹر محمد ہمایوں عباس شمس کی رائے:

عمیق افکار کی افہام و تفہیم کے لئے ہر زبان میں کچھ اصطلاحات مقرر ہیں۔ ان اصطلاحات میں ایک ”امثال“ ہے۔ الہامی و غیر الہامی کتب میں اور کم و بیش ہر زبان میں دقیق مسائل کو سمجھانے کے لئے ان سے کام لیا گیا۔ عربی زبان جو اپنی فصاحت و بلاغت کے اعتبار سے ایک منفرد حیثیت کی حامل ہے اس میں بھی ”امثال“ کو تفہیم مسائل کا ذریعہ بنایا گیا۔

”المثل“ کے معنی ایسی بات کے ہیں جو کسی دوسری بات سے ملتی جلتی ہو اور ان میں سے کسی ایک کے ذریعہ دوسری کام مطلب واضح ہو جاتا ہو اور معاملہ کی شکل سامنے آ جاتی ہو۔ مثل و مثل دونوں ہم معنی ہیں جیسے شبہ و شبه و نقض و نقض وغیرہ اور یہ دو طرح استعمال ہوتا ہے ایک بمعنی وصف جیسے فرمایا: مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ۔ (۱)

یعنی جس جنت کا وعدہ متقی لوگوں سے کیا گیا ہے اس کے اوصاف یہ ہیں۔

دوسرا یہ مشابہ کے معنی میں آتا ہے اور ہر قسم کی مشابہت کو شامل ہوتا ہے۔ (۲) اسی لئے صاحب لسان العرب نے اس کے لئے کلمۃ

تسویۃ کی ترکیب استعمال کی ہے۔ (۳)

محمد بن یوسف ابو حیان اندلسی (متوفی ۵۴۷ھ) لکھتے ہیں:

المثل والمثیل کشبہ وشبیہ وهو ناظیر قال الیزیدی الامثال الاشباہ۔ (۴) یعنی مثل اور مثیل شبہ اور شبیہ کی طرح ہیں اور ان کا معنی نظیر (مما جلتا)۔ الیزیدی کہتے ہیں کہ امثال کا معنی الاشباہ (ایک جیسا) کے ہیں۔

مجدالدین فیروز آبادی (متوفی ۸۱۲ھ) کے بقول جب مماثلت جو ہر شکل، سائز، کیفیت اور کیت تمام جہات سے ہو تو اس کو ”المثل“ سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ اس لئے اللہ تعالیٰ نے جب اپنی ذات و صفات میں ہر قسم کی تشبیہ کی نفی کرنا تھی تو فرمایا:

لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ (۵)

مقاتل بن سلیمان انجلی (متوفی ۱۵۰ھ) (ڈاکٹر عبداللہ محمود شحاتہ کی تحقیق کے ساتھ ان کی تفسیر شائع ہو چکی ہے۔) اس کے بارہ میں وہ لکھتے ہیں: والذی لا شک فیہ ان تفسیر مقاتل بن سلیمان اول تفسیر کامل للقرآن وصل الینا اس میں کوئی شک نہیں کہ مقاتل بن سلیمان کی تفسیر ہی ہے جو مکمل صورت میں سب سے پہلے ہم تک پہنچی۔ اس سلسلہ میں انہوں نے ڈاکٹر احمد امین جن کا خیال ہے کہ فراء پہلا مفسر ہے جن کی تفسیر ہم تک پہنچی کا رد کیا ہے) کے مطابق یہ لفظ قرآن کریم میں چار معانی کے لئے استعمال ہوا ہے۔

۱۔ الشبہ (۶) (۶۔ اس کی مثال سورۃ الفتح: ۲۹، سورۃ العنکبوت: ۴۳) ۲۔ السیرۃ (۷) (۷۔ اس کی مثال سورۃ البقرہ: ۲۱۴)

۳۔ العبرۃ (۸) (۸۔ اس کی مثال سورۃ الزخرف: ۵۹) ۴۔ العذاب (۹) (۹۔ اس کی مثال سورۃ الفرقان: ۳۹) (۱۰) انجلی، مقابل بن

سلیمان، الاشباہ والنظائر فی القرآن الکریم، تحقیق عبداللہ شحاتہ، الہیئۃ المصریۃ العامۃ للکتاب القاہرۃ، ۱۹۹۴ء، ج ۱، ص ۲۰۷-۲۰۸

۱۔ سورة الرعد: ۳۵

۲۔

المفردات للراغب۔ بذیل مادہ/مجم مقایس اللغۃ، ج ۵، ص ۲۹۶

۳۔

البحر المحیط، ج ۱، ص ۲۰۷

۳۔ لسان العرب، ۱۹۲۸ء، ج ۱۱، ص ۶۱۰

۵۔ الشوریٰ: ۴۲

امام جلال الدین سیوطی (متوفی ۹۱۱ھ) ”مثل“ کا مفہوم نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں: ”مثل کا لفظ ایسی حالت اور صفت میں استعمال کیا جاتا ہے جس کی کوئی شان ہو اور اس میں کچھ غرابت (حیرت انگیز بات) بھی پائی جاتی ہو جیسے مثل ما ینفقون فی ہذہ الحیوۃ الدنیا کمثل ریح فیہا صر۔ (۱)

تفسیر نمونہ میں مثل کے لغوی مفہوم کی وضاحت اس طرح کی گئی ہے: ”لغت عرب میں مثل ہر اس بات کو کہتے ہیں جو کسی حقیقت کو مجسم کر دے یا کسی چیز کی تعریف و توصیف کرے یا ایک چیز کی دوسری چیز سے تشبیہ دے۔“ (۲)

تشبیہ اور تمثیل میں فرق:

تمثیل اگرچہ تشبیہ ہی کی نوعیت کی ایک چیز ہے لیکن تشبیہ اور تمثیل میں بڑا فرق ہے۔ ایک عام تشبیہ میں اصل نگاہ مشبہ (جس کو کسی چیز سے تشبیہ دی جائے اسے مشبہ بہ کہتے ہیں) پر ہوتی ہے اور ان دونوں کے اجزا کو الگ الگ کر کے ایک دوسرے کے مقابل میں رکھ کے دیکھا جاتا ہے کہ ان میں باہم دگرگنتی مشابہت اور مطابقت پائی جاتی ہے اور پھر اسی مطابقت و مشابہت کے لحاظ سے اس تشبیہ کا حسن و قبح متعین ہوتا ہے لیکن تمثیل میں اجزا کی کوئی خاص اہمیت نہیں ہوتی بلکہ اس میں صورت واقعہ کو صورت واقعہ سے تشبیہ دی جاتی ہے۔ اگر ایک صورت حال اور دوسری صورت حال میں پوری پوری مطابقت موجود ہے اور تمثیل صورت حال کی پوری تصویر نگاہوں کے سامنے پیش کر رہی یہ تو وہ تمثیل مکمل ہے اگرچہ تشبیہ کے وہ تمام ضوابط اس پر منطبق نہ ہو رہے ہوں جو ایک تشبیہ کے مکمل ہونے کے لئے اہل فن نے ضروری قرار دیئے ہیں۔ (۳)

نظام کا کہنا ہے کہ مثل میں چار چیزیں اکٹھی ہو جاتی ہیں اور یہ کسی اور جگہ اکٹھی نہیں ہوتیں اس لئے یہ بلاغت کی انتہا ہے۔ وہ چار بلاغی پہلو درج ذیل ہیں:

۱۔ ایجاز اللفظ

۲۔ اصابت المعنی

۳۔ حسن تشبیہ

۴۔ جودة الکناية (۴)

علماء کی درج بالا آراء سے ظاہر ہوتا ہے کہ لغت اور بلاغت میں اس لفظ کو متعدد معانی کے لئے استعمال کیا جاتا ہے۔ ادب کی دنیا میں اس کا استعمال ایک فنی اصطلاح کے طور پر معلوم و مشہور ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اس موضوع پر ہر دور میں اہل علم نے مستقل کتب تالیف کیں۔ (۵)

مثال کا مقصد:

مثال بیان کرنے کی غرض یہ ہوتی ہے کہ کسی غیر واضح اور غیر محسوس حقیقت کو مخاطب کے فہم سے قریب تر لانے کے لئے کسی ایسی چیز سے تشبیہ دی جائے جو واضح اور محسوس ہو دوسرے الفاظ میں یوں سمجھنا چاہئے کہ جو چیز عام نگاہوں سے اوجھل ہو جاتی ہے

- ۱۔ الاقان فی علوم القرآن مترجم ج ۲ ص ۱۳۴
- ۲۔ مکارم تفسیر نمونہ ج ۱ ص ۸۶
- ۳۔ تدبر قرآن ج ۱ ص ۸۶
- ۴۔ عنایۃ القاضی و کفایۃ الراضی ج ۱ ص ۵۶۵
- ۵۔ القلم ج ۲ شمارہ ۲ قرآنی امثال کی اہمیت اور اردو ادب پر اس کے اثرات ص ۱۳-۱۵ ادارہ علوم اسلامیہ جامعہ پنجاب لاہور ۲۰۰۳ء

مثال کے ذریعے سے گویا اس کا مشاہدہ کرایا جاتا ہے۔ قرآن حکیم اور احادیث مبارکہ میں یہ طرز بیان بڑی کثرت کے ساتھ اختیار کیا گیا ہے کیونکہ جن حقائق سے یہ دونوں آگاہ کرنا چاہتے ہیں زیادہ تر غیر مرئی وغیرہ محسوس ہیں۔ اس لئے تمثیلات کا مضمون بڑی اہمیت رکھتا ہے اور اس میں تدبر کرنا قرآن و حدیث کو سمجھنے کے لئے نہایت ضروری ہے قرآن مجید میں ہے:

وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ (۱)  
اور یہ مثالیں ہم لوگوں کے لئے بیان کرتے ہیں تاکہ وہ غور و فکر کریں۔

قرآن مجید نے بہت ساری باتیں ہمیں مثالوں کے ذریعہ سمجھائی ہیں جیسا کہ قرآن مجید مؤمن کی مثال بیان فرماتا ہے:

ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ ۝ نُوتِي أُكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ (۲)

اللہ تعالیٰ نے پاکیزہ بات کی مثال پاکیزہ درخت کے جیسی فرمائی جس کی جڑ قائم ہو اور شاخیں آسمان میں ہیں۔ وہ اپنے رب کے حکم سے ہر وقت پھل دیتا ہے اللہ تعالیٰ لوگوں کی نصیحت کے لئے مثالیں بیان فرماتا ہے۔

قرآن مجید کی اتباع میں نبی کریم ﷺ نے بہت ساری باتیں مثالیں دے کر سمجھائی ہیں جیسا کہ حدیث مبارکہ میں منافق کی مثال بیان ہوئی ہے۔

مثل المنافق كمثل الشاة العائرة بين الغنمين تعير الى هذه مرة والى هذه مرة۔ (۳)  
منافق کی مثال اس بکری کی طرح ہے جو دور ریوڑوں کے درمیان ماری ماری پھرتی ہے کبھی اس ریوڑ میں اور کبھی اس ریوڑ میں۔ (۵)

تمثیل کامل:

مثال میں صورت واقعہ کو صورت واقعہ سے تشبیہ دے کر بات سمجھائی جاتی ہے اگر اس صورت حال میں پوری تصویر واضح ہو جائے تو اسے تمثیل کامل کہتے ہیں۔ (۵)

تمثیل کا حسن:

تمثیل کے اندر چار چیزوں کا پایا جانا ضروری ہے جنہیں تمثیل کا حسن بھی کہا جاتا ہے:

۱۔ ایجاز اللفظ ۲۔ اصابت المعنى

مسلم: ۷۰۴۳

۳۔

ابراہیم: ۱۴-۲۴-۲۵

۲۔

الحشر: ۵۹-۶۱

تذکر قرآن: ج ۱ ص ۸۶

۵۔

امثال الحدیث: ص ۱۰-۱۱

۴۔



۳۔ حسن تشبیہ ۴۔ جودۃ الکناۃ (۱)

طوالت سے بچنے کے لئے ان چاروں کی مزید تشریح نہیں کی جا رہی۔

اہل علم کتب بلاغت و ہانی کی طرف رجوع کریں:

تشبیہ کی تعریف:

ایک شے کا دوسری شے کے ساتھ کسی ایسی صفت میں لاحق کرنا جو دونوں میں پائی جاتی ہے۔ (۲)

تشبیہ کا مقصد:

تشبیہ کا اصل مقصد مشبہ اور مشبہ بہ ہوتے ہیں۔ (۳)

تشبیہ کے ارکان

تشبیہ کے چار ارکان ہیں:

۱۔ مشبہ ۲۔ مشبہ بہ

۳۔ وجہ شبہ ۴۔ حرف تشبیہ (۴)

رجلا صاحب النبی صلی اللہ علیہ وسلم کا صحبہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اربع سنین کے اجزائے ترکیبی:

حضرت حمید بن عبد الرحمن رضی اللہ عنہ کے ان الفاظ کے تشبیہ کے لحاظ سے اجزاء ترکیبی مندرجہ ذیل ہیں:

۱۔ مشبہ: رجلا صاحب النبی صلی اللہ علیہ وسلم یہ مشبہ ہے۔

۲۔ مشبہ بہ: صحبہ ابو ہریرہ: یہ مشبہ بہ ہے۔

۳۔ وجہ شبہ: اربع سنین: وجہ شبہ ہے۔

۴۔ حرف تشبیہ: کاف حرف تشبیہ ہے۔

تشبیہ کے اعتبار سے حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ راوی ہیں:

اس تشبیہ کی مزید وضاحت اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ کی تمثیل و تشبیہ کو سمجھنے کے

لئے چاروں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ایمان لانے، صحبت رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے فیض یاب ہونے اور وفات کا تذکرہ اختصار کے ساتھ مندرجہ ذیل ہے:

۱۔ عنایۃ القاضی وکفایۃ الرازی ج ۱ ص ۵۶۵ ۲۔ توضیح البلاغۃ ص ۲۳۰

۳۔ ایضاً ۴۔ دروس البلاغۃ ص ۲۳۱

۱۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا مختصر تعارف:

آپ غزوہ خیبر (۶ھ/۷ھ) کے موقع پر اسلام لائے (۱) اس کے بعد آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات ظاہریہ تک مدینہ منورہ میں ہی قیام پذیر رہے۔ (۲) اور ۵۷ھ/۵۹ھ میں وفات پائی۔ (۳)

عرصہ صحبت رسول صلی اللہ علیہ وسلم:

غزوہ خیبر ذی الحجہ ۶ھ یا محرم ۷ھ میں پیش آیا آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دنیا سے وصال ربیع الاول ۱۲ھ میں فرمایا۔ (۴) اس طرح یہ عرصہ تقریباً چار سال بنتا ہے۔

۲۔ حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ کا مختصر تعارف:

حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ ۶ھ میں اسلام لائے ان کا حدیث و سیر کی کتب میں تذکرہ صلح نامہ حدیبیہ کے حوالے سے ملتا ہے اور بیعت شجرہ والے صحابہ کرام میں ان کا نام شامل ہے۔ (۵) صلح نامہ حدیبیہ ذیقعد ۶ھ میں وقوع پذیر ہوا۔ (۶) آپ اسلام لانے کے بعد حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال تک مدینہ منورہ میں مقیم رہے (۷) وصال نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے حکم پر بصرہ منتقل ہوئے اور یہیں پر ۵۹ھ یا ۶۰ھ میں واصل بحق ہوئے۔ (۸)

عرصہ صحبت رسول صلی اللہ علیہ وسلم:

ذیقعد ۶ھ میں صلح نامہ حدیبیہ ہوا اسی کے ضمن میں تذکرہ نگاروں نے آپ رضی اللہ عنہ کا ذکر کیا ہے اس سے پہلے کے حالات کے بارے میں کتب سیر خاموش ہیں اس لئے غالب گمان یہ ہے کہ یہی آپ کا زمانہ اسلام ہے پھر حیات نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں آپ رضی اللہ عنہ سفر و حضر میں آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہے اس طرح ذیقعد ۶ھ سے ربیع الاول ۱۲ھ تک آپ کا عرصہ صحبت رسول صلی اللہ علیہ وسلم چار سے پانچ سال بنتا ہے یعنی چار سال سے زائد ہے۔

۳۔ حضرت حکم بن عمرو رضی اللہ عنہ کا مختصر تعارف:

کتب سیر و تاریخ میں آپ رضی اللہ عنہ کے ایمان لانے کے ماہ و سال بتلانے کے بارے میں خاموش ہیں البتہ اتنا ہے کہ آپ رضی اللہ عنہ ایمان لائے جنگ صفین میں کنارہ کش رہے بصرہ میں آباد ہوئے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے عہد میں خراسان کے گورنر ہوئے اور خراسان میں ۵۰ھ میں وفات پائی۔ (۹)

- |  |                         |                           |                         |
|--|-------------------------|---------------------------|-------------------------|
| ۱۔ اسد الغابۃ فی معرفۃ الصحابہ ج ۵ ص ۳۱۶ | ۲۔ ایضاً                | ۳۔ ایضاً                  | ۴۔ تاریخ طبری ج ۲ ص ۴۰۴ |
| ۵۔ بخاری: ۲۸۳۱ احمد: ۲۰۵۶۵               | ۶۔ سیرۃ النبی ج ۱ ص ۲۷۷ | ۷۔ طبقات ابن سعد ج ۲ ص ۱۸ | ۸۔ ایضاً                |
| ۹۔ طبقات ابن سعد ج ۲ ص ۱۸                |                         |                           |                         |

## عرصہ صحبت رسول ﷺ

کتب سیر میں یہ توضاحت ہے کہ آپ ﷺ صحابی رسول ﷺ ہیں، لیکن صحبت رسول میں کتنا عرصہ رہے اس بارے میں کوئی تاریخی و سوانحی شہادت میسر نہ ہو سکی۔

۴۔ حضرت عبداللہ بن سر جس رضی اللہ عنہ کا مختصر تعارف:

آپ کے احوال و آثار کے بارے میں کتب سیر و تواریخ خاموش ہیں، صرف اتنی صراحت ملتی ہے کہ آپ ﷺ صحابی رسول ﷺ تھے اور بصرہ میں سکونت اختیار فرمائی تھی۔ (۱)

## عرصہ صحبت رسول ﷺ

آپ ﷺ حضور نبی کریم ﷺ کی صحبت میں کتنا عرصہ رہے اس حوالے سے کوئی سند یا تاریخی شہادت میسر نہ ہو سکی۔  
تجزیہ:

حدیث مبارکہ میں موجود چاروں صحابہ کرام متعلقہ سوانحی خاکہ حسب ذیل ہے:

نمبر شمار	نام	سال قبول اسلام	وفات	عرصہ صحبت رسول ﷺ
۱	حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ	۵۷/۵۶	۵۵۹/۵۵۷	تقریباً ۴ سال
۲	حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ	۵۶	۵۶۰/۵۵۹	تقریباً ۴-۵ سال
۳	حضرت حکم بن عمرو رضی اللہ عنہ	نام معلوم	۵۵۰	نام معلوم
۴	حضرت عبداللہ بن سر جس رضی اللہ عنہ	نام معلوم	نام معلوم	نام معلوم

شارحین کرام رحمہم اللہ نے جو ”رجلا صاحب النبی ﷺ“ سے مراد تینوں اصحاب (حضرت عبداللہ بن مغفل، حضرت حکم بن عمرو اور حضرت عبداللہ بن سر جس رضی اللہ عنہ) کا ذکر کیا ہے اس کی غالباً وجہ ان سب ہستیوں کا بصری ہونا ہے، لیکن چونکہ حدیث مبارکہ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اور چار سال کی صحبت کی صراحت موجود ہے اس لئے یہ تشبیہ و تمثیل اس وقت درست و کامل ہو سکتی ہے جب اس سے مراد حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ ہوں اس کی وجوہات ترجیح حسب ذیل ہیں:

حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ مراد ہونے کی وجوہ ترجیح:

۱۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اور حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ کا قبول اسلام کا زمانہ قریب قریب ہے۔

۲۔ دونوں ہستیوں کا زمانہ وفات بھی قریب قریب ہے۔

۳۔ مذکورہ بالا حضرات کا زمانہ صحبت رسول ﷺ ایک ہی ہے۔

۱۔ تہذیب الکمال ج ۵ ص ۳۶۳

۴۔ دونوں کا عرصہ صحبت رسول ﷺ کم از کم چار سال ہے۔

۵۔ حدیث مبارکہ میں چار سال کی صحبت کی وضاحت ہے یہ شرف صرف حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ کو حاصل ہے۔

۶۔ حضرت حکم بن عمرو رضی اللہ عنہ اور حضرت عبداللہ بن سر جس رضی اللہ عنہ کے زیادہ تر حالات پردہ اخفاء میں ہیں۔

حرف آخر: لہذا مذکورہ بالا بحث و تحقیق اور وجوہ ترجیح سے یہ امر متحقق ہو جاتا ہے کہ ”رجلا صاحب النبی ﷺ“ سے صحابی رسول ﷺ حضرت عبداللہ بن مغفل کی ذات بابرکات مراد ہے۔ ہذا ما عندی واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

۵۔ حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ مرنے:

نام و نسب:

عبداللہ نام ابو سعید کنیت نسب نامہ یہ ہے: عبداللہ بن مغفل بن عبد بن عقیف بن سہم بن ربیعہ بن عدی بن ثعلبہ بن ذویب بن سعد بن عدی بن عثمان بن مرینہ مرنے۔

اسلام:

عبداللہؓ میں مشرف بہ اسلام ہوئے قبول اسلام کے بعد سب سے اول غزوہ حدیبیہ میں شریک ہوئے۔ (۱)

اور بیعت رضوان کا شرف حاصل کیا۔ (۲)

غزوات: خیبر میں بھی ہمرکاب تھے اس غزوہ کا ایک واقعہ بیان کرتے ہیں کہ میں خیبر کے محاصرے میں تھا کہ کسی نے اوپر سے چربی سے بھری ہوئی ایک تھیلی پھینکی میں اٹھانے کیلئے بڑھا آنحضرت ﷺ کی نظر پڑ گئی مجھے اس پر بڑی ندامت اور شرمندگی ہوئی۔ (۳) فتح مکہ میں بھی شریک تھے اس غزوہ کا یہ عینی مشاہدہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے فتح مکہ کے دن آنحضرت ﷺ کو اونٹنی کے اوپر سوار سورہ فتح تلاوت کرتے دیکھا۔ (۴)

۹ھ میں تبوک کا غزوہ پیش آیا اس سال نہایت شدید قحط تھا اس لئے مسلمانوں کو بڑی دشواری پیش آئی۔ صاحب مقدور لوگوں کے علاوہ معمولی حیثیت کے مسلمانوں کے لئے اس غزوہ میں شرکت کی کوئی صورت نہ تھی عبداللہ بن مغفل نادار صحابی تھے ان کے پاس کوئی سامان نہ تھا۔ آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر سامان سفر کی درخواست کی۔ یہاں کیا تھا صاف جواب ملا لیکن جوش جہاد گھر میں بھی بیٹھنے نہ دیتا تھا جب سامان سفر کی کوئی صورت نہ نکل سکی تو اپنی محرومی پر مایوس ہو کر رونے لگے۔ ایک بزرگ ابن یامین نے روتا دیکھ کر سبب پوچھا کہا غزوہ تبوک کے لئے رسول اللہ ﷺ سے سواری مانگی تھی مگر نہیں ملی اور مجھ میں اتنی قدرت نہیں کہ اپنے پاس سے سامان کروں۔ یہ سن کر ابن یامین نے سواری کے لئے ایک اونٹ اور زاد راہ کے لئے تھوڑی سی کھجوریں پیش کیں۔ اس مختصر سامان کے ساتھ عبداللہ اور ان کے دوسرے ساتھی عبدالرحمن بن کعب غزوہ تبوک میں شریک ہوئے۔ (۵) ان ہی ناداروں کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی تھی:

۳۔ وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا اتَّوَكَّلْتَ لِيُحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَأَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يُنْفِقُونَ (۱)

”اور نہ ان لوگوں پر کوئی الزام ہے کہ جب وہ تمہارے پاس آئے کہ تم ان کے لئے سواری کا انتظام کرو تو تم نے کہا: میرے پاس کوئی سواری نہیں ہے یہ سن کر وہ لوٹ گئے اور خرچ نہ میسر آنے کے غم میں ان کی آنکھیں اشکبار تھیں۔“

بصرہ کا توطن:

تاحیات نبوی ﷺ مدینہ میں رہے۔ آپ ﷺ کی وفات کے بعد مدینہ چھوڑ دیا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جب بصرہ آباد کرایا تو عبداللہ کو مسلمانوں کی تعلیم و تربیت کے لئے بصرہ بھیج دیا جہاں وہ آخر عمر تک مقیم رہے۔ (۲)

عراق کی فوج کشی: عراق کی فوج کشی میں مجاہدانہ شریک ہوئے، خوزستان کے صدر مقام شوستر کی تخیر کے بعد سب سے پہلے یہی شہر میں داخل ہوئے تھے۔ (۳)

وفات:

کافی عمر پانے کے بعد باختلاف روایت ۵۹ھ یا ۶۰ھ میں بصرہ میں مرض الموت میں مبتلا ہوئے دم آخرا عزمہ سے وصیت کی کہ غسل کے آخری پانی میں کافور ملانا اور کفن میں دو چادریں اور ایک قمیص ہو کہ رسول اللہ ﷺ کا کفن ایسا ہی تھا۔ (۴) نہلاتے وقت صرف اصحاب ہوں رسول اللہ ﷺ کے صحابی غسل دیں جنازہ کے پیچھے آگ نہ روشن کی جائے۔ ابن زیاد (گورنر بصرہ) جنازہ کی نماز میں شریک نہ ہو، وفات کے بعد ان وصیتوں پر پورا پورا عمل کیا گیا۔ آنحضرت ﷺ کے اصحاب نے نہلایا جنازہ گھر سے نکلا تو ابن زیاد انتظار میں کھڑا تھا اس کو عبداللہ رضی اللہ عنہ کی وصیت سنائی گئی۔ اسے سن کر تھوڑی دور جنازہ کی مشالیت کر کے گھر لوٹ گیا۔ (۵) حسب وصیت آنحضرت ﷺ کے صحابی حضرت ابو ہریرہ سلمی رضی اللہ عنہ نے نماز جنازہ پڑھائی اور بصرہ کی سرزمین میں پیوند خاک کئے گئے۔ (۶)

اولاد:

وفات کے بعد سات ۷ اولادیں یادگار چھوڑیں۔ (۷)

فضل و کمال:

قبول اسلام کے بعد کئی برس تک ذات نبوی ﷺ سے استفادہ کا موقع ملا تھا اس لئے ان کی ۴۳ مرویات حدیث کی کتابوں میں موجود ہیں ان میں سے ۴ متفق علیہ ہیں اور ایک میں امام بخاری اور ایک میں امام مسلم منفرد ہیں۔ (۸) حمید بن ہلال ثابت البنانی، مطرب

۱۔ التوبہ ۹: ۹۲	۲۔ طبقات ابن سعد ج ۷ ص ۷-۸	۳۔ مستدرک حاکم ج ۳ ص ۵۷۸
۴۔ ایضا	۵۔ طبقات ابن سعد ج ۷ ص ۱۸	۶۔ الاصابہ ج ۴ ص ۱۳۲
۷۔ استیعاب ج ۱ ص ۳۷۴	۸۔ تہذیب الکمال ج ۶ ص ۲۱۶	



بن عبد اللہ معاویہ بن قرہ، عقبہ بن صہبان، حسن بصری، سعید بن جبیر، عبد اللہ بن بزیدہ وغیرہ۔ (۱) ان کے رواۃ میں ہیں۔ گو عبد اللہ کی مرویات کی تعداد کم ہے لیکن ان کا علمی اور تعلیمی تجربہ زیادہ تھا چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جن چھ اصحاب کو اہل بصرہ کی فقہی تعلیم کے لئے بھیجا تھا، ان میں ایک یہ بھی تھے۔ (۲)

### بدعات سے نفرت:

عبد اللہ رضی اللہ عنہ کو بدعت سے سخت نفرت تھی جو چیز انہوں نے عہد رسالت صلی اللہ علیہ وسلم اور عہد خلفاء میں نہیں دیکھی تھی یا ان کے علم میں نہ تھی اس کو کسی طرح نہیں برداشت کر سکتے تھے، ان کے صاحبزادے راوی ہیں کہ ایک مرتبہ میں نے نماز میں بسم اللہ جہر کے ساتھ پڑھی والد نے سن لیا، جب میں نماز تمام کر چکا تو مجھ سے کہا: بیٹا! اسلام میں باتیں نہ بڑھاؤ۔ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابو بکر، عمر اور عثمان رضی اللہ عنہم کے پیچھے نمازیں پڑھی ہیں، ان میں سے کوئی بھی بسم اللہ (بالجہر) کے ساتھ نماز نہیں شروع کرتا تھا۔ یہ واقعہ بیان کر کے لڑکے نے کہا: میں نے والد سے زیادہ بدعات کو برا سمجھنے والا نہیں دیکھا۔ (۳) (۴)

### ۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح ہے۔

### ۵۔ خصوصیات سند:

- ☆ یہ روایات خماسیات امام نسائی رحمہ اللہ میں سے ہے۔
- ☆ خماسیات کے اعتبار سے یہ ستر ہویں (۷۷) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں، البتہ حضرت حمید بن عبد الرحمن رحمہ اللہ پر بعض نے کلام کیا ہے۔
- ☆ سند کے پہلے راوی بغلانی، دوسرے واسطی، تیسرے کو فی اور باقی بصری ہیں۔
- ☆ سند میں صحابی راوی کے نام کی بجائے تابعی نے ”لقیٰ رجلاً صاحب النبی ﷺ کما صحبہ ابو ہریرہ اربع سنن“ کے الفاظ بطور تشبیہ کے استعمال کئے ہیں، جس سے مراد حضرت عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ ہیں، مذکورہ جملہ انتہائی وضاحت و بلاغت والا ہے۔
- ☆ سند میں صحابی کا نام مذکور نہ ہونے کی وجہ سے روایت پر کوئی اثر نہیں پڑتا، کیونکہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم تمام کے تمام عادل ہیں، اس لئے ان کی جہالت بھی مفر روایت نہیں ہے۔
- ☆ حضرت عبد اللہ بن مغفل مزی رضی اللہ عنہ، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے ساتھی اور دونوں ایک ہی زمانہ میں صحبت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے فیض یاب ہوئے، دونوں حضرات آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال تک آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں موجود رہے۔

☆ سند میں الفاظ اداء روایت اخیرنا، حدثنا، قال ایک ایک دفعہ اور عنہ دو دفعہ استعمال ہوا ہے۔

## ۶۔ لغات:

لقیمت رجلا: میں ایک شخص کو ملا، میں ایک ہستی کی خدمت میں حاضر ہوا۔

صحاب النبی ﷺ: اس نے نبی کریم ﷺ کی صحبت سے فیض پایا۔

اربع سنین: چار سال

نہی رسول اللہ ﷺ: رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا۔

ان یمتشط: کنگھی کرنے سے

کل یوم: ہر روز

یول: وہ پیشاب کرتا ہے

مغتسلہ: اپنے نہانے کی جگہ۔ غسل خانہ

بفضل المرأة: عورت کا بچا ہوا۔

بفضل الرجل: مرد کا بچا ہوا۔

ویغترفا جميعا: چاہیے کہ وہ دونوں اکٹھے چلو بھریں۔

۷، ۸۔ مسائل ونصائح، خلاصہ:

تقدم: ۲۳۹

## بَابُ الرُّخْصَةِ فِي ذَلِكَ

باب ۱۴۸: جنبی کے بچے ہوئے پانی سے نہانے

## کی اجازت

اس باب میں اس امر کا بیان ہے کہ میاں بیوی ایک دوسرے کا غسل جنابت سے بچا ہوا پانی نہانے کے لئے استعمال کر سکتے ہیں

اس باب میں دونوں کے لئے آسانی اور سہولت کا بیان ہے، پچھلے باب میں جنبی کے بچے ہوئے پانی سے غسل کی ممانعت کا بیان تھا، امام

نسائی رحمہ اللہ نے اس باب میں ایک حدیث مبارکہ سے استنباط کیا ہے۔

۲۳۹۔ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، عَنْ مُحَمَّدٍ قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ عَاصِمٍ، ح وَأَخْبَرَنَا سُوَيْدُ بْنُ نَصْرٍ، أَنَّنَا عَبْدُ اللَّهِ، عَنْ عَاصِمٍ، عَنْ مُعَاذَةَ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: "كُنْتُ أُغْتَسِلُ أَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ، يُبَادِرُنِي وَأُبَادِرُهُ. حَتَّى يَقُولَ: دَعِيَ لِي. وَأَقُولُ أَنَا: دَعُ لِي" قَالَ سُوَيْدٌ: يُبَادِرُنِي وَأُبَادِرُهُ فَأَقُولُ: دَعُ لِي. دَعُ لِي

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں: میں اور حضور ﷺ ایک ہی برتن سے غسل کر لیا کرتے تھے آپ ﷺ اور میں دونوں ایک دوسرے سے پہلے غسل کرنے کی کوشش کرتے آپ ﷺ فرماتے: میرے لئے پانی چھوڑو۔ میں عرض کرتی: میرے لئے پانی رہنے دیجئے۔ حضرت سوید بن جریج فرماتے ہیں: آپ ﷺ پہلے نہانے کی کوشش کرتے اور میں بھی کوشش کرتی، اور میں عرض کرتی: آپ ﷺ میرے لئے چھوڑ دیں، آپ ﷺ میرے لئے چھوڑ دیں۔

### ۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت حسب ذیل ہے:

آقا کریم ﷺ برتن میں پانی پہلے استعمال کرتے تو حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بعد میں پانی استعمال کرتیں اگر حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا پہلے غسل کرتیں تو آقا کریم ﷺ بعد میں پانی استعمال کرتے۔ لہذا ایک کے بعد دوسرے کے نہانے سے پہلے کا بچا ہوا پانی استعمال ہوتا اس لئے جنہی کے نہانے سے بچے ہوئے پانی کے ساتھ نہانا جائز ہوا۔

### ۲۔ اطراف:

تقدم: ۴۱۲، مسلم: ۳۲۱، احمد: ۲۳۹۲۰، السنن الکبریٰ: ۲۲۱، تحفۃ الاشراف: ۱۷۹۶۹

### ۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں آٹھ راوی ہیں جن میں سے سات راویوں کا تعارف گذر چکا ہے، حضرت عاصم رضی اللہ عنہ اور حضرت محمد بن جعفر غندر رضی اللہ عنہ (دوبارہ تفصیلی) کے حالات لکھے جا رہے ہیں:

۱۔ محمد بن بشار: راجع: ۲۷

۲۔ محمد بن جعفر غندر رضی اللہ عنہ:

نام و نسب:

محمد نام ابو عبد اللہ کنیت اور غندر لقب تھا۔ (۱) بعض اہل تذکرہ نے ان کی کنیت ابو بکر بتائی ہے۔ (۲)

ہذیل بن مدرکہ سے نسبت ولاء رکھنے کے باعث ہذلی اور وطن کی طرف منسوب ہو کر بصری کہلاتے ہیں، لیکن غندر کے لقب سے زیادہ مشہور ہوئے، یہ لقب ان کو ابن جریج نے عطا کیا تھا، کیونکہ ابن جعفر ان سے بہت شغف رکھتے تھے اور اہل حجاز ایسے اشخاص کو عام طور سے غندر کے نام سے پکارتے تھے، کتابوں میں اس لقب سے موسوم متعدد تذکرے ملتے ہیں۔ جن میں محمد بن جعفر رحمۃ اللہ علیہ اپنے گونا گوں کمالات کی وجہ سے بہت ممتاز تھے۔

علمی مرتبت:

علم و فضل کے اعتبار سے شیخ غندر بلند مرتبہ اور جلیل القدر حفاظ حدیث میں تھے۔ امام شعبہ کے دامن فیض سے کامل بیس سال تک وابستہ رہے تھے۔ اس طویل صحبت نے فضائل و کمالات میں اپنے استاد کا جانشین بنادیا اور اسی بناء پر مرویات شعبہ کے باب میں ان کا پایہ باتفاق علماء سب سے بلند ہے۔ چنانچہ حافظ ذہبی لکھتے ہیں:

احد ارباب المتقین ولا سیما فی شعبۃ (۱)

وہ ارباب اتقان میں سے تھے۔ بالخصوص امام شعبہ کے باب میں ان کا تثبت مسلم تھا۔

حدیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم:

حدیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی تحصیل انہوں نے امام شعبہ کے علاوہ سعید بن ابی عروبہ، معمر بن راشد، ابن جریج، ہشام بن حسان، سفیان ثوری اور سفیان بن عیینہ رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ سے کی تھی۔ خود ان سے مستفید ہونے والوں میں امام احمد بن حنبل، اسحاق بن راہویہ، یحییٰ بن معین، علی بن المدینی، ابوبکر بن ابی شیبہ، قتیبہ، عثمان بن شیبہ اور ابوبکر بن خلاف رحمۃ اللہ علیہم کے نام نمایاں ہیں۔ (۲)

روایات کا پایہ:

تمام علماء اس بات پر متفق ہیں کہ شیخ غندر کی مرویات حجت اور قابل قبول ہیں۔ علامہ ابن کثیر رقمطراز ہیں:

کان ثقة جلیلاً حافظاً متقناً (۳)

اتقان، ثبت اور ثقاہت ان کے نمایاں جوہر تھے، ایسے شیوخ حدیث کم ہی ہیں جن کی مرویات پر کسی نے جرح کی جرأت نہ کی ہو، بلاشبہ ان ہی مشنات میں امام غندر رحمۃ اللہ علیہ بھی ہیں، ابن معین کا بیان ہے کہ بعض معاصر علماء نے شیخ غندر رحمۃ اللہ علیہ کی مرویات میں خامی نکالنے کی بہت کوشش کی مگر وہ ناکام رہے اور برملا اعتراف عجز کیا کہ: ”ما وجدنا شیئاً“ (۴) یعنی ہم کو کچھ نہیں ملا۔ امام الجرح والتعديل عبدالرحمن بن مہدی کا قول ہے:

غندر فی شعبۃ اثبت منی (۵)

غندر امام شعبہ کے باب میں مجھ سے زیادہ تثبت رکھتے تھے۔

البدایہ والنہایہ ج ۱۰ ص ۲۲۲

۳۔

تہذیب التہذیب ج ۹ ص ۹۲

۲۔

میزان الاعتدال للذہبی ج ۳ ص ۳۶

۱۔

ایضاً

۵۔

میزان الاعتدال ج ۳ ص ۳۶

۴۔

صحت کتاب:

امام غندر رحمہ اللہ ان علماء متقنین میں سے تھے جن کی کتاب یعنی مجموعی روایات اپنی صحت و ثقاہت کی وجہ سے سند کا مقام رکھتی ہے۔ چنانچہ ابن معین فرماتے ہیں: ”کان من اصح الناس کتاباً“ (۱) امام وکیع انہیں صحیح الکتاب کہا کرتے تھے۔ عبدالرحمن بن مہدی کا ارشاد ہے ”ہم لوگ امام شعبہ کی زندگی ہی میں غندر کے خزینہ روایات سے استفادہ کرنے لگے تھے۔ عبداللہ بن مبارک رحمہ اللہ کہتے ہیں:

اذا اختلاف الناس فی حدیث شعبۃ فکتاب غندر حکم بینہما (۲)

جب لوگ امام شعبہ کی کسی روایت کے بارے میں مختلف الرائے ہو جاتے تو غندر کی کتاب کو حکم قرار دیا جاتا۔

عبادت:

دولت علم کے ساتھ زیور علم سے بھی آراستہ تھے۔ پچاس سال تک مسلسل صوم داؤدی پر عمل پیرا رہے یعنی ایک دن روزہ رکھتے اور ایک دن افطار سے رہتے۔

مکث غندر خمسین سنة بصوم یوماً ویفطر یوماً (۳)

وفات:

سنہ وفات میں بہت اختلاف ہے لیکن صحیح ترین یہ ہے کہ ذیقعدہ ۱۹۳ھ میں بمقام بصرہ انتقال فرمایا اس وقت ۷۰ سال کی عمر تھی۔ (۴) (۵)

۳۔ شعبۃ: راجع: ۱۱۰۔ سوید بن نصر: راجع: ۵۵

۵۔ عبداللہ: راجع: ۲۲۹

۶۔ عاصم:

آپ کا نام ابو عبد الرحمن عاصم بن سلیمان احول بصری (م: ۱۴۱ھ/۱۴۲ھ) ہے آپ کا تعلق بنو تمیم کے موالات سے ہے۔ آپ رواۃ کے چوتھے طبقہ سے ثقہ راوی ہیں آئمہ جرح و تعدیل آپ کی ثقاہت پر متفق ہیں صرف حضرت سعید قطان نے آپ پر کلام کیا ہے جسے باقی آئمہ نے قبول نہیں کیا کیونکہ حضرت سعید قطان رحمہ اللہ کے کلام کی وجہ ذاتی تھی آئمہ ستہ آپ سے روایت کرتے ہیں آپ سے سنن نسائی میں سینتیس (۳۷) احادیث مبارکہ مروی ہیں۔ (۶)

۷۔ معاذہ: راجع: ۶۴۔ عائشہ: راجع: ۱۱۲

۱۔ العبر فی خبر من غیر، ج ۱، ص ۳۱۱۔ ۲۔ میزان الاعتدال، ج ۳، ص ۳۶۔ ۳۔ مراۃ الجنان، ج ۱، ص ۲۴۳

۴۔ البدایہ والنہایہ، ج ۱۰، ص ۲۲۴، تہذیب التہذیب، ج ۱، ص ۹۸، العبر، ج ۱، ص ۲۱۱۔ ۵۔ سیر الصحابہ، ج ۹، ص ۲۷۷-۲۷۸

۶۔ اعلل (ابن حنبل)، ج ۱، ص ۶۰۔ ii۔ تاریخ الداری، ص ۵۷۲



## ۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح ہے، امام مسلم رحمہ اللہ نے اسے روایت کیا ہے۔

## ۵۔ خصوصیات سند:

- ☆ یہ روایت بیک وقت سدا سی اور خماسی ہے۔
- ☆ سدا سیات کے اعتبار سے یہ ایک سو پانچویں (۱۰۵) اور خماسیات کے لحاظ سے اٹھترہویں (۷۸) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں۔
- ☆ سند میں تحویل ہے، یہ سند کی تقویت کا باعث ہے، البتہ بعض کے نزدیک تحویل ضعف کی علامت ہے۔
- ☆ امام نسائی رحمہ اللہ نے یہ روایت دو اساتذہ سے سماعت فرمائی ہے۔
- ☆ امام نسائی رحمہ اللہ کے دونوں شیوخ مروزی، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا مدنیہ اور باقی سارے رواۃ بصری ہیں۔
- ☆ اس روایت کی سند میں دو عورتیں روا یہ ہیں۔
- ☆ روایت کی پہلی سند سدا سی نازل ہے اور دوسری سند خماسی عالی ہے۔
- ☆ سند میں الفاظ اداء روایت حدیثاً، انبانا ایک ایک دفعہ، خبرنا دو دفعہ اور عنعنہ پانچ دفعہ استعمال ہوا ہے۔

## ۶۔ لغات:

- یبادرنی: آپ صلی اللہ علیہ وسلم مجھ سے جلدی کرتے۔
- ابادرہ: میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے جلدی کرتی۔
- دعی لی: تو ایک عورت میرے لئے چھوڑ دے۔
- دع لی: تو ایک مرد میرے لئے چھوڑ دے۔
- اقول: میں کہتی۔ میں عرض کرتی۔

## ۷۔ مسائل و نصائح:

روزانہ کنگھی اور بناؤ سنگھار کرنے کے بارے میں شرعی حکم

حدیث نمبر (۲۳۸) میں تین چیزوں کی ممانعت کا ذکر ہے، جن میں سے غسل خانہ میں پیشاب کرنے کی ممانعت کا مسئلہ حدیث نمبر (۳۶) اور جنبی کے غسل سے بچے ہوئے پانی سے پاکی حاصل کرنے کا مسئلہ حدیث نمبر (۷۱) اور (۲۳۷) کے ضمن میں گزر چکا ہے، اس لئے تیسرا مسئلہ مرد و عورت کا روزانہ کنگھی کرنے اور بناؤ سنگھار کا مسئلہ تفصیل سے لکھا جاتا ہے:

کثرت سے کنگھی اور بناؤ سنگھار کرنا منع ہے:

علامہ ابوالحسن محمد بن عبدالحادی سندھی حنفی (م: ۱۳۳۹ھ) لکھتے ہیں:

اس حدیث مبارکہ سے کثرت کے ساتھ کنگھی کرنے اور بناؤ سنگھار کرنے کی ممانعت مراد ہے۔ (۱)

زیادہ بناؤ سنگھار اور تزئین زہد و تقویٰ کے منافی ہے:

ہر روز کنگھی کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ اس شخص کی ضرورت سے زیادہ تزئین کی طرف توجہ ہے جب کہ یہ چیز بہت سی معاشرتی اور خلاقی برائیوں کی بنیاد ہے۔ حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہتے ہیں: (ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نےھی عن الترجل لا غبا) (۲) ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کنگھی کرنے سے منع فرمایا ہے مگر ایک دن چھوڑ کر“۔ یعنی بلا ناغہ روزانہ کنگھی کرنے سے منع فرمایا ہے۔ اس حدیث کی سند میں اگرچہ خفیف سا ضعف ہے لیکن یہ سنن نسائی کی درج ذیل روایت سے ختم ہو جاتا ہے جس کی صحت کو محقق کتاب نے بھی تسلیم کیا ہے اور وہ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک صحابی مصر پر مقرر گورنر (عالم) کے ہاں تشریف لے گئے اور وہ بھی صحابی رسول تھے۔ دیکھتے ہیں کہ ان کے بال بکھرے ہوئے ہیں پوچھا: کیا وجہ ہے آپ کو پراگندہ حال دیکھتا ہوں جبکہ آپ امیر ہیں۔ انہوں نے جواب دیا: (کان نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ینہانا عن الارفاه قلنا: وما الارفاه؟ قال: الترجل کل یوم) (۳) ”اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں ”ارفاہ“ سے روکا کرتے تھے ہم نے کہا: ”ارفاہ“ سے کیا مراد ہے؟ انہوں نے فرمایا: روزانہ کنگھی کرنا۔“ اس حدیث میں بھی روزانہ کنگھی کرنے سے ممانعت کا ذکر ہے، خصوصاً اس نہی کی وجہ سے صحابی رسول فضالہ بن عبید رضی اللہ عنہ بھی باوجود یہ کہ عظیم عہدے پر فائز تھے روزانہ کنگھی نہیں کرتے تھے حالانکہ انہیں بال بڑے ہونے کی وجہ سے اس کی اشد ضرورت بھی تھی۔ یہ اس بات کی قوی دلیل ہے کہ روزانہ کنگھی کرنا ممنوع ہے اور اس میں ایک درجہ زہد و ورع کا بھی پہلو نمایاں ہے جو یقیناً ایسے افراد کے لئے مطلوب ہے کیونکہ اکثر اوقات اسی بناؤ سنگھار میں لگے رہنا کم از کم دیندار لوگوں کا شیوہ نہیں ہے نیز اس میں ممانعت عام ہے جو امت کے ہر فرد کو شامل ہے۔ اس ممانعت میں مرد اور عورت دونوں شامل ہیں، تخصیص کی دلیل معلوم نہیں جبکہ جمہور علمائے کرام اس نہی کو زجر و توبیخ پر محمول کرتے ہیں کہ اس سے مراد اکثر و بیشتر اسی عمل میں مصروف رہنا قابل مذمت ہے نہ کہ اس سے حقیقی حرمت مراد ہے کہ انسان روزانہ کنگھی نہیں کر سکتا۔ بہر حال احادیث کے ظاہر اور صحابی رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل سے ممانعت ہی ثابت ہوتی ہے۔ واللہ اعلم۔ (۴)

ایک دن کے وقفہ سے کنگھی کرنا سنت ہے:

علامہ شیخ ملا علی بن سلطان محمد قاری حنفی رحمۃ اللہ علیہ (م: ۱۰۱۴ھ) لکھتے ہیں:

ہر روز کنگھی کرنا اور بال سنوارنا اہل زینت اور اہل دنیا کا کام ہے، مسلمان کے لئے سنت یہ ہے کہ کسی دن کنگھی کرے اور کسی دن چھوڑ دے۔ (۵)

۱- حاشیہ سندھی، ج ۱، ص ۵۸

۲- سنن ابی داؤد: ۴۱۵۹

۳- سنن النسائی: ۵۰۶۱

۴- ۵

۵- مرقاة شرح مشکوٰۃ، ج ۲، ص ۲۶۶

۶- سنن نسائی (فوائد)، ج ۱، ص ۲۳۸-۲۳۹

حدیث مبارکہ میں ہر دن سے مراد ہر وقت ہے:

علامہ شیخ ملا علی بن سلطان محمد قاری حنفی (۱۰۱۴ھ) لکھتے ہیں:

ایک احتمال یہ بھی کہ یہاں پر ہر دن (کل وقت) سے مراد ہر وقت (کل وقت) ہو۔ یعنی انسان ہر وقت بالوں کو کنگھی کرنے اور ظاہری تزئین و زیبائش میں ہی لگا رہے ظاہر ہے یہ عمل ناپسندیدہ ہے۔ (۱)

حدیث مبارکہ میں نہیں سے مراد مکروہ تنزیہی ہے:

شیخ خلیل احمد سہارنپوری (م: ۱۳۴۶ھ) لکھتے ہیں:

علامہ شیخ ولی الدین نے ”الدرجات“ میں لکھا ہے: یہاں پر نہیں سے مراد مکروہ تحریمی نہیں بلکہ تنزیہی مراد ہے کیونکہ یہ زیب و زینت ہے اس لئے اس سے بچنا چاہیے اس سے مراد سر اور داڑھی دونوں میں کنگھی کرنا ہے۔ (۲)

عورتوں کے لئے ہر روز کنگھی کرنا اور زیب و زینت بنانا جائز ہے:

شیخ علامہ ابوسعید محمد شفیق حنفی کشمیری لکھتے ہیں:

ہر روز کنگھی کرنا منع ہے کیونکہ یہ تزئین میں مبالغہ اور ظاہری خوبصورتی کی طرف توجہ لگانا ہے اور یہ مکروہ ہے اسی طرح یہ بھی مکروہ ہے کہ داڑھی کے بال جھاڑنے کے لیے کنگھی کی جائے البتہ یہ چیز عورتوں کے لئے مکروہ نہیں ہے کیونکہ عورتوں کے لئے زیب و زینت میں گنجائش ہے۔ (۳)

امام غزالی کی روایت کا بے اصل ہونا اور کثرت کا مفہوم:

شیخ محمد بن علی اتیوبی لولوی نجدی لکھتے ہیں:

علامہ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ نے شرح الشمائل میں لکھا ہے: ہر روز کنگھی کرنا منع ہے اور ایک دن کے وقفہ سے کرنی چاہئے یہ اس لئے ہے کہ ہر وقت بالوں کو سنوارتے رہنا یہ زیب و زینت میں مبالغہ ہے یہ عورتوں کا کام ہے اور مردوں کی ذکاوت کے منافی ہے شیخ ابن عربی نے کہا ہے: ہر وقت زیب و زینت میں مشغول رہنا جھوٹی بناوٹ ہے اس پر بالکل توجہ نہ کرنا تدلیس ہے ایک دن کے وقفہ سے بالوں کو سنوارنا سنت ہے۔

اغباب کا معنی:

اس کا مطلب ہے ایک دن کام کیا جائے اور دوسرے دن نہ کیا جائے اس امر کی تائید حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ کی روایت سے بھی ہوتی ہے کہ آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر روز کنگھی کرنے سے منع فرمایا اور ایک دن کے وقفہ سے اجازت عنایت فرمائی ہے اسی حدیث مبارکہ کو امام احمد نسائی ترمذی نے روایت کیا ہے اور ابن حبان نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔ ترجمہ کا معنی بالوں میں کنگھی کرنا ہے ایک دن کنگھی نہ کرنا ”البدافۃ“ ہے اور یہ ایمان کی قسموں میں سے ہے۔ جیسا کہ امام ابو داؤد اور ابن ماجہ نے حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے

روایت کیا ہے: ایک دن کچھ صحابہ نے ان کے پاس دنیا کا ذکر کیا، تو انہوں نے فرمایا: کیا تم نہیں جانتے؟ کہ ”بذاذہ“ ایمان سے ہے، بذاذہ کا مطلب ہے: بالوں کا بکھرا ہوا ہونا۔ بظاہر حال بناؤ سنگھار والا نہ ہونا۔ یہ حدیث مبارکہ امام نسائی رحمہ اللہ کی اس روایت کے منافی نہیں ہے، جو حضرت ابوقنادہ رضی اللہ عنہ سے صحیح سند سے مروی ہے: کہ حضرت ابوقنادہ رضی اللہ عنہ کی گھنی لمبی زلفیں تھیں، انہوں نے اس بارے میں آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے خوبصورت بنانے اور ہر روز کنگھی کرنے کا حکم فرمایا۔

یہاں یہ دو باتیں واضح ہیں:

- ۱۔ ہر روز کنگھی کرنا ان لوگوں کے لئے منع ہے، جنہیں اس کی حاجت نہ ہو۔
- ۲۔ جن لوگوں کو حضرت ابوقنادہ رضی اللہ عنہ کی طرح ہر روز کنگھی کرنے کی ضرورت ہے، وہ اس میں شامل نہیں ہیں۔

کثرت کا معنی:

اسی طرح اس امر کے لئے وہ حدیث بھی معارض نہیں ہے، جیسے امام ترمذی نے کتاب الشمائل میں حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے:

آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہواڑھی مبارک میں کثرت سے کنگھی فرماتے تھے۔  
کثرت سے کنگھی کرنے سے ہر روز کنگھی کرنا لازم نہیں آتا، بلکہ اگر ایک دن کے وقفہ سے کنگھی کی جائے، تو یہ بھی کثرت ہے۔  
امام غزالی نے احیاء علوم الدین میں جو یہ ذکر کیا ہے:  
حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہواڑھی مبارک میں ہر روز دو دفعہ کنگھی کرتے تھے:

اس کی کوئی اصل نہیں ہے۔ (۱)

مرد و عورت کے بچے ہوئے پانی سے غسل نہ کرنے کی حدیث ضعیف یا منسوخ ہے:

عارف باللہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

معلوم ہونا چاہئے کہ محدثین کے نزدیک ان دونوں احادیث کی سندوں میں کلام ہے۔ اور اگرچہ ترمذی نے حدیث اول کو حسن صحیح کہا ہے۔ لیکن بیہقی نے اس کو ضعیف قرار دیا ہے۔ البہری نے کہا: خطابی نے کہا ہے کہ محی۔ ثین اس حدیث (مرد و عورت کے بچے ہوئے پانی سے عورت مرد کے بچے ہوئے پانی سے غسل نہ کرے) کے اسناد سے خوش نہیں ہیں۔ اور اگر یہ حدیث سند کے لحاظ سے ثابت بھی ہو جائے تو نسخ پر محمول ہوگی۔ اور شیخ ابن حجر رحمہ اللہ نے کہا: ساری امت سے کسی ایک نے بھی اس حدیث پر عمل نہیں کیا۔ اور یہ بات محال ہے کہ حدیث صحیح ہو، مگر کسی نے بھی اس پر عمل نہ کیا ہو اور اس پر عمل کی راہ پر نہ چلا ہو۔ تاہم شیخ ابن حجر رحمہ اللہ کے اس قول میں نظر و اعتراض

ہے۔ کیونکہ امام احمد بن حنبل کے مذہب کے بعض آئمہ نے بطور عبادت اس حدیث پر عمل کیا ہے اور اس کے قائل ہوئے ہیں۔ جیسا کہ شرح میں ہم نے تفصیل سے بیان کیا ہے۔ (۱)

## ۸۔ خلاصہ:

☆ مذکورہ دونوں ابواب اور احادیث مبارکہ سے امام نسائی رحمہ اللہ کا استدلال یہ ہے کہ جنبی کے غسل سے بچا ہوا پانی استعمال کرنے کی اجازت ہے اگرچہ اولیٰ یہی ہے کہ مرد و عورت ایک دوسرے کا بچا ہوا پانی استعمال نہ کریں۔

☆ میاں بیوی کے اکٹھا نہانے اور ایک دوسرے کا بچا ہوا پانی استعمال کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

☆ شاہ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ کے نزدیک مرد و عورت کے بچے ہوئے پانی کے عدم استعمال والی حدیث ضعیف اور منسوخ ہے۔

☆ کثرت سے کنگھی اور بناؤ سنگھار کرنا مرد و عورت دونوں کے لئے ناپسندیدہ امر ہے اور یہ زہد و تقویٰ کے منافی ہے۔

☆ حدیث مبارکہ میں تینوں امور میں نہی مکروہ تنزیہی پر محمول ہے۔

☆ ملا علی قاری رحمہ اللہ کے نزدیک حدیث مبارکہ میں ہر دن سے مراد ہر وقت ہے۔

☆ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ کو ہر روز کنگھی کرنے کا حکم فرمایا۔ یہ حکم بھی استحباب پر محمول ہے۔

☆ جن لوگوں کو ہر روز کنگھی کی ضرورت نہ ہو ان کے لئے منع ہے جنہیں اس کی حاجت ہے انہیں اجازت ہے۔

☆ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایک دن کے وقفہ سے کنگھی فرماتے تھے جن احادیث میں کثرت سے کنگھی کرنا آیا ہے ان سے مراد یہی ہے ہر روز کنگھی کرنا مراد نہیں ہے۔

☆ امام غزالی رحمہ اللہ نے جو ہر روز دو دفعہ ریش مبارک میں کنگھی کرنے کی روایت بیان کی ہے محدثین نے اس کا انکار کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کی کوئی اصل نہیں ہے۔

☆ اللہ تعالیٰ جل جلالہ کے ہاں مسلمان کا ہر وقت بناؤ سنگھار میں مصروف رہنا پسندیدہ امر نہیں ہے۔

☆ علامہ ابن عربی رحمہ اللہ کا قول:

آپ فرماتے ہیں:

☆ ہر وقت زیب و زینت بنائے رہنا جھوٹی بناوٹ ہے بالکل نظافت کا خیال نہ کرنا بے وقوفی ہے ایک دن کے وقفہ سے بالوں کو سنوارنا سنت مصطفوی صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔

☆ غسل کرنے کی جگہ پر پیشاب کرنا مکروہ ہے اور اس سے دوسو سے پیدا ہوتے ہیں۔

☆ آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ازواج مطہرات رضوان اللہ علیہن کے ساتھ اکٹھے غسل کرنا حسن معاشرت کی بہت اعلیٰ مثال ہے۔

اشعۃ اللمعات شرح مشکوٰۃ ج ۱ ص ۶۷۱



☆ عصر حاضر میں ظاہری بناؤں سکھار پر بہت زیادہ توجہ دی جاتی ہے اور وقت ضائع کیا جاتا ہے یہ امر اسلام میں ناپسندیدہ ہے اللہ تعالیٰ جل جلالہ ہمیں اسلام پر عمل پیرا ہونے کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین بجاہ النبی الکریم ﷺ

## باب ۱۴۹: آٹا گوندھنے والی

پرات سے نہانا

## بَابُ ذِكْرِ الْاِغْتِسَالِ فِي الْقُصْعَةِ الَّتِي يُعَجَّنُ فِيهَا

اس سے مراد ایسا برتن جس میں آٹا گوندھا جاتا ہو اور اس میں آٹے کے نشانات بھی موجود ہوں ایسے برتن سے پانی لے کر غسل کرنا جائز ہے اس باب میں امام نسائی نے ایک حدیث مبارکہ سے استدلال کیا ہے پچھلے باب میں جنبی کے نہانے سے بچے ہوئے پانی سے غسل کرنے کا بیان تھا اور اس باب میں آٹا گوندھنے والے برتن سے نہانے کا بیان ہے دونوں ابواب غسل سے متعلق ہیں۔

حضرت ام ہانی رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں:

حضور اکرم ﷺ اور حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا نے ایک ایسی

پرات سے غسل کیا جس میں آٹے کے نشانات تھے۔

۲۴۰۔ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ قَالَ:

حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ، عَنْ مُجَاهِدٍ، عَنْ أُمِّ

هَانَ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

اِغْتَسَلَ هُوَ وَمَيْمُونَةُ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ فِي قُصْعَةٍ فِيهَا أَثَرُ الْعَجِينِ

۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی عنوان کے ساتھ مطابقت واضح ہے۔

## ۲۔ اطراف:

ابن ماجہ: ۳۷۸، احمد: ۲۶۹۵۳، السنن الکبریٰ: ۲۴۲، تحفۃ الاشراف: ۱۸۰۱۲، ابن خزیمہ: ۲۴۵، تلخیص الحییر، ج ۱، ص ۱۶

## ۳۔ تعارف رجال:

اس حدیث کی سند میں چھ راوی ہیں، ان میں سے پانچ کا تعارف گزر چکا ہے، حضرت ابراہیم بن نافع کے حالات درج کیے جاتے ہیں۔

۱۔ محمد بن بشار: راجع: ۲۷۰ ۲۔ عبدالرحمن: راجع: ۱۱۹

ابراہیم بن نافع: آپ کا نام ابواسحاق ابراہیم بن نافع مخزومی مکی ہے آپ حضرت عطا کینا رانی یمنی کے بھانجے ہیں آپ رواۃ کے ساتویں

طبقہ ثقہ، حافظ راوی ہیں، اہل علم آپ کی ثقاہت پر متفق ہیں، آئمہ صحاح ستہ آپ سے روایت کرتے ہیں آپ سے سنن نسائی میں چار

احادیث مبارکہ مروی ہیں (۱)

۳۔ ابن ابی شیبہ: راجع: ۱۵۵ ۵۔ مجاہد: راجع: ۱۳۴

۱۱۔ تقریب التہذیب، ج ۱، ص ۶۵

۱۔ لب اللباب، ج ۲، ص ۲۱۹

۶۔ ام ہانی: راجع: ۲۲۵

۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ دیگر شواہد کی بناء پر صحیح ہے، اس سند میں ابن ابی نجیح مدس راوی ہیں۔ اور عنعنہ سے روایت ہے، یہ ضعف کی علامت ہے، البتہ یہی روایت امام احمد بن حنبل ایک اور سند سے روایت کی ہے جس میں ابن ابی نجیح راوی نہیں ہیں، وہ سند حسب ذیل ہے۔  
حدثنا عبد اللہ، حدثنی ابی و حدثنا سفیان، عن ابن عجلان، عن سعید عن ابی مرة مولی عقیل، عن ام ہانی (۱) خصوصیات سند:

- ☆ یہ روایت سدا سدا تمام نسائی میں ہے۔
- ☆ سدا سادات کے اعتبار سے یہ ایک سوچھ (۱۰۶) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں۔
- ☆ سند کے پہلے دور راوی بصری اور باقی سارے مکی ہیں۔
- ☆ حضرت شیخ محمد یسار بندار ایسے شیخ الیشوخ ہیں جن سے آئمہ صحاح ستہ براہ راست روایت کرتے ہیں، آئمہ صحاح ستہ آپ کے شاگرد ہیں۔
- ☆ حضرت ام ہانی رضی اللہ عنہا آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی چچا زاد ہمشیرہ اور حضرت علی المرتضیٰ کرم اللہ وجہہ الکریم کی بہن ہیں۔
- ☆ سند میں الفاظ روایت خبر نا ایک دفعہ حد ثا دو دفعہ اور عنعنہ تین دفعہ استعمال ہوا ہے۔

۶۔ لغات:

اغتسل: آپ صلی اللہ علیہ وسلم نہائے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے غسل فرمایا۔

اناء واحد: ایک برتن

قصحة: پرات، پیالہ، تسلہ، کوٹھا۔

اثر: نشان۔ اثرات۔

العجین: آٹا۔

۷۔ مسائل ونصائح:

حدیث مذکور کا مکمل متن اور شان ورواد:

حدیث باب سے ملتی جلتی روایت کو امام احمد بن حنبل نے زیادہ تفصیل سے بیان کیا ہے، حضرت ام ہانی رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں: میں آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئی، آپ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ مکرمہ کے بالائی حصہ میں تشریف فرما تھے، حضرت

فاطمۃ الزہراء رضی اللہ عنہا تشریف فرما تھیں، لیکن آپ ﷺ موجود نہ تھے، پھر آپ ﷺ تشریف لائے، آپ ﷺ پر گرد کے اثرات تھے میں نے عرض کی: یا رسول اللہ ﷺ! میں نے اپنے سرالی رشتہ داروں میں سے دو لوگوں کو پناہ دی ہے، میرے ماں جائے انہیں قتل کرنا چاہتے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا: جس کو تم نے پناہ دی، ہم بھی اس کو پناہ دیتے ہیں۔ پھر آپ ﷺ کے لئے پانی کا برتن رکھا گیا، میں نے دیکھا اس برتن میں آٹا گوندھنے کے اثرات تھے، آپ ﷺ نے وضو کیا یا غسل کیا، مجھے اس میں شک ہے (یعنی راوی کو شک ہے) پھر آپ ﷺ نے اسی کپڑے میں چاشت کی نماز ادا فرمائی۔ (۱)

قلیل پاک شے پانی کو پاکی سے خارج نہیں کرتی:

امام ابوالحسن محمد بن عبدالحادی سندھی حنفی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

القصة: پانی کے برتنوں میں سے ایک برتن ہے اس حدیث مبارکہ سے ثابت ہوا کہ تھوڑی پاک شے کو پاکی سے نہیں

نکالتی۔ (۲)

آٹا کے ذرات سے پانی ناپاک نہیں ہوتا:

اس حدیث مبارکہ سے یہ ثابت ہوا کہ آٹا کے ذرات ملے ہوئے پانی سے غسل کرنا جائز ہے، آٹے کی طرح ہر پاک شے کے ملنے سے پانی پاک ہی رہتا ہے۔ (لیکن استعمال کے لئے مخلوط اشیاء کا قلیل ہونا شرط ہے۔ سند رانی عفی عنہ) (۳)

حضور نبی کریم ﷺ کا اپنے اہل و عیال کے ساتھ حسن معاشرت:

اس حدیث مبارکہ سے یہ بھی مستنبط ہوتا ہے کہ حضور نبی کریم ﷺ اپنے گھر والوں کے ساتھ نہایت شفیق و مہربان تھے کہ پانی میں آٹے کے اثرات کے باوجود کوئی اعتراض نہ کیا، اور اس پانی سے غسل فرمایا، پھر حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ اکٹھے نہانا بھی حسین معاشرت کی مثال ہے۔

۸۔ خلاصہ:

- ☆ اس حدیث مبارکہ سے امام نسائی رحمہ اللہ کا استدلال یہ ہے کہ آٹے کے ذرات ملے ہوئے پانی سے غسل کرنا جائز ہے۔
- ☆ تھوڑی مقدار میں کوئی پاک شے اگر پانی میں مل جائے تو پانی پاک ہی رہے گا، البتہ اگر غلبہ کسی دوسری چیز کا ہو گیا تو اس پانی سے غسل کرنا یا وضو کرنا جائز نہ ہوگا۔
- ☆ حدیث مذکورہ کی سند میں مدلس کا ضعف امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کی روایت اور دیگر شواہد سے ختم ہو جاتا ہے۔
- ☆ آقا کریم ﷺ نے حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ اکٹھے غسل کیا، یہ میاں بیوی کے حسن معاشرت کی مثال ہے۔
- ☆ آقا کریم ﷺ گھر والوں کے ساتھ نہایت شفیق و مہربان تھے۔

☆ اس حدیث مبارکہ سے یہ بھی ثابت ہوا کہ شریعت مطہرہ نے میاں بیوی کو علیحدہ علیحدہ غسل کرنے کی پابندی لگا کر تنگی نہیں کی بلکہ آسانی رکھی ہے کہ اگر چاہیں تو اکٹھے غسل کر لیں یا انفرادی نہالیں۔

## بَابُ ذِكْرِ تَرْكِ الْمَرْأَةِ نَقْضِ ضَفْرِ رَأْسِهَا عِنْدَ اغْتِسَالِهَا مِنَ الْجَنَابَةِ

### باب ۱۵۰: عورت کا غسل جنابت کرتے وقت چوٹیاں کھولنا ضروری نہیں ہے

عورتوں کے بال لمبے ہوتے ہیں انہیں مینڈھیاں بنانے اور کھولنے میں کافی وقت درکار ہوتا ہے اس لئے شریعت نے انہیں چوٹیاں کھولے بغیر نہانے کی اجازت دی ہے اسباب میں اس امر کا بیان ہے امام نسائی رحمہ اللہ نے اس باب میں ایک حدیث مبارکہ سے استنباط کیا ہے پچھلے باب میں ایسے برتن سے پانی لے کر غسل کرنے کا بیان تھا جس میں آٹے کے اثرات ہوں اور اس میں چوٹیاں کھولے بغیر غسل کرنے کا بیان ہے دونوں باب غسل کی کیفیت سے متعلق ہیں۔

۲۴۱۔ أَخْبَرَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ مَنْصُورٍ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ أَيُّوبَ بْنِ مُوسَى، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَافِعٍ، عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ: قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنِّي امْرَأَةٌ أَشَدُّ ضَفْرَ رَأْسِي أَفَأَنْقُضُهَا عِنْدَ غَسْلِهَا مِنَ الْجَنَابَةِ؟ قَالَ: إِنَّمَا يَكْفِيكَ أَنْ تَحْنِي عَلَى رَأْسِكَ ثَلَاثَ حَثَايَاتٍ مِنْ مَاءٍ، ثُمَّ تُفِيضِينَ عَلَى جَسَدِكَ

۱۔ مطابقت:

آپ ﷺ نے چوٹیاں کھولنے کے جواب میں فرمایا:  
تیرے لئے تین چلو پانی سر پر ڈالنا اور پھر پورے بدن پر بہانا کافی ہے۔  
جس سے ظاہر ہوا کہ چوٹیاں کھولنا ضروری نہیں ہے۔

۲۔ اطراف:

مسلم: ۳۳۰، ابوداؤد: ۲۵۱، ترمذی: ۱۰۵، ابن ماجہ: ۶۰۳، احمد: ۲۶۵۳۹، السنن الکبریٰ: ۲۴۳، تحفۃ الاشراف: ۱۸۱۷۲

۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں چھ راوی ہیں جن میں سے چار کا تعارف گزر چکا ہے باقی دو کا تعارف لکھا جاتا ہے۔

راجع: ۱۲۵

۲۔ سفیان:

راجع: ۷۵

۱۔ سلیمان بن منصور:

۳۔ ایوب بن موسیٰ:

آپ کا نام ابو موسیٰ ایوب بن موسیٰ بن عمرو بن سعید بن عاص بن امیہ بنی اموی (م: ۱۳۲ھ) ہے آپ رواد کے چھٹے طبقہ سے ثقہ راوی ہیں اہل علم آپ کی ثقاہت پر متفق ہیں آئمہ صحاح ستہ آپ سے روایت کرتے ہیں سنن نسائی آپ سے انیس (۱۹) احادیث مبارکہ مروی ہیں۔ (۱)

راجع: ۱۱۷

۴۔ سعید بن ابی سعید:

۵۔ عبد اللہ بن رافع:

آپ کا نام ابو رافع عبد اللہ بن رافع مدنی ہے آپ ام المؤمنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے خادم و غلام تھے آپ رواد کے تیسرے طبقہ سے ثقہ تابعی راوی ہیں آئمہ رجال آپ کی ثقاہت پر متفق ہیں آئمہ صحاح ستہ کے علاوہ بخاری آپ سے روایت کرتے ہیں سنن نسائی میں آپ سے بھی ایک حدیث مبارکہ مروی ہے۔ (۲)

راجع: ۱۸۳

۶۔ ام سلمہ:

۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح ہے امام مسلم نے اسے روایت کیا ہے۔

۵۔ خصوصیات سند:

- ☆ یہ روایت سدا سیات امام نسائی رحمہ اللہ میں سے ہے۔
- ☆ سدا سیات کے لحاظ سے یہ ایک سوسا توں (۱۰۷) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام رواد ثقہ ہیں۔
- ☆ سند کے پہلے راوی بلخی اگلے دو کی اور باقی سارے مدنی ہیں۔
- ☆ حضرت سلیمان بن منصور رحمہ اللہ سے روایت لینے میں امام نسائی رحمہ اللہ منفرد ہیں باقی تمام راویوں سے آئمہ صحاح ستہ روایت کرتے ہیں البتہ حضرت عبد اللہ بن رافع رحمہ اللہ سے امام بخاری رحمہ اللہ نے روایت نہیں کیا۔
- ☆ یہ تابعی (سعید) کی دوسرے تابعی (عبد اللہ بن رافع) سے روایت ہے۔
- ☆ حضرت ام سلمہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا ہیں۔

ii۔ العلل (ابن حنبل) ص ۳۰۱

i۔ تہذیب الکمال ج ۳ ص ۴۹۸

ii۔ الثقات ج ۵ ص ۳۰

i۔ تاریخ ابی زرعہ ص ۴۳۰



- ☆ حضرت عبداللہ بن رافع رضی اللہ عنہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے غلام ہیں اس طرح یہ غلام کی اپنی مالکہ سے روایت ہے۔
- ☆ سند میں الفاظ روایت اخیر نا ایک دفعہ اور عنعنہ چار دفعہ استعمال ہوا ہے۔

## ۶۔ لغات:

اشد ضفر راسی: میں سر پر مضبوطی سے چوٹی باندھتی ہوں۔

افانقضہا: کیا میں اسے کھولوں۔

الجنابة: ناپاکی، غسل کا واجب ہونا۔

یکفیک: تمہیں کافی ہے۔

ان تحشی: تو بہالے

ثلاث حثیات: تین چلو۔

تضيضین: تو بہا۔ تو انڈیل۔

جسدك: اپنے جسم پر۔

## ۷۔ مسائل ونصائح:

گندھے ہوئے بالوں کے کھولنے یا نہ کھولنے اور تہہ تک پانی پہنچنے کے بارے میں فقہاء اربعہ کا موقف اور دلائل:

پروفیسر ڈاکٹر دھبہ زحیلی لکھتے ہیں:

یہ فقہاء کے درمیان اتفاقی مسئلہ ہے، بالوں اور کھال پر ایک مرتبہ پانی مکمل طور پر بہانا واجب ہے، لہذا اگر تھوڑی سی جگہ بھی خشک رہ جائے تو اس کا دھونا بھی واجب ہے بدن کے وہ حصے جن میں سلوٹیں اور جھریاں وغیرہ ہوں ان کا دھیان اور خیال رکھنا واجب ہے جیسے وہ حصے جو پھٹ گئے ہوں سلوٹیں، ناف، بغل اور بدن میں گہرائی اور دباؤ کی ہوئی چیز۔ ان سب کا خیال رکھنا اور صحیح طرح پانی بہانا لازم ہے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جیسا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے بلاشبہ ہر بال کے نیچے جنابت ہے لہذا بال دھوا اور کھال صاف کرو۔ ابو داؤد، ترمذی، امام ترمذی نے اس کو ضعیف قرار دیا ہے۔ (۱) احناف فرماتے ہیں بدن کے وہ سارے اعضا اور حصے دھونا لازم ہیں جو بغیر حرج کے دھوئے جاسکتے ہوں جیسے کان، ناف، مونچھ، بھنویں، داڑھی کی جڑیں، سر کے بال اور عورت کی انگلی شرمگاہ کا بیرونی حصہ (جو کھڑے ہونے کی صورت میں ڈھنپ جاتا ہے) وہ چیز جس کے دھونے میں حرج ہو اس کا دھونا لازم نہیں ہے جیسے آنکھ کا اندرونی حصہ اور قلفہ (غیر مختون شخص کی وہ کھال جو ختنے میں کاٹ دی جاتی ہے) کا اندرونی حصہ۔ اور اصح قول کے مطابق احناف کے ہاں ان کا دھونا مستحب ہے۔

کیا بٹے ہوئے اور گندھے ہوئے بالوں کی لٹوں کا کھولنا واجب ہے؟

اس بارے میں علماء کی باہم قریب قریب آراء ہیں۔ احناف فرماتے ہیں: چٹیا یا جوڑے کی جڑ تک پانی کا پہنچ جانا کافی ہے اور یہ دفع حرج کی وجہ سے ہے کہ ان کا کھولنا اور پھر باندھنا حرج اور مشقت کا کام ہے اور بال اگر کھلے ہوئے ہوں تو ان کا پورے کا پورا دھونا لازم ہے اور اگر بٹے ہوئے بالوں کی جڑیں تر نہ ہوں ایسے کہ وہ چپکائی ہوئی ہوں یا گھنی ہوں یا اتنی سختی سے لٹیں بنائی گئی ہوں کہ پانی ان میں نہ جاسکے تو ان کو کھولنا لازم ہوگا صحیح قول کے مطابق، لیکن اگر سردھونے سے اس کو ضرر و نقصان لاحق ہو تو وہ دھونے کو ترک کر سکتی ہے اور ایک قول یہ ہے کہ وہ مسح کر لے اور اپنے شوہر کو ہم بستری سے نہیں روکے۔

☆ احناف کے ہاں قلفہ کے اندر تک دھونا واجب ہے اس کو کھولنے میں کوئی حرج نہیں ہے جیسے مرد کے لئے بالوں کی لٹوں کو کھولنا اور بالوں کی جڑوں کو دھونا مطلق واجب ہے۔

اسی تفصیل کے مطابق مالکیہ بھی فرماتے ہیں وہ فرماتے ہیں نہانے والے پر اپنے بٹے ہوئے بالوں کو کھولنا لازم نہیں ہے جب تک کہ وہ انتہائی سختی سے بٹے ہوئے نہ ہوں کہ کھال تک پانی پہنچنا ممکن نہ ہو یا ان کو اتنے دھاگوں سے باندھا گیا ہو جو پانی کو کھال تک پہنچنے سے روک دیں یا بالوں کی تہ تک پہنچنے سے روک دیں۔ حنفیہ اور مالکیہ کی دلیل حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی روایت کردہ حدیث ہے انہوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ! میں ایسی عورت ہوں جو اپنے بالوں کو باندھتی ہوں تو کیا میں ان کو غسل جنابت یا غسل حیض کے لئے کھولا کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: نہیں! تمہارے لیے اتنا کافی ہے کہ تم لپ بھر کر پانی تین مرتبہ اپنے سر پر ڈال لو۔ (۴) (۳)۔ بروایت امام مسلم، لیکن ان کے الفاظ یہ ہیں اشد ظفر داسی اس حدیث میں موجود شعر اسی کے بجائے۔ (۱)

☆ شوافع فرماتے ہیں کہ اگر پانی بالوں کی جڑ تک بال کھولے بغیر نہ پہنچے تو ان کو کھولنا ضروری ہوگا، لیکن بندھے ہوئے بالوں کی جڑ قابل معافی ہے اور آنکھ اور ناک میں اگتے والے بالوں کا دھونا ضروری نہیں۔ ہاں اگر ان پر نجاست لگی ہوئی ہو تب ان کا دھونا ضروری ہوگا۔ ناخنوں کی معافی ہے اور آنکھ اور کانوں کے سوراخ کا وہ حصہ جو ظاہر ہو دھونا بھی ضروری ہے اور غیر مختون شخص کے لئے قلفہ کی اندرونی طرف کا دھونا بھی ضروری ہے، دلیل ان امور کی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ والی حدیث ہے جو پہلے گزری اور جو پانی کو بالوں اور کھال تک پہنچانے کو لازمی قرار دینے پر دلالت کرتی ہے۔ یہ حضرات حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا والی حدیث کو اس صورت کے ساتھ مقید قرار دیتے ہیں جب پانی بال کی لٹوں تک بغیر کھولے ہوئے پہنچ سکے۔

☆ امام احمد رحمہ اللہ حیض اور جنابت کے درمیان فرق کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ عورت حیض یا نفاس کے غسل کے لئے بالوں کا کھولنا لازم ہے اور جنابت کے سلسلے میں اگر بال کی جڑیں بھیگ جائیں تو ان کا کھولنا ضروری نہیں ہے جنابت کے بارے میں یہ حضرات حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا والی حدیث اختیار کرتے ہیں اور حیض کے غسل کے لئے بالوں کے کھولنے کو لازم قرار دینے کے لئے دلیل حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ ان کو حالت حیض میں فرماتے تم پانی لو اور بیری بھی لو اور بالوں میں کنگھی کرو۔ (۱)

(۱۔ یہ حدیث امام بخاری نے روایت کی ہے۔) اور بالوں میں کنگھی جب ہی ممکن ہے جب وہ کھلے ہوئے ہوں نہ کہ بندھے ہوئے یا لٹ بنے ہوئے۔ بخاری کی روایت کے الفاظ ہیں: اپنا سر کھولو اور کنگھی کرو ابن ماجہ کے روایت کردہ الفاظ بھی یہی ہیں۔ تاہم ابن قدامہ فرماتے ہیں: حیض کے غسل میں بال کھولنا مستحب ہیں اور ان شاء اللہ یہی زیادہ صحیح۔ اکثر فقہاء کا قول یہی ہے، کیونکہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی روایت کردہ حدیث کے الفاظ ایک جگہ اس طرح آئے ہیں: افا نقصہ للحیض؟ قال: لا (کیا میں حیض کے غسل کے لئے ان کو کھولوں؟ آپ نے فرمایا: نہیں)

☆ خلاصہ کلام یہ ہے کہ چاروں مذاہب اس پر متفق ہیں کہ عورت کے لئے بال کھولنا واجب نہیں اگر پانی بالوں کی جڑوں تک پہنچ جائے جیسا کہ حضرات ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی گزشتہ حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے۔ اور اگر جسم کا کوئی حصہ خشک رہ جائے جس تک پانی نہ پہنچ سکا ہو تو اس کے لئے صرف اس حصے کو دھولینا ہی کافی ہے۔ حنابلہ کے ہاں صحیح قول یہ ہے کہ دوسری یا تیسری مرتبہ دھوتے ہوئے بالوں میں رہ جانے والا پانی بھی اگر اس خشک حصے پر نہچوڑ لیا جائے اور پانی اس حصے پر بہہ جائے تو بھی جائز ہے کیونکہ اس خشک حصے کو بالوں کے پانی سے دھولینا ایسا ہی ہے جیسے اس کو نئے پانی سے دھولیا گیا ہو۔ علاوہ ازیں اسی بارے میں وارد احادیث بھی اس کے جواز کا بتاتی ہیں۔ امام احمد رحمہ اللہ نے نقل کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو دیکھا کہ اس کے جسم پر ایک جگہ خشک رہ گئی ہے اس تک پانی نہیں پہنچ سکا ہے آپ نے اس کو حکم دیا کہ وہ اپنے بال اس جگہ نہچوڑ دے۔

☆ سر کی کھال دھونے کا حکم یہ ہے کہ یہ واجب ہے سر کے بال کم ہوں یا زیادہ اسی طرح بال کے نیچے کی کھال بھی دھونا واجب ہے جیسے ڈاڑھی کے نیچے کی کھال کیونکہ حضرت اسماء رضی اللہ عنہا نے روایت کی ہے کہ انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے غسل جنابت کے بارے میں دریافت کیا آپ نے فرمایا: تم میں سے جو غسل کرے وہ پانی لے اور پاک ہو جائے اور اچھی طرح پاک ہو پھر اپنے سر پر پانی بہائے اور اس کو ملے یہاں تک کہ پانی بالوں کی جڑوں تک پہنچ جائے پھر اس پر پانی بہالے۔ (۲) (۲۔ بروایت امام مسلم) حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

☆ جو شخص جنابت کے غسل میں ایک بال برابر جگہ بھی خشک چھوڑ دے جس تک پانی نہ پہنچے تو اللہ اس جگہ جہنم کی آگ میں سے ایسا ایسا کریں گے حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: اسی وجہ سے میں نے اپنے بالوں سے دشمنی کی ہے امام ابو داؤد نے مزید یہ بھی نقل کیا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ اپنے بالوں کو کٹا ہوا رکھتے تھے۔ (۳) اور عقلی دلیل اس کی یہ ہے کہ بال کے نیچے کھال تک پانی بلا ضرر پہنچانا ممکن ہے تو اس پر پورے جسم کی کھال کی طرح یہاں بھی پانی پہنچانا لازم ہوگا۔

☆ لٹکے ہوئے بالوں کا دھونا شوافع کے ہاں واجب ہے دلیل اس کی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی نقل کردہ حدیث ہے کہ ہر بال کے نیچے جنابت ہوتی ہے دوسری بات یہ ہے کہ وہ غسل کی جگہ آگاہا ہو بال ہے تو اس کا دھونا بھی ایسے ہی واجب ہے جیسے بھنووے اور پلکوں کے بال دھونا واجب ہے۔

☆ مالکیہ اور احناف کے ہاں یہ واجب نہیں ہے، دلیل اس کی حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی روایت کردہ حدیث ہے، جو بالوں

کے نہ کھولنے کے بارے میں ہے جب کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ کو یہ بتا دیا تھا کہ انہوں نے اپنے سر کے بال باندھے ہوئے ہیں اگر ان بالوں کا دھونا واجب ہوتا تو ان کا کھولنا بھی واجب ہوتا تا کہ ان کو بھی دھویا جاسکے۔

☆ حنابلہ کے اس کے بارے میں دو قول ہیں ان میں راجح قول وجوب کا ہے جیسے شوافع کا ہے اور پانی بہاتے وقت ان بالوں کو ملے تا کہ پانی نیچے کھال تک پہنچ جائے لہذا اس کے اندر انگلیاں ڈالنا ضروری نہیں ہوگا۔ اس کے ساتھ وہ کھال کو بھی ملے۔ اسی طرح ان حضرات کے ہاں ہاتھ پاؤں کی انگلیوں کا خلال کرنا ضروری ہے وضو میں پاؤں کی انگلیوں کا خلال مستحب اور ہاتھ کی انگلیوں کا خلال واجب ہے۔ مالکیہ کے ہاں فرائض میں یہ بھی داخل ہے کہ آدمی اپنے سر کے بالوں میں خلال کرے خواہ وہ گھنے کیوں نہ ہوں خواہ وہ سر کے بال ہوں یا کہیں اور کے۔ اور خلال کرنے کا مطلب ہے کہ ان کو ملا دے (یعنی ان میں انگلیاں پھیر کر انہیں ہاتھ سے سونتے جس سے وہ مل کر جمع ہو جائیں)۔ (۱)

تین بار چلو بہانے کی وجہ:

ملا علی قاری حنفی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

میں کہتا ہوں کہ ظاہر اس حدیث سے یہ ہوتا ہے کہ تین بار کی تصریح آپ ﷺ نے اس لئے فرمائی کیونکہ اکثر گندھے ہوئے بالوں کے نیچے تک پانی نہیں پہنچتا اور بالوں کو مضبوطی سے گوندھنا (جیسا کہ گزرا) اس بات کے لئے مانع نہیں ہے اس لئے کہ کبھی پانی نیچے تک پہنچ جاتا ہے بالوں کی قلت کی وجہ سے اس لئے کہ عرب والوں کے بال اکثر ہلکے ہوتے تھے۔

اور اس حدیث سے جو بات نکلتی ہے کہ مینڈیوں کو کھولنا واجب نہیں۔ یہ محمول ہے اس بات پر کہ پانی مینڈیوں کے نیچے تک پہنچ جائے ورنہ (پانی کا پہنچنا) دوسری حدیث کی وجہ سے واجب ہوگا اور وہ حدیث یہ ہے: تحت کل شعرة جنابة کہ ہر بال کے نیچے جنابت ہے اور یہی اکثر اہل علم کا مذہب ہے امام نخعی اور امام مالک رحمہ اللہ اس کے خلاف ہیں ان حضرات کے نزدیک مطلقاً مینڈیوں کو کھولنا واجب ہے اور امام احمد رحمہ اللہ کے نزدیک صرف جنابت میں کھولنا واجب ہے نہ کہ حیض میں۔ (۲)

مرد و عورت کے بالوں کے دھونے میں فرق:

مفتی احمد یار خاں نعیمی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

اسی بناء پر فقہاء فرماتے ہیں کہ عورت پر غسل میں سارے بال بھگونا فرض نہیں تمام کی جڑیں بھیک جانا کافی ہیں۔ اگر مرد کے بال ہوں تو پورے بھگونے پڑیں گے۔ تین بار کی قید یقین حاصل کرنے کے لئے ہے ورنہ اگر ایک لپ سے ہی تمام جڑوں میں پانی پہنچ جائے تو کافی ہے اور اگر تین لپوں میں بھی نہ پہنچے تو ڈالنا ضروری ہے اور اگر اتنے سخت بال بندھے ہوں کہ بغیر کھولے ہوئے تمام کی جڑیں نہ بھیک سکیں تو کھولنا ضروری ہیں۔ (۳)

## ۸۔ خلاصہ:

- ☆ اس حدیث مبارکہ سے امام نسائی رحمہ اللہ کا استدلال یہ ہے کہ غسل جنابت کے وقت عورت چوٹیاں کھولے بغیر نہا سکتی ہے سر پر اور پورے جسم پر تین دفعہ پانی بہانا مستحب اور ایک دفعہ بہانا واجب ہے۔
- ☆ آئمہ اربعہ کا اس مسئلہ پر اتفاق ہے کہ غسل جنابت میں عورت اگر مینڈھیاں نہ بھی کھولے اور پانی جڑوں تک پہنچ جائے تو غسل کرنا درست ہے۔
- ☆ امام احمد رحمہ اللہ کے نزدیک حیض یا نفاس کے بعد غسل کرنے کے لئے عورتوں کا بال کھولنا ضروری ہے ورنہ غسل نہ ہوگا البتہ غسل جنابت کے لئے کھولنا ضروری نہیں ہے جبکہ آئمہ ثلاثہ اس کے قائل نہیں ہیں۔
- ☆ اس پر تمام آئمہ کا اتفاق ہے کہ اگر مرد کے بال گندھے ہوئے ہوں تو ان کو کھولنا واجب ہے اور بغیر کھولے غسل نہ ہوگا۔
- ☆ غسل میں سر کی کھال اور وضو میں داڑھی کی کھال کا دھونا واجب ہے۔
- ☆ حدیث مبارکہ میں تین دفعہ پانی بہانے کا حکم مستحب اور یقین کے لئے ہے ورنہ وجوب ایک دفعہ پانی بہانے سے ادا ہو جائے گا۔
- ☆ پورے بدن کا اگر کوئی حصہ بال برابر بھی خشک رہ گیا تو غسل نہ ہوگا۔
- ☆ عورتوں کیلئے چوٹیاں نہ کھولنے کی رخصت مشقت کی وجہ سے ہے اسی بارے میں اللہ تعالیٰ جل جلالہ کا ارشاد مبارک ہے:
- لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا۔ (۱)
- اللہ تعالیٰ جل جلالہ کسی جان کو اس کی حیثیت سے زیادہ تکلیف میں نہیں ڈالتا۔

## بَابُ ذِكْرِ الْأَمْرِ بِذَلِكَ لِلْحَائِضِ عِنْدَ الْاِغْتِسَالِ لِلْأَحْرَامِ

### باب ۱۵۱: حائضہ عورت کو غسل احرام کے وقت مینڈھیاں کھولنے کا حکم

اس باب میں ایسی حائضہ عورت کو نہاتے وقت چوٹیاں کھولنے کا حکم ہے جو حج یا عمرہ کے لئے احرام باندھنا چاہتی ہے اس باب میں امام نسائی رحمہ اللہ نے ایک حدیث مبارکہ سے استنباط کیا ہے پچھلے باب میں جنبی عورت کے لئے مینڈھیاں نہ کھولنے کی اجازت کا بیان تھا اسی لئے یہ حکم استحباب پر محمول ہوگا اس باب کے قائم کرنے سے امام نسائی رحمہ اللہ کا مقصود یہ ہے کہ حیض کی حالت میں چوٹیاں کھولنے کا حکم صرف نظافت کے لئے ہے اور یہ پاکی کے لئے نہ تھا کیونکہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا حیض کی حالت میں تھیں۔ اس لئے یہ امر مستحب نظافت کے لئے تھا۔



۲۴۲۔ أَخْبَرَنَا يُونُسُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى قَالَ: حَدَّثَنَا أَشْهَبُ، عَنْ مَالِكٍ، أَنَّ ابْنَ شِهَابٍ وَهْشَامَ بْنَ عُرْوَةَ، حَدَّثَاهُ عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ حَجَّةِ الْوَدَاعِ، فَأَهْلَلْتُ بِالْعُمْرَةِ، فَقَدِمْتُ مَكَّةَ، وَأَنَا حَائِضٌ، فَلَمْ أُطْفِئِ بِالْبَيْتِ وَلَا بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ، فَشَكَّوْتُ ذَلِكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: انْقِضِي رَأْسَكَ وَامْتَشِطِي، وَأَهْلِي بِالْحَجِّ وَدَعِي الْعُمْرَةَ. فَفَعَلْتُ، فَلَمَّا قَضَيْنَا الْحَجَّ أُرْسَلَنِي مَعَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ إِلَى التَّنْعِيمِ، فَاغْتَمَرْتُ فَقَالَ: هَذِهِ مَكَانُ عُمْرَتِكَ قَالَ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ: هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ مِنْ حَدِيثِ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ لَمْ يَرَوْهُ أَحَدٌ إِلَّا أَشْهَبُ

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں: ہم آقا کریم ﷺ کے ساتھ حجۃ الوداع کے لئے عازم سفر ہوئے میں نے عمرہ کا احرام باندھا جب مکہ مکرمہ پہنچے تو مجھے ماہواری شروع ہو چکی تھی اس لئے نہ میں خانہ کعبہ کا طواف کر سکی اور نہ ہی صفامروہ کی سعی کر سکی میں نے اس بابت آقا کریم ﷺ کی بارگاہ میں عرض کیا آپ ﷺ نے فرمایا: سر کے بال کھولو کنگھی کرو حج کا احرام باندھو اور عمرہ چھوڑ دو۔ جب حج مبارک مکمل ہو گیا تو حضور ﷺ نے مجھے عبدالرحمان بن ابی بکر رضی اللہ عنہم کے ساتھ مقام تنعیم بھیجا اس طرح میں نے عمرہ ادا کیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: یہ تمہارے اس عمرے کا بدل ہے۔

امام نسائی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: یہ حدیث مبارکہ مالک از ہشام بن عروہ کی سند سے غریب ہے کیونکہ حضرت اشہب رحمہ اللہ کے علاوہ کسی اور نے اسے روایت نہیں کیا۔

### ۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: سر کے بال کھولو کنگھی کرو اور حج کا احرام باندھو۔

یہاں پر سر کے بال کھولنے سے مراد ہے: بال کھولو اور غسل کرو اور اس کے بعد کنگھی کر کے حج کا احرام باندھو۔

### ۲۔ اطراف:

تقدم: ۲۱۵، بخاری: ۲۹۴، اطراف الحدیث: ۳۰۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۸، ۱۵۱۶، ۱۵۱۸، ۱۵۵۶، ۱۵۶۰، ۱۵۶۲، ۱۶۳۸، ۱۶۵۰، ۱۷۰۹، ۱۷۲۰، ۱۷۵۷، ۱۷۶۲، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۸۷، ۱۷۹۵، ۲۳۹۵، ۲۴۰۱، ۵۵۳۸، ۶۱۵۷، صحیح مسلم: ۱۲۱۱، الرقم المسلسل: ۲۸۷۰، سنن ابوداؤد: ۱۷۸۰، ۱۷۷۹، سنن ابن ماجہ: ۲۹۶۵، سنن بیہقی: ج ۵، ص ۲، شرح السنۃ: ۱۸۷۴، مسند الحمیدی: ۲۰۵، مسند احمد: ۲۴۰، مؤطا: ۴۱۰۔

## ۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں سات راوی ہیں جن میں سے پانچ کا تعارف گزر چکا ہے باقی دو کے حالات درج کئے جاتے ہیں:

۱۔ یونس بن عبدالاعلیٰ:

آپ کا نام ابو موسیٰ یونس بن عبدالاعلیٰ بن موسیٰ بن مسیرہ بن حفص بن جناب صدیقی مصری (۱۷۹ھ/۲۶۴ھ) ہے آپ دواۃ کے دسویں طبقہ صغار سے ثقہ راوی ہیں آئمہ جل آپ کی ثقاہت پر متفق ہیں امام مسلم نسائی اور ابن ماجہ آپ سے روایت کرتے ہیں سنن نسائی میں آپ سے پینتالیس (۴۵) احادیث مبارکہ مروی ہے (۱) ۲۔ اشہب:

آپ کا نام ابو عمرو اشہب بن عبدالعزیز بن داؤد بن ابراہیم قیسی مصری (۱۴۵ھ-۲۰۴ھ) ہے بعض کے نزدیک آپ کا نام مسکین ہے اور لقب اشہب ہے آپ دواۃ کے دسویں طبقہ سے ثقہ فقیہ راوی ہیں امام ابو داؤد اور نسائی آپ سے روایت کرتے ہیں۔ (۲)

۳۔ مالک: راجع: ۱۱۷ ۴۔ ابن شہاب: راجع: ۱۱۶

۵۔ ہشام بن عروہ: راجع: ۱۳۶ ۶۔ عروہ بن الزبیر: ایضاً

۷۔ عائشہ: راجع: ۱۱۲

## ۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح ہے، شیخین نے اسے روایت کیا ہے۔

## ۵۔ خصوصیات سند:

- ☆ یہ روایت سدا سیات امام نسائی رحمہ اللہ میں سے ہے۔
- ☆ سدا سیات کے اعتبار سے یہ ایک سو آٹھویں (۱۰۸) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ یہ مسلسل چوتھی حدیث مبارکہ سدا سیات میں سے ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ فقیہ اجل ہیں۔
- ☆ سند کے پہلے دور راوی بصری اور باقی سارے مدنی ہیں۔
- ☆ حضرت عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہ فقہاء سبعہ مدینہ منورہ میں سے ہیں۔
- ☆ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا رواۃ سبعہ مکثرین میں سے ہیں۔
- ☆ یہ بیٹے (ہشام) کی باپ (عروہ) سے روایت ہے اور بھانجے (عروہ) کی اپنی خالہ (عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا) سے روایت ہے۔

۱۔ الجرح والتعديل ج ۹ ص ۲۴۳ ii۔ الثقات ج ۹ ص ۲۹۰

۲۔ الثقات ج ۸ ص ۱۳۶ ii۔ تقریب التہذیب ج ۱ ص ۹۱

☆ سند میں الفاظ روایت اخیر نا ایک دفعہ کلمہ تحدیث دو دفعہ اور عنعنہ تین دفعہ استعمال ہوا ہے۔

## ۶۔ لغات:

خرجنا:	ہم نکلے، ہم عازم سفر ہوئے۔
عام حجة الوداع:	حجۃ الوداع کے سال۔
فاہللت بالعمرة:	میں نے عمرہ کا احرام باندھا۔
فقدمت مكة:	میں مکہ پہنچی۔
لم اطف بالبيت:	میں نے خانہ کعبہ کا طواف نہ کیا۔
شکوت:	میں نے صورت حال بتلائی۔
انقضى راسك:	تو سر کے بال کھول دے۔
امتشطی:	تو کنگھی کر۔
اهلی بالحج:	تو حج کا احرام باندھ۔
دعی العمرة:	تو عمرہ چھوڑ دے۔
فلما قضينا الحج:	جب ہم نے مناسک حج ادا کر لئے، حج مکمل کر لیا۔
ارسلنی:	آپ ﷺ نے مجھے بھیجا۔
التنعيم:	جگہ کا نام جہاں سے اہل مکہ حج و عمرہ کا احرام باندھتے ہیں۔ اب یہاں پر مسجد عائشہ صدیقہ تعمیر شدہ ہے۔

فاعتمرت:	میں نے عمرہ ادا کیا۔
هذه مكان عمرك:	یہ تیرے عمرہ کا بدل ہے، یہ تیرے لئے عمرہ کے لئے احرام باندھنے کی جگہ ہے۔

## ۷۔ مسائل ونصائح:

راجع: ۲۳۱

## ۸۔ خلاصہ:

- ☆ امام نسائی کا اس حدیث مبارکہ سے استدلال دو مسئلوں میں ہے:
- ۱۔ حج کا احرام باندھنے کے لئے حالت جنابت میں غسل کرنے کے لئے چوٹیاں کھولنا مستحب ہے۔
  - ۲۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا یہ غسل طہارت کے لئے نہ تھا، بلکہ یہ نظافت و صفائی کے لئے تھا۔

☆ حائضہ عورت کے لئے کعبۃ اللہ کا طواف اور صفا مروہ کی سعی منع ہے۔

☆ جس مسئلہ کا علم نہ ہو اس کے بارے میں پوچھنا چاہئے۔

☆ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے عمرہ فوت ہونے پر تاسف کا اظہار کیا اس کا مطلب ہے آپ نیکی کے کاموں میں بہت خریص تھیں۔

☆ ہر مسلمان کو نیکی کرنے پر خریص ہونا چاہئے۔

☆ یہ حدیث مبارکہ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کی مستدل ہے کہ حائضہ عورت کے لئے مینڈھیاں کھول کر نہانا ضروری ہے ورنہ غسل نہ ہوگا۔

☆ اس حدیث مبارکہ سے ثابت ہوا کہ اہل مکہ کے لئے میقات مقام بتیم ہے آج کل اس جگہ پر مسجد عائشہ تعمیر شدہ ہے یہ مقام

مکہ مکرمہ سے مدینہ منورہ جاتے ہوئے تقریباً دس کلومیٹر کے فاصلہ پر ہے آج کل یہ مکہ مکرمہ کی آبادی میں شامل ہو چکی ہے۔

☆ ہذہ مکان عمر تک: اس جملہ سے دونوں باتیں مراد ہو سکتی ہیں:

۱۔ یہ تیرے پہلے عمرہ کا بدل ہے یعنی حج سے پہلے جس کی نیت کی تھی۔

۲۔ یہ تیرے عمرہ کے لئے احرام باندھنے کی جگہ ہے۔

## باب ذِکْرُ غُسلِ الْجُنُبِ يَدِيهِ قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَهُمَا الْإِنَاءُ

باب ۱۵۲: جنبی برتن سے پانی لینا چاہئے تو پہلے

اپنے ہاتھ دھوئے

اس باب میں ایسی حدیث مبارکہ کو امام نسائی رحمہ اللہ نے روایت کیا ہے جس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ ناپاک شخص کے لئے ضروری ہے کہ وہ پانی کے برتن میں پانی لینے لگے تو سب سے پہلے اپنے ہاتھوں کو دھوئے پھر باقی جسم دھوئے اس باب میں امام نسائی رحمہ اللہ نے ایک حدیث مبارکہ سے استنباط کیا ہے پچھلے باب میں حائضہ عورت کے لئے احرام کا غسل کرتے وقت مینڈھیاں کھولنے کا بیان تھا اس باب میں غسل جنابت کے لئے برتن سے پانی لینے اور پہلے ہاتھ دھونے کا بیان ہے دونوں باب غسل کے بارے میں ہیں۔

۲۴۳۔ أَخْبَرَنَا أَحْمَدُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ: حَدَّثَنَا حُسَيْنٌ، عَنْ

زَائِدَةَ قَالَ: حَدَّثَنَا عَطَاءُ بْنُ السَّائِبِ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو

سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ: حَدَّثَنِي عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ

عَنْهَا، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا

اغتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ وَضَعَ لَهُ الْإِنَاءَ، فَيَصُبُّ عَلَى يَدَيْهِ قَبْلَ

أَنْ يَدْخُلَهُمَا الْإِنَاءَ، حَتَّى إِذَا غَسَلَ يَدَيْهِ أَدْخَلَ يَدَهُ

الْيُمْنَى فِي الْإِنَاءِ، ثُمَّ صَبَّ بِالْيُمْنَى وَغَسَلَ فَرْجَهُ

بِالْيُسْرَى، حَتَّى إِذَا فَرَغَ صَبَّ بِالْيُمْنَى عَلَى الْيُسْرَى

فَغَسَلَ هُمَا، ثُمَّ تَمَضَّمَصَ وَاسْتَنْشَقَ ثَلَاثًا، ثُمَّ يَصُبُّ عَلَى

رَأْسِهِ مِلءَ كَفِّهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، ثُمَّ يُفِيضُ عَلَى جَسَدِهِ

حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب غسل جنابت کا ارادہ فرماتے

تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے پانی کا برتن رکھا جاتا آپ صلی اللہ علیہ وسلم

ہاتھوں کو برتن میں داخل کرنے سے پہلے دھوتے پھر دائیں

ہاتھ سے بائیں پر پانی ڈالتے اور بائیں ہاتھ سے شرمگاہ کو

دھوتے جب اس سے فارغ ہوتے تو دائیں سے بائیں ہاتھ

پر پانی ڈال کر دونوں ہاتھوں کو دھوتے۔ پھر تین تین دفعہ کلی

کرتے اور ناک میں پانی چڑھاتے پھر تین چلو پانی سر پر

ڈالتے پھر سارے جسم پر پانی بہاتے۔

## ۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے:  
آپ ﷺ ہاتھوں کو برتن میں داخل کرنے سے پہلے دھوتے۔

## ۲۔ اطراف:

تقدم: ۲۴۴-۲۴۵-۲۴۶ بخاری: ۲۴۸ احمد: ۲۴۷۰۲ سنن الکبریٰ: ۲۴۴ تحفۃ الاشراف: ۱۷۷۳۷

## ۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں چھ راوی ہیں جن میں سے پانچ کے حالات زندگی گذر چکے ہیں حضرت عطاء بن السائب کا تعارف لکھا جاتا ہے البتہ دور راویوں حضرت حسین بن علی اور حضرت زائدہ کی سرگزشت حیات کا دوبارہ تذکرہ قدرے تفصیل سے کیا جا رہا ہے:

۱۔ احمد بن سلیمان: راجع: ۴۲

۲۔ حضرت حسین بن علی الجعفی رضی اللہ عنہ

نام و نسب:

حسین نام اور ابو عبد اللہ یا ابو محمد کنیت تھی۔ والد کا نام علی اور جد امجد کا ولید (۱) تھا جعفی بن سعد العشرۃ سے نسبت ولاء رکھنے کے باوجود الجعفی مشہور ہوئے۔ (۲)

مولد:

ان کی ولادت ۱۱۹ھ میں بمقام کوفہ ہوئی۔ علامہ بن سعد کا بیان ہے کہ وہ اور ان کے بھائی محمد تو ام پیدا ہوئے تھے۔ (۳) کچھ عرصہ بعد جزیرہ منتقل ہو کر وہیں مستقل طور پر رہنے لگے تھے۔ (۴)

فضل و کمال:

علم و فضل، زہد و تقویٰ اور عبادت و ریاضت کے اعتبار سے نہایت بلند مرتبہ تھے۔ متعدد تابعین کرام کے نگار خانہ علم سے اپنے دل و دماغ کو منور کرنے کی سعادت حاصل کی تھی۔ زمرۃ اتباع تابعین میں اس حیثیت سے وہ نہایت ممتاز تھے کہ علم کے ساتھ عمل میں اتنا بلند مقام بہت کم ہی کسی کے نصیب میں آسکا۔ یہ ان کی جلالت مرتبت اور عظمت شان ہی کا ثمرہ تھا کہ سفیان بن عیینہ جیسے فاضل اور امام عصر ان کی از حد تعظیم و تکریم کرتے تھے۔

ایک بار حسین الجعفی حج کے لئے مکہ تشریف لے گئے وہاں ابن عیینہ کو ان کی آمد کی اطلاع ہوئی تو فوراً ملنے تشریف لائے اور فرط

۱۔ الباب فی الانساب ج ۲ ص ۲۳۱

۲۔ تہذیب الجہد ج ۲ ص ۳۵۷ تہذیب الکمال ص ۸۴

۳۔ کتاب الانساب ص ۱۳۱

۴۔ طبقات ابن سعد ج ۶ ص ۲۷۶

عقیدت میں ان کی دست بوسی کی۔ علاوہ ازیں عبداللہ بن اویس، ابواسامہ اور کوفہ کے دوسرے بہت سے محدثین و شیوخ ان کی خدمت میں باریانہ کو مایہ صد افتخار و ناز تصور کرتے تھے۔ علامہ ابن سعد رقمطراز ہیں:

وکان مألفاً لاهل القرآن واهل الخیر (۱)

”وہ اہل قرآن و اہل الخیر کا مرجع تھے۔“

امام خزرجی نے احد الاعلام و الزہاد اور حافظ ذہبی نے شیخ الاسلام الحافظ المقرئ، الزاہد القدوة لکھ کر ان کے فضل و کمال کو سراہا ہے۔ (۲)

قرآن: قرأت قرآن میں کامل عبور حاصل تھا۔ اس فن میں انہیں شہرہ آفاق ماہر قرأت سبہ حمزہ بن حبیب الزیات سے شرف تلمذ حاصل تھا۔ (۳) مہارت فنی ہی کی وجہ سے شائقین کو قرآن کا درس بھی دیا کرتے تھے۔ ابن سعد لکھتے ہیں:

لہ فضل قارئاً للقرآن یقرأ (۴)

”وہ بڑے فاضل قرآن کے قاری تھے اور لوگوں کو اس کی تعلیم بھی دیتے تھے۔“

خلیفہ ہارون الرشید نے ایک بار کسائی سے دریافت کیا کہ لوگوں میں سب سے بڑا قاری کون ہے؟ جواب دیا: ”حسین بن علی الجعفی“! عجلی بیان کرتے ہیں:

کان یقرأ الناس راس فیہ وکان صالحاً (۵)

”وہ لوگوں کو قرآن پڑھاتے تھے اس میں وہ ماہر تھے اور صالح انسان تھے۔“

حدیث:

حدیث نبوی میں ان کا پایہ بہت بلند تھا۔ ان کی تحصیل انہوں نے کبار آئمہ سے کی تھی۔ اس وقت کبار تابعین کی مجلسیں اجڑتی جا رہی تھیں، لیکن پھر بھی سلیمان الاعمش اور ہشام بن عروہ جیسے علماء علم و فضل کی قندیلیں فروزاں کئے موجود تھے۔ حسین الجعفی نے ان سے پوری طرح کسب ضوئ کیا، بالخصوص زائدۃ ان کے دولت کدہ پر خود تشریف لاتے اور حدیث بیان کیا کرتے۔ اس بناء پر شیخ مذکور سے سب سے زیادہ روایت کرنے کا شرف حسین رضی اللہ عنہ ہی کو حاصل ہے۔ نمایاں اساتذہ حدیث میں مذکورہ علماء کے علاوہ موسیٰ الجعفی، لیث بن ابی سلیم، جعفر بن یزید، زائدہ، فضیل بن مرزوق، حسین بن حرا، ابن ابی داؤد، اسرائیل بن موسیٰ، فضیل بن عیاض کے اسمائے گرامی لائق ذکر ہیں۔ (۶)

درس حدیث اور تلامذہ:

ایک عرصہ تک حسین الجعفی غالباً فرط احتیاط کی بناء پر درس حدیث سے احتراز کرتے رہے۔ لیکن پھر ایک شب انہوں نے حالت

۳۔ ایضاً

۲۔ خلاصہ تہذیب تہذیب الکمال، ص ۸۴ تذکرۃ الحفاظ ج ۱، ص ۳۳۰

۱۔ طبقات ابن سعد ج ۶، ص ۶۷۷

۵۔ تہذیب التہذیب ج ۲، ص ۳۵۸ ۶۔ طبقات ابن سعد ج ۶، ص ۲۲۷ خلاصہ تہذیب تہذیب الکمال، ص ۸۴

۲۔ طبقات ابن سعد ج ۶، ص ۷۶



خواب میں دیکھا کہ حشر و نشر کا ہنگامہ کارزار گرم ہے اور ایک منادی صدا لگا رہا ہے کہ علماء جنت میں داخل ہو جائیں۔ انہیں کے ہمراہ حسین الجعفی بھی جانے لگے تو یہ کہہ کر انہیں روک دیا گیا کہ:

فلم یزل یحدث فی البرد والحر والمطر حتی کتبنا عنہ اکثر من عشرة الاف (۱)

”پروہ برابر گرمی، سردی، برسات ہر موسم میں درس حدیث دیتے رہے۔ حتیٰ کہ ہم نے ان سے دس ہزار حدیثوں کی کتابت کی۔“  
ان کے خرمین علم کے خوشہ چینوں میں امام احمد، اسحاق، یحییٰ بن معین، محمد بن رافع، ابن الفرات، عباس الدوری، محمد بن عاصم، عبداللہ بن ابی عوانہ، ابوبکر بن ابی شیبہ، ابوکریب، ہارون الحمال، شجاع بن الخلد، ہناد السری، ابن ابی عمر، عبد بن حمید، ابوسعود الرازی، اور عراق کے دوسرے بہت سے مشاہیر علماء شامل ہیں۔ (۲)

ثقاہت:

علماء و محققین نے بالاتفاق ان کی ثقاہت و عدالت اور تثبت و اتقان کو تسلیم کیا ہے۔ محمد بن عبدالرحمن ہروی کہتے ہیں: ”مسار رأیت اتقن منہ“ (۳) احمد العجلی کا بیان ہے: ”کان ثقة“ (۴) عثمان بن ابی شیبہ کا قول ہے: ”بخ بخ ثقة صدوق“ علاوہ ازیں یحییٰ بن معین، امام بخاری، ابن سعد اور ابن حبان نے بھی توثیق کی ہے۔

زہد و عبادت:

انہوں نے پوری زندگی حالت تجرد میں گزار دی۔ بلاشبہ انسانی زندگی کا یہ نہایت پرازحمن مرحلہ ہوتا ہے جس سے شاذ و نادر ہی کوئی کامیابی سے گزرتا ہے، لیکن حسین الجعفی کا دامن زہد و ورع بہت پاک و صاف رہا۔ غالباً اسی بناء پر وہ بکثرت عبادت کرتے تھے تاکہ دنیا اور اس کے مزخرفات سے قطعی بے التفاتی اور بے رغبتی رہے، چنانچہ ان کی کتاب زندگی میں اس باب کو بڑے اہمیت و عظمت کے ساتھ ذکر کیا جاتا ہے۔ علامہ ابن جوزی رحمہ اللہ رقمطراز ہیں:

کان من العلماء العباد (۵)

وہ عبادت گزار علماء میں تھے۔

ابن سعد لکھتے ہیں: ”کان عابداً فاسکاً“

(۶) یحییٰ بن یحییٰ رحمہ اللہ کا بیان ہے:

ابن بقی احد من الابدال فحسین الجعفی (۶)

حافظ ذہبی رحمہ اللہ خامہ ریز ہیں:

۱۔ خلاصۃ تہذیب تہذیب الکمال، ص ۸۴ تہذیب التہذیب، ج ۲، ص ۳۵۸

۲۔ کتاب الانساب، ص ۱۳۱ امرأة الجنان، ج ۲، ص ۸

۳۔ تہذیب التہذیب، ج ۲، ص ۲۵۸

۴۔ تذکرۃ الحفاظ، ج ۱، ص ۳۲۰

۵۔ صفوة الصفوة، ج ۳، ص ۱۰۴

۶۔ العبر فی خبر من غبر، ج ۱، ص ۳۳۹

كان مع تقدمه في العلم راسا في الزهد والعبادة (۱)

”وہاں ہمہ علم و فضل زہد و تقویٰ میں بھی بلند مرتبہ تھے۔“

مناقب و فضائل:

آپ تمام زندگی مجرد رہے اور ۸۴ برس پر محیط اس طویل ترین مدت کا بیشتر حصہ مسجد میں درس و تدریس اور عبادت و ریاضت میں گزارا۔ ابن سعد کی روایت ہے کہ ساٹھ سال تک مسلسل مسجد الجعفی میں اذان دی (۲) خوف و خشیت الہی اس درجہ غالب تھا کہ زندگی بھر نہ تو کبھی ہنسے اور نہ مسکرائے۔ حجاج بن حمزہ بیان کرتے ہیں کہ:

ما رايت حسينا الجعفي ضاحكاً ولا متبسماً ولا سمعت منه كلمة ركن فيها الى الدنيا (۳)

”میں نے حسین الجعفی کو کبھی ہنستے اور مسکراتے نہیں دیکھا اور نہ کوئی ایسی بات ان کے منہ سے سنی جس میں دنیا کی طرف کوئی میلان ظاہر ہو۔“

ایک مرتبہ خلیفہ وقت ہارون الرشید سے مکہ میں ملاقات ہو گئی۔ خلیفہ نے سلام عرض کیا۔ جب انہیں علم ہوا کہ یہ خلیفہ وقت ہیں تو بڑی جامع نصیحت فرمائی:

يا حسن الوجه انت مسئول عن هذا الخلق كلهم (۴)

”اے حسین چہرے والے تو اس ساری خلق خدا کا ذمہ دار ہے۔“

خلیفہ یہ سن کر رونے لگا۔

علماء کی رائے:

تمام فضلاء و علماء نے ان کے جلالت علم و عمل کا برملا اعتراف کیا ہے۔ امام احمد کا ارشاد ہے کہ میں نے کوفہ میں حسین الجعفی سے بڑا کوئی فاضل نہیں دیکھا۔ وہ تو بالکل راہب تھے۔ (۵) ابو مسعود الرازی کہتے ہیں: ”افضل من رايت الجعفي وحسين الجعفي“ (۶)

احمد اعلیٰ کا بیان ہے:

وكان صالحاً لم ار رجلاً قط افضل منه وكان صحيح الكتاب (۷)

”وہ نیک انسان تھے میں نے ان سے افضل کوئی انسان نہیں دیکھا وہ صحیح الکتاب تھے۔“

سفیان ثوری رحمہ اللہ کا قول ہے: ”هذا راہب“۔

- |    |                                 |    |                           |    |                           |
|----|---------------------------------|----|---------------------------|----|---------------------------|
| ۱۔ | العمر فی خبر من غیر، ج ۱، ص ۳۳۹ | ۲۔ | طبقات ابن سعد، ج ۶، ص ۲۷۸ | ۳۔ | تہذیب التہذیب، ج ۲، ص ۳۵۸ |
| ۴۔ | کتاب صفوة الصفوة، ج ۳، ص ۱۰۵    | ۵۔ | مراۃ الجنان، ج ۲، ص ۸۱    | ۶۔ | تہذیب التہذیب، ج ۲، ص ۳۵۸ |
| ۷۔ | تذکرۃ الحفاظ، ج ۱، ص ۳۲۰        |    |                           |    |                           |

حلیہ:

نہایت حسین اور خوب رو تھے۔ (۱)

وفات:

ذیقعد ۲۰۳ھ میں بمقام کوفہ انتقال فرمایا۔ (۲) اس وقت ۸۴ سال کی عمر تھی۔ (۳) سند وفات کے متعلق ۲۰۴ھ کا بھی قول ملتا ہے۔ لیکن امام بخاری، ابن سعد، ابن قانع، مطین اور ابن حبان نے اول الذکر ہی کو بالجزم صحیح ترین قرار دیا ہے۔ (۴)

۳۔ حضرت زائدہ بن قدامہ رضی اللہ عنہ:

نام و نسب:

زائدہ نام ابو الصلت کنیت اور باپ کا نام قدامہ تھا (۵) اس کے بعد کا سلسلہ نامعلوم ہے، بنو ثقیف سے نسبت ولا رکھنے کی بناء پر ثقفی اور اپنے مولد موطن کوفہ کی طرف منسوب ہو کر کوئی کہلاتے ہیں۔

علم و فضل:

علمی حیثیت سے بلند پایہ اتباع تابعین کی جماعت میں کئی حیثیتوں سے بہت ممتاز تھے علامہ خزرجی احدا لا اعلام اور حافظ ذہبی امام و حجت کے الفاظ سے ان کا ذکر کرتے ہیں۔ (۶)

حدیث میں ان کے تبحر اور کمال کا یہ عالم تھا کہ امام احمد رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔ ”اگر تم زائدہ سے مروی کوئی حدیث سن لو تو پھر اس کی کوئی پرواہ اور غم نہ کرو کہ تمہیں کسی دوسرے راوی سے سماع حاصل نہیں، یعنی زائدہ کی روایت ہی مستند ترین اور کافی ہے۔“

حدیث:

زائدہ نے اپنے وقت کے بہت سے نادرہ روزگار آئمہ و شیوخ سے حدیث کی تحصیل اور اس میں مہارت حاصل کی تھی، انہیں جن فضلاء زمن سے فیض و صحبت اور اکتساب علم کی سعادت نصیب ہوئی، ان میں ابو اسحاق سبیعی، عبدالملک بن عمیر، سلیمان التیمی، اسماعیل بن ابی خالد، اسماعیل السدی، حمید الطویل، زیاد بن علاقہ، سماک بن حرب، شعیب بن غرقہ، ہشام بن عروہ، اعمش اور ہشام بن حسان جیسے نامور علماء شامل ہیں۔ (۷)

تلامذہ:

ان کے خوشہ چینیوں کی تعداد بھی کثیر ہے جن میں سے مشہور و ممتاز تلامذہ کے نام یہ ہیں۔ عبداللہ بن مبارک، حسین بن علی الجعفی، عبدالرحمن بن مہدی، سفیان بن عیینہ، ابو اسحاق القراری، مطلق بن غنم، معاویہ بن، عمر، ابو نعیم، احمد بن یونس رحمہم اللہ۔ (۸)

۱۔ تہذیب الجذیب ج ۲ ص ۳۵۸۔ ۲۔ طبقات ابن سعد ج ۶ ص ۳۷۷، صفوة الصفوة ج ۳ ص ۱۰۴

۳۔ تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۳۲۰۔ ۴۔ سیر الصحابة ج ۹ ص ۱۰۱-۱۰۵۔ ۵۔ طبقات ابن سعد ج ۶ ص ۲۶۳

۶۔ خلاصہ تہذیب تہذیب الکمال ص ۱۱۱، تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۱۹۴۔ ۷۔ تہذیب الجذیب ج ۳ ص ۳۰۶۔ ۸۔ تہذیب الجذیب ج ۳ ص ۳۰۶

روایت میں احتیاط:

حدیث میں بایں ہمہ تبحر کمال کے حضرات زائدہ بن قدامہ روایت کرنے میں غایت درجہ محتاط تھے وہ رواۃ حدیث کی ثقاہت و عدالت اور دوسرے احوال زندگی کی تحقیق و تفتیش میں برے ژرف نگاہی کا ثبوت دیتے اور چھان بین کے بعد جب راوی کی زندگی مثل آئینہ بے داغ اور شفاف نظر آتی جب ہی ان کی روایت کو شرف قبول بخشتے تھے اس خصوصیت کی بناء پر ان کی تمام مرویات اعلیٰ درجہ کی ہیں۔ امام ابوداؤد طیالسی روایت حدیث میں ان کی اس فرط احتیاط کی نسبت خامہ ریز ہیں کہ:

کان لا یحدث صاحب بدعة (۱)

وہ کسی اہل بدعت سے روایت نہیں کرتے تھے۔

علاوہ ازیں ان کے تلمیذ رشید سفیان بن عیینہ کا قول ہے کہ:

حدثنا زائدة بن قدامة وکان لا یحدث قد ریا ولا صاحب بدعة (۲)

”زائدہ بن قدامہ نے ہم سے حدیث روایت کی ہے اور وہ کسی قدری یا بدعتی سے روایت نہیں کرتے تھے۔“

تثبت واتقان:

کسی حدیث کی صحت اور علو کے لئے راوی کا متقن اور مثبت ہونا بھی ضروری ہے، حضرت زائدہ رحمۃ اللہ علیہ اس صفت سے بھی بدرجہ اتم متصف تھے علامہ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ اتقان میں انہیں امام شعبہ رحمۃ اللہ علیہ کا ہم پلہ قرار دیتے ہیں۔

کان من نظراء شعبۃ فی الاتقان (۳)

”وہ اتقان میں امام شعبہ رحمۃ اللہ علیہ کی نظیر تھے۔“

امام احمد کا قول ہے:

المثبتون فی الحدیث اربعة سفیان وشعبۃ وزہیر وزائدة (۴)

”حدیث شریف میں چار اشخاص بہت بلند مرتبہ تھے: سفیان، شعبہ، زہیر اور زائدہ بن قدامہ۔“

صداقت و عدالت اور آئمہ کا اعتراف:

تمام آئمہ و علماء اور ماہرین فن نے بالاتفاق حضرت زائدہ کی ثقاہت، عدالت اور صداقت کا اعتراف کیا ہے چنانچہ ابوزرعہ رحمۃ اللہ علیہ کا بیان ہے کہ:

صدوق من اهل العلم (۵)

ابو حاتم کہتے ہیں:

۱۔ العبر فی خبر من غیر ج ۱ ص ۲۳۶

۲۔

تہذیب التہذیب ج ۳ ص ۳۰۶

۳۔

تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۱۹۴

۴۔ ایضاً

كان ثقة صاحب سنة وهو اهب الى من ابى عوانة (۱)  
 ”وہ ثقہ محدث تھے اور میرے نزدیک ابو عوانہ سے زیادہ پسندیدہ تھے۔“  
 ابن سعد رقمطراز ہیں:

كان ثقة مامونا صاحب سنة وجماعة (۲)  
 وہ ثقہ مامون اور صاحب سنت تھے۔

ابو اسامہ جنہیں حضرت زائدہ رضی اللہ عنہ سے خصوصی تلمذ کا شرف حاصل تھا اپنے شیخ کی صداقت اور صالحیت کے متعلق بصراحت بیان کرتے ہیں کہ وہ دنیا کے تمام لوگوں میں سب سے زیادہ سچے اور نیک انسان تھے کان من اصدق الناس و ابراهيم (۳)  
 علامہ ازیں ابن حبان نے کتاب الثقات میں ان کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ کان من الحفاظ المتقين امام دارقطنی نسائی اور ابوداؤد الطیالسی نے بھی ان کو ثقہ اور صدوق تسلیم کیا ہے۔

وفات:

باختلاف روایت ۱۶۰ھ یا ۱۶۱ھ میں انتقال فرمایا محمد بن عبد اللہ الحضری کا بیان ہے کہ ان کی وفات سرزمین روم میں کسی جہاد کے دوران ہوئی۔ (۴) اس کی تائید علامہ ابن سعد کے اس بیان سے بھی ہوتی ہے:

توفي زائدة بارض الروم عام غز الحسن بن قحطبة الصائفة سنة ستين او احدى وستين ومائة (۵)  
 ”زائدہ کی وفات ارض روم میں اس سال ہوئی جب صائفہ نے جنگ کی تھی وہ ۱۶۰ھ یا ۱۶۱ھ تھا۔“  
 علامہ خزر جی رحمۃ اللہ علیہ نے مسطین کا یہ قول نقل کیا ہے:

مات زائدة غازي بارض الروم سنة اثنتين وستين ومائة (۶)  
 زائدہ کی وفات ارض روم میں ۱۶۲ھ میں جنگ کرتے ہوئے ہوئی۔ (۷)

۴۔ عطاء بن السائب:

آپ کا نام ابو محمد عطاء بن السائب ثقفی کو فی (م: ۱۳۶ھ) ہے، بعض نے آپ کی کنیت ابو السائب اور دادا کا نام زید اور یزید بھی لکھا ہے آپ رواۃ کے پانچویں طبقہ سے ثقہ صدوق مخطوط تابعی راوی ہیں آپ کو امام عبد اللہ بن احمد، امام عجل، امام نسائی، ابن حبان اور ابن سعد نے ثقہ قرار دیا ہے امام ابو حاتم اور ابن حجر عسقلانی رضی اللہ عنہ نے صدوق لکھا ہے امام ابن معین نے غیر ثقہ جبکہ امام حاکم، امام عقیلی اور ابن عدی نے کہا ہے کہ آخری عمر میں حافظہ میں اختلاط واقع ہو گیا تھا اس لئے آخری عمر کی روایات میں سے بعض منکر ہیں اس لئے اختلاط سے

- |    |   |    |                           |
|----|---|----|---------------------------|
| ۱۔ | العبر فی خبر من غمر ج ۱ ص ۲۳۶، خلاصہ تہذیب التہذیب الکمال ص ۱۳۱ | ۲۔ | طبقات ابن سعد ج ۶ ص ۳۶۳   |
| ۳۔ | تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۱۹۴  | ۴۔ | تہذیب التہذیب ج ۳ ص ۳۰۷   |
| ۵۔ | طبقات ابن سعد ج ۶ ص ۳۶۳   | ۶۔ | سیر الصحابة ج ۹ ص ۱۳۶-۱۳۸ |

پہلے کی روایات ثقہ اور بعد کی بعض ضعیف روایات ہیں۔ امام بخاری اور آئمہ سنن اربعہ آپ سے روایات بیان کرتے ہیں، سنن نسائی میں آپ سے بتیس (۳۲) احادیث مبارکہ مروی ہیں۔ (۱)

۵۔ ابوسلمہ: راجع: ۱۶۱  
۶۔ عائشہ: راجع: ۱۱۲

## ۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح ہے، اس کے متابعات کو امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

## ۵۔ خصوصیات سند:

- ☆ یہ روایت سدا سیات امام نسائی رحمہ اللہ میں سے ہے۔
- ☆ سدا سیات کے اعتبار سے یہ ایک سنوئیں (۱۰۹) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ یہ مسلسل پانچویں حدیث مبارکہ سدا سیات میں سے ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں، البتہ حضرت عطاء بن سائب رحمہ اللہ متکلم فیہ ہیں، ان کو ثقہ بعض نے صدوق اور مختلف قرار دیا ہے۔
- ☆ حضرت عطاء سے یہی روایت امام بخاری نے بھی الفاظ کے اختلاف کے ساتھ روایت کی ہے۔
- ☆ سند کے تمام راویوں سے آئمہ صحاح ستہ روایت کرتے ہیں، البتہ شیخ احمد بن سلیمان سے صرف امام نسائی رحمہ اللہ نے روایت کیا ہے، جبکہ حضرت عطاء سے امام مسلم رحمہ اللہ نے روایت نہیں کیا۔
- ☆ سند میں حضرت حسین بن علی جعفی رحمہ اللہ فن قراءت کے مشہور آئمہ میں سے ہیں۔
- ☆ حضرت ابوسلمہ بن عبدالرحمان رحمہ اللہ فقہاء سبعہ مدینہ منورہ میں سے ہیں۔
- ☆ سند میں الفاظ اداء روایت اخیراً عنعنہ ایک ایک دفعہ اور صیغہ تحدیث چار دفعہ استعمال ہوا ہے۔

## ۶۔ لغات:

- إذا اغتسل: آپ صلی اللہ علیہ وسلم جب نہاتے۔ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم غسل فرماتے۔
- الجنابة: ناپاکی کی حالت۔ غسل واجب ہونا۔
- وضع: رکھا جاتا۔ لایا جاتا۔
- الاناء: برتن۔ پانی کا پیالہ

i۔ العلل ج ۱ ص ۷۹	ii۔ تاریخ الدوری ج ۲ ص ۴۰۳	iii۔ تاریخ الثقات ص ۳۳۲
iv۔ البحر والتعذیل ج ۶ ص ۳۳۲	v۔ تہذیب الکمال ج ۲ ص ۹۰	vi۔ الثقات ج ۲ ص ۲۵۱
vii۔ المغفاء (عقلی) ج ۳ ص ۲۱۲	viii۔ طبقات ابن سعد ج ۶ ص ۳۲۸	ix۔ الکامل ج ۵ ص ۳۶۱
x۔ تقریب التہذیب ج ۱ ص ۲۵		



یصب:	آپ ﷺ بہاتے
قبل ان یدخلہما:	دونوں ہاتھ داخل کرنے سے پہلے
یدہ الیمنی:	اینا دایاں ہاتھ
فرجہ:	اپنی شرمگاہ
بالسیرای:	بائیں ہاتھ کے ساتھ۔
تمضمض:	آپ ﷺ کلی کرتے۔
استنشق:	آپ ﷺ ناک میں پانی چڑھاتے۔
ملء کفیہ:	اپنی دونوں ہتھیلیاں بھر کر۔ چلو۔
یفیض:	آپ ﷺ بہاتے۔ آپ ﷺ اندھیلے۔
جسدہ:	اپنا جسم۔

### ۷۔ مسائل ونصائح:

اس حدیث مبارکہ میں حضور نبی کریم ﷺ کے غسل کرنے کا طریقہ بیان ہوا ہے، غسل کے فرائض، سنن اور دیگر ضروری مسائل حسب ذیل ہیں:

غسل کے فرائض کا مختلف مذاہب کے نقطہ نظر سے خلاصہ:

پروفیسر ڈاکٹر وہبہ زحیلی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

۱۔ احناف کا مذہب:

غسل میں گیارہ چیزیں فرض ہیں، منہ، ناک اور پورے بدن کا ایک مرتبہ دھونا، قلفہ کے اندرونی حصے کا دھونا اس کو مشقت اور تکلیف سے کھولے بغیر، ناف اور کسی بھی کھلے ہوئے سوراخ کو دھونا عورت کے گندھے ہوئے بالوں کے اندرونی حصے کو دھونا اگر پانی بالوں کی جڑوں تک پہنچ سکے داڑھی کی کھال، مونچھوں کے تلے کھال بھنڈوں کے نیچے کی کھال اور عورت کی شرمگاہ کا وہ حصہ جو بیٹھنے اور انگلی سے اس کو پھیلانے سے ظاہر ہوتا ہے، اس کو دھونا۔ تاہم صحیح قول یہ ہے کہ قلفہ کی اندرونی طرف کو دھونا صرف مستحب ہے واجب نہیں ہے۔

۲۔ مذہب مالکیہ:

غسل کے فرائض ان کے ہاں پانچ ہیں..... فرض غسل کی یا رفع حدث کی یا حالت جنابت میں ممنوع چیز کے مباح کرنے کی نیت پہلے عضو کو دھوتے وقت کرنا اس طرح کہ وہ اپنے دل سے غسل ادا کرنے کی نیت کرے یا حدث اکبر رفع کرنے کی نیت کرے یا جنابت رفع کرنے کی نیت کرے یا اس چیز کو مباح کرنے کی نیت کرے جو حدث اکبر کی وجہ سے ممنوع ہو یا مثلاً نماز مباح کرنے کی نیت کرے

اور موالات (پے در پے افعال غسل کا انجام دینا) اگر یاد رہے اور اس پر قدرت ہو جیسے یہ وضو میں بھی فرض ہے اور پورے جسم کے ظاہری حصے پر پانی بہانا اور جسم ملنا خواہ پانی بہانے کے بعد سہی اور خواہ کسی کپڑے سے سہی بالوں ہاتھوں اور پاؤں کی انگلیوں میں خلال کرنا۔  
۳۔ شوافع فرماتے ہیں:

غسل میں تین چیزیں فرض ہیں نیت نجاست کا دور کرنا اگر وہ ہو پانی کا ظاہر نظر آنے والی کھال پر اور اس کھال پر موجود بال وغیرہ پر بہانا تاکہ پانی بالوں کے نیچے تک پہنچ جائے۔ اس کے علاوہ باقی امور سنت ہیں۔  
۴۔ حنابلہ کا مذہب:

ان کے ہاں غسل کے واجبات گیارہ امور ہیں:

نجاست اور ایسی چیز کا دور کرنا جو پانی کو کھال تک پہنچنے سے رد کر دے نیت بسم اللہ پڑھنا پورے بدن منہ اور ناک تک میں پانی بہانا اور ڈالنا لہذا مضمضہ (کلی) اور استنشاق (ناک میں پانی ڈالنا) غسل میں بھی ایسے واجب ہے جیسے وضو میں بال کے اندر اور باہر دھونا مرد کے ہوں یا عورت کے لٹکے ہوئے ہوں یا نہیں اور حیض و نفاس کے غسل کے لئے بالوں کا کھولنا غسل جنابت کے لئے نہیں اگر بالوں کی جڑیں گیلی ہو جائیں غیر مخنون شخص کے لئے قلفہ کو اندر سے دھونا اگر اس کا پلٹنا ممکن ہو انگوٹھی وغیرہ کے نیچے کا حصہ دھونا لہذا اس کو وہ حرکت دے تاکہ پانی اس کے نیچے پہنچ سکے اور عورت کی شرمگاہ کا وہ ظاہری حصہ جو عورت کے بیٹھنے کے وقت ظاہر ہوتا ہے کیونکہ اس کا حکم ظاہر کا ہے۔ اور شرمگاہ کے اندر کا دھونا ضروری نہیں اور نہ ہی آنکھوں کے اندر کا حصہ دھونا ضروری ہے بلکہ مستحب بھی نہیں ہے خواہ ضرر کا اندیشہ نہ بھی ہو۔ ترتیب اور پے در پے ہونا اعضا وضو کو دھوتے وقت ضروری نہیں کیونکہ غسل ان کی طرف سے ہو جاتا ہے کیونکہ وضو اور غسل ایسی عبادتیں ہیں جو ایک دوسرے میں داخل ہیں لہذا چھوٹی عبادت کا حکم ساقط ہے جیسے عمرہ حج کے ساتھ ہونے کی صورت میں ایسا ہوتا ہے۔ اور جسم کا ملنا واجب نہیں اگر یقین یا گمان غالب اس بات کا ہو کہ پانی پورے جسم پر بہہ چکا ہے۔  
۴۔ چوتھی بحث غسل کی سنتیں:

میں نے گذشتہ صفحات میں نبی کریم ﷺ کے غسل کا طریقہ بیان کیا تھا وہ غسل کے کامل اور جامع طریقے کی دلیل ہے جس میں واجب اور سنت دونوں کا بیان آجاتا ہے حنابلہ کی رائے کے مطابق یہ وہ ہے جس میں دس چیزیں جمع ہوں۔ (۱)  
۱۔ نیت (۲) بسم اللہ پڑھنا (۳) دونوں ہاتھ تین دفعہ دھونا (۴) جسم پر موجود گندگی دھونا (۵) وضو کرنا (۶) سر پر تین لپ بھر کر پانی ڈالنا جس سے بالوں کی جڑیں گیلی ہو جائیں (۷) پورے جسم پر پانی بہانا (۸) جسم کی دائیں جانب سے پہلے شروع کرنا (۹) ہاتھ سے اپنے بدن کو ملنا (۱۰) نہانے کی جگہ سے ہٹ جانا (۱۱) پھر اپنے پاؤں دھولینا اپنے سر اور داڑھی کے بالوں کی جڑ میں پانی ڈال کر خلال کرنا ان پر پانی بہانے سے پہلے۔

غسل کی وہ سنتیں جن کے کرنے سے غسل کی تکمیل ہوتی ہو، مختلف مذاہب کے نقطہ نظر سے مندرجہ ذیل ہے۔ (۲)

- ۱۔ دونوں ہاتھ اور شرمگاہ دھونے سے غسل کی ابتداء کرنا نجاست کو بدن پر سے دور کرنا اگر نجاست ہو اور شوافع کے بیان کے مطابق اگلی اور پچھلی شرمگاہ دھونے کی نیت کرے اور اس طرح کہے: میں جنابت کی ان دونوں جگہوں اور ان کے درمیان سے دور کرنے کی نیت کرتا ہوں۔
- ۲۔ پھر نماز کے لئے کیا جانے والا وضو کرے احناف کے ہاں اگر نہانے والا ایسی جگہ کھڑا ہو جہاں پانی ٹھہر جاتا ہو جیسے بڑا تسلسلہ وغیرہ تو پاؤں بعد میں دھونا اولیٰ ہے اور اگر وہ ایسی جگہ کھڑا ہو جہاں پانی اس کے پاؤں سے نہ لگتا ہو جیسے کسی تختے یا کسی اونچی جگہ پر پتھر پر کھڑا ہو تو اس صورت میں پاؤں پہلے دھونا افضل ہیں۔ اور وضو کرنے سے احناف اور حنابلہ کے ہاں واجب، مضمضہ اور استنشاق بھی اس کے ضمن میں ادا ہو جاتے ہیں۔

مالکیہ کے ہاں کان کے سوراخ میں گھیلا ہاتھ پھیر لینا کافی ہے اس کو دھونے وغیرہ میں مبالغہ آمیزی نہ کرے کیونکہ ایسا کرنا سماعت کے لئے نقصان دہ ہے کان کا ظاہری اور باطنی حصہ ظاہر بدن کی طرح ہے اس کا دھونا بھی واجب ہے۔

- ۳۔ پھر شوافع کے ہاں وہ بدن کے ان حصوں کی دیکھ بھال کے ساتھ دھوئے جن میں موڑ یا گہرائی وغیرہ ہو اور اس طرح کرے کہ ہاتھ میں پانی لے کر اونچی نیچی مڑنے والی جگہیں جیسے کان پیٹ کی سلوٹیں اور ناف وغیرہ میں اہتمام سے پہنچائے کیونکہ اس طرح کرنے سے پانی کے پہنچنے کا زیادہ اہتمام رہتا ہے اسی طرح کان میں بھی اہتمام کرے اور ہاتھ میں پانی لے کر کان میں ڈالے تاکہ پانی کان کے اندرونی حصے اس کی مڑنے والی جگہوں پر پہنچ جائے اور اپنے حلق کے نیچے اور آس پاس دھیان کرے بغلوں اور ناف کے ارد گرد کی رگوں کو بھی دھیان اور احتیاط سے دھوئے۔

- ۴۔ پھر پانی اپنے سر پر ڈالے اور بالوں میں خلال کرے پھر اپنے پورے بدن پر تین مرتبہ پانی بہائے جسم کی دائیں طرف پر پہلے ڈالنا شروع کرے پھر بائیں جانب ڈالے کیونکہ یہ بات پہلے گزر چکی ہے کہ نبی کریم ﷺ کو پاکی حاصل کرنے میں دائیں طرف سے کام شروع کرنا مرغوب تھا۔ پھر بالوں میں خلال کرے اور ان کی جڑوں میں اچھی طرح ہاتھ پھیرے کیونکہ حدیث میں ہے ہر بال کے نیچے جنابت ہوتی ہے یہ مسنون ہے کہ وہ اپنے بدن کو دونوں ہاتھوں سے ملے کیونکہ اس سے زیادہ صفائی حاصل ہوتی ہے اور اس طرح پانی کا تمام جگہوں اور سلوٹوں وغیرہ تک پہنچنے کا یقین ہو جاتا ہے اور اس طرح اس اختلاف سے بھی نکلا جاسکتا ہے جو ان حضرات کے دلائل کو واجب کرنے سے پیدا ہوتا ہے یعنی مالکیہ حضرات۔ پانی کے تمام بدن اور کھال پر بہہ جانے کے لئے صرف غالب گمان کا ہونا کافی ہے کیونکہ یقین کا حصول باعث مشقت و حرج ہوتا ہے۔

احناف فرماتے ہیں:

اگر کوئی شخص بتے پانی یا اس کی طرح پانی میں غوطہ لگائے اور اس میں ٹھہرا رہے تو اس کو سنت کا حصول ہو جاتا ہے۔ مالکیہ فرماتے

۱۔ فتح القدیر ج ۱ ص ۳۹ الدر المختار ج ۱ ص ۱۴۰ مرقا الفلاح ص ۱۷ اللباب ج ۱ ص ۲۱ الشرح الکبیر ج ۱ ص ۱۳۵-۱۳۷ الشرح الصغیر ج ۱ ص ۱۷۰

القوانين المحببة ص ۲۶ المہذب ج ۱ ص ۳۱ مغنی المحتاج ج ۱ ص ۷۳ المغنی ج ۱ ص ۲۱۷ کشاف القناع ج ۱ ص ۱۷۳-۱۷۶

ہیں کہ غسل جنابت وضو کے دھونے کی طرف سے کافی ہو سکتا ہے اگر وہ شخص رفع حدث اکبر کی نیت کر لے خواہ حدث اصغر کے رفع کرنے کی نیت نہ بھی کرے بشرطیکہ کوئی ناقض وضو عمل سرزد نہ ہو جیسے عضو تناسل وغیرہ کا چھونا اور شوافع بھی ایک قول کے مطابق یہی فرماتے ہیں کہ غسل کر لینا کافی ہے خواہ اس کے ساتھ وضو کی نیت کرے یا نہیں۔

حنابلہ فرماتے ہیں:

غسل وضو کی طرف سے بھی کافی ہو جاتا ہے اگر وہ شخص مضمضہ اور استنشاق کر لے اور وضو اور غسل دونوں کی نیت کر لے تاہم وہ افضل اور اولیٰ عمل کا ترک کرنے والا شمار ہوگا۔ مالکیہ کے علاوہ فقہاء کے ہاں غسل میں پے درپے کرنا مستحب ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ نے بھی یہ فرمایا ہے مالکیہ کے ہاں یہ فرض ہے اسی طرح یہ ترتیب بھی مسنون ہے کہ سر سے شروع کر کے پھر دائیں کندھے پر ڈالے پھر بائیں کندھے پر ڈالے۔ تاہم ترتیب بالاتفاق واجب نہیں ہے۔ کیونکہ پورا بدن ایک ہی چیز ہے اور اس بناء پر یہ مسئلہ ہے کہ اگر کوئی شخص جسم میں کوئی جگہ خشک چھوڑ دے یا پٹی کی جگہ چھوڑ دے تو صرف اس جگہ کو دھو لینا کافی ہے اس کے بعد والی جگہ کو دھونا ضروری نہیں۔ بالوں کی لٹوں کا کھولنا مالکیہ کے ہاں واجب نہیں اگر وہ سختی سے نہ بندھی ہوئی ہوں اور حنابلہ کے ہاں جنابت کی حالت میں ایسا کرنا واجب نہیں حیض اور نفاس کی حالت میں کھولنا واجب ہے اور احناف کے ہاں عورت کے لئے اپنی لٹوں کا کھولنا لازم نہیں گر پانی بالوں کی جڑوں تک پہنچ جائے اور مرد پر علی الاطلاق بالوں کا کھولنا لازم ہے۔ شوافع کے ہاں اگر پانی بالوں کی جڑوں تک نہ پہنچے تو بال کھولنا لازم ہوں گے جیسا کہ ہم یہ بات ابھی بیان کر چکے ہیں۔ فی الجملہ لٹوں کا کھولنا مسنون ہے از روئے حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ نبی کریم ﷺ نے ان سے فرمایا جب کہ وہ حالت حیض میں تھیں اپنے بال کھولو اور نہالو (۱) حنابلہ کے ہاں بیری یعنی صابن نما چیز اس شخص کے لئے غسل میں استعمال کرنا مسنون ہے جو اسلام لایا ہو دلیل حضرت عاصم رضی اللہ عنہ کی روایت کردہ گذشتہ حدیث ہے کہ جب وہ اسلام لائے تو نبی کریم ﷺ نے ان کو پانی اور بیری سے نہانے کا حکم دیا۔ (۱) امام احمد ابوداؤد اور ترمذی نے اس کو حدیث حسن قرار دیا ہے۔ (۲) (۳) بروایت ابوداؤد) اور کافر جب اسلام لائے تو وہ واجبی طور پر ختنہ کرے بشرطیکہ وہ مکلف ہو اور اس کو اپنے آپ پر اس کے کرنے سے کوئی خطرہ نہ ہو۔ حنابلہ کے ہاں غسل حیض و نفاس میں بھی بیری کا استعمال مسنون ہے دلیل حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی گذشتہ حدیث ہے جو پہلے گزری کہ نبی کریم ﷺ نے ان سے فرمایا: اگر تم حیض کی حالت میں ہو تو پانی اور بیری کے پتے اور کنگھی کرو۔ (۱) (۱) بروایت امام بخاری) اور حضرت اسماء روایت کرتی ہیں کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ سے حیض کے غسل کے بارے میں دریافت کیا تو آپ نے فرمایا: تم میں سے نہانے والی پانی اور بیری لے اور پاکی حاصل کر لے۔ (۲) (۲) بروایت امام مسلم) شوافع اور حنابلہ کے ہاں یہ مسنون ہے کہ وہ عورت جو احرام نہ باندھی ہو یا عدت میں نہ ہو وہ حیض اور نفاس کے خون کے نشانات کی جگہ خوشبو یا مشک یا پانی استعمال کرے اور ان چیزوں کو ایک روئی کے ٹکڑے میں لگائے یا کسی چیتھڑے وغیرہ میں اور شرمگاہ دھونے کے بعد وہاں رکھ

دے تاکہ حیض و نفاس کی بزرگ جائے دلیل وہ حدیث ہے جو بخاری اور مسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے کہ ایک عورت نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حیض کے غسل کے بارے میں پوچھنے کے لئے حاضر ہوئی آپ نے فرمایا: مشک کی خوشبو لگا کر کپڑے کا ٹکڑا لو اور اس سے پاکی حاصل کرو اس نے پوچھا: میں اس سے کیسے طہارت حاصل کروں؟ آپ نے فرمایا: خدا کی شان ہے اور اپنے کپڑے میں منہ چھپاتے ہوئے فرمایا: بھی اس سے پاکی حاصل کرو۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اس کو اپنے پاس کھینچا اور اس کو بتایا کہ خون کے نشانات پر لگاؤ اس کو بلا عذر چھوڑنا مکروہ ہے۔

غسل دوبارہ کرنا مسنون نہیں کیونکہ اس بارے میں ایسی کوئی بات منقول نہیں اور اس میں مشقت بھی ہے بخلاف وضو کے کہ اگر پہلے وضو سے عبادت کر چکا ہو تو وضو دوبارہ کرنا مسنون ہے۔ (۱)

### غسل کے مسائل:

غسل کے فرض ہونے کے اسباب بعد میں لکھے جائیں گے پہلے غسل کی حقیقت بیان کی جاتی ہے۔ غسل کے تین جز ہیں اگر ان میں ایک میں بھی کمی ہوئی غسل نہ ہوگا چاہے یوں کہو کہ غسل میں تین فرض ہیں۔

۱۔ کلی:

کہ منہ کے ہر پرزے گوشت ہونٹ سے حلق کی جڑ تک ہر جگہ پانی بہ جائے۔ اکثر لوگ یہ جانتے ہیں کہ تھوڑا سا پانی منہ میں لے کر اگل دینے کو کلی کہتے ہیں اگرچہ زبان کی جڑ اور حلق کے کنارے تک نہ پہنچے یوں غسل نہ ہوگا نہ اس طرح نہانے کے بعد نماز جائز بلکہ فرض ہے کہ داڑھوں کے پیچھے گالوں کی تہہ میں دانتوں کی جڑ اور کھڑکیوں میں زبان کی ہر کروٹ میں حلق کے کنارے تک پانی بہے۔ (۲)

مسئلہ ۱:

دانتوں کی جڑوں یا کھڑکیوں میں کوئی ایسی چیز جو پانی بہنے سے روکے جمی ہو تو اس کا چھڑانا ضروری ہے اگر چھڑانے میں ضرر اور حرج نہ ہو جیسے چھالیا کے دانے گوشت کے ریشے اور اگر چھڑانے میں ضرر اور حرج ہو جیسے بہت پان کھانے سے دانتوں کی جڑوں میں چونا جم جاتا ہے یا عورتوں کے دانتوں میں مسی کی ریخیں کہ ان کے چھیلنے میں دانتوں یا مسوڑھوں کی مضرت کا اندیشہ ہے تو معاف ہے۔ (۳)

مسئلہ ۲:

یوں ہی ہلتا ہوا دانت تار سے یا کھڑا ہوا دانت کسی مسالے وغیرہ سے جمایا گیا اور پانی، تار یا مسالے کے نیچے نہ پہنچے تو معاف ہے یا کھالے یا پانی کی ریزے دانت میں رہ گئے کہ اس کی نگہداشت میں حرج ہے۔ ہاں بعد معلوم ہونے کے اس کو جدا کرنا اور دھونا ضروری ہے جب کہ پانی پہنچنے سے مانع ہوں۔ (۴)

(۲) ناک:

ناک میں پانی ڈالنا یعنی دونوں نٹھنوں کا جہاں تک نرم جگہ ہے دھلنا کہ پانی کو سونگھ کر اوپر چڑھائے بال برابر جگہ بھی دھلنے سے رہ نہ جائے ورنہ غسل نہ ہوگا۔ ناک کے اندر رینٹھ سوکھ گئی ہے تو اس کا چھڑانا فرض ہے۔ نیز ناک کے بالوں کا دھونا بھی فرض ہے۔ (۱)

مسئلہ ۳: بلاق کا سوراخ اگر بند نہ ہو تو اس میں پانی پہنچانا ضروری ہے پھر اگر تنگ ہے تو حرکت دینا ضروری ہے ورنہ نہیں۔ (۲)

(۳) تمام ظاہر بدن:

یعنی سر کے بالوں سے پاؤں کے تلوؤں تک و جسم کے ہر پرزے ہر ننگے پر پانی بہ جانا، اکثر عوام بلکہ بعض پڑھے لکھے یہ کرتے ہیں کہ سر پر پانی ڈال کر بدن پر ہاتھ پھیر لیتے ہیں اور سمجھے کہ غسل ہو گیا حالانکہ بعض اعضا ایسے ہیں کہ جب تک ان کی خاص طور پر احتیاط نہ کی جائے نہیں دھلیں گے اور غسل نہ ہوگا۔ (۳) لہذا بالتفصیل بیان کیا جاتا ہے۔ اعضائے وضو میں جو مواضع احتیاط ہیں ہر عضو کے بیان میں ان کا ذکر کر دیا گیا ان کا یہاں بھی لحاظ ضروری ہے اور ان کے علاوہ خاص غسل کے ضروریات یہ ہیں:

۱۔ سر کے بال گندھے نہ ہوں تو ہر بال پر جڑ سے نوک تک پانی بہنا اور گندھے ہوں تو مرد پر فرض ہے کہ ان کو کھول کر جڑ سے نوک تک پانی بہائے اور عورت پر صرف جڑ تر کر لینا ضروری ہے کھولنا ضروری نہیں ہاں اگر چوٹی اتنی سخت گندھی ہو کہ بے کھولے جڑیں تر نہ ہوں گی تو کھولنا ضروری ہے۔

۲۔ کانوں میں بالی وغیرہ زیوروں کے سوراخ کا وہی حکم ہے جو ناک میں نتھ کے سوراخ کا حکم وضو میں بیان ہوا۔

۳۔ بھوؤں اور مونچھوں اور داڑھی کے بال کا جڑ سے نوک تک اور ان کے نیچے کی کھال کا دھلنا۔

۴۔ کان کا ہر پرزہ اور اس کے سوراخ کا منہ۔ ۵۔ کانوں کے پیچھے کے بال ہٹا کر پانی بہائے۔

۶۔ تھوڑی اور گلے کا جوڑ کہ بے منہ اٹھائے نہ دھلے گا۔ ۷۔ بغلیں بغیر ہاتھ اٹھائے نہ دھلیں گے۔

۸۔ بازو کا ہر پہلو۔ ۹۔ پیٹھ کا ہر ذرہ۔

۱۰۔ پیٹ کی بلٹیں اٹھا کر دھوئیں۔

۱۱۔ ناف کو انگلی ڈال کر دھوئیں جب کہ پانی بہنے میں شک ہو۔

۱۲۔ جسم کا ہر زونکا جڑ سے نوک تک۔

۱۳۔ ران اور پیڑو، پیڑو یعنی ناف سے نیچے کا حصہ) کا جوڑ۔

۱۴۔ ران اور پنڈلی کا جوڑ جب بیٹھ کر نہائیں۔

۱۵۔ دونوں سرین کے ملنے کی جگہ خصوصاً جب کھڑے ہو کر نہائیں۔ ۱۶۔ رانوں کی گولائی۔

۱۔ الدر المختار و رد المحتار ج ۱ ص ۳۱۲ ۳۔ الفتاوی الرضویہ ج ۱ ص ۴۴۵

۲۔ ایضاً ص ۴۴۳



- ۱۷۔ پنڈلیوں کی کروٹیں۔  
 ۱۸۔ ذکر و انشیں انشیں یعنی خبیہ (فوطے) کے ملنے کی سطحیں بے جدا کئے نہ دھلیں گی۔  
 ۱۹۔ انشیں کی سطح زیریں جوڑ تک۔ ۲۰۔ انشیں کے نیچے کی جگہ جڑ تک۔  
 ۲۱۔ جس کا ختنہ نہ ہوا ہو تو اگر کھال چڑھ سکتی ہو تو چڑھا کر دھوئے اور کھال کے اندر پانی چڑھائے۔ عورتوں پر خاص یہ احتیاطیں ضروری ہیں۔  
 ۲۲۔ ڈھلکی ہوئی پستان کو اٹھا کر دھونا۔ ۲۳۔ پستان و شکم کے جوڑ کی تحریر۔  
 ۲۴۔ فرج خارج (عورت کی شرمگاہ کا بیرونی حصہ) کا ہر گوشہ ہر ٹکڑا نیچے اوپر خیال سے دھویا جائے ہاں فرج داخل (شرمگاہ کا اندرونی حصہ) میں انگلی ڈال کر دھونا واجب نہیں مستحب ہے۔ (۱) یونہی اگر حیض و نفاس سے فارغ ہو کر غسل کرتی ہے تو ایک پرانے کپڑے سے فرج داخل کے اندر سے خون کا اثر صاف کر لینا مستحب ہے۔  
 ۲۵۔ ماتھے پر افشان چھٹی ہو تو چھڑانا ضروری ہے۔

مسئلہ ۴:

بال میں گرہ پڑ جائے تو گرہ کھول کر اس پر پانی بہانا ضروری نہیں۔ (۲)

مسئلہ ۵:

کسی زخم پر پٹی وغیرہ بندھی ہو کہ اس کے کھولنے میں ضرر یا حرج ہو یا کسی جگہ مرض یا درد کے سبب پانی بہنا ضرر کرے گا تو اس پورے عضو کا مسخ کریں اور نہ ہو سکے تو پٹی پر مسخ کافی ہے اور پٹی موضع جات سے زیادہ نہ رکھی جائے ورنہ مسخ کافی نہ ہوگا اور اگر پٹی موضع حاجت ہی پر بندھی ہے مثلاً بازو پر ایک طرف زخم ہے اور پٹی باندھنے کے لئے بازو کی اتنی ساری گولائی پر ہونا اس کا ضرور ہے تو اس کے نیچے بدن کا وہ حصہ بھی آئے گا جسے پانی ضرر نہیں کرتا تو اگر کھولنا ممکن ہو کھول کر اس حصہ کا دھونا فرض ہے اور اگر ناممکن ہو اگرچہ یونہی کہ کھول کر پھر ویسی نہ باندھ سکے گا اور اس میں ضرر کا اندیشہ ہے تو ساری پٹی پر مسخ کر لے کافی ہے بدن کا وہ اچھا حصہ بھی دھونے سے معاف ہو جائے گا۔

مسئلہ ۶:

زکام یا آشوب چشم وغیرہ ہو اور یہ گمان صحیح ہو کہ سر سے نہانے میں مرض میں زیادتی یا اور امراض پیدا ہو جائیں گے تو کلی کرے ناک میں پانی ڈالے اور گردن سینہ لے اور سر کے ہر ذرہ پر بھیگا ہاتھ پھیر لے غسل ہو جائے گا بعد صحت سر دھو ڈالے باقی غسل کے اعادہ کی حاجت نہیں۔ (۳)

مسئلہ ۷: پکانے والے کے ناخن میں آٹا لکھنے والے کے ناخن وغیرہ پر سیاہی کا جرم عام لوگوں کے لئے مکھی مچھر کی بیٹ اگر لگی ہو تو غسل

ہو جائے گا۔ ہاں بعد معلوم ہونے کے جدا کرنا اور اس جگہ کو دھونا ضروری ہے پہلے جو نماز پڑھی ہو گئی۔ (۱)  
غسل کی سنتیں:

- ۱۔ غسل کی نیت کر کے پہلے
  - ۲۔ دونوں ہاتھ گٹوں تک تین مرتبہ دھوئے پھر
  - ۳۔ استنجہ کی جگہ دھوئے خواہ نجاست ہو یا نہ ہو پھر
  - ۴۔ بدن پر جہاں کہیں نجاست ہو اس کو دور کرے پھر
  - ۵۔ نماز کا سا وضو کرے مگر پاؤں نہ دھوئے ہاں اگر چوکی یا تختے یا پتھر پر نہائے تو پاؤں بھی دھولے پھر
  - ۶۔ بدن پر تیل کی طرح پانی چڑھے خصوصاً جاڑے میں پھر
  - ۷۔ تین مرتبہ دہنے موٹھے پر پانی بہائے پھر
  - ۸۔ بائیں موٹھے پر تین بار پھر
  - ۹۔ سر پر اور تمام بدن پر تین بار پھر
  - ۱۰۔ جائے غسل سے الگ ہو جائے اگر وضو کرنے میں پاؤں نہیں دھوئے تھے تو اب دھولے اور
  - ۱۱۔ نہانے میں قبلہ رخ نہ ہو اور
  - ۱۲۔ تمام بدن پر ہاتھ پھیرے اور
  - ۱۳۔ ملے اور
  - ۱۴۔ ایسی جگہ نہائے کہ کوئی نہ دیکھے اور اگر یہ نہ ہو سکے تو ناف سے گھٹنے تک کے اعضا کا ستر تو ضروری ہے اگر اتنا بھی ممکن نہ ہو تو تیمم کر کے مگر یہ احتمال بہت بعید ہے اور
  - ۱۵۔ کسی قسم کا کلام نہ کرے۔
  - ۱۶۔ نہ کوئی دعا پڑھے۔ نہانے کے بعد رومال سے بدن پونچھ ڈالے تو حرج نہیں۔ (۲)
- مسئلہ ۱:
- اگر غسل خانہ کی چھت نہ ہو یا ننگے بدن نہائے بشرطیکہ موضع احتیاط ہو تو کوئی حرج نہیں۔ ہاں عورتوں کو بہت زیادہ احتیاط کی ضرورت ہے اور عورتوں کو بیٹھ کر نہانا بہتر ہے۔ بعد نہانے کے فوراً کپڑے پہن لے اور وضو کے سنن و مستحبات غسل کے لئے سنن و مستحبات ہیں مگر ستر کھلا ہو تو قبلہ کو منہ کرنا نہ چاہئے اور تہبند باندھے ہو تو حرج نہیں۔

مسئلہ ۲:

اگر بہتے پانی مثلاً دریا یا نہر میں نہایا تو تھوڑی دیر اس میں رکنے سے تین بار دھونے اور ترتیب اور وضو یہ سب سنتیں ادا ہو گئیں اس کی بھی ضرورت نہیں کہ اعضا کو تین بار حرکت دے اور تالاب وغیرہ ٹھہرے پانی میں نہایا تو اعضا کو تین بار حرکت دینے یا جگہ بدلنے سے تثلیث یعنی تین بار دھونے کی سنت ادا ہو جائے گی۔ مینہ میں کھڑا ہو گیا تو یہ بہتے پانی میں کھڑے ہونے کے حکم میں ہے۔ بہتے پانی میں وضو کیا تو وہی تھوڑی دیر اس میں عضو کو رہنے دینا اور ٹھہرے پانی میں حرکت دینا تین بار دھونے کے قائم مقام ہے۔ (۱)

۸۔ خلاصہ:

☆ اس حدیث مبارکہ سے امام نسائی کا استدلال یہ ہے کہ جنبی اگر نہانے کے لئے برتن سے پانی لینا ہے تو اسے چاہے کہ پہلے اپنے دونوں ہاتھوں کو دھوئے اس کی دو صورتیں ہیں:

- ۱۔ ہاتھوں کو برتن میں داخل کئے بغیر کسی دوسرے ذریعہ سے پانی لے کر ہاتھ دھوئے جائیں۔
- ۲۔ دایاں ہاتھ برتن میں داخل کر کے پانی لیا جائے اس کے ساتھ بایاں ہاتھ دھولیا جائے اس صورت میں ہاتھ آلہ طہارت ہونے کی وجہ سے پانی ناپاک نہ ہوگا۔

مذہب اربعہ کے ہاں غسل کے فرائض:

فقہاء احناف کے نزدیک غسل کے گیارہ مالکیہ کے ہاں پانچ شوافع کے مطابق تین اور حنابلہ کے مذہب پر گیارہ فرائض و واجبات ہیں ان سب کی اختصار کے تفصیل درج ذیل ہے:

۱۔ فقہاء احناف کے نزدیک غسل کے فرائض کی تعداد:

احناف کے ہاں حسب ذیل گیارہ امور غسل میں دھونا فرض ہیں:

۱۔ منہ کا دھونا ۲۔ ناک کا دھونا ۳۔ پورے بدن کا ایک دفعہ دھونا۔

۴۔ قلفہ کا اندرونی حصہ مشقت کے بغیر دھونا ۵۔ ناک دھونا ۶۔ عورت کے گندھے ہوئے بالوں کے اندرونی حصہ کو دھونا

۷۔ داڑھی کی کھال دھونا ۸۔ مونچھوں کے نیچے کی کھال دھونا ۹۔ بھنوں کے نیچے کی کھال دھونا

۱۰۔ عورت کی شرمگاہ کا اندرونی حصہ دھونا ۱۱۔ جسم کے سوراخوں کا اندرونی حصہ دھونا۔

۲۔ فقہاء مالکیہ کے نقطہ نظر پر غسل کے فرائض کی تعداد:

فقہاء مالکیہ کے مطابق غسل کے پانچ فرائض ہیں:

۱۔ نیت کرنا ۲۔ پے درپے غسل کرنا ۳۔ پورے جسم کے ظاہری حصہ پر پانی بہانا

۱۔ الدر المختار و رد المحتار ج ۱ ص ۳۱۹-۳۲۵، بہار شریعت ج ۱ ص ۳۱۶-۳۲۰

۴۔ جسم کو ملنا ۵۔ بالوں ہاتھوں اور پاؤں کی انگلیوں کا خلال کرنا۔

۳۔ فقہاء شوافع کے مطابق غسل کے فرائض کی تعداد:

علماء شافعیہ کے نزدیک غسل میں تین چیزیں فرض ہیں۔

۱۔ نیت کرنا ۲۔ نجاست کا جسم سے دور کرنا۔

۳۔ پانی کا پورے جسم کی کھال اور بالوں پر پانی بہانا۔

۴۔ فقہاء حنابلہ کے ہاں غسل کے فرائض کی تعداد:

فقہاء حنابلہ نے بھی فقہاء احناف کی طرح غسل کے فرائض کی تعداد گیارہ ہی بیان کی ہے، لیکن دونوں کی تفصیل میں قدرے اختلاف ہے۔

- |                                       |                              |  |
|---------------------------------------|------------------------------|--|
| ۱۔ جسم سے نجاست کا دور کرنا           | ۲۔ نیت کرنا                  | ۳۔ بسم اللہ پڑھنا                        |
| ۴۔ پورے بدن کا دھونا                  | ۵۔ کلی کرنا                  | ۶۔ ناک میں پانی ڈالنا                    |
| ۷۔ حیض و نفاس کے لئے بالوں کا کھولنا۔ | ۸۔ قلفہ کا اندرونی حصہ دھونا | ۹۔ انگوٹھی کے نیچے کا حصہ دھونا۔         |
| ۱۰۔ عورت کی شرمگاہ کا ظاہری حصہ دھونا | ۱۱۔ پے درپے غسل کرنا۔        | ۱۲۔ حدیث مذکور سے مستنبط شدہ دیگر مسائل: |

اس حدیث مبارکہ سے حسب ذیل مسائل کا استخراج ہوتا ہے:

- ☆ برتن میں داخل کرنے سے پہلے جنبی کے لئے اپنے ہاتھ دھونا مشروع ہے۔
- ☆ غسل میں دونوں ہاتھوں کو تین تین دفعہ دھونا مستحب ہے۔
- ☆ استنجاء بائیں ہاتھ سے کرنا سنت ہے۔
- ☆ بدن پر پانی دائیں ہاتھ سے بہانا سنت ہے۔
- ☆ غسل میں بھی تین تین دفعہ کلی کرنا اور ناک میں پانی چڑھانا مستحب ہے۔
- ☆ غسل کرتے وقت مستحب یہ ہے کہ پانی بہانے کی ابتداء سر سے کی جائے۔
- ☆ ایک دفعہ پورے جسم کو دھونا فرض ہے، اور تین تین دفعہ دھونا مستحب ہے۔

## بَابُ ذِكْرِ عَدَدِ غَسْلِ الْيَدَيْنِ قَبْلَ ادْخَالِهِمَا بَاب ۱۵۳: ہاتھ برتن میں ڈالنے سے پہلے کتنی بار الاناء دھونے چاہئے؟

اس باب میں ہاتھوں کو برتن میں داخل کرنے سے قبل دھونے کی تعداد کا بیان ہے اور وہ تین دفعہ بطور استحباب کے ہے امام نسائی نے اس باب میں ایک حدیث مبارکہ سے استدلال کیا ہے پچھلے باب میں جنبی کے لئے برتن میں ہاتھ ڈالنے سے پہلے ہاتھ دھونے کا بیان تھا اور اس میں تین دفعہ دھونے کی تعداد کا بیان ہے۔

۲۴۲۔ أَخْبَرَنَا أَحْمَدُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ السَّائِبِ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ: سَأَلْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ غُسْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْجَنَابَةِ. فَقَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُفْرِغُ عَلَى يَدَيْهِ ثَلَاثًا، ثُمَّ يَغْسِلُ قَرَجَهُ، ثُمَّ يَغْسِلُ يَدَيْهِ، ثُمَّ يَمْضِي وَيَسْتَنْشِقُ، ثُمَّ يَفْرِغُ عَلَى رَأْسِهِ ثَلَاثًا، ثُمَّ يَفِيضُ عَلَى سَائِرِ جَسَدِهِ

حضرت ابو سلمہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے غسل جنابت کے بارے میں پوچھا تو آپ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے دونوں ہاتھوں کو تین مرتبہ دھوتے پھر شرمگاہ کو دھوتے پھر دوبارہ دونوں ہاتھوں کو دھوتے پھر کلی کرتے پھر ناک صاف کرتے پھر سر پر۔

۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس ابتدائی جملہ میں ہے: آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے دونوں ہاتھوں کو تین مرتبہ دھوتے۔

۲۔ اطراف:

راجع: ۲۴۳

۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں چھ راوی ہیں ان میں سے پانچ کا تعارف گذر چکا ہے حضرت یزید بن ہارون کے حالات و واقعات لکھے جاتے ہیں:

راجع: ۴۲

۱۔ احمد بن سلیمان:

۲۔ حضرت حافظ یزید بن ہارون سلمی:

نام و نسب:

یزید نام اور ابو خالد کنیت تھی۔ اصل وطن واسط (عراق) تھا۔ بنو اسلم کے غلام ہونے کے باعث سلمی اور وطن کی نسبت سے واسطی کہے

جاتے ہیں۔ (۱) پورا سلسلہ نسب یہ ہے: یزید بن ہارون بن زاذان بن ثابت (۲) میں ہے کہ قیل اصلہ من بخاران کا خاندانی تعلق بخاری سے تھا۔ اس طرح خطیب نے بھی واسطی لکھ کر پھر قیل کا لفظ لکھ کر بخاری کی طرف نسبت کی ہے۔  
ولادت اور تعلیم و تربیت:

اپنے وطن واسط میں ۱۱۸ھ میں پیدا ہوئے۔ زندگی کا بیشتر حصہ وہیں گزارا، اس لئے اغلب ہے کہ ابتدائی تعلیم بھی وہیں ہوئی ہوگی۔ اس وقت واسط میں شعبہ بن الحاج اور امام مالک وغیرہ کے حلقہ ہائے درس قائم تھے۔ امام یزید نے ان آئمہ سے اکتساب فیض کے بعد دوسرے مقامات کا سفر کیا اور ہر خرمن علم سے خوشہ چینی کی کوشش کی۔  
شیوخ و تلامذہ:

ان کے اساتذہ اور تلامذہ کی فہرست کافی طویل ہے۔ مشہور اشخاص کے حالات اوپر بیان ہو چکے ہیں۔  
شیخ یزید کے شیوخ کی فہرست پر نظر ڈالنے سے اندازہ ہوتا ہے کہ انہوں نے تقریباً تمام ہی ملکوں کے شیوخ سے فائدہ اٹھانے کی کوشش کی ہے۔

واسط سے باہر جانے کی وجہ یہ بیان کرتے ہیں کہ حاسدوں کی وجہ سے واسط میں رہ کر علم و فضل میں امتیاز پیدا کرنا نہایت مشکل ہے اور یہ واقع ہے کہ یہاں رہ کر کوئی بھی علم میں امتیاز پیدا نہ کر سکا۔ راوی کا بیان ہے کہ میں نے دریافت کیا: کیا آپ بھی واسط میں رہ کر بلند پایہ عالم نہ ہو سکے۔ فرمایا: ہاں!

ما عرفت حتی خرجت من واسط (۳)

میں بھی اس وقت معرفت حاصل نہ کر سکا جب تک واسط سے باہر نہیں آیا۔

قوت حافظہ:

گو امام یزید فقہ میں بھی بلند پایہ مقام رکھتے تھے، لیکن ان کا اصل اطرائے کمال فن حدیث تھا اور بلاشبہ اس میں انہوں نے غیر معمولی درجہ بہم پہنچایا تھا۔

خداوند قدوس نے انہیں ذہانت اور قوت حافظہ کی غیر معمولی دولت سے سرفراز کیا تھا۔ اس حیثیت سے وہ اپنے بہت سے ہم عصروں سے ممتاز تھے۔ حتیٰ کہ بعض محققین نے انہیں قوت حفظ میں امام و کعب پر بھی فوقیت دی ہے۔ (۴) خود فرمایا کرتے تھے کہ مجھے بیس ہزار حدیثیں اسناد کے ساتھ ازبر ہیں اور اس پر غور نہیں۔

بالخصوص شامیوں کی روایتیں ان کو کثرت سے حفظ تھیں۔ کہتے تھے کہ مجھے شامیوں کی بیس ہزار حدیثیں اس طرح یاد ہیں کہ ان کے بارے میں سوال کی ضرورت نہیں تھی۔ امام جرح و تعدیل علی بن المدینی کا بیان ہے کہ میں نے یزید بن ہارون سے زیادہ قوی الحفظ کسی کو

۱۔ تہذیب التہذیب ج ۱۱ ص ۳۶۷

۲۔

۳۔ ایضاً

تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۲۹

۴۔ ایضاً



نہیں دیکھا۔ (۱) ایک دوسری روایت میں ان کے الفاظ یہ ہیں:

ما رأیت احداً احفظ من الصغار والکبار من یزید بن ہارون (۲)

میں نے صغار و کبار میں یزید بن ہارون سے زیادہ قوت حفظ رکھنے والا نہیں دیکھا۔

یحییٰ بن یحییٰ کا قول ہے کہ عراق کے حفاظ حدیث چار ہیں۔ دو شخص ادھیڑ عمر کے اور دو سن رسیدہ۔ مؤخر الذکر تو ہشیم اور یزید بن ربیع ہیں اور ادھیڑ عمر کے وکیع بن جراح اور یزید بن ہارون ہیں، لیکن آخر میں فرماتے ہیں:

واحفظ الکھلین ہارون (۳)

ان دونوں ادھیڑوں میں یزید بن ہارون زیادہ قوت حفظ رکھتے ہیں۔

عمر کے آخری حصہ میں بینائی سے محروم ہو گئے تھے اس لئے کتابوں کا مطالعہ نہیں کر سکتے تھے۔ جب کسی حدیث کے متعلق کچھ شعبہ پیدا ہوتا تو اس کی توثیق و تصدیق کے لئے اپنی تربیت یافتہ لونڈی سے پڑھوا کر اطمینان کر لیتے تھے۔ بعض محدثین اس بات کو ان کے ضعف حفظ کی دلیل قرار دیتے تھے۔

لیکن خطیب بغدادی نے لکھا ہے کہ متعدد آئمہ حدیث نے حضرت یزید بن ہارون کے غیر معمولی حفظ کا اعتراف کیا ہے اور یہ تسلیم کیا ہے کہ انہیں اپنی روایت کی ہوئی حدیثیں خوب یاد تھیں۔ البتہ بڑھاپے میں فرط ضعف اور نابینائی کی وجہ سے ان کو اپنے حافظے پر پورا اعتماد نہ تھا۔ اس لئے جب حدیث کے بارے میں تردد ہوتا تھا تو اس کی توثیق لونڈی سے کتاب پڑھوا کر کر لیتے تھے ان کا یہ فعل کمال احتیاط کی دلیل ہے نہ کہ ان کے ناقابل اعتبار ہونے کی۔ (۴)

ان کا حافظہ بڑھاپے میں ممکن ہے کچھ کم ہو گیا ہو مگر اس کی وجہ سے ان کے اتقان فی الحدیث میں کوئی کمی واقع نہیں ہوئی تھی۔ چنانچہ متعدد آئمہ حدیث نے ان کے اتقان فی الحدیث کی تعریف کی ہے۔ حضرت ابو زرہ فرماتے ہیں: والاتقان اکثر من حفظ الرد اتقان فی الحدیث سندوں کے یاد رکھنے سے زیادہ قیمتی ہے۔

خود یزید بن ہارون کو بھی اپنے حافظہ پر پورا وثوق اور اعتماد تھا ایک مرتبہ ان سے کسی نے کہا کہ ہارون اسلمی آپ کے پاس اس لئے آ رہا ہے کہ وہ چند حدیثوں کے الفاظ میں رد و بدل کر کے آپ کے حافظہ کا امتحان لے۔ اسی اثناء میں ہارون آ موجود ہوا۔ یزید نے اس کی آواز سن کر کہا ”ہارون مجھ کو یہ خبر پہنچی ہے کہ آپ میری قوت حفظ کا امتحان لینے کی غرض سے مجھ پر بعض مشتبہ احادیث پیش کرنا چاہتے ہیں تو آپ اپنی جیسی کوشش کر لیجئے، خدا مجھ کو قیامت کے دن کھڑا نہ کرے اگر میں اپنی روایت کو اچھی طرح یاد نہ رکھ سکوں۔“

ایک دوسرے موقع پر شیخ یزید نے فرمایا: میں بیس ہزار احادیث رکھتا ہوں جس کا جی چاہے ان میں سے کوئی ایک حرف کم و بیش کر کے دیکھ لے۔ (۵)

درس حدیث:

شیخ یزید کا مستقل حلقہ درس واسط میں تھا، مگر وہ کبھی کبھی بغداد میں بھی اکثر تشنگان علم کو سیراب کرتے تھے۔  
خطیب کا بیان ہے کہ:

قدم یزید بغداد حدیثہائم عاد الی واسط (۱)

شیخ یزید بغداد آئے وہاں درس حدیث دینے کے بعد واسط چلے گئے۔

کبار آئمہ حدیث ان سے کسب فیض کو باعث شرف و افتخار تصور کرتے تھے۔ ان کی مجلس درس میں طالبان علم کا بے حد ہجوم رہتا تھا۔ یہاں تک کہ کبھی کبھی طلبہ کی تعداد ستر ہزار تک پہنچ جاتی تھی۔ یحییٰ بن ابی طالب بیان کرتے ہیں کہ میں ان کی مجلس میں شریک تھا۔

وکان یقال ان فی المجلس سبعین الفا (۲)

کہا جاتا ہے کہ ان کی مجلس میں ستر ہزار لوگ شریک تھے۔

فقہ:

حدیث کے ساتھ وہ فقہ میں بھی کامل مہارت رکھتے تھے۔ ابو عبد اللہ سے کسی نے دریافت کیا: یزید بن ہارون فقیہ بھی تھے؟ فرمایا: ان سے زیادہ ذہین و فہیم میری نظر میں سے نہیں گزرا۔ سائل نے پھر کہا: اچھا ابن علیہ کے متعلق کیا خیال ہے؟ بولے: وہ فقیہ تو ضرور تھے لیکن مجھ کو ان کی نسبت اتنا علم نہیں جتنا کہ یزید بن ہارون کی نسبت ہے۔ (۳)

زہد و عبادت:

علم و فضل کے ساتھ زہد و اتقاء اور عبادت و ریاضت کی صفات بھی ان کے اندر بدرجہ اتم موجود تھیں۔ وہ نماز نہایت خشوع و خضوع سے ادا کرتے تھے اور خوف خدا سے ہمہ وقت لرزتے رہتے تھے۔ ان کا شمار ان لوگوں میں ہوتا تھا جن کی زندگی کا مقصد اور مشن ہی امر بالمعروف اور نہی عن المنکر تھا۔ (۴)

احمد بن نسیان کا بیان ہے کہ میں نے کوئی ایسا عالم نہیں دیکھا جو یزید بن ہارون سے زیادہ بہتر طریقہ پر نماز ادا کرتا ہو وہ جب نماز کے لئے کھڑے ہوتے تھے تو معلوم ہوتا تھا کہ گویا کوئی ستون ہے جو بے حس و حرکت اپنی جگہ پر نصب ہے۔ فرصت ہوئی تو وہ مغرب و عشاء اور ظہر و عصر کے درمیان نوافل پڑھا کرتے تھے۔ اس عہد میں یزید بن ہارون اور پیشم دونوں طویل نماز پڑھنے میں مشہور تھے۔ کثرت نوافل اور کثرت تلاوت کے باوجود یہ خوف ان پر ہر وقت طاری رہتا تھا کہ مبادا قرأت قرآن میں کوئی غلطی ہو جائے اور قیامت میں قابل مواخذہ قرار پائیں۔ فرمایا کرتے تھے کہ مجھ کو ڈر ہے کہ قرآن میں کسی غلطی کی صادر ہو جانے میں ان خوارج کا مصداق نہ بن جاؤں جن کے بارے میں آنحضرت ﷺ کا ارشاد گرامی ہے:

یقرؤن القرآن لا یجاوز حناجرهم یمرقون من الدین کما یمرق السهم من الرمية (۱)  
وہ لوگ قرآن پڑھتے ہیں، لیکن قرآن ان کے حلق کے نیچے نہیں اترتا، وہ دین سے اس طرح بے خبر ہو جاتے ہیں جس طرح تیر نشانہ سے نکل جاتا ہے۔

عاصم بن علی کا بیان ہے کہ میں اور یزید بن ہارون مدت تک ابن الربیع کے پاس رہے، اس اثناء میں میں نے یزید بن ہارون کو دیکھا کہ وہ عشاء کے وضو سے فجر کی نماز پڑھتے تھے اور تمام رات نماز میں کھڑے ہی کھڑے گزار دیتے تھے۔  
ایک شخص نے حضرت یزید سے پوچھا: آپ شب میں کتنی دیر سوتے ہیں؟ بولے: اگر میں رات میں سوتا ہوں تو خدا میری آنکھوں کو نیند سے محروم کر دے۔ (۲)

خوف خدا:

یزید بن ہارون پر خشیت الہی کا غلبہ اس درجہ ہوتا تھا کہ ان کی آنکھیں ہر وقت پر غم رہتی تھیں۔ نتیجہ یہ ہوا کہ بینائی سے محروم ہو گئے۔  
کسی نے دریافت کیا: آپ کی دونوں خوبصورت آنکھیں کیسے ضائع ہو گئیں؟ فرمایا:  
ذهب بهما بکاء الاسحار (۳)  
گریہ صبح گاہ ہی نے میری دونوں آنکھیں لے لیں۔

عزت و وقار:

ان کے علم و فضل، زہد و اتقاء اور جذبہ امر بالمعروف کا لوگوں کے دلوں پر اتنا گہرا اثر تھا کہ خلفائے وقت تک کوئی کام غلط اقدام کرنے سے ڈرتے تھے۔ خلق قرآن کے مسئلہ کی ابتداء تو دوسری صدی کے آغاز میں ہو چکی تھی، مگر امام احمد بن حنبل کے عہد میں اس نے ایک ہمہ گیر فتنہ کی شکل اختیار کر لی تھی۔ معتزلہ کے اثر سے مامون بھی اس کا قائل ہو گیا تھا اور چاہتا تھا کہ اپنے اس عقیدہ کی تبلیغ و اشاعت کرے، لیکن حضرت یزید بن ہارون کے خوف سے اس کے اظہار کی جرأت نہ کر سکا۔ قاضی یحییٰ بن اکثم کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ مامون نے ہم سے کہا:

ولا مکان یزید بن ہارون لا ظہرت القرآن مخلوق (۴)۔ اگر یزید بن ہارون کے مرتبہ اور اثر کا خیال نہ ہوتا (جو لوگوں کی نگاہ میں ان کا ہے) تو میں قرآن کے مخلوق ہونے کا اظہار کر دیتا۔

کسی درباری نے پوچھا: امیر المؤمنین! یہ یزید بن ہارون کون ہیں، جن سے آپ بھی اس قدر خوفزدہ رہتے ہیں؟ مامون نے جواب دیا: میں ان سے اس لئے نہیں ڈرتا کہ ان کے ہاتھ میں کوئی سلطنت یا اقتدار ہے، بلکہ مجھے خوف یہ ہے کہ اگر میں اپنے عقیدہ کا اظہار کر دوں اور وہ میری تردید کر دیں تو ایک عظیم فتنہ کھڑا ہوگا اور میں فتنہ سے ڈرتا ہوں۔ وہ شخص بولا: اچھا میں تصدیق کرتا ہوں۔

۱۔ تاریخ بغداد ج ۱۴ ص ۳۴۱

۲۔

ایضا

۳۔

تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۳۶۹

تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۲۹۲

۴۔

چنانچہ شخص مذکور واسطہ آیا اور ایک مسجد میں جہاں حضرت یزید بن ہارون تشریف رکھے تھے ان کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہنے لگا: امیر المؤمنین آپ کو سلام عرض کرتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ میرا ارادہ ہے کہ قرآن کے کلام مخلوق ہونے کا اعلان کر دوں۔

یہ سن کر یزید بن ہارون بولے: تم امیر المؤمنین پر بہتان طرازی کرتے ہو وہ لوگوں کو کسی ایسی بات پر آمادہ نہیں کر سکتے جس کو وہ نہیں جانتے ہیں اگر تم سچے ہو تو مجلس میں دوسروں کی آمد کا انتظار کرو اور جب لوگ آجائیں تو اس بات کا اعادہ کرو۔

راوی کا بیان ہے کہ دوسرے روز مجلس گرم ہو گئی تو یہ شخص پھر کھڑا ہوا اور اس نے پہلے روز والی بات دہرائی کہ امیر المؤمنین کلام اللہ کے مخلوق ہونے کا اظہار کرنے کے خواہشمند ہیں۔ یزید بن ہارون نے پوری دلیری کے ساتھ جواب دیا کہ تم امیر المؤمنین پر تہمت باندھتے ہو وہ کسی ایسی بات پر لوگوں کو آمادہ نہیں کر سکتے جس کو لوگ بالکل نہ جانتے ہوں اور جس کا قائل ایک شخص بھی نہ ہو۔ اس گفتگو کے بعد اس شخص نے مامون کی خدمت میں حاضر ہو کر کہا: امیر المؤمنین آپ جو کچھ فرماتے تھے وہ بالکل بجا اور درست تھا اس معاملہ میں بلاشبہ آپ کا علم بہت زیادہ تھا۔ (۱)

بے نفسی:

انسان فطرتاً خود پسند واقع ہوا ہے لیکن آئمہ کرام کی زندگیوں کا یہ درخشاں ورق ہے کہ انہیں ہمیشہ اپنی ذات سے کوئی دلچسپی نہیں رہی وہ اپنی تعریف و توصیف پر بجائے خوش ہونے کے ناپسندیدگی کا اظہار کرتے تھے۔ یزید بن ہارون عمر بھر اس عجز و فروتنی کا کامل نمونہ رہے۔ علی بن الجندی العراقی اس عہد میں قصہ گو شاعر تھا اس کو ان سے قلبی عقیدت تھی ایک مرتبہ اس نے حاضر ہو کر آپ کی مدح میں ایک طویل قصیدہ پڑھا جس میں تشبیب کے بعد وہ کہتا ہے:

الی یزید بن ہارون الذی کملت  
حتی اتیست امام الناس کلہم  
والدین والزہد والاسلام قد علموا  
یراتقیان قیاً خاشعاً ورعاً  
ما ذاک من کان طفلاً فی شبیہ  
فیہ الفضائل او اشفی علی ختن  
فی العلم الفقہ والاثار والسنن  
والخوف لله فی الاسرار والعلن  
مبراً من ذوی الافات والابن  
حتسنى علاہ مشیت الراس والدقن

شاعر نے اس قصیدہ کو نہایت دل سوزی اور محبت کے ساتھ لکھا تھا اس لئے طبیعت پر جبر کر کے سن تو لیا مگر بقول راوی ان کی یہ کیفیت تھی کہ جب شاعر نے وہ اشعار پڑھے جن میں شیخ کی مدح کی گئی تھی تو آپ نے اس کو روک دیا اور اپنے ہاتھ دانتوں سے کاٹنے لگے۔ (۲)

امر بالمعروف ونہی عن المنکر:

امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا جذبہ عہد صحابہ اور تابعین میں عام تھا یزید بن ہارون بھی اس کا مجسم نمونہ تھے مامون جیسا باجبروت

خليفة بھی اس بارے میں شیخ سے خوفزدہ رہتا تھا۔ محمد بن احمد اپنے دادا سے نقل کرتے ہیں کہ یزید بن ہارون ان بزرگوں میں سے تھے جنہوں نے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کو اپنی زندگی کا مقصد بنالیا تھا۔ یعقوب بن شیبہ کہتے ہیں:

وكان يعد من الأمرين بالمعروف والنهي عن المنكر (۱)  
مرجع خلائق:

یزید بن ہارون اپنے علمی فضائل اور علمی کمالات کے باعث عوام و خواص کے مرجع بن گئے تھے۔ اوپر ذکر آچکا ہے کہ ان کی مجلس میں بسا اوقات ستر ستر ہزار کا مجمع رہتا تھا۔ (۲)

ابوبکر بن ابی طالب کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ یزید بن ہارون مجلس میں بیٹھے ہوئے تھے۔ لوگ اس پر جھکے ہوئے ہر طرف سے سوالات کی بارش کر رہے تھے، لیکن وہ خود خاموش تھے اور کسی کو کوئی جواب نہ دیتے تھے۔ جب سب خاموش ہوئے تو آپ نے فرمایا کہ ہم واسطہ کے رہنے والے ہیں اور وسط کے لوگ تغافل میں ضرب الثل ہو گئے ہیں۔ یعنی ہم لوگ ایسی باتوں کا جواب دے کر اپنا قیمتی وقت ضائع نہیں کیا کرتے۔ (۳)

وفات:

بالآخر ۲۰۶ھ میں واسطہ میں علم و فضل کی یہ شمع بجھ گئی۔ اس وقت ۸۸ برس کی عمر تھی۔ (۴) (۵)

۳۔ شعبۂ: راجع: ۱۱۰۔ ۴۔ عطاء بن السائب: راجع: ۲۴۳۔ ۵۔ ابوسلمہ: راجع: ۱۶۱۔ ۶۔ عاکشہ: راجع: ۱۱۲۔

۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح ہے۔

۵۔ خصوصیات سند:

- ☆ یہ روایت سدا سیات امام نسائی رحمہ اللہ میں سے ہے۔
- ☆ سدا سیات کے اعتبار سے یہ ایک سودسویں (۱۱۰) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ یہ مسلسل چھٹی حدیث مبارکہ سدا سیات میں سے ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ اجل فقیہ ہیں۔

۱۔ تاریخ بغداد، ج ۱۲ ص ۳۲۵۔ ۲۔ تہذیب التہذیب، ج ۱۱ ص ۳۲۹۔ ۳۔ تاریخ بغداد، ج ۱۲ ص ۳۲۵۔

۱۔ العمر فی خبر من غمر، ج ۱ ص ۳۵۰، شذرات الذهب، ج ۲ ص ۱۶۔ ۲۔ سیر الصحابة، ج ۹ ص ۳۶۱-۳۶۸۔

- ☆ سند کے پہلے راوی رھاوی دوسرے اور تیسرے واسطی چوتھے کوئی اور آخری دو مدنی ہیں۔
- ☆ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے یہ مسلسل تیسری حدیث مبارکہ مروی ہے۔
- ☆ حضرت یزید بن ہارون سے یہ پہلی حدیث مبارکہ مروی ہے، سنن نسائی میں آپ سے کل اکٹھ (۶۱) احادیث مبارکہ مروی ہیں۔
- ☆ سند میں الفاظ اداء روایت اخبارنا، سالت ایک ایک دفعہ حدیثا اور عنعنہ دو دفعہ استعمال ہوا ہے۔

## ۶۔ لغات:

- سالت: میں نے پوچھا۔ میں نے سوال کیا
- عن غسل رسول اللہ ﷺ: رسول اللہ ﷺ کے نہانے کے بارے میں۔
- یفرغ: آپ ﷺ ڈالتے۔
- یفیض: آپ ﷺ بہاتے۔
- سائر جسده: اپنے سارے جسم پر۔

## ۷۔ مسائل ونصائح:

راجع: ۲۴۴

## ۸۔ خلاصہ:

- ☆ اس حدیث مبارکہ سے امام نسائی رحمہ اللہ کا استدلال یہ ہے کہ برتن میں سے پانی لینے کے لئے پہلے تین دفعہ ہاتھ دھو لینے چاہئے۔
- ☆ تین دفعہ ہاتھ دھونا سنت مستحبہ ہے۔
- ☆ غسل کے دوران تین دفعہ کلی کرنا، تین دفعہ ناک صاف کرنا اور تین دفعہ پورا جسم دھونا مستحب ہے۔
- ☆ غسل میں پورے جسم کو ایک دفعہ دھونا فرض ہے۔

باب ۱۵۴: جنبی کا ہاتھ دھو کر جسم سے

نجاست دور کرنا

باب إِزَالَةِ الْجُنْبِ الْأَذَى عَنْ

جَسَدِهِ بَعْدَ غَسْلِ يَدَيْهِ

اس باب کے قائم کرنے سے مراد یہ ہے کہ اگر جنبی آدمی اپنے جسم سے مادہ منی یا دیگر نجاستوں کو دور کرنا یا دھونا چاہتا ہے تو اس کے لئے مستحب یہ ہے کہ پہلے ہاتھ دھوئے، اس کے بعد گندگی کو دور کرے، غسل میں بھی یہی عمل مستحب ہے، اس باب میں امام نسائی نے ایک حدیث مبارکہ سے اپنے موقف پر استدلال کیا ہے۔



۲۴۵۔ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غِيْلَانَ، أَنبَأَنَا النَّضْرُ قَالَ: أَنبَأَنَا شُعْبَةُ قَالَ: أَنبَأَنَا عَطَاءُ بْنُ السَّائِبِ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا سَلَمَةَ، أَنَّهُ دَخَلَ عَلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَسَأَلَهَا عَنْ غُسْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْجَنَابَةِ. فَقَالَتْ: كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُؤْتَى بِالْإِنَاءِ فَيَصُبُّ عَلَى يَدَيْهِ ثَلَاثًا فَيَغْسِلُهُمَا، ثُمَّ يَصُبُّ بِيَمِينِهِ عَلَى شِمَالِهِ، فَيَغْسِلُ مَا عَلَى فِخْذَيْهِ، ثُمَّ يَغْسِلُ يَدَيْهِ وَتَمَضُّمُضٌ وَيَسْتَنْشِقُ، وَيَصُبُّ عَلَى رَأْسِهِ ثَلَاثًا، ثُمَّ يُفِيضُ عَلَى سَائِرِ جَسَدِهِ

۱۔ مطابقت:

حضرت ابوسلمہ بیان کرتے ہیں:  
میں نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں  
حاضر ہو کر آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے غسل کے بارے میں پوچھا؟  
آپ نے فرمایا: آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پانی کا برتن لایا  
جاتا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم تین دفعہ پانی بہا کر دونوں ہاتھ دھوتے، پھر  
دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ پر پانی ڈال کر رانوں (شرمگاہ)  
کو دھوتے، پھر دوبارہ دونوں ہاتھوں کو دھوتے، پھر کلی کرتے  
ناک میں پانی چڑھاتے، پھر تین دفعہ سر پر پانی بہاتے، پھر  
پورے جسم پر پانی بہاتے۔

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے ان جملوں میں سے ہے:  
آپ صلی اللہ علیہ وسلم تین دفعہ پانی بہا کر دونوں ہاتھ دھوتے، پھر دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ پر پانی ڈال کر رانوں کو دھوتے۔

۲۔ اطراف:

راجع: ۲۴۳

۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں چھ راوی ہیں، ان سب کا تعارف گذر چکا ہے، البتہ حضرت نصر بن شمیل کے حالات دوبارہ قدرے  
تفصیل سے لکھے جاتے ہیں:

راجع: ۳۷

۱۔ محمود بن غیلان:

۲۔ حضرت نصر بن شمیل:

نام و نسب:

نصر نام اور ابوالحسن کنیت تھی۔ پورا شجرہ نسب یہ ہے: نصر بن شمیل بن خرشہ بن یزید بن کلثوم بن غنزہ بن زہیر بن جالبہ بن حجر بن  
خزاعی بن مازن بن مالک بن عمرو بن تمیم۔ (۱) یہ شجرہ صرف ابن ندیم نے ذکر کیا ہے ورنہ دوسرے تذکرہ نگاروں نے مختلف طور پر  
درمیان سے متعدد ناموں کو حذف کر دیا ہے جس کی وجہ سے اکثر اشتباہ واقع ہو جاتا ہے۔ اغلباً اختصار کے لئے ایسا کیا گیا ہے، وطناً بصری

۱۔ القہرست لابن ندیم، ص ۷۷

اور مروزی کہلاتے ہیں۔ بنو مازن سے خاندانی تعلق کی بناء پر مازنی کی نسبت کو زیادہ شہرت حاصل ہوئی۔  
مولد و منشاء:

۱۲۲ھ مطابق ۷۴۰ء میں وہ خراسان کے شہر مرو الروذ میں پیدا ہوئے۔ (۱) جو اپنی مردم خیزی میں عالمی شہرت کا حامل ہے۔ یہ ایک تاریخی حقیقت ہے کہ دنیائے اسلام میں علم و دانش کے دور ہائے آبدار جن زمینوں سے برآمد ہوئے ان میں مرو کا خطہ نہایت نمایاں ہے۔ بہر حال جب امام نصر صرف ۶۵ سال کے تھے ان کے والد انہیں اپنے ہمراہ لے کر بصرہ چلے آئے خود بیان کرتے ہیں:

خرج بن ابی من مرو الروذ الی البصرة هو انا ابن خمس او ست سنین (۲)

۱۲۸ھ میں مجھے میرے والد مرو سے بصرہ لے کر آئے اس وقت میری عمر پانچ چھ سال کی تھی۔

پھر وہیں کے ہو رہے بصرہ بھی اس عہد میں ممتاز علمی مرکز شمار ہوتا تھا اس لئے ابن شمیم تمام تر عملی ماحول میں پروان چڑھے اور عمر کا بیشتر زمانہ درس و افادہ اور تالیف و تصنیف میں وہیں گزارا۔ لیکن پھر بعض اقتصادی مشکلات سے تنگ آ کر بصرہ چھوڑنے پر مجبور ہوئے اور مرو آ کر بقیہ عمر وہیں بسر کی۔ یہاں تک کہ اسی خاک کا پیوند بنے۔  
بصرہ چھوڑنے کا سبب:

یوں تو تمام ہی ارباب طبقات نے اس سبب کی نشاندہی کی ہے جس کی بناء پر امام نصر سرزمین بصرہ کو چھوڑنے پر مجبور ہوئے جو گویا ان کے وطن ثانی کی حیثیت اختیار کر چکی تھی اور جس کے در و دیوار سے انہیں والہانہ الفت پیدا ہو گئی تھی، لیکن علامہ یاقوت رومی اور حافظ جلال الدین سیوطی نے اس واقعہ کو کسی قدر تفصیل سے سپرد قلم کیا ہے جو حسب ذیل ہے:

بصرہ میں امام نصر کی معاشی و اقتصادی حالت نہایت دگرگوں ہو گئی یہاں تک کہ نان شبینہ تک کو محتاج ہو گئے تھے۔ وہاں ان کے علم و فضل کا اعتراف کرنے اس سے مستفید ہونے اور ان کی دقیقہ سنجیوں پر واہ واہ کرنے والوں کا حلقہ تو نہایت وسیع تھا، لیکن بقدر کفاف بھی ان کے رزق کی فراہمی کا خیال کرنے والا کوئی نہ تھا۔ بالآخر جب حالات فروں تر ہو گئے تو شیخ نے وہاں سے اپنے مولد منتقل ہونے کا ارادہ کیا، کہا جاتا ہے کہ جس وقت وہ بصرہ سے روانہ ہوئے وہاں کے تین ہزار محدثین، فقہاء، نحویین اور آئمہ لغت ان کو الوداع کہنے ہمراہ چلے اور مقام مرید پہنچ کر ان کو رخصت کیا۔ (۳)

حافظ سیوطی نے مزید لکھا ہے کہ اس جم غفیر میں اس کے سات ہزار تلامذہ بھی شامل تھے جو اپنے شیخ کی جدائی کے غم میں زار و قطار آنسو بہا رہے تھے۔ شیخ نصر نے چلتے چلتے چند الوداعی کلمات ارشاد فرمائے جس میں یہ بھی کہا گیا ہے:

لو وجدت عندکم کل یوم ربع من الباقلا لما طعنت عنکم (۴)

اگر مجھے تمہارے پاس ہر روز تھوڑا سا باقلا بھی مل جاتا تو میں جدا نہ ہوتا۔

معجم الادباء ج ۷ ص ۲۱۹

۳۔

تہذیب التہذیب ج ۱۰ ص ۴۳۷

۲۔

الاعلام ج ۳ ص ۱۱۰۴

۱۔

بغیۃ الوعاة ص ۴۰۴

۴۔

رائی کلین ہے کہ جب بن شمیم نے مذکورہ الفاظ کہتے ہیں یہ دیکھ کر حیرت و متعجب کے سند میں غرق ہو کر رہ گیا کہ غم و اندھ کا ظہر کرنے والے مجمع کثیر میں سلیک نفر بھی اتنی معمولی فطرت قبول کرنے پر تیار ہو سکا۔ (۱)

بہر حال خراسان پنچتون کا نصیبہ جاگ گیا وہاں خلیفہ ہارون نے ان کی تحدید تعظیم و توقیر کی فکر معاش کی طرف سے بالکل بے نیاز کر دیا۔ ابوسیدہ کلین ہے کہ:

اقام بمر و فائری و افاد بها مالا عظیماً (۲)

انہوں نے مرو میں قیام کیا اور بکثرت مال حاصل کر کے صاحب ثروت ہو گئے۔

فضل و کمال:

علم و فضل کے اعتبار سے ابن شمیم بہت جلیل القدر اور عالی مرتبہ تھے۔ ابن عماد حنبلی رقمطراز ہیں کہ:

”وکان اماماً حافظاً“ (۳)

مختلف علوم و فنون کی جامعیت اور ثبوت و اتقان میں ان کی مثال کم ہی مل سکتی گی۔

صغار تابعین کی صحبت سے شرف اندوز اور ان کے کیسہ علم سے بقدر ظفر مستفید ہوئے تھے۔ خراسان اور بالخصوص مرو میں حدیث کا چرچا عام کرنے میں انہیں اولیت کا شرف حاصل تھا۔ چنانچہ عباس بن مصعب بیان کرتے ہیں:

کان اماماً فی العربیۃ و الحدیث بمر و و جمیع خراسان (۴)

وہ مرو اور پورے خراسان میں حدیث و عربیت کے امام تھے۔

حافظ سیوطی لکھتے ہیں کہ امام شعبہ سے ان کی روایات بیان کرنے والا امام ابن شمیم سے زیادہ کوئی نہ تھا۔ (۵)

ایک بار خلیفہ مامون نے ان کے سامنے یہ حدیث پڑھی:

اذا تزوج المرأة الدینھا و جمالھا کان فیہ سداد من عوز

اس میں خلیفہ نے لفظ سداد کو سین کے زبر کے ساتھ پڑھا۔ امام نصر نے فوراً ہی اس حدیث کو دہرایا اور اس میں سداد کو بکسر السین پڑھا

اور پھر دونوں کے درمیان فرق کو واضح کیا۔ راوی کا بیان ہے کہ خلیفہ یہ سن کر پھڑک اٹھا اور اس نے شعرائے عرب کے منتخب ترین اشعار سننے

کی خواہش ظاہر کی۔ چنانچہ نصر بن شمیم نے عربی حمزہ بن بیض ابو عروہ المدنی اور ابن عبد اللہ الاسدی کے بہت سے شعر سنائے۔ مامون نے

ان کی اس غیر معمولی قوت حافظہ اور ظرف بنی سے متاثر ہو کر اپنے وزیر فضل بن سہل کو شیخ کو تیس ہزار درہم انعام دیئے جانے کا حکم دیا۔ (۶)

ابن منجویہ کا بیان ہے کہ:

کان من فصحاء الناس و علمائهم بالادب و ایام الناس (۷)

۱۔ بغیۃ الوعاء ص ۴۰۴

۲۔ شذرات الذہب ج ۲ ص ۷

۳۔ بغیۃ الوعاء ص ۴۰۴

۴۔ معجم الادباء ج ۱ ص ۲۲۰

۵۔ بغیۃ الوعاء ص ۴۰۵

۶۔ تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۲۸۷

۷۔ تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۲۲۸

وہ فصیح البیان لوگوں میں تھے۔ نیز ایام عرب اور ادب کے رموز و اسرار کے بڑے نکتہ دان تھے۔

جامعیت:

تنوع و تفنن فی العلوم ان کے صحیفہ کمال کا ایک تابندہ ورق ہے۔ انہیں حدیث، فقہ، لغت، نحو، ادب، تاریخ اور انساب پر یکساں عبور تھا۔ یہ فیصلہ کرنا دشوار ہے کہ ان کے فکر و نظر کا خصوصی جولا نگاہ کون سا فن تھا؟ علماء نے متفقہ طور پر لکھا ہے:

کان رأساً فی الحدیث ورأساً فی الفقہ واللغة وراية الشعر ومعرفة بالنحو وبایام الناس (۱)

وہ حدیث، فقہ، لغت، روایت، شعر، معرفت نحو اور ایام عرب سب علوم و فنون میں عالی رتبہ تھے۔

مذکورہ بالا تمام فنون میں انہوں نے کتابیں تالیف کیں۔ حافظ ابن کثیر انہیں آئمہ لغت میں شمار کرتے تھے۔

شیوخ:

انہوں نے عرب کے مشاہیر اہل زبان اور کبار محدثین سے اکتساب فیض کیا تھا، نحو، ادب اور ماہرین لغت میں وہ سب سے پہلے خلیل بن احمد ابی خیرۃ الاعرابی اور ابوالاحمد قیس سے مستفید ہوئے، اس کے بعد علوم نقلیہ میں صغار تابعین اور ان کے بعد کے طبقہ کے سامنے زانوائے تلمذ تہ کیا، اس سلسلہ میں لائق ذکر آئمہ و شیوخ یہ ہیں:

ہشام بن عروہ، حمید الطویل، شعبہ ابن جریج، سعید بن ابی عروبہ، ابن عون، اسرائیل بن یونس، حماد بن سلمہ، سلیمان بن المغیرہ، ہشام بن حسان، یونس بن ابی اسحاق، عمرو بن ابی زائدہ رحمۃ اللہ علیہم۔

تلامذہ:

اسی طرح خوف ان سے فیضیاب ہونے والوں میں بھی وہ علماء حدیث شامل ہیں جو اپنے شیخ کی زندگی ہی میں مسند علم کی زینت بنے، چند نمایاں اسمائے گرامی یہ ہیں:

علی بن المدینی، یحییٰ بن معین، اسحاق بن راہویہ، حمید بن زنجویہ، یحییٰ بن یحییٰ النیشاپوری، محمود بن غیلان، احمد بن سعید الداری، محمد بن مقاتل، معاذ بن اسد، حسین بن حریش، عبدالرحمن بن بشر، محمد بن قدامہ، عبداللہ بن عبدالرحمن الدارمی رحمۃ اللہ علیہم۔ (۲)

ثقاہت: علمائے فن متفقہ طور پر ان کی روایات کی حجیت اور ثقاہت تسلیم کرتے ہیں۔ چنانچہ ابو حاتم کا بیان ہے:

کان ثقة صاحب سنة (۳)

علامہ ابن سعد رقمطراز ہیں:

کان ثقة صاحب حدیث (۴)

حافظ ذہبی لکھتے ہیں:

۱۔ طبقات ابن سعد ج ۷ ص ۱۰۵ الاعلام ج ۲ ص ۲۰۴ ۲۔ ایضاً ۳۔ شذرات الذہب ج ۲ ص ۷

۴۔ طبقات ابن سعد ج ۷ ص ۱۰۵

حجة یحتج به فی الصحاح (۱)

وہ حجت ہیں صحاح میں ان کی روایات قابل قبول نہیں۔

قضاء: جب وہ معاشی تنگی سے عاجز آ کر بصرہ سے مرو منتقل ہوئے تو خلیفہ ہارون نے ان کے ساتھ بہت اعزاز و اکرام کا معاملہ کیا اور انہیں اس شہر کے منصب قضاء پر فائز کر کے ان کو مال و زر سے نہال کر دیا۔ (۲)

علامہ یاقوت نے براہ راست نقل کیا ہے کہ اپنے زمانہ قضا میں امام ابن شمیم نے عدل و انصاف کے ایسے مظاہر پیش کئے کہ ہر شخص ان کی توصیف میں رطب اللسان ہو گیا۔ (۳)

سادگی و بے نفسی:

وہ تقشف کی حد تک سادہ زندگی گزارنے کے عادی تھے۔ زبیر بن بکار بیان کرتے ہیں کہ ایک بار شیخ نصر خلیفہ مامون کے پاس اس حال میں گئے کہ نہایت موٹے اور خراب کپڑے پہنے ہوئے تھے۔ خلیفہ نے دیکھتے ہی کہا کہ آپ امیر المؤمنین کے پاس اس قسم کے کپڑوں میں آتے ہیں۔ شیخ نے ٹالنے کی خاطر فرمایا:

بات دراصل یہ ہے کہ مرو میں گرمی بہت سخت پڑتی ہے۔ لہذا اس کی حرکت سے ایسے ہی کپڑوں سے محفوظ رہا جاسکتا ہے۔ (۴)

حافظ ذہبی نے داؤد بن محراق کی روایت سے شیخ ابن شمیم کا یہ قول..... زریں نقل کیا ہے:

لا یجد الرجل اللذة العلم حتی یجوع وینسی جوعه (۵)

تصانیف: امام نصر کے تبحر علمی اور جامعیت کے جلوے صرف درس و افادہ کی مجلسوں ہی میں ظاہر نہ ہوئے بلکہ صفحہ قرطاس پر بھی اس کی تجلیاں نمودار ہوتی تھیں۔ عباس بن صعب کا بیان ہے کہ شیخ نصر نے اس قدر کثرت سے کتابیں تصنیف کیں جس کی نظیر اس عہد میں نہیں ملتی۔ عام طور پر ان کی درج ذیل تصانیف کے نام ملتے ہیں ”کتاب الصفات“ کتاب الصلاح، غریب الحدیث، کتاب النوادر، کتاب المعانی، کتاب المصادر المدخل الی کتاب العین، کتاب الجیم، کتاب الشمس والقمر“۔

کتاب الصفات: پانچ جلدوں پر مشتمل فن لغت کی تصنیف ہے۔ پہلی جلد میں انسان کی پیدائش، اس کی عادات و اطوار اور عورتوں کی صفات، دوسری جلد میں مکانات، پہاڑ وغیرہ، تیسری میں اونٹ، چوٹی میں گھوڑا، چڑیا، چاند، سورج اور شراب وغیرہ، پانچویں جلد میں انگور کی زراعت، درخت، ہوا، بارش اور بادل وغیرہ کا تفصیلی بیان ہے، علامہ ابن ندیم کا خیال ہے کہ ابو عبیدہ قاسم بن سلام نے اپنی مشہور و اہم کتاب غریب المصنف کو اسی سے اخذ کیا ہے اور اسی نہج پر مرتب کیا ہے دونوں کتابوں کے مندرجات سے بھی اس خیال کی تائید ہوتی ہے۔

غریب الحدیث: غریب الحدیث کی تشریح و توضیح کے موضوع پر متعدد کتابیں لکھی گئی ہیں جن میں ابو عبیدہ قطرب، ابو عدنان نحوی،

انفش بن نضر بن شمیم اور ابو عبیدہ قاسم بن سلام کی غریب الحدیث کا ذکر ملتا ہے ان پر مؤخر الذکر ہی کتاب کو شہرت و مقبولیت کا تمغہ نصیب ہوا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ابو عبیدہ نے نہ صرف متقدمین کی تصنیفات کا عطر اپنی کتاب میں کشید کر لیا ہے بلکہ نہایت ظریف بینی کے ساتھ ان تمام خامیوں اور نقائص کو بھی اس میں دور کر دیا ہے جو پہلے کی کتابوں میں پائی جاتی تھیں تاہم قدامت کے اعتبار سے نضر بن شمیم کی غریب الحدیث کا پایہ کچھ کم نہیں۔

امام نضر کی مذکورہ بالا تصنیفات اب معدوم ہیں یا ممکن ہے کہیں ان کے مخطوطات موجود ہوں راقم الحروف کو اس کی تحقیق نہ ہو سکی۔ وفات: ذی الحجہ ۲۰۳ھ کی آخری تاریخ کو مروہی میں راہی ملک عدم ہوئے۔ (۱) یکم محرم ۲۰۴ھ کو تدفین عمل میں آئی۔ اسی وجہ سے بعض تذکروں میں ان کا ذکر ۲۰۳ھ کی وفیات میں ملتا ہے اور بعض میں ۲۰۴ھ کے تراجم میں اس وقت اور نگزیب خلافت پر مامون الرشید داد حکمرانی دے رہا تھا۔ (۲) (۳)

۳۔ شعبۃ: راجع: ۱۱۰  
۴۔ غطاء بن السائب: راجع: ۲۲۳  
۵۔ ابوسلمہ: راجع: ۱۶۱  
۶۔ عائشہ: راجع: ۱۱۲

۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح ہے۔

۵۔ خصوصیات سند:

- ☆ یہ روایت سداسیات امام نسائی میں سے ہے۔
- ☆ سداسیات کے اعتبار سے یہ ایک سو گیارہویں (۱۱۱) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں۔
- ☆ یہ مسلسل ساتویں حدیث مبارکہ سداسیات میں سے ہے۔
- ☆ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے یہ مسلسل چوتھی حدیث مبارکہ مروی ہے۔
- ☆ سند کے پہلے راوی مروزی دوسرے بصری تیسرے واسطی چوتھے کوئی اور آخری دومدنی ہیں۔
- ☆ اس سند میں چھ راوی پانچوں شہروں سے تعلق رکھنے والے ہیں۔
- ☆ سند میں الفاروایت خبر سمعت سأل ایک ایک دفعہ اور انبأ نائین دفعہ استعمال ہوا ہے۔
- ☆ سند اداء روایت کے سارے الفاظ مطلقاً ثقاہت پر دلالت کرتے ہیں۔

۱۔ طبقات ابن سعد ج ۲ ص ۱۸، الباب ج ۳ ص ۸۰

۲۔ تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۲۸۷

۳۔ سیر الصحابہ ج ۹ ص ۳۰۶-۳۱۱



## ۶۔ لغات:

یوتی بالاناء: آپ ﷺ کے پاس برتن لایا جاتا۔ مراد ہے پانی کا برتن۔  
ما علی فخذیه: جو کچھ آپ ﷺ کی دونوں رانوں پر ہوتا۔

## ۷۔ مسائل ونصائح:

راج: ۲۴۴

## ۸۔ خلاصہ:

- ☆ اس حدیث مبارکہ سے امام نسائی کا استدلال یہ ہے کہ جنبی جب جسم سے نجاست دور کرنے کا ارادہ کرے، تو پہلے دونوں ہاتھ دھوئے، یہ امر مستحب ہے۔
- ☆ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے اس قول: آپ ﷺ دونوں رانوں پر لگی ہوئی نجاست دھوتے تھے، اس سے صرف رانوں کا دھونا مراد نہیں، بلکہ شرمگاہ اور جسم کے باقی حصہ پر لگی گندگی صاف کرنا بھی مراد ہے۔ حضرت عائشہ صدیقہ کے قول میں مصر نہیں ہے۔
- ☆ غسل کرتے وقت پہلے جسم پر لگی نجاست دور کرنی چاہئے۔
- ☆ صحابہ کرام اور ائمہ مؤمنین مسائل کو شرح و وسط سے بیان کرتے تھے۔
- ☆ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے شرمگاہ کی بجائے رانوں کا ذکر کیا، جس سے ثابت ہوتا ہے کہ مسائل کو بیان کرتے ہوئے شرم و حیاء والی باتوں کو اشارۃ اور کنایۃ بیان کرنا چاہئے، یہ کلام کا حسن ہے۔
- ☆ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے جزء بول کر کل مراد لیا۔ ہے۔

## بَابُ إِعَادَةِ الْجُنْبِ غَسْلَ يَدَيْهِ بَعْدَ إِزَالَةِ الْأَذَى عَنْ جَسَدِهِ

بعد دوبارہ ہاتھ دھوئے

جسم سے نجاست دور کرتے ہوئے، چونکہ ہاتھ استعمال کئے جاتے ہیں، اس لئے ہاتھوں کو بھی ناپاکی لگنے کا اندیشہ ہوتا ہے، لہذا نجاست دور کرنے کے بعد ہاتھ دوبارہ دھونا مستحب ہے، یہ باب اسی امر پر دلالت کرتا ہے، اس باب میں امام نسائی نے ایک حدیث مبارکہ سے استنباط کیا ہے، پچھلے باب میں نجاست دور کرنے سے پہلے ہاتھ دھونے کا بیان تھا، اور اس باب میں ناپاکی دور کرنے کے بعد دوبارہ ہاتھ دھونے کا ذکر ہے۔

۲۴۶۔ أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ: حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ عُبَيْدٍ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ السَّائِبِ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ: وَصَفْتُ عَائِشَةَ غُسَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْجَنَابَةِ. قَالَتْ: كَانَ يَغْسِلُ يَدَيْهِ ثَلَاثًا، ثُمَّ يَفِيضُ بِيَدِهِ الْيُمْنَى عَلَى الْيُسْرَى، فَيَغْسِلُ فَرْجَهُ وَمَا أَصَابَهُ قَالَ عُمَرُ: وَلَا أَعْلَمُهُ إِلَّا قَالَ: يَفِيضُ بِيَدِهِ الْيُمْنَى عَلَى الْيُسْرَى ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، ثُمَّ يَتَمَضَّمُ ثَلَاثًا، وَيَسْتَنْشِقُ ثَلَاثًا، وَيَغْسِلُ وَجْهَهُ ثَلَاثًا، ثُمَّ يَفِيضُ عَلَى رَأْسِهِ ثَلَاثًا، ثُمَّ يَصُبُّ عَلَيْهِ الْمَاءَ

حضرت ابوسلمہ بن عبدالرحمان سے روایت ہے، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے غسل جنابت کے بارے میں بتلایا:

آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہاتھوں کو تین مرتبہ دھوتے، پھر دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ پر پانی ڈال کر شرمگاہ اور ناپاکی کو صاف کرتے۔ حضرت عمر بن عبید (راوی) کہتے ہیں: میرے گمان کے مطابق آپ (شیخ) نے کہا: پھر (دوبارہ) آپ صلی اللہ علیہ وسلم دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ پر تین دفعہ پانی ڈالتے، پھر تین دفعہ کلی کرتے اور تین دفعہ ناک میں پانی چڑھاتے، پھر تین تین دفعہ چہرہ دھوتے اور بازو دھوتے، پھر تین مرتبہ سر پر پانی بہاتے، پھر سارے جسم پر پانی بہاتے۔

### ۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس حصہ میں ہے:

آپ صلی اللہ علیہ وسلم دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ پر پانی ڈال کر شرمگاہ اور ناپاکی کو صاف کرتے (پھر دوبارہ) آپ صلی اللہ علیہ وسلم دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ پر تین دفعہ پانی ڈالتے۔

### ۲۔ اطراف:

راجع: ۲۴۴

### ۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں پانچ راوی ہیں ان میں سے چار کا تعارف گذر چکا ہے، حضرت عمر بن عبید کی سرگزشت حیات کے بارے میں تحریر کیا جاتا ہے:

۱۔ اسحاق بن ابراہیم:

راجع: ۱۲۸

۲۔ عمر بن عبید:

آپ کا نام عمر بن عبید بن ابی امیہ طنفسی حنفی ایادی کو فی (۱۰۴ھ - ۱۸۵ھ) ہے، آپ کو ابو حفص کو فی سے نسبت ولاء تھی، آپ رواۃ کے آٹھویں طبقہ سے صدوق راوی ہیں، آئمہ صحاح ستہ سے روایت کرتے ہیں۔ سنن نسائی میں آپ سے دو احادیث

مبارکہ مروی ہیں۔ (۱)

۳۔ عطاء بن السائب:

راجع: ۲۴۳

۴۔ ابوسلمہ: راجع: ۱۶۱

راجع: ۱۱۲

۵۔ عائشہ:

۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ دیگر متابعات کی بناء پر صحیح ہے۔

۵۔ خصوصیات سند:

- ☆ یہ روایت خماسیات امام نسائی میں سے ہے۔
- ☆ خماسیات کے لحاظ سے یہ انا سویں (۷۹) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ اجل ہیں البتہ حضرت عمر بن عبید صدوق ہیں۔
- ☆ سند کے پہلے راوی مروزی دوسرے اور تیسرے کوئی اور آخری دودنی راوی ہیں۔
- ☆ حضرت عمر بن عبید سے یہ پہلی حدیث مبارکہ مروی ہے۔
- ☆ حضرت عمر بن عبید حنفی ہیں۔
- ☆ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے یہ مسلسل پانچویں حدیث مبارکہ مروی ہے۔
- ☆ حضرت ابوسلمہ بن عبد الرحمن سے یہ مسلسل چوتھی حدیث مبارکہ مروی ہے۔
- ☆ امام نسائی کی اس باب میں روایت کردہ احادیث میں یہ سند عالی ہے چونکہ باقی سداسیات ہیں اور یہ خماسی ہے۔
- ☆ شیخ حضرت اسحاق بن ابراہیم ابن راہویہ کے لقب سے مشہور ہیں اور صاحب مسند ہیں۔
- ☆ سند میں الفاظ روایت خبرنا، حدثنا، قالت ایک ایک دفعہ اور عنہ دودفعہ استعمال ہوا ہے۔

۶۔ لغات:

وصفت عائشة غسلی النبی ﷺ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے آقا کریم ﷺ کے نہانے کا طریقہ بیان کیا۔  
 فیغسل لوجه و ما اصابه: آپ نے شرمگاہ اور نجاست کو دھویا۔  
 ولا اعلمه الا قال: تیرے گمان کے مطابق آپ نے فرمایا۔

۷۔ مسائل ونصائح:

راجع: ۲۴۴

## ۸۔ خلاصہ:

☆ اس حدیث مبارکہ سے امام نسائی کا استدلال یہ ہے کہ جنبی شخص کے لئے جسم سے نجاست دور کرنے کے بعد دوبارہ ہاتھ دھونا مستحب ہے۔

☆ دوبارہ ہاتھ اس لئے دھوئے جاتے ہیں تاکہ ہاتھوں کو اگر گندگی وغیرہ لگی ہے وہ دور ہو جائے۔

☆ دوبارہ ہاتھ دھونے سے نفاست اور پاکیزگی حاصل ہوتی ہے۔

☆ دوبارہ ہاتھ دھونا غسل کے وضو کا استحباب ہے۔

☆ قال عمر: لا اعلمہ الا قال: راوی حدیث جب اس طرح کے الفاظ استعمال کرتے ہیں تو ان کی مراد شک کی وضاحت کرنا ہوتا ہے اس کا مطلب ہے کہ ان الفاظ کے بارے میں راوی کو شک ہوا ہے اس لئے ان الفاظ کے ساتھ وضاحت کر دی۔ یہ ایمانداری کی بہت اعلیٰ مثال ہے عصر حاضر میں اس امر کو عملی جامہ پہنانے کی ضرورت ہے۔

☆ اس باب میں یہ حدیث مبارکہ عالی ہے کیونکہ یہ خماسی ہے جبکہ باقی روایات سداسی ہیں۔

## باب ذِکْرُ وَضُوءِ الْجُنْبِ قَبْلَ الْغُسْلِ باب ۱۵۶: غسل سے پہلے وضو کرنا

اس باب میں جنبی کے لئے غسل کرنے سے پہلے وضو کرنے کی سنت کا بیان ہے حضور اکرم ﷺ غسل جنابت سے پہلے وضو کرتے تھے اس لئے یہ سنت مستحب ہے اس باب میں امام نسائی نے ایک حدیث مبارکہ سے استدلال کیا ہے پچھلے باب میں جسم سے نجاست دور کرنے کے بعد دوبارہ ہاتھ دھونے کا بیان تھا اور اس باب میں غسل سے پہلے وضو کرنے کا بیان ہے۔

۲۴۷۔ أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ بَدَأَ فَيَغْسِلُ يَدَيْهِ، ثُمَّ تَوَضَّأَ كَمَا يَتَوَضَّأُ لِلصَّلَاةِ، ثُمَّ يَدْخُلُ أَصَابِعَهُ الْمَاءَ فَيَخْلُلُ بِهَا أَصُولَ شَعْرِهِ، ثُمَّ يَصُبُّ هَلَى رَأْسِهِ ثَلَاثَ غُرَفٍ، ثُمَّ يَفِيضُ الْمَاءَ عَلَى جَسَدِهِ كُلِّهِ

۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے:

آپ ﷺ سب سے پہلے ہاتھ دھوتے پھر نماز جیسا وضو فرماتے۔

## ۲۔ اطراف:

بخاری: ۲۲۸، ۲۶۲، ۲۷۲، صحیح مسلم: ۳۱۶، الرقم المسلسل: ۷۰۳، سنن نسائی: ۲۲۷، مصنف ابن ابی شیبہ: ج ۱، ص ۶۴-۶۳، صحیح ابن حبان: ۱۱۹۶، سنن بیہقی: ج ۱، ص ۱۷۴، معرفۃ السنن والآثار: ۱۴۲۵، شرح السنۃ: ۲۴۶، مصنف عبدالرزاق: ۹۹۷، مسند الحمیدی: ۱۶۳، مسند احمد: ۲۴۲۵۷

## ۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں پانچ راوی ہیں، ان سب کا تعارف گزر چکا ہے:

راجع: ۱۱۷

۲۔ مالک:

راجع: ۱۱۸

۱۔ قتیبہ:

ایضاً

۴۔ عروہ:

راجع: ۱۳۶

۳۔ ہشام:

راجع: ۱۱۲

۵۔ عائشہ:

## ۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح اور متفق علیہ ہے۔

## ۵۔ خصوصیات سند:

- ☆ یہ روایت خماسیات امام نسائی میں سے ہے۔
- ☆ خماسیات کے لحاظ سے یہ اسی ویں (۸۰) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام رواۃ آئمہ اجل ثقہ ہیں۔
- ☆ تمام راویوں سے آئمہ صحاح ستہ روایت کرتے ہیں۔
- ☆ سند کے پہلے راوی بخلائی اور باقی سارے مدنی ہیں۔
- ☆ حضرت عروہ بن زبیر فقہاء سبعہ مدینہ منورہ میں سے ہیں، امام مالک فقہاء مدینہ اور فقہ مالکی کے بانی امام ہیں، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فقہیہ اور مکثرین سبعہ رواۃ میں سے ہیں۔
- ☆ یہ روایت بیٹے (ہشام) کی باپ (عروہ) سے اور بھانجے کی خالہ (عائشہ) سے روایت ہے۔
- ☆ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے یہ مسلسل چھٹی حدیث مبارکہ مروی ہے۔
- ☆ سند میں الفاظ روایت اخیر نا ایک دفعہ اور عنعنہ چار دفعہ استعمال ہوا ہے۔

## ۶۔ لغات:

اذا غتسل: جب آپ ﷺ غسل کرتے، جب آپ ﷺ نہاتے۔

الجنابة:

ناپاکی، جنبی ہونا۔

بدأ:

آپ ﷺ شروع کرتے۔

توضاً كما توضح للصلاة:

آپ ﷺ نماز جیسا وضو کرتے۔

يدخل:

آپ ﷺ داخل کرتے۔

اصابعه:

اپنی انگلیاں۔

يخلل:

آپ ﷺ خلل کرتے۔

اصول شعره:

اپنے بالوں کی جڑوں۔

يصب:

آپ ﷺ بہاتے۔ آپ ﷺ ڈالتے۔

يفيض:

آپ انڈیلنے۔

غرف:

چلو۔ لب

۷۔ مسائل ونصائح:

غسل سے پہلے وضو کرنا سنت مستحبہ ہے اس پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے۔ (۱)  
 فقہاء احناف کے نزدیک غسل سے پہلے وضو کا سنت ہونا اس کا طریقہ اور دلائل:  
 غسل کی سنتیں:

۱۔ غسل کرنے والا پہلے برتن (مگ وغیرہ) اپنے بائیں ہاتھ میں لے کر دائیں ہاتھ پر پانی ڈالے اور یوں اپنے دونوں ہاتھ پہنچوں تک تین دفعہ دھوئے پھر دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ پر پانی ڈال کر اپنے ستر کی صفائی (استنجا) کرے تاکہ وہ اچھی طرح صاف ہو جائے پھر وہ اسی طرح تین تین دفعہ اعضا کو دھو کر وضو کرے جس طرح نماز کے لئے وضو کیا جاتا ہے مگر وہ اپنے سر اور جسم پر تین مرتبہ پانی بہانے تک پاؤں نہ دھوئے پھر وہ اس جگہ سے قدرے ہٹ کر اپنے پاؤں دھولے۔ اس مسئلے کی بنیاد اس روایت پر ہے جو امام المؤمنین حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ وہ فرماتی ہیں کہ میں نے ایک دفعہ نبی کریم ﷺ کے لئے غسل کا پانی رکھا تاکہ آپ غسل جنابت کر سکیں۔ پھر آپ ﷺ نے برتن اپنے بائیں ہاتھ میں لیا اور دائیں ہاتھ پر پانی ڈالا۔ اور تین مرتبہ آپ نے اس طرح ہاتھوں کو دھویا بعد ازاں آپ نے اپنے ہاتھ سے پانی ڈال کر استنجا کیا۔ بعد ازاں آپ ﷺ نے اپنے ہاتھوں کو دیوار سے مٹی لگا کر خوب رگڑ کر صاف کیا۔ اور پھر نماز کی طرح مکمل وضو کیا البتہ پاؤں نہ دھوئے۔ اب آپ ﷺ نے تین مرتبہ اپنے پاؤں دھوئے جسم پر پانی ڈالا پھر آپ اپنی جگہ سے قدرے ہٹ گئے اور آپ ﷺ نے اپنے پاؤں دھوئے یہ حدیث سنت اور فرض دونوں کے بیان پر مشتمل ہے۔



آیا غسل سے پہلے جو وضو کیا جاتا ہے اس میں سر پر مسح کیا جائے۔ یا نہیں ”ظاہر روایت“ میں مذکور ہے کہ وہ اپنے سر پر مسح کرے۔ اور حسن امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کرتے ہیں کہ مسح نہ کرے۔ اس لئے کہ اس کے بعد جو سر پر پانی بہایا جائے گا اس سے مسح کا مقصد فوت ہو جائے گا لہذا مسح کرنے میں کوئی فائدہ نہیں بخلاف دیگر اعضاء کے کیونکہ اگر بعد میں کسی پہلے سے دھوئے ہوئے عضو پر پانی بہایا جائے تو اس سے پہلے بہائے ہوئے پانی کی نفی نہیں ہوتی تاہم صحیح قول ”ظاہر روایت“ ہی کا ہے اس لئے کہ حدیث میں تمام بدن پر پانی بہانے سے قبل وضو کرنے کی تصریح ہے جیسا کہ ہم اوپر روایت نقل کر چکے ہیں اور وضو چند اعضاء کے دھونے اور ایک کے مسح کرنے سے عبارت ہے (لہذا اسے مکمل وضو کرنا چاہئے) البتہ وہ پاؤں دھونے کو قدرے مؤخر رکھے گا وجہ یہ ہے کہ انہیں پہلے دھونے کا کوئی فائدہ نہیں۔ کیونکہ وہ جسم کے دھونے کے ساتھ دوبارہ ”ملوث“ ہو جائیں گے البتہ اگر وہ کسی ایسی جگہ غسل کر رہا ہو جہاں پاؤں کے نیچے غسل کا پانی جمع نہ ہوتا ہو مثلاً اس کے پاؤں کے نیچے کوئی پتھر وغیرہ ہو تو ایسی صورت میں پاؤں پہلے ہی دھوئے جاسکتے ہیں۔ ہمارے موجودہ دور کے صاف ستھرے غسل خانوں کے بارے میں بھی شریعت کا یہی حکم ہے اس لئے جدید آسائشوں کے مطابق غسل کا پانی جمع ہونے کے بجائے فوراً باہر نکل جاتا ہے) کیونکہ یہاں پر ان کے آلودہ ہونے کا کوئی اندیشہ نہیں اسی لئے غسل میت کے متعلق یہ کہا جاتا ہے کہ میت کو غسل دیتے وقت پاؤں پہلے دھو دینے چاہئیں اور انہیں مؤخر نہ کرنا چاہیے کیونکہ وہاں پاؤں کے آلودہ ہونے کا کوئی اندیشہ نہیں۔ اس لئے کہ غسل کا پانی نہلانے والے تختے پر جمع نہیں ہوتا۔ ہمارے بعض مشائخ نے غسل میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاؤں دھونے کو پانی بہانے سے مؤخر کرنے کی بنا پر یہ استدلال کیا ہے کہ مستعمل پانی ناپاک ہوتا ہے اس لئے اگر وہ پلید نہ ہوتا ہو تو پاک پانی سے اس احتیاط کے کوئی معنی نہیں رہتے لہذا انہوں نے اس روایت کو امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ و ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کی جانب سے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے خلاف حجت قرار دیا ہے لیکن ہمارے خیال میں اس روایت میں ایسی کوئی حجت نہیں ہے اس لئے کہ انسان جس طرح ناپاک شے سے بچتا ہے اسی طرح ”میل کچیل“ (قدر) سے بھی اجتناب کرتا ہے خصوصاً انبیاء علیہم السلام تو اور بھی زیادہ لطیف الفطرت ہوتے ہیں اور مستعمل پانی بہر حال گندہ پانی ہوتا ہے جس میں حدیث کی پلیدی ملی ہوتی ہے۔ اسی لئے سلیم فطرتیں اس سے تنفر محسوس کرتی ہے۔ (۱)

غسل سے پہلے وضو کا سنت ہونا اور پیروں کو ابتداء میں دھونے اور غسل کے بعد دھونے۔ کی احادیث میں تطبیق:

اس حدیث کے شروع میں ”کان“ ہے جو دوام اور لزوم پر دلالت کرتا ہے یعنی آپ ہمیشہ جب غسل جنابت کرتے تو پہلے وضو کرتے تھے الا یہ کہ اگر جسم کے کسی حصہ پر ایسی چیز لگی ہو جس کا دھونا واجب ہو تو پہلے اس کو دھوتے تھے پھر اس کے بعد وضو کرتے تھے اور یہ کہ غسل سے پہلے وضو کرنا سنت ہے۔ غسل سے پہلے وضو کرنے میں نکتہ یہ ہے کہ طہارت صغریٰ اور طہارت کبریٰ دونوں جمع ہو جائیں۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: آپ اس طرح وضو کرتے تھے جس طرح نماز سے پہلے وضو کرتے تھے اس کا معنی یہ ہے کہ آپ پیر بھی دھوتے تھے اور بعض اوقات آپ پیر غسل کے بعد دھوتے تھے جیسا کہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں ہے ان احادیث میں تطبیق اس طرح کی گئی ہے کہ اگر غسل کرنے کی جگہ صاف ہو اور غسل کا پانی گزرنے کے لئے نالی ہو یا پانی وافر مقدار میں ہو تو آپ وضو

کے ساتھ پیروں کو دھو لیتے تھے اور اگر غسل کی جگہ صاف نہ ہو یا غسل کا پانی نکلنے کے لئے کوئی نالی نہ ہو یا پانی کی مقدار کم ہو تو آپ پیروں کا دھونا مؤخر کر دیتے اور غسل کے بعد پیروں کو دھوتے تھے۔

اس حدیث میں مذکور ہے: آپ بالوں کی جڑوں میں خلال کرتے تھے ہمارے نزدیک یہ سنت ہے اور امام شافعی کے نزدیک واجب ہے۔

اس حدیث میں تمام جسم پر پانی بہانے کا ذکر ہے، ملنے کا ذکر نہیں ہے ہمارے اور باقی آئمہ ثلاثہ کے نزدیک جسم کو ملنا مستحب ہے علامہ ابن بطال نے کہا ہے کہ یہ لازم ہے مگر یہ صحیح نہیں ہے۔

اس حدیث میں تین چلو پانی جسم پر بہانے کا ذکر ہے اور یہ بالاتفاق مستحب ہے۔ (۱)

#### ۸۔ خلاصہ:

☆ اس حدیث مبارکہ سے امام نسائی رحمہ اللہ کا استدلال یہ ہے کہ غسل سے پہلے وضو کرنا سنت ہے۔

☆ تمام فقہاء کے نزدیک غسل سے پہلے وضو کرنا سنت ہے۔

☆ یہ حدیث مبارکہ تمام فقہاء کے مستدل ہے۔

☆ اس حدیث مبارکہ سے یہ مترشح ہوتا ہے کہ آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم وضو میں پاؤں بھی دھوتے تھے جب کہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم غسل سے فارغ ہو کر اس جگہ سے علیحدہ ہو کر پاؤں دھوتے تھے احناف کے ہاں ان دونوں احادیث مبارکہ میں تطبیق اس طرح ہے کہ آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم اگر ایسی جگہ غسل فرما رہے ہوتے جہاں نیچے پانی جمع ہوتا تھا وہاں آپ صلی اللہ علیہ وسلم پاؤں بعد میں دھوتے تھے اگر ایسی جگہ نہاتے جہاں پانی جمع نہ ہوتا تھا اور جگہ پختہ ہوتی تھی وہاں آپ صلی اللہ علیہ وسلم وضو کے ساتھ ہی پاؤں بھی دھو لیتے تھے۔

☆ اس حدیث مبارکہ سے سر کے بالوں کی جڑوں کا خلال کرنا بھی سنت سے ثابت ہوا۔

#### بَابُ تَخْلِيلِ الْجَنْبِ رَأْسُهُ

#### باب ۱۵۷: جنبی کا سر کے بالوں میں خلال کرنا

بعض لوگوں کے سر کے بال گھنے ہوتے ہیں یا گندھے ہوتے ہیں جس کی وجہ سے بالوں کی جڑوں تک پانی کا پہنچنا مشکل ہوتا ہے اس لئے ایسے افراد جب غسل کرنے لگیں تو پہلے ہاتھوں سے سر کے بالوں کا خلال کر لیں تاکہ بالوں کی جڑیں دھل جائیں اس باب میں اسی امر کا بیان ہے پچھلے باب میں غسل جنابت سے پہلے وضو کرنے کا بیان تھا اور اس باب میں غسل جنابت کرتے وقت سر کے بالوں کو کریدنے کا بیان ہے۔

حضرت عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے انہیں آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے غسل جنابت کے بارے میں بتلایا:

آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے ہاتھ دھوتے پھر وضو کرتے پھر سر کا خلال کرتے اور پانی بالوں (کی جڑوں) تک پہنچاتے پھر سارے بدن پر پانی بہاتے۔

۲۲۸۔ أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ قَالَ: أَنْبَأَنَا يَحْيَى قَالَ: أَنْبَأَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ: حَدَّثَنِي عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ غُسْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْجَنَابَةِ: أَنَّهُ كَانَ يَغْسِلُ يَدَيْهِ وَيَتَوَضَّأُ، وَيُخَلِّلُ رَأْسَهُ حَتَّى يَصِلَ إِلَى شَعْرِهِ، ثُمَّ يُفْرِغُ عَلَى سَائِرِ جَسَدِهِ

### ۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس وسطی جملہ میں ہے: آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا خلال کرتے۔

### ۲۔ اطراف:

راجع: ۲۲۷

### ۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں پانچ راوی ہیں ان سب کا تعارف گزر چکا ہے:

۱۔ عمر بن علی: راجع: ۴ ۲۔ یحییٰ: راجع: ۱۳۳

۳۔ ہشام بن عروہ: راجع: ۱۴۶ ۴۔ عروہ: ایضاً

۵۔ عائشہ: راجع: ۱۱۲

### ۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح اور متفق علیہ ہے۔

### ۵۔ خصوصیات سند:

☆ یہ روایت خماسیات امام نسائی رحمہ اللہ میں سے ہے۔

☆ خماسیات کے اعتبار سے کیا سیویں (۸۱) حدیث مبارکہ ہے۔

☆ سند کے تمام راوی ثقہ اجل فقیہ ہیں۔

☆ سند کے پہلے دور راوی بصری اور باقی سارے مدنی ہیں۔

☆ سند کے تمام رواۃ سے آئمہ صحاح ستہ روایت کرتے ہیں۔

☆ سند کے پہلے راوی حضرت عمرو بن علی رضی اللہ عنہ ایسے شیخ الشیوخ ہستی ہیں جن سے آئمہ صحاح ستہ براہ راست روایت کرتے ہیں۔

☆ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے یہ مسلسل ساتویں حدیث مبارکہ مروی ہے۔

☆ یہ مسلسل تیسری حدیث مبارکہ خماسیات میں سے ہے۔

☆ یہ روایت بیٹے کی باپ اور بھانجے کی خالہ سے ہے۔

☆ سند میں الفاظ اداء روایت خبرنا ایک دفعہ اور صیغہ تجدیث چار دفعہ استعمال ہوا ہے۔

☆ سند میں تمام الفاظ روایت ثقاہت کے استعمال ہوئے ہیں۔

## ۲۔ لغات:

یخل راسہ: آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا خلال کرتے۔

یصل: وہ پہنچتا۔ یعنی پانی پہنچتا۔

شعر: بال

یفرغ: آپ صلی اللہ علیہ وسلم بہاتے۔

سائر جسده: اپنے سارے بدن پر۔

۲۴۹۔ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ: حَدَّثَنَا

سُفْيَانُ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ

اللَّهُ عَنْهَا، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ

يُشْرِبُ رَأْسَهُ، ثُمَّ يَحْشِي عَلَيْهِ ثَلَاثًا

## ۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت پہلے جملہ میں ہے:

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پہلے سر کو تر کر لیتے تھے۔ تر کرنے سے مراد ہے سر کے بالوں کو خلال کر کے پانی جڑوں تک پہنچاتے تھے جس سے سر کے بال بھیگ جاتے تھے۔

## ۲۔ اطراف:

ترمذی: ۱۰۴، تحفۃ الاشراف: ۱۶۹۳

## ۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں پانچ راوی ہیں ان سب کا تعارف گزر چکا ہے:

- ۱۔ محمد بن عبداللہ بن یزید: راجع: ۱۱۔ ۲۔ سفیان: راجع: ۱۲۵۔  
 ۳۔ ہشام بن عروہ: راجع: ۱۳۶۔ ۴۔ عروہ: ایضاً  
 ۵۔ عائشہ: راجع: ۱۱۲۔

## ۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح ہے۔

## ۵۔ خصوصیات سند:

- ☆ یہ روایت خماسیات امام نسائی رحمہ اللہ میں سے ہے۔
- ☆ خماسیات کے اعتبار سے یہ بیاسیویں (۸۲) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ اجل ہیں۔
- ☆ سند کے پہلے دو راوی مکی اور آخری تین مدنی ہیں۔
- ☆ یہ سند اس اعتبار سے اعلیٰ ہے کہ اس کے تمام راوی مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ سے نسبت رکھنے والے ہیں۔
- ☆ حضرت محمد بن عبداللہ بن یزید رحمہ اللہ سے امام نسائی اور ابن ماجہ روایت کرتے ہیں۔
- ☆ حضرت سفیان بن عیینہ سے آئمہ صحاح ستہ روایت کرتے ہیں۔
- ☆ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے یہ مسلسل آٹھویں حدیث مبارکہ مروی ہیں۔
- ☆ یہ مسلسل چوتھی حدیث مبارکہ خماسیات میں سے ہیں۔
- ☆ سند میں الفاظ روایت اخیراً حدیث ایک ایک دفعہ اور عنینہ تین دفعہ استعمال ہوا ہے۔

## ۶۔ لغات:

یشرب: خلال کرنا۔ پانی پچانا۔

یہشی: پانی بہانا۔ انڈیلنا۔ ڈالنا

## ۷۔ مسائل و نصائح:

راجع: ۲۴۲، ۲۴۳

## ۸۔ خلاصہ:

ان دو احادیث مبارکہ سے امام نسائی کا استدلال یہ ہے کہ جنبی شخص جب نہانے لگے تو پہلے سر کے بالوں کا خلال کرے تاکہ

پانی بالوں کی جڑوں تک پہنچ جائے۔

☆ بعض لوگوں کے سر کے بال گھنے ہوتے ہیں اور بعض کے گندھے ہوئے ہوتے ہیں، چونکہ غسل جنابت میں پانی کا ہر ہر بال کی جڑ تک پہنچنا فرض ہے اس لئے پہلے بالوں کا خلال کر لینا سنت ہے۔

☆ غسل جنابت میں جسم کا کوئی حصہ بال برابر بھی خشک رہ جائے تو غسل نہ ہوگا۔ نبی کریم ﷺ کا یہ عمل اسی احتیاط کے پیش نظر ہے۔

☆ اس حدیث مبارکہ میں سر کے بالوں میں خلال کا بیان ہے اسی طرح وضو کے باب میں داڑھی کے بالوں کا خلال کرنا بھی ثابت ہے اس لئے سر اور داڑھی دونوں کے بالوں کا غسل جنابت میں خلال کرنا سنت مبارکہ ہے۔

☆ پورے بدن پر تین مرتبہ پانی بہانا سنت ہے۔

حدیث مذکور سے داڑھی کا خلال مراد ہے:

علامہ قاضی عیاض مالکی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: بعض علماء کے نزدیک اس حدیث کے عمومی الفاظ ”اصول الشعر“ سے مراد غسل میں داڑھی کا خلال مراد ہے اور قیاساً سر کے بالوں کا خلال مراد ہے۔ (۱)

سر کے بالوں کا خلال واجب ہے یا سنت؟

علامہ بدرالدین عینی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ہمارے اصحاب کے نزدیک غسل میں بالوں کا خلال واجب ہے اور وضو میں سنت ہے، امام شافعی رحمہ اللہ کا ایک قول وجوب کا ہے اور دوسرا سنت کا ہے، بعض کے نزدیک سر کے بالوں کا خلال واجب ہے، داڑھی کے خلال میں فقہاء مالکیہ کے بھی دو قول ہیں، علامہ ابن قاسم عدم وجوب کے قائل ہیں اور علامہ اشہب وجوب کے قائل ہیں، علامہ ابن بطال نے غسل میں سر کے بالوں کا خلال کرنا اجماعی لکھا ہے اور داڑھی کا خلال قیاسی لکھا ہے۔ (۲)

☆ غسل جنابت میں سر کے بالوں اور داڑھی کے بالوں کی جڑوں تک پانی کا پہنچنا واجب ہے، اگر نہ پہنچے اور جلد خشک رہ گئی، تو غسل نہ ہوگا، اسی جہت پر احناف کے نزدیک خلاف واجب ہے۔

☆ اس حدیث مبارکہ سے یہ بھی ثابت ہوا کہ غسل سے پہلے وضو کرنا سنت ہے۔



## بَابُ ذِكْرِ مَا يَكْفِي الْجُنْبَ مِنْ إِفَاضَةِ الْمَاءِ عَلَى رَأْسِهِ

## باب ۱۵۸: جنبی کے لئے سر پر کتنا پانی بہانا کافی ہے؟

اس باب میں پانی کی اس مقدار کا بیان ہے جو جنبی کے لئے دوران غسل کفایت کرنے والی ہے اور یہ تین چلو کی مقدار ہے یہ سنت مقدار کا بیان ہے پچھلے باب میں جنبی کے لئے سر کے بالوں کا خلال کرنے کا بیان تھا اور اس باب میں جنبی کے لئے سر پر پانی بہانے کی مقدار کا بیان ہے دونوں ابواب میں سر دھونے کا بیان ہے۔

۲۵۰۔ أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ صُرَدٍ، عَنْ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ قَالَ: تَمَارَوْا فِي الْغُسْلِ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ: إِنِّي لَا غُسْلَ كَذَا وَكَذَا. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَمَّا أَنَا فَأَفِضُ عَلَى رَأْسِي ثَلَاثَ أَكْفٍ

حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ کا بیان ہے:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کچھ صحابہ رضی اللہ عنہم نے غسل کے بارے میں اختلاف کیا، بعض نے کہا: میں اس طرح نہاتا ہوں، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں تو اپنے سر پر تین چلو پانی بہاتا ہوں۔

۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس آخری جملہ میں ہے: میں تو اپنے سر پر تین چلو پانی بہاتا ہوں۔

۲۔ اطراف:

تقدم: ۲۲۳، بخاری: ۲۵۴، مسلم: ۳۲۷، ابوداؤد: ۲۳۹، ابن ماجہ: ۵۷۵، احمد: ۱۶۷۴۹، السنن الکبریٰ: ۲۲۷، مصنف ابن ابی شیبہ: ج ۱، ص ۶۴، سنن بیہقی، ج ۱، ص ۷۶

۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں پانچ راوی ہیں، جن میں سے پہلے تین راویوں کے حالات گذر چکے ہیں، آخری دو صحابہ راویوں کا تعارف سپرد قلم کیا جاتا ہے۔

راجع: ۹۶

۲۔ ابوالاحوص:

راجع: ۱۱۸

۱۔ قتیبہ:

راجع: ۳۳۰

۳۔ ابوالاسحاق:

## ۴۔ سلیمان بن صرد:

نام و نسب:

سلیمان نام، ابو مطرف کنیت، نسب نامہ یہ ہے: سلیمان بن صرد بن جون بن ابی الجون بن منذ بن ربیعہ بن اصرام بن خمیس بن حرام بن حبشیہ بن سلول بن کعب بن عمرو بن ربیعہ خزاعی۔

اسلام:

فتح مکہ سے پہلے مسرف با اسلام ہوئے جاہلی نام یسار تھا۔ آنحضرت محمد ﷺ نے بدل کر سلیمان رکھا۔ قبول اسلام کے بعد صحت نبوی ﷺ سے بھی مستفید ہوئے اسلم و صحب النبی ﷺ۔ (۱)

جنگ صفین:

حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پر جوش حامیوں میں تھے۔ جنگ صفین میں انہوں نے بڑے کارنامے دکھائے۔ شامی فوج کے مشہور بہادر حوشب ذی ظلم کوان ہی نے مارا تھا۔ (۲)۔ اس جنگ میں سلیمان بہت زخمی ہوئے لیکن کوئی زخم پشت پر نہ تھا سب واررخ پر تھے۔ صلح نامہ کی کتاب کے بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہا امیر المومنین اگر اس وقت کوئی مددگار ہوتا تو ہم ہرگز یہ معاہدہ منظور نہ کرتے۔ (۳)

حضرت علی رضی اللہ عنہ کی شہادت کے بعد آپ کی اولاد امجاد کے بھی اسی طرح ہوا خواہ رہے حضرت حسن رضی اللہ عنہ نے صرف چند مہینہ خلافت کر کے چھوڑی دی آپ کی وفات کے بعد جب کوفہ میں حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے حامیوں کی جماعت بنی تو اس کے ایک سرگرم ممبر سلیمان تھے ان کا گھر حامیان حسین رضی اللہ عنہ کا مرکز تھا یہیں سے حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے پاس پلانے کے خطوط جاتے تھے۔ (۴)

لیکن یہ عجیب اتفاق ہے کہ جب حضرت حسین رضی اللہ عنہ تشریف لائے تو سلیمان ان کی کوئی مدد نہ کر سکے اور کربلا کا واقعہ پیش آ گیا۔ اس واقعہ پر ان لوگوں کو سخت قلق ہوا جو آپ کی مدد نہ کر سکے تھے چنانچہ سلیمان بن صرد اور ان کے دوسرے ساتھی مسیب بن نجہ بہت نادام اور شرمسار ہوئے اور انہوں نے طے کیا کہ حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے خون کا انتقام لے کر گزشتہ فرد گزشتہ کی تلافی کرنی چاہیے۔ چنانچہ سلیمان چار ہزار آدمیوں کو لے کر خون حسین رضی اللہ عنہ کے انتقام کے لیے نکلے یہ جماعت ”توابین“ کہلاتی تھی اس جماعت پہلا پڑاؤ ربيع الاول ۶۰ھ میں مقام نخیلہ میں کیا۔ یہاں سے قر قسیاب کے قریب عین الورہ پہنچے عین الورہ میں شامی لشکر کا مقابلہ ہوا سلیمان نہایت بہادری سے لڑے اور حصین بن نمیر تمامی کے ہاتھوں مارے گئے فرش زمین پر گرتے وقت یہ الفاظ زبان پر تھے۔ ”فزت رب الکعبہ فزت رب الکعبہ“ ”رب کعبہ کی قسم! میں کامیاب ہوا“ ”رب کعبہ کی قسم! میں کامیاب ہوا“۔ اسی طرح ابن رسول اللہ ﷺ کے خون کے انتقام میں جان دے کر گزشتہ غلطی کی تلافی کی اور حسین کی محبت کے جرم میں ان کا سر کاٹ کر مروان بن حکم کے پاس بھیجا گیا۔ (۵) مقتول ہونے کے وقت ۹۳ سال کی عمر تھی۔ (۶)

- |                             |                        |                          |
|-----------------------------|------------------------|--------------------------|
| ۱۔ طبقات ابن سعد، ج ۴، ص ۲  | ۲۔ اخبار الطوال، ص ۱۹۸ | ۳۔ ایضاً                 |
| ۴۔ طبقات ابن سعد، ج ۴، ص ۳۰ | ۵۔ ایضاً               | ۶۔ الاستیعاب، ج ۱، ص ۵۷۴ |

عام حالات:

سلیمان بن صدقوفہ میں رہتے تھے۔ خزیمہ کے محلہ میں مکان تھا۔ اعزاز اور شرف میں ممتاز حیثیت رکھتے تھے۔ ”کان لہ سن عالیہ و شرف و قدر و کلمتہ فی قومہ“۔ ”یعنی وہ سن رسیدہ صاحب مرتبہ و شرف اور اپنی قوم میں باثر تھے“۔ نیکی، فضل و کمال اور عبادت و ریاضت میں بھی بلند مرتبہ تھے۔ (۱) (۲)

۵۔ حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ:

نام و نسب:

جبیر نام ابو محمد، نسب نامہ یہ ہے: جبیر بن مطعم بن عدی بن نوفل بن عبد مناف قریشی نوفلی۔

حضرت جبیر کے والد مطعم قریشی نرم دل و خدا ترس بزرگوں میں تھے ان کی وجہ سے آنحضرت ﷺ کو مکہ کی ابتدائی زندگی میں جبکہ آپ پر چاروں طرف سے مصائب و آلام کا ہجوم تھا، بڑی امداد ملی غالباً ناظرین کو معلوم ہوگا کہ مکہ میں جب آنحضرت ﷺ کی تبلیغی کوشش بار آور ہوئے لگیں اور قریش کو آنحضرت ﷺ کو فریضہ تبلیغ سے روکنے کی کوئی صورت نظر نہ آئی تو آپس میں معاہدہ کر کے بنو ہاشم کا مقاطعہ کر دیا جس کی رو سے بنی ہاشم میں شادی بیاہ اور خرید و فروخت جملہ معاشرتی تعلقات ناجائز قرار پائے اور یہ عہد نامہ خانہ کعبہ میں آویزاں کر دیا گیا اس معاہدہ کی رو سے چونکہ قریش کی دوسری شاخوں کا میل جول بنی ہاشم کے ساتھ ممنوع ہو گیا تھا اس لئے بنی ہاشم شعب ابی طالب میں چلے گئے اور تین سال تک اس قید میں زندگی بسر کرتے رہے۔ اس طویل مدت میں شعب ابی طالب پر برابر قریش کا پہرہ قائم رہا اور از قسم خورد و نوش کی کوئی چیز شعب ابی طالب میں نہ جانے پاتی تھی لیکن اس گروہ اشقیاء میں کچھ نرم دل بھی تھے جو کھانے پینے کی چیزیں چھپا کر پہنچا دیا کرتے تھے۔ آخر میں بعض منصف مزاجوں نے اس ظالمانہ معاہدہ کے خلاف صدا بلند کی اور کوشش کر کے اسے چاک کر دیا۔ ان احتجاج کرنے والوں میں ایک جبیر بن مطعم بھی تھے۔ (۳)

حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا اور ابو طالب کے بعد جب مکہ میں آنحضرت ﷺ کا کوئی ظاہری سہارا باقی نہ رہا اور تبلیغ کے لئے آپ ﷺ طائف تشریف لے گئے اور وہاں سے ناکام لوٹے تو اس وقت مکہ کا ذرہ ذرہ آپ ﷺ کا دشمن ہو رہا تھا اور بظاہر کوئی جائے پناہ باقی نہ تھی۔ مطعم کی نرم دلی سے آپ ﷺ واقف تھے اس لئے مکہ کے پاس پہنچ کر ان سے پناہ طلب کی مطعم گو اس وقت کافر تھے لیکن آنحضرت ﷺ کی درخواست پر آپ ﷺ کو اپنی حمایت میں لے لیا۔ مطعم کو معلوم تھا کہ رسول اللہ ﷺ کو اپنی حمایت میں لینا تمام مشرکین مکہ کو مقابلہ کی دعوت دینا ہے اسی لئے حمایت میں لینے کے بعد ہی اپنے لڑکوں کو حکم دیا کہ ہتھیار لگا کر حرم میں جائیں اور خود حرم میں جا کر بہانگ دہل اعلان کیا کہ میں نے محمد ﷺ کو اپنی پناہ میں لے لیا ہے۔ (۴) جبیر اسی منصف مزاج اور نرم دل باپ کے فرزند تھے لیکن قومی عصبیت قبول حق سے مانع آتی تھی۔ مشرکین مکہ اور مسلمانوں کے درمیان سب سے پہلا معرکہ بدر ہوا اس میں جبیر شریک نہ ہو سکے تھے لیکن اپنے قیدیوں کو نذیر دے کر چھڑانے آئے تھے۔ جس وقت پہنچے اس وقت آنحضرت ﷺ نماز میں مصروف تھے اور

سورہ طور کی آیات تلاوت فرما رہے تھے۔ جبیر مسجد میں داخل ہوئے تو کلام اللہ کی سحر انگیز آیتیں کانوں میں پڑیں انہیں سن کر جبیر اس درجہ متاثر ہوئے کہ وہ بیان کرتے تھے کہ معلوم ہوتا تھا کہ میرا قلب پھٹ جائے گا۔ (۱)

آنحضرت ﷺ کے نماز تمام کرنے کے بعد انہوں نے آپ ﷺ سے اسرائے بدر کے بارے میں گفتگو کی آپ ﷺ نے ان کے باپ کے احسانات کو یاد کر کے فرمایا کہ اگر تمہارے باپ زندہ ہوتے اور وہ سفارش کرتے تو میں چھوڑ دیتا۔ (۲)

بدر کے مقتولین کا انتقام احد کی صورت میں ظاہر ہوا۔ اس میں تمام مشرکین نے بقدر استطاعت حصہ لیا جبیر نے اپنے غلام وحشی کو بھیجا اور کہا اگر تم حمزہ کو قتل کر دو گے تو تم کو آزاد کر دیا جائے گا۔ (۳) چنانچہ حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ اسی غلام کے ہاتھوں شہید ہوئے۔

اسلام: جبیر میں اثر پذیری کا مادہ پہلے سے موجود تھا۔ حالت کفر میں آیات قرآنی سے تاثر اس کا بین ثبوت ہے لیکن قومی عصیت مانع آتی تھی لیکن بالآخر قبول حق کا مادہ جذبہ عصیت پر غالب آ گیا اور بروایت صلح حدیبیہ اور فتح مکہ کے درمیانی زمانہ میں وہ مسلمان ہو گئے۔ (۴)

غزوات:

قبول اسلام کے بعد صرف حنین میں شرکت کا پتہ چلتا ہے۔ حنین کی واپسی کے وقت یہ آنحضرت ﷺ کے ساتھ تھے۔ (۵)

وفات:

جبیر آنحضرت ﷺ کے بعد بہت دنوں تک زندہ رہے لیکن کہیں نظر نہیں آئے۔ ۵۵ھ میں مدینہ میں وفات پائی (۶) دوڑ کے محمد اور نافع یادگار چھوڑے۔

فضل و کمال:

گو جبیر کو آنحضرت ﷺ سے فیض یاب ہونے کا بہت کم موقع ملا تاہم احادیث نبوی ﷺ کی متعدد تعداد ان کے حافظہ میں محفوظ تھی ان کی مرویات کی تعداد ساٹھ تک پہنچتی ہے ان میں سے چھ متفق علیہ ہیں۔ ان کے تلامذہ میں محمد نافع سلیمان بن سرد اور ابن مسیب قابل ذکر ہیں۔ (۷)

علم الانسان کے بڑے حافظ تھے اور اس کو اس فن کے سب سے بڑے ماہر حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے حاصل کیا تھا اس لئے ان کا شمار قریش کے ممتاز نسبوں میں تھا۔ (۸) حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو جب نسب کی تحقیقات کی ضرورت پیش آتی تھی تو جبیر ہی سے تحقیقات کرتے تھے۔

اخلاق:

ان کے میزان اخلاق میں حلم و بردباری کا پلہ بہت بھاری ہے گو وہ قریش کی ایک مقتدر شاخ کے رکن اور روسائے قریش میں

- |                               |                               |                           |
|-------------------------------|-------------------------------|---------------------------|
| ۱۔ مسند احمد بن حنبل ج ۴ ص ۸۸ | ۲۔ الاستیعاب ج ۱ ص ۹۰         | ۳۔ سیرۃ ابن ہشام ج ۱ ص ۴۴ |
| ۴۔ الاصابہ ج ۱ ص ۲۳۶          | ۵۔ مسند احمد بن حنبل ج ۴ ص ۸۴ | ۶۔ الاستیعاب ج ۱ ص ۹۰     |
| ۷۔ تہذیب الکمال ج ۴ ص ۶۱      | ۸۔ اسد الغابہ ج ۱ ص ۳۷۳       |                           |

تھے لیکن اس کے باوجود ان کے اندر تکبر و نخوت کا نام نہ تھا اور قریش کے حلیم ترین اشخاص میں ان کا شمار تھا۔ (۱)(۲)

۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح اور متفق علیہ ہے۔

### ۵۔ خصوصیات سند:

- ☆ یہ روایت خماسیات امام نسائی رحمہ اللہ میں سے ہے۔
- ☆ خماسیات کے اعتبار سے یہ تریاسیویں (۸۳) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں۔
- ☆ سند کے پہلے راوی بلانی، آخری مدنی اور باقی سارے مدنی ہیں۔
- ☆ سند کے تمام راوی ایسے ہیں جن سے آئمہ صحاح ستہ سے روایت کرتے ہیں۔
- ☆ یہ سند صحابی کی دوسرے صحابی سے روایت ہے۔
- ☆ حضرت سلیمان بن صرد اور حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ سے یہ پہلی حدیث مبارکہ روایت ہے۔
- ☆ حضرت سلیمان سے سنن نسائی میں تین احادیث مبارکہ اور حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ سے نواحدیث مبارکہ مروی ہیں۔
- ☆ سند میں الفاظ روایت خبر نا ایک دفعہ، کلمہ تحدیث اور عنعنہ دو دفعہ استعمال ہوا ہے۔

### ۶۔ لغات:

- تماروا: انہوں نے بحث کی، انہوں نے جھگڑا کیا، انہوں نے باہم تنازع کیا۔
- لا غسل: میں غسل کرتا ہوں، میں نہاتا ہوں۔
- فافیض: میں بہاتا ہوں۔
- راسی: اپنا سر

### ۷۔ مسائل و نصائح:

راجع: ۱۶۵، ۲۲۴

### ۸۔ خلاصہ:

- ☆ اس حدیث مبارکہ سے امام نسائی رحمہ اللہ کا استدلال دو طرح سے ہے۔
- ۱۔ جنبی کے لئے کفایت کرنے والا پانی تین چلو ہے، جو کہ سر پر بہانا چاہئے۔

۲۔ غسل کرنے کے لئے تین چلو پانی کافی ہے۔

☆ تین چلو پانی میں مصر نہیں ہے بلکہ اصل غسل کرنے کے لئے جسم پر پانی بہانا ہے نہ کم یا زیادہ بھی ہو سکتا ہے البتہ نہاتے وقت اسراف کرنا منع ہے۔

☆ پانی کو ضائع ہونے سے بچانے کے لئے تعلیم کے ساتھ ساتھ عملی اقدامات کرنے بھی ضروری ہیں اسی طرح حکومتی زعماء کو عملی نمونہ بھی پیش کرنا چاہئے۔

☆ علم کے لئے مناظرہ اور بحث مستحسن امر ہے جیسا کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں غسل کے مسئلہ پر بحث و تحقیق کی۔

☆ بعض معاصر شارحین نے لکھا ہے کہ دوران غسل اگلی اور پچھلی شرمگاہ کو چھونے سے وضو ٹوٹ جائے گا یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ غسل کے شروع میں وضو طہارت کے طور پر نہیں ہوتا بلکہ تنظیف کے لئے ہوتا ہے وگرنہ جب تک غسل نہ ہو تو وضو کیسے ہوگا اسی طرح بہت ساری احادیث مبارکہ سے یہ بھی ثابت ہے کہ شرمگاہوں کے چھونے سے وضو نہیں ٹوٹتا کیونکہ یہ دونوں چیزیں جسم کا حصہ ہیں اس کی مکمل تفصیل حدیث نمبر (۱۶۵) کے ضمن میں جلد ثانی میں گزر چکی ہے۔

☆ آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی بھی صحابی کا رد کرنے کی بجائے اپنے عمل کو بیان کیا یہ بہت اعلیٰ طریقہ تعلیم و تدریس ہے آج تمام اساتذہ اور قائدین کو یہ فکر اپنانے کی ضرورت ہے۔

## بَابُ ذِكْرِ الْعَمَلِ فِي الْغُسْلِ مِنَ الْحَيْضِ

### باب ۱۵۹: ماہواری کے غسل کا عمل

اس باب میں امام نسائی رحمہ اللہ نے ایسی حدیث مبارکہ سے استدلال کیا ہے جس میں آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابیہ رضی اللہ عنہا کو ماہواری کے غسل کے بعد شرمگاہ پر کستوری خوشبو لگانے کا حکم فرمایا جس سے اسلام کی نفاذ و صفائی کے اہتمام کا اظہار ہوتا ہے۔ اس باب میں امام صاحب رحمہ اللہ نے ایک حدیث مبارکہ سے استدلال کیا ہے۔

۲۵۱۔ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ مَنْصُورٍ وَهُوَ ابْنُ صَفِيَّةَ، عَنْ أُمِّهِ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، أَنَّ امْرَأَةً سَأَلَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ غُسْلِهَا مِنَ الْمَحِيضِ فَأَخْبَرَهَا كَيْفَ تَغْتَسِلُ، ثُمَّ قَالَ: خُذِي فِرْصَةً مِنْ مَسْكِ فَتَطْهَرِي بِهَا. قَالَتْ: وَكَيْفَ أَتَطْهَرُ بِهَا؟ فَاسْتَرَكَّدَا، ثُمَّ قَالَ: سُبْحَانَ اللَّهِ تَطْهَرِي بِهَا. قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: فَجَدَّبْتُ الْمَرْأَةَ، وَقُلْتُ: تَتَّبِعِينَ بِهَا أَثَرَ الدَّمِ

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا بیان ہے: حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک صحابیہ رضی اللہ عنہا نے ماہواری کے نہانے کے بارے میں پوچھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے غسل کرنے کا طریقہ بتلایا اور فرمایا: پھر کستوری لگے پارچہ سے نظافت حاصل کرو اس نے عرض کیا: اس کے ساتھ صفائی کروں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے چہرہ انور چھپاتے ہوئے فرمایا: سبحان اللہ جل جلالہ! اس کے ساتھ نظافت حاصل کرو۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: میں نے اس عورت کو اپنی طرف کھینچا اور (چپکے سے) کہا: اسے خون کے نشانات پر لگاؤ۔



## ۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے:  
پھر کستوری لگے پارچہ سے نظافت حاصل کرو۔

## ۲۔ اطراف:

تقدم: ۲۲۵: بخاری: ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۵۷، السنن الکبریٰ: ۲۲۸، صحیح مسلم: ۳۳۲، الرقم المسلسل: ۷۳۲، سنن نسائی: ۲۲۷-۲۵۱، مسند ابویعلیٰ: ۴۷۳۳، صحیح ابن حبان: ۱۱۹۹-۱۲۰۰، سنن بیہقی: ج ۱، ص ۱۸۳، شرح السنۃ: ۲۵۲، مسند احمد: ۷۲۹۰، ج ۴، ص ۳۹۳-۳۹۲، جامع المسانید لابن الجوزی: ۷۳۷۰

## ۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں پانچ راوی ہیں جن میں سے تین راویوں کا تعارف گذر چکا ہے باقی دو کے حالات زندگی سپرد قلم کئے جاتے ہیں۔

۱۔ عبداللہ بن محمد بن عبدالرحمان: راجع: ۴۸، ۲۔ سفیان: راجع: ۱۲۵

## ۳۔ منصور بن صفیہ:

آپ کا نام منصور بن عبدالرحمان بن طلحہ بن حارث قریشی عہد ری جچی مکی (م: ۱۳۷ھ/۱۳۸ھ) ہے آپ ابن صفیہ کے لقب سے مشہور ہیں آپ رواد کے پانچویں طبقہ سے ثقہ ثابت تابعی راوی ہیں آئمہ رجال آپ کی ثقاہت پر متفق ہیں علامہ ابن حزم نے ضعیف قرار دیا ہے اور یہ آپ علیہ السلام کا تسامح ہے آئمہ ستہ آپ سے روایت کرتے ہیں البتہ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ روایت نہیں کرتے سنن نسائی رحمۃ اللہ علیہ میں آپ سے سات احادیث مبارکہ مروی ہیں۔ (۱)

## ۴۔ صفیہ:

آپ کا نام صفیہ بنت شیبہ بن عثمان بن طلحہ بن عبدالعزیٰ بن عثمان عہد ربہ ہے آپ صحابیہ رسول علیہ السلام ہیں امام بخاری کے نزدیک آپ کا حضور نبی کریم علیہ السلام سے سماع ثابت ہے البتہ امام دارقطنی کے نزدیک ان کی صحابیت ثابت نہیں ہے سنن نسائی میں آپ سے بارہ احادیث مبارکہ مروی ہیں۔ آئمہ صحاح ستہ آپ سے روایت کرتے ہیں۔ (۲)

۵۔ عاکشہ: راجع: ۱۱۲

## ۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح اور متفق علیہ ہے۔

۱۔ تقریب العہد: ج ۲، ص ۲۸۱

۲۔ الثقات: ج ۲، ص ۳۸۶

۱۔ تہذیب الکمال: ج ۵، ص ۲۱۲

## ۵۔ خصوصیات سند:

- ☆ یہ روایت خماسیات امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ میں سے ہے۔
- ☆ خماسیات کے اعتبار سے یہ چوراسی ویں (۸۴) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ یہ مسلسل چھٹی حدیث مبارکہ خماسیات میں سے ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں۔
- ☆ سند کے تمام راویوں سے آئمہ صحاح ستہ روایت کرتے ہیں البتہ حضرت عبداللہ رحمۃ اللہ علیہ سے امام بخاری اور حضرت منصور رحمۃ اللہ علیہ سے امام ترمذی روایت نہیں کرتے۔
- ☆ سند کے پہلے راوی کوئی دوسرے کوئی بکی تیسرے راوی اور چوتھی راوی یہ مکی اور آخری مدنیہ راوی ہیں۔
- ☆ حضرت منصور اور حضرت صفیہ سے سنن نسائی میں یہ پہلی حدیث مبارکہ مروی ہے۔
- ☆ یہ بیٹے (منصور) کی ماں (صفیہ) سے روایت ہے۔
- ☆ حضرت منصور باپ کی بجائے ماں ابن صفیہ کے نسب سے مشہور ہیں۔
- ☆ یہ روایت صحابیہ کی صحابیہ سے روایت ہے۔
- ☆ یہ روایت اس لحاظ سے منفرد ہے کہ اس کی سند میں عورتیں صحابیہ راویہ ہیں۔
- ☆ سند میں ”عن منصور۔ وهو ابن صفیة“ سے مراد ہے کہ شیخ نے صرف ”عن منصور“ کہا تھا اور راوی نے ”وہو ابن صفیة“ کے الفاظ کا اضافہ کر کے نسب بیان خود کیا ہے۔
- ☆ سند میں الفاظ روایت اخبرنا حدیثا ایک ایک دفعہ اور عنعنہ تین دفعہ استعمال ہوا ہے۔

## ۶۔ لغات:

امراة:	ایک عورت۔ ایک صحابیہ
سالت النبی <small>صلی اللہ علیہ وسلم</small> :	اس نے نبی کریم <small>صلی اللہ علیہ وسلم</small> سے پوچھا یا سوال کیا۔
المحیض:	ماہواری
خذی:	تو پکڑ۔ تو لے لے۔
فرصة:	کستوری۔ خوشبو۔
فتطہری:	پس تو نظافت حاصل کر۔
فاستر کذا:	آپ <small>صلی اللہ علیہ وسلم</small> نے ایسے پردہ کیا۔ مراد ہے ہاتھ کے ساتھ چہرہ چھپایا۔

جلدیت: میں نے کھینچا۔  
تبعین: تو لگا۔ تو رکھ لے۔  
اثر الدم: خون کے نشانات۔

### ۷۔ مسائل ونصائح:

سوال کرنے والی عورت کی تعین، حیض کی بدبوزا اکل کرنے کے لئے فرج (اندام نہانی) پر غسل..... کے وقت خوشبو لگانا اور دیگر مسائل: اس حدیث میں مذکور ہے: ایک عورت نے سوال کیا، ایک اور روایت میں ہے: وہ وہیب انصاری کی بیوی تھی، امام مسلم نے اس کا نام اسماء بنت شہل لکھا ہے، الخطیب نے کہا: اس کا نام اسماء بنت یزید ہے۔

علامہ نووی نے لکھا ہے کہ جمہور علماء نے یہ کہا کہ اس کی فرج کے اوپر جو خون کا نشان ہے اس کو مشک کے ٹکڑے سے صاف کرے تاکہ حیض کے خون کی بدبوزا اکل ہو جائے، نبی ﷺ نے اپنی طبعی حیاء کی وجہ سے ایک اجنبی عورت کے سامنے اس کو صراحت کے ساتھ نہیں بیان فرمایا، اس لئے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے اس کو سمجھا دیا، اگر مشک کا ٹکڑا میسر نہ ہو تو کسی کپڑے کے ٹکڑے میں خوشبو لگا کر اس سے حیض کے خون کی بدبو کو زائل کیا جائے۔ (۱)

### اس حدیث سے معلوم ہونے والے دیگر مسائل یہ ہیں:

- ۱۔ دینی مسائل کو معلوم کرنے میں حیاء نہیں کرنی چاہئے اور اگر بات سمجھ میں نہ آئے تو معلم سے بار بار پوچھنا چاہئے۔
- ۲۔ کسی خوشبودار چیز کو فرج پر لگا کر حیض کے خون کی بدبوزا اکل کرنی چاہئے۔
- ۳۔ جن چیزوں کا تعلق شرم گاہ سے ہو ان کا صراحت سے ذکر کرنے کے بجائے کنایہ اور تعریض سے ذکر کرنا چاہئے۔
- ۴۔ اجنبی خواتین کے سامنے شرم گاہ کے ذکر سے احتراز کرنا چاہئے، جس طرح آپ نے اس عورت کے سامنے فرج کا ذکر نہیں کیا۔
- ۵۔ عورت دوسری عورتوں کو شرم گاہ کا ذکر کر کے مسئلہ سمجھا سکتی ہے جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اس عورت کو سمجھایا۔
- ۶۔ معلم کو اگر بات سمجھ میں نہ آئے تو نرمی سے دوبارہ بارہ سمجھانا چاہئے اور اس سے تنگ نہیں ہونا چاہئے اور تعجب کے موقع پر سبحان اللہ کہنا چاہئے اور اس سے رسول اللہ ﷺ کے حسن اخلاق کا پتا چلتا ہے۔ (۲)

### عورت خوشبو غسل کے وقت استعمال کرے یا بعد میں:

علامہ سید محمود احمد رضوی محدث لاہوری رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

- ۱۔ غسل حیض و نفاس میں بدن کے ہر اس حصہ میں جہاں خون لگا ہے کسی خوشبو کا استعمال کرنا مستحب ہے، وقت استعمال میں دو قول ہیں یہ کہ غسل سے قبل خوشبو استعمال کرے یا یہ کہ غسل کے بعد استعمال کرے۔

۱۔ صحیح مسلم بشرح النواوی ج ۲ ص ۱۳۹۲۔ ۱۳۹۱۔ ۲۔ نعمۃ الباری ج ۱ ص ۸۱۰

۲۔ مسائل شرعیہ کے پوچھنے میں عار نہ ہونی چاہئے۔

۳۔ تعجب کے وقت سبحان اللہ کہنا۔

۴۔ عورت کا عالم سے سوال کرنا۔

۵۔ بڑے عالم کی موجودگی میں کم علم والے کا مسئلہ کی تشریح کرنا جب کہ عالم اس بات سے راضی ہو۔

۶۔ سائل کو نرمی سے جواب دینا۔

۷۔ سمجھنے کے لئے دوبارہ سوال پر نہ جھڑکنا۔ (۱)

حدیث میں مذکور سنت مبارکہ کے احیاء کی ضرورت ہے:

حیض کا خون چونکہ بدبودار ہوتا ہے اس لئے بہتر ہے کہ غسل کے علاوہ خون والی جگہ کی مزید صفائی کی جائے مثلاً: خوشبو لگائی جائے تاکہ بدبو زائل ہو جائے۔ اس سنت پر عمل غالباً متروک ہی ہو چکا ہے۔ خواتین کو چاہئے کہ اس سنت کا احیا کریں۔ یقیناً جہاں اس سے صفائی حاصل ہوگی وہاں ثواب بھی ملے گا۔ (۲)

۸۔ خلاصہ:

☆ حدیث مبارکہ سے امام نسائی رحمہ اللہ کا استدلال یہ ہے کہ عورت کو غسل کرتے وقت حیض کے اثرات کو زائل کرنے کے لئے خوشبو کا استعمال کرنا چاہئے۔

☆ سوال پوچھنے والی عورت کا نام امام مسلم رحمہ اللہ نے اسماء بنت شکل اور علامہ خطیب اسماء بنت یزید لکھا ہے یہ حضرت وہیب انصاری کی زوجہ تھیں۔

☆ عورتوں کو حیض و نفاس سے فراغت کے بعد غسل کرتے وقت اثرات دور کرنے کے لئے خوشبو کا استعمال کر کے سنت مطہرہ کا احیاء کرنا چاہئے۔

☆ عورت کا خوشبو کا استعمال دوران غسل بھی کر سکتی ہے اور بعد میں بھی استعمال کر سکتی ہے البتہ حدیث کے الفاظ سے غسل کے بعد خوشبو لگانے کا معلوم ہوتا ہے۔

☆ عصر حاضر میں صابن اور شیمپو کا استعمال بھی اسی حدیث مبارکہ پر عمل کی ایک صورت ہے۔

۱۔ دینی مسائل کو معلوم کرنے میں حیاء نہیں کرنی چاہئے اور اگر بات سمجھ میں نہ آئے تو معلم سے بار بار پوچھنا چاہئے۔

۲۔ کسی خوشبودار چیز کو فرج پر لگا کر حیض کے خون کی بدبو زائل کرنی چاہئے۔

۳۔ جن چیزوں کا تعلق شرم گاہ سے ہو ان کا صراحت سے ذکر کرنے کے بجائے کنایہ اور تعریض سے ذکر کرنا چاہئے۔

۴۔ اجنبی خواتین کے سامنے شرم گاہ کے ذکر سے احتراز کرنا چاہئے جس طرح آپ نے اس عورت کے سامنے فرج کا ذکر نہیں کیا۔

۱۔ فیوض الباری فی شرح صحیح البخاری ج ۲ ص ۴۹ ۲۔ سنن نسائی (نوائد) ج ۱ ص ۲۵۹

- ۵۔ عورت دوسری عورتوں کو شرم گاہ کا ذکر کر کے مسئلہ سمجھا سکتی ہے جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اس عورت کو سمجھایا۔
- ۶۔ متعلم کو اگر بات سمجھ میں نہ آئے تو نرمی سے دوبارہ سہ بارہ سمجھانا چاہئے اور اس سے تنگ نہیں ہونا چاہئے اور تعجب کے موقع پر سبحان اللہ کہنا چاہئے اور اس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حسن اخلاق کا پتا چلتا ہے۔ (۱)

## باب تَرْكُ الْوُضُوءِ مِنْ بَعْدِ الْغُسْلِ باب ۱۶۰: غسل کے بعد وضو نہ کرنا

جب غسل شرعی کر لیا جائے تو اس سے وضو خود بخود ہو جاتا ہے اس لئے غسل کرنے کے بعد وضو کرنے کی ضرورت نہیں ہوتی اس باب میں امام نسائی رحمہ اللہ نے ایک حدیث مبارکہ سے استنباط کیا ہے پچھلے باب میں حائضہ کے لئے غسل کے بعد خوشبو لگانے کا ذکر تھا اس باب میں غسل کے بعد وضو نہ کرنے کا بیان ہے دونوں ابواب کا تعلق غسل کے بعد کی حالت کے ساتھ ہے۔

۲۵۲۔ أَخْبَرَنَا أَحْمَدُ بْنُ عُمَرَ بْنِ حَكِيمٍ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي، أَنبَأَنَا الْحَسَنُ وَهُوَ ابْنُ صَالِحٍ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، ح وَحَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ قَالَ: حَدَّثَنَا شَرِيكٌ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنِ الْأَسْوَدِ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَتَوَضَّأُ بَعْدَ الْغُسْلِ

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا بیان ہے: حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد وضو نہیں فرماتے تھے۔

### ۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت واضح ہے۔

### ۲۔ اطراف:

تقدیم: ۲۲۸: ترمذی: ۱۰۷: ابن ماجہ: ۵۷۹: احمد: ۲۲۲۳۳: سنن بیہقی: ج ۱ ص ۲۰۱، ۲۰۲: نیل المقصود: ۲۵۰: السنن الکبریٰ: ۲۲۹: تحفہ الاشراف: ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲۔

### ۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں نور راوی ہیں جن میں سے چھ کے حالات زندگی سپرد قلم کئے جا چکے ہیں باقی پہلے تین راویوں کا تعارف لکھا جاتا ہے جبکہ حضرت شریک بن عبد اللہ کی سرگزشت حیات کو دوبارہ ذرا تفصیلی بقید قلم لایا جاتا ہے۔

۱۔ احمد بن عثمان:

آپ کا نام ابو عبد اللہ احمد بن عثمان بن حکیم اور ی کوئی (م: ۲۶۱ھ) ہے آپ روات کے گیارہویں طبقہ سے ثقہ صدوق راوی ہیں

‘آئمہ رجال آپ کی ثقاہت پر متفق ہیں‘ شیخین، امام نسائی اور ابن ماجہ آپ سے روایت کرتے ہیں۔ سنن نسائی میں آپ سے چودہ (۱۴) احادیث مبارکہ مروی ہیں۔ (۱)

۲۔ عثمان:

آپ کا نام ابو عمر و عثمان بن حکیم بن دینار یا ابن ذبیان اوری کوئی (م: ۲۱۹ھ) ہے، آپ رواتہ کے دسویں طبقہ کبار سے مقبول راوی ہیں، امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ آپ سے روایت کرتے ہیں، آپ سے سنن نسائی رحمۃ اللہ علیہ میں صرف دو احادیث مبارکہ مروی ہیں، ایک یہی باب الحدیث اور دوسری (۴۳۰) پر حدیث مبارکہ مروی ہے۔ (۲)

۳۔ حضرت حسن بن صالح الہمدانی رحمۃ اللہ علیہ:

نام و نسب:

حسن نام اور ابو عبد اللہ کنیت تھی۔ (۳) نسب نامہ یہ ہے:

حسن بن صالح بن صالح بن مسلم بن حیان بن ثنی بن ہنی بن رافع بن قملی بن عمرو بن ماتع بن صہلان بن زید بن ثور بن مالک بن معاویہ بن دومان بن بکیل بن جشم بن ہمدان (۴) جدا مجد حیان کا لقب حی تھا، اس لئے ابن سعد اور بعض دوسرے محققین ان کا ذکر حسن بن حی کے نام سے بھی کرتے ہیں۔

وطن کی نسبت سے کوئی اور قبیلہ کی طرف سے منسوب ہو کر ہمدانی مشہور ہوئے۔ ہمدان یمن کا ایک قبیلہ ہے، جو کوفہ آباد ہونے کے بعد وہاں آ کر بس گیا تھا۔ اس قبیلہ کی بکثرت شاخیں ہیں۔ (۵)

وطن اور پیدائش: ۱۰۰ھ میں کوفہ کی مردم خیر سرزمین میں ولادت ہوئی۔

حسن بن صالح اور ان کے بھائی (علی بن صالح) دونوں اتوام (جڑواں) پیدا ہوئے تھے۔ (۶) ان دونوں کی ولادت میں صرف ایک گھنٹہ کا فصل ہوا تھا۔

یعنی علی کی ولادت حسن سے ایک گھنٹہ قبل ہو گئی تھی۔ ظاہر ہے اس سے عمر میں نمایاں تفاوت واقع نہیں ہوتا۔ لیکن ابو نعیم رحمۃ اللہ علیہ کا بیان ہے کہ میں نے حسن کو کبھی اپنے بھائی کا نام لیتے نہیں سنا۔ جب اس کی ضرورت پیش آتی تو فرماتے: قال ابو محمد ہکذا۔ (۷) (علی بن صالح کی کنیت ابو محمد تھی)۔ علم و فضل:

علمی اعتبار سے وہ باکمال اتباع تابعین میں تھے۔ انہوں نے نہ صرف حدیث و فقہ کی قدیلیں فروزاں کیں، بلکہ اخلاق و عمل کے

- |                                  |                                 |    |
|----------------------------------|---------------------------------|----|
| ۱۔ الجرح والتعديل ج ۲ ص ۶۳       | ۱۱۔ الثقات ج ۸ ص ۲۲۰            | ۱۔ |
| ۲۔ تہذیب التہذیب ج ۷ ص ۱۱۱       | ۱۱۔ تقریب التہذیب ج ۲ ص ۱۰      | ۲۔ |
| ۳۔ تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۱۹۵        | ۱۱۔ طبقات ابن سعد ج ۶ ص ۲۶۰     | ۳۔ |
| ۶۔ التمر فی خبر من عہد ج ۱ ص ۲۴۹ | ۱۱۔ طبقات ابن سعد ج ۶ ص ۲۶۰     | ۶۔ |
|                                  | ۵۔ کتاب الانساب للسمعانی، ص ۵۹۱ |    |



چراغ بھی روشن کئے اپنے زمانہ کے ممتاز عالم عابد اور زاہد شمار کئے جاتے تھے۔ تمام علماء اور محققین ان پر کلام کے باوجود جملہ خصوصیات اور کمالات کا اعتراف بھی کرتے تھے۔ ان کے شاگرد رشید ابو نعیم بیان کرتے ہیں کہ:

کتبت عن ثمان مائة محدث فما رأيت افضل من حسن بن صالح (۱)  
 ”میں نے آٹھ سو محدثین سے حدیثیں لکھی ہیں۔ لیکن حسن بن صالح سے زیادہ بلند مرتبہ میں نے کسی کو نہیں پایا۔“  
 علامہ خزر جی اور حافظ ذہبی احد الاعلام اور الامام القدوة کے الفاظ سے ان کے فضل و کمال کو سراہتے ہیں۔ (۲)  
 اور ابو زرہ رضی اللہ عنہ کا قول ہے:

اجتمع فيه حفظ واتقان وفقه وعبادة (۳)

”وہ حفظ و اتقان اور فقہ و عبادت کا مجموعہ تھے۔“

حدیث وفقہ:

حسن بن صالح کو حدیث اور فقہ پر یکساں قدرت اور عبور حاصل تھا۔ لیکن فقہ کی خصوصی جولانگاہ تھی اسی بناء پر فقہ کوفہ کی حیثیت سے انہیں زیادہ شہرت اور قبول عام نصیب ہوا۔ چنانچہ حافظ ذہبی اور علامہ خزر جی نے ”فقہ کوفہ“ ہی کے الفاظ سے ان کے تذکرے کا آغاز کیا ہے۔ عجلی کا قول ہے کہ ”حسن بن صالح سفیان ثوری سے بھی بڑے فقیہ تھے۔“ (۴)

لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ حدیث میں ان کا کوئی مقام نہ تھا بلکہ اس میں بھی انہیں کامل دسترس حاصل تھی۔ تمام علمائے جرح و تعدیل ان کی ثقاہت، عدالت، صداقت اور اتقان پر متفق ہیں جو کچھ بھی کلام ان کے بارے میں کیا گیا ہے وہ ان کے بعض دوسرے خیالات سے متعلق ہے لیکن ان کی محدثانہ شان اور فقیہانہ جلالت قدر میں کسی نے اختلاف نہیں کیا ہے۔ امام احمد رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

حسن اثبت فی حدیث من شریک۔

دوسری جگہ فرماتے ہیں:

الحسن بن صالح صحيح الرواية متفقه صائن لنفسه في الحديث والورع (۵)

”حسن بن صالح متفقہ طور پر صحیح الروایہ ہیں اور حدیث ورع میں بلند مرتبہ ہیں۔“

ابن معین کا بیان ہے:

يكتب رأي مالك والاوزاعي والحسن بن صالح وهؤلاء ثقاة (۶)

امام مالک رضی اللہ عنہ اوزاعی اور حسن بن صالح کی رائے لکھی جاتی ہے اور یہ سب ثقہ ہیں۔

ابو حاتم کا قول ہے ثقہ حافظ متقن ابن عدی کہتے ہیں:

۱۔ العبر فی خبر من غبر ج ۱ ص ۲۲۹ ۲۔ خلاصہ تہذیب تہذیب الکمال ص ۲۱۷ و میزان الاعتدال ج ۱ ص ۲۳۱ ۳۔ میزان الاعتدال ج ۱ ص ۲۳۱

۴۔ تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۲۸۸ ۵۔ تہذیب التہذیب ج ۲ ص ۲۸۲ ۶۔ العبر فی خبر من غبر ج ۱ ص ۲۲۹

لم اجله حديثنا منكراً وهو عندي من اهل الصدق (۱)

”میں نے ان کی کوئی منکر حدیث نہیں پائی وہ میرے نزدیک اہل صدق میں سے ہیں۔

ابن سعد نے لکھا ہے کان ثقة صحيح الحديث كثيره (۲) علاوہ ازیں امام نسائی دارقطنی بخاری اور ابن ابی خيثمه وغیرہ محدثین و ماہرین فن نے بھی حسن بن صالح رحمۃ اللہ علیہ کی ثقاہت و عدالت کو بصراحت تسلیم کیا ہے۔

دو الزامات اور ان کے جوابات: بایں ہمہ تبحر علمی اور فضائل و کمالات حسن رحمۃ اللہ علیہ کی ذات گرامی میں بھی نقد و جراح کے غبار سے محفوظ نہیں رہی، لیکن ان کا تعلق ان کے بعض معتقدات اور خیالات سے ہے۔

پہلا الزام ان پر یہ عائد کیا جاتا ہے کہ وہ علوم دینیہ سے مالا مال ہونے کا اور اپنے تمام تر مذہبی تقشف کے باوجود نماز جمعہ نہیں پڑھتے۔ سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ کا بیان ہے:

الحسن بن صالح مع ما سمع من العلم وفقه يترك الجمعة

”حسن بن صالح علم وفقہ کے باوجود نماز جمعہ ترک کر دیتے تھے۔“

اس کمزوری کی بناء پر خود ان کے بہت سے تلامذہ ان کو سخت ناپسند کرتے اور ان سے روایت کرنے میں محتاط رہتے تھے۔

دوسرا الزام یہ ہے کہ وہ ظالم مسلم حکمرانوں کے خلاف خروج بالسيف کے جواز کے قائل تھے۔ ان کے نزدیک اگر کوئی مسلم حکمران اور امام اپنے ظلم و جور سے خلق خدا پر مسلط ہو جائے تو از روئے شرع اس کی اطاعت کا قلاوہ اپنی گردنوں میں باقی رکھنا ضروری نہیں ہے بلکہ عامہ مسلمین اس کے خلاف علم بغاوت بلند کر کے ان کی چیرہ دستیوں کو بقوت ختم کرنے کا حق رکھتے ہیں۔ یہ صحیح ہے کہ قدیم آئمہ سلف کا مسلک یہی رہا ہے، لیکن اس کے نتیجہ کے طور پر گزشتہ زمانے میں جو ہولناک خونریزیاں ہوئیں ان پر اوراق تاریخ شاہد ہیں۔ واقعہ حرہ اور ابن الاشعث کے واقعہ میں جو کچھ ہوا اس میں ارباب بصیرت کے لئے کافی سامان عبرت موجود ہے اس وجہ سے اب جمہور آئمہ نے اس قدیم مسلک کے یکسر ترک پر اتفاق کر لیا ہے جس کی رو سے ظالم حکمران اور امام المسلمین کی اطاعت بھی بہر حال لازمی ہے۔ اس سے روگردانی کی گنجائش نہیں۔

حضرت حسن بن صالح کے معاصر علماء نے اسی بناء پر ان کے مسلک سے شدید اختلاف کیا اور اسے ان کے معائب میں شمار کیا۔ ابو نعیم رحمۃ اللہ علیہ بیان کرتے ہیں کہ ایک بار سفیان ثوری کی مجلس میں حسن بن صالح کا ذکر آیا تو انہوں نے سخت ناگواری ظاہر کی اور فرمایا:

ذلك يروى السيف على الامة يعنى الخروج على الولاة الظلمة (۳)

وہ امت (یعنی ظالم حکمرانوں) کے خلاف خروج بالسيف کے قائل تھے۔

لیکن علامہ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ان دونوں الزامات کی بہت شد و مد کے ساتھ تردید کرتے ہوئے لکھا ہے کہ اولاً تو اس قسم کے شخصی مسلک کی بنیاد پر ایک ایسی شخصیت کے کردار کو مجروح نہیں کیا جائے گا جس کی عدالت حفظ ائقان اور زہد و تقویٰ مسلم ہو۔ ثانیاً ان

کے اس مسلک میں تاویل کی بھی بڑی گنجائش موجود ہے۔ یعنی یہ کہ وہ کسی فاسق کے پیچھے نماز جمعہ کے قائل نہ ہوں گے اور اسی طرح وہ کسی فاسق امام المسلمین کی اونرگ نشینی کو درست تسلیم نہیں کرتے ہوں گے۔ اگر حضرت حسن کا مسلک بھی فی الواقع وہی رہا ہو جو عام طور پر سمجھا گیا تو بھی ان کی ذات مطعون قرار نہیں دی جاسکتی۔ اس لئے کہ وہ مجتہد مطلق تھے۔ (۱)

پھر یہاں ایک اور بات بھی قابل ذکر ہے، وہ یہ کہ حسن بن صالح رحمہ اللہ کے نزدیک ظالم حکمرانوں کے خلاف جہاد جائز ضرورتاً تھا، تاہم ایک بھی نظیر اس کی موجود نہیں کہ انہوں نے اپنے اس خیال کو عملی شکل دی ہو اور کسی مسلم حکمران کے جو دستور کے خلاف خروج کیا ہو۔ علاوہ ازیں ترک جمعہ کے الزام کی تردید خود ابو نعیم رحمہ اللہ کے اس واضح بیان اور شہادت سے ہوتی ہے کہ:

قال ابن المبارك كان ابن صالح لا يشهد الجمعة وانا رايت في الجمعة قد شهدا مع الناس (۲)  
”ابن مبارک کا قول ہے کہ ابن صالح جمعہ کی نماز میں نہیں آتے تھے در آنحالیکہ میں نے خود انہیں دیکھا کہ وہ لوگوں کے ساتھ نماز جمعہ میں تشریف لائے۔“

اس شہادت کی روشنی میں حافظ ابن حجر رحمہ اللہ کی مذکورہ بالا تاویل بالکل درست معلوم نہیں ہوتی ہے۔

عبادت و ریاضت:

حضرت حسن بن صالح زیور علم کے ساتھ عمل کی دولت سے بھی مالا مال تھے عبادت کی کثرت اور اس میں غایت درجہ خشوع و خضوع ان کے صحیفہ کمال کے بہت نمایاں ابواب ہیں۔ چنانچہ امام و کعب علم و فضل اور ریاضت و عبادت میں انہیں شہرہ آفاق تابعی سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ سے تشبیہ دیتے تھے۔ (۳) ابن سعد لکھتے ہیں: کان ناسکا فقیہا عابداً فقیہا (۴) ابن حبان کا قول ہے: تجرد للعبادة (۵)

حافظ ابن حجر علامہ یا فقیہ امام ذہبی رحمہ اللہ اور ابن سعد وغیرہ محققین نے حسن بن صالح رحمہ اللہ کی کثرت عبادت کے بارے میں امام و کعب رحمہ اللہ کا یہ بہت ہی حیرت انگیز بیان نقل کیا ہے کہ حسن ان کے بھائی علی اور ان کی والدہ نے پوری رات کو تین حصوں میں تقسیم کر رکھا تھا۔ ہر فرد اپنے حصہ شب (یعنی ثلث) میں عبادت کرتا تھا، پھر جب ان کی والدہ کی رحلت ہو گئی تو دونوں بھائیوں نے رات کے دو حصے کے نصف شب عبادت کرنا شروع کر دیا۔ پھر ایک عرصہ کے بعد علی بن صالح کا انتقال ہو گیا تو حسن اخیر عمر تک تمام شب عبادت کیا کرتے تھے۔ (۶)

وفات:

باختلاف روایت ۱۶۹ یا ۱۷۰ھ میں علم و عمل کا یہ روشن چراغ کوفہ میں گل ہو گیا۔ وفات سے سات سال قبل گوشہ گیر ہو گئے تھے۔ اس وقت خلیفہ مہدی کا آفتاب حکومت اوج اقبال پر تھا اور کوفہ میں اس کا ولی روح بن حاتم تھا۔ کوفہ کے جس مکان میں حسن رحمہ اللہ نے

- |                            |                                |                            |
|----------------------------|--------------------------------|----------------------------|
| ۱۔ تہذیب التہذیب ج ۳ ص ۲۸۸ | ۲۔ طبقات ابن سعد ج ۶ ص ۲۶۱     | ۳۔ مراۃ الجنان ج ۱ ص ۲۵۲   |
| ۴۔ طبقات ابن سعد ج ۶ ص ۲۶۱ | ۵۔ کتاب الانساب للسمعانی ص ۵۹۱ | ۶۔ تہذیب التہذیب ج ۲ ص ۲۸۸ |

گوشہ نشینی اختیار کی تھی اسی میں ان کے ساتھ عیسیٰ بن زید بھی کنارہ کش ہو گئے تھے۔ خلیفہ مہدی نے ان دونوں کو باہر لانے کی بہت کوشش کی، مگر ناکام رہا۔ حتیٰ کہ اسی حالت میں دونوں نے جام اجل نوش کیا۔ ابو نعیم رحمہ اللہ راوی ہیں کہ:

رایت حسن بن صالح يوم الجمعة قد شهدا مع الناس ثم اختفى يوم الاحد الى ان مات وله يومئذ اثنتان او ثلاث وستون سنة۔

”میں نے حسن بن صالح کو جمعہ کے روز دیکھا کہ وہ عام لوگوں کے ساتھ جمعہ میں شریک ہوئے۔ پھر اس کے بعد اتوار کے دن گوشہ نشین ہو گئے اور وفات تک اسی حالت میں رہے۔ انتقال کے وقت ان کی عمر ۶۲ یا ۶۳ سال تھی۔“

اس بیان سے ان کی عمر ۶۲ یا ۶۳ سال معلوم ہوتی ہے۔ اس لحاظ سے ان کا سنہ ولادت ۱۰۴ھ قرار پاتا ہے۔ کیونکہ ۱۶۷ھ کے سنہ وفات ہونے پر خود ابو نعیم رحمہ اللہ بھی متفق ہیں۔ واللہ تعالیٰ جل جلالہ اعلم۔ (۱)

۴۔ ابواسحاق: راجع: ۲۳۰

۵۔ عمرو بن علی: راجع: ۴

۶۔ عبدالرحمن: راجع: ۱۱۹

۷۔ حضرت شریک بن عبداللہ نخعی رحمہ اللہ:

نام و نسب:

شریک نام اور ابو عبداللہ کنیت تھی، نسب نامہ یہ ہے:

شریک بن عبداللہ بن ابی شریک حارث بن اوس بن الحارث بن الاذہل بن وہیل بن سعد بن مالک بن النخع بن جسر بن عمرو بن علہ بن خالد بن مالک اور بن زید بن یثیج بن عریب بن زید بن کہلان (۲) یمن کے قبیلہ بنو مدجج کی ایک بڑی شاخ بنو النخع سے نسبتی تعلق رکھنے کے باعث نخعی کہلاتے تھے۔

ولادت، وطن اور خاندان:

ان کی ولادت خراسان کے مشہور مردم خیز شہر بخارا میں ۹۵ھ میں ہوئی۔ (۳) بنو النخع طلوع اسلام کے بعد یمن سے نقل مکانی کر کے کوفہ میں آباد ہو گئے تھے اس لئے قاضی شریک بھی تاحیات کوفہ ہی میں سکونت اختیار کئے رہے یہاں تک کہ نسباً نخعی کے ساتھ وطناً وہ کوئی ہی نسبت سے مشہور ہوئے۔ ان کا خاندان علم و فضل کے اعتبار سے نہایت بلند و ممتاز مقام رکھتا تھا۔ امام ابراہیم نخعی جیسے جلیل القدر تابعی اسی گلستان فضل و دانش کے ایک گل سرسید تھے قاضی شریک رحمہ اللہ کے جد امجد حارث بن اوس نے جنگ قادسیہ میں شریک ہو کر داد شجاعت پائی تھی۔ (۴)

علوئے مرتبت: قاضی شریک رحمہ اللہ کو فضل و کمال خاندانی ورثہ میں ملا تھا فقہ و حدیث میں ان کی مہارت مسلم تھی علاوہ فہم و دانش ذہانت و

۱۔ سیر الصحابہ ج ۹ ص ۹۴-۱۰۰ ۲۔ طبقات ابن سعد ج ۶ ص ۲۶۳ وابن خلکان ج ۱ ص ۴۰۴ واللباب ج ۳ ص ۱۱۶

۳۔ اخبار القضاة ج ۳ ص ۱۵۰ ۴۔ طبقات ابن سعد ج ۶ ص ۲۶۳

فطانت سے بھی حصہ وافر پایا تھا، سلاطین وقت ان کے اکرام و تعظیم میں کوئی دقیقہ باقی نہیں رکھتے تھے، علمائے حدیث کی مرویات کا ان سے بڑا واقف کار اس وقت کوئی نہ تھا۔ (۱)

امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کا بیان ہے:

كان عاقلاً صدوقاً محدثاً كان شديداً على اهل الريب والبدع (۲)

وہ عاقل صدوق اور محدث تھے۔ اہل ریب و بدعت کے بارے میں بہت سخت تھے۔

ابن خلکان نے لکھا ہے: وہ عالم فقیہ ذی فہم ذہین اور فطین تھے۔ (۳) علامہ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی انہیں کثیر الروایت اور بلند پایہ

محدث قرار دیا ہے۔ (۴)

حضرت عیسیٰ بن یونس بیان کرتے ہیں:

ما رأيت احداً قط اروع في عمله من شريك (۵)

میں نے علم میں شریک سے زیادہ محتاط کسی کو نہیں دیکھا۔

حدیث:

حدیث میں ان کی بلندی شان کا اندازہ صرف اسی سے کیا جاسکتا ہے کہ حضرت اسحاق الازرق رحمۃ اللہ علیہ نے ان سے نو ہزار حدیثوں کا

سماع حاصل کیا تھا۔

ابن مبارک کا یہ قول گزر چکا ہے کہ وہ شیوخ کوفہ کی حدیثوں کے سفیان ثوری سے بھی بڑے عالم تھے۔ (۶)

فقہ:

فقہ میں بھی غیر معمولی کمال حاصل تھا، اور اسی باعث وہ طویل زمانہ تک واسطہٴ ابواز اور کوفہ میں مسند عدل و انصاف کی زینت بنے

رہے، علماء نے ان کے علم و فضل کا اعتراف کرتے ہوئے کمال تفقہ کا خصوصیت سے ذکر کیا ہے۔

پایہ ثقاہت:

ماہرین فن کی ایک کثیر تعداد ان کی عدالت و ثقاہت کی معترف ہے۔ علامہ ابن سعد رحمۃ اللہ علیہ رقمطراز ہیں:

وكان ثقة مأموناً كثير الحديث (۷)

”وہ ثقہ مامون اور کثیر الحدیث ہیں۔“

کوفی ثقہ و کان حسن الحديث و کان اروى الناس عنه اسحاق (۸)

۱۔ میزان الاعتدال ج ۱ ص ۳۳۶ ۲۔ ایضاً ۳۔ ابن خلکان ج ۱ ص ۴۰۲ ۴۔ تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۲۱۰

۵۔ تہذیب التہذیب ج ۳ ص ۳۳۵ ۶۔ العبر فی خبر من غیر ج ۱ ص ۲۷۰ ۷۔ طبقات ابن سعد ج ۶ ص ۲۶۳

۸۔ تہذیب التہذیب ج ۳ ص ۳۳۵

وہ کوئی ثقہ اور حسن الحدیث تھے۔ ان سے سب سے زیادہ روایتیں اسحاق الارزق نے کی ہیں۔

ابو حاتم اور امام نسائی نے بھی ان کی روایات کو قابل قبول قرار دیا ہے۔ (۱) ابن حبان نے بھی کتاب الثقات میں ان کا ذکر کیا ہے مزید برآں ان کی ثقاہت کا ایک بڑا ثبوت یہ ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ نے انہیں لائق حجت قرار دیا اور امام مسلم رحمہ اللہ نے ان کی روایات کی تخریج کی ہے۔ (۲)

شریک نے ابو اسحاق سبیعی رحمہ اللہ سے ”قدیم“ سماع حاصل کیا تھا جس کا مستند ہونا شک و شبہ سے بالاتر ہے اسی وجہ سے قاضی شریک رحمہ اللہ کا مرتبہ مرویات سبیعی کے بارے میں زہیر بن معاویہ اسرائیل بن یونس اور زکریا بن ابی زائدہ سے بھی بلند ہے۔ (۳) علامہ ذہبی رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ قاضی شریک اتقان و ثبوت میں حماد بن زید کے ہم پلہ تھے۔ (۴) عہدہ قضا:

فقہ و افتاء میں ان کے کمال و تبحر کے باعث مختلف سلاطین نے انہیں قضاء کے عہدہ جلیلہ پر فائز کیا سب سے پہلے منصور نے ۱۵۳ھ میں انہیں کوفہ کا قاضی مقرر کیا اور پھر کچھ عرصہ کے بعد معزول کر دیا اس کے بعد جب مہدی اورنگ خلافت پر رونق افروز ہوا تو اس نے قاضی شریک کو دوبارہ اس منصب پر مامور کیا۔ (۵) لیکن حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے ابن حبان کی روایت سے نقل کیا ہے کہ شریک ۱۵۵ھ میں واسط کے قاضی مقرر ہوئے اور اس کے بعد کوفہ کے مسند قضاء پر رونق افروز ہوئے۔ (۶) اول الذکر ہی بیان اصح معلوم ہوتا ہے کیونکہ اس کی تائید دوسرے مآخذوں سے بھی ہوتی ہے۔ مورخ ابن خلکان نے اہواز کے قاضی ہونے کا بھی ذکر کیا ہے۔ (۷) قابل ذکر بات یہ ہے کہ قاضی شریک نے اس آزمائش سے محفوظ رہنے کی حتی الامکان پوری جدوجہد کی جب بھی حاکم وقت نے ان کو بلا کر اس عہدہ کی پیشکش کی انہوں نے برملا اس سے اپنے کو نا اہل بتا کر معذوری ظاہر کر دی چنانچہ منصور عباسی نے ان سے کہا: قد ولیتک قضاء الکوفۃ یعنی میں نے آپ کو کوفہ کا قاضی مقرر کیا تو فوراً عاجزی سے فرمایا:

یا امیر المؤمنین انی انما انظر فی الصلوۃ والصوم فاما القضاء فلا احسنہ

”اے امیر المؤمنین! میں تو صرف نماز و روزہ ہی کے امور سے واقفیت رکھتا ہوں قضا کی ذمہ داریوں سے باحسن عہدہ برآ نہ ہو سکوں گا۔“ اسی طرح جب مہدی نے انہیں یہ منصب تفویض کرنے کے لئے بلایا تو فرمایا: لا اصلح لمدالک۔ یعنی مجھ میں اس کی صلاحیت نہیں لیکن بالآخر جب حکمرانوں نے جبر و بردستی کی حد تک اصرار کیا تو بادل نخواستہ اس کو قبول کرنے پر تیار ہوئے۔ (۸)

۱۔ العمر فی خبر من غمر ج ۱ ص ۲۷۰ و میزان الاعتدال ج ۱ ص ۴۴۵ ۲۔ شذرات الذهب ج ۱ ص ۲۸۷

۳۔ تہذیب التہذیب ج ۲ ص ۳۳۲ ۴۔ تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۳۱۰ ۵۔ الاعلام ج ۲ ص ۲۱۱

۶۔ تہذیب التہذیب ج ۲ ص ۳۳۶ ۷۔ ابن خلکان ج ۱ ص ۴۰۳

۸۔ اخبار القضاة ج ۳ ص ۱۸۴ و ۱۸۵ طبقات ابن سعد ج ۶ ص ۲۶۳



عدل پروری:

قاضی شریک کی کتاب زندگی کا سب سے درخشاں باب ان کا زمانہ قضاء کا کردار و عمل ہے۔ وہ اس عظیم آزمائش سے بڑی حسن و خوبی کے ساتھ عہدہ برآ ہوئے۔ اس پوری مدت میں عدل پروری انصاف پسندی اور غیر جانبداری ان کا خاص شیوہ رہا۔

حافظ ابن کثیر قسطنطنیہ: کان مشکور انی حکمہ وتنفيذ الاحکام (۱) علامہ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں: ”کان عادلاً فی قضاء“ (۲) محمد بن خلف وکیع نے عدالتی فیصلے نافذ کرنے میں قاضی شریک رحمۃ اللہ علیہ کی زیرکی و ہوشمندی کے متعدد واقعات نقل کئے ہیں۔ یہاں خود قاضی صاحب کے بیان کردہ صرف ایک واقعہ کے ذکر پر اکتفاء کیا جاتا ہے۔

فرماتے ہیں: جب منصور نے مجھے کوفہ کا قاضی مقرر کیا تو میں وہاں گیا، والی کوفہ محمد بن سلیمان کا کاتب حماد بن موسیٰ کسی قضیہ میں ماخوذ ہو کر میرے سامنے پیش ہوا۔ میں نے دلائل و شواہد کی بنیاد پر فیصلہ صادر کر کے جیل بھیج دیا، ایک دن ناگاہ مجھے خبر ملی کہ حاکم نے اسے رہا کر دیا ہے۔ میں نے سوچا کہ یہ پہلا موقع ہے اگر اس بار بھی میں نے کمزوری کا ثبوت دیا تو پھر حالات پر قابو حاصل کرنا مشکل ہوگا۔

چنانچہ میں فوراً محمد بن سلیمان کے پاس پہنچا اور نہایت درشت لب و لہجہ میں کہا کہ تمہیں تو میرے فیصلوں کے نفاذ میں مدد و معاون بننا چاہئے تھا نہ کہ مخالف، تم نے قید سے ایک مجرم کو رہا کر کے توہین عدالت کا ارتکاب کیا ہے۔ بخدا! اگر تم نے اسے دوبارہ قید میں نہ پہنچایا تو میں امیر المؤمنین کے سامنے تمہاری حقیقت کی پھول کھول کر رکھ دوں گا۔ یہ رنگ دیکھ کر حاکم مذکور نے فوراً اپنے کاتب کو قید خانہ میں واپس کر دیا۔ (۳)

ایک لائق ذکر معمول:

پورے زمانہ قضاء میں ان کا یہ مستقل معمول رہا کہ مجلس عدل منعقد کرنے سے قبل دو پہر کا کھانا تناول فرماتے، پھر اپنے موزے میں سے ایک کاغذ نکال کر اسے بغور دیکھتے، اس کے بعد مقدمات کی پیشی کا حکم دیتے، ان کے بعض احباب کو تجسس پیدا ہوا کہ آخر اس کاغذ میں کیا لکھا ہے، جسے روزانہ اتنی پابندی سے دیکھنے کا معمول ہے۔ چنانچہ انہوں نے دیکھا تو اس میں تحریر تھا:

یا شریک بن عبد اللہ اذکر الصراط وحدته، یا شریک بن عبد اللہ اذکر الموقف بین یدی اللہ عزوجل (۴)  
”اے شریک بن عبد اللہ! پل صراط اور اس کی باریکی کو یاد رکھو، اے شریک! اس دن کو یاد رکھو، جب تم خداوند قدوس کے روبرو کھڑے ہو گے۔“

یہ درحقیقت اللہ جل شانہ کے سامنے ایک حلف نامہ تھا، تاکہ عدالت کی کارروائی کے ہر موڑ پر اس ذات کبریٰ کے حاضر و ناظر ہونے کا یقین دل کی گہرائی میں جاگزین رہے اور کہیں لغزش و زیادتی نہ ہونے پائے۔

بعض اعتراضات اور ان کے جوابات: ان کے فضل و کمال اور علم و دانش کا اعتراف کرنے کے ساتھ بعض علماء نے ان پر جرح بھی

۱- البدایہ والنہایہ ج ۱۰ ص ۱۷۱

۲-

میزان الاعتدال ج ۱ ص ۲۲۵

۳-

۴- اخبار القضاة ج ۲ ص ۱۵۱

۵- البدایہ والنہایہ ج ۱۰ ص ۱۵۱

کی ہے۔ عام طور پر ان پر دو اعتراضات کئے جاتے ہیں۔ اول یہ کہ وہ سوء حافظہ میں مبتلا تھے۔ جس کے نتیجہ میں روایات میں کبھی تخریط اور تدلیس واقع ہو جایا کرتی تھی، ابراہیم بن سعید کا بیان ہے کہ قاضی شریک نے چار سو حدیثوں میں غلطی کی ہے، دارقطنی کہتے ہیں کہ ان کی منفرد روایات قابل قبول نہیں ہیں۔ (۱)

دوسرا اعتراض یہ ہے کہ ان میں تشیع تھا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کو دوسرے خلفائے راشدین و انبیائے کرام سے افضل اور خیر البشر قرار دیتے تھے۔ چنانچہ ابو داؤد الرہاوی روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے قاضی شریک رحمۃ اللہ علیہ کو خود کہتے سنا کہ:

علی خیر البشر فمن ابی فقد کفر (۲)

”حضرت علی رضی اللہ عنہ خیر البشر تھے، پس جو ان کا انکار کرے، وہ کافر ہے۔“

لیکن تحقیق سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ دونوں ہی اعتراضات یکسر بے بنیاد ہیں، آئمہ سلف کی ایک خاصی تعداد کو اس الزام سے متہم کیا گیا ہے، جس کی حقیقت یہ معلوم ہوتی ہے کہ اس عہد میں اہل بیت کرام سے عقیدت و محبت کے غلو کو تشیع کی طرف رجحان سمجھا جاتا تھا۔ مذکورہ بالا الزامات میں سے پہلے کے جواب یہ ہے کہ آخر عمر میں قاضی شریک کا حافظہ کمزور ہو گیا تھا، اس لئے اس زمانہ کی مرویات کا پایہ اتنا بلند نہیں رہا جتنا اس سے قبل کی روایات کا تھا، لیکن یہ ضعف ان کی ساری عمر کی روایات پر اثر انداز نہ ہوگا، چنانچہ علامہ ابن حجر عسقلانی نے اس حقیقت کو بہت واضح طور پر ذکر کیا ہے کہ متقدمین کا سماع بالکل بے داغ ہے، جن متاخرین نے کوفہ کا قاضی ہونے کے بعد ان سے حدیثیں روایت کی ہیں، ان میں وہم و اضطراب کا شبہ ہے، اس لئے اس زمانہ میں قاضی شریک رضی اللہ عنہ کا حافظہ کبرنی کے باعث درست نہیں رہا تھا، عجلی کا بیان ہے کہ:

من سمع منه قديمًا فحديثه صحيح ومن سمع منه بعد ما ولي القضاء ففي سماعه بعض الاختلاط (۳)

”جس نے ان سے قدیم سماع حاصل کیا اس کی روایت درست ہے اور جس نے ان کے قاضی ہونے کے بعد سماعت کی اس کی مرویات میں کچھ اختلاط ہے۔“

صالح جزرہ کہتے ہیں کہ:

صدوق ولما ولي القضاء اضطرب حفظه (۴)

”یوں تو وہ صدوق ہیں، لیکن منصب قضاء پر فائز ہونے کے بعد ان کا حافظہ ٹھیک نہیں رہا۔“

اسی طرح ثانی الذکر الزام کی تردید تو ایک سے زائد بار خود قاضی شریک نے کر دی تھی، ایک مرتبہ کسی مفسد نے خلیفہ مہدی سے شکایت کر دی کہ شریک بن عبد اللہ رافضی ہیں، مہدی نے انہیں بلا بھیجا، انہوں نے آکر خلیفہ کو سلام کیا۔ اس نے اپنی ناراضگی کے اظہار کے طور پر جواب سے اعراض کیا، قاضی صاحب نے اس کا سبب دریافت فرمایا تو وہ نہایت خستہ لب و لہجہ میں گویا ہوا کہ ”تم ملعون رافضی ہو“۔ قاضی صاحب نے نہایت سکون سے جواب دیا کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت فاطمہ، حضرت علی، حضرت حسن، حضرت حسین رضی اللہ عنہم

سے محبت ہی کا نام رافض ہے تو میں خدا اور تم کو گواہ بنا کر کہتا ہوں کہ میں رافضی ہوں۔ (۱) (تشیع کے الزام میں یہ جواب متعدد علماء سے مذکور ملتا ہے) علاوہ ازیں خلفائے راشدین پر حضرت علی رضی اللہ عنہ کی تفصیل کا الزام بھی صرف ایک بہتان ہے۔ قاضی شریک رحمۃ اللہ علیہ کی زندگی میں ان کے سامنے جب تفضیلت کا مسئلہ اٹھایا گیا ہمیشہ یہی فرمایا کہ حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما سے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو وہی شخص افضل قرار دے سکتا ہے جس کی عقل ماری گئی ہو یہ دونوں شیوخ (ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما) تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد خیر امت تھے۔ (۲) قاضی شریک رحمۃ اللہ علیہ کی حضرت علی رضی اللہ عنہ کو خیر البشر قرار دینے کی مذکورہ بالا روایت کو لے کر جن لوگوں نے انہیں اتہام کا نشانہ بنایا ان پر علامہ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے شدید ترین نقد کیا ہے۔ رقمطراز ہیں:

ان شرکاً لا یعتقد قطعاً ان علیاً خیر من الانبیاء ما بقی الا انه اراد خیر البشر ایام خلافتہ (۳)  
قاضی شریک رحمۃ اللہ علیہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو قطعاً انبیائے کرام سے افضل نہیں سمجھتے تھے درحقیقت ان کی مراد یہ تھی کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ اپنے وقت میں خیر البشر تھے اور بلاشبہ وہ اپنے دور خلافت کے بہترین انسان تھے۔  
احترام علم:

علم و علماء کی بے حرمتی و بے توقیری برداشت نہ کرتے تھے۔ اس سلسلہ کا ایک واقعہ لائق ذکر ہے ہمدان بن الاصبہانی کہتے ہیں کہ ایک دن میں قاضی شریک رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں حاضر تھا کہ خلیفہ مہدی کا کوئی لڑکا ان کے پاس آیا اور دیوار سے ٹیک لگا کر بیٹھ گیا۔ پھر قاضی صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے کسی حدیث کے بارے میں سوال کیا۔ انہوں نے کوئی التفات کی۔ کئی بار کے بعد اس لڑکے نے شاہانہ نخوت سے کہا کہ آپ خلیفہ وقت کی اولاد کی تذلیل کرتے ہیں۔ فرمایا نہیں ”لکن العلم ازین عند اہلہ من ان یضیعوا“ راوی کا بیان ہے کہ یہ سن کو فوراً وہ لڑکا دوزانو بیٹھ گیا اور پھر سوال کیا۔ قاضی صاحب نے فرمایا: ہکذا یطلب العلم۔ (۴)  
بھوک کا فائدہ:

قاضی شریک کا یہ گرافندر مقولہ بہت مشہور ہے کہ بھوک بیماری کو چوس لیتی ہے۔ (۵)

وفات:

یکم ذیقعدہ ۳۷۱ھ کو بمقام کوفہ علم و فضل کا یہ خورشید تاباں غروب ہو گیا۔ (۶) حضرت حسن بن حماد کہتے ہیں کہ ۳۷۱ھ میں جب قاضی شریک رحمۃ اللہ علیہ کا انتقال ہوا تو میں کوفہ میں موجود تھا۔ (۷) موسیٰ بن عیسیٰ والی کوفہ نے نماز جنازہ پڑھائی خلیفہ وقت ہارون الرشید اس وقت حیرہ میں تھا خبر ملتے ہی بجلت نماز جنازہ میں شرکت کے لیکوفہ آیا لیکن راستہ ہی سے واپس ہو گیا تھا کیونکہ اسے تدفین سے فراغت کی اطلاع مل گئی تھی۔ (۸) وفات کے وقت قاضی صاحب ۸۲ سال کے تھے۔ (۹) (۱۰)

۱۔ اخبار القضاۃ ج ۳ ص ۱۵۶ ۲۔ ایضاً ج ۳ ص ۱۶۰ ۳۔ میزان الاعتدال ج ۱ ص ۴۴۵ ۴۔ اخبار القضاۃ ج ۳ ص ۱۶۱

۵۔ ایضاً ۶۔ طبقات ابن سعد ج ۶ ص ۱۶۳ ۷۔ اخبار القضاۃ ج ۳ ص ۱۶۸ ۸۔ ابن خلکان ج ۱ ص ۴۰۳

۹۔ تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۲۱۰ ۱۰۔ سیر الصحابہ ج ۹ ص ۱۶۱-۱۶۸

۸۔ الاسود:

راجع: ۲۳۴

۹۔ عائشہ:

راجع: ۱۱۲

۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ دیگر متابعت کی بناء پر صحیح ہے۔

۵۔ خصوصیات سند:

- ☆ یہ روایت دونوں طریقے سے سدا سیات ہے۔
- ☆ سدا سیات کے لحاظ سے ایک سو بارھویں (۱۱۲) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ اور اکثر اجل فقیہہ ہیں۔
- ☆ سند کے پانچویں اور چھٹے راوی بصری باقی سارے کوئی اور سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا مدنیہ ہیں۔
- ☆ سند میں (ح) تحویل کی علامت ہے جس سے سند کی تقویت ہوتی ہے۔
- ☆ سند میں ”ابنا الحسن“ و ”ابن صالح“ سے مراد ہے کہ شیخ نے صرف ”ابنا الحسن“ کہا تھا اگلے الفاظ کا اضافہ راوی نے نسب بیان کرنے کے لئے خود کہا ہے۔
- ☆ سند میں الفاظ روایت خبرنا ابنا ایک ایک دفعہ حدثاء اور عنعنہ چار چار دفعہ استعمال ہوئے ہیں۔

۶۔ لغات:

- لا يتوضأ: آپ صلی اللہ علیہ وسلم وضو نہ کرتے تھے۔
- بعد الغسل: نہانے کے بعد غسل کرنے کے بعد۔
- ۷۔ مسائل ونصائح:
- غسل کرنے سے وضو ہو جاتا ہے:

علامہ ابوالحسن محمد بن عبدالحادی سندھی حنفی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم غسل کے بعد علیحدہ وضو نہ کرتے تھے بلکہ اسی سے نماز پڑھ لیتے تھے بشرطیکہ اس دوران حدث واقع نہ ہوا ہوتا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایسا کرنا غسل کے شروع میں کئے ہوئے وضو کی بناء پر ہوتا تھا یا غسل کے ضمن میں ہی وضو کی بناء پر ہوتا تھا واللہ تعالیٰ جل جلالہ اعلم بالحال۔ (۱)

غسل میں وضو مسنون ہونے پر علماء کا اتفاق اور غسل کے بعد وضو کی ضرورت نہ ہونے پر علماء کا اجماع ہے:

اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ غسل میں وضو واجب نہیں بلکہ مسنون ہے صرف داؤد ظاہری سے وجوب منقول ہے لیکن غسل کے بعد

حاشیہ سندھی ج ۱ ص ۶۰

وضو کی ضرورت نہ ہونے پر اجماع ہے بلکہ ایک روایت مجتم طبرانی اوسط اور صغیر میں اس طرح مروی ہے ”عن ابن عباس قال قال رسول اللہ ﷺ من توضا بعد الغسل فلیس منا“ مگر اس کی سند کمزور ہے (علامہ بیہقی مجمع الزوائد ج ۱ ص ۲۷۳) میں اس روایت کو ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”وفی اسناد الاوسط سلیمان بن أحمد کذبہ ابن معین وضعفہ غیرہ ووثقہ عبدان“۔ (۱)

### شرمگاہ کو چھونے سے وضو نہیں ٹوٹتا:

عام حالات میں یا دوران غسل انگلی یا پچھلی شرمگاہ کو چھونے سے وضو نہیں ٹوٹتا اس کی دلیل حسب ذیل حدیث مبارکہ ہے:

اخبرنا ہناد عن ملازم قال حدثنا عبد اللہ بن بدر عن قیس بن طلق بن علی عن ابیہ قال خرجنا وفدا حتی قدمنا علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فبايعنا وصلينا معه فلما قضی الصلاة جاء رجل کانه بدوی فقال یا رسول اللہ ماتری فی رجل مس ذکرہ فی الصلاة قال وهل هو الا مضغة منك او بضغة منك۔

حضرت طلق بن علی رضی اللہ عنہ کا بیان ہے: ہم وفد کی صورت میں حضور نبی کریم ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئے ہم نے آپ ﷺ کی بیعت کی اور آپ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی جب آپ ﷺ نماز پڑھ چکے تو ایک دیہات کے رہنے والے صحابی رضی اللہ عنہ تشریف لائے اور انہوں نے پوچھا: یا رسول اللہ ﷺ! اس شخص کے بارے میں کیا حکم ہے جو نماز میں اپنے عضو تناسل کو چھوتا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: وہ بھی تیرے جسم کا ایک ٹکڑا ہی تو ہے۔

یعنی جب شرمگاہ جسم کا حصہ ہے تو جب باقی جسم کو چھونے سے وضو نہیں ٹوٹتا اسی طرح شرمگاہ کو چھونے سے بھی وضو نہیں ٹوٹتا۔

### ۸۔ خلاصہ:

اس حدیث مبارکہ سے امام نسائی رحمہ اللہ کا استدلال یہ ہے کہ غسل کرنے کے بعد وضو کرنے کی حاجت نہیں ہے کیونکہ غسل کرنے سے وضو ہو جاتا ہے۔

☆ غسل کا وجوب حدث اکبر کی وجہ سے ہوتا ہے اور وضو کا ٹوٹنا حدث اصغر کی وجہ سے مشروع ہے اس لئے جب غسل کر لیا تو یہ اعلیٰ ہے اس کی وجہ سے ادنیٰ (وضو) پایا جائے گا۔

☆ اس پر علماء کا اجماع ہے کہ غسل کرنے سے وضو ہو جاتا ہے۔

☆ دوران غسل شرمگاہ کو ہاتھ لگانے سے وضو لازم نہیں آتا کیونکہ یہ ناقض وضو میں سے نہیں ہے (اس کی مکمل تفصیل فیوض الزامی فی شرح سنن النسائی ج ۲ ص ۵۸۲-۵۹۴ پر گزر چکی ہے)

☆ امت کے لئے آسانی یہ ہے کہ شرمگاہ کے چھونے سے وضو نہ ٹوٹے۔

## بَابُ غَسْلِ الرَّجُلَيْنِ فِي غَيْرِ الْمَكَانِ الَّذِي يُغْتَسَلُ فِيهِ

باب ۱۶۱: مکانِ غسل سے علیحدہ

ہو کر پاؤں دھونا

غسل کرنے والا اگر ایسی جگہ نہار ہا ہے جہاں نیچے کچی زمین ہے یا وہاں پانی جمع ہوتا ہے تو وہ غسل کرنے کے بعد اس جگہ سے ہٹ جائے اور دوسری جگہ کھڑے ہو کر پاؤں دھوئے البتہ اگر وہاں نکاسِ آب کا انتظام ہے یا پختہ جگہ ہے اور وہاں پانی جمع نہیں ہوتا جیسا کہ آج کل عمومی طور پر اس کا انتظام ہے تو پھر غسل کے ساتھ ہی پاؤں دھونے میں کوئی حرج نہیں ہے اس باب میں پہلی صورت کا بیان ہے۔ پچھلے باب میں غسل کے بعد وضو نہ کرنے کا بیان تھا اور اس باب میں نہانے کے بعد دوسری جگہ پر پاؤں دھونے کا بیان ہے اس طرح دونوں ابواب میں غسل کے بعد کے مسائل کا بیان ہے۔

۲۵۳۔ أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ قَالَ: أُنَبِّئُكَ عِيسَى، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ سَالِمٍ، عَنْ كُرَيْبٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: حَدَّثَنِي خَالَتِي مَيْمُونَةُ قَالَتْ: "أَذْنَيْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غُسْلَهُ مِنَ الْجَنَابَةِ، فَغَسَلَ كَفَّيْهِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا، ثُمَّ أَدْخَلَ بِيَمِينِهِ فِي الْإِنَاءِ فَأَفْرَغَ بِهَا عَلَى فَرْجِهِ، ثُمَّ غَسَلَ بِشِمَالِهِ، ثُمَّ ضَرَبَ بِشِمَالِهِ الْأَرْضَ فَذَلَكُمَا شَدِيدًا، ثُمَّ تَوَضَّأَ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ، ثُمَّ أَفْرَغَ عَلَى رَأْسِهِ ثَلَاثَ حَثَيَاتٍ مِلءَ كَفِّهِ، ثُمَّ غَسَلَ سَائِرَ جَسَدِهِ، ثُمَّ تَنَحَّى عَنْ مَقَامِهِ، فَغَسَلَ رِجْلَيْهِ. قَالَتْ: ثُمَّ أَتَيْتُهُ بِالْمِنْدِيلِ فَرَدَّهْ"

۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے:  
آپ ﷺ نے اس جگہ سے ہٹ کر پاؤں دھوئے۔

۲۔ اطراف:

تقدیم: ۳۱۶-۳۱۷ بخاری: ۲۳۹، ۲۵۷، ۲۵۹، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸



ابوداؤد: ۲۴۵، سنن ترمذی: ۱۰۳، سنن ابن ماجہ: ۲۶۷، صحیح ابن خزمہ: ۲۴۱، مصنف عبدالرزاق: ۹۹۸، مسند الحمیدی: ۳۱۶، صحیح ابن حبان: ۱۱۹۰، المعجم الکبیر: ۱۰۲۳، ج ۲۳، سنن دارقطنی: ج ۱، ص ۱۱۲، سنن بیہقی: ج ۱، ص ۱۷۳، معرفۃ السنن والآثار: ۱۲۳۰، شرح السنۃ: ۲۴۸، مسند احمد: ج ۲۴، ص ۳۸۲

### ۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں سات راوی ہیں جن میں سے چھ کے حالات کا تذکرہ ہو چکا ہے، حضرت کریم کا تعارف لکھا جا رہا ہے جبکہ حضرت یونس رحمۃ اللہ علیہ کے حالات دوبارہ تفصیل سے لکھے جاتے ہیں:

۱۔ علی بن حجر: راجع: ۱۳

### ۲۔ حضرت عیسیٰ بن یونس الہمدانی:

نام و نسب:

عیسیٰ نام اور ابو عمر و کنیت تھی۔ (۱) پورا سلسلہ نسب یہ ہے:

عیسیٰ بن یونس بن ابی اسحاق، عمرو بن عبد اللہ بن احمد بن ذی محمد بن السبیح بن سبع بن صعب بن معاویہ، ابن کثیر بن جشم بن حاشد بن چشم بن خیوان بن نوف بن ہمدان۔ (۲) خاندانی نسبت سے ہمدانی اور وطن کی طرف منسوب ہو کر کوئی کہلاتے ہیں۔ وطن:

ان کا اصلی وطن تو کوفہ تھا اور غالباً وہیں پیدا بھی ہوئے، کچھ دنوں بعد بغداد میں بھی مجلس درس و افادہ گرم کی، لیکن پھر شام کے سرحدی علاقہ حدث۔ مقام حدیث کی تعیین کرتے ہوئے صاحب تقویم رقمطراز ہیں۔ ”ہو مدینۃ صغیرۃ عامرة فیہا میاء و زرع کثیر و اشجار کثیرۃ و هو ثغر“ میں مستقل طور پر مرابط۔ یعنی سرحدی محافظ کی حیثیت سے اقامت گزین ہو گئے تھے (۴)۔ حضرت سمعان رحمۃ اللہ علیہ کا بیان ہے:

قال عیسیٰ قد انتقل عن الکوفۃ الی بعض ثغور الشام فسکنها (۴)

”عیسیٰ بن یونس رحمۃ اللہ علیہ کوفہ سے شام کے ایک سرحدی علاقہ میں منتقل ہو کر سکونت پذیر ہو گئے تھے۔“

علامہ ابن سعد رحمۃ اللہ علیہ کا بیان اس سلسلہ میں سب سے واضح ہے وہ رقمطراز ہیں:

عیسیٰ بن یونس السبعی من اهل الکوفۃ تحول الی الثغر منزل بالحدث و مات بہا فی خلافة ہارون (۴)

”عیسیٰ بن یونس رحمۃ اللہ علیہ کوفہ کے رہنے والے تھے پھر سرحدی علاقہ حدث میں منتقل ہو کر مقیم ہو گئے اور وہیں ہارون الرشید کے زمانہ

خلافت میں وفات پائی۔“

خاندان:

حضرت عیسیٰ بن یونس علیہ السلام اس خانوادہ فضل و کمال سے تعلق رکھتے تھے جس کا ہر فرد آسمان علم و فن کا اختر تاباں تھا بلاشبہ جماعت تابعین میں ابواسحاق سبعمی رحمۃ اللہ علیہ اس حیثیت سے بہت ہی ممتاز ہیں کہ ان کے خاندان میں آئمہ و علماء کی پوری ایک جماعت تیار ہو کر نکلی جن میں سے کسی نے قرآن و حدیث میں نام روشن کیا تو کوئی فقہ و فتاویٰ کی مسند ریاست پر فائز ہوا عبادت و ریاضت تواضع و انکسار بے نفسی و فروتنی ان سب میں قدر مشترک تھی ابواسحاق سبعمی علیہ السلام کے علاوہ اس خانوادہ عالیہ میں جو علماء نامور ہوئے ان میں حضرت یونس بن ابی اسحاق اسرائیل بن یونس، عیسیٰ بن یونس، یوسف بن یونس، اسحاق بن ابی اسحاق السبعمی اور یوسف بن اسحاق بن ابی اسحاق قابل ذکر شامل ہیں۔

فضل و کمال:

علمی اعتبار سے وہ بلند پایہ اتباع تابعین میں تھے جامعیت اور تبحر علمی میں ان کی نظیر شاید ہی ملتی ہے حضرت ولید بن مسلم علیہ السلام کہتے ہیں کہ امام اوزاعی سے میری روایات کے بارے میں سوائے عیسیٰ بن یونس کے مجھے کسی کی بھی مخالفت کی پروا نہیں کیونکہ میں نے موصوف کو امام اوزاعی علیہ السلام سے پوری محنت اور توجہ کے ساتھ کسب فیض کرتے دیکھا ہے اور بلاشبہ وہ تمام باقی علمائے عرب سے افضل ہیں۔ امام وکیع علیہ السلام کا قول ہے:

ذالك رجل قد قهر العلم (۱)

”یہ شخص علم پر غالب ہے۔“

حدیث:

حدیث میں انہوں نے وقت کے کبار محدثین اور ارباب فن سے مہارت حاصل کی تھی اور پھر خود بھی اساتذہ عصر میں شمار ہوئے اپنے جد امجد ابواسحاق سبعمی کے دیدار سے دید شوق کو روشن کیا تھا لیکن ان سے سماع کی سعادت نصیب نہ ہو سکی۔ دوسرے تابعین کرام کے سامنے زانوئے تلمذتہ کیا ان کے خصوصی اساتذہ حدیث میں سلیمان الاعمش کو نمایاں حیثیت حاصل ہے۔ خود حضرت عیسیٰ بن یونس علیہ السلام ہی سے مروی ہے کہ:

اربعین حدیث حدثنا بها الاعمش فيها ضرب الرقاب لم يشركني فيها احد غير محمد بن اسحاق (۲)  
”مجھ سے اعمش نے چالیس حدیثیں بیان کی تھیں ان میں سے ایک ضرب الرقاب کی حدیث بھی ہے۔ اس کی سماعت میں محمد بن اسحاق کے علاوہ میرا کوئی شریک نہیں ہے۔“  
ان کے لائق ذکر اساتذہ کے نام یہ ہیں:

ہشام بن عروہ، عبید اللہ بن عمر، سلیمان الاعمش، امام اوزاعی، شعبہ مالک بن انس، ابن جریج، یحییٰ بن سعید الانصاری، محمد بن اسحاق

تہذیب المعجم ج ۸ ص ۲۳۹

تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۲۵۵

۲

یونس بن ابی اسحاق، اسرائیل بن یونس، ابن عون، ولید بن کثیر، زکریا بن ابی زائدہ، ابن ابی عروبہ، معمر بن راشد رحمۃ اللہ علیہم۔ (۱)

تلامذہ:

اسی طرح ان کے چشمہ فیض سے اپنی تشنگی علم کو فرو کرنے والے دارفتگان علم کا دائرہ بھی خاص وسیع ہے۔ جن میں ان کے والد یونس بن ابی اسحاق اور صاحبزادہ عمر بن عیسیٰ کے علاوہ اسماعیل بن عیاش، یحییٰ بن معین، علی بن المدینی، اسحاق بن راہویہ، ابوبکر بن ابی شیبہ، یعقوب الدورقی، حسن بن عرفہ، ولید بن مسلم، بقیہ بن الولید، عبد اللہ بن وہب، مسدد، حکم بن موسیٰ، یحییٰ بن اسلم، علی بن حجر، حسن بن عرفہ رحمۃ اللہ علیہم کے نام لائق ذکر ہیں۔ (۲)

علاوہ ازیں حماد بن سلمہ رحمۃ اللہ علیہ بھی عمر میں ابن یونس رحمۃ اللہ علیہ سے بڑے ہونے کے باوجود ان سے روایت کرتے ہیں۔

فقہ:

پورا خاندان سبعی فقہ میں تمغہ امتیاز رکھتا تھا۔ حضرت عیسیٰ بن یونس رحمۃ اللہ علیہ کو بھی اس چشمہ فیض سے حصہ وافر نصیب ہوا تھا۔ حضرت سلیمان بن داؤد کہتے ہیں کہ ایک دن ہم لوگ رئیس الفقہاء سفیان بن عیینہ کی مجلس درس میں شریک تھے کہ اسی اثناء میں عیسیٰ بن یونس تشریف لے آئے۔ ان پر نظر پڑتے ہیں ابن عیینہ نے بڑی گرمجوشی سے ان کا استقبال کرتے ہوئے فرمایا: مرحبا بالفقہ ابن الفقہ ابن الفقہ۔ (۳)

قرأت قرآن:

کلام پاک کی مختلف قراتوں کا علم بھی گذشتہ زمانہ میں بڑی اہمیت اور عظمت کا حامل رہا ہے۔ اس لئے حدیث و فقہ کی طرح علماء اس کی تحصیل کو بھی ضروری خیال کرتے ہیں اور اس میں جدوجہد کرتے ہیں۔ چنانچہ حضرت عیسیٰ بن یونس اس فن میں مہارت اور یدِ طولیٰ رکھتے تھے۔ جعفر بن یحییٰ البرکی رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے:

ما راينا في القراء مثل عيسى بن يونس (۴)

”ہم نے قراء میں عیسیٰ بن یونس کی نظیر نہیں دیکھی۔“

نحو:

عنفون شباب میں علم نحو کی طرف ان کا خصوصی رجحان تھا اور اس میں انہیں جلد ہی اس حد تک قدرت حاصل ہو گئی تھی کہ اپنے معاصرین پر تفوق کا احساس پیدا ہو گیا تھا۔ اس لئے اپنی نفس کشی کے لئے انہوں نے نحو کی طرف اپنی توجہ کو بالکل ہٹالیا، احمد بن داؤد کی روایت سے خود عیسیٰ بن یونس رحمۃ اللہ علیہ کا بیان ہے کہ:

لم يكن في اسناني ابصر بالحو مني قد خلتنى منه نخوة فتركته (۵)

۱۔ تاریخ بغداد ج ۱۱ ص ۱۵۲ و تہذیب اہمذیب ج ۸ ص ۲۳۹

۲۔ کتاب الانساب للمعانی ص ۲۹۰ و تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۱۵۵ و تہذیب اہمذیب ج ۸ ص ۲۳۹

۳۔ تاریخ بغداد ج ۱۱ ص ۱۵۲ ۴۔ تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۲۵۵ ۵۔ العبر فی خبر من غیر ج ۱ ص ۳۰۱

”میرے ہم عصروں میں نحو کا مجھ سے زیادہ جاننے والا کوئی نہیں تھا اس سے مجھ میں غرور پیدا ہو گیا چنانچہ میں نے اس کو چھوڑ دیا۔“  
حج و جہاد:

کم و بیش ۹۰ برس کی طویل عمر میں انہوں نے مختلف مقامات پر علم و فن کے چشمے جاری کئے تھے لیکن ان کی عمر کا بیشتر حصہ حج اور جہاد میں گزرا تھا۔

بعض بیانات سے منکشف ہوتا ہے کہ انہوں نے ایک سال حج کرنے اور ایک سال جہاد فی سبیل اللہ میں رہنے کا معمول بنالیا تھا اور آخر عمر تک اس پر عامل رہے ان کے شاگرد رشید احمد بن خباب راوی ہیں کہ:

غزا عیسیٰ بن یونس خمساً واربعمین غزوة و حج خمساً واربعمین حاجة (۱)  
”عیسیٰ بن یونس نے ۴۵ حج اور ۴۵ جہاد میں شرکت کی۔“

استغناء:

آئمہ اسلام کے عام شعار کے مطابق عیسیٰ بن یونس بھی استغناء و بے نیازی کا پیکر و مجسم تھے۔ بالخصوص وہ حدیث نبوی ﷺ کی تعلیم و تدریس پر کوئی معاوضہ قطعی جائز نہیں سمجھتے تھے۔ اسی مثالی اور معیاری شعار نے بلاشبہ گزشتہ صدیوں میں محیر العقول علمی و فنی کارنامے انجام دلائے۔

حب جاہ اور حرص و زر کی زیادتی علم کی افادیت کو ختم کر دیتی ہے جس کی نظیر عصر حاضر میں عامۃ الورد ہے لیکن علمائے سلف کے نزدیک اس کا تصور بھی محال تھا۔ حضرت ابن یونس بھی اس کی اعلیٰ مثال تھے۔ چنانچہ منقول ہے کہ ایک مرتبہ ہارون رشید کے ایام خلافت میں امین اور مامون امام موصوف کی خدمت میں حاضر ہوئے اور حدیث سنانے کی درخواست کی۔ چنانچہ انہوں نے متعدد روایتیں بیان کیں پھر اس کے بعد مامون نے انہیں دس ہزار درہم دیئے جانے کا حکم دیا لیکن انہوں نے لینے سے انکار کر دیا۔ مامون نے خیال کیا وہ اس قسم کو کم سمجھ کر قبول نہیں کر رہے ہیں چنانچہ اس نے پھر بیس ہزار درہم پیش کئے مگر اس پر بھی ابن یونس رحمۃ اللہ علیہ نے انتہائی شان استغناء کے ساتھ جواب دیا:

لا ولا اھلیلجۃ ولا شربۃ ما علی حدیث رسول اللہ ﷺ ولو ملئت لی هذا المسجد الی السقف (۲)  
”نہ، حدیث رسول ﷺ کی تعلیم پر نہ تو میں ایک درہم ہی قبول کروں گا اور نہ ایک گھونٹ پانی خواہ میرے لئے یہ مسجد زمین سے چھت تک بھر کیوں نہ دی جائے۔“

اسی طرح ایک دفعہ انہیں اہل رقبہ نے درس دینے کے لئے بلایا۔ جب وہ اس سے فارغ ہو کر واپس جانے لگے تو ایک لاکھ کی خطیر رقم ان کی خدمت میں بار بار پیش کی۔ مگر وہ کسی طرح اسے قبول کرنے پر راضی نہ ہوئے اور ہر مرتبہ فرماتے: لا حاجة لی فیہلب اصرار حد سے فزوں تر ہوا تو بہت درشتی کے ساتھ نہایت فیصلہ کن انداز میں فرمایا:

لا واللہ لا یتحدث اهل العلم افي اكلت للسنه ثمناً الا كان هذا قيل ان يتوسلونى الى۔ فاما على الحديث فلا واللہ ولا سرية ماء ولا اهليجة (۱)

نہیں، بخدا اہل علم یہ نہ کہیں کہ میں نے حدیث کی قیمت وصول کی ہے۔ ہاں اس صورت میں اسے قبول کر لینا جب تم مجھے بلا نہ بھیجتے، بخدا حدیث پر نہ تو میں ایک گھونٹ پانی قبول کرنے کو تیار ہوں اور نہ ایک ہڑ لینے کو۔  
تثبیت وعدالت اور اعتراف علماء:

ان کی ثقاہت وعدالت، علم وفضل اور اوصاف و کمالات کا اعتراف نہ صرف ان کے فضلاء وقت تلامذہ نے بلکہ ان کے معاصرین اور ہم پلہ آئمہ نے بھی نہایت فراخ دلی کے ساتھ کیا ہے۔ حتیٰ کہ امام نووی رحمہ اللہ نے لکھا ہے:

اجمع الائمة على جلالته وثوقيته وارتفاع مرتبته (۲)

”ان کی جلالت شان، علوم مرتبت اور ثقاہت پر آئمہ کا اجماع ہے۔“

اس حیثیت سے بلاشبہ حضرت عیسیٰ بن یونس رحمہ اللہ منفرد اور عدیم النظر تھے کہ ان پر کسی بھی اہل علم اور ناقدرن کو کلام کی جرأت نہ ہو سکی۔ حضرت یحییٰ بن معین رحمہ اللہ سے دریافت کیا گیا تو فرمایا:

بخ بخ ثقة مامون (۳)

حضرت علی بن مدینی رحمہ اللہ کا بیان ہے:

جماعة من الاولاد اثبت عندنا من ابائهم منهم عيسى بن يونس بن ابي اسحاق السبيعي (۴)

”ہمارے نزدیک آئمہ کی اولاد کی ایک جماعت اپنے آباء سے زیادہ تثبت رکھتی ہے۔ انہی میں عیسیٰ بن یونس بھی ہیں۔“

حضرت ابن عمار کہتے ہیں کہ فرزند ان یونس یعنی اسرائیل، عیسیٰ اور یوسف میں عیسیٰ کا مرتبہ ثقاہت سب سے بلند و برتر ہے۔ عجلی کا قول ہے:

عيسى بن يونس كوفي ثقة و كان تثبتا في الحديث

”عیسیٰ بن یونس کوفی ثقہ ہیں اور حدیث میں تثبت رکھتے ہیں۔“

علامہ سمعانی رحمہ اللہ رقمطراز ہیں:

كان مامونا ثقة صدوقا (۵) ۵۔ کتاب الانساب ص ۹۲

حضرت ابن سعد رحمہ اللہ خامہ ریز ہیں کہ:

كان ثقة ثبتاً (۶)

۱۔ تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۲۵۶، تہذیب التہذیب ج ۸ ص ۲۳۹، ۲۔ تہذیب الاسماء ج ۲ ص ۲۸، ۳۔ العبر فی خبر من غبر ج ۱ ص ۳۰۰

۴۔ تاریخ بغداد ج ۱۱ ص ۱۵۲، ۵۔ کتاب الانساب ص ۹۲، ۶۔ طبقات ابن سعد ج ۱ ص ۷۹

وفات:

ان کی وفات کے متعلق بہت متضاد بیانات سامنے آتے ہیں۔ اس سلسلے میں ۱۸۱ھ سے ۱۹۱ھ تک کے مختلف اقوال ہیں، لیکن علامہ یافعی اور حافظ ذہبی نے لکھا ہے کہ صحیح ترین قول کے مطابق وسط رمضان ۱۸۸ھ میں بمقام حدث، یہ آفتاب علم غروب ہوا۔ (۱)

(سیر الصحابة ج ۹، ص ۲۲۹-۲۳۲)

۳۔ الاعمش: راجع: ۱۸۔ ۴۔ سالم: راجع: ۷۷۔

۵۔ کریب:

آپ کا نام کریب بن ابی مسلم ہاشمی مدنی (م: ۹۸ھ) ہے، آپ ابورشدین سے تعلق ولاء رکھتے تھے اور وہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے آپ روادے کے تیسرے طبقہ سے ثقہ تابعی راوی ہیں، آئمہ جرح و تعدیل آپ کی ثقاہت پر متفق ہیں، سنن نسائی میں آپ سے چھبیس (۲۶) احادیث مبارکہ مروی ہیں۔ آئمہ صحاح ستہ آپ سے روایت کرتے ہیں۔ (۲)

۶۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ: راجع: ۱۳۲۔ ۷۔ میمونہ: راجع: ۲۳۶۔

۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح اور متفق علیہ ہے۔

۵۔ خصوصیات سند:

- ☆ یہ روایت سباعیات امام نسائی رحمہ اللہ میں سے ہے۔
- ☆ سباعیات کے لحاظ سے یہ پینتالیسویں (۴۵) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں۔
- ☆ سند کے پہلے راوی مروزی اگلے تین کو فی اور باقی سارے مدنی ہیں۔
- ☆ یہ بھانجے (ابن عباس رضی اللہ عنہ) خالہ (میمونہ) سے روایت ہے۔
- ☆ یہ صحابی کی صحابیہ سے روایت ہے۔
- ☆ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ فقہاء عبادلہ اور مکثرین سبعہ صحابہ میں سے ہیں۔
- ☆ سند میں تین تابعین کرام (اعمش، سالم، کریب) ایک دوسرے سے روایت کرتے ہیں۔
- ☆ سند میں الفاظ روایت کلمہ تحدیث ایک دفعہ، کلمہ اخبار دو دفعہ اور عنعنہ چار دفعہ استعمال ہوا ہے۔

۱۔ مراۃ البیان ج ۱، ص ۴۲۰، العبر فی خبر من غیر ج ۱، ص ۳۰۱

ii۔ تاریخ الداری، ص ۹۹۴

۲۔ طبقات ابن سعد ج ۵، ص ۲۹۳



## ۶۔ لغات:

ادینت الرسول اللہ ﷺ:	میں نے آقا کریم ﷺ کے لئے رکھا۔
الجنابة:	ناپاکی۔ جنابت۔
فغسل کفیه:	آپ ﷺ نے اپنے دونوں ہاتھ دھوئے۔
مرتین او ثلاثا:	دو دفعہ یا تین مرتبہ۔
یمین:	دایاں
اضرع:	آپ ﷺ نے بہایا۔
شمال:	بایاں
ذلك:	آپ ﷺ نے ملا۔
ثلاث حشیات:	تین چلو۔
تنحی:	آپ ﷺ علیحدہ ہو گئے۔ ہٹ گئے۔
رجلی:	دونوں پاؤں
مندیل:	تولینہ۔ کپڑا۔
اتیت:	میں حاضر ہوئی۔
ردہ:	آپ ﷺ نے لوٹا دیا۔ واپس کر دیا۔

## ۷۔ مسائل ونصائح:

غسل سے پہلے وضو کا سنت ہونا اور پیروں کو ابتداء میں دھونے اور غسل کے بعد دھونے کی احادیث میں تطبیق:

☆ اس حدیث کے شروع میں ”کان“ ہے جو دوام اور لزوم پر دلالت کرتا ہے یعنی آپ ہمیشہ جب غسل جنابت کرتے تو پہلے وضو کرتے تھے الا یہ کہ اگر جسم کے کسی حصہ پر ایسی چیز لگتی ہو جس کا دھونا واجب ہو تو پہلے اس کو دھوتے تھے پھر اس کے بعد وضو کرتے تھے اور یہ کہ غسل سے پہلے وضو کا سنت ہے۔ غسل سے پہلے وضو کرنے میں نکتہ یہ ہے کہ طہارت صغریٰ اور طہارت کبریٰ دونوں جمع ہو جائیں۔

☆ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: آپ اس طرح وضو کرتے تھے جس طرح نماز سے پہلے وضو کرتے تھے اس کا معنی یہ ہے کہ آپ پیر بھی دھوتے تھے اور بعض اوقات آپ پیر غسل کے بعد دھوتے تھے جیسا کہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں ہے ان احادیث میں تطبیق اس طرح دی گئی ہے کہ اگر غسل کرنے کی جگہ صاف ہو اور غسل کا پانی گزرنے کے لئے نالی ہو یا پانی وافر مقدار میں ہو تو آپ وضو کے ساتھ پیروں کو دھو لیتے تھے اور اگر غسل کی جگہ صاف نہ ہو یا غسل کا پانی نکلنے کے لئے کوئی نالی نہ ہو یا پانی کی مقدار کم ہو تو آپ پیروں کا دھونا موخر کر دیتے اور غسل کے بعد پیروں کو دھوتے تھے۔

☆ اس حدیث میں مذکور ہے: آپ بالوں کی جڑوں میں خلال کرتے تھے ہمارے نزدیک یہ سنت ہے اور امام شافعی کے نزدیک

واجب ہے۔

☆ اس حدیث میں تمام جسم پر پانی بہانے کا ذکر ہے، ملنے کا ذکر نہیں ہے، ہمارے اور باقی آئمہ ثلاثہ کے نزدیک جسم کو ملنا مستحب ہے، علامہ ابن بطال نے کہا ہے کہ یہ لازم ہے، مگر یہ صحیح نہیں ہے۔

☆ اس حدیث میں تین چلو پائی جسم پر بہانے کا ذکر ہے اور یہ بالاتفاق مستحب ہے۔ (۱)

حدیث مذکور سے ثابت شدہ دیگر مسائل:

- ۱۔ مٹی پر ہاتھ رگڑنا بدو اور لیس کو ختم کرتا ہے اور آلودگی کے دوسو سے کو بھی دور کر دیتا ہے، لہذا استنجے کے بعد یہ مستحب ہے۔
- ۲۔ رسول اللہ ﷺ کے دور میں فرش کچے ہوتے تھے، لہذا غسل کا پانی پاؤں میں جمع ہو جاتا تھا۔ اسی جگہ پاؤں دھونے میں کوئی فائدہ نہ تھا، لہذا آپ ﷺ ایک طرف ہٹ کر پاؤں دھوتے تھے، البتہ اگر پانی جمع نہ ہوتا ہو تو اسی جگہ پاؤں دھوئے جاسکتے ہیں۔
- ۳۔ غسل یا وضو کے بعد رومال استعمال کیا جاسکتا ہے، اس میں کوئی حرج نہیں۔ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کا رومال بمعنی تولیہ پیش کرنا، اس کے جواز کی دلیل ہے کہ آپ کے گھر میں رومال تھا۔ باقی رہا آپ کا واپس کرنا تو وہ کسی اور وجہ سے ہوگا، مثلاً: آپ چاہتے ہوں گے کہ پانی کچھ دیر جسم پر رہے تاکہ ٹھنڈک محسوس ہو وغیرہ۔
- ۴۔ رومال بمعنی تولیہ پانی کے ساتھ ساتھ میل کچیل کو بھی اچھی طرح صاف کر دیتا ہے اور یہی غسل سے مطلوب ہے، نیز غسل کے بعد پانی کا جسم پر رہنا شرعاً مطلوب نہیں اور یہ رہ بھی نہیں سکتا، ہوایا کپڑوں سے جلد یا بدیر خشک ہو ہی جائے گا۔
- ۵۔ جو شخص ٹب وغیرہ سے چلو بھر کر پانی لینا چاہے اسے چاہئے کہ اپنی ہتھیلیاں پہلے دھولے تاکہ پانی آلودہ نہ ہو۔
- ۶۔ شرمگاہ دھونے کے لئے دائیں ہاتھ سے بائیں پر پانی ڈالنا چاہئے۔ (۲)

حضور نبی کریم ﷺ کا تولیہ استعمال نہ کرنا عاجزی کی بناء پر تھا:

علامہ بدرالدین ابو محمد محمود بن احمد عینی حنفی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

حضور نبی کریم ﷺ نے تولیہ جو استعمال نہیں کیا، اس کی وجہ عاجزی و انکساری کا اظہار ہے۔ (۳)

۸۔ خلاصہ:

- ☆ اس حدیث مبارکہ سے امام نسائی رحمہ اللہ کا استدلال یہ ہے کہ غسل کرتے وقت پاؤں کی اس جگہ سے ہٹ کر دھونا مستحب ہے۔
- ☆ اس حدیث مبارکہ میں پاؤں علیحدہ ہو کر دھونے کا بیان ہے، جبکہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی حدیث نمبر (۲۴۷) میں پاؤں علیحدہ ہو کر دھونے کا بیان نہیں ہے، جس سے واضح ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے پاؤں بھی ساتھ ہی دھوئے۔
- ☆ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا اور حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے مروی احادیث مبارکہ میں فقہاء نے یہ تطبیق فرمائی ہے کہ اگر نہانے کی

۱۔ نعمۃ الباری ج ۱ ص ۲۸-۲۹ ۲۔ سنن نسائی (دار السلام) ج ۱ ص ۲۶۰-۲۶۱ ۳۔ عمدۃ القاری ج ۳ ص ۲۸۹

جگہ ایسی ہو جہاں پانی جمع ہوتا ہے یا وہ کچی جگہ ہے تو غسل کرتے وقت پاؤں آخر میں اس جگہ سے علیحدہ ہو کر دھوئے، اگر ایسا نہیں کہ وہاں پانی جمع نہیں ہوتا یا وہ پختہ جگہ ہے تو پاؤں بھی وہیں پر ساتھ ہی دھولے۔

☆ عصر حاضر میں گھروں، ہوٹلوں، کارخانوں، فیکٹریوں، اداروں یا دیگر جگہوں پر جو غسل خانے تعمیر شدہ ہیں وہاں پر پاؤں ساتھ ہی دھولینا چاہئے۔

☆ دیہاتوں، کچے مکانوں، نالوں یا دیگر ایسے مقامات جہاں پانی نیچے جمع ہوتا ہو وہاں پاؤں بعد میں دھونے چاہیں۔

☆ غسل اور وضو کرنے کیلئے دوسرے سے مدد لینا جائز ہے۔

☆ عورتوں کا اپنے شوہر کی خدمت کرنا مستحسن امر ہے۔

☆ شرمگاہ کو بائیں ہاتھ سے دھونا چاہئے۔

☆ اگر جنبی ہو تو برتن میں ہاتھ داخل کرنے سے پہلے اپنے ہاتھوں کو دھوئے۔

☆ غسل کرتے وقت پہلے جسم پر لگی ناپاکی کو دور کرنا چاہئے۔

☆ حضور نبی کریم ﷺ کا تولیہ استعمال نہ کرنا عاجزی و انکساری کی بناء پر تھا یا اس لئے کہ اس کی عادت نہ پڑ جائے یا گرمی کی وجہ سے بھی ہو سکتا ہے یا جلدی کی وجہ سے بھی ہو سکتا ہے۔

## بَابُ تَرْكِ الْمُنْدِيلِ بَعْدَ الْغُسْلِ

## باب ۱۶۲: نہانے کے بعد تولیہ استعمال نہ کرنا

وضو اور غسل کے بعد اعضاء و بدن سے پانی پونچھنے کے لئے کپڑا یا تولیہ وغیرہ استعمال کرنا چاہئے یا کہ نہیں اس بارے میں علماء کا اختلاف ہے، صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے بھی مختلف آراء منقول ہیں، البتہ جمہور کے نزدیک اعضاء و بدن سے پانی پونچھنا مستحب ہے، امام نسائی رحمہ اللہ کے نزدیک رومال وغیرہ استعمال نہ کرنا چاہئے۔ اس باب میں امام نسائی رحمہ اللہ نے ایک حدیث مبارکہ سے استدلال کیا ہے، پچھلے باب میں غسل کے بعد علیحدہ جگہ پر کھڑے ہو کر پاؤں دھونے کا بیان تھا اور اس باب میں نہانے کے بعد تولیہ استعمال نہ کرنے کا بیان ہے۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں:

حضور نبی کریم ﷺ نے غسل فرمایا اور آپ ﷺ کی

خدمت میں تولیہ پیش کیا گیا، لیکن آپ ﷺ نے اسے قبول

نہ فرمایا، بلکہ اس طرح پانی جھاڑا، (مراد ہے خود اپنے ہاتھوں

کے ساتھ پانی کو جھاڑا)

۲۵۴۔ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ بْنِ إِسْرَاهِيمَ،

قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِدْرِيسَ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ

سَالِمٍ، عَنْ كُرَيْبٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ: " أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اغْتَسَلَ فَأَتَى بِمَنْدِيلٍ، فَلَمْ يَمْسَهُ وَجَعَلَ

يَقُولُ بِالْمَاءِ: هَكَذَا

## ۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے:  
آپ ﷺ نے تولیہ قبول نہ فرمایا۔

## ۲۔ اطراف:

تقدم: ۴۰۶، ۴۲۶، مسلم: ۲۴، السنن الکبریٰ: ۲۵۰

## ۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں چھ راوی ہیں جن میں سے پانچ کا تعارف گزر چکا ہے حضرت محمد بن یحییٰ کے حالات سپرد قلم کئے جاتے ہیں۔  
۱۔ محمد بن یحییٰ بن ایوب بن ابراہیم:

آپ کا نام ابو یحییٰ محمد بن یحییٰ بن ایوب بن ابراہیم ثقفی مروزی قسری ہے آپ معلم کے لقب سے مشہور تھے آپ رواقہ کے دسویں طبقہ سے ثقہ حافظ راوی ہیں آئمہ جرح و تعدیل آپ کی ثقاہت پر متفق ہیں امام ترمذی اور امام نسائی آپ سے روایت کرتے ہیں۔ (۱)

۲۔ عبد اللہ بن ادریس: راجع: ۱۰۲ ۳۔ الأعمش: راجع: ۱۸

۴۔ سالم: راجع: ۷۷ ۵۔ کریب: راجع: ۲۵۳

۶۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما: راجع: ۱۳۲

## ۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح ہے البتہ اس روایت میں امام نسائی رحمہ اللہ منفرد ہیں۔

## ۵۔ خصوصیات سند:

- ☆ یہ روایت سدا سیات امام نسائی رحمہ اللہ میں سے ہے۔
- ☆ سدا سیات کے اعتبار سے یہ ایک سوتیر ہوئی (۱۱۳) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں۔
- ☆ سند کے پہلے راوی مروزی اگلے تین کوئی اور آخری دونوں ہیں۔
- ☆ حضرت محمد بن یحییٰ سے امام نسائی اور امام ترمذی روایت کرتے ہیں۔ باقی تمام راویوں سے آئمہ صحاح ستہ روایت کرتے ہیں۔
- ☆ سند میں الفاظ روایت اخیراً حدیث ایک دفعہ اور عنعنہ چار دفعہ استعمال ہوا ہے۔

## ۶۔ لغات:

اغتسل:	آپ ﷺ نہائے۔ آپ ﷺ نے غسل فرمایا۔
اُتی:	لایا گیا۔ خدمت میں پیش کیا گیا۔
مندیل:	تولیہ۔ کپڑے کا ٹکڑا۔ رومال بدن پونچھنے کا کپڑا۔
لم یمسہ:	آپ ﷺ نے چھوا نہیں۔ مراد ہے آپ ﷺ نے قبول نہ فرمایا۔
جعل یقول:	آپ ﷺ نے پونچھنا شروع کیا۔ یہاں بقول فعل کے معنی میں ہے۔
الماء:	پانی
ہکدا:	اس طرح (راوی نے اشارہ کر کے بتلایا)

## ۷۔ مسائل ونصائح:

وضو اور غسل کے بعد بدن سے پانی پونچھنے کے بارے میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا عمل:

علامہ ابوزکریا محی الدین یحییٰ بن شرف نووی شافعی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

غسل اور وضو کے پانی کو پونچھنے کے بارے میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے تین مذاہب ہیں:

۱۔ مذہب اول: وضو اور غسل دونوں کے پانی کو پونچھنے میں کوئی حرج نہیں ہے، یہ حضرت انس بن مالک رحمہ اللہ اور سفیان ثوری رحمہ اللہ کا مسلک ہے۔

۲۔ مذہب دوم: وضو اور غسل دونوں کے بعد بدن سے پانی پونچھنا مکروہ ہے، یہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کا موقف ہے

۳۔ مذہب ثالث: وضو میں پونچھنا مکروہ ہے، اور غسل کے بعد مکروہ نہیں ہے، یہ حضرت عبداللہ بن عباس کا مذہب ہے۔ (۱)

وضو اور غسل کے بعد تولیہ استعمال کرنے میں علماء کے پانچ اقوال:

علامہ ابوزکریا محی الدین یحییٰ بن شرف نووی شافعی لکھتے ہیں:

اس بارے میں ہمارے علماء کے درمیان اختلاف ہے، اس لئے ان سے پانچ اقوال مروی ہیں:

۱۔ پہلا قول: تولیہ استعمال نہ کرنا مستحب ہے، البتہ کرنا مکروہ نہیں ہے۔

۲۔ دوسرا قول: غسل اور وضو میں بدن سے پانی پونچھنا مکروہ ہے۔

۳۔ تیسرا قول: یہ مباح ہے، اس لئے تولیہ استعمال کرنا، یا نہ کرنا دونوں برابر ہیں۔ یہی ہمارے نزدیک بھی پسندیدہ ہے، کیونکہ منع

۱۔ شرح مسلم نووی، ص ۳۰۳

اور استحباب کے لئے دلیل ظاہری کا ہونا ضروری ہے۔

۴۔ چوتھا قول: تولیہ کا استعمال مستحب ہے، کیونکہ اس کے ذریعہ سے بدن سے میل کچیل دور ہوتی ہے۔

۵۔ پانچواں قول: یہ گرمی میں مکروہ ہے، اور سردی میں جائز ہے۔ (۱)

بدن سے پانی پونچھنے اور تولیہ کے استعمال کے جواز کی دلیل:

اس حدیث مبارکہ سے تولیہ استعمال نہ کرنے کا بیان ہے، اسی طرح ایک اور صحیح حدیث مبارکہ میں ہے:

حضور نبی کریم ﷺ نے غسل فرما کر باہر نکلے، تو آپ ﷺ کے سر انور سے پانی کے قطرے بہہ رہے تھے۔

اسی طرح بہت ساری احادیث میں آپ ﷺ کا بدن سے پانی پونچھنے کا بھی ذکر ہے، جن کو صحابہ رضوان اللہ علیہم کی ایک

پوری جماعت نے روایت کیا ہے، اگرچہ ان کی اسانید ضعیف ہیں، جس طرح کہ امام ترمذی نے فرمایا ہے: وضو اور غسل کے بعد

بدن پونچھنے کے بارے میں کوئی حدیث صحیح نہیں ہے، جبکہ بعض علماء نے حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کے ان الفاظ (جعل يقول بالماء

ہکھ) اسے بدن سے پانی پونچھنے کو مباح قرار دیا ہے، یعنی آپ ﷺ نے اپنے ہاتھوں سے پانی جھاڑا، جب پانی جھاڑنا ثابت

ہے، تو پونچھنا بھی اسی کی مثل ہے، بلکہ بہتر یہ ہے کہ پانی کے اثرات ختم کرنے کے لئے جھاڑا بھی جائے اور پونچھا بھی جائے۔

(۲) واللہ تعالیٰ اعلم۔

حضور نبی کریم ﷺ کا وضو کے بعد چہرہ انور کو کپڑے کے ساتھ پونچھنا:

امام حافظ ابو عبد اللہ محمد بن یزید بن ماجہ قزوینی رحمہ اللہ، حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں:

حضور نبی کریم ﷺ نے وضو فرمایا، اور اپنے اونی جبہ مبارک کے پلو کو الٹا کر، اس سے چہرہ انور کو پونچھا۔ (۳)

۸۔ خلاصہ:

☆ اس حدیث مبارکہ سے امام نسائی کا استدلال عسلیہ یہ ہے کہ غسل کرنے کے بعد کسی کپڑے، رومال یا تولیہ کے ساتھ بدن سے پانی پونچھنا نہیں چاہئے۔

☆ حضور اکرم ﷺ نے غسل اور وضو کے بعد بدن سے پانی پونچھنے کے لئے بعض دفعہ رومال یا تولیہ وغیرہ کا استعمال کیا ہے، اور بعض دفعہ ترک فرمایا ہے۔

☆ آپ ﷺ نے بدن سے پانی کو ہاتھوں سے بھی جھاڑا ہے۔

☆ غسل اور وضو کے بعد رومال یا تولیہ سے پانی صاف کرنا مباح ہے۔

☆ اگر پانی کے قطرات مسجد میں گرنے کا اندیشہ ہو تو پھر کپڑا یا تولیہ، رومال کے ساتھ پانی پونچھنا مستحب ہے۔

۱۔ شرح مسلم نووی، ص ۳۰۳ ۲۔ ایضاً ۳۔ ابن ماجہ: ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰



☆ زیادہ بہتر یہ ہے کہ کبھی غسل اور وضو کے بعد تولیہ وغیرہ استعمال کر لیا جائے، اور کبھی نہ کیا جائے۔

**بَابُ وَضُوءِ الْجُنُبِ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَأْكُلَ** باب ۱۶۳: جنبی شخص کا کھانے کے لئے وضو کرنا  
اگر غسل فرض ہو، اور کھانے پینے کی حاجت ہو، اور غسل کرنے کا وقت نہ ہو، تو ایسی صورت میں وضو کر لینا مستحب ہے، اس فعل سے کسی حد تک صفائی اور نظافت حاصل ہوتی ہے، اور دل مطمئن ہو جاتا ہے، حضور نبی کریم ﷺ کا طریق یہی تھا، اس باب میں امام نسائی رحمہ اللہ نے ایک حدیث مبارکہ سے استدلال کیا ہے، پچھلے باب میں نہانے کے بعد تولیہ استعمال نہ کرنے کا بیان تھا، اور اس باب میں غسل سے پہلے کھانا کھانے اور وضو کرنے کا بیان ہے، اس طرح پچھلے باب میں نہانے کے بعد کی حالت کا بیان تھا، اور اس باب میں نہانے سے پہلے کی حالت کا بیان ہے۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں:  
حضور نبی کریم ﷺ جب حالت جنابت میں کھانے یا سونے کا ارادہ فرماتے، تو وضو فرما لیتے تھے،  
حضرت عمرو رضی اللہ عنہ کی روایت میں یہ اضافہ ہے: آپ ﷺ نماز جیسا وضو کرتے تھے۔

۲۵۵۔ أَخْبَرَنَا حُمَيْدُ بْنُ مَسْعَدَةَ، عَنْ سُفْيَانَ بْنِ حَبِيبٍ، عَنْ شُعْبَةَ، ح وَحَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ، عَنْ شُعْبَةَ، عَنِ الْحَكَمِ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنِ الْأَسْوَدِ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: "كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَقَالَ عَمْرُو: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - إِذَا أَرَادَ أَنْ يَأْكُلَ أَوْ يَنَامَ وَهُوَ جُنُبٌ تَوَضَّأَ "زَادَ عَمْرُو فِي حَدِيثِهِ: وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ

امام نسائی کی وضاحت:

امام نسائی رحمہ اللہ نے یہ حدیث مبارکہ دو اساتذہ سے سماعت فرمائی ہے، دونوں شیوخ کے الفاظ میں جو فرق ہے، آپ نے وہ بھی بیان کر دیا ہے، کہ شروع حدیث کے الفاظ حضرت حمید بن مسعدہ کے "كان النبي ﷺ" کے ہیں، اور حضرت عمرو بن علی کے "كان رسول الله ﷺ" کے ہیں۔

۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت واضح ہے۔

۲۔ اطراف:

تقدم: ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، مسلم: ۳۰۵، ابوداؤد: ۲۲۳، ابن ماجہ: ۵۸۴، ۵۹۳، احمد: ۲۲۶۶، مصنف عبدالرزاق: ۱۰۷۳، سنن بیہقی، ج ۱، ص ۲۰۰، السنن الکبریٰ: ۲۵۲، ۲۵۳، تحفۃ الاشراف: ۱۵۹۲۶، شرح معانی الآثار: ۷۳۸

## ۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں دس راوی ہیں، ان سب کے حالات کا تفصیلی تذکرہ ہو چکا ہے، البتہ حضرت حکم بن عتیبہ رضی اللہ عنہ کا تعارف دوبارہ لکھا جا رہا ہے:

- |                   |           |                   |           |
|-------------------|-----------|-------------------|-----------|
| ۱۔ حمید بن مسعدہ: | راجع: ۵   | ۲۔ سفیان بن حبیب: | راجع: ۸۳  |
| ۳۔ شعبۃ:          | راجع: ۱۱۰ | ۴۔ عمرو بن علی:   | راجع: ۴   |
| ۵۔ یحییٰ:         | راجع: ۱۳۳ | ۶۔ عبدالرحمن:     | راجع: ۱۱۹ |

۷۔ الحکم بن عتیبہ رضی اللہ عنہ:

نام و نسب:

حکم نام ابو عبد اللہ کنیت، کندہ کے غلام تھے۔

فضل و کمال:

علمی اعتبار سے کوفہ کے ممتاز ترین علماء میں تھے، علامہ ابن سعد لکھتے ہیں:

کان الحکم بن عتیبة ثقة فقیها عالما رفیعا کثیر الحدیث (۱) اکابر علماء ان کے کمالات کے معترف تھے۔ ابن عیینہ کا بیان ہے کہ کوفہ میں حکم کا مثل نہ تھا، اس عہد کے تمام علماء ان کی دولت علم کے ساتھ دامن احتیاط پھیلاتے تھے، مجاہدین رومی کہتے تھے کہ مجھ کو حکم کے حقیقی کمال کا پورا اندازہ اس وقت ہوتا تھا، جب بڑے بڑے علماء مسجد منیٰ میں جمع ہو جاتے تھے، اور وہ سب ان کی دولت علم کے دست نگر معلوم ہوتے تھے۔ (۲)

حدیث:

کوفہ کے ممتاز حفاظ حدیث میں تھے، حافظ ذہبی انہیں حافظ اور شیخ کوفہ (۳) اور علامہ ابن سعد ثقہ اور کثیر الحدیث لکھتے ہیں۔ (۴) حدیث میں انہوں نے صحابہ میں ابو جحیفہ رضی اللہ عنہ زید بن ارقم، عبد اللہ بن اوفی رضی اللہ عنہ اور تابعین میں قاضی شریح، قیس ابن حازم، موسیٰ بن طلحہ، زید بن شریک تیمی، عبد اللہ ابن شداد، سعید بن جبیر، مجاہد، عطاء، طاؤس، قاسم بن خیمہ، مصعب بن سعد، محمد بن کعب قرظی اور ابن ابی لیلیٰ رحمۃ اللہ علیہم وغیرہ سے فیض اٹھایا تھا۔

آپ کے تلامذہ میں اعمش، منصور، ابواسحاق سبیعی، ابواسحاق شیبانی، قتادہ، لبان ابن صالح، حجاج بن دینار، اوزاعی، مسعر، شعبہ، ابو عواہ جیسے علماء تھے۔ (۵)

۱۔ طبقات ابن سعد، ج ۱، ص ۲۳۱ ۲۔ تذکرۃ الحفاظ، ج ۱، ص ۱۰۴ ۳۔ ایضاً، ج ۱، ص ۱۰۴

۴۔ طبقات ابن سعد، ج ۱، ص ۲۳۱ ۵۔ تہذیب التہذیب، ج ۲، ص ۲۳۳

فقہ:

ابراہیم نخعی آئمہ فقہ میں سے تھے، حکم ان کے خاص اصحاب میں تھے۔ (۱) ان کے فیض صحبت نے ان کو کوفہ کا بہت بڑا فقیہ بنا دیا تھا۔  
عبدہ بن ابی لبانہ کہتے تھے کہ میں نے دونوں کناروں کے درمیان حکم سے بڑا فقیہ نہیں دیکھا، لیث بن سلیم کہتے تھے کہ حکم امام شععی سے بھی  
بڑے فقیہ تھے۔ (۲)  
شععی کی جانشینی:

حضرت شععی کے بعد کوفہ کی مسند علم انہی کے حصہ میں آئی، اسرائیل بیان کرتے ہیں کہ حکم کو میں نے سب سے پہلے شععی کی موت  
کے دن جانا، ان کی موت کے بعد ایک شخص کوئی مسئلہ پوچھنے آیا، لوگوں نے اس سے کہا حکم بن عتیبہ کے پاس جاؤ۔ (۳)  
عبادت و ریاضت:

اس علم کے ساتھ وہ بڑے عبادت گزار بھی تھے، عباس مروزی کا بیان ہے کہ وہ صاحب عبادت و فضل تھے، پابندی سنت میں خاص  
اہتمام تھا۔ (۴)  
عظمت و احترام:

ان کے علمی و اخلاقی کمالات کی وجہ سے لوگوں کے دلوں میں ان کی بڑی عظمت تھی۔ مغیرہ بیان کرتے ہیں کہ جب وہ مدینہ آتے  
تھے تو لوگ ان کے لئے رسول اللہ ﷺ کا ساریہ خالی کر دیتے تھے، اس میں وہ نماز پڑھتے۔ (۵)  
وفات: ہشام بن عبد الملک کے عہد خلافت ۱۰۵ھ میں وفات پائی۔ (۶) (۷)

راجع: ۲۳۴

۹۔ الاسود:

راجع: ۱۱۸

۸۔ ابراہیم:

راجع: ۱۱۲

۱۰۔ عائشہ:

۴۔ حکم روایت:

- ☆ یہ حدیث مبارکہ صحیح ہے، امام مسلم نے اسے روایت کیا ہے۔
- ☆ سابعیات کے لحاظ سے یہ چھالیسویں (۴۶) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں۔
- ☆ سند کے پہلے چھ راوی بصری، اگلے تین کوفی اور سیدہ عائشہ صدیقہ مدنیہ رضی اللہ عنہا ہیں۔
- ☆ سند میں تین تابعی (حکم ابراہیم، اسود) راوی ہیں۔
- ☆ سند میں تحویل ہے، جو سند کی تقویت کا باعث ہے، بعض کے نزدیک یہ صنعت کی علامت ہے۔

۱۔ تہذیب المتذیب ج ۲ ص ۲۳۳ ۲۔ تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۱۰۴ ۳۔ طبقات ابن سعد ج ۶ ص ۲۳۱ ۴۔ تہذیب المتذیب ج ۲ ص ۲۳۳

۵۔ تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۱۰۴ ۶۔ طبقات ابن سعد ج ۶ ص ۲۳۱ ۷۔ سیر الصحابہ ج ۲ ص ۹۱-۹۲

☆ سند میں الفاظ روایت اخیر نا دو دفعہ، حدیث ایک دفعہ اور عنعنہ سات دفعہ استعمال ہوا ہے۔

## ۶۔ لغات:

اذا اراد: جب آپ ﷺ ارادہ فرماتے۔

ان یا کل: کھانا۔

ینام: سونا۔

جنب: ناپاکی کی حالت۔

توضا: آپ ﷺ وضو کرتے۔

وضاحت: مسائل ونصائح اور خلاصہ حدیث نمبر (۲۶۰) کے ضمن میں آرہے ہیں۔

## بَابُ اقْتِصَارِ الْجُنْبِ عَلَى غَسْلِ يَدَيْهِ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَأْكُلَ

### باب ۱۶۴: جنبی کا کھانے کے لئے صرف ہاتھ دھونا

احادیث مبارکہ میں جنبی کے لئے کھانے سے پہلے وضو کرنے اور صرف ہاتھ دھونے دونوں کا ذکر آیا۔ اسی بناء پر وضو والی احادیث سے وجوب کے لئے یہ صرف ہاتھ دھونے والی احادیث ناسخ ہیں، اس لئے کھانے کے لئے صرف ہاتھ دھولینا بھی کفایت کرنے والا ہے، البتہ وضو کرنا مستحب ہے، اس باب میں امام نسائی نے ایک حدیث مبارکہ سے استنباط کیا ہے، پچھلے باب میں جنبی کے لئے کھانے کے وقت وضو کرنے کا بیان تھا، اور اس باب میں صرف ہاتھ دھونے پر اکتفا کرنے کا بیان ہے۔

۲۵۶۔ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدٍ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ، عَنْ يُونُسَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَنَامَ وَهُوَ جُنْبٌ تَوَضَّأَ، وَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَأْكُلَ غَسَلَ يَدَيْهِ

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں:

آقا کریم ﷺ جب جنبی ہوتے اور سونے کا ارادہ کرتے، تو وضو فرماتے، جب آپ ﷺ کا کھانے کا ارادہ ہوتا، تو صرف ہاتھ دھو لیتے۔

## ۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس آخری جملہ میں ہے:

جب آپ ﷺ کا کھانے کا ارادہ ہوتا، تو صرف ہاتھ دھو لیتے۔

## ۲۔ اطراف:

تقدیم: ۲۵۸، ۲۵۷، ۲۵۶، ۲۵۵، ۲۵۴، ۲۵۳، ۲۵۲، ۲۵۱، ۲۵۰، ۲۴۹، ۲۴۸، ۲۴۷، ۲۴۶، ۲۴۵، ۲۴۴، ۲۴۳، ۲۴۲، ۲۴۱، ۲۴۰، ۲۳۹، ۲۳۸، ۲۳۷، ۲۳۶، ۲۳۵، ۲۳۴، ۲۳۳، ۲۳۲، ۲۳۱، ۲۳۰، ۲۲۹، ۲۲۸، ۲۲۷، ۲۲۶، ۲۲۵، ۲۲۴، ۲۲۳، ۲۲۲، ۲۲۱، ۲۲۰، ۲۱۹، ۲۱۸، ۲۱۷، ۲۱۶، ۲۱۵، ۲۱۴، ۲۱۳، ۲۱۲، ۲۱۱، ۲۱۰، ۲۰۹، ۲۰۸، ۲۰۷، ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳، ۲۰۲، ۲۰۱، ۲۰۰، ۱۹۹، ۱۹۸، ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۹۱، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۸، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱

الاشراف: ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱

## ۳۔ تعارف و رجال:

اس روایت کی سند میں چھ راوی ہیں ان سب کا تعارف گزر چکا ہے:

۱۔ محمد بن عبید بن محمد:	راجع: ۲۲۶	۲۔ عبد اللہ بن مبارک:	راجع: ۲۲۹
۳۔ یونس بن یزید:	راجع: ۹	۴۔ الزہری:	راجع: ۱۱۶
۵۔ ابوسلمہ:	راجع: ۱۶۱	۶۔ عائشہ:	راجع: ۱۱۲

## ۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ شواہد و متابعات کی بناء پر صحیح ہے۔

## ۵۔ خصوصیات سند:

- ☆ یہ روایت سدا سیات امام نسائی میں سے ہے۔
- ☆ سدا سیات کے اعتبار سے یہ ایک سو چودھویں (۱۱۴) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں البتہ یونس بن یزید متکلم فیہ ہیں۔
- ☆ سند کے پہلے راوی کو فی دوسرے مروزی تیسرے اہلی اور آخری تین مدنی ہیں۔
- ☆ حضرت عبد اللہ بن مبارک علامہ ابن شہاب زہری حضرت ابوسلمہ اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا آئمہ حدیث وفقہ ہیں۔
- ☆ حضرت ابوسلمہ فقہاء سبعہ مدینہ منورہ میں ہیں۔
- ☆ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا مکثرین سبعہ رواۃ میں سے ہیں۔
- ☆ سند میں الفاظ روایت اخیرنا حد ثنا ایک ایک دفعہ اور عنعنہ چار دفعہ استعمال ہوا ہے۔

## ۶۔ لغات:

اذا اراد ان نیام:	جب آپ ﷺ ہونے کا ارادہ فرماتے۔
اذا اراد ان یاکل:	جب آپ ﷺ کھانے کا ارادہ فرماتے۔
غسل یدیه:	آپ ﷺ اپنے ہاتھ دھوتے۔

وضاحت: مسائل و نصائح اور خلاصہ حدیث نمبر (۲۶۰) کے ضمن میں آئیں گے۔

بَابُ اقْتِصَارِ الْجُنُبِ عَلَى غَسْلِ يَدَيْهِ إِذَا  
أَرَادَ أَنْ يَأْكُلَ أَوْ يَشْرَبَ

باب ۱۶۵: جنبی کا کھانے اور پینے  
کے لئے صرف ہاتھ دھونا

اگرچہ پچھلے باب میں کھانے کے ضمن میں پینے کا مفہوم بھی واضح ہوتا ہے، کیونکہ مشروب کھانے کی فرع ہے، جب اصل کھانے کا حکم معلوم ہو جائے، تو فرع پینے کا حکم خود بخود ثابت ہو جاتا ہے، کیونکہ فرع کا وہی حکم ہوتا ہے، جو اصل کا ہوتا ہے، لیکن امام نسائی رحمہ اللہ نے مزید وضاحت کے لئے کھانے اور پینے دونوں کے لئے الگ باب قائم فرمایا ہے، جس سے مقصود حکم کی مزید توضیح ہے۔ اس باب میں امام نسائی رحمہ اللہ نے ایک حدیث مبارکہ سے مسئلہ کا استخراج کیا ہے۔

۲۵۷۔ أَخْبَرَنَا سُوَيْدُ بْنُ نَصْرٍ قَالَ: أُنَبِّئُكَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ يُونُسَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: "كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَنَامَ وَهُوَ جُنُبٌ تَوَضَّأَ، وَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَأْكُلَ أَوْ يَشْرَبَ - قَالَتْ: غَسَلَ يَدَيْهِ، ثُمَّ يَأْكُلُ أَوْ يَشْرَبُ"

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے:

حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب ناپاکی کی حالت میں سونے کا ارادہ کرتے تو وضو فرما لیتے، اور جب کھانے یا پینے کا ارادہ کرتے، تو پہلے ہاتھ دھوتے، پھر کھاتے یا پیتے۔

۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس آخری حصہ میں ہے۔  
آپ صلی اللہ علیہ وسلم پہلے ہاتھ دھوتے، پھر کھاتے یا پیتے۔

۲۔ اطراف:

راجع: ۲۵۶

۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں چھ راوی ہیں، ان سب کے حالات کا تذکرہ گذر چکا ہے:

- |                          |                                 |
|--------------------------|---------------------------------|
| ۱۔ سويد بن نصر: راجع: ۵۵ | ۲۔ عبد اللہ بن مبارک: راجع: ۲۲۹ |
| ۳۔ یونس بن یزید: راجع: ۹ | ۴۔ الزہری: راجع: ۱۱۶            |
| ۵۔ ابوسلمہ: راجع: ۱۶۱    | ۶۔ عائشہ: راجع: ۱۱۲             |

۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح ہے، امام مسلم رحمہ اللہ نے اسے روایت کیا ہے۔

۵۔ خصوصیات سند:



- ☆ یہ روایت سدا سیات امام نسائی رحمہ اللہ میں سے ہے۔
- ☆ سدا سیات کے اعتبار سے یہ ایک و پندرہ (۱۱۵) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں۔
- ☆ سند کے پہلے دو راوی مرزوی، تیسرے ابلی اور آخری تین مدنی ہیں۔
- ☆ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے یہ مسلسل تیسری حدیث مبارکہ مروی ہے۔
- ☆ سند میں الفاظ اداء روایت، خبرنا، انبانا، قالت ایک ایک دفعہ اور عنعنہ تین دفعہ استعمال ہوا ہے۔

## ۶۔ لغات:

إذا اراد ان ياكل او يشرب : جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کھانے یا پینے کا ارادہ فرماتے۔

## ۷۔ مسائل ونصائح:

تقدم: ۲۶۹

## ۸۔ خلاصہ:

ایضاً

## بَابُ وُضُوءِ الْجُنُبِ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَنَامَ

### باب ۱۶۶: جنبی کا سوتے وقت وضو کرنا

جنبی پر جب غسل فرض ہو گیا، تو جتنی جلدی ممکن ہو سکے، نہالینا چاہئے، البتہ اگر سونا چاہتا ہے، اور ابھی غسل کا ارادہ نہیں، تو پھر وضو کر کے سونا مستحب ہے، پچھلے باب میں جنبی کے کھانے پینے سے پہلے ہاتھ دھونے کا بیان تھا، اور اس باب میں جنبی کا سونے سے پہلے وضو کرنے کا بیان ہے، اس باب میں امام نسائی رحمہ اللہ نے دو احادیث مبارکہ سے اپنے موقف پر استنباط کیا ہے۔

۲۵۸۔ أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ: حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ ابْنِ

شِهَابٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عَائِشَةَ

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَنَامَ وَهُوَ جُنُبٌ تَوَضَّأَ وَضُوءَهُ

لِلصَّلَاةِ قَبْلَ أَنْ يَنَامَ

## ۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت واضح ہے۔

## ۲۔ اطراف:

راجع: ۲۵۶

## ۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں پانچ راوی ہیں، ان سب کا تعارف گزر چکا ہے۔

۱۔ قتیبہ بن سعید: راجع: ۱۱۸ ۲۔ اللیث: راجع: ۱۲۴

۳۔ ابن شہاب: راجع: ۱۱۶ ۴۔ ابوسلمہ: راجع: ۱۶۱

۵۔ عائشہ رضی اللہ عنہا: راجع: ۱۱۲

## ۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح ہے۔

## ۵۔ خصوصیات سند:

- ☆ یہ روایت خماسیات امام نسائی میں سے ہے۔
- ☆ خماسیات کے اعتبار سے یہ پچاسی ویں (۸۵) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ اجل ہیں۔
- ☆ سند کے پہلے راوی بخاری، دوسرے مصری اور باقی تین مدنی ہیں۔
- ☆ علامہ ابن شہاب زہری، حضرت ابوسلمہؒ نے یہ مسلسل تیسری جبکہ حضرت عائشہ صدیقہؓ سے مسلسل چوتھی حدیث مبارکہ مروی ہے۔
- ☆ سند میں الفاظ روایت اخیرنا، حدثنا ایک ایک دفعہ اور عنعنہ تین دفعہ استعمال ہوا ہے۔

## ۶۔ لغات:

توضاً وضوءہ للصلاة: آپ ﷺ نماز کے وضو جیسا وضو فرماتے۔

۲۵۹۔ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: أَخْبَرَنِي نَافِعٌ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّ عُمَرَ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيْنَامُ أَحَدُنَا وَهُوَ جُنُبٌ؟ قَالَ: إِذَا تَوَضَّأَ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں:

حضور اکرم ﷺ سے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ! کیا ہم میں سے کوئی ناپاک کی حالت میں سو سکتا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: جب وہ وضو کرے۔

### ۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت واضح ہے۔

## ۲- اطراف:

بخاری: ۲۸۷، ۲۸۹، ۲۹۰، مسلم: ۳۰۶، ترمذی: ۱۲۰، احمد: ۱۵، تحفۃ الاشراف: ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱

### ۳۔ تعارفِ رجال:

اس روایت کی سند میں پانچ راوی ہیں، ان سب کا تعارف گزر چکا ہے، البتہ حضرت نافع کے حالات دوبارہ قدرے تفصیل سے سپرد قلم کئے جا رہے ہیں:

۱۔ عبید اللہ بن سعید: راجع: ۱۵۔ ۲۔ یحییٰ: راجع: ۱۳۳۔

راجع: ۱۵

۲۔ یحییٰ:

راجع: ۱۳۳

راجع: ۱۵

۳- عبید اللہ:

۴۔ نافع بن کاؤس رضی اللہ عنہ:

نام ونسب:

نافع نام ہے۔ ابو عبد اللہ کنیت۔ والد کا نام طاؤس یا ہرمز تھا۔ جیسا کہ ان کے نام سے ظاہر ہے کہ وہ عجمی النسل تھے۔ لیکن بعض روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ عرب تھے صحیح نہیں ہے۔ ان کے عجمی ہونے پر قریب قریب سب کا اتفاق ہے۔ وطن بعض خراسان، بعض دیلم، بعض جبال طالقان اور بعض کابل بتاتے ہیں۔ اس کا صحیح پتہ نہیں چلتا کہ نافع کس طرح ابن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس پہنچے۔ قیاس یہ ہے کہ کسی جنگ میں گرفتار ہو کر ان کے حصہ میں آئے ہوں گے یا ابن عمر رضی اللہ عنہما نے ان کو خریدا ہوگا۔

مسلمانوں کی غلام نوازی کے طفیل میں ان کے غلام کمالات کے جن مدارج پر پہنچے نافع بھی اس کی روشن ترین مثال تھے۔ مسلمانوں کے موالی کی علمی تاریخ میں نافع نہایت ممتاز درجہ رکھتے ہیں۔ اس دور میں کوئی غلام ان کے رتبہ کا نہ تھا۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما کے غلام عکرمہ بھی بڑے صاحب علم تھے۔ لیکن ان کو بھی اہل مدینہ میں یہ درجہ حاصل نہ تھا۔ نافع ان سے زیادہ بلند مرتبت سمجھے جاتے تھے۔ (۱) اس لحاظ سے کہا جاسکتا ہے کہ اسلام میں غلاموں کی حقیقی تاریخ نافع ہی سے شروع ہوتی ہے۔

خوش قسمتی سے نافع کو آغاز ہی سے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جیسے صاحب کمال بزرگ کی تربیت میسر آ گئی تھی، انہی کے دامن میں ان کی نشوونما ہوئی۔ نافع نے کامل تیس سال تک ابن عمر رضی اللہ عنہما کی خدمت کی۔ (۲)

ان میں تحصیل علم کی فطری صلاحیت واستعداد تھی۔ شفیق آقا کی صحبت اور تربیت نے ان کے جوہر کو چمکا کر اقلیم کاتاج دار بنا دیا۔ ان

کی علمی جلالت پر تمام علماء اور ارباب سیر کا اتفاق ہے۔ امام نووی لکھتے ہیں کہ وہ جلیل القدر تابعی تھے۔ ان کی توثیق و جلالت پر سب کا اتفاق ہے۔ (۱) خلیلی کا بیان ہے کہ نافع مدینہ کے آئمہ تابعین میں اور امام فی العلم تھے خود ابن عمر رضی اللہ عنہما کو اپنے اس نامور غلام کی ذات پر فخر تھا۔ چنانچہ فرمایا کرتے تھے کہ خدا نے نافع کے ذریعہ ہم پر احسان کیا ہے۔ (۲) حدیث:

عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما حدیث کے بحر بے کراں تھے۔ نافع اس بحر سے سیراب ہوتے تھے۔ انہوں نے ان کی احادیث کا بڑا حصہ محفوظ کر لیا تھا۔ حافظ حدیث بنانے کے لئے تنہا ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت کافی ہیں۔ نافع کی علمی تشنگی نے اس بحر بے کراں کے علاوہ دوسرے سرچشموں سے بھی اپنی پیاس بجھائی تھی۔ چنانچہ ابن عمر رضی اللہ عنہ کے علاوہ صحابہ میں ابو ہریرہ، ابوسعید خدری، ابولبابہ بن منذر، رافع ابن خدیج، ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ ام سلمہ اور ربیع بنت مسعود رضی اللہ عنہم سے اور تابعین میں اپنے آقا زادوں عبداللہ عبید اللہ، سالم اور زید اور قاسم بن محمد بن ابی بکر، مہب بن وہب عدی، عبداللہ بن محمد بن ابی بکر، عبدالرحمن بن حسین اور سعید بن ابی ہند رحمۃ اللہ علیہم وغیرہ سے استفادہ کیا تھا۔ (۳)

ان بزرگوں کے فیض نے ان کو جماعت تابعین میں نہایت ممتاز حافظ حدیث بنا دیا تھا۔ علامہ ابن سعد لکھتے ہیں کہ وہ ثقہ اور کثیر الحدیث تھے۔ (۴) حافظ ذہبی ان کو امام العلم لکھتے ہیں اور ان کا شمار حفاظ کے طبقہ اول میں کرتے ہیں۔ (۵) کیفیت کے اعتبار سے نافع کی روایات ثلاثے خالص کا حکم رکھتی ہیں۔ طبقات ابن سعد تذکرہ نافع (خلیلی کا بیان ہے کہ نافع پر تمام ارباب فن کا اتفاق ہے۔ (۶) وہ صحیح الروایہ ہیں۔ بعض لوگ انہیں سالم پر بھی جن سے انہوں نے سماع کیا تھا ترجیح دیتے تھے۔ بعض ان کے ہم پایہ سمجھتے تھے۔ ان کی تمام روایات غلطیوں سے پاک ہیں۔ (۷)

خصوصاً ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ان کی روایات میں کسی شک و شبہ کا احتمال ہی نہیں تھا۔ امام مالک فرماتے تھے کہ جب میں ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث نافع کی زبان سے سن لیتا ہوں تو پھر اس کی پرواہ نہیں کرتا کہ دوسرے کے بیان سے اس کی تصدیق ہوتی ہے یا نہیں۔ (۸) محدثین کے نزدیک مالک عن نافع ابن عمر رضی اللہ عنہما کا سلسلہ روایت سلسلہ الذہب سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ (۹)

تلامذہ:

حدیث میں نافع کے تلامذہ کا دائرہ نہایت وسیع تھا۔ جس میں بڑے بڑے تابعی اور تبع تابعی آئمہ تھے۔ بعض ممتاز تلامذہ کے نام یہ ہیں۔ ابوالحسن سبعی، حکیم بن عیینہ، محمد بن عجلان، بکر بن عبداللہ بن اشج، یحییٰ انصاری، امام زہری، صالح بن کیسان، ایوب سختیانی، عبید اللہ بن عمر، حمید الطویل، میمون بن مہران، موسیٰ بن عقبہ، ابن عون، اعمش، ابن جریج، اوزاعی، لیث، یونس ابن عبید، ابن ابی ذئب، ابن ابی لیلیٰ وغیرہ۔

- |                              |                            |                          |
|------------------------------|----------------------------|--------------------------|
| ۱۔ تہذیب الاسماء ج ۱ ص ۱۲۴   | ۲۔ تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۴۱۴ | ۳۔ ایضاً ص ۳۱۳           |
| ۴۔ فضیات ابن خلکان ج ۲ ص ۱۵۱ | ۵۔ تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۴۱۴ | ۶۔ تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۸۷ |
| ۷۔ تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۴۱۴   | ۸۔ ایضاً                   | ۹۔ ایضاً                 |

ضحاک بن عثمان اور امام مالک وغیرہ۔ (۱)

امام مالک ان کے خاص تلامذہ میں تھے۔ انہوں نے زیادہ فیض ان ہی سے پایا تھا۔ بچپن سے نافع کی خدمت میں حاضر ہوتے تھے۔ ان کا خود بیان ہے کہ میں بچپن میں جب بہت کم سن تھا نافع کی خدمت میں جاتا تھا۔ میرے ساتھ ایک غلام ہوتا تھا۔ نافع اتر کر مجھ سے حدیثیں بیان کرتے تھے۔ (۲) نافع کی زندگی بھر امام مالک کے استفادہ کا سلسلہ قائم رہا۔ جب تک نافع زندہ رہے امام مالک برابر ان کے حلقہ درس میں جاتے تھے۔ ان سے پوچھتے تھے کہ ان مسائل میں ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کیا فرمایا ہے۔ (۳)

فقہ:

اپنے آقائے نامدار کے فیض سے فقہ میں بھی کامل تھے۔ حافظ ابن حجر ان کو نافع الفقہ لکھتے ہیں۔ (۴) صحابہ رضوان اللہ علیہم کے بعد مدینہ کی صاحب علم و افتاء جماعت کے رکن تھے۔ (۵) (۵)۔ لیکن اپنے آقا زادہ سالم بن عبد اللہ کی زندگی بھر جو مدینہ کے فقہائے سبعہ میں تھے اور نافع کے استاد تھے پاس ادب سے فتویٰ نہیں دیا۔ (۶)

عمر بن عبد العزیز اور نافع:

حضرت عمر بن عبد العزیز ان کے علم کے اتنے قائل تھے کہ انہیں مصر کے مسلمانوں کو سنت کی تعلیم دینے کے لئے بھیجا تھا۔ (۷)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی محبت:

ان کے کمالات کی وجہ سے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کو بہت محبوب رکھتے تھے۔ بعض شائقین نے نافع کی غلامی کے زمانہ میں ان کی بڑی قیمت پیش کی، لیکن ابن عمر رضی اللہ عنہما علیحدہ کرنے پر آمادہ نہ ہوئے۔ عبد اللہ بن جعفر نے بارہ ہزار کی خطیر رقم پیش کی۔ ابن عامر نے تیس ہزار قیمت لگائی۔ لیکن ابن عمر رضی اللہ عنہما نے سب کو نا منظور کر دیا اور اسی وقت یہ کہہ کر کہ ”مجھے خوف ہے کہ ابن عامر کے روپے مجھے فریفتہ کر لیں گے۔ نافع کو آزاد کر دیا۔ (۸)

وفات: ۷۱ھ میں وفات پائی۔ (۹) (۱۰)

راجع: ۱۱۷

۵۔ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما:

۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح اور متفق علیہ ہے۔

۵۔ خصوصیات سند:

☆ یہ روایت خماسیات امام نسائی رحمہ اللہ میں سے ہے۔

۱۔ وضعات ابن خلکان ج ۲ ص ۱۵۱ ۲۔ تہذیب التہذیب ج ۱۰ ص ۳۴۱۲ ۳۔ تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۲۸۸ ۴۔ طبقات ابن سعد ج ۲ ص ۳۲۰

۵۔ تہذیب التہذیب ج ۱۰ ص ۳۱۱ ۶۔ تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۸۸ ۷۔ شذرات الذہب ج ۱ ص ۱۵۲ ۸۔ تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۸۸

۹۔ ایضاً ۱۰۔ سیر الصحابة ج ۲ ص ۳۹۶-۳۹۹

- ☆ خماسیات کے اعتبار سے یہ چھیاسی ویں (۸۶) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ اجل ہیں۔
- ☆ سند کے پہلے راوی نیشاپوری دوسرے بصری اور باقی سارے مدنی ہیں۔
- ☆ یہ روایت غلام (نافع) کی اپنے آقا (ابن عمر رضی اللہ عنہما) سے ہے۔
- ☆ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما مکثرین سبعہ رواۃ اور فقہاء عبادلہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے ہیں آپ خلیفہ راشد ثانی حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے ہیں۔
- ☆ امام مالک کی روایت عن نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہما محدثین کے ہاں سلسلۃ الذہب کے لقب سے مشہور ہے۔
- ☆ سند میں الفاظ روایت حدیث ایک دفعہ صیغہ اخبار اور عنعنہ دو دفعہ استعمال ہوا ہے۔

## ۶۔ لغات:

اینام احدنا: کیا کوئی ہم میں سے سوئے۔

جنب: ناپاکی کی حالت۔

اذا توضا: جب وہ وضو کرے۔

۷۔ مسائل ونصائح:

تقدم: ۲۶۰

## ۸۔ خلاصہ:

ایضاً

باب ۱۶۷: جنبی سونے سے پہلے وضو کرے اور شرمگاہ دھوئے

بَابُ وُضُوءِ الْجُنْبِ، وَغَسْلِ ذَكَرِهِ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَنَامَ

ان تمام ابواب میں اگرچہ مذکر کے الفاظ استعمال ہوئے ہیں، لیکن اس سے مراد مرد و عورت دونوں ہیں، اس لئے جب ان دونوں میں سے کوئی بھی بغیر غسل کے سونا چاہے، تو اسے چاہئے کہ وہ شرمگاہ اور اس کے آس پاس کے حصہ کو دھوئے، یعنی جہاں جہاں ناپاکی لگی ہوئی ہے، اسے دھوئے اور وضو کرے، یہ امر مستحب ہے، امام نسائی رحمہ اللہ نے اس باب میں ایک حدیث مبارکہ کو اپنا مستدل بنایا ہے، پچھلے باب میں جنبی کے لئے سونے سے پہلے وضو کرنے کا بیان تھا، اور اس باب میں وضو کے ساتھ ساتھ شرمگاہ کو بھی دھونے کا بیان ہے۔



۲۶۰۔ أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: ذَكَرَ عُمَرُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ تُصَيِّبُهُ الْجَنَابَةُ مِنَ اللَّيْلِ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: تَوَضَّأْ وَاغْسِلْ ذَكَرَكَ، ثُمَّ نَمْ.

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا بیان ہے:  
آقا کریم ﷺ سے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہما نے  
عرض کیا: مجھے رات کو ناپاکی لاحق ہو جاتی ہے؟ آپ ﷺ  
نے فرمایا: تم وضو کرو، عضو تناسل کو دھوؤ، پھر سو جاؤ۔

## ۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت بالکل واضح ہے۔

## ۲۔ اطراف:

بخاری: ۲۹۰، مسلم: ۳۰۶، ابوداؤد: ۲۲۱، احمد: ۲۶۳، السنن الکبیر طبرانی، ج ۲۵، ص ۳۶-۳۷، السنن الکبریٰ: ۲۵۶، مؤطا مالک، ج ۱، ص ۴۷، تحفۃ الاشراف: ۷۲۲۴۔

## ۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں چار راوی ہیں، جن میں سے تین کی سرگزشت حیات کا تذکرہ ہو چکا ہے، حضرت عبداللہ بن دینار رحمۃ اللہ علیہ کا تعارف لکھا جاتا ہے:

راجع: ۱۱۷

۲۔ مالک:

راجع: ۱۱۸

۱۔ قتیبة:

۳۔ عبداللہ بن دینار:

آپ کا نام ابو عبدالرحمان عبداللہ بن دینار عدوی مدنی (م: ۱۲۷ھ) ہے، آپ مشہور صحابی رسول ﷺ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے تعلق ولاد رکھتے تھے، آپ رواد کے چوتھے طبقہ سے ثقہ، تابعی راوی ہیں، آئمہ جرح و تعدیل آپ کی ثقاہت پر متفق ہیں، آئمہ صحاح ستہ آپ سے روایت کرتے ہیں، سنن نسائی میں آپ رحمۃ اللہ علیہ سے چونتیس (۳۴) احادیث مبارکہ مروی ہیں۔ (۱)

راجع: ۱۱۷

۴۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما:

۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح اور متفق علیہ ہے۔

iii۔ تاریخ الدوری، ج ۲، ص ۳۰۴

ii۔ تقریب التہذیب، ج ۱، ص ۳۹۱

i۔ الجرح والتعديل، ج ۵، ص ۴۶

vi۔ تاریخ الثقات، ص ۲۵۴

v۔ طبقات ابن سعد، ج ۹، ص ۲۱۴

iv۔ تاریخ ابی زرعة، ص ۴۵۹

vii۔ الثقات، ج ۵، ص ۱۰

## ۵۔ خصوصیاتِ سند:

- ☆ یہ روایت رباعیات امام نسائی رحمہ اللہ میں سے ہے۔
- ☆ رباعیات کے لحاظ سے یہ گیارھویں (۱۱) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ اس سے پہلے حدیث نمبر: ۶، ۱۲، ۳۵، ۵۳، ۵۵، ۷۶، ۱۳۸، ۱۸۹ رباعیات میں سے ہیں۔
- ☆ رباعیات امام نسائی رحمہ اللہ کی اعلیٰ ترین سند ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ، ثابت، اجل ہیں۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ، ثابت، اجل ہیں۔
- ☆ سند کے پہلے راوی بغلانی اور باقی مدنی ہیں۔
- ☆ سند کے تمام راوی ایسے ہیں، جن سے آئمہ صحاح ستہ روایت کرتے ہیں۔
- ☆ حضرت عبداللہ بن دینار عدوی رحمہ اللہ سے یہ پہلی حدیث مبارکہ مروی ہے۔
- ☆ پچھلی حدیث مبارکہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کے غلام حضرت نافع رحمہ اللہ سے مروی تھی، اور یہ آپ کے غلام حضرت عبداللہ بن دینار رحمہ اللہ سے مروی ہے۔
- ☆ سند میں الفاظ روایت اخیر نا ایک دفعہ اور عنعنہ تین دفعہ استعمال ہوا ہے۔

## ۶۔ لغات:

ذکر عمر رسول صلی اللہ علیہ وسلم: حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا۔

تصیہ النابة: انہیں ناپاکی لاحق ہوئی ہے۔

اللیل: رات

اغسل ذکرک: تو اپنا عضو تناسل دھو۔

نم: سو جا

## ۷۔ مسائل و نصائح:

جنبی کے لئے کھانے پینے اور سونے سے پہلے وضو کرنے کا استحباب:

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

اس باب کی تمام احادیث کا خلاصہ یہ ہے کہ جنبی کے لیے غسل سے پہلے کھانا پینا، سونا اور جماع کرنا جائز ہے اور اس پر سب کا اتفاق ہے اور اس پر اجماع ہے کہ جنبی کا بدن اور اس کا پسینہ پاک ہے اور ان احادیث میں یہ بات بھی ہے کہ ان کاموں سے پہلے جنبی کا وضو کرنا مستحب

ہے، خصوصاً اس وقت جب اس عورت سے جماع کرنا چاہے جس سے پہلے جماع نہ کیا ہو اس وقت اپنے ذکر کو دھونے کا استحباب مؤکد ہے اور ہمارے اصحاب نے اس کی تصریح کی ہے کہ جنبی کا وضو سے پہلے کھانا پینا اور جماع کرنا مکروہ ہے اور یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے اور ہمارے نزدیک اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ یہ وضو واجب نہیں ہے، امام مالک اور جمہور کا بھی یہی قول ہے، البتہ بعض مالکیہ اور داؤد ظاہری نے یہ کہا ہے کہ یہ وضو سے مراد نماز کا وضو کامل ہے، ایک اعتراض یہ ہے کہ سنن ابی داؤد ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ وغیرہ میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم حالت جنابت میں سو جاتے تھے اور پانی کو نہیں چھوتے تھے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے دوسرا جواب یہ ہے کہ آپ پانی کو نہیں چھوتے تھے اس سے مراد یہ ہے کہ غسل نہیں کرتے تھے تیسرا جواب یہ ہے کہ بعض اوقات آپ پانی کو بیان جواز کے لیے نہیں چھوتے تھے کیونکہ اگر آپ ہمیشہ سونے سے پہلے وضو کرتے تو اس سے وضو کرنے کے وجوب کا وہم ہوتا (۱)

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

جنبی کے سونے میں علماء کا اختلاف ہے، ایک جماعت نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ظاہر حدیث کی بناء پر یہ کہا ہے کہ وہ وضوء کر کے سوئے، حضرت علی، حضرت عائشہ، حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہم خدری اور تابعین میں سے انحنی، طاؤس، حسن بصری، امام مالک، امام ابوحنیفہ، امام شافعی اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہم کا یہی مذہب ہے، اہل ظاہر (غیر مقلدین) کا شاذ قول یہ ہے کہ یہ وضو کرنا واجب ہے، لیکن یہ قول متروک ہے، کسی نے اس کی موافقت نہیں کی، سعید بن مسیب نے یہ کہا ہے کہ اگر وہ چاہے تو وضوء کرنے سے پہلے سو جائے، امام ابو یوسف کا یہی مذہب ہے، کیونکہ وضوء اس کو جنابت سے طہارت کی طرف نہیں نکالتا اور ان کی دلیل یہ حدیث ہے:

ابو اسحاق از الاسود بن یزید از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جنبی ہوتے پھر سو جاتے اور پانی کو ہاتھ نہ لگاتے، حتیٰ کہ بعد میں اٹھ کر غسل کرتے تھے۔ (۲)

امام ابو جعفر احمد محمد اطحاوی الحنفی المتوفی ۳۲۱ھ اس حدیث کے متعلق لکھتے ہیں:

یہ حدیث غلط ہے، کیونکہ ابو اسحاق نے ایک طویل حدیث کو مختصر کیا ہے اور اختصار میں خطاء کی ہے، اس کو چاہیے کہ سونے سے پہلے اس طرح وضوء کرے، جس طرح نماز کا وضوء کرتے ہیں۔ اصل حدیث اس طرح ہے:

ابو اسحاق بیان کرتے ہیں کہ میں اسود بن یزید کے پاس گیا اور میں نے کہا: مجھے وہ حدیث سنائیں جو حضرت عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کے متعلق بیان کی ہے، انہوں نے کہا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اول حصہ میں سوتے تھے اور آخری حصہ میں بیدار ہوتے تھے پھر اگر آپ کو حاجت ہوتی تو اپنی حاجت پوری کرتے، پھر پانی کو ہاتھ لگانے سے پہلے سو جانا، پھر اذان کے وقت اٹھتے اور اپنے اوپر پانی بہاتے اور اگر آپ جنبی ہوتے تو اس طرح وضوء کرتے، جس طرح نماز کا وضوء کرتے تھے۔ (۳)

۱۔ شرح صحیح مسلم، ج ۱، ص ۱۰۰۴-۱۰۰۵، ۲۔ سنن ابی داؤد: ۲۲۸، سنن ترمذی: ۱۱۹-۱۱۸، شرح ابن بطلال ج ۱ ص ۴۰۷

۳۔ شرح معانی الآثار: ۷۳، مسند احمد، ج ۶، ص ۱۰۲، سنن بیہقی، ج ۱، ص ۲۰۱-۲۰۲

اس حدیث میں اسود بن یزید نے یہ بیان کیا ہے کہ اگر آپ جنبی ہوتے اور سونے کا ارادہ کرتے تو نماز کا وضوء کرتے اور یہ جو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا ہے: پھر اگر آپ کو حاجت ہوتی تو اپنی حاجت کو پورا کرتے اور پانی کو چھونے سے پہلے سو جاتے، اس میں یہ احتمال ہے کہ آپ کا غسل کرنے سے پہلے سو جاتے، اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ آپ وضوء کرنے سے پہلے سو جاتے، اس کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے: ☆ اسود بن یزید، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب سونایا کچھ کھانا چاہتے اور آپ جنبی ہوتے تو آپ وضوء کرتے۔ (۱)

☆ حضرت ابوسلمہ بن عبد الرحمن از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سونے کا ارادہ کرتے اور آپ جنبی ہوتے تو آپ نماز کا وضوء کرتے (۲)

☆ یہ اسود کے غیر کی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ آپ جنبی ہوتے اور سونے کا ارادہ کرتے تو نماز کا وضوء کرتے۔ از عمروہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان فرماتی تھیں: جب تم میں سے کوئی شخص اپنی بیوی کے پاس جائے پھر سونے کا ارادہ کرے تو اس وقت تک نہ سوئے حتیٰ کہ نماز کا وضوء کر لے۔ (۳)

☆ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے پوچھا: آیا ہم میں سے کوئی شخص حالت جنابت میں سو جائے؟

آپ نے فرمایا: ہاں! اور وہ وضوء کرے (۴)

☆ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اجازت دی ہے کہ جب جنبی سونے کا ارادہ کرے یا کھانے یا پینے کا ارادہ کرے تو نماز کا وضوء کرے۔ (۵)

☆ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: میں نے یہ عرض کیا: یا رسول اللہ! میں اپنی بیوی سے جماع کا ارادہ کرتا ہوں اور سونے کا ارادہ کرتا ہوں، آپ نے فرمایا: وضوء کرو اور سو جاؤ۔ (۶)

جنبی کے لیے کچھ کھانے سے پہلے وضوء کرنے کے وجوب کا منسوخ ہونا:

امام طحاوی فرماتے ہیں: ان احادیث کی وجہ سے علماء کی ایک جماعت کا مذہب یہ ہے کہ جنبی کو کچھ کھانا نہیں چاہیے حتیٰ کہ وہ وضوء کر لے اور علماء کی دوسری جماعت نے اس کی مخالفت کی اور کہا: اگر جنبی وضوء کے بغیر کچھ کھالے تو کوئی حرج نہیں، ان کی دلیل یہ حدیث ہے:

۱۔ شرح معانی الآثار: ۲۸۸، صحیح البخاری: ۲۸۷-۲۸۶، صحیح مسلم: ۳۰۶-۳۰۵، سنن نسائی: ۲۵۸، سنن ابی ماجہ: ۵۸۳، مصنف عبدالرزاق: ۱۰۷۳، سنن بیہقی، ج ۱، ص ۲۰۰

۲۔ شرح معانی الآثار: ۲۴۰، صحیح مسلم: ۳۰۵، سنن ابوداؤد: ۲۲۲، سنن نسائی: ۲۵۷، سنن ابی ماجہ: ۵۸۳

۳۔ شرح معانی الآثار: ۲۴۶، مصنف ابن ابی شیبہ، ج ۱، ص ۶۰

۴۔ شرح معانی الآثار: ۲۴۹، صحیح البخاری: ۲۸۷، صحیح مسلم: ۳۰۶، سنن نسائی: ۲۵۸، موطا امام مالک: ۷۶

۵۔ شرح معانی الآثار: ۲۵۷، سنن ابی داؤد: ۲۲۵، سنن ترمذی: ۱۲۰

۶۔ شرح معانی الآثار: ۲۵۹، سنن ابی ماجہ: ۵۸۶

☆ از عروہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ جنبی ہوتے اور کچھ کھانے کا ارادہ کرتے تو اپنے ہاتھ دھو لیتے۔ (۱)

☆ اس سے پہلے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں ہے: جب آپ جنبی ہونے کے بعد کھانے کا ارادہ کرتے تو وضوء کرتے اور اس حدیث میں ہے: آپ صرف ہاتھ دھوتے اور جب ان احادیث میں تضاد ہو گیا تو ہم نے دیکھا کہ جنابت کے بعد کھانے یا سونے سے پہلے وضوء کرنے کا حکم منسوخ ہو گیا اور اب صفائی کی غرض سے صرف ہاتھ دھونے کا حکم ہے اور اس کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے:

☆ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ بیت الخلاء سے نکلے تو آپ سے کہا گیا: آپ وضوء نہیں کریں گے؟ آپ نے فرمایا: میں نماز پڑھنے کا ارادہ کر رہا ہوں کہ وضوء کروں۔ (۲)

☆ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ صرف نماز کے لیے وضوء کرتے تھے اور سونے سے پہلے جنبی کے وضوء کرنے کا وجوب منسوخ ہو گیا: اور اس کا استحباب باقی ہے۔ (۳)

☆ اسی طرح آپ نے یہ حکم دیا ہے: آدمی جب ایک بار جماع کرنے کے بعد دوسری بار جماع کرے تو وضوء کرے۔

☆ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص اپنی بیوی کے پاس جائے پھر دوبارہ جانے کا ارادہ کرے تو اس کو چاہیے کہ وہ وضوء کرے۔ (۴)

☆ جنبی کے لیے وضوء کے استحباب اور عدم وجوب کے دلائل:

☆ اس باب پر اتفاق ہے کہ جنبی کے لئے سونے سے قبل غسل واجب نہیں اور بغیر غسل کئے سو جانا جائز ہے البتہ وضوء کے بارے میں اختلاف ہے داؤد ظاہری اور ابن حبیب مالکی رحمۃ اللہ علیہ کا مسلک یہ ہے کہ وضوء قبل النوم واجب ہے ان کا استدلال صحیح بخاری اور مسلم کی معروف روایت سے ہے: ”عن عبد اللہ بن عمر انہ قال ذکر عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ لرسول اللہ ﷺ انہ تصیبه الجنابة من اللیل فقال له رسول اللہ ﷺ توضحا واغسل ذکرک ثم نم“

☆ اس میں صیغہ امر استعمال ہوا ہے جو وجوب کے لئے ہے نیز ان کی ایک دلیل اگلے باب میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے: ”انہ سال النبی ﷺ اینام احدنا وهو جنب؟ قال نعم اذا توضحا“۔

☆ سعید بن المسیب، سفیان ثوری، امام ابو یوسف اور حسن بن حسن رحمۃ اللہ علیہم کے نزدیک جب کے لئے وضوء قبل النوم مباح ہے یعنی اس کا کرنا اور نہ کرنا دونوں برابر ہیں ان کی دلیل حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث ثابت ہے: ”قالت کان النبی ﷺ ینام وهو جنب ولا یمس ماء“ اس حدیث میں ”ماء“ نکرہ تحت النفی ہے وہ وضوء اور غسل دونوں شامل ہے لہذا وضوء کی اباحت ثابت ہو جائے گی۔

☆ آئمہ اربعہ اور جمہور فقہاء کے نزدیک جنبی کے لئے وضوء قبل النوم مستحب ہے کیونکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی جس حدیث سے داؤد

۱۔ شرح معانی الآثار: ۶۰، سنن ابی داؤد: ۲۲۳، سنن نسائی: ۲۵۶، سنن ابی ماجہ: ۵۹۳، مسند احمد: ۲۲۱۳۸

۲۔ صحیح مسلم: ۳۷۴، الرقم المسلسل: ۸۲۶، سنن دارمی: ۷۷۱، مسند احمد، ج ۱، ص ۳۵۹-۳۸۲-۳۲۲

۳۔ شرح معانی الآثار: ۶۲، صحیح مسلم: ۳۰۸، سنن ابی داؤد: ۲۲۰، سنن نسائی: ۲۶۲، سنن ابی ماجہ: ۵۸۷، بیہقۃ الباری، ج ۱، ص ۷۶۸-۷۶۹

ظاہری نے استدلال کیا ہے وہ صحیح ابن حبان میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے اس طرح مروی ہے ”عن ابن عمر رضی اللہ عنہما انہ سال النبی ﷺ اینام احدنا وهو جنب قال نعم ويتوضا ان شاء (اسناد صحیح)“ اس سے معلوم ہوا کہ جہاں وضو کا حکم آیا ہے وہ استحباب کے لئے ہے یہ حدیث جہاں جمہور کے مسلک کی دلیل ہے وہاں ظاہریہ کے استدلال کا جواب بھی ہے پھر استحباب وضو پر جمہور کا استدلال باب ہذا کی دوسری حدیث سے بھی ہے ”عن عائشة عن النبی ﷺ انہ کان يتوضا قبل ان ینام“۔

☆ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہم وغیرہ کے استدلال کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ روایت باب میں ”ولا یمس ماء“ کا جملہ صرف ابواسحاق نے روایت کیا ہے ابراہیم نخعی شعبہ سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہم جیسے جلیل القدر محدثین یہ جملہ روایت نہیں کرتے اسی لئے محدثین نے اسے ابواسحاق کا وہم قرار دیا ہے اور امام ترمذی فرماتے ہیں: ”ویرون ان هذا غلط من ابی اسحاق“ امام ابو داؤد نے بھی اسے وہم قرار دیا ہے اور یزید بن ہارون نے خطا فرمایا ہے امام احمد نے اس طریق کی روایت کو ناجائز قرار دیا ہے حتیٰ کہ ابن المفوز نے فرمایا ”اجمع المحدثون علی خطا ابی اسحاق“ امام مسلم نے بھی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اس روایت کی تخریج کی لیکن ”ولا یمس ماء“ کا لفظ ذکر نہیں کیا بلکہ اپنی کتاب التیمیز میں اس کو غلط قرار دیا۔ ان کے مقابلہ میں محدثین کی ایک جماعت نے اس زیادتی کو صحیح کہا ہے امام نووی نے بھی ابوالولید اور ابوالعباس بن سرج سے یہی روایت کیا ہے اور اس کی زیادتی کی تحسین کی ہے نیز امام محمد نے موطاً (۲) میں بسند ابی حنیفہ اس روایت کی تخریج کی ہے اس میں بھی ”ولا یمس ماء“ کے الفاظ موجود ہیں اور علم اصول حدیث کے قواعد کا تقاضا بھی یہی ہے کہ اس زیادتی کو صحیح مانا جائے کیونکہ ابواسحاق ثقہ راوی ہیں ”وزیادۃ الثقة مقبولة“ اسی لئے ہمارے مشائخ کا رجحان بھی اس زیادتی کی تصحیح کی طرف ہے۔

☆ امام بیہقی نے اس زیادتی کی تصحیح کے بعد فرمایا کہ ”لا یمس ماء“ میں نفی غسل مراد ہے نہ کہ نفی وضو لیکن حقیقت یہ ہے کہ اس تکلف کی ضرورت نہیں اس لئے کہ ہمارا دعویٰ وضو قبل النوم کے استحباب کا ہے اور استحباب وسنیت احیاناً ترک سے ثابت ہوتے ہیں ابواسحاق کی یہ روایت اسی ترک کو ثابت کر رہی ہے اس روایت کے علاوہ کوئی روایت ایسی نہیں جو ترک وضو پر دلالت کرتی ہو یہ روایت ہمارے نہیں قائلین وجوب کے خلاف حجت ہے۔

☆ استحباب وضو کے قول پر حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت سے اعتراض وارد ہوتا ہے جو ابو داؤد (۳) نسائی اور صحیح ابن حبان میں مروی ہے ”عن النبی ﷺ قال لا تدخل الملائکۃ بیتا فیہ صورۃ ولا کلب ولا جنب“ اسی طرح مجمع طبرانی میں میمونہ بنت سعد رضی اللہ عنہا کی روایت ہے ”قالت قلت یا رسول اللہ ﷺ هل یاکل احدنا وهو جنب؟ قال لا یاکل حتی يتوضا قالت قلت یا رسول اللہ ﷺ هل یرقد الجنب قالما احب ان یرقد وهو جنب حتی توضا فانی احشی ان یتوفی فلا یحضرہ جبرئیل علیہ السلام“۔ (۱)



☆ ان روایات کا تقاضا یہ ہے کہ وضو واجب ہونا چاہیے اس کا جواب یہ ہے کہ ملائکہ سے ملائکہ رحمت مراد ہیں نہ کہ حفظہ کیونکہ حفظہ کسی وقت جدا نہیں ہوتے جیسا کہ خطابی نے تصریح کی ہے اور عدم دخول ملائکہ رحمت سے وجوب ثابت نہیں ہوتا غایت مافی الباب استحباب واستحسان ثبت ہوتا ہے اور یہی مقصود ہے علامہ نووی نے روایات میں اسی طرح تطبیق دی ہے۔

☆ پھر اس میں اختلاف ہے کہ اس وضو سے کون سا وضو مراد ہے امام احمد اور امام اسحاق کے نزدیک وضوء کامل مراد نہیں بلکہ غسل بعض الاعضاء مراد ہے کیونکہ طحاوی وغیرہ میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا فعل مروی ہے انہوں نے حالت جنابت میں وضو قبل النوم کیا اور غسل رجلین کو ترک کر دیا نیز وضوء صلوٰۃ مزیل جنابت بھی نہیں اس لئے اکتفاء بعض الاعضاء صحیح ہوگا جمہور کے نزدیک وضوء صلوٰۃ ازل مراد ہے کیونکہ (۱) میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے ”کان رسول اللہ ﷺ اذا کان جنباً و اراد ان یتوضا و یتوضا وضوءہ للصلوۃ“ (۲) باب الجنب اذا اراد ان ینام الخ (۳) وغیرہ میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایات مروی ہیں جن میں ”توضا وضوء للصلوۃ“ کی تصریح موجود ہے نیز وضوء صلوٰۃ اگرچہ مزیل جنابت نہیں لیکن ان افعال میں کہ جن میں طہارت شرط نہیں مفید ضرور ہے اس کی دلیل امر شارع ہے۔ (۴)

بغیر وضوء کے جنبی کے کھانے پینے میں مذاہب فقہاء اور حدیث مذکور کے دیگر فوائد:

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

امام ابو بخاری نے یہ بتانے کا ارادہ کیا ہے کہ جنبی نجس نہیں ہوتا اور وہ غسل کرنے سے پہلے اپنے کاموں میں تصرف کر سکتا ہے اور اس سے ان بعض متقدمین کا رد ہو جاتا ہے جو جنبی پر وضوء کو واجب کرتے ہیں۔ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب وہ جنبی ہوتے تو وہ کسی کام کے لیے نہیں نکلتے تھے حتیٰ کہ وہ نماز کا وضوء کر لیتے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی اس کی مثل مروی ہے عطاء اور حسن کا بھی یہی قول ہے اور ان میں سے بعض نے یہ کہا ہے کہ وہ اس وقت تک کوئی چیز کھائے نہ پئے حتیٰ کہ نماز کا وضوء کر لے یہ قول حضرت علیؓ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہم اور عطاء سے مروی ہے اور جس موقف پر لوگوں کا عمل ہے یہ وہ جوابواضحیٰ سے مروی ہے ان سے سوال کیا گیا: آیا جنبی کھا سکتا ہے؟ انہوں نے کہا: ہاں! اور بازار میں چل سکتا ہے اور یہ ذکر نہیں کیا کہ وہ اس سے پہلے وضوء کرے اور یہ امام مالک کا قول ہے اور اکثر فقہاء کا یہ نظریہ ہے کہ جب وہ اپنے کاموں کے لیے نکلنا چاہے تو اس پر وضوء کرنا واجب نہیں ہے حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث میں یہ نہیں کہ جب آپ اپنی تمام ازواج کے پاس گئے تھے تو آپ وضوء کرتے تھے اور نہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں یہ ہے کہ مومن اس وقت نجس نہیں ہوتا جب وہ جنابت کے بعد وضوء کرے اور جن فقہاء نے یہ کہا ہے کہ جب جنبی کھانے کا اراد کرے تو اس پر وضوء کرنا واجب نہیں ہوتا وہ امام مالک ہیں اور فقہاء احناف ہیں اور امام اوزاعی ہیں اور امام احمد ہیں اور اسحاق ہیں اور یہی مذہب ہے جس پر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث دلالت کرتی ہے۔

جنابت کے بعد سونے سے پہلے وضو کرنے کی حکمت:

علامہ ابوزکریا محی الدین یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں۔

جنابت کے بعد سونے سے پہلے جو وضوء کیا جاتا ہے اس کی حکمت کے بیان میں بعض علماء شافعیہ نے کہا تا کہ حدث میں تخفیف ہو علامہ مازری مالکی نے کہا تا کہ وہ طہارت یرسوئے اگر اس دوران موت آجائے تو طہارت پر موت آئے علماء مازری نے کہا اسی قیاس پر حائضہ کو بھی سونے سے پہلے وضوء کر لینا چاہیے اور علماء شافعیہ نے کہا کہ حائضہ کے وضوء کرنے کا کوئی فائدہ نہیں ہے۔ (۱)

۸۔ خلاصہ:

احادیث مذکورہ سے امام نسائی رحمہ اللہ کا استدلال:

مذکورہ بالا پانچ ابواب کے تحت امام نسائی رحمہ اللہ نے چھ احادیث مبارکہ ذکر کی ہیں ان تمام سے آپ کا استنباط حسب ذیل ہے:

حدیث نمبر ۲۵۵ سے استدلال:

اس حدیث مبارکہ سے امام نسائی رحمہ اللہ کا استدلال یہ ہے کہ جب جنبی آدمی کچھ کھانے کا ارادہ کرے اور غسل نہ کرنا چاہے تو کھانے سے پہلے وضوء کر لینا مستحب ہے اور یہ وضوء نماز کے وضوء کی طرح کرے۔

حدیث نمبر ۲۵۶ سے استنباط:

اس حدیث مبارکہ سے امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ کا استنباط یہ ہے کہ جنبی شخص کھانے کے لیے غسل اور وضوء نہ کرے تو کم از کم دونوں ہاتھ دھوئے۔ یہ امر بھی مستحب ہے۔

حدیث نمبر ۲۵۷ سے استخراج:

اس حدیث مبارکہ سے امام نسائی یہ مسئلہ ثابت کر رہے ہیں کہ جنبی شخص کچھ کھانے اور پینے سے پہلے صرف ہاتھ دھونے پر بھی اکتفا کر سکتا ہے پچھلے باب میں صرف کھانے کا مسئلہ تھا۔ کھانے کے بعد پینے کا بھی استنباط ہے۔

حدیث نمبر ۲۵۸ اور ۲۵۹ سے مسائل کا اثبات:

ان دو احادیث مبارکہ سے امام نسائی یہ ثابت کر رہے ہیں کہ جنبی شخص کہ اگر غسل کرنے سے پہلے سونا چاہتا ہے تو وضوء کرے یہ امر بھی مستحب ہے۔

حدیث نمبر ۲۶۰ سے مسائل کا اصدار:

اس حدیث مبارکہ کو ذکر کر کے امام نسائی یہ مسئلہ واضح کر رہے ہیں کہ ناپاکی کی حالت میں اگر کوئی سونا چاہتا ہے تو وہ شرمگاہ کو دھوئے اور وضوء کرے یہ دونوں امر مستحب ہیں۔

شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۰۰۵

☆ حدیث نمبر ۲۶۰ میں پہلے وضو کرنے کا بیان ہے اور بعد میں شرمگاہ دھونے کا بیان ہے، لیکن یہاں پرواؤ ترتیب کے لیے نہیں ہے، بلکہ تو صیل جمع کے لیے ہے، نفی ان دونوں امور کو سرانجام دے، اسی طرح بعض احادیث میں پہلے شرمگاہ دھونے اور بعد میں وضو کرنے کا ذکر ہے، جبکہ غسل کے باب کی اکثر احادیث میں بھی پہلے شرمگاہ دھونے اور بعد میں وضو کرنے کا ذکر ہے، جس کا مفاد یہ ہے کہ پہلے شرمگاہ دھوئے اور بعد میں وضو کرے، یہی اولیٰ و بہتر ہے۔

☆ مذکورہ بالا احادیث سے یہ ثابت ہوا کہ جنبی کے لیے کھانے، پینے اور سونے سے پہلے وضو کرنا مستحب ہے۔

☆ جنبی کے لیے کھانے، پینے سے پہلے صرف ہاتھ دھولینا بھی کافی ہے۔

☆ جنبی کے لیے سونے سے پہلے شرمگاہ دھونا اور وضو کرنا مستحب ہے۔

☆ سترگاہ کا دھونا، وضو کرنا اور ہاتھوں کا دھونا پاکیزگی و نظافت کے لیے ہے۔

☆ آقا کریم ﷺ امت کے لیے آسانیاں پیدا کرنے والے تھے۔

☆ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم شرعی مسائل کو پوچھنے میں عار محسوس نہیں کرتے تھے، اللہ تعالیٰ ان پر کروڑوں رحمتیں نازل فرمائے۔ امین

☆ امہات المؤمنین رضوان اللہ علیہن نے میاں بیوی کی معاشرتی زندگی کے بارے میں شرعی مسائل بیان کر کے امت محمدیہ پر بہت بڑا احسان کیا ہے، اللہ تعالیٰ ان کے درجات کو مزید بلندی عطاء فرمائے۔ امین

## باب فی الجُنْبِ إِذَا لَمْ يَتَوَضَّأْ : جنبی کے وضو نہ کرنے کا نقصان

ایسا جنبی شخص جو بلا وجہ غسل کرنے میں تاخیر کرے یا سستی کرے یا اسی کو اپنی عادت بنائے یہاں تک کہ نماز فوت ہو جائے، تو ایسے شخص کی نحوست کی وجہ سے رحمت کے فرشتے گھر میں نہیں آتے، امام نسائی رحمہ اللہ کے نزدیک ایسا جنبی جو تاخیر کی صورت میں وضو بھی نہیں کرتا، وہ اس وعید میں داخل ہے، مطلقاً جنبی مراد نہیں ہے، یا جو وضو کر لیتا ہے، وہ اس وعید سے خارج ہو جاتا ہے، کیونکہ پچھلی چھ احادیث مبارکہ سے ثابت ہے کہ نبی کریم ﷺ خود اس حالت میں سونے کا ارادہ فرماتے، تو وضو کر لیتے تھے اسی طرح امر میں بھی فرمایا، اس باب میں امام نسائی نے ایک حدیث مبارکہ سے استنباط کیا ہے، پچھلے باب میں جنبی کے لیے سونے سے پہلے شرمگاہ دھونے اور وضو کرنے کا بیان تھا اور اس باب میں وضو نہ کرنے کے نقصان کا بیان ہے۔

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا:  
جس گھر میں تصویر کتاب یا جنبی ہو اس میں (رحمت کے) فرشتے داخل نہیں ہوتے۔

۲۶۱۔ أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ: حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ قَالَ: أَنْبَأَنَا شُعْبَةُ، ح وَأَنْبَأَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ شُعْبَةَ وَاللَّفْظُ لَهُ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ مُدْرِكٍ، عَنْ أَبِي زُرْعَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نَجِيٍّ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ بَيْتًا فِيهِ صُورَةٌ وَلَا كَلْبٌ وَلَا جُنُبٌ

۱۔ مطابقت:

حدیث کے ظاہری الفاظ سے باب کے عنوان کی مطابقت نہ ہے البتہ استنباطی طریقہ پر مطابقت حسب ذیل ہے:  
حدیث مبارکہ میں رحمت کے فرشتے داخل نہ ہونے کا ایک سبب جنبی ہونا بیان ہوا ہے امام نسائی نے باب کے قائم کرنے میں وضو نہ کرنے کی قید کا اضافہ کیا ہے کیونکہ سابقہ احادیث سے معلوم ہو چکا کہ جنبی کو وضو کر کے سونے کی اجازت ہے آپ ﷺ نے خود بھی یہی عمل کیا اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم کو اس کی اجازت بھی دی اس لیے امام صاحب کے نزدیک اس جنبی سے مراد وہ ہے جو وضو نہیں کرتا مطلقاً جنبی مراد نہ ہے اس لیے امام صاحب نے وضو کی قید کا اضافہ کیا ہے یہی حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت ہے۔

۲۔ اطراف:

تقدم: ۴۲۹۲ ابوداؤد: ۲۶۷۷-۴۱۵۲ ابن ماجہ: ۳۶۵۰ احد: ۶۰۸ ابن حبان: ۱۲۰۵، دارمی ج ۲، ص ۲۸۴، السنن الکبریٰ: ۲۵۷

۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں دس راوی ہیں جن میں سے سات راویوں کا تعارف ہو چکا ہے باقی تین کا درج کیا جاتا ہے:

۱۔ اسحاق بن ابراہیم: راجع: ۱۲۸ ۲۔ ہشام بن عبد الملک: راجع: ۱۹۴

۳۔ شعبۃ: راجع: ۱۱۰ ۴۔ عبید اللہ بن سعید: راجع: ۱۵

۵۔ یحییٰ بن سعید: راجع: ۱۳۳

۶۔ علی:

آپ کا نام ابودرک علی بن مدرک نخعی دھیلی کوفی (م: ۱۲۰ھ) ہے آپ رواۃ کے چوتھے طبقہ سے ثقہ صدوق صالح الحدیث تابعی راوی ہیں آپ سے آئمہ صحاح ستہ روایت کرتے ہیں آئمہ جرح و تعدیل آپ کی ثقاہت پر متفق ہیں سنن نسائی میں آپ سے پانچ

احادیث مبارکہ مروی ہیں۔ (۱)

٤۔ البوزرعة: راجع: ٥٠

۸۔ عبد اللہ بن نجی:

آپ کا نام ابولقمان عبداللہ بن نجی بن سلمہ بن جشم بن امام عجل، اسد بن خلیبہ حضرمی کوئی ہے، آپ رواۃ کے تیسرے طبقہ سے ثقہ، صدوق تابعی راوی ہیں، امام نسائی، ابن حبان اور امام بزار نے آپ کو ثقہ قرار دیا ہے، علامہ ابن حجر عسقلانی نے صدوق قرار دیا ہے، امام بخاری، ابن عدی اور دارقطنی نے متکلم فیہ قرار دیا ہے، امام ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ آپ سے روایت کرتے ہیں، سنن نسائی میں آپ سے پانچ احادیث مبارکہ مروی ہیں، امام نسائی، امام ابوداؤد، ابن ماجہ، ابن حبان اور امام حاکم کے نزدیک آپ کی مذکورہ روایت صحیح ہے (۲)

۹۔ نجی:

آپ کا نام نجی بن سلمہ بن جسم بن اسد بن خلیبہ حضرمی کوئی ہے، آپ روادۃ کے تیسرے طبقہ سے ثقہ، مقبول، تابعی راوی ہیں، امام ابو داؤد نسائی اور ابن ماجہ آپ سے روایت کرتے ہیں، آپ کو امام نسائی، ابن حبان، امام عجل اور ابن سعد نے ثقہ قرار دیا ہے، سنن نسائی میں آپ سے تین احادیث مبارکہ مروی ہیں۔ (۳)

۱۰- علی: راجع: ۱۱۵

## ۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح ہے اس کے متابعات اور شواہد کافی ہیں۔

## حدیث مذکورہ کی فنی بحث:

اصولین اور محدثین کے ہاں اس حدیث مبارکہ کی سند و متن پر کافی بحث و تمحیص پائی جاتی ہے، جمہور کے نزدیک اس حدیث کی سند و متن صحیح ہے، بعض کے نزدیک سند میں ضعف اور متن کا آخری لفظ ”جب“ کا اضافہ شاذ ہے، جبکہ باقی متن کے الفاظ ایسے ہیں جن کے شواہد کثیر ہیں، اور امام بخاری و مسلم کے نزدیک بھی صحیح ہیں، باقی الفاظ شیخین نے مختلف اسناد سے ذکر کیے ہیں۔ (۴)

ہم پہلے حدیث مذکور کے متابعات اور شواہد ذکر کرتے ہیں۔

- |    |  |                              |                                |
|----|--|------------------------------|--------------------------------|
| ۱- | الجرح والتعديل، ج ۶، ص ۲۰۳                                   | ii- الثقات، ج ۵، ص ۱۶۵       |                                |
| ۲- | i- تهذيب التهذيب، ج ۲، ص ۱۹۲-۱۹۵                             | ii- تهذيب الكمال، ج ۵، ص ۶۶۷ | iii- طبقات ابن سعد، ج ۶، ص ۲۳۳ |
|    | iv- الجرح والتعديل، ج ۵، ص ۸۵                                |                              |                                |
| ۳- | i- الثقات، ج ۵، ص ۱۸۰  | ii- تاريخ الثقات، ص ۲۲۸      | iii- طبقات ابن سعد، ج ۶، ص ۲۳۳ |
| ۴- | بخاری: ۳۲۲۵، ۳۲۲۲، ۳۲۰۲، ۵۹۳۹، مسلم: ۵۵۱۱، ۱۱۱۹، ترمذی: ۲۸۰۴ |                              |                                |

۱۔ حدیث مذکور کے متابعات:

حدیث مذکور کے متابعات حسب ذیل ہیں:

۱۔ سنن ابوداؤد کی روایت کے الفاظ:

امام ابوداؤد کی روایت کے الفاظ درج ذیل ہیں:

حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ النَّمَرِيُّ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ مُدْرِكٍ، عَنْ أَبِي زُرْعَةَ بْنِ عَمْرِو بْنِ حَرْبٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُجَيْ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ بَيْتًا فِيهِ صُورَةٌ وَلَا كَلْبٌ وَلَا جُنُبٌ (۱)

۲۔ سنن ابن ماجہ کی روایت کے الفاظ:

امام ابن ماجہ کی روایت حسب ذیل ہے:

حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ قَالَ: حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ، عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ مُدْرِكٍ، عَنْ أَبِي زُرْعَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُجَيْ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِنَّ الْمَلَائِكَةَ لَا تَدْخُلُ بَيْتًا فِيهِ كَلْبٌ، وَلَا صُورَةٌ (۲)

۳۔ مسند احمد کی روایت کے الفاظ:

امام احمد نے درج ذیل کلمات نقل کیے ہیں:

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، حَدَّثَنِي أَبِي، حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ عِيَّاشٍ، حَدَّثَنَا مَغِيرَةُ بْنُ مَقْسَمٍ، حَدَّثَنَا الْحَارِثُ الْعُكْلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُجَيْ قَالَ قَالَ عَلِيٌّ: كَانَ لِي مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَا لَا نَدْخُلُ بَيْتًا فِيهِ كَلْبٌ وَلَا جُنُبٌ وَلَا تَمَثَالُ (۳)

۴۔ مستدرک حاکم کی روایت کے الفاظ:

امام حاکم کے الفاظ روایت یہ ہے:

حَدَّثَنَا أَبُو الْعَبَّاسِ مُحَمَّدُ بْنُ يَعْقُوبَ، أَيْبَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْحَكَمِ، أَيْبَا ابْنُ وَهْبٍ، حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ، وَرَجُلٌ، آخَرُ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ، عَنْ عِمْرَانَ بْنِ أَبِي أَنَسٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ أَبِي قَيْسٍ، مَوْلَى عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ، أَنَّ عَمْرُو بْنَ الْعَاصِ، كَانَ عَلَى سَرِيَّةٍ وَأَنَّهُمْ أَصَابَهُمْ بَرْدٌ شَدِيدٌ لَمْ يَرِ مِثْلُهُ، فَخَرَجَ لِبَلَاةِ الصُّبْحِ، فَقَالَ: وَاللَّهِ لَقَدْ احْتَلَمْتُ الْبَارِحَةَ، وَلَكِنِّي وَاللَّهِ مَا رَأَيْتُ بَرْدًا مِثْلَ هَذَا هَلْ مَرَّ عَلَى وَجْهِكُمْ مِثْلُهُ؟ قَالُوا: لَا، فَعَسَلَ مَغَابِنَهُ، وَتَوَضَّأَ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ، ثُمَّ صَلَّى بِهِمْ، فَلَمَّا قَدِمَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: كَيْفَ وَجَدْتُمْ عَمْرًا وَصَحَابَتَهُ لَكُمْ؟ فَأَتَوْا عَلَيْهِ خَيْرًا وَقَالُوا: يَا



أَرْسَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى بِنَا وَهُوَ جُنُبٌ، فَأَرْسَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى عُمَرُو فَسَأَلَهُ فَأَخْبَرَهُ بِذَلِكَ وَبِالَّذِي لَقِيَ مِنَ الْبُرْدِ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ قَالَ: (وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ) (النساء: ۲۹) وَلَوْ اغْتَسَلْتُ مِثِّي، فَضَحِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى عُمَرُو. هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ الشَّيْخَيْنِ وَلَمْ يُخَرِّجَاهُ وَالَّذِي عِنْدِي أَنَّهُمَا عَلَّلَاهُ. بِحَدِيثِ جَرِيرِ بْنِ حَازِمٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ أَيُّوبَ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ الَّذِي (۱)

۵۔ صحیح ابن حبان کی روایت کے الفاظ:

علامہ ابن حبان کی روایت درج ذیل ہے:

أَخْبَرَنَا الْفَضْلُ بْنُ الْحُبَابِ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَلِيِّ بْنِ مُدْرِكٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا زُرْعَةَ بْنَ عُمَرُو يحدث عَبْدَ اللَّهِ بْنَ نَجِيٍّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: سَمِعْتُ عَلِيًّا يُحَدِّثُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: "لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ بَيْتًا فِيهِ صُورَةٌ وَلَا كَلْبٌ وَلَا جُنُبٌ" (۲)

۶۔ سنن الدارمی کی روایت کے الفاظ:

امام دارمی نے بھی حدیث مبارکہ روایت کی ہے:

أَخْبَرَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ، حَدَّثَنَا هِشَامٌ، عَنْ يَحْيَى، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَارِظٍ، أَنَّ السَّائِبَ بْنَ يَزِيدَ، حَدَّثَهُ، أَنَّ رَافِعَ بْنَ خَدِيجٍ، حَدَّثَهُ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: كَسَبُ الْحَجَّامِ خَبِيثٌ، وَمَهْرُ الْبَغِيِّ خَبِيثٌ، وَثَمَنُ الْكَلْبِ خَبِيثٌ (۳)

خلاصہ متابعات:

ان تمام آئمہ کی روایتوں میں ”ولا جب“ کے الفاظ موجود ہیں۔

۲۔ حدیث مذکور کے شواہد:

حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہما کی دو روایات میں اس حدیث کے شواہد موجود ہیں:

امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

یحییٰ بن یعمر سے روایت ہے کہ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: میں اپنے گھر والوں کے پاس رات کے وقت آیا اور میرے دونوں ہاتھ پھٹ گئے تھے پس انہوں نے زعفران کا خلوق لگا دیا۔ صبح کے وقت میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور سلام عرض کیا آپ نے میرے سلام کا جواب نہ دیا اور نہ مرحبا کہا بلکہ فرمایا کہ جا کر اسے دھو آؤ۔ میں اسے دھو کر حاضر خدمت ہوا اور میرے اوپر ایک داغ رہ گیا تھا۔ پس میں نے سلام عرض کیا تو نہ آپ نے سلام کا جواب دیا اور نہ مرحبا کہا بلکہ فرمایا کہ جا کر اسے دھو آؤ۔ پھر میں اسے دھو کر حاضر خدمت ہوا اور سلام عرض کیا تو آپ نے میرے سلام کا جواب دیا اور مجھے مرحبا کہا اور فرمایا کہ فرشتے کافر کے جنازے پر بھلائی لے کر نہیں آتے اور نہ زعفران کا ضماد کرنے والے کے پاس اور نہ جنبی کے پاس اور جنبی کو آپ نے سونے اور کھانے پینے کی اجازت مرحمت فرمائی جب کہ وضو کرے۔

۲۔ حدیث نمبر ۲: حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے:

حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، عِلْمَانُ ابْنِ بَلَالٍ،  
الْأَوَيْسِيُّ، حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بَلَالٍ، عَنْ ثَوْرٍ بْنِ زَيْدٍ، عَنْ ابْنِ أَبِي الْحَسَنِ، عَنْ عَمَّارِ بْنِ يَاسِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ  
عَنْ عَمَّارِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ، عَنْ عَمَّارِ بْنِ يَاسِرٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ "ثَلَاثَةٌ لَا تَقْرَبُهُمْ  
الْمَلَائِكَةُ: خِيْفَةُ الْكَافِرِ، وَالْمُتَصَمِّخُ بِالْخَلْقِ، وَجَنَابُ الْمَرْجُبِ" وَهَذَا مَوْضُوعٌ.

خلاصہ شواہد:

ان دونوں احادیث میں بھی ”جنبی“ کے الفاظ موجود ہیں۔

فنی ابحاث کا خلاصہ:

☆ حضرت عبداللہ بن نجی کو امام عجل، امام نسائی، علامہ ابن حبان، امام بزار نے ثقہ قرار دیا ہے، علامہ ابن حجر عسقلانی نے صدوق قرار دیا ہے۔

☆ حضرت نجی بن سلمہ کو امام نسائی، ابن حبان، امام عجل اور علامہ ابن سعد نے ثقہ قرار دیا ہے، علامہ ابن حجر عسقلانی نے مقبول قرار دیا ہے۔

☆ امام ابوداؤد، امام نسائی، ابن ماجہ، امام احمد بن حنبل، امام حاکم، ابن حبان، امام دارمی اور علامہ ناصر الدین البانی نے مذکورہ روایت کو صحیح قرار دیا ہے۔

☆ امام ابوداؤد، ابن ماجہ، امام احمد، امام حاکم، علامہ ابن حبان اور امام دارمی کی روایات حدیث الباب کی متابعات ہیں۔

☆ امام ابوداؤد کی دو احادیث مبارکہ ہیں، اس حدیث مبارکہ کے شواہد موجود ہیں۔

نتیجہ ابحاث:

آئمہ جرح و تعدیل کی تصریحات، چھ آئمہ حدیث کی ضروریات کی متابعات اور شواہد کی بناء پر یہ حدیث مبارکہ صحیح ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

۵۔ خصوصیات سند:

☆ یہ روایت ثمانیات امام نسائی میں سے ہے۔

☆ ثمانیات کے اعتبار سے یہ ساتویں (۷) حدیث مبارکہ ہے۔

☆ سند کے راوی ثقہ ہیں۔

☆ سند کے پہلے راوی مروزی، چوتھے نیشاپوری، دوسرے تیسرے اور پانچویں بصری اور باقی سارے کو فی ہیں۔

☆ حضرت علی بن مدرک، عبداللہ اور نجی سے یہ پہلی حدیث مبارکہ مروی ہے۔

☆ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ چوتھے خلیفہ راشد اور داماد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں، آپ خاندان ہاشم کے چشم و چراغ اور آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے

پچازاد بھائی ہیں۔

☆ سند میں (ح) تحویل کی علامت ہے، جو کہ سند کی تقویت پر دلالت کرتی ہے۔

☆ سند میں الفاظ روایت اخیر تا چار دفعہ، حد ثنا ایک دفعہ اور عنعنہ سات دفعہ استعمال ہوا ہے۔

## ۶۔ لغات:

لا تدخل:	وہ داخل نہیں ہوتے۔	الملائكة:	فرشتے
بیتا:	گھر	صورة:	تصویر
کلب:	کتا	جنب:	جنبی۔ ناپاکی کی حالت

## ۷۔ مسائل ونصائح:

جس گھر میں جنبی ہو وہاں فرشتے نہیں آتے:

اور جنبی کا بغیر غسل کئے گھر میں رہنا جائز ہے۔ علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا کہ یہ بات درست نہیں کہ امام بخاری نے یہ عنوان حدیث ابوداؤد کے ضعف کے اظہار کے لئے قائم کیا ہے۔ حدیث ابوداؤد کو حاکم وابن حبان نے صحیح قرار دیا ہے۔ اور امام بخاری نے دراصل حدیث ابوداؤد کا مطلب واضح کرنے کے لئے یہ عنوان باندھا ہے۔ کہ حدیث ابوداؤد کا مطلب یہ ہے کہ جو شخص جنابت کی حالت میں پڑے رہنے کی عادت بنالے۔ یہاں تک کہ نماز تک فوت ہو جائے۔ تو ایسا جنبی جس گھر میں ہوگا رحمت کے فرشتے وہاں داخل نہ ہوں گے۔ لیکن جو شخص اپنے کسی کام میں مشغول ہونے کی وجہ سے غسل کو مؤخر کر دے یا وضو کر کے سو جائے یا اپنے کام کاج میں مشغول ہو جائے۔ اور بعد میں غسل کر لے تو وہ جنبی اس وعید میں داخل نہیں ہے۔ (۱)

مذکورہ وعید کا مصداق جنبی اور احادیث اسباب کا خلاصہ:

☆ وضو کرنے سے جنابت ختم تو نہیں ہوتی مگر ایک قسم کی طہارت حاصل ہو جاتی ہے۔ خصوصاً جنبی کے اعضائے وضو پاک ہو جاتے ہیں۔ لہذا جنبی کے لئے آئندہ نماز تک غسل میں رعایت ہے البتہ وضو کر لے اور یہ افضل ہے جس طرح کہ دیگر احادیث میں آتا ہے۔ اگر شرم گاہ وغیرہ دھو کر بلا وضو بھی سو جائے تو کوئی حرج نہیں اور یہ بھی جائز ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے انہوں نے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سو جایا کرتے تھے جبکہ آپ جنبی ہوتے اور پانی کو چھوتے تک نہیں تھے۔ یہ حدیث صحیح ہے۔ شیخ احمد شاہ نے انتہائی محققانہ دقیق علمی اسلوب میں تفصیلاً اس حدیث کی حجیت کا اثبات کیا ہے۔ تفصیل کے لئے (۲) نیز آخر میں انہوں نے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ انسان بااختیار ہے۔ وضو کر کے سونا افضل اور بلا وضو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا سو جانا بیان جواز کی خاطر تھا۔ مذکورہ حدیث کو شیخ البانی نے بھی صحیح قرار دیا ہے اور یہی بات حق ہے۔ واللہ اعلم۔ اس موقف کی مزید تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے جس میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت فرماتے ہیں: کیا ہم میں سے کوئی جنابت کی حالت میں (بلا وضو) سو سکتا ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”سو سکتا ہے“ اگر چاہے تو وضو کر لے۔“ گویا وضو کرنا اس کی مرضی پر موقوف ہے۔ (۳)

شرح الترمذی: ۲۰۲۱

۲

فیوض الباری فی شرح صحیح البخاری ج ۲ ص ۲۶-۲۷

صحیح ابن خزیمہ: ۲۴۱، موارد النظم: ۲۳۲، صحیح موارد النظم: ۱۹۵

☆ فرشتوں سے رحمت کے فرشتے مراد ہیں نہ کہ مطلق فرشتے کیونکہ محافظ فرشتے یا کاتب فرشتے بھی اسی حالت میں انسان کے پاس آ جاتے ہیں جنابت کے باوجود انسان کے پاس رہتے ہیں۔ شیخ البانی کے نزدیک یہ روایت سنداً ضعیف ہے لیکن درست بات یہ ہے کہ ولا جب کے اضافے کے بغیر باقی حدیث صحیح ہے کیونکہ صحیحین کی روایت سے اس کی تائید ہوتی ہے۔ (۱) لہذا جنبی کے حوالے سے یہ کہنا کہ اس وجہ سے رحمت کے فرشتے داخل نہیں ہوتے درست نہیں کیونکہ یہ روایت ہی ضعیف ہے۔ اگرچہ ہمارے فاضل محقق نے پوری روایت کو قابل حجت سمجھا ہے تاہم بشرط صحت جنبی سے مراد وہ جنبی ہوگا جو بلا ضرورت غسل میں تاخیر کرتا ہے ورنہ نماز کے وقت کے غسل مؤخر کرنے والا اس وعید کے زمرے میں نہیں آتا کیونکہ اس میں رخصت ہے۔ خود رسول اللہ ﷺ اپنی سب بیویوں کے پاس جاتے اور غسل آخر میں فرماتے۔ (۲)

### باب مذکور کی حدیث کا سنن کی ایک حدیث سے تعارض اور اس کا جواب:

☆ اس حدیث کی باب کے عنوان سے مطابقت ظاہر ہے، بعض علماء نے کہا ہے: امام بخاری نے اس عنوان سے اس حدیث کے رد کی طرف اشارہ کیا ہے:

حضرت علی بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: فرشتے اس گھر میں داخل نہیں ہوتے جس گھر میں تصویر ہو اور نہ (اس گھر میں) جس میں کتا ہو اور نہ (اس میں) جس میں جنبی ہو (۳) لیکن یہ قول حق سے بعید ہے اس حدیث کو امام ابن حبان نے اور حاکم نے صحیح قرار دیا ہے جس نے اس کو ضعیف کہا ہے اس نے اس حدیث کو عبد اللہ بن نجی کی وجہ سے ضعیف کہا ہے کہ یہ مجہول راوی ہے لیکن العجلی نے اس کو ثقہ قرار دیا ہے۔

امام عبد الرحمن نسائی متوفی ۳۰۳ھ لکھتے ہیں: عبد اللہ بن نجی بن سلمہ الحضرمی الکوفی ثقہ ہے۔ (۴)

اس حدیث میں جنبی سے مراد وہ شخص ہے جو غسل کرنے میں سستی کرتا ہے اور غسل میں تاخیر کرنے کو اپنی عادت بنا لیتا ہے اور کتے سے مراد وہ کتا ہے جس کو رکھنے کی اجازت نہیں ہے اور تصویر سے مراد جان دار کی تصویر جس کو اہانت کے ساتھ نہ رکھا گیا ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حدیث میں جنبی سے مراد وہ شخص ہو جس نے نہ غسل کیا ہو نہ وہ وضو کیا ہو پھر اس حدیث میں اور باب مذکور میں کوئی منافات نہیں رہے گی۔ (۵)

اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ جب جنبی سونے کا ارادہ کرے تو وضو کر لے رہا یہ کہ یہ وضو واجب ہے یا مستحب ہے اس پر عنقریب کلام آئے گا۔

☆ باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۶۰۷۔ ج ۱، ص ۱۰۰۲ پر مذکور ہے، اس کی شرح کا عنوان ہے: مجامعت کے بعد دوبارہ

۱۔ صحیح البخاری: ۳۲۲۵، صحیح مسلم: ۲۱۰۶، ضعیف سنن ابی داؤد: ۳۰۔ ۲۔ سنن نسائی (فوائد ج ۱) ص ۲۶۵

۳۔ سنن ابوداؤد: ۴۱۵۲، سنن نسائی: ۲۶۱، سنن ابی ماجہ: ۱۳۶۵۰۔ ۴۔ الجرح والتعديل للنسائی: ۲۰۴۴

۵۔ عمدۃ القاری، ج ۳، ص ۳۵۸، فتح الباری، ج ۱، ص ۸۰۸

مجاہد سے پہلے وضوء کرنے کا استحباب۔ (۱)

وضاحت:

تصویر اور کتے کی بحث آگے اپنے مقام پر آئے گی۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔ (۲)

۸۔ خلاصہ:

☆ اس حدیث مبارکہ سے امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ کی استدلال یہ ہے کہ رحمت کے فرشتے نہ آنے کی وعید میں وہ جنبی داخل ہے جو سونے سے پہلے وضوء نہیں کرتا۔

☆ امام ابوداؤد کی روایت میں والجبب الا ان یتوضا کا اضافہ ہے جس سے امام نسائی کے استدلال اور موقف کے بعد کی مزید تائید ہوتی ہے۔

☆ اگر جنبی سونے سے پہلے وضوء کر لیتا ہے تو وہ اس وعید میں داخل نہیں ہوگا، اسی طرح ایسا جنبی بھی مراد نہیں جو عادتاً تاخیر نہیں کرتا، یا نماز ضائع نہیں کرتا۔

☆ یہاں پر فرشتوں سے مراد رحمت کے فرشتے ہیں، وگرنہ کرانا کا تبین اور محافظ فرشتے کسی طور پر بھی انسان سے جدا نہیں ہوتے۔

☆ تصویر سے مراد جاندار کی تصویر ہے اور وہ تصویر ہے جو تعظیم کے لیے رکھی ہوئی یا لگائی ہوئی ہو۔

☆ اس وعید سے وہ کتے خارج ہیں جو کھیتی باڑی یا رکھوالی کے لیے رکھے جاتے ہیں اور اسی طرح شکاری کتے بھی خارج ہیں۔

☆ جنبی کے لیے سونے سے پہلے وضوء کر لینا مستحب ہے۔

☆ جو جنبی شخص تاخیر غسل کو عادت بنالے یا اس وجہ سے نماز ضائع کر دے یا سستی کی وجہ سے غسل نہ کرے وہ اللہ تعالیٰ کی رحمت سے محروم ہو جاتا ہے۔

☆ انسان پر غسل جیسے ہی فرض ہو، فوری نہانے کی کوشش کرنی چاہیے۔

☆ گھروں میں کتے رکھنے اور تصاویر جاندار لٹکانے سے بچنا چاہیے، ان چیزوں کی نحوست ہوتی ہے اور رحمت کے فرشتے گھر میں داخل نہیں ہوتے۔

☆ عصر حاضر میں بڑی مصیبت آن پڑی ہے کہ مسلمان شوقیہ کتے پالنے اور تصاویر سجا کر رکھتے ہیں، جن کی بے برکتی کی وجہ سے پریشانیاں بڑھ جائیں، اللہ تعالیٰ ہمیں اس سے محفوظ رکھے۔ آمین۔ بجاہ النبی الکریم صلی اللہ علیہ وسلم۔



بَابُ فِي الْجُنْبِ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَعُودَ باب ۱۶۹: جنبی جب دوبارہ مباشرت کرنا چاہے تو

کیا کرے؟

اگر کوئی شخص ایک دفعہ مباشرت کے بعد دوبارہ بیوی سے مجامعت کرنا چاہتا ہے تو اسے چاہیے کہ عضو تناسل کو دھو لے اور وضو کرے اسی طرح عورت بھی کرے اس عمل سے جسم سے تھکاوٹ اور کاہلی دور ہوگی اور طاقت و نفاست بھی حاصل ہوگی۔ پچھلے باب میں جنبی کے وضو نہ کرنے کی صورت میں نقصان کا بیان تھا اس باب میں جنبی کے دوبارہ جماع کرنے سے پہلے کا حکم بیان ہوا ہے دونوں باب جنبی کی حالت جنابت سے متعلق ہیں۔ اس باب میں امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے ایک حدیث مبارکہ سے مسائل کا استخراج کیا ہے۔

۲۶۲۔ أَخْبَرَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ حُرَيْثٍ قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ عَصِمٍ، عَنْ أَبِي الْمُتَوَكِّلِ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِذَا أَرَادَ أَحَدُكُمْ أَنْ يَعُودَ تَوَضَّأَ

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

جب تم میں سے کوئی دوبارہ جماع کرنا چاہے تو وضو کرے۔

۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت واضح ہے۔

۲۔ اطراف:

مسلم: ۳۰۸، ابوداؤد: ۲۲۰، ترمذی: ۱۳۱، ابن ماجہ: ۵۸، احمد: ۱۱۲۷، السنن الکبریٰ: ۲۵۸، تحفۃ الاشراف: ۳۲۵۰۔

۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں پانچ راوی ہیں جن میں سے تین کا تعارف گزر چکا ہے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ اور ابومتوکل کے حالات سپرد قلم کیے جاتے ہیں۔

۱۔ الحسین بن حریش: راجع: ۵۲ ۲۔ سفیان: راجع: ۱۲۵

۳۔ عاصم: راجع: ۲۳۹

۴۔ ابومتوکل:

آپ کا نام ابومتوکل علی بن داؤد نامی سامی بصری (م: ۱۰۸ھ) ہے آپ ابومتوکل کی کنیت سے مشہور ہیں آپ روادۃ کے تیسرے طبقہ سے ثقہ تابعی راوی ہیں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کے خاص شاگردوں میں سے ہیں آئمہ رجال آپ کی ثقاہت پر متفق ہیں آئمہ صحاح ستہ آپ سے روایت کرتے ہیں (۱) آپ سے سنن نسائی میں دس احادیث مبارکہ مروی ہیں۔

۵۔ ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ :

نام و نسب :

سعد نام ہے۔ ابوسعید کنیت خاندان خدرہ سے ہیں۔ سلسلہ نسب یہ ہے: سعد بن مالک بن سنان بن عبید بن ثعلبہ بن الجبر (خدرہ) ابن عوف بن خزرج۔ والدہ کا نام انیسہ بنت ابی حارثہ تھا۔ وہ قبیلہ عدی بن نجار سے تھیں۔ دادا (سنان) شہید کے لقب سے مشہور اور رئیس تھے۔ چاویصہ کے قریب اجرو نام قلعہ ان کی ملکیت تھا۔ اسلام سے پیشتر فقہاء کرتے تھے۔ باپ نے ہجرت سے چند سال قبل عدی بن نجار میں ایک بیوہ سے نکاح کیا تھا جو پہلے عمان اوسی کی زوجیت میں تھیں۔ حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ انہی کے لطن سے تولد ہوئے۔ یہ ہجرت سے ایک برس پیشتر کا واقعہ ہے۔

اسلام :

مدینہ میں تبلیغ اسلام کا سلسلہ بیعت عقبہ سے جاری تھا۔ خود انصار داعی اسلام بن کر توحید کا پیغام اپنے قبیلوں کو پہنچاتے تھے۔ سعد بن مالک بن سنان نے اسی زمانہ میں اسلام قبول کیا۔ شوہر کے ساتھ بیوی بھی اسلام لائیں۔ اس لئے حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ نے مسلمان ماں باپ کے دامن میں تربیت پائی۔

غزوات اور دیگر حالات :

ہجرت کے پہلے برس مسجد نبوی کی تعمیر شروع ہوئی۔ حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ نے اس نیک کام میں شرکت کی۔ (۱) غزوہ احد میں باپ کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں گئے۔ اس وقت ۳۱ برس کا سن تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سر سے پاؤں تک دیکھا۔ کمن خیال کر کے واپس کیا۔ مالک نے ہاتھ پکڑ کر دکھایا کہ ہاتھ پورے مرد کے ہیں تاہم آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اجازت نہ دی۔

اس معرکہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ مبارک زخمی ہوا تو مالک نے بڑھ کر خون پونچھا اور ادب کے خیال سے زمین پر پھینکنے کے بجائے پی گئے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”اگر کسی شخص کو ایسے شخص کے دیکھنے کی خواہش ہو جس کا خون میرے خون سے آمیز ہوا ہو تو مالک بن سنان کو دیکھے“ اس کے بعد نہایت جانبازانہ لڑکر شہادت حاصل کی۔ (۲)

باپ نے کوئی جائیداد نہیں چھوڑی تھی۔ اس سے ان کی شہادت سے بیٹے پر کوہ الم ٹوٹ پڑا۔ فاقہ کشی کی نوبت آ گئی۔ پیٹ پر پتھر باندھا۔ ماں نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جاؤ آج انہوں نے فلاں شخص کو دیا ہے تم کو بھی کچھ دیں گے۔ پوچھا گھر میں کچھ ہے وہاں کیا دھرا تھا۔ اس لئے خدمت اقدس میں پہنچے۔ اس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ دے رہے تھے کہ ”جو شخص ایسی حالت میں صبر کرے خدا اس کو غنی کر دے گا“۔ یہ سن کر دل میں کہا: میری یا قوتہ (اونٹنی کا نام تھا) موجود ہے پھر مانگنے کی کیا ضرورت ہے؟ یہ سوچ کر چلے آئے۔ لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان سے جو کچھ نکلا تھا پورا ہو کر رہا۔ رازق عالم نے باب رزق کھول دیا۔ یہاں تک تمام انصار سے دولت و ثروت میں

بڑھ گئے۔ احد کے بعد مصطلق کا غزوہ پیش آیا۔ اس میں شریک ہوئے۔ اس کے بعد غزوہ خندق ہوا اس وقت وہ پانزدہ سالہ تھے۔ عمر کی طرح ایمان کا بھی شباب تھا۔ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ میدان میں داد شجاعت دی۔

صفر ۸ھ میں عبداللہ بن غالب لیشی لشکر لے کر فدک روانہ ہوئے یہ بھی ساتھ تھے۔ عبداللہ نے تمام لشکر کو تائید کی خبردار متفرق نہ ہونا اور اس کی مصلحت کے لئے برادری قائم کرنے کی ضرورت ہوئی۔ جو یہ جو بڑے رتبہ کے صحابی تھے ان کے بھائی بنائے گئے۔ برادری کا نتیجہ عمدہ صورت میں نمودار ہوا۔ (۱)

ربیع الثانی ۹ھ میں علقمہ بن محرز ایک سریہ کے ساتھ بھیجے گئے یہ بھی فوج میں تھے۔ عبداللہ بن حذافہ نے اسی غزوہ میں صحابہ رضی اللہ عنہم کو آگ میں کودنے کا حکم دیا تھا۔ لیکن ان کا منشا نہ تھا۔ وہ نہایت خوش مزاج آدمی تھے۔ طبیعت مذاق کی عادی تھی۔ لوگوں نے اس کو صحیح سمجھ کر کودنا چاہا تو خود روکا کہ میں تم سے مذاق کر رہا تھا۔ (۲)

اسی سلسلہ میں سریہ جس میں ۳۰ آدمی شامل تھے اور دارقطنی کی روایت کے بموجب ابوسعید رضی اللہ عنہ اس کے امیر تھے کسی مقام کی طرف روانہ ہوا ایک جگہ پڑاؤ تھا۔ گاؤں والوں سے کہلا بھیجا کہ ہم تمہارے مہمان ہیں۔ انہوں نے ضیافت کرنے سے انکار کیا۔ اتفاق سے سردار قبیلہ کو بچھونے ڈنک مارا۔ لوگوں نے بہت علاج کیا لیکن فائدہ نہ ہوا۔ بعض نے مشورہ دیا کہ صحابہ کے پاس جاؤ ان کو شاید کچھ علاج معلوم ہو۔ چنانچہ وہ لوگ آئے اور واقعہ بیان کیا۔ بعض روایتوں میں تصریح ہے کہ حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں جھاڑ سکتا ہوں۔ لیکن ۳۰ بکری اجرت ہوگی۔ انہوں نے منظور کر لیا۔

آپ نے جا کر سورہ الحمد پڑھی اور زخم پر تھوک دیا۔ وہ شخص اچھا ہو گیا اور بے تکلف چلنے پھرنے لگا اور ان لوگوں نے بکریاں لے کر مدینہ کا رخ کیا۔ سب کو تر د تھا کہ ان کا لینا جائز ہے کہ نہیں۔ آخر یہ رائے ٹھہری کہ خود آنحضرت ﷺ سے پوچھا جائے۔ آپ ﷺ نے پورا واقعہ سن کر تبسم کیا اور فرمایا ”تم کو یہ کیسے معلوم ہوا کہ یہ رقیہ کا کام دیتی ہے؟ پھر کہا: تم نے ٹھیک کیا۔ اس کو تقسیم کر لو اور میرا بھی حصہ لگانا۔

ان غزوات کے علاوہ حدیبیہ، خیبر، فتح مکہ، حنین، تبوک اور طائوس میں بھی ان کی شرکت کا پتہ چلتا ہے۔ لیکن چونکہ ان میں ان کا کوئی قابل ذکر کام نہیں ہے۔ صحیح بخاری کی روایت کے مطابق عہد نبوی کے ۱۲ غزوات میں ان کو شرف شرکت حاصل تھا۔ عہد نبوی کے بعد مدینہ ہی میں قیام رہا۔ عہد فاروقی و عثمانی رضی اللہ عنہما میں فتویٰ دیتے تھے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے زمانے میں جنگ نہروان پیش آئی۔ اس میں نہایت جوش سے حصہ لیا۔ (۳) فرماتے ہیں کہ ترکوں کی بہ نسبت خوارج سے لڑنا زیادہ ضروری جانتا ہوں۔ (۴) یزید کے مطالبہ بیعت کے وقت جب حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ نے مدینہ چھوڑنے کا ارادہ فرمایا تو صحابہ رضی اللہ عنہم کی طرح ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نے بھی یہ خیر خواہانہ مشورہ دیا تھا کہ آپ یہیں تشریف رکھیں۔ (۵) مگر حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ نے نہیں مانا۔

صحیح بخاری، ج ۱، ص ۲۵۱

مسند احمد، ج ۳، ص ۶۷، ۳۔

۲۔

مسند احمد، ج ۳، ص ۴۴۹، وطبقات ابن سعد، ص ۹۱

۱۔

ایضاً ص ۳۳

۵۔

مسند احمد، ج ۳، ص ۵۶

۲۔

۶۱ھ میں یزید کی بد اعمالیوں کی وجہ سے اہل حجاز نے حضرت عبداللہ بن زبیر کے ہاتھ پر جو رسول اللہ ﷺ کے پھوپھی زاد بھائی کے بیٹے تھے بیعت کی۔ حضرت ابوسعید خدریؓ بھی ان میں تھے۔ ۶۳ھ میں اہل یمن حرم رسول اللہ ﷺ نے علانیہ یزید سے منہج بیعت کر کے حضرت عبداللہ ابن حنظلہ الغسلی انصاری کے ہاتھ پر بیعت کی۔ لشکر شام سے مقابلہ پیش آیا۔ جس میں اہل مدینہ کو ہزیمت ہوئی اور حضرت عبداللہ نہایت جانبازی سے لڑ کر مارے گئے۔ اس وقت عجیب تشویش اور اضطراب کا عالم تھا۔ مدینہ کا گلی کو چہ خون سے لالہ زاد تھا۔ مکان لوٹے جا رہے تھے۔ عورتیں بے ناموس کی جا رہی تھیں اور وہ مقام جس کو رسول اللہ ﷺ نے مکہ کی طرح حرم فرمایا۔ اہل شام کے ہاتھوں قتل و غارت گری کا مرکز بنا ہوا تھا۔

صحابہ رضی اللہ عنہم سے یہ بے حرمتی دیکھی نہیں جاتی تھی۔ اس لئے حضرت ابوسعید خدریؓ پہاڑ کی ایک کھوہ میں چلے گئے تھے۔ لیکن یہاں بھی پناہ نہ تھی۔ ایک شامی بلائے بے درماں کی طرح پہنچ گیا اور اندر تلوار اٹھائی۔ انہوں نے بھی دھمکانے کی خاطر تلوار کھینچی وہ آگے بڑھا، حضرت ابوسعید خدریؓ نے یہ دیکھ کر تلوار رکھ دی اور یہ آیت پڑھی: ”لئن بسطت الی یدک لتقتلنی ما انا بباسط یدک الیک لاقتلک انی اخاف اللہ رب العلمین“ اگر تم مجھے مارنے کا ہاتھ بڑھاؤ گے تو میں تمہارے مارنے کو تیار نہ ہوں گا۔ کیونکہ میں خدائے رب العالمین کا خوف کرتا ہوں۔ شامی یہ سن کر پیچھے ہٹا اور کہا: خدا کے لئے بتائیے آپ کون ہیں؟ ابوسعید خدریؓ بولا: رسول اللہ ﷺ کے صحابی۔ کہا: ہاں۔ یہ سن کر غار سے نکل کر چلا گیا۔ (۱) غار سے مکان میں آئے تو یہاں عام دارو گیر تھی۔ شامی ابن دوحہ کے پاس پکڑے گئے اس نے یزید کی خلافت پر بیعت کی۔

حضرت عبداللہ بن عمر کو معلوم تھا۔ انہوں نے جا کر کہا: میں نے سنا ہے آپ نے دو امیروں کو بیعت کی ہے؟ فرمایا: ہاں، بیشتر ابن زبیر رضی اللہ عنہما سے کی تھی، پھر شامی پکڑ کر لے گئے اور یزید کی بیعت کی۔ ابن عمر نے کہا اسی کا خوف تھا۔ کہا: بھائی! کیا کرتا؟ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے کہ انسان کے شب و روز کسی امیر کی بیعت میں گزرنے چاہئیں۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا: لیکن میں دو امیروں کی بیعت پسند نہیں کرتا۔ وفات:

۶۴ھ میں جمعہ کے دن وفات پائی۔ بقیع میں دفن کئے گئے۔ اس وقت بہت سن تھے ہاتھوں میں رعشہ تھا۔ لوگوں نے عمر کا تخمینہ ۷۴ سال کیا ہے۔ لیکن علامہ ذہبی نے لکھا ہے کہ ۸۶ برس کی عمر تھی (۲) اور یہی صحیح ہے۔

اولاد:

دو بیویاں تھیں۔ ایک کا نام زینب بنت کعب بن عجزہ تھا، جو بعض کے نزدیک صحابیہ تھیں۔ دوسری کا نام ام عبداللہ بنت عبداللہ مشہور تھیں اور قبیلہ اوس کے خاندان معاویہ سے تھیں۔ اولاد کے نام یہ ہیں: ۱۔ عبدالرحمن، ۲۔ حمزہ، ۳۔ سعید

دو بیویاں تھیں۔ ایک کا نام زینب بنت کعب بن عجزہ تھا، جو بعض کے نزدیک صحابیہ تھیں۔ دوسری ام عبداللہ بنت عبداللہ مشہور تھیں اور قبیلہ اوس کے خاندان معاویہ سے تھیں۔ اولاد کے نام یہ ہیں: ۱۔ عبدالرحمن، ۲۔ حمزہ، ۳۔ سعید

حلیہ:

حلیہ یہ تھا: مونچھیں باریک کٹی ہوئی داڑھی میں زرد خضاب، حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ اپنے عہد کے سب سے بڑے فقیہ تھے۔ (۱)

علم و فضل:

قرآن مجید ایک قاری سے پڑھا تھا۔ انصار کے کئی حلقہ درس قائم تھے جن میں علمائے انصار درس دیتے تھے۔ حضرت ابوسعید کی طالب علمی کا ابتدائی زمانہ تھا۔ لوگوں کے پاس بدن کے کپڑے تک نہ تھے۔ ایک دوسرے کی آڑ میں چھپ چھپ کر بیٹھتے تھے۔ ایک روز رسول اللہ ﷺ تشریف لائے۔ اس وقت قاری قرأت کر رہا تھا۔ آپ ﷺ کو دیکھ کر خاموش ہو گیا۔ آپ ﷺ سب کے پاس بیٹھ گئے اور اشارہ کیا کہ لوگ دائرہ کی شکل میں بیٹھیں۔ چنانچہ سب حلقہ باندھ کر بیٹھ گئے۔ اس تمام جماعت میں صرف حضرت ابوسعید کو آنحضرت ﷺ پہچانتے تھے۔ (۲)

حدیث وفقہ رسول اللہ ﷺ اور صحابہ سے سیکھی تھی۔ خلفائے اربعہ اور حضرت زید بن ثابت سے روایتیں کیں۔ کثرت سے حدیثیں یاد تھیں۔ ان کی مرویات کی تعداد ۷۱۱ ہے۔ ان صحابہ اور ممتاز تابعین کے نام نامی جنہوں نے ان سے سماع حدیث کیا تھا یہ ہیں:

زید بن ثابت، عبد اللہ بن عباس، انس بن مالک، ابن عمر، ابن زبیر، جابر، ابو قتادہ، محمود بن لبیہ، ابو الطفیل، ابو امامہ بن سہل، سعید بن مسیب، طارق بن شہاب رضی اللہ عنہم، عطاء، مجاہد، ابو عثمان، مہندی، عبید بن عمیر، عیاض بن ابی سرح، بشر بن سعید، ابونصرہ، سعید بن سیرین، عبد اللہ بن محرز، ابوالتوکل ناجی وغیرہ۔ آپ کا حلقہ درس آدمیوں سے ہر وقت معمور رہتا تھا۔ جو لوگ کوئی خاص سوال کرنا چاہتے تو بہت دیر سے موقع ملتا۔ (۳) اوقات درس کے علاوہ بھی اگر کوئی شخص کچھ دریافت کرنا چاہتا تو جواب سے مشرف فرماتے۔ ایک مرتبہ حضرت ابن عباس نے اپنے بیٹے علی اور غلام عکرمہ کو بھیجا کہ ابوسعید رضی اللہ عنہ سے حدیث سن کر آؤ۔ اس وقت وہ باغ میں تھے۔ ان لوگوں کو دیکھ کر ان کے پاس آ کر بیٹھے اور حدیث بیان کی (۴) روایت حدیث کے ساتھ سماع کی نوعیت بھی ظاہر فرمادیتے تھے۔ عبد اللہ بن عمر نے کسی سے ایک حدیث سنی تھی۔ وہ ابوسعید سے راوی تھا۔ ابن عمر اس کو لے کر ان کے پاس گئے اور پوچھا: اس شخص نے فلاں حدیث آپ سے سنی ہے۔ کیا آپ نے رسول اللہ ﷺ سے یہ حدیث سنی تھی؟ فرمایا: ”بصیر عینی وسمع اذنی“ یعنی میری آنکھوں نے دیکھا اور کانوں نے سنا۔ (۵) ایک راوی قزعہ کو ایک حدیث بہت پسند آئی۔ انہوں نے بڑھ کر پوچھا کیا آپ نے رسول اللہ ﷺ سے اس کو سنا تھا۔ اس سوال پر حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ کو غصہ آ گیا۔ فرمایا: ”تو کیا میں بے سنے بیان کر رہا ہوں۔ ہاں میں نے سنا تھا۔ جس حدیث کے الفاظ پر اعتماد نہ ہوتا، اس کے بیان میں احتیاط کرتے تھے۔ ایک مرتبہ ایک حدیث روایت کی، لیکن رسول اللہ ﷺ کا نام نہیں لیا۔ ایک شخص نے پوچھا یہ رسول اللہ ﷺ سے روایت ہے؟ فرمایا میں بھی جانتا ہوں۔ (۶)

۱- ایضاً، ج ۳، ص ۷۸

۲- مسند احمد، ج ۳، ص ۶۳

۳- ایضاً، ج ۳، ص ۷۸

۴- ایضاً، ج ۳، ص ۷۸

۵- ایضاً، ج ۳، ص ۷۸

۶- ایضاً، ج ۳، ص ۷۸

## اخلاق وعادات:

نہایت حق گو تھے۔ فرمایا کرتے تھے میں نے رسول اللہ ﷺ کو حق گوئی کی تاکید کرتے سنا تھا۔ لیکن کاش ایسا نہ ہوتا۔ (۱) ایک مرتبہ حدیث کا جس میں حق گوئی کی تاکید تھی ذکر چھیڑا تو رو کر کہا کہ حدیث تو ضرور سنی، لیکن عمل بالکل نہ ہو سکا۔ (۲) امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے عہد میں بہت سی نئی باتیں پیدا ہو گئی تھیں۔ حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سفر کر کے ان کے پاس گئے اور تمام خرابیاں گوش گزار کیں۔ (۳)

ایک مرتبہ انہی سے انصار کے متعلق گفتگو ہوئی تو کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے ہم کو تکلیفوں پر صبر کا حکم دیا، امیر نے کہا تو صبر کیجئے۔ (۴) ایک مرتبہ مروان سے فضیلت صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کی حدیث بیان کی۔ وہ بولا جھوٹ بکتے ہو۔ زید بن ثابت اور رافع بن خدیج رضی اللہ عنہما بھی اس کے تحت پر بیٹھے تھے۔ ابوسعید رضی اللہ عنہ نے کہا ان سے پوچھو۔ لیکن یہ کیوں بتائیں گے۔ ایک کو صدقہ کی افسری سے معزول ہونے کا خوف ہوگا، دوسرے کو ڈر ہوگا کہ جنبش لب سے ریاست قوم چھنتی ہے۔ یہ سن کر مروان نے مارنے کو درہ اٹھایا۔ اس وقت دونوں بزرگوں نے ان کی تصدیق کی۔ (۵) اسی طرح مروان نے عید کے دن منبر نکلوایا اور نماز سے قبل خطبہ پڑھا۔ ایک شخص نے اٹھ کر ٹوکا کہ دونوں باتیں خلاف سنت ہیں۔ بولا کہ اگلا طریقہ متروک ہو چکا ہے۔ حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ نے فرمایا چاہے کچھ بھی ہو، مگر اس نے پورا فرض ادا کر دیا۔ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ جو شخص امر منکر دیکھے تو اس کو ہاتھ سے دفع کرنا چاہئے۔ اگر اس پر قدرت نہ ہو تو زبان سے اور یہ بھی نہیں تو کم از کم دل سے ضرور برا سمجھے۔ (۶) امر بالمعروف کے دلولہ کا یہ حال تھا کہ یہی مروان ایک مرتبہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ بیٹھا تھا کہ ایک جنازہ سامنے سے گذرا اس میں سعید بھی شریک تھے۔ دیکھا تو دونوں جنازے کے لئے نہیں اٹھے۔ فرمایا: اے امیر! جنازہ کے لئے اٹھ، کیونکہ رسول اللہ ﷺ اٹھا کرتے تھے۔ یہ سن کر مروان کھڑا ہو گیا۔ (۷)

جب مصعب زبیر مدینہ کے حاکم مقرر ہوئے تو عید الفطر میں دریافت فرمایا کہ نماز اور خطبہ میں آنحضرت ﷺ کا عمل کیا تھا؟ فرمایا: خطبہ سے قبل نماز پڑھاتے تھے۔ چنانچہ مصعب نے اس دن اسی قول پر عمل کیا۔ (۸)

ایک مرتبہ ایک شہر بن حوشب کو سفر طور کا خیال دامن گیر ہوا۔ وہ ملاقات کو آئے۔ ابوسعید رضی اللہ عنہ نے ان سے کہا: تین مسجدوں کے علاوہ (اور کسی مقدس مقام کے لئے) شدر حال کی ممانعت ہے۔ (۹)

حضرت ابن ابی صعصہ مازنی کو جنگل پسند تھا۔ ان کو ہدایت کی کہ وہاں زور سے اذان دیا کریں کہ تمام جنگل نعرہ تکبیر سے گونج اٹھے۔ (۱۰)

نبی عن المنکر کی یہ کیفیت تھی کہ ان کی بہن متواتر بغیر کچھ کھائے پئے روزے رکھتی تھیں۔ آنحضرت ﷺ نے ایسے روزوں کی ممانعت فرمائی ہے۔ حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ ان کو ہمیشہ منع کرتے تھے۔ (۱۱)

۲۔ ایضاً، ص ۸۹

۳۔ ایضاً، ص ۸۴

۲۔ ایضاً، ص ۶۱، ص ۷۱

۱۔ مسند احمد، ج ۳، ص ۵

۸۔ ایضاً، ص ۹

۷۔ ایضاً، ص ۹۷، ۹۸

۶۔ مسند احمد، ج ۳، ص ۱۰

۵۔ ایضاً، ص ۲۳

۱۱۔ ایضاً، ص ۹۵

۱۰۔ ایضاً، ص ۳۵

۹۔ ایضاً، ص ۹۳



سنت کے پورے متبع تھے۔ حضرت ابو ہریرہ ایک مسجد میں نماز پڑھایا کرتے تھے۔ وہ ایک مرتبہ بیمار ہو گئے یا کسی سبب سے نہ آ سکے تو ابو سعید خدری نے امامت کی۔ ان کے طریقہ نماز سے لوگوں نے اختلاف کیا۔ انہوں نے منبر کے پاس کھڑے ہو کر کہا ”میں نے جس طرح رسول اللہ ﷺ کو نماز پڑھتے دیکھا ہے اسی طرح پڑھائی ہے۔ باقی تمہاری کیا مخالفت کی تو اس کی مجھے بالکل پرواہ نہیں۔ (۱)

مزاج میں بردباری اور تحمل تھا۔ ایک مرتبہ پاؤں میں درد ہوا، پیر پر پیر رکھے لیٹے تھے کہ آپ کے بھائی نے آ کر اسی پاؤں پر ہاتھ مارا، جس سے درد بڑھ گیا۔ انہوں نے نہایت نرم لہجے میں کہا: تم نے مجھے تکلیف پہنچائی جانتے تھے کہ درد ہے؟ جواب ملا: ہاں! لیکن رسول اللہ ﷺ نے اسی طرح لیٹنے سے ممانعت فرمائی ہے۔ (۲)

مگر ناحق باتوں پر غصہ آ جاتا تھا۔ ایک مرتبہ حج پر جا رہے تھے ایک درخت کے نیچے قیام ہوا۔ ابن صیاد بھی جس کے دجال ہونے میں شبہ تھا۔ اسی درخت کے نیچے ٹھہرا تھا۔ ان کو برا معلوم ہوا۔ لیکن خاموش رہے۔ اس نے خود چھیڑ کر اپنی مظلومیت کی داستان سنائی۔ ان کو رحم آ گیا۔ مگر جب اس نے ایک خلاف واقعہ دعویٰ کیا تو بگڑ گیا: تبارک سائر الیوم۔ (۳)

سادگی اور بے تکلفی فطرت ثانیہ تھی۔ ایک جنازہ میں بلائے گئے سب سے اخیر میں پہنچے۔ لوگ بیٹھ چکے تھے ان کو دیکھ کر اٹھے اور جگہ خالی کر دی۔ فرمایا یہ مناسب نہیں، انسان کو کشادہ جگہ میں بیٹھنا چاہیے۔ چنانچہ سب سے الگ کھلی جگہ پر جا کر بیٹھے۔ (۴)

حضرت ابو سلمہ سے یارانہ تھا۔ ایک مرتبہ انہوں نے آواز دی۔ یہ لو چادر اوڑھے نکل آئے۔ ابو سلمہ نے کہا ذرا باغ تک چلے، آپ سے کچھ باتیں کرنی ہیں۔ چنانچہ ساتھ ہو لیے۔ (۵) اس واقع میں یہ بات لحاظ کے قابل ہے کہ ابو سلمہ تابعی اور وہ صحابی ہیں۔ اس کے ماسوا ابو سلمہ کو تلمذی بھی حاصل ہے۔ یتیموں کی پرورش بھی کرتے تھے۔ لیث اور سلیمان بن عمرو بن عبد القنوار انہی کے تربیت یافتہ تھے۔ (۶)

ہاتھ میں چھڑی لیتے تھے۔ پتلی چھڑیاں زیادہ پسند تھیں۔ کھجور کی شاخیں لاتے اور ان کو سیدھا کر کے چھڑی بناتے تھے۔ یہ بھی رسول اللہ ﷺ کا اتباع تھی۔ (۷) (۸)

## ۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح ہے۔ امام مسلم نے اسے روایت کیا ہے۔

## ۵۔ خصوصیات سند:

☆ یہ روایت خماسیات امام نسائی میں سے ہے۔

☆ خماسیات کے اعتبار سے ستاسویں (۸۷) حدیث مبارکہ ہے۔

۱۔ مسند احمد، ج ۳، ص ۱۸ ۲۔ ایضاً ۳۔ ایضاً، ص ۲۳ ۴۔ ایضاً، ص ۱۸

۵۔ ایضاً، ص ۶۰ ۶۔ ایضاً، ص ۳۳ ۷۔ ایضاً، ص ۶۵ ۸۔ سیر الصحابہ، ج ۳، ص ۱۸۵-۱۹۲

- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ اجل ہیں۔
- ☆ سند کے تمام رواۃ سے آئمہ صحاح ستہ روایت کرتے ہیں؛ البتہ حضرت حسین بن حریش سے امام ابن ماجہ روایت نہیں کرتے ہیں۔
- ☆ سند کے پہلے راوی مروزی دوسرے کئی تیسرے اور چوتھے بصری اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ انصاری مدنی ہیں۔
- ☆ حضرت ابوسعید خدری مکثرین سبعہ رواۃ کہ صحابہ میں سے تھے۔ آپ سے ایک ہزار ایک سو ستر احادیث مروی ہیں۔
- ☆ جن میں سے تینتالیس احادیث متفق علیہ ہیں جبکہ چھبیس میں امام بخاری اور باون میں امام مسلم منفرد ہیں۔
- ☆ سند میں الفاظ روایت ”اخبرنا“ ایک ایک دفعہ اور ”عنہ“ چار دفعہ استعمال ہوا ہے۔

## ۶۔ لغات:

اذا اراد:	جب وہ قصد کرے۔ جب وہ چاہے۔
احدکم:	تم میں سے کوئی، کوئی ایک۔
ان يعود:	لوٹنا دوبارہ جانا۔
توضاً:	وہ وضو کرے۔

## ۷۔ مسائل ونصائح:

تقدم: ۲۶۳

## ۸۔ خلاصہ:

ایضاً

## بَابُ اِتِّكَانِ النِّسَاءِ قَبْلَ اِحْدَاثِ الْغُسْلِ باب ۱۰۷: کئی بیویوں سے مباشرت کے بعد ایک ہی غسل کرنا

اگر ایک سے زائد بیویوں سے ہم بستری کرنی ہو تو علیحدہ علیحدہ غسل کرنے کی ضرورت نہیں۔ بلکہ آخر میں ایک ہی غسل کرنا کافی ہے۔ البتہ ہر جماعت کے بعد وضو کر لینا مستحب ہے۔ اس باب میں اسی امر کا بیان ہے۔ اس باب میں امام نسائی نے دو احادیث بیان کی ہیں۔ اپنے موقف پر استدلال کیا ہے۔ پچھلے باب میں دوبارہ جامع سے قبل وضو کرنے کا بیان تھا اور اس باب میں متعدد دوبارہ جماع کے بعد آخر میں ایک ہی دفعہ غسل کرنے کا بیان ہے۔

۲۶۳۔ أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَيَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ  
وَاللَّفْظُ لِإِسْحَاقَ قَالَ: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ  
حُمَيْدِ الطَّوِيلِ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَافَ عَلَى نِسَائِهِ فِي لَيْلَةٍ بَغْسَلٍ وَاحِدٍ

۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ سے متعدد ازواج سے ہم بستری کرنا اور آخر میں ایک ہی دفعہ غسل کرنا واضح ہے۔

۲۔ اطراف:

ابوداؤد: ۲۱۸، احمد: ۱۱۹۴۶، السنن الکبریٰ: ۲۵۹، تحفۃ الاشراف: ۵۶۸

۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں پانچ راوی ہیں۔ ان سب کے حالات کی تفصیل گزر چکی ہے۔

۱۔ اسحاق بن ابراہیم: راجع: ۱۲۸ ۲۔ یعقوب بن ابراہیم: راجع: ۲۲

۳۔ اسماعیل بن ابراہیم: راجع: ۱۷۱ ۴۔ حمید الطویل: راجع: ۱۰۸

۵۔ انس بن مالک رضی اللہ عنہ: راجع: ۱۳۱

۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح ہے۔ اس کے شواہد بخاری و مسلم میں ہے۔

۵۔ خصوصیات سند:

☆ یہ روایت رباعیات امام نسائی میں سے ہے۔

☆ رباعیات کے اعتبار سے یہ بارہویں حدیث مبارکہ ہے۔

☆ رباعیات امام نسائی کی اعلیٰ ترین سند ہے۔

☆ سند کے تمام راوی ثقہ اجل ہیں۔

☆ سند کے تمام راویوں سے آئمہ صحاح ستہ روایت کرتے ہیں۔

☆ امام نسائی کے شیخ حضرت یعقوب بن ابراہیم آئمہ صحاح ستہ کے استاد ہیں جن سے تمام بلا واسطہ روایت کرتے ہیں۔

☆ واللفظ لاسحاق سے مراد یہ ہے کہ حدیث کے متن کے الفاظ شیخ اسحاق بن ابراہیم کے ہیں۔

☆ اس سے یہ بھی مستفاد ہوتا ہے کہ دونوں شیوخ کے الفاظ میں فرق ہے مگر مفہوم ایک ہی ہے۔ اور حضرت یعقوب بن ابراہیم

نے روایت بالمعنی بیان کی ہیں۔

☆ حضرت حمید کے لقب طویل کی علماء نے دو وجہ بیان کی ہیں:

۱۔ حمید نام کا کوئی شخص آپ کا پڑوسی تھا اور اس کا لقب قیصر تھا اس لیے پہچان کے لیے آپ کا لقب طویل ہے۔

۲۔ آپ کے ہاتھ لمبے تھے۔ اس وجہ سے طویل کے لقب سے مشہور ہوئے۔

☆ سند کے پہلے راوی مروزی دوسرے راوی بغدادی اور باقی بصری ہیں۔ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ مکثرین سبعہ رواۃ میں

سے ہیں۔ آپ سے دو ہزار دو سو چھیالیس احادیث مبارکہ مروی ہیں۔ آپ شہر بصرہ میں سب سے آخر میں وفات پانے والے صحابی ہیں۔

☆ سند میں الفاظ روایت خبرنا حد ثنا ایک ایک دفعہ اور عنعنہ دو دفعہ استعمال ہوا ہے۔

### ۶۔ لغات:

طاف: آپ جاتے۔ مراد ہے ہم بستی فرماتے۔

نساء: اپنی بیویاں اپنی ازواج

لیلة: ایک رات۔

غسل واحد: ایک دفعہ غسل ایک دفعہ نہانا۔

☆ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں: آقا کریم رضی اللہ عنہ تمام بیویوں سے حقوق ادا کر کے ایک غسل فرماتے تھے۔

۲۶۴۔ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدٍ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ قَالَ: أَنْبَأَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَطُوفُ عَلَى نِسَائِهِ فِي غُسْلٍ وَاحِدٍ

### ۱۔ مطابقت:

☆ حدیث مبارکہ میں تمام ازواج سے مجامعت کر کے ایک ہی دفعہ آخر میں غسل کرنے کا بیان ہے۔

### ۲۔ اطراف:

☆ ترمذی: ۱۴۰، ابن ماجہ: ۵۸۸، احمد: ۱۲۹۲۴، السنن الکبریٰ: ۲۶۰

### ۳۔ تعارف رجال:

☆ اس روایت کی سند میں پانچ راوی ہیں۔ ان سب کی سرگزشت حیات سپرد قلم کی جا چکی ہے۔

۱۔ محمد بن عبید: راجع: ۲۲۶ ۲۔ عبد اللہ بن مبارک: راجع: ۲۲۹

۳۔ معمر:

راجع: ۱۶۱

۴۔ قتادہ:

راجع: ۱۳۹

۵۔ انس بن مالک رضی اللہ عنہ:

راجع: ۱۳۱

۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح ہے۔

۵۔ خصوصیات سند:

- ☆ یہ روایت خماسیات امام نسائی میں سے ہے۔
- ☆ خماسیات کے اعتبار سے اٹھاسویں (۸۸) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ یہ سند پچھلی سند سے نازل ہے کیونکہ اس کے چار راوی ہیں اور یہ پانچ رواۃ پر مشتمل ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں۔ تمام راویوں سے آئمہ صحاح ستہ روایت کرتے ہیں۔
- ☆ البتہ حضرت ابو جعفر نخاس سے امام بخاری، مسلم اور ابن ماجہ روایت نہیں کرتے۔
- ☆ سند کے پہلے راوی کوئی دوسرے مروزی اور باقی سارے بصری ہیں۔
- ☆ سند میں الفاظ روایت اخیرنا اور عنعنہ دو دفعہ جبکہ حدیث ایک دفعہ استعمال ہوا ہے۔

۶۔ لغات:

کان يطوف: آپ جاتے آپ مباشرت کرتے تھے۔

۷۔ مسائل ونصائح:

مذکورہ بالا حدیث مبارکہ حضور نبی کریم ﷺ کی ذات بابرکات کے حوالہ سے بہت معرکتہ الاراء ہیں۔ اس لیے دوبارہ جماع سے قبل وضو کے مستحب ہونے، تعداد ازواج، امہات المؤمنین رضوان اللہ علیہن کا تعارف، ازواج النبی کی تعداد، بیک وقت تعداد باندیوں کی تعداد، حدیث مذکور واقعہ کے زمانے کا تعین اور دیگر متعلقہ مسائل پر تفصیل سے بحث ہوگی۔

دوبارہ جماع سے پہلے وضو کرنا مستحب ہے واجب نہیں:

علامہ غلام رسول سعیدی صاحب رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں

ہم نے ایک اور باب میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ جماع کرتے تھے پھر دوبارہ جماع کرتے تھے اور وضو نہیں فرماتے تھے۔ (۱)

اور یہ حدیث ہمارے نزدیک دوبارہ جماع کرنے سے پہلے وضو کرنے کے وجوب کے حکم کے لیے ناسخ ہے اور اس کا استحباب باقی ہے۔ (۲)

۱۔ شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۱۲۷ منتخب الافکار ج ۱ ص ۹۴ ۲۔ شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۱۲۷ منتخب الافکار فی تنقیح مہانی الاخبار ج ۱ ص ۹۴

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ نبی کریم ﷺ ہر بار جماع سے پہلے غسل کرتے تھے:

حضرت ابورافع بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ایک دن اپنی تمام ازواج کے پاس جاتے اور اس کے پاس بھی غسل کرتے اور اس کے پاس بھی غسل کرتے۔ آپ سے کہا گیا: یا رسول اللہ ﷺ! اگر آپ ایک ہی بار غسل کر لیتے! آپ نے فرمایا: یہ زیادہ سہرا اور زیادہ طاہر اور زیادہ پاکیزہ ہے۔ (۱)

اس حدیث میں یہ بیان ہے کہ آپ کا یہ عمل بطور وجوب نہیں تھا بلکہ بطور استحباب تھا۔ اس کی دلیل یہ حدیث مبارکہ ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک ہی غسل کے ساتھ اپنی تمام ازواج کے ساتھ جماع کیا۔ (۲) حافظ علامہ بدرالدین بن محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس حدیث سے یہ مستفاد ہوتا ہے کہ جب انسان کو قدرت ہو تو کثرت جماع مکروہ نہیں ہے اور متعدد بار جماع کرنے کے بعد ایک بار غسل کرنا کافی ہے۔ اور اس میں یہ اشارہ ہے کہ دوبارہ جماع کے درمیان وضو کرنا واجب نہیں۔ اور اس کے متعلق جو حکم دیا گیا ہے وہ منسوخ ہے۔ (۳) حافظ ابن حجر عسقلانی نے لکھا ہے:

حافظ ابن عبد البر مالکی نے کہا ہے کہ جنبی کے لیے سونے سے پہلے وضو کرنے کا حکم جمہور کے نزدیک مستحب ہے امام شافعی نے اس کو واجب نہیں کہا اور نہ ان کے اصحاب اس حکم کے وجوب کو پہچانتے ہیں۔ (۴)

نبی کریم ﷺ کی وفات کے وقت آپ کی ازواج کی تعداد اور ان کے اسماء:

حافظ علامہ بدرالدین بن محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ایک ہی غسل کے ساتھ اپنی تمام ازواج کے ساتھ جماع کیا:

اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ جب نبی کریم ﷺ فوت ہوئے اس وقت آپ کی ازواج کی تعداد نو (۹) تھی اور وہ یہ ہیں:

- (۱) حضرت عائشہ بنت ابی بکر الصدیق تیمیہ (۲) حضرت حفصہ بنت عمر بن الخطاب العدویہ (۳) حضرت ام حبیبہ بنت ابی سفیان صحر بن حرب الامویہ (۴) حضرت زین بنت جحش الاسدیہ (۵) حضرت ام سلمہ ہند بنت ابی امیہ المخزومیہ (۶) حضرت میمونہ بنت الحارث الہذلیہ (۷) حضرت سودہ بنت زمعہ العامریہ (۸) حضرت جویریہ بنت الحارث بن ابی ضرار المصطلقیہ (۹) حضرت صفیہ بنت حی بن اخطب القرنیہ الاسرائیلیہ البہارونیہ رضی اللہ عنہن۔ (۵)

۱۔ شرح معانی الآثار ۲۵: سنن ابی داؤد: ۲۱۹، سنن ابن ماجہ: ۵۹۰، مسند احمد: ج ۲، ص ۸-۱۰: ۳۹۱

۲۔ شرح معانی الآثار: ۶۷: صحیح مسلم: ۳۰۹، سنن ابی داؤد: ۲۱۸، سنن ترمذی: ۱۳۰، سنن ابن ماجہ: ۵۲۸، مسند احمد: ج ۱، ص ۱۸۹-۲۲۵

۳۔ منتخب الافکار فی تصحیح الاخبار: ج ۱، ص ۸۰۰۔ ۴۔ فتح الباری: ج ۱، ص ۸۱۰، نعمۃ الباری: ج ۱، ص ۶۹۔ ۵۔ نعمۃ الباری: ج ۱، ص ۴۵



حدیث انس بن مالک رضی اللہ عنہ پر اعتراض کے جوابات:

ڈاکٹر محمد اکرم ورک لکھتے ہیں:

انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی تمام ازواج کے پاس رات اور دن کی ایک ہی ساعت میں دورہ کر لیتے تھے۔ اور وہ گیارہ تھیں۔ قتادہ کہتے ہیں کہ میں نے انس رضی اللہ عنہ سے کہا: کیا آپ اس کی طاقت رکھتے تھے؟ وہ بولے کہ ہم آپس میں باتیں کیا کرتے تھے کہ آپ کو تیس مردوں کی طاقت دی گئی ہے۔ سعید نے قتادہ سے نقل کیا ہے کہ انس رضی اللہ عنہم نے نو بیبیاں بیان کیں۔

اس حدیث پر متعدد پہلوؤں سے شدید اعتراضات کیے جاتے ہیں۔ مثلاً:

گیارہ بیویوں سے ایک ہی وقت میں مباشرت کیسے ممکن ہے؟ آپ بہر حال ایک بشر ہی تھے۔ اس لیے یہ حدیث عقل کے خلاف ہے۔ اس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت کا جو نقشہ سامنے آتا ہے وہ سخت قابل اعتراض ہے۔

آپ کے نکاح میں بیک وقت گیارہ ازواج کبھی بھی نہیں رہیں۔ اس لفظ سے یہ حدیث تاریخی غلط بیانی پر مبنی ہے۔

شبیر احمد ازہر میرٹھی (م ۲۰۰۵ء) اس حدیث پر ایک اور پہلو سے درایتی اعتراض کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”اس پر یہ بجا سوال وارد ہوتا ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کو اس کا علم کیسے ہوا؟ یہ واقعہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کا چشم دید تو نہیں ہو سکتا۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے خادم تھے۔ کم سن تھے۔ دن میں خدمت کرتے رات کو اپنی والدہ ام سلیم اور سوتیلے باپ ابو طلحہ انصاری کے یہاں رہتے تھے جیسے بچے اپنے گھر رہا کرتے تھے۔ پوری مدت خدمت میں جو تقریباً دس سال تھی حضرت انس رضی اللہ عنہ نے ایک رات بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے یہاں بسر نہیں کی۔ لاحالہ اگر انس رضی اللہ عنہ کے علم میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ واقعہ آیا تھا تو کسی نے اسے سنا ہو گا۔ مگر کس سے؟ کیا خود حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے؟ نہیں ہرگز نہیں۔ اس کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا کہ آپ نے انس رضی اللہ عنہ جیسے ایک نو عمر لڑکے کو اپنی شب باشی کا ایسا واقعہ سنایا ہو۔ یا ازواج مطہرات میں سے ہی کسی نے انس کو یہ بتا دیا ہو؟ نہیں ہرگز نہیں۔ یہ بھی قطعاً ممکن نہیں۔ اور ناقابل تصور چیز ہے۔ یا ام سلیم والدہ انس کو کسی ام المؤمنین سے یہ بات معلوم ہوئی ہو اور موصوفہ نے اپنے فرزند یعنی انس رضی اللہ عنہ کو بتا دیا ہو۔ واللہ یہ بھی محال ہے۔ کوئی ماں اپنے بیٹے سے اس طرح کی بات نہیں کر سکتی۔ پس حضرت انس رضی اللہ عنہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق اس واقع کا علم ہونے کی قطعاً کوئی صورت نہ تھی۔ اور حضرت انس رضی اللہ عنہ کے متعلق یہ خیال بھی نہیں کیا جاسکتا کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق ایسی بات جزم و یقین کے ساتھ کہی ہو۔ جس کا انہیں کوئی علم نہ تھا۔ اس لیے میں یقین کے ساتھ کہتا ہوں کہ حضرت انس نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق یہ قصہ بیان نہیں کیا۔

توضیحات:

ذیل میں ہم مذکورہ تمام اشکالات کا الگ الگ جائزہ لیں گے۔

جہاں تک پہلے اشکال کا تعلق ہے کہ ایک رات میں کوئی بھی انسان اپنی بیویوں سے ہم بستری کی طاقت نہیں رکھتا تو اس کا جواب خود حدیث مبارکہ کے متن میں ہی موجود ہے:

قماہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں:

میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے کہا: کیا آپ ان سب کی طاقت رکھتے تھے؟ وہ بولے کہ ہم کہا کرتے تھے کہ آپ کو تیس مردوں کی طاقت دی تھی۔

حضرت انس نے یہ بات کہہ کر درحقیقت قماہ کو یہ تعلیم دی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عام انسانوں پر قیاس کرنا درست نہیں۔ کیونکہ آپ روحانی، جسمانی، ظاہری اور باطنی تمام قوتوں میں دوسرے انسانوں پر فائق تھے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو غیر معمولی جسمانی اور روحانی قوت عطا فرمائی تھی۔ اور آپ عام انسانوں سے کہیں بڑھ کر طاقت ور تھے۔ دراصل اللہ تعالیٰ اپنے انبیاء کرام کو جس طرح روحانی قوت میں خاص فضیلت عطا فرماتا ہے اسی طرح وہ جسمانی قوت میں بھی عام لوگوں سے ممتاز ہوتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طاقت ور قوت کے بہت سے شواہد کتب سیرت میں ملتے ہیں۔ آپ کی جسمانی طاقت کا عالم یہ تھا کہ اپنے دور کا طاقت ور پہلوان رکانہ آپ کے مقابلے میں خاک چاٹنے پر مجبور ہو گیا۔ اسی طرح غزوہ احزاب میں خندق کی کھدائی کے دوران جب ایک ناقابل تسخیر چٹان سامنے آگئی تو آپ کے ایک ہی وار سے پاش پاش ہو گئی۔ حالانکہ اس چٹان کو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا جم غفیر توڑنے سے عاجز آ گیا تھا۔

آپ کی جسمانی صحت تریسٹھ برس کی عمر میں بھی قابل رشک تھی۔ اور جب آپ کا وصال ہوا تو ریش مبارک کے صرف چند بال ہی سفید ہوئے تھے۔

آپ سحری یا افطاری کے وقت کچھ کھائے بغیر مسلسل کئی کئی دن تک روزے سے رہتے تھے۔ اور جب آپ کی پیروی میں صحابہ کرام نے بھی ایسا کرنے کی کوشش کی تو آپ نے یہ کہہ کر منع فرمادیا کہ:

تم میں سے کون مجھ جیسا ہے؟ مجھے تو میرا رب کھلاتا پلاتا ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ آپ کو روحانی اور جسمانی قوت اور طاقت کے اعتبار سے عام انسانوں پر قیاس کرنا درست نہیں۔ ابن حجر نے اسی پہلو کو واضح کرتے ہوئے لکھا ہے کہ غیر معمولی جسمانی طاقت انبیاء کرام کی خصوصیات میں ہے۔ جیسا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے ایک شب میں اپنی ساٹھ یا ستر بیویوں سے مفارقت کی تھی۔ جبکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں یہ خصوصیت اس پہلو سے زیادہ نمایاں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کی عبادت اور دیگر مشغولیات اور مصروفیات کی کثرت کے ساتھ زیادہ کھاتے پیتے بھی نہیں تھے۔

دوسرے نکتے سے متعلق ہماری گزارش یہ ہے کہ اگرچہ ایک ہی رات میں باری باری تمام بیویوں کے پاس جانے اور ان سے ہم بستری کرنے سے بظاہر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی شخصیت کے متعلق ایک نامناسب تاثر پیدا ہوتا ہے لیکن یہ اشکال دور ہو جاتا ہے اگر یہ بات سامنے رکھی جائے کہ آپ ایسا جنسی تلمذ کے لیے نہیں بلکہ بعض مواقع پر کسی خاص ضرورت اور حکمت کے تحت کرتے تھے۔ اور اس میں

درحقیقت آپ کی اپنی نہیں بلکہ ازواج مطہرات کے حقوق اور جذبات کی رعایت اور ان کے مابین عدل و انصاف ملحوظ ہوتا تھا۔

یہ بات معلوم ہے کہ نبی کریم ﷺ نے اپنی ازواج کے پاس رات گزارنے کے لیے باریاں مقرر کر رکھی تھیں۔ اور آپ اپنی ہر زوجہ کے پاس ایک دن اور ایک رات گزارا کرتے تھے۔ ظاہر ہے کہ ایک دوسرے کی قلبی کیفیات اور خواہشات و ضروریات کو میاں بیوی ہی بہت سمجھ سکتے ہیں۔ اس لیے یہ بات کسی طرح بھی بعید از امکان نہیں کہ کسی موقع پر نبی کریم ﷺ مقررہ باری کے لحاظ سے تو کسی ایک زوجہ محترمہ کے پاس مقیم ہوں، لیکن اسی رات آپ کسی خانگی یا شخصی مصلحت کے تحت کسی دوسری زوجہ سے مقاربت کی ضرورت بھی محسوس فرمائی ہو۔ اب چونکہ اس زوجہ کا حق زوجیت آپ نے اس کی مقررہ باری سے ہٹ کر ادا فرمایا۔ اس لیے عدل اور دیگر ازواج کی دلداری کے پہلو سے آپ نے یہ مناسب سمجھا کہ اسی رات باقی تمام ازواج کا حق زوجیت بھی ادا کیا جائے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ کی زیر بحث روایت میں یہ پہلو بیان نہیں ہوا کہ آپ ایک ہی رات میں تمام ازواج کے ساتھ مقاربت کن خاص مواقع پر کیا کرتے تھے۔ لیکن بعض دوسری روایات سے اندازہ ہوتا ہے کہ یہ طریقہ آپ عام طور پر کسی لمبے سفر پر روانگی سے پہلے اختیار فرماتے تھے۔ مثال کے طور پر ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں:

كنت اطيب رسول الله ثم يطوف على نسائه ثم يصبغ محرما ينضغ طيبا۔

یعنی میں نبی کریم ﷺ کو خوشبو لگاتی تھی پھر آپ ﷺ اپنی ازواج کے پاس دورہ کرتے تھے۔ پھر اگلی صبح اسی کیفیت میں احرام باندھ لیتے تھے کہ آپ کے جسم سے خوشبو اٹھ رہی ہوتی تھی۔

یہاں ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا عمرہ یا حج کے لیے روانگی کے وقت نبی کریم ﷺ کا معمول بیان کر رہی ہیں۔ کہ جس دن آپ کو سفر پر روانہ ہونا ہوتا تھا اس سے پہلی رات کو آپ ﷺ سب ازواج مطہرات کے پاس جاتے تھے اور ان سے مقاربت کیا کرتے تھے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس زمانے کے ذرائع و وسائل کے لحاظ سے دور دراز کے سفر میں کئی دن لگ جاتے تھے۔ ظاہر ہے کہ سفر میں ساری ازواج کو ساتھ نہیں لے جایا جاسکتا تھا۔ چنانچہ آپ کا معمول یہ تھا کہ سفر کے موقع پر آپ ازواج کے مابین قرعہ ڈال کر اس کا فیصلہ فرمایا کرتے تھے کہ اس سفر میں کون سی زوجہ آپ کے ساتھ جائے گی۔

ایسے موقع پر آپ ایک تو سفر کی طویل مدت کے پیش نظر اور دوسرے اس بات کو سامنے رکھتے ہوئے کہ آپ صرف ایک زوجہ کو ساتھ لے کر جا رہے ہیں جبکہ دوسری ازواج اتنے دن تک آپ کی رفاقت اور صحبت سے محروم رہیں گی ان سب کی دل داری کے لیے ایک ہی رات میں سب کے ساتھ مقاربت فرمایا کرتے تھے۔

اس پس منظر کو سامنے رکھا جائے تو ہمارے خیال میں زیر بحث روایت رسول اکرم ﷺ کی شخصیت کی کوئی منفی تصویر سامنے نہیں آتی۔ بلکہ اس کے برعکس آپ ﷺ کے عدل و انصاف اپنی ازواج کی دلداری اور ان کے جذبات و احساسات کی رعایت کا پہلو ابھر کر سامنے آتا ہے۔

رہا یہ نکتہ کہ ازواج مطہرات کی صحیح تعداد کیا تھی؟ تو بخاری میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما اور حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایات سے یہ

معلوم ہوتا ہے کہ بوقت وصال آپ کی ازواج کی تعداد نو تھی۔ کیونکہ حضرت خدیجۃ الکبریٰ رضی اللہ عنہا ۱۰ نبوی میں اور زینب بنت خدیجہ ۳ ہجری میں آپ کی حیات مبارکہ ہی میں وصال کر چکی تھیں۔ باقی ازواج کے نام یہ ہیں:

- (۱) حضرت سودہ بنت زمعہ
- (۲) حضرت عائشہ بنت ابی بکر
- (۳) حضرت حفصہ بنت عمر
- (۴) حضرت ام سلمہ بنت ابی امیہ سہیل
- (۵) حضرت زینب بنت جحش
- (۶) حضرت جویریہ بنت حارث بن ضرار
- (۷) حضرت ام حبیبہ بنت ابی سفیان
- (۸) حضرت میمونہ بنت حارث
- (۹) حضرت صفیہ بنت حی بن اخطب رضی اللہ عنہا

علامہ ابن حجر لکھتے ہیں کہ ایک وقت میں آپ کے نکاح میں نو سے زیادہ ازواج جمع نہیں ہوئیں۔ ہاں ازواج مطہرات کے علاوہ دو کنیریں یعنی ماریہ مصریہ اور ریحانہ آپ کی ملک میں رہیں ہیں۔ اور ممکن ہے کہ راوی نے ازواج مطہرات کے ساتھ ان دونوں کو بھی شامل کر کے مجازاً سب کو گیارہ بیویوں سے تعبیر کر دیا ہو۔

زیر بحث حدیث پر آخری اشکال یہ ہے کہ آخر حضرت انس رضی اللہ عنہ کو یہ کیسے معلوم ہوا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ہی رات میں اپنی تمام ازواج کے ساتھ ہم بستری کی ہے؟

غور کرنے سے واضح ہوتا ہے کہ اس اشکال میں زیادہ وزن نہیں اس لیے کہ یہ بات صرف حضرت انس رضی اللہ عنہ نے نہیں بلکہ جیسا کہ اوپر گزرا ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بھی بیان کیا ہے۔ اس کے علاوہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے غلام ابورافع سے روایت ہے کہ ایک موقع پر آپ نے ایک ہی رات میں تمام بیویوں کے ساتھ جماعت کی اور ہر زوجہ محترمہ کے پاس الگ الگ غسل کیا اور پھر ابورافع کے پوچھنے پر فرمایا کہ الگ الگ غسل کرنے کا طریقہ زیادہ پاکیزہ اور صاف ستھرا ہے۔

عین ممکن ہے کہ حضرت انس نے ان حضرات سے یہ روایت سنی ہوں اور انہیں آگے بیان کر دیا ہو۔ ویسے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج الگ الگ حجروں میں قیام پذیر تھیں۔ اور اگر یہ فرض کیا جائے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خادم تھے رات کے وقت مسجد نبوی میں موجود تھے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے باری باری سب ازواج کے پاس جانے سے بے خبر نہیں رہ سکتے تھے۔ (۱)

ایک رات میں تمام ازواج سے مقاربت کی وجہ اور زمانہ کا تعین:

نبی جو ایک ہی رات میں تمام ازواج کے پاس گئے اس کی وجہ حسب ذیل ہیں:

(۱) آپ پر ازواج کی باریاں مقرر کرنا واجب نہیں تھا۔ اسی وجہ سے جب آپ سفر پر جاتے تو قرعہ اندازی کر کے کسی زوجہ کو ساتھ لے جاتے تھے۔ ورنہ جس کی باری ہوتی تھی اس کو ساتھ لے جاتے۔

(۲) ابو عبید نے کہا:

یہ ہو سکتا ہے کہ آپ نے ازواج مطہرات سے اجازت حاصل کر لی ہو۔ جیسا کہ آپ نے بیماری کے ایام حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے گھر گزارنے کے لیے باقی ازواج سے اجازت حاصل کر لی تھی۔

(۳) مہلب نے کہا کہ ہو سکتا ہے کہ جس دن تمام ازواج کی باریاں ختم ہو گئی تھیں اس دن آپ تمام ازواج کے پاس گئے ہوں۔ اور اس دن کے بعد سے آپ نے ازسرنو ازواج مطہرات کی باریاں مقرر فرمادی ہوں۔ (۱)

باب ما جاء فی الرجل يطوف علی نسائه یغسل واحد

”کان يطوف علی علی نسائه یغسل واحد

اس بات پر فقہاء کا اجماع ہے کہ جماعین کے درمیان غسل ضروری نہیں۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل اسی بیان جواز کے لیے تھا۔ ورنہ آپ کا عام معمول یہ نہیں تھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول سنن ابی داؤد میں حضرت ابو رافع کی حدیث میں منقول ہے۔

”ان النبی وطف ذات یوم علی نسائه یغتسل عند هذه وعند هذه قالت قلت له یا رسول اللہ ﷺ الا تجعله غسلاً واحداً؟ فقال هذا ازکی واطیب واطهر“  
اس سے معلوم ہوا کہ ہر بار غسل کرنا افضل ہے۔

پھر یہاں پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ ایک ہی رات میں تمام ازواج کے پاس جانا بظاہر قسم بین الزوجات کے خلاف ہے۔ اس کے جواب میں بعض حضرات نے تو یہ فرمایا ہے کہ آپ پر تقسیم واجب نہیں تھا۔

جیسا کہ آیت قرآنی ”تُرْجَىٰ مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ وَتَوَرَّیٰ إِلَیْكَ مَنْ تَشَاءُ“ (۲)

اس آیت کریمہ سے معلوم ہوتا ہے۔ لیکن یہ جواب اس لیے کمزور ہے کہ اگر آپ پر عدم وجوب تسلیم کر بھی لیا جائے تو یہ بات مسلم ہے کہ آپ نے ہمیشہ قسم کا لحاظ رکھا ہے اور کبھی اس رخصت سے فائدہ نہیں اٹھایا۔

بعض حضرات نے یہ جواب دیا کہ طواج علی النساء صاحبہ النبویۃ کی اجازت سے تھا۔ بعض حضرات نے کہا کہ یہ واقعہ سفر کے متصل بعد کا ہے۔ جبکہ نوبت شروع نہیں ہوئی تھی۔ بعض نے کہا کہ یہ قسم کے وجوب سے پہلے کا واقعہ ہے۔ بعض نے کہا کہ یہ واقعہ عند استیفاء القسمیہ پیش آیا اس کے بعد قسم کا اسناف ہوا۔

اس کے علاوہ اور بھی کوئی جواب دیئے گئے ہیں۔ لیکن سب سے بہتر توجہ حضرت شاہ صاحب نے فرمائی ہے۔ اور وہ یہ کہ یہ واقعہ صرف دوبار پیش آیا۔ ایک حجۃ الوداع کے موقع پر احرام باندھنے سے پہلے اور ایک طواف زیارت کے بعد احلال کے وقت احرام باندھنے سے پہلے زوجین کا وظیفہ زوجیت سے فارغ ہونا سنت ہے۔ اور اس سفر میں چونکہ تمام ازواج مطہرات ساتھ تھیں۔ اس لیے آپ ﷺ نے سب کو اس سنت پر عمل پیرا کرنے کی غرض سے ایسا کیا ہو۔ اور حالت سفر کی تھی۔ اس لیے قسم واجب نہیں تھا۔ اسی طرح طواف زیارت کے بعد احلال کامل وطی سے حاصل ہوتا ہے اور وہاں بھی اسی غرض سے آپ نے ایسا کیا۔ (۱)

ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن کی تعداد اور حرم رسول ﷺ میں آنے کی ترتیب و زمانہ:

امام محمد بن یوسف صاکی شامی لکھتے ہیں:

ان کی تعداد گیارہ ہے۔ ابوطاہر المخلص نے سیف بن عمر کی سند سے (یہ بہت ہی زیادہ ضعیف تھا) حضرت قتادہ سے روایت کی ہے۔ انہوں نے حضرت انس اور ابن عباس رضی اللہ عنہم سے روایت کیا ہے کہ آپ نے پندرہ (عفت مآب) خواتین سے نکاح فرمایا۔ تیرہ سے حق زوجیت ادا کیا۔ گیارہ آپ کے کاشانہ اقدس میں رہیں۔ جب وصال فرمایا تو نوازواج مطہرات رضی اللہ عنہن تھیں۔ ابن عساکر نے بحر بن کثیر السقاء کی سند سے (یہ بہت ہی زیادہ ضعیف تھا) حضرت انس سے عثمان بن مقسم کی سند سے یہ متروک تھا، حضرت قتادہ سے موقوف روایت کیا ہے ابن بحر نے ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے اور ازواج مطہرات کی تعداد بارہ تیرہ لکھی ہے۔ آپ نے ام شریک بنت جابر اور نشاۃ بنت رفاء سے بھی حق زوجیت ادا کئے تھے مگر میں نے اس کا تذکرہ نہ تو التجرید از امام ذہبی میں پڑھا ہے نہ ہی الاصابہ میں۔ جن کے ساتھ آپ نے نکاح کئے لیکن حق زوجیت ادا نہ کیا۔ وہ عمر بنت یزید الغفاریہ اور الشبائب تھیں مگر میں نے اس کا ذکر نہیں پایا۔ چھ ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن کا تعلق قریش سے تھا۔

۱۔ حضرت خدیجۃ الکبریٰ رضی اللہ عنہا ۲۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا ۳۔ حضرت حفصہ بنت عمر رضی اللہ عنہا

۴۔ حضرت ام حبیبہ بنت ابی سفیان رضی اللہ عنہا ۵۔ حضرت ام سلمہ ہند بنت امیہ رضی اللہ عنہا ۶۔ حضرت سودہ بنت زمعہ رضی اللہ عنہا

۱۔ حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا ۲۔ حضرت میمونہ بنت حارث رضی اللہ عنہا ۳۔ حضرت زینب بنت خزیمہ رضی اللہ عنہا

۴۔ حضرت جویریہ بنت حارث رضی اللہ عنہا

ایک زوجہ محترمہ غیر عربیہ تھیں ان کا تعلق بنی اسرائیل سے تھا۔ وہ حضرت صفیہ بنت جحش تھیں۔

یہ وہ مشہور ازواج مطہرات ہیں جن کے ساتھ آپ نے وظیفہ زوجیت ادا کیا، ان میں دو کا بھی اختلاف نہیں، ان کے علاوہ بقیہ تذکرہ انفرادی طور پر آئے گا۔ دو ازواج مطہرات آپ کی حیات طاہری میں ہی وصال کر گئی تھیں۔

حضرت خدیجۃ الکبریٰ رضی اللہ عنہا اور حضرت زینب بنت خزیمہ۔ ریحان کے متعلق اختلاف ہے ان کا تذکرہ سراری میں آ گا۔ ابو عبید معمر بن الحشاشی نے تحریر کیا ہے کہ سب سے پہلے حضرت زینب رضی اللہ عنہا، پھر حضرت سودہ رضی اللہ عنہا، پھر حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا، پھر حضرت



سلمہ رضی اللہ عنہا کا وصال ہوا۔ جب آپ کا وصال ہوا تو آپ کے عقد نکاح میں نواز واج مطہرات تھیں۔

ان میں پانچ کا تعلق خاندان قریش کے ساتھ تھا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا، حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا، حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا، حضرت سودہ رضی اللہ عنہا اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا تین عرب تھیں لیکن قریش کے ساتھ تعلق نہ تھا۔ حضرت میمونہ بنت حارث، زینت بنت جحش اور جویریہ بنت حارث رضی اللہ عنہن۔ ایک غیر عرب تھیں وہ حضرت صفیہ بنت حی رضی اللہ عنہا تھیں۔ بلا اختلاف سب سے پہلے حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا عبالہ عقد میں آئیں۔ ان کی زندگی میں کسی خاتون سے نکاح نہ فرمایا۔ بقیہ کی ترتیب میں اختلاف ہے جب کہ اتفاق اس میں ہے کہ آپ نے ان تمام کے ساتھ نکاح فرمایا تھا۔

عبداللہ بن محمد بن عقیل نے لکھا ہے: حضرت خدیجہ، حضرت عائشہ، حضرت سودہ، حضرت ام حبیبہ، حضرت حفصہ، حضرت میمونہ، حضرت جویریہ رضی اللہ عنہن، پھر حضرت زینب بنت خزیمہ الکندیہ رضی اللہ عنہا سے نکاح فرمایا۔ حضرت زینب بنت خزیمہ نے آپ سے التجاء کی تھی کہ آپ انہیں طلاق دے دیں۔ حضرت قتادہ نے یہ ترتیب اس طرح لکھی ہے: حضرت خدیجہ، حضرت سودہ، حضرت عائشہ، حضرت ام حبیبہ، حضرت ام سلمہ، حضرت حفصہ، حضرت زینب بنت جحش، حضرت جویریہ، حضرت میمونہ بنت حارث، حضرت صفیہ، پھر حضرت زینب بنت خزیمہ رضی اللہ عنہن۔

ابو عبیدہ معمر بن شنی نے لکھا ہے کہ آپ نے سب سے پہلے حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا سے پھر حضرت سودہ رضی اللہ عنہا سے (مکہ مکرمہ میں) پھر حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے (ہجرت سے دو سال قبل) پھر حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے (غزوہ بدر کے بعد ۷ھ کو) پھر حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا سے (۲ھ) کو پھر حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا سے (سنہ ۳ھ میں) پھر حضرت جویریہ رضی اللہ عنہا سے (۵ھ) پھر حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا سے (۶ھ) پھر حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا سے (۷ھ) پھر حضرت میمونہ بنت حارث رضی اللہ عنہا سے، پھر فاطمہ بنت سرع رضی اللہ عنہا سے، پھر زینب بنت خزیمہ رضی اللہ عنہا سے، پھر ہند بنت زید رضی اللہ عنہا سے، پھر اسماء بنت نعمان رضی اللہ عنہا سے، پھر قتیلہ بنت اشعث رضی اللہ عنہا سے، پھر شہباء بنت اسماء رضی اللہ عنہا سے نکاح فرمایا۔ عقیل اور امام زہری نے ان کی تعداد میں اختلاف کیا ہے۔ حضرت عقیل نے کہا: حضرت خدیجہ، پھر حضرت عائشہ، پھر حضرت ام حبیبہ، پھر حضرت حفصہ، پھر حضرت ام سلمہ، پھر حضرت زینب بنت جحش، پھر حضرت جویریہ، پھر حضرت میمونہ، پھر صفیہ، پھر کندہ میں سے بنو جوث کی ایک عورت، پھر عمریہ پھر عالیہ رضی اللہ عنہا سے نکاح فرمایا۔

حضرت یونس رضی اللہ عنہ نے ان سے روایت کیا ہے کہ آپ نے سب سے پہلے حضرت خدیجہ، پھر حضرت عائشہ، پھر حضرت سودہ سے، پھر حضرت حفصہ سے، پھر حضرت ام حبیبہ سے، پھر حضرت ام سلمہ سے، پھر حضرت زینب بنت جحش سے، پھر حضرت میمونہ سے، پھر حضرت جویریہ سے، پھر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے (ان کا حق مہر چار سو درہم تھے۔ ان کے والد گرامی نے آپ کا نکاح کیا تھا) پھر حضرت سودہ سے نکاح فرمایا۔ ان کا نکاح ان کے والد نے کیا تھا، ان کا حق مہر چار سو درہم تھا، پھر آپ نے حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا سے نکاح فرمایا۔ ان کا نکاح عقبہ بن عمرو نے کیا تھا، پھر حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کا شانہ نبوت میں آئیں۔ ان کا نکاح ان کے نور نظر سلمہ بن ابی سلمہ نے کیا تھا۔ ان کا حق مہر ایک بستر جس میں پتے تھے ایک پیالہ اور ایک چکی تھا۔

پھر آپ نے حضرت زینب بنت جحش سے نکاح فرمایا۔ ان کا نکاح احمد بن حنبل نے کیا تھا۔ ان کا حق مہر چار سو درہم تھا۔ پھر حضرت جویریہ سے نکاح فرمایا۔ ان کا نکاح حضرت خالد بن سعید نے کیا تھا، پھر حضرت ریحانہ سے نکاح فرمایا پھر حضرت ام حبیبہ سے نکاح فرمایا ان کا نکاح خالد بن سعید سے کیا تھا۔ جبکہ یہ حبشہ میں تھیں۔ ان کا حق مہر آپ نے مقرر کیا تھا، پھر حضرت صفیہ سے، پھر حضرت میمونہ سے، ان کا نکاح حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے کیا تھا۔ حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے ان کا حق مہر ادا کیا تھا۔ ایک روایت ہے کہ انہوں نے اپنے آپ کو خدمت میں پیش کیا تھا۔ ان کا نکاح خالد بن سعید نے کیا تھا، نجاشی نے اپنی طرف سے ان کا حق مہر ۴۰۰ سودینا ردا کیا تھا۔ اس نے آپ کی طرف سے انہیں پیغام نکاح دیا تھا۔ (۱)

۱۔ آپ کی ازواج گیارہ تھیں یا نو؟ اس کی تحقیق:

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

امام ابن خذیمہ نے کہا ہے کہ گیارہ ازواج کی تعداد کے ساتھ معاذ بن ہشام منفرد ہیں۔ اور سعید بن ابی عروبہ وغیرہ نے قتادہ سے روایت کیا ہے کہ آپ کی ازواج نو تھیں۔ اور امام بخاری نے دس ابواب کے بعد یہ روایت ذکر کی ہے کہ آپ ایک رات میں تمام ازواج کے پاس جاتے تھے اور اس دن آپ کے پاس نو ازواج تھیں۔ (۲)

امام ابن حبان نے ان میں تطبیق دی ہے کہ ابتداء میں آپ کے پاس نو ازواج تھیں اور آخر میں گیارہ ہو گئی تھیں۔ جب آپ مدینہ میں آئے تو آپ کے نکاح میں صرف حضرت سودہ تھیں۔ پھر مدینہ میں آپ نے حضرت عائشہ کے ساتھ دخول کیا۔ پھر ام سلمہ کے ساتھ نکاح کیا۔ پھر حضرت حفصہ کے ساتھ نکاح کیا، پھر حضرت زینب بنت خذیمہ کے ساتھ تیسرے اور چوتھے سال میں، پھر حضرت زینب بنت جحش کے ساتھ پانچویں سال میں، پھر حضرت جویریہ کے ساتھ چھٹے سال میں، پھر حضرت صفیہ کے ساتھ، حضرت ام حبیبہ اور حضرت میمونہ کے ساتھ ساتویں سال میں نکاح کیا۔ رضی اللہ عنہن۔

یہ تمام ازواج وہ ہیں جو ہجرت کے بعد آپ کے نکاح میں تھیں۔ اور حضرت ریحانہ میں اختلاف ہے۔ یہ بنو قریظہ کے قیدیوں میں تھیں۔ امام ابن اسحاق نے کہا کہ آپ نے ان پر نکاح کو پیش کیا، لیکن انہوں نے باندی رہنے کو پسند کیا۔ اکثر علماء نے کہا ہے کہ وہ ۱۰ھ میں آپ سے پہلے فوت ہو گئی تھیں۔

اسی طرح حضرت زینب بنت خذیمہ بھی آپ کے دخول کے تھوڑے عرصہ بعد فوت ہو گئی تھیں۔

امام ابن عبد البر نے کہا:

وہ آپ کے پاس دو یا تین ماہ رہی ہیں۔ اس تفصیل کے مطابق آپ کے پاس نو ازواج سے زیادہ جمع نہیں رہیں۔ جبکہ حضرت سودہ رضی اللہ عنہا نے اپنی باری حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو ہبہ کر دی تھی۔ اس طرح سعید بن ابی عروبہ کی روایت راجح قرار پاتی ہے کہ آپ کے پاس اس دن نو ازواج تھیں۔ لیکن معاذ بن ہشام کی روایت کا محمل یہ ہے کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ اور حضرت ریحانہ کو ان کے ساتھ ملا لیا

جائے اور آپ کے نساء کے الفاظ کو عام رکھا جائے۔ خواہ وہ آپ کی ازواج ہوں یا آپ کی کنیریں تو پھر گیارہ کے عدد کا ایک محمل ہے۔ علامہ الدمیاطی نے اپنی کتاب ”سیرت“ میں لکھا ہے کہ:

آپ کی کل ازواج جن سے آپ نے دخول کیا یا صرف عقد کیا یا جن کو دخول سے پہلے طلاق دے دی یا جن کو نکاح کا پیغام دیا اور عقد نہیں کیا ان کی تعداد تیس ہے۔ اور ”المختار“ میں حضرت انس سے روایت ہے کہ آپ نے پندرہ خواتین سے نکاح کیا ان میں سے گیارہ کے ساتھ دخول کیا اور جب آپ کی وفات ہوئی اس وقت ازواج نو تھیں۔ (۱)

جن خواتین سے عقد فرمایا، لیکن مباشرت نہ کی:

ان میں بعض میں اختلاف ہے کہ آپ نے ان سے نکاح کیا تھا کہ نہیں۔ اس پر طویل گفتگو ہے۔ لمبا چوڑا اختلاف ہے۔ حتیٰ کہ صاحب زاد المعاد نے ان خواتین کا تذکرہ کر کے جن کے ساتھ آپ نے حق زوجیت ادا کیا تھا۔ لکھا ہے کہ جن عورتوں کو آپ نے پیغام نکاح دیا مگر نکاح نہ فرمایا ان کی تعداد چار یا پانچ ہے۔

حافظ دمیاطی نے ان کی تعداد تیس بتائی ہے لیکن اہل سیرا سے نہیں جانتے۔ انہوں نے اس کا انکار کیا ہے۔ ان کے ہاں معروف یہ ہے کہ آپ نے الحوانیہ کی طرف پیغام بھیجا تا کہ اس کے ساتھ نکاح فرمائیں۔ آپ پیغام کے لیے اسکے پاس گئے تو اس نے آپ سے پناہ طلب کی تو آپ نے اسے پناہ دے دی اور اس کے ساتھ نکاح نہ کیا۔

اسی طرح قلابیہ تھیں۔ اس طرح وہ عورت تھی جس کے پہلو پر آپ نے سفید داغ دیکھا تو اس کے ساتھ مباشرت نہ کی تھی۔ وہ عورت بھی جس نے اپنا آپ کو پیش کیا تھا مگر آپ نے قرآن پاک کی سورتوں پر کسی اور سے اس کا نکاح کر دیا تھا۔ یہ محفوظ موقف ہے۔ میں صرف ان کا ذکر کروں گا جن سے آگاہ ہوا ہوں۔

### ۱۔ خولہ بنت ہزریل:

آپ نے ان کے ساتھ نکاح فرمایا۔ جر جانی نے ان کا تذکرہ کیا ہے۔ لیکن یہ آپ تک پہنچنے سے قبل ہی انتقال کر گئی تھیں۔ ابن عبدالبر نے الجرجانی سے اس طرح نقل کیا ہے۔ المفصل بن غسان الغلانی نے بھی اپنی تاریخ میں ان کا ذکر کیا ہے۔ انہوں نے ذکر کیا ہے کہ انہیں شام سے آپ کے پاس لایا جا رہا تھا۔ راستہ میں مر گئیں۔ ان کی والدہ کا نام خرنق بنت خلیفہ تھا۔ یہ حضرت دحیہ کلبی کی بہن تھیں۔

### ۲۔ عمرہ بنت یزید:

آپ نے اس کے ساتھ نکاح کیا جب آپ کے پاس خلوت گزریں ہوئیں تو پناہ طلب کی تو آپ نے فرمایا: تم نے پناہ گاہ سے پناہ طلب کی ہے۔ آپ نے اسے طلاق دے دی۔ حضرت اسامہ کو حکم دیا۔ انہوں نے انہیں تین کپڑے دے دیئے۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے اسی طرح روایت کیا۔ حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ اس کا تعلق بنو سلیم کے ساتھ تھا۔ عبید نے لکھا ہے کہ وہ اسماء بنت نعمان

۱۔ فتح الباری: ج ۱ ص ۷۹۶، نعمۃ الباری: ج ۱ ص ۷۴۶۔ ۷۴۷

تھیں۔ اس کا باپ اسے آپ کے پاس لے کر آیا۔ اس نے کہا: میں مزید عرض کرتا ہوں کہ یہ کبھی بھی بیمار نہیں ہوئیں۔ آپ نے فرمایا: اس کے لیے بارگاہ ربوبیت میں بھلائی نہیں ہے۔

الطبرانی نے ثقہ راویوں سے سوائے اپنے شیخ قاسم بن عبد اللہ سے یہ ضعیف تھا، بعض نے اس کی توثیق بھی کی ہے۔ حضرت سہل بن حنیف سے روایت کیا ہے۔ انہوں نے فرمایا: آپ نے بنو عمرو بن کلاب کی بہن سے بنو جون الکندیہ کی بہن سے فراق پسند فرمایا کیونکہ اس پر سفید داغ تھا۔ الطبرانی نے ثقہ راویوں سے حضرت عثمان بن ابی سلیمان سے روایت کیا ہے کہ آپ نے کندہ کی عورت سے نکاح کیا مگر اس کے ساتھ مباشرت نہ کی، بعد میں اس نے کسی اور مرد کے ساتھ نکاح کر لیا۔

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے ان کے مابین تفریق ڈال دی اس کے خاوند کو مارا۔ اس نے کہا: عمر رضی اللہ عنہ! رب تعالیٰ سے ڈرو۔ اگر میں امہات المؤمنین رضی اللہ عنہن میں سے ہوں تو مجھے پردہ کراؤ مجھے بھی وہی کچھ دو جو انہیں دے رہے ہو۔ انہوں نے فرمایا: نہیں۔ عورت نے کہا: پھر مجھے نکاح کر لینے دو۔ انہوں نے فرمایا: نہیں۔ نعمت بھی نہیں۔ میں کسی کو اس کا حریص بھی نہیں بناؤں گا۔

ابن ابی خیشمہ اور امام احمد نے ابن اسید سے روایت کیا ہے۔ انہوں نے فرمایا: ہم آپ کے ساتھ نکلے ایک باغ تک پہنچے۔ جسے الشوط کہا جاتا تھا۔ ہم دو باغوں تک پہنچے، ہم ان کے مابین بیٹھ گئے، آپ نے فرمایا: یہیں بیٹھو۔ آپ الجونیہ کے پاس تشریف لے گئے۔ وہ امیمہ بنت نعمان کے گھر تھی۔ ان کے ساتھ ان کی دادیاں تھیں۔ آپ اس کے پاس تشریف لے گئے تو فرمایا: میرے لیے تیار ہو جاؤ۔ اس نے کہا: ملکہ عام شخص کو اپنا آپ پیش کر سکتی ہے؟ آپ نے اس کی طرف دست محبت بڑھایا۔ اس نے کہا: میں رب تعالیٰ کی آپ سے پناہ مانگتی ہوں۔ آپ نے فرمایا: تم نے پناہ مانگنے کی جگہ سے پناہ مانگی ہے۔ آپ باہر تشریف لائے تو فرمایا: ابو اسید! اسے دو کپڑے دو اور اس کے اہل خانہ کے پاس چھوڑ آؤ۔

حضرت عروہ نے حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: عمرہ بنت الجون نے اس وقت آپ سے پناہ طلب کی تھی۔ جب آپ اس کے پاس تشریف لے گئے تھے۔ اس نے کہا: میں رب تعالیٰ کی آپ سے پناہ طلب کرتی ہوں۔ آپ نے فرمایا: تم نے پناہ مانگنے کی جگہ سے پناہ مانگی ہے۔ آپ نے اسے طلاق دے دی۔ حضرت اسماء یا ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن کو حکم دیا کہ وہ اسے تین کپڑے اور ایک اوقیہ چاندی دے دیں۔ ایک اور روایت کے مطابق آپ کو علم ہوا کہ اس پر سفید داغ ہے۔ آپ نے اسے طلاق دے دی۔ آپ نے اس کے ساتھ مباشرت نہ کی۔

امام بخاری اور ابوداؤد نے اس سے روایت کیا ہے کہ جب بنت الجون کے پاس آپ تشریف لے گئے اس کے قریب ہوئے تو اس نے کہا: میں رب تعالیٰ کی آپ سے پناہ طلب کرتی ہوں۔ آپ نے فرمایا: تو نے عظیم ذات کی پناہ طلب کی ہے اپنے اہل خانہ کے پاس چلی جا۔

۳۔ اسماء بنت صلت:

حافظ مغلطای نے الاشارہ میں اسے یقین کے ساتھ لکھا ہے کہ انہوں نے الزہد میں اور حاکم نے الاکمل میں ذکر کیا ہے کہ آپ

نے اس کے ساتھ نکاح تو کیا تھا مگر مباشرت نہ کی تھی۔

حافظ قطب الدین الحلیمی نے المورد الغرب میں لکھا ہے کہ احمد بن صالح نے ان کا ذکر ازواج مطہرات رضی اللہ عنہ میں کیا ہے۔ انہوں نے لکھا ہے کہ ان کا ذکر حاکم نے کیا ہے۔ ان کا تعلق بنو حرام سے تھا۔ آپ نے ان سے حق زوجیت ادا نہ کیا تھا۔ حافظ ابن حجر نے الاصابہ کی چوتھی قسم میں لکھا ہے: جنہیں غلطی سے صحابہ کرام میں شامل کر دیا گیا ہے۔ قتادہ نے تنہا ان کا نام اسماء لکھا ہے۔ جب کہ ان کا نام سنا بنت اسماء تھا۔ میں کہتا ہوں کہ اس میں اعتراض کی گنجائش ہے۔ قتادہ نے لکھا ہے: اسماء اور سنا کا ذکر۔ جیسے ابن عساکر نے ان سے روایت کیا ہے۔ حافظ احمد بن صالح مصری نے قتادہ کی اتباع کی ہے۔ تمہارے لیے یہی کافی ہے کہ پہلے نام پر اتفاق ہے۔

#### ۴۔ اسماء بنت کعب الجونیہ:

اس کے ساتھ بھی آپ نے مباشرت نہ کی تھی۔ المورد اور الزہد میں اسی طرح ہے۔ ابن حجر نے الاصابہ میں لکھا ہے: اسماء بنت کعب اور اسماء بنت نعمان ایک ہی ہیں۔ انہوں نے بنت نعمان کے تذکرہ میں یہ نہیں لکھا کہ اسے بنت کعب بھی کہا جاتا ہے۔ نہ ہی ان کے والد کا نسب ذکر کیا ہے۔ ظاہر ہے کہ یہ بنت کعب اور ہیں اور دوسری بنت نعمان اور ہیں۔ اگرچہ بنو الجون سے تعلق رکھتی تھیں۔

#### ۵۔ اسماء بنت نعمان ابن الجون:

الحافظ نے الاصابہ میں لکھا ہے کہ قول یہ ہے کہ بنت النعمان بن اسود۔ العیون میں اسی طرح ہے۔ دوسرے قول کے مطابق اسود اس کا باپ ہوگا۔ الاصابہ کے مطابق وہ اس کا دادا ہوگا۔ حظ بھری نے العیون میں لکھا ہے: میری رائے میں یہ اور اس سے پہلے والی دونوں ایک ہیں۔ حافظ ابن عبدالبر نے لکھا ہے: اتفاق ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے ساتھ نکاح کیا تھا لیکن اس کے فراق کے قصہ میں اختلاف ہے۔ حضرت قتادہ فرماتے ہیں:

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل عین میں سے اسماء بنت نعمان سے نکاح فرمایا۔ جب وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے بلایا مگر اس نے کہا: آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہی آجائیں۔ اس نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آنے سے انکار کر دیا۔ بعض نے کہا کہ اسی نے کہا تھا: اعوذ باللہ منك۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے طلاق دے دی۔ لیکن یہ باطل ہے۔ یہ تو بنو سلیم کی ایک عورت تھی۔ جبکہ صاحب الزہد نے لکھا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے آمنہ بنت ضحاک غفاریہ کے پہلو پر سفید نشان دیکھا تھا۔ مگر یہ آمنہ بنت ضحاک کلابیہ تھی۔ انہوں نے دوسری آمنہ کا اضافہ کیا ہے۔ کتب صحاح میں اس کا ذکر نہیں۔

ایک قول یہ ہے کہ اس کی حالت عامریہ کی طرح تھی۔ آپ نے اس کے ساتھ اس طرح کیا تھا۔ جیسے عامریہ کے ساتھ کیا تھا۔ ابو عبیدہ نے اس طرح روایت کیا ہے انہوں نے کہا: یہ خود کو شقیہ کہتی تھی۔ دوسرے سیرت نگاروں نے لکھا ہے کہ جس نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے پناہ طلب کی تھی وہ بنو نضیر کے قیدیوں میں سے تھی۔ ابو عبیدہ نے لکھا ہے کہ ان دونوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے پناہ طلب کی تھی۔

۶۔ آمنہ:

اسے فاطمہ بنت ضحاک کہا جاتا ہے۔ الاشارة میں اسی طرح یقین کے ساتھ لکھا گیا ہے۔ زاہر اور صاحب المورد نے دوسرے لفظ سے ذکر کیا ہے۔ احمد بن محمد نے اپنی کتاب العین میں لکھا ہے کہ کعب بن یزید انصاری نے فرمایا: حضور اکرم ﷺ نے بنو غفار کی ایک عورت سے نکاح فرمایا۔ جب اس کے ساتھ مباشرت کرنا چاہا تو اس کے پہلو پر سفید داغ دیکھا۔ امام احمد ابی بن خيثمه نے حضرت زید بن کعب بن عجرہ سے روایت کیا ہے کہ بنو غفار کی ایک عورت سے آپ ﷺ نے نکاح فرمایا۔ اس کے پہلو پر داغ پایا تو فرمایا: اپنے اہل خانہ کے پاس چلی جا۔ اسے جو کچھ دیا تھا وہ نہ لیا۔

الطمرانی نے ضعیف سند حضرت سہل بن سعد سے روایت کیا ہے کہ آپ نے اہل بادیہ میں سے ایک عورت سے نکاح فرمایا۔ اس کے پہلو پر نشان دیکھا تو مباشرت سے قبل جدا کر دیا۔ اس کا نام آمنہ بنت ضحاک تھا یا اسماء بنت نعمان تھا۔ میں کہتا ہوں کہ یہ کلام درست نہیں۔ بنو کلاب اور بنو غفار دونوں جدا گانہ قبیلے ہیں۔ میں نے کتب صحابہ میں آمنہ بنت ضحاک کا ذکر نہیں پایا۔

۷۔ امیمہ بنت شراحیل:

امام بخاری نے ابواسد سہل بن سعد ساعدی سے روایت کیا ہے۔ انہوں نے فرمایا: حضور اکرم ﷺ نے امیمہ بنت شراحیل سے نکاح فرمایا۔ جب آپ اس کے پاس تشریف لے گئے اور اس کی طرف دست محبت بڑھایا تو گویا کہ اس نے ناپسند فرمایا۔ آپ ﷺ نے حضرت ابوالسید سے فرمایا: اسے دو سفید کپڑے عطا کر دیں۔ میں کہتا ہوں کہ مغلطای نے الاشارة میں الزاہد میں قطب الحسنی نے المورد میں ابوالفتح نے العیون بن امیمہ کو امہات المؤمنین میں شامل کیا ہے۔ ابن حجر نے الاصابہ میں عجیب بات لکھی ہے: ان کا گمان ہے کہ امیمہ بنت شراحیل ہی بنت نعمان ہے۔ لیکن اس کی سند بیان نہیں کی۔ لیکن حضرت ابوالسید کی روایت اسے رد کرتی ہے۔ اس میں ہے کہ وہ امیمہ بنت نعمان کے گھر میں ٹھہری تھی۔ یہ دونوں ایک کیسے ہو سکتی ہیں۔ ظاہر ہے کہ بنت شراحیل ابن نعمان کی پھوپھی تھی۔ میں نے کسی کو نہیں دیکھا۔ جس کا یہ موقف تھا۔ حق اس بات کا زیادہ مستحق ہے کہ اس کی پیروی کی جائے۔

۸۔ ام حرام:

حضرت سہل بن حنیف کی روایت میں اسی طرح ہے انہوں نے اضافہ نہیں کیا۔

۹۔ سلمیٰ بنت نجده:

اشارہ اور زہد میں اسی طرح ہے المورد میں بنت عمرہ بن حارث اللہبیہ۔ ابوسعید عبد الملک النیشاپوری نے شرف المصطفیٰ میں ذکر کیا ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے اس کے ساتھ نکاح کیا تھا مگر آپ کا وصال ہو گیا۔ آپ کے بعد انہوں نے نکاح کرنے سے انکار کر دیا۔ لیکن کتب صحابہ میں ان کا ذکر نہ پایا۔



## ۱۰۔ سبابت سفیان:

ابن سعد نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے المور د میں اس کا ذکر ہے۔ مگر اس میں زائد ذکر نہیں ہے۔ الحافظ نے الاصابہ میں سبابت سفیان لکھا ہے۔ بنت صلت الکلابیہ یہ سنا کی طرح ہے۔

## ۱۱۔ سبابت اسماء:

ان کا ذکر ابو عبیدہ نے کیا ہے۔ ابو حثیمہ نے ان سے روایت کیا ہے کہ آپ نے ان کے ساتھ نکاح کیا تھا۔ مگر مباشرت سے قبل ان کو طلاق دے دی۔ ابو عبیدہ نے لکھا ہے کہ یہ عبد اللہ بن خازم کی پھوپھی تھیں۔ جو خراسان کے امیر تھے۔ بعض نے ان کا نام وسنا لکھا ہے۔ انہیں ان کے دادا کی طرف منسوب کیا گیا ہے۔ انہوں نے گمان کیا ہے کہ یہی بنت صلت ہیں۔ جبکہ اسماء ان کا بھائی تھا۔ باپ نہ تھا لیکن پہلے موقف کو ابن اسحاق اور ایک جماعت نے یقین کے ساتھ لکھا ہے۔

ابن عبد البر نے اسے ترجیح دی ہے۔ ان کے وصال کا سبب الراشطی نے یہ بیان کیا ہے کہ بعض علماء فرماتے ہیں کہ جب انہیں علم ہوا کہ آپ نے ان کے ساتھ نکاح کیا ہے وہ اتنی خوش ہوئیں کہ خوشی کی وجہ سے وصال کر گئیں۔ ابن ابی خثیمہ نے حضرت ابو عبیدہ سے روایت کیا ہے کہ حفص بن نضیر اور عبد القاہر بن السری السملی کا گمان ہے کہ آپ نے اسماء بنت سنان سے نکاح کیا تھا۔ مگر وہ مباشرت سے قبل انتقال کر گئی تھیں۔ قتادہ نے ان کی مخالفت کی ہے۔ انہوں نے کہا: آپ نے اسماء بنت صلت سے نکاح فرمایا۔ مگر ان کے ساتھ مباشرت نہ کی تھی۔ میں یہ کہتا ہوں کہ اگر جو کچھ انہوں نے اور حضرت قتادہ نے کہا ہے وہ صحیح ہے تو سنان اسماء کی بھتیجی ہیں۔

## ۱۲۔ الشاہ:

مفضل بن غسان نے اپنی تاریخ میں لکھا ہے کہ آپ نے پندرہ خواتین کے ساتھ نکاح فرمایا تھا۔ تیرہ کے ساتھ مباشرت فرمائی تھی۔ وہ عفت مآب خواتین جن کے ساتھ آپ نے وظیفہ زوجیت ادا کیا تھا۔ وہ حضرت خدیجہ الکبریٰ حضرت میمونہ بنت حارث حضرت ام شریک اور شاہ بنت رفاعہ رضی اللہ عنہا ہیں۔

ان کا تعلق بنو قریظہ کے ساتھ تھا۔ جب انہیں مصیبت پہنچی تو انہیں بھی پہنچی تھی وہ صفحہ ہستی سے مٹ گئے تھے۔ جب آپ نے امہات المؤمنین کو اختیار دیا تو آپ نے انہیں طلاق دے دی تھی۔ حضرت قتادہ کے کلام کے ظاہر کا تقاضا یہ ہے کہ آپ نے ان کے ساتھ وظیفہ زوجیت ادا کیا تھا۔ لیکن میں کتب صحابہ میں ان سے آگاہ نہیں ہوا۔ اصابہ میں ابن حجر نے ان کا ذکر نہیں کیا حالانکہ ان کا علم بہت وسیع تھا عثمان بن قسم متروک راوی ہیں۔

## ۱۳۔ شراق بنت خلیفہ کلبیہ:

حضرت وحیہ کی بہن ان کے ساتھ آپ نے نکاح کیا تھا۔ مگر یہ راستے میں ہی وصال کر گئی تھیں۔ مفضل بن غسان نے اسی طرح روایت کیا ہے۔ الطبرانی ابو نعیم نے حضرت ابو ملیکہ سے روایت کیا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بنو کلب کی ایک عورت کو پیغام نکاح دیا

تھا۔ حضرت ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو بھیجتا کہ وہ اسے دیکھیں۔ وہ گئیں۔ پھر واپس آئیں۔ فرمایا: کیا دیکھا؟ فرمایا: میں نے اسے زیادہ نہیں دیکھا۔ آپ نے فرمایا: تم نے اس کے رخسار پر تل دیکھا؟ ان کا بال بال لرزاٹھا۔ انہوں نے عرض کی: آپ سے تو کوئی راز مخفی نہیں رہ سکتا۔

### ۱۴۔ الشبیا:

مورد کے دونوں نسخوں میں اسی طرح ہے۔ لیکن ابن رشد کے مقدمات میں الشبیا ہے۔ ابن عساکر اور فضل بن غسان نے تاریخ میں حضرت قتادہ سے روایت کیا ہے کہ آپ نے پندرہ خواتین سے نکاح فرمایا۔ تیرہ سے حق زوجیت ادا کیا۔ گیارہ کو اپنے پاس رکھا۔ جو پندرہ کے عدد کو پورا کرتی ہیں۔ وہ عمرہ اور شبیا ہیں۔

جب آپ شبیا کے پاس گئے۔ وہ تیار نہ تھیں۔ آپ نے اس کی تیاری کا انتظار کیا۔ آپ کے فرزند حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ کا وصال ہو گیا۔ اس نے کہا: اگر یہ نبی ہوتے تو ان کا محبوب اور پیارا فرزند نہ مرتا۔ آپ نے اسے طلاق دے دی۔ اس کا حق مہر لازم کر دیا، ازواج مطہرات پر اسے حرام کر دیا گیا۔

ابن رشد نے السیرۃ النبویۃ میں اسی طرح لکھا ہے: ابن جریر نے لکھا ہے: بعض علماء کرام نے فرمایا: آپ نے شبیا بنت عمرو غفاریہ سے نکاح کیا۔ یہ کتابیہ تھی۔ (ایک قول کے مطابق) جب آپ اس کے پاس گئے تو اس نے حرکت کی۔ ابن جریر نے لکھا ہے کہ اس کے باپ کا نام عمرو تھا۔ یہ غفاریہ اور کتابیہ تھی۔ حافظ ابن حجر نے الاصابہ میں اس کا ذکر نہیں کیا۔

### ۱۵۔ العالیہ بنت ظبیان:

امام زہری نے اس کا نام یہی لکھا ہے۔ الطبرانی نے ان سے صحیح کے راویوں سے روایت کیا ہے کہ ابو عبیدہ نے لکھا ہے: ہند بنت یزید کے پاس ابواسد کا پیغام نکاح دے کر بھیجا۔ آپ نے اس سے نکاح کر لیا۔ اس کے پاس تشریف لے گئے۔ پہلے نہ دیکھا تھا۔ جب اسے دیکھا تو اس پر سفید داغ تھا۔ آپ نے اسے طلاق دے دی۔

حضرت قتادہ نے لکھا ہے: حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوالسید الساعدی کو بنو کلاب کی ایک عورت کے پاس بھیجتا کہ وہ آپ کی طرف سے اسے نکاح کا پیغام دیں۔ آپ نے اسے نہ دیکھا تھا۔ ابوالسید نے آپ کے دیکھے بغیر ہی اس کا نکاح آپ سے کر دیا۔ اسے تیار کروا کر آپ کی خدمت میں پیش کر دیا۔ آپ نے اسے دیکھا تو سفید داغ نظر آیا۔ آپ نے اسے طلاق دے دی۔ ابن خیشمہ نے لکھا ہے کہ یہ کس کے ساتھ آئی تھی۔ انہوں نے اسے عالیہ بنت ظبیان لکھا ہے۔ انہوں نے امام زہری سے روایت کیا ہے کہ آپ نے بنو کلاب کی ایک عورت عالیہ سے نکاح فرمایا پھر اسے طلاق دے دی تھی۔ انہوں نے امام زہری سے ہی روایت کیا ہے کہ آپ نے بنو عمرو بن کلاب کی بہن سے جدائی اختیار کر لی تھی۔ ابن خیشمہ نے روایت کیا ہے کہ انہوں نے بنو عمرو ہی کہا ہے۔

ابن سعد نے بنو کلاب سے روایت کیا ہے کہ آپ نے عالیہ بنت ظبیان سے نکاح فرمایا وہ کافی دیر آپ کے پاس رہیں پھر

آپ نے اسے طلاق دے دی۔ ابو عمرو نے لکھا ہے کہ اس کا مقتضی ہے کہ اس کے ساتھ آپ نے وظیفہ زوجیت ادا کیا تھا۔  
الطبرانی نے ثقہ راویوں سے سوائے قاسم بن عبد اللہ کے حضرت سہل بن حنیف سے روایت کیا ہے کہ آپ نے عالیہ بنت ظبیان کو طلاق دے دی تھی۔ الطبرانی نے حضرت ابوامامہ بن سہل بن حنیف سے طویل روایت ذکر کی ہے۔ اس میں ہے کہ آپ نے عالیہ بنت ظبیان کو طلاق دے دی تھی۔ آپ بنو عمرو کی بہن سے اس سفید نشان کی وجہ سے جدا ہو گئے تھے جو اس پر تھا۔

امام زہری نے لکھا ہے کہ مجھے معلوم ہوا ہے کہ اس نے پہلے اپنے چچا زاد سے نکاح کیا تھا اس کی اولاد بھی تھی۔ بعض سیرت نگاروں نے حضرت جویریہ بنت حارث اور حضرت صفیہ بنت حی کا شمار بھی لونڈیوں میں کیا ہے۔ یہ آپ کو مال غنیمت میں ملی تھیں۔ صحیح موقف یہ ہے کہ وہ امہات المؤمنین رضی اللہ عنہن میں سے تھیں۔

#### ۱۶۔ عمرہ بنت معاویہ الکندیہ:

ابو نعیم نے حضرت علی بن حسین بن علی رضی اللہ عنہم سے روایت کیا ہے کہ آپ نے ان کے ساتھ نکاح کیا تھا۔ امام شعبی نے روایت کیا ہے کہ آپ نے ان کے ساتھ نکاح کیا تھا پھر ان کا وصال ہو گیا۔

#### ۱۷۔ عمرہ بنت یزید:

اس نے حضرت فضل بن عباس رضی اللہ عنہما سے نکاح کیا تھا۔ انہوں نے اسے طلاق دے دی تھی۔ پھر آپ نے بھی اس کے ساتھ حق زوجیت ادا کرنے سے قبل طلاق دے دی۔ اس کے نسب میں عمرہ بنت یزید بن عبید بن اوس کہا گیا۔ ابن عبد البر نے لکھا ہے: آپ نے اس کے ساتھ نکاح فرمایا، پھر آپ کو علم ہوا کہ اس پر سفید داغ ہے تو آپ نے اسے طلاق دے دی اور اس کے ساتھ حق زوجیت ادا نہ کیا۔ ایک قول یہ ہے کہ اس کے ساتھ آپ نے نکاح فرمایا۔ تو اس نے آپ سے پناہ طلب کی۔ آپ نے اسے طلاق دے دی اور حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ کو اسے تین کپڑے دینے کا حکم دیا۔

رشاطی نے اس کا ذکر کیا ہے کہ اس کے باپ نے اس کی صفت بیان کرتے ہوئے کہا: یہ کبھی بیمار نہیں ہوئیں۔ آپ نے فرمایا: عند اللہ اس میں بھلائی نہیں ہے۔ آپ نے اسے طلاق دے دی اور اس کے ساتھ حق زوجیت ادا نہ کیا تھا۔

#### ۱۸۔ عمرہ بنت یزید الغفاریہ:

حضرت قتادہ سے روایت ہے کہ جب یہ آپ کی خدمت میں آئیں تو اسے خواتین کے سامنے کیا گیا تو اس پر سفید داغ دیکھا تو آپ نے اسے واپس کر دیا۔ اس کے لیے حق مہر لازم قرار دیا بعد والوں کے لیے اسے حرام کر دیا۔

#### ۱۹۔ غزیہ:

یہی ام شریک ہے۔

## ۲۰۔ فاطمہ بنت ضحاک کلابیہ:

حضرت زینب بنت رضی اللہ عنہا رسول اللہ ﷺ کے وصال کے بعد آپ نے اس کے ساتھ نکاح فرمایا۔ آیت تخییر اتری تو اسے اختیار دیا اس نے دنیا کو پسند کر لیا۔ آپ نے اسے جدا کر دیا بعد میں یہ بیگنیاں چنتی تھی وہ کہتی تھی: میں بد بخت ہوں جس نے دنیا کو پسند کیا۔ ابن عبد البر نے ابن اسحاق کے کلام کا تعاقب کیا ہے ابن حجر نے الاصابہ میں ابن عبد البر کے اس کلام کا تعاقب کیا ہے۔

## ۲۱۔ قتیلہ بنت قیس بن معدی کرب:

یہ اشعت بن قیس کی بہن تھی آپ نے اس کے ساتھ نکاح کیا تھا مگر حق زوجیت ادا کرنے سے قبل اسے طلاق دے دی تھی۔ ابن ابی خثیمہ نے عبید اور ابن حبیب سے روایت کیا ہے انہوں نے فرمایا: جب کندہ کا وفد آپ کے پاس آیا تو آپ نے اشعت بن قیس کی بہن قتیلہ سے نکاح فرمایا یہ سنہ ۱۰ھ کا واقعہ ہے۔ ماہ صفر کے نصف میں آپ بیمار ہو گئے سوموار کے روز آپ کا وصال ہو گیا جب کہ ماہ ربیع الاول کے دودن گزرے تھے یہ نہ تو آپ کے پاس آئی نہ دیکھا نہ اس کے ساتھ زوجیت ادا کیا تھا۔ ابو نعیم اور ابن عساکر نے قوی اسناد سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے انہوں نے فرمایا: آپ نے قتیلہ سے نکاح کیا انہیں اختیار دینے سے قبل آپ کا وصال ہو گیا۔ رب تعالیٰ نے اسے تخییر سے بری کر دیا۔

## امام شعبی نے لکھا ہے:

حضرت عکرمہ بن ابی جہل نے قتیلہ سے نکاح کر لیا تھا۔ سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے ان کی گردن اڑانے کا ارادہ کیا تو ان سے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے کہا: آپ نے نہ تو اس کے لئے حق مہر لازم کیا تھا نہ ہی حق زوجیت اس کے ساتھ ادا کیا تھا۔ یہ اپنے بھائی کے ساتھ مرتد ہو گئی تھی۔ اس نے رب تعالیٰ اور اس کے رسول محترم ﷺ سے برأت کا اظہار کر دیا تھا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اصرار کرتے رہے حتیٰ کہ سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ رک گئے غریب روایت وہ ہے جسے ابن سعد نے ضعیف سند کے ساتھ عروہ سے روایت کیا ہے کہ آپ قتیلہ سے نکاح نہ کیا تھا نہ کندہ یہ سے نکاح کیا تھا مگر بنو جون کی بہن سے نکاح کیا تھا۔ جب اسے آپ کے پاس لایا گیا آپ نے اس کی طرف دیکھا تو اسے طلاق دے دی اس کے ساتھ حق زوجیت ادا نہ کیا۔ میں کہتا ہوں: ممکن ہے انہوں نے عدم ازواج سے مراد دخول لیا ہو ورنہ کئی اسناد سے مروی ہے جنہیں رد کرنا ممکن نہیں کہ آپ نے قتیلہ سے نکاح کیا تھا بعض نے وقت بھی بیان کیا ہے جس میں آپ نے اس کے ساتھ نکاح کیا تھا کہ آپ نے اپنے وصال سے دو ماہ قبل ان کے ساتھ نکاح کیا تھا بعض نے گمان کیا ہے کہ آپ نے مرض وصال میں اس کے ساتھ نکاح کیا تھا بعض نے گمان کیا ہے کہ آپ نے وصیت کی تھی کہ قتیلہ کو اختیار دیا جائے اگر وہ پسند کرے تو اسے پردہ کرالیا جائے۔ وہ مؤمنین پر حرام ہوگی ورنہ جس سے چاہے نکاح کر لے۔ اس نے نکاح پسند کیا۔ حضرت عکرمہ سے نکاح کر لیا۔ جب یہ خبر سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ تک پہنچی تو انہوں نے فرمایا: میرا ارادہ ہے کہ میں اسے جلا دوں۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے کہا: وہ امہات المؤمنین میں سے نہیں۔ نہ آپ نے اس کے ساتھ حق زوجیت ادا کیا تھا۔ نہ ہی اس نے پردہ کیا تھا: بعض نے گمان کیا ہے کہ آپ

نے اس کے متعلق کوئی وصیت کی تھی۔ وہ مرتد ہو گئی تھی اس ارتداد کی وجہ سے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے دلیل دی تھی کہ وہ ازواج مطہرات میں سے نہیں ہے۔ حضرت عکرمہ کے ہاں اس سے صرف مخیل پیدا ہوا۔

۲۲۔ لیلیٰ بنت خطیم:

یہ انصاریہ دوسرے طبرہ تھی۔ یہ قیس بن خطیم کی بہن تھی ابن خیشمہ، ابن سعد نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے انہوں نے فرمایا: لیلیٰ بنت خطیم آپ کی خدمت میں آئی آپ سورج کی طرف کمر مبارک کئے ہوئے تھے اس نے آپ کے کندھے پر مارا۔ آپ نے پوچھا: تجھے شیر کھائے کون ہو؟ اس نے کہا: میں پرندوں کو کھلانے والے ہوا کو پکارنے والے کی بیٹی لیلیٰ بنت خطیم ہوں میں اس لئے آئی ہوں تاکہ اپنے آپ آپ کو پیش کروں۔ آپ مجھ سے نکاح فرمائیں۔ آپ نے فرمایا: میں نے کر دیا۔ وہ اپنی قوم کے پاس گئی اس نے اسے بتایا: حضور اکرم ﷺ نے مجھ سے نکاح کر لیا ہے۔ لوگوں نے کہا: تو نے برا کام کیا ہے تو غیرت والی عورت ہے آپ کی بہت سی ازواج ہیں تو ان پر غیرت کرے گی وہ تیرے لئے بدعا کریں گے۔ جانچ نکاح کے لئے کہہ: وہ واپس آئی عرض کی: یا رسول اللہ ﷺ! نکاح منسوخ کر دیں۔ آپ نے فرمایا: میں نے کر دیا، پھر مسعود بن اوس نے اس کے ساتھ نکاح کر لیا۔ اس کی اولاد بھی ہوئی۔ یہ مدینہ طیبہ کے کسی باغ میں تھی۔

غسل کر رہی تھی ایک بھیڑیے نے اس پر حملہ کر دیا کیونکہ آپ نے اسے فرمایا تھا وہ اس کا کچھ حصہ کھا گیا پھر یہ مر گئی۔

۲۳۔ لیلیٰ بنت حکیم انصاریہ اوسیہ:

احمد بن صالح مصری نے ان کا ذکر ازواج مطہرات میں کیا ہے۔ ان کے علاوہ کسی نے ان کا ذکر ازواج مطہرات میں نہیں کیا۔ ابن الاثیر نے لکھا ہے کہ ممکن ہے کہ حکیم ممکن ہے خطیم ہی ہو۔ اسے تجرید اور اصابہ میں برقرار رکھا ہے۔

۲۴۔ ملیکہ بنت داؤد:

ابن حبیب نے ان کا تذکرہ ان ازواج مطہرات میں کیا ہے جن کے ساتھ آپ نے مباشرت نہ کی تھی۔ ابن الاثیر اور صاحب المورد نے اس طرح لکھا ہے انہوں نے اسے برقرار رکھا ہے الحافظ نے لکھا ہے کہ ابن بشکول نے ان کا تذکرہ کیا ہے جو صحیح ہے۔

۲۵۔ ملیکہ بنت کعب الکنانیہ:

ابن سعد نے ابو معشر سے روایت کیا ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ان کے ساتھ نکاح کیا تھا یہ حسین و جمیل تھی۔ حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا اس کے پاس گئیں تو انہوں نے کہا: تمہیں حیا نہ آئی کہ تم نے اپنے باپ کے قاتل کے ساتھ نکاح کر لیا ہے۔ اس کا باپ فتح مکہ کے روز قتل ہوا تھا۔ حضرت خالد نے اسے قتل کیا تھا اس نے آپ سے پناہ طلب کی آپ نے اسے طلاق دے دی اس کی قوم آئی عرض کی: یا رسول اللہ ﷺ! یہ جھوٹی ہے اس کی کوئی رائے نہیں اسے دھوکہ دیا گیا ہے۔ آپ رجوع فرمائیں مگر آپ نے انکار کر دیا انہوں نے اذن طلب کیا کہ وہ بنو عذرہ میں سے کسی قریبی کے ساتھ نکاح کر لے۔ آپ نے اسے اذن دے دیا اس نے ایک عذری کے

ساتھ نکاح کر لیا ابن سعد نے ضعیف سند کے ساتھ عطاء بن یزید جندی سے روایت کیا ہے انہوں نے فرمایا: آپ نے ملکہ بنت کعب سے رمضان المبارک ۸ھ میں نکاح فرمایا تھا۔ ان کے ساتھ حق زوجیت بھی ادا کیا تھا وہ آپ کے ہاں ہی وصال کر گئی تھیں۔

۲۶۔ ہند بنت زید:

یہ بنت برصاء کے نام سے معروف تھیں۔ ابو عبیدہ نے انہیں ازواج مطہرات میں شامل کیا ہے احمد بن صالح نے لکھا ہے کہ یہ پہلی ہی عمرہ بنت یزید ہے۔

تنبیہ:

عدم دخول سے مراد عدم وطئ ہے کیونکہ جو دخول سے قبل مر گئی تھیں وہ بالاتفاق حضرت وحیہ کی بہن اور بنت ہذیل ہے جب کہ ملکہ اور سبا میں اختلاف ہے کہ کیا وہ وفات پا گئی تھیں یا آپ نے انہیں طلاق دے دی تھی۔

اتفاق ہے کہ آپ نے ان کے ساتھ حق زوجیت ادا نہ کیا تھا آپ نے عمرہ بنت ضحاک، بنت ظبیان کو حق زوجیت سے قبل جدا کر دیا تھا۔ عمرہ، اسماء اور غفاریہ کے متعلق اتفاق ہے۔ سات عورتوں کو جدا کرنے پر اتفاق ہے دو میں اختلاف ہے۔ مہانات بالاتفاق چار ہیں۔ جب آپ کا وصال ہوا تو دس ازواج مطہرات آپ کے ہاں تھیں ایک کے ساتھ حق زوجیت ادا نہ کیا تھا۔ الطبرانی نے عاصم بن عمر کی سند سے روایت کیا ہے جمہور نے اسے ضعیف قرار دیا ہے جب کہ ابن حبان نے اسے ثقہ کہا ہے۔ امام ترمذی نے اسے متروک کہا ہے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ وہ عورت تھی جس نے اپنا آپ اختیار کیا تھا۔ یہ بنو ہلال میں سے تھی۔

جنہیں صرف پیغام نکاح دیا تھا، نکاح نہ کیا تھا:

بعض خواتین کو آپ نے پیغام نکاح تو دیا تھا لیکن ان سے عقد نکاح نہ فرمایا یہ کسی امر کی وجہ سے تھا جو اس کا تقاضا کرتا تھا وہ درج ذیل خواتین ہیں۔

۱۔ جمرہ:

جمرہ بن حارث۔ ابن ابی خیشمہ اور ابو عبیدہ نے روایت کیا ہے انہوں نے کہا ہے کہ اسے آپ نے پیغام نکاح دیا تو اس کے باپ نے کہا: اسے مرض ہے، حالانکہ اسے کچھ نہ تھا جب اس کا باپ اس کے پاس گیا تو اسے برص ہو چکا تھا۔ یہی امام شیبہ بن برصاء ہے۔ حافظ نے الاصابہ میں لکھا ہے۔ جمرہ بنت حارث ہی برصاء تھی اس کا نام امانہ یا مرضانہ تھا کہا جاتا ہے برصاء کا نام قرصافہ تھا اس کے والد کے تذکرہ میں اس کا بھی ذکر ہے انہوں نے صرف الحاء میں لکھا ہے۔

حارث بن عوف۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی نور نظر کو پیغام نکاح دیا اس نے کہا: مجھے وہ آپ کے لئے پسند نہیں اسے برصاء ہے اسے کچھ نہ تھا۔ وہ گھر گیا تو اس نے دیکھا کہ اسے برص ہو چکا تھا اس کے چچا زاد یزید بن حمزہ نے اس سے نکاح کر لیا تھا اس سے شیبہ پیدا ہوا جو ابن البرصاء کے نام سے معروف ہوا۔ برصاء کا نام قرصافہ تھا۔ الرشاطی نے اسی کا تذکرہ کیا ہے میں کہتا ہوں: جیسے کہ تم دیکھ رہے ہو اس جگہ جمرہ کا ذکر نہیں ہے۔



۲۔ جمرہ بنت جارش المزنیہ:

عبدالملک نیشاپوری نے اس کا تذکرہ حضرت قتادہ سے کیا ہے اسی طرح حلبی نے الموردمیں اس میں اور اس سے اوپر والی مذکورہ میں فرق کیا ہے لیکن یہ درست نہیں یہ بلاشبہ ایک ہی ہے۔

۳۔ حبیبہ بنت سہل:

ابن سعد نے حضرت عمرہ بنت عبدالرحمن سے روایت کیا ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ارادہ فرمایا کہ آپ سہلہ سے نکاح فرمائیں پھر آپ نے ترک فرمادیا۔

۴۔ خولہ یا خویله بنت حکیم:

امام بخاری نے اپنی صحیح میں حضرت عروہ سے روایت کیا ہے ابو نعیم نے حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے موصولاً روایت کیا ہے کہ خولہ بنت حکیم ان عورتوں میں سے تھی جنہوں نے اپنا آپ نبی کریم ﷺ کو پیش کیا تھا۔ ہشام بن کلبی نے بھی لکھا ہے کہ یہ ان خواتین میں سے تھی جنہوں نے اپنا آپ حضور اکرم ﷺ کو پیش کیا تھا۔ ابن جوزی نے اس میں تصحیح میں لکھا ہے: آپ نے اس کا معاملہ مؤخر کیا۔ حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ نے اس سے نکاح کر لیا۔

۵۔ سودہ قریشہ:

ابن مندردہ وغیرہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ آپ نے سودہ قریشہ سے نکاح کرنے کا ارادہ فرمایا۔ اس نے عرض کی: آپ مجھے ساری مخلوق سے محبوب ہیں۔ میری ایک بچی ہے مجھے ناپسند ہے کہ لوگ صبح و شام آپ کے سر کے پاس چبختے رہیں۔ آپ نے فرمایا: اونٹوں پر سوار ہونے والی عورتوں میں سے قریش کی عورتیں بہترین ہیں۔ وہ اپنے بچے پر بچپن میں مہربان ہوتی ہیں خاوند کے لئے اس پر شفقت کرتی ہیں۔ صحیح مسلم میں اس روایت کی اصل ایک اور وجہ سے ہے لیکن وہاں اس کا نام نہیں ہے۔ امام احمد اور ابویعلیٰ نے اس سند سے روایت کیا ہے جس میں کوئی حرج نہیں۔

۶۔ صفیہ بنت بشامہ:

ابن سعد نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے اسے پیغام نکاح دیا تھا۔ اسے قید کا سامنا کرنا پڑا تھا آپ نے اسے اپنے اور اس کے خاوند کے مابین اختیار دیا۔ خاوند نے اسے چھوڑ دیا۔ بنو تمیم نے اسے برا بھلا کہا۔ ابن حبیب نے الحبر میں اسے اس باب میں ذکر کیا ہے۔

۷۔ ضباعہ بنت عامر:

انہوں نے بہت پہلے اسلام قبول کر لیا تھا یہ مکہ مکرمہ میں ہی مسلمان ہو چکی تھیں جب کہ آپ نے اپنا آپ بنو عامر پر پیش کیا تھا انہوں نے ہجرت کی تھی۔ ابن جوزی اور ابن عساکر نے ان کا تذکرہ کیا ہے یہ عرب کی حسین ترین خواتین میں سے تھیں۔ خلق کے اعتبار سے عمدہ تھیں۔ جب یہ بیٹھتی تھیں تو زمین سے بہت سا حصہ اکھیڑ لیتی تھیں۔ ان کا جسم بہت بڑا تھا وہ اپنے بالوں سے اسے ڈھانپ لیتی

تھیں۔ یہ ہودہ بن علی الحنفی کی زوجیت میں تھیں۔ وہ انتقال کر گئے تو عبداللہ بن جدعان سے نکاح کر لیا لیکن ان کے ساتھ دل نہ لگا اور طلاق کا مطالبہ کر دیا انہوں نے طلاق دے دی۔ ہشام بن مغیرہ نے ان کے ساتھ نکاح کر لیا ان کے ہاں سلمہ پیدا ہوئے۔ وہ رب تعالیٰ کے بہترین بندوں میں سے تھے۔ آپ نے اس کے لڑکے کے ذریعے پیغام نکاح دیا تو انہوں نے عرض کی: یا رسول اللہ ﷺ آپ کو رکاوٹ تو نہیں میں ان سے مشورہ کروں گا۔ آپ نے فرمایا: ٹھیک ہے۔ وہ اپنی والدہ کے پاس آئے انہیں بتایا انہوں نے کہا: انا للہ وانا الیہ راجعون۔ کیا تم حضور اکرم ﷺ کے متعلق مجھ سے مشورہ کر رہے ہو آپ کی خدمت میں جاؤ اور ہاں کہہ دو۔ جب ان کا بیٹا ان کے پاس گیا تو آپ سے عرض کی گئی: صبا اس طرح نہیں جیسے آپ سمجھ رہے ہیں۔ اس کے چہرے کی سلوٹیں زیادہ ہو گئی ہیں اس کے منہ سے دانت گر گئے ہیں۔ جب سلمہ واپس آئے اور ان کا جواب عرض کیا تو آپ خاموش رہے۔

۸۔ نعاملہ: اسے اور اس کے بعد خواتین کو ازواج میں شامل کیا گیا ہے اگر اس سے مراد پیغام نکاح ہے تو یہ واضح ہے ورنہ انہیں سابقہ باب میں ذکر کرنا بہتر تھا۔ میں نے کوشش کی لیکن مجھے اس کے باپ کا نام نہ ملا۔

یہ بنو غنبر کے قیدیوں میں سے تھی یہ خوبصورت عورت تھی آپ ﷺ نے اسے پیشکش کی کہ آپ سے نکاح کر لے۔ جلد ہی اس کا خاوند خلیل دباغ آ گیا انہوں نے اسے برقرار رکھا۔

۹۔ ام شریک بنت جابر غفاریہ:

ابن عمر رضی اللہ عنہما نے لکھا ہے کہ احمد بن صالح نے اس ذکر ان کا ازواج میں کیا ہے جن کے ساتھ آپ نے وظیفہ زوجیت ادا نہ کیا تھا۔ ۱۰۔ ام شریک انصاریہ: کہا جاتا ہے کہ یہی بنت انس بن رافع تھیں۔ ایک قول یہ بھی ہے کہ یہ بنت خالد بن لوزان تھیں۔

ایک قول یہ ہے کہ یہ ام شریک بنت ابی العسکر تھیں۔ صحیح مسلم میں جساسہ کے قصہ میں حضرت فاطمہ بنت قیس سے روایت ہے تمیم داری کی روایت میں ہے۔ ام شریک رضی اللہ عنہا ایک غنی خاتون تھیں۔ وہ راہ خدا میں بہت زیادہ خرچ کرتی تھیں اس کے پاس مہمان گئے۔ خدا ہی جانتا ہے کہ یہ کون تھی؟ حضرت قتادہ سے روایت ہی انہوں نے فرمایا: حضور اکرم ﷺ نے ام شریک انصاریہ سے نکاح فرمایا۔ آپ نے فرمایا، مجھے پسند ہے کہ میں انصار میں نکاح کروں، پھر فرمایا: مجھے انصار کی غیرت پسند نہیں۔ آپ نے اس کے ساتھ وظیفہ زوجیت ادا نہ کیا۔

۱۱۔ ام شریک دوسیہ:

ابن سعد، ابن شیبہ، عبد بن حمید، ابن جریر، ابن منذر اور الطبرانی نے حضرت علی بن حسین بن علی رضی اللہ عنہم سے روایت کیا ہے کہ:

وَأَمْرًا مِّنْهُ (۱)

میں مراد ام شریک ازویہ ہیں۔ انہوں نے اپنا آپ حضور اکرم ﷺ کو پیش کیا تھا۔ عکرمہ سے بھی روایت ہے کہ یہ حضرت ام شریک دوسیہ تھیں۔ انہوں نے منیر بن عبد اللہ دوس سے روایت کیا ہے کہ ام شریک رضی اللہ عنہا ازویہ بنت جابر نے اپنا آپ حضور اکرم ﷺ کی خدمت میں پیش کیا۔ یہ خوبصورت تھیں۔ آپ نے انہیں قبول کر لیا۔ حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: جو عورت کسی کو اپنا آپ

پیش کرے اس میں کیا بھلائی ہو سکتی ہے۔ حضرت ام شریک رضی اللہ عنہا نے فرمایا: میں ہی وہ عورت ہوں۔ رب تعالیٰ نے انہیں مؤمنہ فرمایا: **وَأَمْرًا مِّنَہُ إِن وَهَبْتُ نَفْسَهَا لِلنَّبِیِّ (۱)** اور مومن عورت اگر وہ اپنا آپ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو پیش کرے۔ میں نے ہی اپنا آپ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو پیش کیا تھا جب یہ آیت طیبہ اتری تو حضرت ام المؤمنین نے فرمایا: رب تعالیٰ تمہاری تمنا کے بارے جلدی کرے گا۔ نسائی نے ثقہ راویوں سے حضرت ام شریک رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ وہ ان خواتین میں سے تھیں جنہوں نے اپنا آپ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کیا تھا۔

امام بخاری اور ابن ابی خثیمہ نے حضرت ثابت سے روایت کیا ہے انہوں نے فرمایا: میں حضرت انس رضی اللہ عنہ کی خدمت میں تھا ان کے پاس ان کی بچی تھی انہوں نے فرمایا: ایک عورت بارگاہ رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم میں آئی عرض کی: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا آپ کو میری ضرورت ہے؟ حضرت انس کی بچی نے کہا: ہائے، اس عورت کا حیا کتنا کم تھا۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا: وہ تم سے بہتر تھی۔ انہوں نے آپ میں رغبت رکھی تھی اور اپنے آپ کو پیش کر رہی تھی۔ انہوں نے ثقہ راویوں سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے۔ انہوں نے فرمایا: آپ کے پاس ایک خاتون بھی ایسی نہ تھی جس نے اپنا آپ آپ کو ہبہ کیا ہو۔

#### ۱۲۔ ام شریک قرشیہ:

ان کا تعلق بنو عامر سے تھا کسی نے کہا کہ ان کا تعلق دوس میں سے اسد قبیلہ کے ساتھ تھا۔ تیمی نے اپنے والد سے روایت کیا ہے انہوں نے فرمایا: ام شریک کا تعلق بنو عامر سے تھا انہوں نے اپنا آپ، آپ کو ہبہ کیا تھا مگر آپ نے انہیں قبول نہ کیا تھا۔ انہوں نے شادی نہ کی حتیٰ کہ وصال کر گئیں۔ حافظ ابن حجر نے اصابہ میں لکھا ہے: مختلف روایات سے جو بات ظاہر ہوتی ہے کہ ام شریک ایک ہی ہیں۔ ان کے نسب میں اختلاف ہے کہ وہ قریش میں سے عامریہ تھیں۔ انصاریہ تھیں دوس میں سے ازدیہ تھیں۔ ان تینوں نسبوں کو یوں جمع کیا جاتا ہے کہ وہ قرشیہ تھیں دوس میں نکاح کیا تھا انہی کی طرف منسوب تھیں پھر انصار میں نکاح کر لیا تھا پھر ان کی طرف منسوب ہوئیں یا نکاح نہ کیا تھا بلکہ اعم معنی میں انصار کی طرف منسوب تھیں۔

#### ۱۳۔ ام ہانی فاخستہ بنت ابی طالب رضی اللہ عنہا: حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے چچا کو ان کے بارے میں پیغام نکاح دیا تھا۔

ہبیرہ بن عمرو نے بھی پیغام نکاح دیا تھا۔ جناب ابوطالب نے ان کا نکاح ہبیرہ سے کر دیا۔ جب آپ نے اس کے متعلق فرمایا تو انہوں نے کہا: بھتیجے! ہم نے اس کے ساتھ سسرالی رشتہ داری قائم کی ہے۔ کریم کریم کا کف ہوتا ہے، پھر اسلام نے حضرت ام ہانی اور ہبیرہ کے مابین تفریق ڈال دی۔ آپ نے انہیں پیغام نکاح دیا، تو انہوں نے عرض کی: میں جاہلیت میں آپ سے محبت کرتی تھی۔ اسلام میں کیسے محبت نہ کروں گی، لیکن میں مصیبت زدہ عورت ہوں۔ مجھے ناپسند ہے کہ وہ آپ کو تکلیف دیں۔ آپ نے فرمایا: اونٹوں پر سوار ہونے والی عورتوں میں سے قریش کی صالح عورتیں بہترین ہیں وہ اپنے بچوں پر شفقت کرتی ہیں۔ الطبرانی نے ثقہ راویوں سے حضرت ام ہانی رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے۔ انہوں نے فرمایا: مجھے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے پیغام نکاح دیا۔ میں نے عرض کی: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے بھی آپ سے رغبت ہے میں آپ سے

روگرداں کیوں ہوں؟ لیکن میں پسند نہیں کرتی کہ میں نکاح کروں۔ میرے بچے چھوٹے ہیں۔ آپ نے فرمایا: وہ عورتیں جو اونٹوں پر سوار ہوتی ہیں ان میں سے قریش کی عورتیں بہترین ہیں۔

۱۴۔ نامعلوم عورت:

آپ نے ایک عورت کو پیغام نکاح دیا۔ اس نے عرض کی حتیٰ کہ میں اپنے باپ سے اذن لے لوں آپ نے اسے اذن دے دیا۔ وہ واپس آئی تو آپ نے فرمایا ہم نے تیرے علاوہ اور لحاف اوڑھ لیا ہے۔ دو اور عورتوں نے آپ ﷺ کو اپنا آپ پیش کیا، مگر آپ نے شرعی مانع کی وجہ سے انہیں رد فرما دیا۔

۱۔ حضرت امامہ بنت حمزہ: آپ نے فرمایا: وہ میرے رضائی بھائی کی نور نظر ہیں۔

۲۔ عذہ بنت ابی سفیان: آپ نے فرمایا: میرے لئے روا نہیں کیونکہ ان کی بہن حضرت ام حبیبہ میری زوجیت میں ہیں۔ ان کے متعلق روایات صحیح روایات میں ہیں۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔ (۱)

نبی ﷺ کی وفات کے وقت آپ کی ازواج کی تعداد اور ان کے اسماء:

حافظ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں کہ نبی ﷺ نے ایک غسل کے ساتھ اپنی تمام ازواج کے ساتھ جماع کیا:

اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ جب نبی ﷺ فوت ہوئے اس وقت آپ کی نوازواج تھیں اور وہ یہ ہیں:

۱۔ حضرت عائشہ بنت ابی بکر الصدیق تیمیہ۔ ۲۔ حضرت حفصہ بنت عمر بن الخطاب العدویہ۔ ۳۔ حضرت ام حبیبہ رملہ بنت ابی سفیان صحز بن حرب الامویہ۔ ۴۔ حضرت زینب بنت جحش الاسدیہ۔ ۵۔ حضرت ام سلمہ ہند بنت ابی امیہ المخزومیہ۔ ۶۔ حضرت میمونہ بنت الحارث الہلالیہ۔ ۷۔ حضرت سودہ بنت زمعہ العامریہ۔ ۸۔ حضرت جویریہ بنت الحارث بن ابی ضرار المصطلقیہ۔ ۹۔ حضرت صفیہ بنت حیی بن اخطب النضریہ الاسرائیلیہ الہارونیہ رضی اللہ عنہن۔ (۲)

ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن کے سنین وفات اور مقام تدفین:

(۱) حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا ہجرت سے پانچ سال پہلے مکہ میں فوت ہوئیں۔ ایک قول ہجرت سے چال سال پہلے کا ہے۔ اور ایک قول تین سال پہلے کا ہے اور وہی صحیح ہے۔ اس وقت ان کی عمر ۶۵ سال تھی۔ وہ آپ کے ساتھ ۲۵ سال رہیں۔ اور الحجون میں دفن کی گئیں۔

(۲) حضرت سودہ بنت زمعہ مدینہ میں شوال ۵۴ھ میں فوت ہوئیں۔

(۳) حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا مدینہ میں ۵۷ھ میں فوت ہوئیں۔ ایک قول ۵۸ھ کا ہے۔ یہ رمضان کی ۱۹ تاریخ تھی۔ آپ نے حکم دیا تھا کہ آپ کو رات میں دفن کیا جائے۔ آپ کو جنت البقیع میں دفن کیا گیا۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نماز جنازہ پڑھائی۔

۱۔ سبل الہدی والرشاد فی سیرۃ خیر العباد ج ۱۱ ص ۲۵۸-۲۷۱۔ ۲۔ نعمۃ الباری ج ۱ ص ۷۷۰۔

اس وقت حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں مروان مدینہ کا گورنر تھا۔ (علامہ ابن اثیر نے تاریخ وفات ۷۱ رمضان المبارک لکھی ہے اور آپ کی عمر اس وقت ۶۵ سال تھی۔ (۱)

(۲) حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا شعبان ۵۵ھ میں فوت ہوئیں اور اس وقت آپ کی عمر ۶۰ سال تھی۔

(۵) حضرت زینب بنت خزیمہ ربیع الثانی ۴۲ھ میں فوت ہوئیں اور آپ کو جنت البقیع میں دفن کیا گیا۔

(۶) حضرت ام سلمہ ۵۹ھ میں فوت ہوئیں۔ اور آپ کو جنت البقیع میں دفن کیا گیا۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نماز جنازہ پڑھائی اس وقت آپ کی عمر ۸۴ سال تھی۔

(۷) حضرت زینب بنت جحش مدینہ میں ۲۰ھ میں فوت ہوئیں۔ اس وقت آپ کی عمر ۵۳ سال تھی، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے آپ کی نماز جنازہ پڑھائی۔

(۸) حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا مدینہ میں ۴۴ھ میں فوت ہوئیں۔

(۹) حضرت جویریہ رضی اللہ عنہا ربیع الاول ۵۶ھ میں فوت ہوئیں اس وقت آپ کی عمر ۶۵ سال تھی۔

(۱۰) حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا مکہ سے دس میل پر مقام سرف میں ۵۶ھ میں فوت ہوئیں اس وقت آپ کی عمر ۶۵ سال تھی۔

(۱۱) حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا مدینہ میں ۵۰ھ میں فوت ہوئی ایک قول ۵۲ھ کا ہے۔ (۲)

حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی قوت چار ہزار مردوں کے برابر تھی:

علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں:

اس حدیث میں تیس مردوں کی طاقت کا ذکر ہے اور امام ابو یعلیٰ نے سند صحیح کے ساتھ روایت کیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو چالیس مردوں کی طاقت دی گئی تھی اور امام ابو نعیم نے حلیہ میں مجاہد سے روایت کیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو چالیس مردوں کی طاقت دی گئی تھی۔ اور امام ترمذی نے جنت کی صفت میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مومنوں کو جنت میں اتنی اتنی جماع کی قوت ہوگی، عرض کیا گیا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! کیا وہ اس کی طاقت رکھے گا؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس کو سو مردوں کی طاقت دی جائے گی۔

اور امام ابن حبان نے اپنی صحیح میں حضرت انس سے روایت کیا ہے کہ جب ہم نے چالیس کو سو میں ضرب دی تو اس کا حاصل چار ہزار ہوا۔ (یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو چار ہزار مردوں کی طاقت ہے۔ اور علامہ ابن العربی نے ذکر کیا ہے کہ اس حدیث کے اعتبار سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو جماع کی غالب قوت حاصل تھی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم چار ہزار مردوں کی طاقت رکھتے تھے اس کے باوجود صرف گیارہ ازواج پر قناعت کی اور کھانے میں بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم قناعت سے کام لیتے تھے۔ اور جس طرح امور شرعیہ میں اللہ تعالیٰ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم میں فضیلتیں جمع کی تھیں اسی طرح امور دنیاویہ میں بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اندر فضیلتیں جمع کی تھیں۔ تاکہ دارین میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا حال کامل ہو۔

ہر نبی کو مردوں کی نسبت بہت زیادہ طاقت دی جاتی ہے۔ حضرت داؤد علیہ السلام کی سوا زواج تھیں۔ اور حضرت سلیمان علیہ السلام

کی نوے ازواج تھیں۔ اور سیدنا محمد ﷺ چار ہزار مردوں کی طاقت رکھتے تھے اس کے باوجود آپ ﷺ نے صرف گیارہ ازواج پر قناعت کی اور یہ تصور غلط ہے کہ آپ ﷺ نے قضاء شہوت کے لیے زیادہ شادیاں کیں۔ کیونکہ شہوت کا زور جوانی کے ایام میں ہوتا ہے۔ آپ ﷺ نے پچیس سال کی عمر میں ایک بیوہ خاتون سے نکاح کیا اور پچیس سال کا عرصہ صرف انہی کے ساتھ گزارا۔ اور دوسرا عقد نہیں کیا۔

پچاس سال کی عمر کے بعد آپ ﷺ نے چند اور عقد کیے اور یہ عقد تبلیغی مصلحتوں کی وجہ سے کیے۔ کیونکہ نکاح کے ذریعے ایک اور خاندان سے رابطہ قائم ہو جاتا ہے۔ اور ان کے ساتھ ملنے جلنے سے تبلیغ کے زیادہ مواقع میسر آتے ہیں۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ تعدد ازواج کی وجہ سے آپ ﷺ کے گھر کے حالات اور خانگی معاملات کے دیکھنے والیاں اور امت تک پہنچانے والی زیادہ خواتین ہو گئیں۔ اور گھریلو معاملات سے متعلق احادیث کی نشر و اشاعت کے زیادہ ذرائع فراہم ہو گئے۔ نیز آپ ﷺ نے بیک وقت نو (۹) ازواج میں عدل کر کے دکھایا اور امت کو یہ بتلایا کہ تم چار ازواج میں عدل کو گراں سمجھتے ہو اور میں نے بیک وقت نو ازواج میں عدل کر کے دکھایا ہے۔ سلام ہو اس نبی ﷺ پر جس کا عمل ہر میدان میں قول سے بڑھ کر ہے۔ (۱) (۲)

ہمارے نبی کریم ﷺ کی قوت چار ہزار مردوں کے برابر تھی:

حضرت انس نے کہا: آپ ﷺ کو تیس مردوں کی طاقت دی گئی تھی۔ اس کی شرح میں حافظ ابن حجر لکھتے ہیں:

اسماعیل کی روایت میں تیس کی بجائے چالیس مردوں کی طاقت کا ذکر ہے اور ابو نعیم نے مجاہد سے روایت کیا ہے کہ چالیس جنتی مردوں کی طاقت دی گئی تھی۔ اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے مرفوعاً روایت کی ہے کہ گرفت میں اور جماع کرنے میں آپ ﷺ کو چالیس مردوں کی طاقت دی گئی تھی اور حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ ایک جنتی مرد کو کھانے پینے جماع کرنے اور شہوت میں سو مردوں کی طاقت دی جائے گی۔

اس حساب سے ہمارے نبی کریم ﷺ کی قوت چار ہزار مردوں کے برابر ہے۔ (۳)

حافظ بدرالدین عینی نے اس سے زیادہ تفصیل سے لکھا ہے۔ (۴)

حافظ ابن حجر عسقلانی نے جس حدیث کا ذکر کیا ہے۔ وہ یہ ہے:

حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: نبی کریم ﷺ کے پاس ایک یہودی آکر کہنے لگا: یا ابا القاسم! کیا آپ کا یہ زعم نہیں ہے کہ اہل جنت جنت میں کھائیں گے اور پیئیں گے اور اس نے اپنے اصحاب سے کہا ہوا تھا کہ اگر انہوں نے اس کا اقرار کر لیا تو میں ان سے بحث کروں گا۔ تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ان کی حاجت ایک پسینہ سے رفع ہوگی۔ جو ان کے تمام جسم سے نکلے گی۔ اس میں مشک کی طرح خوشبو ہوگی۔ پھر ان کا پیٹ پتلا ہو جائے گا۔

یہ حدیث صحیح ہے اور اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔ (۵)

۱۔ عمدۃ القاری ج ۳ ص ۲۱۷ ۲۔ شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۰۰۸ ۳۔ فتح الباری ج ۱ ص ۷۹۷-۷۹۶

۴۔ عمدۃ القاری ج ۳ ص ۳۲۱-۳۲۰

۵۔ صحیح ابن حبان: ۷۴۲۳، مسند الزہری: ۳۵۲۳، المعجم الکبیر: ۵۰۰۷، البعث والنشور للبیہقی: ۳۵۲، الزہد لابن المبارک: ۱۴۵۹، سنن داری: ۲۸۲۵، السنن الکبریٰ للنسائی: ۱۱۴۷۸، المعجم الاوسط: ۷۳۴، حلیۃ الاولیاء: ج ۷ ص ۳۶۶، ج ۸ ص ۱۱۶، مجمع الزوائد: ج ۱۰ ص ۳۱۶، مسند احمد: ج ۳۲ ص ۱۹



اس حدیث کے شواہد حسب ذیل ہیں: (۱)

نوٹ: حافظ عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے جس حدیث کا حوالہ دیا تھا وہ حضرت زید بن ارقم سے مروی ہے۔ جبکہ مذکورہ شواہد میں جو حدیث مروی ہے اس کے راوی حضرت ابو ہریرہ ہیں۔ (۲)

حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر ازواج مطہرات میں مساوی تقسیم واجب نہ تھی:

حدیث نمبر ۲۷۳۸ اور ۲۷۳۹ میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمام ازواج کے پاس گئے اور صبح احرام باندھا، علامہ نووی لکھتے ہیں کہ فقہاء نے کہا ہے کہ ازواج میں سے ایک زوجہ کا کم از کم حصہ ایک رات ہے۔ تو ایک رات میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تمام ازواج کے پاس کیسے تشریف لے گئے۔ اس کے دو جواب ہیں:

ایک جواب یہ ہے کہ جس زوجہ کی باری تھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس زوجہ کی اجازت اور رضامندی سے باقی ازواج کے پاس تشریف لے گئے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر ازواج کی باریاں واجب نہیں تھیں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان میں مساوات سے تقسیم اور سفر کے لیے قرعہ اندازی تکرماً اور تبرعاً کرتے تھے۔

علامہ اصطخری شافعی اور بعض دیگر علماء کا یہی قول ہے۔ (۳)  
تعداد ازواج پر مستشرقین کے اعتراضات کے جوابات:

پیر محمد کریم علی شاہ الازہری لکھتے ہیں: ۵

اللہ تعالیٰ اپنے کسی بندے کو جتنی زیادہ نعمتیں عطا فرماتا ہے اسی طرح اس کا امتحان بھی سخت لیتا ہے اور اس پر ذمہ داریاں بھی دوسرے بندوں کی نسبت زیادہ سخت عائد کرتا ہے۔

انبیائے کرام اللہ تعالیٰ کی بہترین مخلوق ہیں۔ ان کا مقام ساری مخلوق سے بلند ہے۔ اسی لیے ان کی ذمہ داریاں بھی دیگر انسانوں کی نسبت زیادہ کٹھن ہوتی ہیں۔ ذمہ داریوں کے اسی اختلاف کی وجہ سے بعض قوانین میں بھی نبی کا حکم اپنی امت سے مختلف ہوتا ہے۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم رب العزت کے آخری رسول ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے جو کٹھن ذمہ داریاں آپ کو سونپی ہیں وہ آپ سے پہلے کسی نبی یا رسول کو بھی نہیں سونپی گئیں۔ آپ کو حکم ملا کہ ساری دنیا سے شرک کی لعنت کو ختم کر کے توحید خداوندی کا علم بلند کریں، جو لوگ بتوں کے سامنے سربسجود ہیں انہیں خدائے واحد کے سامنے جھکنے کی ترغیب دیں، جو لوگ طاقت اور دولت کے نشہ میں مست اپنی خدائی کے دعویدار بنے بیٹھے ہیں ان کے سامنے حقیقت کا آئینہ رکھیں اور ان کو اصل حیثیت سے آگاہ کریں اور انسانیت کے سامنے ایسا نمونہ عمل رکھیں جو قیامت تک پوری نسل انسانی کی رہنمائی کر سکے۔ اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر انسانیت کے لئے دستور حیات نازل فرمایا۔

۱۔ سنن ترمذی: ۲۵۳۶، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۲۰۱۲، صحیح ابن حبان: ۷۴۰۰، المعجم الاوسط: ۲۵۶۳، ۲۔ نعمۃ الباری ج ۱ ص ۷۷-۷۸

۳۔ شرح مسلم، ج ۱ ص ۲۷۹، شرح صحیح مسلم، ج ۳ ص ۳۰۳

جس کی روشنی میں سفر کر کے وہ اپنی منزل مقصود کو پاسکے۔ اس دستور حیات کے قوانین عام انسانوں کی دنیوی اور اخروی کامیابی کی ضمانت تھے لیکن حضور ﷺ کی ذمہ داری چونکہ اپنی امت کے ہر فرد کی ذمہ داری سے کہیں زیادہ کٹھن تھی۔ اس لئے اللہ تعالیٰ نے کچھ قوانین ایسے نازل فرمائے جو آپ کے لئے خاص تھے اور امت ان قوانین سے مستثنیٰ تھی۔ ان مخصوص قوانین میں سے کچھ وہ ہیں جو حضور ﷺ پر امت کی نسبت زیادہ کٹھن فرائض عائد کرتے ہیں اور کچھ وہ ہیں جن میں حضور ﷺ کو کچھ ایسی مراعات عطا فرمائی گئی ہیں جو امت کو عطا فرمائی گئیں۔ اس قسم کے قوانین میں سے بعض وہ ہیں جن کا تعلق ازدواجی زندگی سے ہے۔

امت کے افراد کے لئے حکم یہ ہے کہ وہ ایک وقت میں زیادہ سے زیادہ چار بیویوں کو اپنے نکاح میں رکھ سکتے ہیں۔ ہر عورت جس کے ساتھ وہ نکاح کریں اس کا مہر ادا کرنا واجب ہے۔ ان کی زوجیت میں جتنی عورتیں ہوں ان سب کے ساتھ برابری کا سلوک کرنے کا حکم ہے۔ کسی کی بیویوں کی تعداد جب چار سے کم ہو تو اسے مزید نکاح کرنے کی ممانعت نہیں ہوتی۔

ان قوانین کی جگہ اللہ تعالیٰ نے اپنی حکمتوں کے تحت حضور ﷺ کے لئے کچھ اور قوانین نازل فرمائے جو ان احکام سے مختلف ہیں جو امت کے لئے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ارشاد فرمایا ہے:

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ اللَّاتِي آتَيْتَ أَجُورَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَبَنَاتِ عَمِّكَ وَبَنَاتِ عَمَّاتِكَ وَبَنَاتِ خَالَكَ وَبَنَاتِ خَالَاتِكَ اللَّاتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ وَامْرَأَةً مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا۔

”اے نبی (مکرم!) ہم نے حلال کر دی ہیں آپ کے لئے آپ کی ازواج جن کے مہر آپ نے ادا کر دیئے ہیں اور آپ کی کنیزیں جو اللہ تعالیٰ نے بطور غنیمت آپ کو عطا کی ہیں۔ اور آپ کے چچا کی بیٹیاں اور آپ کی پھوپھیوں کی بیٹیاں اور آپ کے ماموں کی بیٹیاں اور آپ کی خالائوں کی بیٹیاں جنہوں نے ہجرت کی آپ کے ساتھ اور مؤمن عورت اگر وہ اپنی جان نبی کی نذر کر دیں اگر نبی اس سے نکاح کرنا چاہے۔ یہ (اجازت) صرف آپ کے لئے ہے دوسرے مؤمنوں کے لئے نہیں۔ ہمیں یہ خوب علم ہے جو ہم نے مقرر کیا ہے مسلمانوں پر ان کی بیویوں اور کنیزوں کے بارے میں تاکہ آپ پر کسی قسم کی تنگی نہ ہو۔ اور اللہ تعالیٰ بہت بخشنے والا ہمیشہ رحم فرمانے والا ہے۔“

بیویوں کے ساتھ سلوک کے بارے میں بھی اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کو امتیازی شان عطا فرمائی اور جہاں ایک امتی کو تمام بیویوں کے ساتھ برابری کا سلوک کرنے کا حکم دیا وہاں حضور ﷺ کو ارشاد فرمایا:

ترجی من تشاء منهن وتؤوی الیک من تشاء ومن  
ابتغیت ممن عزلت فلا جناح علیک ذلک ادنی ان تقر  
اعینهن ولا یحزن ویرضین بما اتیتھن کلھن واللہ یعلم  
ما فی قلوبکم وکان اللہ علیمًا حکیمًا۔

”(آپ کو اختیار ہے) کہ دور کر دیں جس کو چاہیں اپنی  
ازواج سے اور اپنے پاس رکھیں جس کو چاہیں۔ اگر  
آپ (دوبارہ) طلب کریں جن کو آپ نے علیحدہ کر دیا تھا تب  
بھی آپ پر کوئی مضائقہ نہیں۔ اس رخصت سے پوری توقع  
ہے کہ ان کی آنکھیں ٹھنڈی ہوں گی اور وہ آزرہ خاطر نہ ہوں  
گی سب کی سب خوش رہیں گی جو کچھ آپ انہیں عطا فرمائیں  
گے۔ اور (اے لوگو!) اللہ تعالیٰ جانتا ہے جو تمہارے دلوں میں  
ہے اور اللہ تعالیٰ سب کچھ جاننے والا اور بڑا بردبار ہے۔“

عام امتی پر چار بیویوں کی حد کے اندر رہتے ہوئے زندگی کے کسی مرحلے پر ایک بیوی کو دوسری بیوی سے بدلنے یا کسی عورت سے  
شادی کرنے پر کوئی پابندی نہیں۔ لیکن حضور ﷺ کی حیات طیبہ میں ایک مرحلہ آیا جب آپ کو مزید نکاح کرنے یا کسی زوجہ کو دوسری زوجہ  
سے بدلنے کی ممانعت کر دی گئی۔ ارشاد خداوندی ہوا:

”حلال نہیں آپ کے لئے دوسری عورتیں اس کے بعد اور نہ  
ہی اجازت ہے کہ آپ تبدیل کر لیں ان ازواج سے دوسری  
بیویاں اگرچہ آپ کو پسند آئے ان کا حسن بجز کنیزوں کے اور  
اللہ تعالیٰ ہر چیز پر نگران ہے۔“

لا یحل لک النساء من بعد ولا ان تبدل بہن من ازواج  
ولا اعجبک حسنہن الا ما ملک یمینک وکان اللہ  
علی کل شیء رقیباً۔ ایضاً: ۵۲

حضور ﷺ پر اللہ تعالیٰ نے ازدواجی زندگی کے متعلق جو خصوصی احکامات نازل فرمائے تھے آپ نے ان پر عمل کیا۔ آپ کی ازواج  
مطہرات کی تعداد چار سے زیادہ تھی۔ سیرت کی کتابوں میں گیارہ ایسی خوش نصیب خواتین کا ذکر ملتا ہے جن کو حضور ﷺ نے زوجیت کا  
شرف بخشا تھا۔ مستشرقین نے حضور ﷺ کی ازواج کی تعداد کو بڑھا چڑھا کر پیش کرنے کی کوشش کی ہے لیکن اس مسئلے پر بحث کی ضرورت  
نہیں ہے کیونکہ حضور ﷺ کے لیے بیویوں کی تعداد کی کوئی حد مقرر نہ تھی۔ جن عورتوں کے ساتھ نکاح کی حضور ﷺ نے ضرورت محسوس کی  
آپ نے ان کے ساتھ نکاح کیا، ہمیں اس کا انکار کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

مستشرقین کو یہ بات پسند نہیں آئی کہ حضور ﷺ نے اپنی امت کے لئے تو بیویوں کی تعداد کی حد مقرر کر دی تھی اور آپ کے کسی امتی  
کو چار سے زیادہ عورتوں کو اپنے نکاح میں جمع کرنے کی اجازت نہ تھی لیکن آپ نے خود اس پابندی کو قبول نہ کیا اور جن عورتوں سے اور  
جتنی عورتوں سے چاہا شادی کر لی۔

حضور ﷺ کے لئے ازواج کے یہ خصوصی قوانین اللہ تعالیٰ نے خود اپنے کلام پاک میں نازل فرمائے تھے۔ یہ قوانین حضور ﷺ نے  
اپنی مرضی سے نہیں گھڑے تھے لیکن مستشرقین چونکہ قرآن حکیم کو حضور ﷺ کے ذہن کی اختراع قرار دیتے ہیں اس لئے وہ آپ پر یہ الزام

لگاتے ہیں کہ آپ نے اپنی خواہشات کی تسکین کے لئے بیویوں کی تعداد اس کی حد کو نظر انداز کر دیا جو آپ نے خود اپنی امت کے لئے مقرر کی تھی اور پھر اپنی اس خواہش پرستی کو جواز مہیا کرنے کے لئے وحی کا سہارا لیا اور یہ دعویٰ کیا کہ آپ کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے خصوصی اجازت ملی ہے کہ آپ جتنی عورتوں سے چاہیں شادی کر لیں۔

حضور ﷺ کے مخالف تعداد ازواج کے سلسلے میں آپ کے خلاف جو زبان استعمال کرتے ہیں اس غلیظ زبان کو یہاں نقل کرنا ذوق سلیم کے لئے تکلیف دہ ناگوار تو ہے لیکن جو لوگ مستشرقین کی غیر جانبداری اور انصاف پسندی پر کامل ایمان رکھتے ہیں ان کو حقیقت حال سے آگاہ کرنے اور زیر بحث موضوع کے تمام پہلوؤں کی وضاحت کے لئے یہ ناگوار فریضہ انجام دینا ضروری معلوم ہوتا ہے۔ ولیم میور شان رسالت میں یوں ہرزہ سرائی کرتا ہے:

Mahmet was now going on it three-score years; but weakness for the sex seemed only to grow with age, and the attractions of his increasing harem were insufficient to prevent his passion from wandering beyond its ample limits. (1)

”اب محمد (ﷺ) کی عمر ساٹھ سال کے قریب تھی لیکن جنس مخالف کی طرف میلان کی کمزوری میں عمر بڑھنے کے ساتھ ساتھ اضافہ ہو رہا تھا۔ آپ کے بڑھتے ہوئے حرم کی کشش آپ کو اپنی وسیع حدود سے تجاوز سے روکنے کے لئے کافی نہ تھی۔“

اکثر مستشرقین نے حضور ﷺ کی متعدد ازواج کے حوالے سے آپ کے متعلق اسی قسم کے خیالات کا اظہار کیا ہے۔ انہوں نے نہ تو حضور ﷺ کی شادیوں کو آپ کی پوری زندگی کے پس منظر میں دیکھا ہے اور نہ انہوں نے یہ سوچا کہ آیا تاریخ میں کوئی اور بھی ایسی ہستی موجود تو نہیں جن کا وہ انتہائی احترام کرتے ہیں لیکن ان کی شادیاں حضور ﷺ سے بھی زیادہ تھیں۔

اگر ایک سے زیادہ بیویاں رکھنے پر کسی انسان کے خلاف جنس پرستی کا الزام لگتا ہے تو یہ الزام صرف حضور ﷺ پر نہیں لگنا چاہئے بلکہ یہ الزام تاریخ کے ان تمام کرداروں پر لگنا چاہئے جنہوں نے ایک سے زیادہ عورتوں کو اپنی زوجیت میں جمع کیا تھا۔ لیکن یہ عجیب قسم کی غیر جانبداری ہے کہ جس کام کی وجہ سے حضور ﷺ پر جنس پرستی کا الزام لگایا جاتا ہے اس کام کی وجہ سے کسی دوسرے پر یہ الزام نہیں لگایا جاتا۔ تعدد زوجات کی وجہ سے حضور ﷺ کے خلاف جنس پرستی کا الزام لگانے والے سب سے زیادہ زور اس بات پر دیتے ہیں کہ آپ نے اپنی امت کے سامنے جو قانون پیش کیا تھا آپ نے خود اس پر عمل نہیں کیا۔ گویا اسلام تعدد زوجات کے سلسلے میں عام امتیوں پر کسی قسم کی پابندی عائد نہ کرتا اور جو دستور پہلے دنیا میں رائج تھا اسی کو قائم رکھتا تو یقیناً کوئی شخص اسلام کو اسی کام کی وجہ سے ’مورد الزام نہ ٹھہراتا‘ کیونکہ حضور ﷺ سے پہلے جس طرح عام لوگوں میں تعداد ازواج کی رسم عام تھی اسی طرح تاریخ کی بے شمار عظیم شخصیات نے بھی اس رسم پر عمل کیا تھا لیکن کسی نے ان شخصیات کو اسی وجہ سے ان الزامات کا نشانہ نہ بنایا تھا جن الزامات کا نشانہ حضور ﷺ کو بنایا گیا۔

دنیا کے تمام مذاہب میں تعدد ازواج کا رواج تھا۔ ان مذاہب کی نظروں میں محترم ہستیاں خود اس پر کاربند تھیں۔ اور اس کی وجہ

سے ان کے تقدس میں کوئی فرق نہیں آتا تھا۔

مثلاً ہندومت کو لے لیجئے۔ اس مذہب کے اکبر کی کئی بیویاں تھیں۔

(۱) سری رام چند جی کے والد مہاراجہ دسرت کی تین بیویاں تھیں۔

(۲) سری کرشن جی کی جو اوتاروں میں شمار ہوتے ہیں سینکڑوں بیویاں تھیں۔

(۳) پانڈؤں کے جد اعلیٰ راجہ پانڈو کی دو بیویاں تھیں۔

(۴) راجہ شنتن کی دو بیویاں تھیں۔

(۵) پچھتر ایرج کی دو بیویاں اور ایک لونڈی تھی۔ (۱)

مستشرقین جو اپنے آپ کو ماہرین علوم شرقیہ کہتے تھے۔ وہ جس طرح اسلام کا مطالعہ کرتے ہیں اسی طرح ہندومت کا بھی مطالعہ کرتے ہوں گے۔ کیونکہ جس طرح اسلام ایک مشرقی مذہب ہے اسی طرح ہندومت بھی ایک مشرقی مذہب ہے۔ اور اس طرح وہ بھی ان کے شعبہ تحقیق سے تعلق رکھتا ہے۔ مستشرقین کو اپنے مطالعے کی بنا پر معلوم ہے کہ ہندو کے اکابر بھی ایک سے زیادہ شادیوں کی رسم پر کاربند تھے۔ لیکن اس کے باوجود انہوں نے نہ تو ہندو راجاؤں کو دو دو اور تین تین بیویاں رکھنے پر جنس پرست کہا اور نہ ہی سری کرشن جی کی سینکڑوں بیویوں کے باوجود ان پر یہ الزام لگایا۔ ممکن ہے مستشرقین ہندو اکابر کی مثالوں پر یہ کہیں کہ وہ تو غیر الہامی مذہب کے پیروکار تھے۔ ان کے عمل کو دلیل نہیں بنایا جاسکتا۔ لیکن تعدد ازواج کی مثال صرف ہندو اکابر تک محدود نہیں بلکہ خود الہامی مذاہب میں بھی اس کی متعدد مثالیں موجود ہیں۔ ہم سے یہ مطالبہ بجا طور پر کیا جاسکتا ہے کہ آپ حضرت محمد ﷺ کو خدا کا نبی اور رسول مانتے ہیں اس لیے آپ کے عمل کو جائز ثابت کرنے کے لیے غیر الہامی مذاہب کے اکابر کی زندگیوں کو بطور دلیل پیش کرنے کی بجائے انبیاء کرام کی زندگیوں کو پیش کریں۔ تاکہ یہ ثابت ہو سکے کہ حضور نبی کریم ﷺ کا یہ عمل منہاج نبوت کے مطابق ہے۔ لیکن مستشرقین ہم سے یہ جائز مطالبہ نہیں کرتے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ متعدد انبیائے کرام نے بھی ایک سے زیادہ شادیاں کیں۔

یہود و نصاریٰ حضرت ابراہیم، حضرت یعقوب، حضرت موسیٰ، حضرت داؤد علیہم السلام کی روحانی عظمتوں کے قائل ہیں۔ اور ان کو خدا کے برگزیدہ بندے اور نبی تسلیم کرتے ہیں۔ ان برگزیدہ ہستیوں کی زندگیوں سے اگر ہمیں تعدد ازواج پر عمل پیرا ہونے کا ثبوت مل جائے تو یقیناً اس کا مطلب یہ ہوگا کہ حضور نبی کریم ﷺ کا متعدد عورتوں سے شادی کرنا منہاج نبوت کے عین مطابق تھا۔ اور جس طرح اس عمل کی وجہ سے دیگر انبیائے سابقین کے تقدس میں کسی قسم کی کوئی کمی واقع نہیں ہوتی اسی طرح اس عمل کی وجہ سے حضور اکرم ﷺ کے تقدس اور عظمت میں بھی کوئی کمی واقع نہیں ہوگی۔

یہود و نصاریٰ کی الہامی کتابیں خود ہمیں بتاتی ہیں کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی تین بیویاں تھیں۔ حضرت یعقوب علیہ السلام کی چار بیویاں تھیں اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کی چار بیویاں تھیں۔ (۲)

حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ حکم تھا:

"In Case you go out to the battle against your enemies and Jehovah your God has given them into your hand and you have carried them away captive; and you have seen among the captives a woman beautiful in form, and you have got attached to her and taken her for your wife. You must then bring her in to the midst of your house. She must now shave her head and attend to her nails, and remove the mantle of her captivity from off her and dwell in your house and weep for her father and mother a whole lunar month; and after that you should have relations with her, and you must take possession of her as your bride, and she must become your wife". (۱)

”اگر تم دشمن کے خلاف جنگ کرنے کے لیے جاؤ اور تمہارا خدا دشمنوں کو تمہارے قبضے میں دے دے تم ان کو قیدی بنا لو اور تم ان کے درمیان ایک خوب صورت عورت دیکھو جو تمہیں اچھی لگے اور تم اسے اپنی بیوی بنا لو تو تم اسے اپنے گھر میں لاؤ وہ اپنا سر مونڈھے اور ناخن تراشے اور غلام کا لباس اتار کر تمہارے گھر میں رہے اور ایک پورا قمری مہینہ اپنے ماں باپ کا سوگ منائے۔ اس کے بعد تم اس سے خلوت کرو اور بطور دلہن اسے اپنے قبضے میں لو اور وہ تمہاری بیوی بنے۔“

بائبل کی یہ تعلیمات حضرت موسیٰ علیہ السلام پر کسی قسم کی پابندی عائد نہیں کر رہیں کہ آپ کو یہ اجازت پہر زندگی میں صرف ایک بار عمل کرنے کا اختیار ہے۔ یا جب کبھی دشمن سے جنگ پیش آئے آپ اس اجازت سے فائدہ اٹھا سکتے ہیں۔

بائبل کے مختلف مقامات پر حضرت داؤد علیہ السلام کی نو بیویوں، دس حرموں اور ان کے علاوہ کچھ اور حرموں اور جوڑوں کا ذکر ملتا ہے۔ (۲)

حضرت سلیمان علیہ السلام کے متعلق بائبل ہمیں بتاتی ہے:

"And he came to have seven hundred wives, princesses, and three hundred concubines".

اور حضرت سلیمان علیہ السلام کی سات سو بیویاں اور تین سو لونڈیاں تھیں۔

ہم نے انبیائے کرام کی جو مثالیں سطور بالا میں پیش کی ہیں یہ سب بائبل سے ماخوذ ہیں۔ اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ازدواجی زندگی کو معیار نبوت پر رکھا جائے تو پتہ چلتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا متعدد عورتوں سے نکاح کرنا منہاج نبوت کے عین مطابق تھا۔ جو لوگ کسی مذہب کو مانتے



ہیں وہ حضور اکرم ﷺ پر تعداد ازواج کی وجہ سے اس لیے اعتراض نہیں کر سکتے کہ ان کے اپنے اکابر بھی اس پر عمل پیرا رہے ہیں۔ اور جو لوگ کسی مذہب کو مانتے ہی نہیں ان کے لیے اعتراض کی گنجائش اس لیے نہیں کہ وہ جنسی تعلقات کے لیے نکاح کی قید کو بھی قبول کرنے کے لیے تیار نہیں دوسروں پر اعتراض کا ان کو کیا حق پہنچتا ہے؟

مستشرقین جس بات کو سب سے زیادہ اچھالتے ہیں وہ یہ ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے زندگی بھر شادی نہیں کی۔ اس سے وہ یہ نتیجہ نکالتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اپنی خواہشات پر مکمل کنٹرول حاصل تھا۔ اس لیے آپ نے ایک شادی کرنے کی بھی ضرورت محسوس نہیں کی۔ جبکہ ان کے مقابلے میں حضرت محمد (ﷺ) کو اپنی خواہشات پر مکمل کنٹرول حاصل نہ تھا اس لیے آپ نے متعدد عورتوں سے شادیاں کیں۔

اس کے بعد وہ ان مقدس ہستیوں کے درمیان موازنہ کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ان دو انسانوں کے مابین کتنا تفاوت ہے۔ جن میں سے ایک کو اپنی خواہشات پر مکمل کنٹرول حاصل ہوا اور دوسرا زندگی بھر اپنی خواہشات کی تسکین کے لیے سرگرداں رہے۔

اولاً تو ان مبصرین کا یہ موازنہ ہی بڑا عجیب ہے۔ کیونکہ وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو ایک نبی نہیں بلکہ خدا اور خدا کا بیٹا مانتے ہیں۔ اگر وہ خدا کے بیٹے ہیں تو پھر نفسانی خواہشات یا ان پر کنٹرول کا کوئی مطلب ہی نہیں۔ شاید عیسائی مستشرقین کو اس بات کا احساس نہیں کہ ازدواجی زندگی کے سلسلہ میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا حضور ﷺ سے موازنہ کر کے وہ الوہیت مسیح کے عیسائی عقیدے کا ستیاناس کر دیتے ہیں۔ جو عیسائی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو خدا کا بیٹا نہیں مانتے بلکہ خدا کا مقدس رسول مانتے ہیں۔ اگر وہ ان دو عظیم ہستیوں کے درمیان موازنہ کریں تو انہیں اس کا حق پہنچتا ہے۔ لیکن ان عیسائیوں کو بھی موازنہ کرنے سے پہلے یہ فیصلہ نہیں کر لینا چاہیے کہ مجرد رہنا تقدس کی نشانی ہے اور کھدائی سے انسان کا تقدس مجروح ہوتا ہے۔ خدا کا رسول دنیا پر نسل انسانی کا راہنما بن کر تشریف لاتا ہے۔ مکرین رسالت ہر دور میں انبیاء و مرسلین علیہ السلام پر یہ اعتراض کرتے آئے ہیں کہ اگر اللہ تعالیٰ نے انسانیت کی رہنمائی کے لیے کسی کو بھیجنا تھا تو کیوں نہ کسی فرشتے کو اس کے لیے منتخب کیا گیا۔

اس اعتراض کا جواب بارگاہ خداوندی سے انہیں یہی ملتا رہا ہے کہ انسانوں کی رہنمائی کا فریضہ وہی انجام دے سکتا ہے جو ان کی اپنی جنس سے ہو۔ جس کی زندگی کے تقاضے وہی ہوں جو عام انسانوں کی زندگی کے ہوتے ہیں۔ جو انسانوں کے سامنے ایک نمونہ کامل پیش کرے۔ جس کے مطابق عمل کر کے وہ اپنی دنیا و آخرت سنوار سکیں۔

تمام انبیائے کرام علیہ السلام جو دنیا میں تشریف لائے انسانی تقاضے بھی ان کے ساتھ تھے اور وہ ان کو پورا بھی کرتے تھے۔ انہیں بھوک بھی لگتی تھی اور وہ کھانا بھی کھاتے تھے۔ انہیں پیاس بھی لگتی تھی اور وہ پانی بھی پیتے تھے۔ حالت غم میں وہ غمگین بھی ہوتے تھے اور مسرت کے لحظات میں شاداں و فرحاں بھی ہوتے تھے۔ وہ شادیاں بھی کرتے تھے گھر بھی بساتے تھے اولاد کی نعمت پا کر اس کا شکر بھی ادا کرتے تھے اور بے اولاد ہونے کی صورت میں گڑگڑا کر خدا سے اولاد کی التجا بھی کرتے تھے۔ حضور ﷺ بھی اس سلسلۃ الذہب کی ایک کڑی تھے۔ جو کام دیگر انبیائے کرام کرتے رہے تھے وہ کام حضور ﷺ نے بھی کئے۔ انبیاء و رسل کی یہ سنت تمام نسل انسانی کے لئے

باعث رحمت ہے کیونکہ اب اگر وہ کھاتے ہیں تو یہ کام بھی سنت انبیاء کے مطابق ہے۔ اگر پیتے ہیں تو یہ بھی خدا کے مقدس رسولوں کی سنت ہے۔ اگر وہ نکاح کرتے ہیں تو بھی انبیائے کرام کی ایک سنت پر عمل کرتے ہیں۔ اگر اولاد کی نعمت ملنے پر ان کا دل مسرور ہوتا ہے اور وہ اس سرور کا اظہار بھی کرتے ہیں تو یہ بھی سنت انبیائے کرام کے مطابق ہے۔

اگر اللہ تعالیٰ انبیائے کرام علیہ السلام کو کھانے اور پینے کی ضروریات سے بے نیاز رکھتا تو اکل و شرب کا عمل خلاف سنت انبیاء قرار پاتا۔ اگر انبیائے کرام نے نکاح کو شجر ممنوعہ قرار دیا ہوتا تو ان کی امتوں کے لوگ بھی نکاح کو معیوب سمجھتے۔ اگر دنیا مجرد انبیائے کرام کی سنتوں پر عمل کرتی تو نہ کسی کے گھر کے آنگن میں پھول کھلتے اور نہ بچوں کی معصوم باتیں گھروں کو رشک جنت بناتیں۔ گھر ویران ہو جاتے اور دنیا انسانوں کے وجود سے خالی ہو جاتی۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے شادی نہیں کی اس میں کچھ حکمت ضرور ہوگی جسے اللہ تعالیٰ ہی بہتر جانتا ہے کیونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام خدا کے مقدس رسول ہیں اور خدا کا رسول وہی کچھ کرتا ہے جس کا اسے بارگاہ خداوندی سے حکم ملتا ہے اور اللہ تعالیٰ کا کوئی فعل حکمت سے خالی نہیں ہوتا۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے اس عمل کو ان کا خاصا تو قرار دیا جاسکتا ہے لیکن اس کو ان کی ایسی سنت قرار نہیں دیا جاسکتا جس پر عمل کرنا ان کے سارے پیروکاروں کے لئے بھی ضروری ہو۔ انبیائے کرام علیہ السلام کی زندگیوں میں متعدد چیزیں ایسی ہوتی ہیں جو ان کے خواص شمار ہوتی ہیں اور امت کو ان کی پیروی کا حکم نہیں دیا جاتا۔

بعض عیسائی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی اس سنت پر عمل کرنے کی کوشش کرتے ہیں لیکن پوری دنیائے عیسائیت اس سنت عیسوی کو اپنی اجتماعی زندگی میں نافذ کرنے کی کبھی جرات نہیں کر سکتی کیونکہ اس کے انجام کا وہ خوب اندازہ لگا سکتے ہیں۔

اس بحث سے نتیجہ یہ نکلے گا کہ انسانی معاشرے میں مجرد رہنا نہیں بلکہ انبیاء رسل کی سنت پر عمل کرتے ہوئے کھدائی کی زندگی گزارنا ہی محمود اور مقبول ہے۔ آج عیسائیت کے چند محدود حلقوں کو چھوڑ کر ساری دنیا میں عزت و وقار کی نظروں سے انہی لوگوں کو دیکھا جاتا ہے جو متاہل زندگی گزارتے ہیں۔ مجرد آدمی کا نہ معاشرے میں کوئی وقار ہے اور نہ ہی کوئی اس پر اعتماد کر سکتا ہے۔ اس لیے اس بات کو حضور ﷺ کے مقام کو گھٹانے کے لئے استعمال کرنا کہ آپ نے شادیاں کیں اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے کوئی شادی نہیں کی نہ صرف غلط ہے بلکہ الٹا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے مقام کو گھٹانے کی کوشش کے مترادف ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ نہ تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے شادی نہ کرنے سے ان میں کوئی انسانی کمزوری ثابت ہوتی ہے اور نہ ہی مختلف مقاصد کے تحت متعدد عورتوں کے ساتھ نکاح کرنے کی وجہ سے حضور ﷺ میں کسی کمزوری کا سراغ لگایا جاسکتا ہے۔ اس طرح دیگر انبیاء و رسل علیہ السلام کو بھی ان کی ازدواجی زندگی کی وجہ سے مورد الزام نہیں ٹھہرایا جاسکتا۔

تعداد ازواج کا دستور ہمیشہ انسانوں میں مروج رہا ہے اور اس کی وجہ سے کسی بھی انسان کے معاشرتی مقام میں کمی نہیں آئی۔ یہی حال حضور ﷺ کا بھی ہے لیکن جب ہم حضور ﷺ کی حیات طیبہ کا تفصیلی مطالعہ کرتے ہیں تو اس نتیجے پر پہنچتے ہیں کہ حضور ﷺ نے تمام شادیاں

جنسی جذبے کی تسکین کے پیش نظر کی ہی نہیں تھیں بلکہ شادیوں سے آپ کے مقاصد اتنے بلند تھے کہ مستشرقین ان کے تصور سے بھی قاصر ہیں۔ حضور ﷺ کی شادیوں کے مسئلے پر تفصیلاً غور کرنے سے پہلے آپ کی حیات طیبہ کے مندرجہ ذیل حقائق کو ذہن میں رکھنا ضروری ہے۔

۱۔ حضور ﷺ نے پچیس سال کی عمر تک کوئی شادی نہیں کی۔

۲۔ آپ کے مردانہ حسن اور نسبی وجاہت کی وجہ سے ان عورتوں کی کمی نہ تھی جو آپ کے ساتھ رشتہ ازدواج میں منسلک ہونا چاہتی تھیں۔

۳۔ آپ نے جنسی اباحت کے ماحول میں اپنا عقوان شبابِ تجرد کی حالت میں گزارا لیکن کسی کو آپ کے دامنِ عفت پر کوئی دہبہ نظر نہیں آیا۔

۴۔ آپ نے پہلی شادی پچیس سال کی عمر میں کی۔ جس خاتون کو سب سے پہلے آپ نے اپنی زوجیت کا شرف بخشا وہ آپ سے عمر میں پندرہ سال بڑی تھی۔ شادی کے وقت ان کی عمر چالیس سال تھی۔ حضور ﷺ کے نکاح میں آنے سے پہلے وہ دو خاوندوں کی زوجیت میں رہ چکی تھی۔

۵۔ حضور ﷺ نے اپنی عمر کے پچیس سال کا عرصہ اسی واحد خاتون کے ساتھ گزارا جس کے ساتھ آپ سب سے پہلے رشتہ ازدواج میں منسلک ہوئے تھے۔ اپنی عمر کے پچاسویں سال تک اور اپنی زوجہ محترمہ کی عمر پینسٹھویں سال تک جب تک آپ کی وہ زوجہ محترمہ زندہ رہیں آپ نے دوسری شادی نہیں کی۔

۶۔ پہلی بیوی کے انتقال کے بعد آپ نے جس خاتون سے شادی کی وہ ایک بیوہ اور معمر خاتون تھیں۔

۷۔ ایک زوجہ محترمہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے سوا آپ کی تمام ازواجِ مطہرات میں سے کوئی بھی کنواری نہ تھیں حالانکہ حضور ﷺ اپنے امتیوں کو باکرہ عورتوں کے ساتھ نکاح کرنے کی ترغیب دیتے تھے۔ آپ نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما کے چہرے پر خوشبو اور مسرت کے کچھ آثار دیکھے تو آپ نے ان سے یہ گفتگو فرمائی:

هل تزوجت قال: نعم۔ قال: بکرام ثیبا قال: بل ثیبا۔ فقال له صلوات اللہ علیہ: فہلا بکرا تلاحبھا وتلاحبک وتضاحکھا وتضاحک (۱)

جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے پوچھا: کیا تم نے شادی کی ہے؟ انہوں نے عرض کی: ہاں! یا رسول اللہ! آپ نے پوچھا: کیا تم نے کسی باکرہ عورت سے شادی کی ہے یا غیر باکرہ سے؟ انہوں نے عرض کی: یا رسول اللہ! غیر باکرہ عورت سے شادی کی ہے۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا: تمہیں کسی باکرہ عورت سے شادی کرنی چاہئے تھی کہ وہ تمہارے ساتھ دل لگی کرتی اور تم اس کے ساتھ دل لگی کرتے۔ وہ تمہارے ساتھ ہنسی مذاق کرتی اور تم اس کے ساتھ ہنسی مذاق کرتے۔“

۸۔ حضور ﷺ نے متعدد خواتین کو اپنے نکاح میں لینے کے باوجود فرمایا:

مالی فی النساء من حاجة

۱۔ رحمۃ للعالمین، ج ۲، ص ۱۳۱

”یعنی مجھے عورتوں کی کوئی حاجت نہیں ہے۔“

۹۔ حضور ﷺ کی اکثر شادیاں بچپن سے لے کر اسیٹھ سال تک کی عمر کے درمیان ہوئیں۔ جو شخص حضور ﷺ کی بیویوں کی تعداد کو گن کر آپ کے کردار کے متعلق کوئی فیصلہ صادر کرتا ہے اور ایسا کرتے وقت مندرجہ بالا حقائق کو نظر انداز کر دیتا ہے کیا اس شخص کو غیر جانبدار محقق اور انصاف پسند عالم کہا جاسکتا ہے؟ ہرگز نہیں۔ جو شخص بچپن سال کی عمر تک مجرد رہے اور بچپن سال تک کا عرصہ ایک معمر خاتون کی رفاقت میں گزارے اور اس طویل عرصے میں کوئی جذبہ نہ تو کسی غلط کام کی طرف توجہ کر سکے اور نہ مزید خواتین سے نکاح کا خیال اپنے دل میں لائے کیا یہ بات ممکن ہے کہ جب اس شخص کی عمر بچپن سال ہو جائے تو یکا یک اس کے جنسی جذبات طوفان بن کر اٹھ آئیں اور عورتوں کی کوئی تعداد اسے مطمئن نہ کر سکے۔

ایک شخص جو اپنی خواہشات کا غلام ہو اس کے ہاتھ میں اقتدار بھی ہو ہزاروں لوگ اس کے اشارہ ابرو پر جانیں قربان کرنے کے لئے تیار بھی ہوں قوم کا ہر فرد اس کے ساتھ رشتہ مصاہرت قائم کرنے کو ایک بہت بڑی سعادت سمجھتا ہو اور حسین سے حسین تر دوشیزاؤں کے ساتھ شادی کرنے کے راستے میں اس کے لئے کوئی رکاوٹ بھی نہ ہو ایسا شخص کیا کرے گا؟ کیا وہ اپنی زوجیت کے لئے حسین ترین دوشیزاؤں کو منتخب کرے گا یا اس کی نگاہ انتخاب بیوہ اور معمر خواتین پر پڑے گی؟ یقیناً ایسا شخص اپنی زوجیت کے لئے حسین ترین دوشیزاؤں کو چنے گا اور وہ کسی بیوہ خصوصاً عمر رسیدہ بیوہ سے نکاح کے خیال کو کبھی دل میں نہیں لائے گا۔

حضور ﷺ کی حیات طیبہ کے تاریخی حقائق ہمارے سامنے ہیں۔ آپ کی ازدواجی زندگی پر بحث کرتے وقت دو چیزوں کو خصوصی طور پر ذہن میں رکھنا ضروری ہے۔ پہلی یہ کہ آپ نے ایک سے زیادہ عورتوں کو زوجیت کا شرف اس وقت بخشا جب آپ کی عمر بچپن سال سے تجاوز کر چکی تھی اور پیرانہ سالی کا دور شروع ہو چکا تھا۔

دوسری چیز یہ ذہن میں رکھنا ضروری ہے کہ حضور ﷺ نے کسی قسم کی مجبوری کے بغیر اپنی زوجیت کے لئے سوائے ایک کے تمام بیوہ خواتین کو منتخب فرمایا:

ایک تیسری بات بھی اس سلسلے میں ذہن نشین رہنی چاہیے کہ جو آدمی خواہش پرست ہوتا ہے وہ صنف نازک کے ہاتھوں میں کھلونا بنا ہوتا ہے وہ اپنی بیویوں کے جائز اور ناجائز مطالبے اور فرمائشیں پوری کرنے کے لئے سب کچھ کر گزرتا ہے لیکن حضور ﷺ نے تو مدینہ کا بے تاج بادشاہ ہوتے ہوئے بھی اپنے کاشانہ اقدس کو فقر کا گہوارہ بنا رکھا تھا۔ ازواج مطہرات ﷺ کو آپ نے بیگمات اور رانیوں کی طرح ناز و نخر سے نہیں رکھا بلکہ ایک بار جب انہوں نے اپنی مالی حالت کو بہتر بنانے کا مطالبہ کیا تو آپ نے باذن خداوندی اپنی ازواج مطہرات کو دو ٹوک الفاظ میں بتا دیا کہ اگر تم مال دولت کی خواہش مند ہو تو اس خواہش کو پورا کرنے کے لیے تمہیں خدا کے رسول سے علیحدگی اختیار کرنی پڑے گی۔

اور اگر تم خدا کے رسول ﷺ کے ساتھ رہنے کو ترجیح دیتی ہو تو پھر تمہیں قناعت اور صبر و شکر سے گزر بسر کرنی پڑے گی معاملہ تمہارے ہاتھ میں ہے چاہو تو دنیوی مال و متاع کو اختیار کر لو اور چاہو تو خدا اور خدا کے رسول ﷺ کو۔ اس پیشکش کے جواب میں تمام ازواج

مطہرات نے حضور ﷺ کو پسند کیا تھا اور کاشانہ نبوت کی شان فقر و استغناء پر دنیا کی ہر دولت کو قربان کر دیا تھا۔

حضور ﷺ کا اپنی ازواج مطہرات کو یہ اختیار دینا اور اس کے جواب میں تمام ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن کا دنیوی مال دولت کو پائے حقارت سے ٹھکرا کر آپ کو اختیار کرنا اس بات کی ناقابل تردید دلیل ہے کہ حضور ﷺ اور آپ کی ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن کا باہمی رشتہ جنسی خواہشات کی بنیادوں پر قائم نہ تھا بلکہ یہ رشتہ ان عظیم مقاصد کی بنیادوں پر قائم تھا جن کے لئے سب کچھ قربان کیا جاسکتا تھا۔ حضور ﷺ کی ازدواجی زندگی میں اسکے علاوہ بھی بے شمار ایسی داخلی شہادتیں موجود ہیں جو یہ ثابت کرتی ہیں کہ حضور ﷺ کا متعدد خواتین سے شادی کرنا جنسی خواہشات کی تسکین کی خاطر نہ تھا بلکہ اس کے مقاصد کچھ اور تھے۔

اس بحث کے بعد اب ہمیں یہ دیکھنا ہے کہ اگر حضور ﷺ نے شادیاں کرتے وقت جنسی تقاضوں کو زیادہ اہمیت نہ دی تھی تو پھر آپ نے متعدد خواتین سے شادیاں کن مقاصد کے تحت کیں اور ان شادیوں میں حکمت کیا تھی؟

حضور ﷺ کی شادیوں کے مقاصد:

علامہ محمد علی صابونی نے اپنی کتاب ”شہات الا باطیل حول تعدد زوجات الرسول“ میں اس موضوع پر بڑی بحث کی ہے۔ انہوں نے حضور اکرم ﷺ کی متعدد شادیوں کے ان گنت مقاصد کو ان شعبوں میں تقسیم کیا ہے:

(۱) تعلیمی مقاصد (۲) تشریحی مقاصد (۳) سماجی مقاصد (۴) اور سیاسی مقاصد

### ۱۔ تعلیمی مقاصد:

انسانی زندگی کے بیشتر مسائل ایسے ہیں جن کا تعلق خصوصی طور پر عورتوں کے ساتھ ہے۔ انسان ان نسوانی مسائل کے متعلق بھی تفصیلی رہنمائی فراہم کرتا ہے۔ کیونکہ صنف لطیف نصف امت ہے اور اسلام نصف امت کے مسائل کو نظر انداز نہ کر سکتا تھا۔ جب مسائل کا تعلق عورتوں کی نسوانہ زندگی کے ساتھ ہے ان کے متعلق کوئی عورت کسی غیر محرم مرد کے ساتھ گفتگو کرنے سے شرماتی ہے۔ گواہل مغرب ترقی کرتے کرتے اس مقام پر پہنچ گئے ہیں جہاں شرم و حیاء کی انسانی اقدار معاشرے سے رخصت ہو گئی ہیں۔ لیکن ان کی یہ ترقی انسانی فطرت کے خلاف ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے انسانی فطرت میں حیاء کا مادہ رکھا ہے۔ اور جو چیزیں انسان کو حیوان سے ممتاز کرتی ہیں ان میں شرم و حیاء کی صفت اہم ہے۔

حضور اکرم ﷺ عورتوں کے مسائل کے متعلق جو تعلیمات لے کر مبعوث ہوئے تھے۔ ان تعلیمات کو امت کی عورتوں تک پہنچانے عورتوں کو وہ مسائل سمجھانے اور ان پر عمل کر کے دکھانے کے لیے آپ کو ایسی خواتین کی ضرورت تھی جو انتہائی پاک باز ذہین، فطین، دیانت دار اور متقی ہوتیں۔ اور فریضہ رسالت کی تبلیغ کے لیے مخلص کارکنوں کی حیثیت سے کام کرتیں۔ ایسی عورتیں جو حضور اکرم ﷺ کی گھریلو زندگی کی تفصیلات کو محفوظ کرتیں، انہیں امانت و دیانت کے ساتھ امت کی عورتوں تک پہنچاتیں، ملت کی عورتیں اپنے جن مسائل کو حضور اکرم ﷺ کی خدمت میں پیش کرتیں، حضور اکرم ﷺ اس مسئلے کا جو حل بھی بتاتے اسے عورتوں تک پہنچاتیں۔ اور ان کو ان پر عمل کرنے کا

طریقہ بھی سمجھائیں۔

ان کاموں کے لیے حضور ﷺ کو ایسی خواتین کی ضرورت تھی جو مذہب یا معاشرے کی طرف سے کسی قدغن کے بغیر آپ ﷺ کے شانہ بشانہ اقدس میں آپ کے ساتھ رہ سکتیں۔ یہ کام صرف وہی خواتین کر سکتی تھیں جو حضور اکرم ﷺ کے ساتھ رشتہ ازدواج میں منسلک ہوتیں۔ ہجرت کے بعد مسلمانوں کی تعداد میں بہت تیزی سے اضافہ ہونا شروع ہو گیا۔ اور بہت جلد ان نفوس قدسیہ کی تعداد ہزاروں تک پہنچ گئی تھی۔ جن کی تعلیم کا فریضہ حضور اکرم ﷺ کو انجام دینا تھا۔ صرف ایک بیوی سے یہ توقع نہیں کی جاسکتی تھی کہ وہ ان گونا گوں ذمہ داریوں سے تنہا عہدہ برآ ہو سکتی۔

جب اس حقیقت کو پیش نظر رکھا جائے تو یہ بات سمجھنے میں آسان ہو جاتی ہے کہ حضور اکرم ﷺ جب اپنے امتیوں کو باکرہ عورتوں کے ساتھ شادی کرنے کی ترغیب دیتے تھے تو آپ ﷺ نے خود اس پر عمل کیوں نہ کیا؟

حضور اکرم ﷺ نے جن مقاصد کے تحت شادیاں کی تھیں۔ ان مقاصد کے لیے آپ کو تجربہ کار اور جہاں دیدہ خواتین کی ضرورت تھی اور آپ نے ان انہیں خواتین کا انتخاب کیا جو اس مقصد کے لیے معاون ثابت ہو سکتی تھیں۔ آپ کے ایک کے سوا تمام بیوہ خواتین کو اپنی زوجیت میں لیا۔ یہ خواتین بیوہ تو تھیں لیکن ذہانت و فطانت اور دیانت داری میں اپنی مثال آپ تھیں۔ حضور اکرم ﷺ نے جس ایک باکرہ خاتون کو شرف زوجیت بخشا وہ حقیقت میں بھی اپنی صغریٰ کے باوجود مذکورہ بالا صفات میں کسی جہاندیدہ خاتون سے کم نہ تھیں۔ بلکہ حقیقت تو یہ ہے کہ مذکورہ بالا مقاصد کو جس حسن و خوبی کے ساتھ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے پورا کیا وہ انہی کا حصہ ہے۔

عورتوں کے مسائل مثلاً حیض، نفاس، جنابت اور امور زوجیت کے مسائل ایسے ہیں جو نہ عورتیں کھل کر حضور اکرم ﷺ کے سامنے پیش کر سکتی تھیں اور نہ ہی حضور اکرم ﷺ کھل کر ان کا جواب دے سکتے تھے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ شرم و حیاء حضور اکرم ﷺ کی صفات میں سے ایک اہم ترین صفت ہے۔ اور حدیثوں کی کتابوں میں بتایا گیا ہے کہ حضور اکرم ﷺ اتنے حیاء دار تھے کہ جتنی حیاء دار دہن اپنے عجلہ عروسی میں ہوتی ہے۔ حضور اکرم ﷺ کی تبلیغی زندگی میں بعض ایسی مثالیں موجود ہیں کہ کسی خاتون نے کوئی مسئلہ آپ کی خدمت میں پیش کیا تو آپ ﷺ نے اشارے اور کنائے کے ذریعے اس مسئلہ کا جواب سائل کو سمجھانا چاہا لیکن وہ اس مسئلہ کو نہ سمجھ سکی۔ ہم یہاں اس قسم کی ایک مثال پیش کرتے ہیں تاکہ یہ سمجھنے میں آسانی ہو کہ حضور اکرم ﷺ کی ازدواجی مطہرات ﷺ نے کس طرح امت کی خواتین کو دین اسلام کے مسائل سمجھانے میں اہم کردار ادا کیا۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا روایت کرتی ہیں کہ ایک انصاری عورت نے حضور اکرم ﷺ سے غسل حیض سے متعلق سوال کیا۔ حضور اکرم ﷺ نے اسے غسل حیض کا طریقہ سمجھایا اور فرمایا: ایک خوشبودار روئی کا گالا لو اور اس کے ذریعے طہارت حاصل کرو۔ اس عورت نے عرض کیا: روئی کے گالے کے ذریعے کیسے طہارت حاصل کروں؟ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا: اس کے ساتھ طہارت حاصل کرو۔ اس نے پھر عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ! میں اس کے ذریعے کیسے طہارت حاصل کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: سبحان اللہ! اس کے ساتھ طہارت حاصل کرو۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: میں نے یہ صورت حال دیکھی تو اس عورت کو ہاتھ سے پکڑ کر اپنی طرف کھینچا اور اسے



بتایا کہ اس روئی کے گالے کو فلاں مقام پر رکھو اور اس کے ذریعے خون کا اثر ختم کرو۔ فرماتی ہیں: میں نے اس عورت کو تفصیل سے سمجھایا کہ روئی کے گالے کو کس مقام پر رکھنا ہے۔ (۱)

اس سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ مسئلہ طہارت کا تھا جو اسلام کی اکثر عبادات کے لیے شرط ہے۔ اس عورت کے لیے اس کے سوا چارہ کار نہ تھا کہ وہ اس مسئلے کے متعلق حضور اکرم ﷺ سے استفسار کرتی۔ لیکن حضور اکرم ﷺ کی حیاء کی وجہ سے اس غیر محرم عورت کے سامنے اس مسئلے کو تفصیل سے بیان نہیں کر سکتے تھے۔ اس صورت حال میں ایک ایسی خاتون کی ضرورت تھی جو حضور اکرم ﷺ کی محرم ہو۔ اور اس مسئلے کی تفصیلات کو حضور اکرم ﷺ سے سیکھ کر اس عورت کو سمجھا سکے۔

یہی کام اس موقع پر حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے سرانجام دیا اور باقی امہات المؤمنین رضی اللہ عنہن نے بھی اسی انداز میں تعلیم امت کے فریضہ کی ادائیگی میں اپنا کردار ادا کیا۔ مسلمان عورتوں کا یہ معمول تھا کہ جب ان کو اس قسم کا کوئی مسئلہ پیش آتا تھا تو امہات المؤمنین میں سے کسی کی خدمت میں حاضر ہوتیں اور اپنا مسئلہ عرض کرتیں۔ ان کو اگر اس مسئلہ کا حل پہلے سے معلوم ہوتا تو ان عورتوں کو بتا دیتیں وگرنہ حضور اکرم ﷺ سے پوچھ کر سائلہ کو اس مسئلے کا حل سمجھا دیتیں۔

ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن کی علمی خدمات صرف خواتین کے مسائل کے ساتھ ہی خاص ہی نہیں تھیں بلکہ حضور اکرم ﷺ کی بیشارتوں اور فعلی سنتیں جن کا تعلق خانگی زندگی کے ساتھ تھا ان سنتوں کو محفوظ کرنے اور امانت داری کے ساتھ ان کو امت تک منتقل کرنے کا مقدس فریضہ بھی ان خوش قسمت خواتین نے ہی ادا کیا ہے۔ اس لیے امہات المؤمنین عورتوں کے جملہ مسائل کی بھی معلومات تھیں اور مردوں کے خانگی مسائل خصوصاً جن کا تعلق حضور اکرم ﷺ کی سنت فعلی کے ساتھ تھا وہ بھی امت تک حضور اکرم ﷺ کی ازواج مطہرات ہی کے ذریعے پہنچے ہیں۔

ان حقائق کو پیش نظر رکھا جائے تو یہ حقیقت سامنے آتی ہے کہ حضور اکرم ﷺ کی ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن صرف امہات المؤمنین رضی اللہ عنہن ہی نہیں بلکہ وہ ملت کی معلومات بھی ہیں۔ بلکہ اگر یہ بھی کہا جائے تو بے جا نہ ہوگا کہ امت محمدیہ رضی اللہ عنہم کو آدھا دین حضور اکرم ﷺ کی ازواج مطہرات کی وساطت سے ہی ملا ہے۔ غالباً یہی وجہ ہے کہ امت پر ان کے احسانات کی وجہ سے انہیں ساری امت کی مائیں قرار دیا گیا ہے اور حضور اکرم ﷺ کے اس دنیا سے تشریف لے جانے کے بعد ان کے ساتھ کسی دوسرے کے نکاح کو حرام قرار دے دیا گیا۔

تعلیم دین کے یہ مدرسے حضور اکرم ﷺ کی حیات مبارکہ میں بھی اور آپ ﷺ کے انتقال کے بعد بھی علم کا نور پھیلاتے رہے۔ اکابر صحابہ کرام بھی مشکل ترین مسائل کا حل دریافت کرنے کے لیے کسی ام المؤمنین رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوتے تھے اور وہاں سے انہیں مشکل ترین سوالات کے جوابات مل جاتے تھے۔ اس طرح حضور اکرم ﷺ نے تعدد زوجات کے قانون کو ایک ایسا تعلیمی ادارہ قائم کرنے کے لئے استعمال کیا جس میں ماہرین علوم اسلامیہ کی ایک جماعت علمی خدمات انجام دینے میں مصروف تھی۔ جو شخص حضور ﷺ کی شادیوں کے موضوع پر بحث کرتے ہوئے اس اہم ترین مقصد کو نظر انداز کر دیتا ہے وہ اس مسئلے کی حقیقت کو کیسے سمجھ سکتا ہے؟

## تشریحی مقاصد:

زمانہ جاہلیت میں ایسی کئی رسمیں موجود تھیں جن سے انسانی معاشرے میں بڑے سنگین مسائل پیدا ہوتے تھے۔ تباہ کن نتائج کے حامل ہونے کے باوجود، اس قسم کی رسمیں لوگوں کی زندگیوں میں یوں رس بس چکی تھیں کہ کسی انسان کے لئے ان رسموں کی مخالفت کا تصور کرنا بھی مشکل تھا۔ حضور ﷺ کے فریضہ نبوت و رسالت میں جس طرح خدا کی زمین کو بتوں سے پاک کرنے کا کام شامل تھا اسی طرح انسانی معاشرے سے تمام غلط اور نقصان دہ رسموں کا قلع قمع کرنا بھی آپ کے فرائض نبوت میں سے ایک تھا۔ ایسی رسمیں انسانوں کے رگ و پے میں سما چکی تھیں ان کو ختم کرنا اس وقت تک ممکن نہ تھا جب تک حضور ﷺ خود ان رسموں کے خلاف عمل کر کے لوگوں کے سامنے نمونہ پیش نہ کرتے۔

اس قسم کی رسموں میں سے ایک رسم کسی غیر کے بیٹے کو اپنا بیٹا بنانے کی بھی تھی۔ ایک شخص کسی اجنبی کے بیٹے کو کہہ دیتا کہ تو میرا بیٹا ہے۔ اس کے اس قول سے وہ اس کا بیٹا قرار پاتا اور نسب، میراث، طلاق، شادی اور مصاہرت کے تمام مسائل میں اس کی حیثیت ایک حقیقی بیٹے جیسی ہو جاتی۔ اس طرح معاشرے میں بے شمار مسائل جنم لیتے۔ مستحق لوگ میراث سے محروم ہو جاتے اور ایک غیر مستحق شخص ساری جائیداد کا وارث بن جاتا۔ محرمات کے سلسلہ میں یہ رسم انتہائی تباہ کن نتائج برآمد کر سکتی تھی۔ اس رسم کو ختم کرنا ضروری تھا، لیکن جو شخص صدیوں پرانی رسم کو ختم کرنے کی کوشش کرتا، اس پر ہر طرف سے طعن و تشنیع کے تیروں کی بارش برستی۔ یہ فریضہ اتنا کٹھن تھا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کی ادائیگی کے لئے حضور ﷺ کے کسی خادم کی بجائے خود آپ کو منتخب فرمایا اور آپ کو یہ قدیم رسم توڑنے کا حکم دیا۔ اس رسم کو توڑنے پر ہر طرف سے طعن و تشنیع کے تیر بر سے لیکن حضور ﷺ نے ثابت قدمی اور استقلال سے سب کچھ برداشت کیا اور تنقید کرنے والوں کی تنقید کا جواب آپ کے رب کریم نے خود دیا۔

حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا سے حضور ﷺ کی شادی خاص طور پر اسی مقصد کے لئے ہوئی تھی۔ اس شادی کے لئے احکام حضور ﷺ کو بارگاہ خداوندی سے وحی متلو یعنی قرآن حکیم کے ذریعے ملے تھے۔

حضور ﷺ نے عربوں کے دستور کے مطابق حضرت زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ کو متبنی بنایا۔ اپنی پھوپھی زاد زینب بنت جحش کے ساتھ ان کا نکاح کیا۔ اللہ تعالیٰ نے لے پا لک بیٹے کے متعلق غلط رسموں کو ختم کرنے کے لئے تدبیر یہ کی کہ حضرت زید بن حارثہ حضرت زینب کو طلاق دیں اور عدت گزرنے کے بعد حضور ﷺ حضرت زینب کے ساتھ نکاح کر لیں۔ حضور ﷺ کو خدشہ یہ تھا کہ اس نکاح کی صورت میں منافقین، یہودی اور دیگر دشمنان اسلام طوفان بدتمیزی برپا کریں گے اور کہیں گے کہ محمد (ﷺ) نے اپنے بیٹے کی مطلقہ سے نکاح کر لیا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو تنبیہ کرتے ہوئے فرمایا کہ آپ کو انسانوں سے ڈرنے کی ضرورت نہیں، آپ صرف اور صرف خدا سے ڈریں۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن حکیم میں واضح الفاظ میں فرمایا:

فَلَمَّا قَضَىٰ زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاكَهَا لَكَ لَا يَكُونُ عَلَى  
الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ  
وَطَرًا وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا (۱)

”پھر جب پوری کر لی زید نے اسے طلاق دینے کی  
خواہش تو ہم نے اس کا آپ سے نکاح کر دیا تاکہ (اس عملی سنت  
کے بعد) ایمان والوں پر کوئی حرج نہ ہو اپنے منہ بولے بیٹوں کی  
بیویوں کے بارے میں جب وہ انہیں طلاق دینے کا ارادہ پورا  
کر لیں۔ اور اللہ تعالیٰ کا حکم تو ہر حال میں ہو کر رہتا ہے۔“

حضور ﷺ نے اللہ تعالیٰ کے حکم سے حضرت زینب رضی اللہ عنہا کو اپنے نکاح میں لے لیا جو آپ کے منہ بولے بیٹے کی مطلقہ  
تھیں۔ جب امتیوں کے سامنے اپنے پیارے نبی کی سنت آگئی تو اب اس غلط رسم کے خلاف عمل کرنے میں ان کے راستے میں کوئی  
رکاوٹ باقی نہ رہ گئی۔

اس شادی کے ذریعے حضور ﷺ نے ایک بہت بڑا سماجی مسئلہ حل کیا تھا اور ایک انتہائی اہم قانون عملاً نافذ کیا تھا لیکن مستشرقین  
حضور ﷺ کے اس حکیمانہ طرز عمل کو آپ کے اخلاق کو داغدار کرنے کے لئے استعمال کرتے ہیں۔ حضرت زینب بنت جحش کے ساتھ  
حضور ﷺ کی شادی کو مستشرقین نے انتہائی ناروا انداز میں اچھالا ہے۔ ہم انشاء اللہ العزیز ایک مستقل فصل میں مستشرقین کی ان ہرزہ  
سرائیوں کا جواب دیں گے، یہاں ہم صرف اس بات کی وضاحت کرنا چاہتے ہیں کہ حضور ﷺ کے متعدد خواتین کے ساتھ نکاح کرنے  
کے کچھ مقاصد تشریعی نوعیت کے تھے اور حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کے ساتھ آپ کی شادی اس کی بہترین مثال ہے۔ حضرت زینب  
بنت جحش دیگر امہات المؤمنین کے سامنے اس بات پر فخر کا اظہار کرتی تھیں کہ حضور ﷺ کے ساتھ تمہاری شادیاں تو تمہارے اہل خانہ  
نے کی ہیں لیکن حضور ﷺ کے ساتھ میری شادی خود رب کریم نے سات آسمانوں کے اوپر کی ہے۔

### سماجی مقاصد:

وفاداری اہم ترین انسانی خصوصیات میں سے ایک ہے۔ دوست کا حق دوستی ادا کرنے کی کوشش کرنا، محسن کے احسان کو یاد رکھنا،  
خادم کی خدمات فراموش نہ کرنا، یہ ایسی خصوصیات ہیں جو انسانیت کا زیور شمار ہوتی ہیں۔ اسلام وفا کا دین ہے اور اسلام کا پیغمبر وہ لہجہ  
ہے جسے دنیا میں تو کیا قیامت کے روز بھی اپنے غلاموں کی فکر ہوگی۔ حضور ﷺ نے جب شرک کی ظلمتوں میں نعرہ توحید بلند کیا تھا اس  
وقت آپ کی دعوت کو قبول کرنا موت کو دعوت دینے کے مترادف تھا۔ ان مشکل ترین حالات میں بھی کچھ نفوس قدسیہ ایسے تھے جنہوں نے  
حضور ﷺ کی دعوت کو قبول کرنے میں ذرا بھرتا خیر نہیں کی اور پھر اس عظیم ترین مشن کے ایک ایک مرحلے پر وہ آپ کے دست و بازو بنے  
رہے۔ اس راستے میں انہوں نے حضور ﷺ اور آپ کی دعوت کے لئے جو قربانیاں دیں وہ تاریخ جاں نثاری کا ایک زریں باب ہیں۔  
صدیق اکبر رضی اللہ عنہ فداکاروں کے اس مقدس قافلے کے سرخیل ہیں اور اس قافلے میں جو نفوس قدسیہ شامل تھے ان میں عمر فاروق، عثمان  
غنی، حیدر کرار اور زید بن حارثہ رضی اللہ عنہم جیسی مقدس ہستیوں کے نام آتے ہیں۔ ہجرت کے بعد انصار مدینہ نے حضور ﷺ کے مشن کے لئے

جو قربانیاں دی تھیں، ان کی مثال بھی پیش کرنے سے تاریخ عالم قاصر ہے۔

حضور ﷺ کے غلاموں کی ان جاں نثاریوں کا اصل صلہ تو قیامت کے دن ان کو اللہ تعالیٰ خود عطا فرمائے گا لیکن حضور ﷺ نے اس دنیا میں بھی غلاموں کو نوازنے میں کوئی دقیقہ فرد گزاشت نہیں کیا۔ انصار کے ساتھ حسن سلوک اور ان کے حقوق کا خیال رکھنے کی جو تاکید امت کو حضور نے بار بار فرمائی ہے، وہ آپ کے شان لچپالی کا اظہار ہے۔ اپنے خادموں کو نوازنے کے لئے حضور ﷺ نے ایک اسلوب یہ اپنایا کہ آپ نے ان کے ساتھ رشتہ مصاہرت قائم کیا۔ آپ نے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ اور حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کی صاحبزادیوں کو اپنے نکاح میں لیا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے نکاح میں اپنی صاحبزادیاں دے کر ان کے ساتھ رشتہ مصاہرت قائم کیا۔ ان غلاموں کے لئے حضور ﷺ کی اس عطا سے بڑی کسی نعمت کا تصور بھی ممکن نہ تھا۔ حضرت زید رضی اللہ عنہ نے حضور ﷺ کو اپنے باپ پر ترجیح دی تھی اور حضور ﷺ کی غلامی کو آزادی اور ناز و نعمت کی زندگی سے بہتر سمجھا تھا اور پھر تبلیغ حق کے کٹھن فریضے میں قدم قدم پر جاں نثاری کے مظاہرے کئے تھے۔ حضور ﷺ نے اپنی پھوپھی کی بیٹی کا نکاح ان کے ساتھ کر کے ان کی عزت افزائی فرمائی۔

جن لوگوں کے ساتھ حضور ﷺ نے اپنی شادیوں کے ذریعے رشتہ مصاہرت قائم کیا تھا، انہیں بھی اس بات کا علم تھا کہ حضور ﷺ نے ان کی دلجوئی کی خاطر یہ رشتہ قائم فرمایا ہے۔ وہ اس رشتے کے قیام پر حضور ﷺ کے ممنون احسان تھے۔

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو تو حضور ﷺ کی غلامی پر ناز تھا۔ انہوں نے حضور ﷺ کے لئے اپنا سب کچھ قربان کر دیا تھا، اس کے باوجود ان کے دل میں کبھی یہ خیال پیدا نہیں ہوا تھا کہ انہوں نے حضور ﷺ کے احسانات کا حق ادا کر دیا ہے، لیکن حضور ﷺ نے ان کی ان قربانیوں کو فراموش نہ کیا تھا جو انہوں نے آپ کے مشن کی خاطر دی تھیں۔

آپ اپنے صدیق کے متعلق ان جذبات کا اظہار فرماتے تھے:

مَا لَاحِدٌ عِنْدَنَا يَدُ الْاَوْقَدِ كَافِيْنَاهُ بِهَامَا خَلَا ابَا بَكْرٍ  
فَإِنْ لَّهُ عِنْدَنَا يَدٌ اِيْكَافِيْهِ اللّٰهُ تَعَالٰى بِهَامَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَا  
نَفَعْنِيْ مَالٌ اَحَدٌ قَطُّ مَا نَفَعْنِيْ مَالُ اَبِيْ بَكْرٍ - وَمَا  
عَرَضَتْ الْاِسْلَامَ عَلٰى اَحَدٍ اِلَّا كَانَتْ لَّهُ كِبْرَةٌ اِلَّا اَبَا  
بَكْرٍ فَانَّهُ لَمْ يَتْلِفْنِمْ وَلَوْ كُنْتُ مَتَّخِذًا خَلِيْلًا لَا تَخَذْتُ  
اَبَا بَكْرٍ خِيْلًا اِلَّا وَاَنْ صَاحِبَكُمْ خَلِيْلٌ لِّلّٰهِ تَعَالٰى

”ہم پر جس کسی نے کوئی احسان کیا ہے ہم نے اس کا بدلہ چکا دیا ہے، سوائے ابو بکر کے کیوں کہ ان کے ہم پر وہ احسانات ہیں جن کا بدلہ انہیں قیامت کے دن اللہ تعالیٰ ہی عطا فرمائے گا۔ مجھے کسی کے مال نے اتنا نفع نہیں پہنچایا جتنا نفع مجھے ابو بکر کے مال سے پہنچا ہے۔ میں نے جس کسی کو اسلام کی دعوت دی، اس نے اس کو قبول کرنے میں تردد کیا لیکن ابو بکر نے بغیر کسی تردد کے میری دعوت کو قبول کر لیا۔ اگر میں کسی کو اپنا خلیل بناتا تو ابو بکر کو ہی خلیل بناتا۔ سنو! تم اس بات سے آگاہ رہو کہ تمہارے نبی خدا کے خلیل ہیں۔“

جس شخص کے متعلق حضور ﷺ کے دل میں اس قسم کے جذبات تھے، اس کو آپ دنیا میں جو سب سے بڑا معاوضہ عطا کر سکتے تھے، وہ یہ تھا کہ آپ اس کے ساتھ رشتہ مصاہرت قائم فرماتے۔ یہ اعزاز آپ نے اپنے صدیق کو عطا فرمایا اور ان کی صاحبزادی کو اپنی زوجیت میں لے لیا۔

جن نفوس قدسیہ نے دبستان نبوت میں تربیت حاصل کی تھی ان کے درمیان مال و دولت، جاہ و حشمت اور اسی قسم کی عارضی چیزوں میں تو باہم مقابلہ نہیں ہوتا تھا البتہ نیکی کے کاموں میں وہ باہم مسابقت ضرور کرتے تھے۔ دین اسلام کے لئے حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کی خدمات کو کون نہیں جانتا۔ ان کو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں بہت بلند مقام حاصل تھا لیکن انہیں شدت سے اس بات کا احساس تھا کہ وہ نیکیوں میں صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا مقابلہ نہیں کر سکتے۔ اپنے اس احساس کا انہوں نے کئی بار اظہار بھی فرمایا تھا۔ حضور ﷺ نے جب صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو اپنے ساتھ رشتہ مصاہرت میں منسلک کیا تو آپ نے اپنے اس دوسرے مخلص ترین صحابی کو بھی وہ اعزاز عطا فرمانا چاہا جو صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو عطا فرمایا تھا۔

حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کی صاحبزادی بیوہ ہو گئیں۔ اپنی بیٹی کے مستقبل کے لئے ان کا فکر مند ہونا ایک قدرتی بات تھی۔ حضور ﷺ نے ان کی بیوہ بیٹی کو اپنی زوجیت میں قبول فرما کر ایک طرف تو ان کی پریشانی دور فرمائی اور دوسری طرف ان کو وہ اعزاز عطا فرمایا جو ان کے لئے حاصل حیات تھا۔ جس طرح صدیق رضی اللہ عنہ و فاروق رضی اللہ عنہ کی صاحبزادیوں کے ساتھ حضور ﷺ کی شادیوں کے مقاصد میں سے ایک مقصد اپنے غلاموں کی دلجوئی تھا اسی طرح آپ کی دیگر کئی شادیوں میں بھی سماجی مقاصد سر فہرست تھے۔

### سیاسی مقاصد:

حضور ﷺ کی شادیوں کے متعدد مقاصد میں سے ایک مقصد دشمنوں کے دل جیتنا، اسلام کے ساتھ ان کی مخالفت کو کم کرنا، قبائل کو اس رشتے کے ذریعے اپنے قریب تر کرنا اور اس طرح نور حق کو پھیلانے کے لئے راستہ ہموار کرنا بھی تھا۔ ہم یہاں چند مثالیں بیان کرتے ہیں جن سے پتہ چلے گا کہ حضور ﷺ کی شادیوں کے ذریعے کتنے سیاسی فوائد حاصل ہوئے۔

۱۔ بنو مصطلق کا قبیلہ اسلام اور پیغمبر اسلام ﷺ کی دشمنی میں پیش پیش تھا۔ اس قبیلے کا سردار حارث اسلام کا سخت ترین دشمن تھا۔ غزوہ بنو مصطلق میں اس قبیلے کو شکست ہوئی اور اس قبیلے کے متعدد لوگ مسلمانوں کے ہاتھوں اسیر ہوئے۔ ان قیدیوں میں بنو مصطلق قبیلہ کے سردار کی ایک بیٹی جویریہ رضی اللہ عنہا بنت حارث بھی تھیں۔ انہوں نے اپنے اسیر کنندہ سے مکاتبت کا معاہدہ کیا اور زر مکاتبت ادا کرنے کی خاطر حضور ﷺ سے مدد کی درخواست کی۔ حضور ﷺ کو جب یہ پتہ چلا کہ یہ سردار کی بیٹی ہیں تو آپ نے ان کے سامنے یہ پیشکش کی کہ اگر انہیں منظور ہو تو آپ ان کا زرفدیہ ادا کر کے ان کے ساتھ نکاح کر لیں۔ حضرت جویریہ رضی اللہ عنہا نے حضور ﷺ کی اس پیشکش کو قبول کر لیا۔ حضور ﷺ نے ان کا زر مکاتبت ادا کر کے ان کے ساتھ نکاح کر لیا۔ جب مسلمانوں کو معلوم ہوا کہ حضور ﷺ نے حضرت جویریہ رضی اللہ عنہا سے نکاح کر لیا ہے تو انہوں نے بنو مصطلق قبیلہ کے تمام اسیروں کو یہ کہہ کر رہا کر دیا کہ یہ لوگ حضور ﷺ کے سر راہی

رشتہ دار ہیں ہمارے لئے مناسب نہیں کہ ان کو اپنی قید میں رکھیں۔ اس طرح آزاد ہونے والے کوئی ایک دو آدمی نہ تھے بلکہ حضرت جویریہ رضی اللہ عنہا کی برکت سے آزادی کی نعمت تقریباً سو گھرانوں کو حاصل ہوئی۔ بنو مصطلق نے جب حضور ﷺ کی اس عالی ظرفی اور مسلمانوں کے دلوں میں موجزن حب رسول کے جذبے کا مشاہدہ کیا تو وہ سارا قبیلہ مسلمان ہو گیا۔

یہ بات معمولی نہیں ہے کہ ایک شادی کی برکت سے اسلام کے ایک سخت ترین دشمن قبیلے نے اسلام اور پیغمبر اسلام کی دشمنی چھوڑ کر حضور ﷺ کی غلامی کا طوق اپنے گلے ڈال لیا۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں:

فما رأينا امرأة كانت اعظم بركة على قومها منها (۱)

”ہم نے کسی عورت کو نہیں دیکھا جو اپنی قوم کے لئے اس سے زیادہ برکت کا باعث بنی ہو جتنی برکت کا باعث جویریہ رضی اللہ عنہا اپنی قوم کے لئے بنیں۔“

۲۔ حی بن اخطب بھی بنو مصطلق کے سردار حارث کی طرح اسلام کا زبردست دشمن تھا۔ اس کی بیٹی صفیہ بنت حی بن اخطب غزوہ خیبر میں مسلمانوں کے ہاتھوں اسیر ہوئیں۔ حضور ﷺ نے انہیں اپنے پاس بلایا اور ان کے سامنے دو صورتیں رکھیں۔

پہلی صورت یہ تھی کہ وہ اسلام قبول کریں اور آپ انہیں آزاد کر کے اپنی زوجیت کا شرف بخشیں۔ دوسری صورت یہ تھی کہ اگر وہ یہودیت پر قائم رہنا چاہیں تو آپ انہیں آزاد کر دیں اور وہ اپنی قوم کے پاس واپس چلی جائیں۔ انہوں نے اسلام قبول کر کے حضور ﷺ کی زوجیت میں آنا پسند کیا۔ (۲) حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا سے حضور ﷺ کا نکاح اس لحاظ سے انتہائی مفید تھا کہ ہم دیکھتے ہیں کہ ان سے حضور ﷺ کے نکاح سے پہلے یہودی مسلمانوں کے خلاف ہر جنگ میں کسی نہ کسی شکل میں شریک نظر آتے ہیں لیکن اس نکاح کے بعد اسلام کی ابتدائی تاریخ میں یہودی کسی جنگ میں مسلمانوں کے مد مقابل نظر نہیں آتے۔ (۳)

۳۔ ابوسفیان کی اسلام دشمنی سے کون واقف نہیں۔ قوم قریش کا نشان جنگ ابوسفیان کے گھر میں رہتا تھا۔ جب یہ نشان باہر کھڑا کیا جاتا تو قوم کے ہر فرد پر ہدایات اور قومی روایات کی اتباع میں لازم ہو جاتا تھا کہ سب کے سب اس جھنڈے کے نیچے فوراً جمع ہو جائیں۔ اسلام کے خلاف اکثر جنگوں میں ابوسفیان ہی نے لشکر قریش کی قیادت کی۔ حضور ﷺ نے اسلام کے اس سخت ترین دشمن کی لخت جگر ام حبیبہ رضی اللہ عنہا رملہ بنت ابی سفیان کو اپنی زوجیت میں لے لیا۔ اس رشتے کا اثر یہ ہوا کہ ابوسفیان کی اسلام دشمنی کا زور ٹوٹ گیا اور بہت جلد وہ اسلام کے جھنڈے تلے اپنی جان کی بازی لگانے کے لئے تیار کھڑا نظر آیا۔ کیا وہ نکاح حضور ﷺ کی ایک انتہائی کامیاب سیاسی تدبیر نہ تھی جس نے اسلام کے سب سے بڑے دشمن کو اسلام کی صفوں میں لاکھڑا کیا تھا؟ حضور ﷺ کی تمام شادیوں کے پس منظر میں اسی قسم کے عظیم مقاصد کار فرما تھے۔

اسلام کے نزدیک کسی عام مسلمان کی شادی کا مقصد بھی جنسی خواہشات کی تسکین تک محدود نہیں ہوتا بلکہ ہر شادی کے متعدد مقاصد ہوتے ہیں جن میں سے جنسی خواہش کی جائز اور منظم تسکین بھی ایک مقصد ہے لیکن مسلمان صرف اس ایک مقصد کے لئے شادی نہیں



کرتا۔ حضور ﷺ بھی بحیثیت افضل البشر ہونے کے، انسانی فطرت کے اس تقاضے سے مستثنیٰ نہ تھے لیکن اس مقصد کے لئے آپ کو ایک سے زیادہ بیویوں کی ضرورت محسوس نہیں ہوئی۔ اسی لئے پچاس بلکہ پچپن سال کی عمر تک، جو اس قسم کی خواہشات کے عروج کا زمانہ ہوتا ہے، آپ نے صرف ایک زوجہ محترمہ پر اکتفاء کیا۔ اس کے بعد آپ نے جو شادیاں کیں ان کے پیچھے تعلیمی، سماجی، تشریحی اور سیاسی مقاصد کارفرما تھے۔ ہم یہاں تمام ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن کے متعلق فرداً فرداً کچھ حقائق لکھتے ہیں جن کے مطالعہ کے بعد انسان کو ذرہ برابر شک نہیں رہتا کہ ان شادیوں کے مقاصد انتہائی اعلیٰ تھے اور ان شادیوں کی وجہ سے مستشرقین نے حضور ﷺ پر جو الزامات لگائے ہیں وہ بدعتی اور علمی خیانت پر مبنی ہیں۔ (۱)

حضور نبی اکرم ﷺ کے متعدد نکاح کرنے کی حکمتیں:

علامہ غلام رسول سعیدی لکھتے ہیں:

سیدنا محمد ﷺ نے جو متعدد نکاح کئے، اس کے متعلق منکرین اسلام کہتے ہیں کہ آپ نے غلبہ شہوت کی وجہ سے یہ نکاح کئے تھے، حالانکہ یہ حقائق کے خلاف ہے، مخالفین اسلام نبی ﷺ کی متعدد ازواج پر اعتراض کرتے ہیں، حالانکہ انبیاء سابقین علیہم السلام کی بھی متعدد ازواج تھیں، حضرت سلیمان علیہ السلام کے متعلق بائبل میں لکھا ہے:

۱۔ سلیمان ان ہی کے عشق کا دم بھرنے لگا، اور اس کے پاس سات سو شہزادیاں، اس کی بیویاں اور تین سو حرمیں تھیں۔ (۲)

اس کے برخلاف سیدنا محمد ﷺ کے نکاح میں بہ یک وقت کل نو ازواج تھیں، جب کہ آپ کی قوت تمام نبیوں سے زیادہ تھی، ہم پہلے ”فتح الباری“ اور ”عمدة القاری“ کے حوالوں سے بیان کر چکے ہیں کہ آپ میں چار ہزار مردوں کی قوت تھی، سو جن میں چار ہزار مردوں کی طاقت ہو، ان کا نو ازواج پر قناعت کرنا، اپنے نفس پر انتہائی ضبط اور صبر ہے یا غلبہ شہوت ہے!

۲۔ سیدنا محمد ﷺ نے عین عالم شباب میں ۲۵ سال کی عمر حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا سے نکاح کیا، جو بیوہ خاتون تھیں اور ان کی عمر اس وقت ۴۰ سال تھی، وہ ۲۵ سال آپ کے نکاح میں رہیں اور ان کی زندگی میں آپ نے دوسری شادی نہیں کی اور ۵۰ سال کی عمر تک اسی بیوہ خاتون کے ساتھ رہے، اس کے بعد اپنی دوسری شادی حضرت سودہ رضی اللہ عنہا سے کی، وہ بھی بیوہ خاتون تھیں اور آپ سے نکاح کے وقت ان کی عمر پچپن سال تھی، اور حضرت عائشہ کے علاوہ آپ نے جن خواتین سے نکاح کئے، وہ سب بیوہ تھیں یا مطلقہ تھیں، پس واضح ہو گیا کہ آپ کا متعدد نکاح کرنا غلبہ شہوت کی وجہ سے نہیں تھا، بلکہ اس کی اور وجہ تھیں، جن کو ہم بیان کر رہے ہیں۔

۳۔ آپ کی زیادہ شادیاں ۵۵ سال کی عمر سے ۵۹ سال کی عمر کے درمیان ہوئیں، اس لئے یہ نہیں کہا جاسکتا کہ آپ نے جنسی جذبہ کی وجہ سے زیادہ شادیاں کیں۔

۴۔ جس خاندان میں نکاح کیا جائے، اس خاندان سے تعلقات قائم ہو جاتے ہیں اور ملنے جلنے کے مواقع پیدا ہوتے ہیں اور ربط ضبط بڑھتا ہے، سو جن خاندانوں میں آپ نے نکاح کئے، ان میں تبلیغ اسلام کے مواقع پیدا ہو گئے، ان لوگوں کو آپ کی پاکیزہ سیرت اور

اسلام کی حقانیت دیکھنے کا موقع ملا اور وہ لوگ مائل بہ اسلام ہو گئے۔

۵۔ آپ کی خارجی زندگی دیکھ کر آپ کے معمولات دیکھنے والے مردوں کی تعداد بہت زیادہ تھی تو چاہئے تھا کہ آپ کی گھریلو اور نجی زندگی دیکھنے والی خواتین کی بھی زیادہ تعداد ہوتا کہ وہ آپ کے خانگی معمولات کو روایت کر سکیں۔

۶۔ آپ نے زیادہ شادیاں تعلیمی مقاصد سے کیں، کیونکہ عورتوں کے مخصوص مسائل مثلاً حیض، نفاس، جنابت اور امور زوجیت کو خواتین ہی بیان کر سکتی تھیں۔

۷۔ آپ نے تشریحی مقاصد سے بھی نکاح کئے، عربوں میں مشہور تھا کہ منہ بولا بیٹا، حقیقی بیٹے کے حکم میں ہوتا ہے اور اس کی بیوی سے نکاح کرنا حرام ہے، حضرت زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ آپ کے منہ بولے بیٹے تھے، جب انہوں نے اپنی بیوی حضرت زینب بنت جحش کو طلاق دے دی تو آپ نے ۵۳ یا ۵۴ھ میں حضرت زینب رضی اللہ عنہا سے نکاح کر کے عملاً یہ مسئلہ بتا دیا کہ منہ بولے بیٹے کی بیوی سے نکاح کرنا جائز ہے۔ (۱)

۸۔ آپ نے بعض نکاح اپنے وفادار دوستوں کو ان کی وفاداری کا صلہ دینے کے لئے کئے، جیسے آپ نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی صاحبزادیوں حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ سے نکاح کئے۔ (حضرت عائشہ سے ہجرت سے تین سال پہلے نکاح کیا۔ (۲) حضرت حفصہ سے ۳ھ میں نکاح کیا۔ (۳)

۹۔ نجاشی نے آپ کا نکاح آپ کی اجازت سے ۷ھ میں حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا سے کر دیا، اس سے آپ نے عملاً یہ مسئلہ بتا دیا کہ کسی شخص کا وکیل بھی اس کا نکاح کر سکتا ہے، اس وقت آپ مدینہ میں تھے اور حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا حبشہ میں تھیں، آپ نے مکتوب کے ذریعہ اجازت دی تھی۔ (۴) سو اس سے معلوم ہوا کہ لڑکا مثلاً انگلینڈ میں ہو اور لڑکی پاکستان میں ہو اور وہ خط یا ٹیلی فون کے ذریعہ کسی کو پاکستان میں اپنا وکیل بنادے تو وہ وکیل اس کا نکاح کر دے گا اور لڑکی رخصت ہو کر انگلینڈ چلی جائے گی۔

۱۰۔ بعض نکاح آپ نے کسی فتنہ کو زائل کرنے کے لئے کئے، ۷ھ میں خیبر کے مال غنیمت میں حضرت وحیہ کلبی نے آپ سے پوچھا کہ میں ایک کنیر لے لوں؟ آپ نے اجازت دے دی، انہوں نے حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا کو لے لیا، جو بنو قریظہ اور بنو نضیر کی سردار تھیں، اس سے مسلمانوں میں اشتعال پیدا ہوا کہ یہ خاتون تو اپنی خاندانی عظمت کی بناء پر صرف آپ کے لائق ہیں، آپ نے حضرت وحیہ سے کہا: تم کوئی اور باندی لے لو اور فتنہ کو زائل کرنے کے لئے آپ نے ان سے نکاح کر لیا، یہ مطلقہ خاتون تھیں۔ (۵)

۱۱۔ حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی دل جوئی کی خاطر اور ان کی درخواست پر ۷ھ میں حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے نکاح کیا، حضرت میمونہ معمر بیوہ تھیں، ان کا کوئی سہارا نہیں تھا، اس لئے آپ نے ان سے نکاح کر لیا۔ یہ آخری خاتون ہیں، جن سے آپ نے نکاح کیا۔ (۶)

۱۲۔ ۶۵ھ میں بنو مصطلق کے لوگ جنگ میں شکست کھا کر اسیر اور غلام ہو گئے تھے، یہ لوگ اسلام کے دشمن تھے اور جنگ میں شکست کھا چکے تھے، آپ نے ان کے ساتھ حسن سلوک کیا اور ان کے سردار کی بیٹی حضرت جویریہ رضی اللہ عنہا کا زرمکاتبت ادا کر کے ان سے

۱۔ الاصابہ، ج ۸، ص ۱۵۳

۲۔

ایضاً، ص ۲۳۲

۳۔ ایضاً، ص ۸۷

۴۔ ایضاً، ص ۱۳۱

۵۔

صحیح البخاری: ۳۷۱، م، الاصابہ، ج ۸، ص ۲۱۰

۶۔ اسد الغابہ، ج ۷، ص ۲۶۳-۲۶۲

نکاح کر لیا، اس حسن سلوک سے متاثر ہو کر ان کا پورا قبیلہ مسلمان ہو گیا، اس نکاح کی برکت سے آپ نے بنو مصطلق کے تمام قیدیوں کو رہا کر دیا۔ (۱)

۱۳۔ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے خاوند حضرت ابوسلمہ ایک جنگ میں زخمی ہونے کے بعد فوت ہو گئے، انہوں نے ایک بیوہ اور چار بچے چھوڑے تھے، ان کا کوئی کفیل نہ تھا، سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی کفالت کرنے کے لئے سبیا ۴ میں ان سے نکاح کر لیا۔ (۲)

۱۴۔ حضرت زینب رضی اللہ عنہا بنت خزیمہ کے پہلے شوہر طفیل تھے، ان کی وفات کے بعد ان کا نکاح حضرت عبیدہ بن حارث سے ہوا، جو جنگ بدر میں شہید ہو گئے تھے، اس کے بعد ان کا نکاح حضرت عبداللہ بن ابی اسود جش سے ہوا، وہ بھی جنگ احد میں شہید ہو گئے، ان کے زخموں کی دادرسی کرنے کے لئے سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے نکاح کر لیا، ۳ میں جب آپ نے ان سے نکاح کیا، اس وقت ان کی عمر تقریباً ۳۰ سال تھی اور وہ آپ کی زندگی میں ہی دو یا تین ماہ بعد فوت ہو گئیں۔ (۳)

۱۵۔ حضرت سودہ رضی اللہ عنہا بنت زمعہ اپنے شوہر کے فوت ہونے کے بعد بے سہارا ہو گئیں تھیں اور وہ اس وقت کافی معمر تھیں، اس عمر میں ان سے کون نکاح کرتا، آپ ان کا سہارا بنے اور آپ نے ان کا سے نکاح کر لیا۔ (۴)

۱۶۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے نکاح نہیں کیا تھا، ان کی زندگی میں اپنی امت کی لئے شوہر کا نمونہ نہیں ہے، باپ کا نمونہ نہیں ہے، بیوی اور بچوں کے حقوق ادا کرنے کا نمونہ نہیں ہے، سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے متعدد بیوہ، مطلقہ اور ایک کنواری خاتون کے ساتھ نکاح کیا، ان کے درمیان عدل و انصاف کیا، ان کے حقوق ادا کئے، اس میں امت کے لئے شوہر کا نمونہ ہے، آپ کے تین صاحبزادے اور چار صاحبزادیاں ہوئیں، آپ نے ان کی پرورش کی، تین صاحبزادے اور تین صاحبزادیاں آپ کی زندگی میں فوت ہوئیں، آپ نے ان پر صبر کیا، وہ بیویوں کی وفات پر صبر کیا، ان کی تجہیز و تکفین کی، چار صاحبزادیوں کے نکاح کئے، ان سب کاموں میں امت کے لئے نمونہ ہے۔

۱۷۔ عام طور پر لوگ غیر خاندان اور غیر کفو میں نکاح کو باعث عار سمجھتے ہیں، آپ نے اپنی دوہائی صاحبزادیوں کا نکاح حضرت عثمان اموی رضی اللہ عنہ سے کر کے انسانیت کا پرچم بلند کیا اور امت کے لئے غیر کفو میں نکاح کرنے کا عملی نمونہ فراہم کیا۔

۱۸۔ جن کے ساتھ آپ نے نکاح کئے، ان کو دنیا میں عزت ملی، وہ تمام مسلمانوں کی مائیں ہیں اور آخرت میں وہ آپ کے ساتھ جنت میں ہوں گی، سو تعداد ازواج کی وجہ سے متعدد خواتین کو دنیا اور آخرت کی عزت ملی اور شرف حاصل ہوا۔

۱۹۔ سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا ہر معاملہ میں عمل کا پہلو قول سے آگے ہوتا ہے، امت کو پانچ نمازیں پڑھنے کا حکم دیا، خود بہ شمول تہجد چھ نمازیں پڑھتے تھے اور چاشت اور اشراق پڑھتے تھے اور بہت نوافل پڑھتے تھے، امت کو چار ازواج میں عدل کرنے کا حکم دیا اور خود نوازواج میں عدل کر کے دکھایا،

پس کروڑوں صلوٰۃ و سلام ہوں، اس نبی پر جس نے متعدد نکاح کر کے امت کے لئے ہدایت اور فوز و فلاح کی راہیں روشن کر دیں۔ (۵)

۱۔ الاصابہ، ج ۸، ص ۷۳-۷۲	۲۔ ایضاً، ص ۴۰۴	۳۔ ایضاً، ص ۱۵۷
۲۔ اسد الغالبہ، ج ۷، ص ۱۵۸-۱۵۷	۵۔ نعمۃ الباری، ج ۱، ص ۷۷۲-۷۷۳	

## ۸۔ خلاصہ:

☆ مذکورہ بالا احادیث مبارکہ سے امام نسائی کا استدلال حسب ذیل ہے:

حدیث نمبر ۲۶۳ سے استدلال:

اس حدیث مبارکہ امام نسائی کا استدلال یہ ہے کہ جنبی اگر دوبارہ جماع کرنا چاہے، تو وضو کرے، یہ وضو کرنا مستحب ہے۔

حدیث نمبر ۲۶۴-۲۶۵ سے استنباط:

ان دو احادیث مبارکہ سے استنباط یہ ہے کہ متعدد بیویوں کے ساتھ ہم بستری کرنی ہو، تو آخر میں ایک ہی غسل کرنا کافی ہے، اس سے ان حضرات کی نفی کرنا بھی مراد ہے، جو ہر بیوی سے مجامعت کے بعد غسل کو واجب قرار دیتے ہیں۔

☆ دوبارہ مباشرت سے پہلے وضو کرنا مستحب ہے، واجب نہیں ہے۔

☆ حضور نبی کریم ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے چالیس جنتی مردوں کی طاقت عطا فرمائی ہوئی تھی، اور یہ چار ہزار عام مردوں کے برابر بنتی ہے۔

☆ حضور نبی کریم ﷺ کو روحانی اور جسمانی قوت و طاقت کے اعتبار سے عام انسانوں پر قیاس کرنا درست نہیں ہے۔

☆ حضور نبی کریم ﷺ کا ایک ہی رات میں سب ازواج کو حق زوجیت کا شرف بخشا خاص ضرورت اور حکمت کی بناء پر تھا۔

☆ یہ روایت حضرت انس رضی اللہ عنہ کے علاوہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے بھی مروی ہے، اور حجرے و خیمے الگ الگ ہونے کی وجہ سے حضرت انس رضی اللہ عنہ نے خود بھی حضور ﷺ کا بار بار جانا مشاہدہ کیا ہو، کیونکہ آپ خادم رسول ﷺ تھے، یا یہ بھی ہو سکتا ہے کسی ام المؤمنین سے سن کر روایات کیا ہو، یا آقا کریم ﷺ نے خود بیان کیا ہو۔

☆ حضور نبی کریم ﷺ کا ایک ہی رات میں سب ازواج سے مقاربت کرنے کی تین وجوہ ہو سکتی ہیں۔

۱۔ سفر پر جانے سے پہلے اور آنے کے بعد۔

۲۔ جس دن تمام ازواج کی باریاں ختم ہوئی ہوں، اس کے بعد سب کے پاس ایک ہی رات میں تشریف لے گئے ہوں۔

۳۔ آپ ﷺ پر ازواج کی باریاں واجب نہ تھیں، اس کے اظہار کے لئے یہ واقعہ دوبارہ پیش آیا:

۱۔ حجۃ الوداع کے موقع پر احرام باندھنے سے پہلے۔

۲۔ طواف زیارت کے بعد احلال کے وقت۔

کیونکہ اس سفر میں تمام ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن ساتھ تھیں۔

ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن کی تعداد اور نام درج ذیل ہیں:

ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن کی تعداد گیارہ ہے، ان کے نام درج ذیل ہیں:

۱۔ حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا

۲۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا

۳۔ حضرت حفصہ بنت عمر رضی اللہ عنہا

- ۴۔ حضرت ام حبیبہ بنت سفیان رضی اللہ عنہا ۵۔ حضرت ام سلمہ بنت ہند رضی اللہ عنہا ۶۔ حضرت سودہ بنت زمعہ رضی اللہ عنہا  
 ۷۔ حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا ۸۔ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا بنت حارث ۹۔ حضرت زینب بنت خزیمہ رضی اللہ عنہا  
 ۱۰۔ حضرت جویریہ بنت حارث رضی اللہ عنہا ۱۱۔ حضرت صفیہ بنت حی رضی اللہ عنہا

☆ بیک وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نکاح میں نوازواج تھیں، غالباً یہی وہ سب ازواج ہیں، جن سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ہی رات میں مقاربت فرمائی، ان کے نام درج ذیل ہیں:

- ۱۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا ۲۔ حضرت حفصہ بنت عمر رضی اللہ عنہا ۳۔ حضرت ام حبیبہ بنت سفیان رضی اللہ عنہا  
 ۴۔ حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا ۵۔ حضرت ام سلمہ بنت ہند رضی اللہ عنہا ۶۔ حضرت میمونہ بنت حارث رضی اللہ عنہا  
 ۷۔ حضرت سودہ بنت زمعہ رضی اللہ عنہا ۸۔ حضرت جویریہ بنت حارث رضی اللہ عنہا ۹۔ حضرت صفیہ بنت حی رضی اللہ عنہا

☆ جن عورتوں سے آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح کیا، لیکن مباشرت نہ کی، ان کی تعداد تقریباً چھپیس (۲۶) ہے، ان کے نام درج حسب ذیل ہیں:

- |                                 |                                   |                             |
|---------------------------------|-----------------------------------|-----------------------------|
| ۱۔ خولہ بنت ہزریل               | ۲۔ عمرہ بنت یزید                  | ۳۔ اسماء بنت صلت            |
| ۴۔ اسماء بنت کعب الجونیہ        | ۵۔ اسماء بنت نعمان ابن الجون      | ۶۔ آمنہ                     |
| ۷۔ امیمہ بنت شراحیل             | ۸۔ ام حرام                        | ۹۔ سللی بنت نجدہ            |
| ۱۰۔ سہاب بنت سفیان              | ۱۱۔ سہاب بنت اسماء                | ۱۲۔ الشاہ                   |
| ۱۳۔ شراق بنت خلیفہ کلبیہ        | ۱۴۔ الشیباء ۱۵۔ العالیہ بنت ظبیان | ۱۶۔ عمرہ بنت معاویہ الکندیہ |
| ۱۷۔ عمرہ بنت یزید               | ۱۸۔ عمرہ بنت یزید الغفاریہ        | ۱۹۔ غزیہ                    |
| ۲۰۔ فاطمہ بنت ضحاک کلابیہ       | ۲۱۔ قتیلہ بنت قیس بن معدی کرب     | ۲۲۔ لیلیٰ بنت خطم           |
| ۲۳۔ لیلیٰ بنت حکیمانصاریہ اوسیہ | ۲۴۔ ملیکہ بنت داؤد                | ۲۵۔ ملیکہ بنت کعب الکنانیہ  |
| ۲۶۔ ہند بنت زید                 |                                   |                             |

☆ جن عورتوں کو آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے پیغام نکاح دیا، لیکن نکاح نہ کیا، ان کی تعداد تقریباً چودہ (۱۴) ہے، ان کے نام حسب ذیل ہیں:

- |                            |                          |                            |
|----------------------------|--------------------------|----------------------------|
| ۱۔ حمزہ                    | ۲۔ حمزہ بنت حارث المزنیہ | ۳۔ حبیبہ بنت سہل           |
| ۴۔ خولہ بنت خویلہ بنت حکیم | ۵۔ سودہ قرشیہ            | ۶۔ صفیہ بنت ہشامہ          |
| ۷۔ ضباعہ بنت عامہ          | ۸۔ نعامہ                 | ۹۔ ام شریک بنت جابر غفاریہ |
| ۱۰۔ ام شریک انصاریہ        | ۱۱۔ ام شریک دوسیہ        | ۱۲۔ ام شریک قرشیہ          |

۱۲۔ نامعلوم عورت

۱۳۔ ام ہانی فاختہ بنت ابی طالب

☆ دو عورتوں سے آقا کریم ﷺ نے ممانعت شرعی کی وجہ سے نکاح نہ فرمایا:

۲۔ عذہ بنت ابی سفیان رضی اللہ عنہا

۱۔ حضرت امامہ بنت حمزہ رضی اللہ عنہا

☆ حضور نبی کریم ﷺ نے جو متعدد نکاح کئے، ان کے مقاصد تعلیمی، تشریحی، سماجی اور سیاسی تھے۔

☆ حضور ﷺ نے پچاس سال کی عمر تک ایک ہی نکاح کیا، زیادہ نکاح بچپن سال کی عمر کے بعد کئے، واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

## بَابُ حَبْطِ الْجُنْبِ مِنْ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ باب ۱۷۱۔ جنبی کے لئے قرآن مجید پڑھنے کی ممانعت

قرآن شریف کی تلاوت کرنے کے لئے جسمانی طہارت اور ناپاکی سے پاک ہونا ضروری ہے، اس لئے حالت جنابت میں قرآن مجید پڑھنا اور چھونا دونوں منع ہے، اس باب میں جنبی کے لئے کتاب اللہ کو پڑھنے کی ممانعت کا بیان ہے، امام نسائی رحمہ اللہ نے اس باب میں دو احادیث مبارکہ سے اپنے موقف پر استنباط کیا ہے، پچھلے باب میں جنبی کے لئے متعدد بیویوں سے مباشرت کر کے آخر میں ایک ہی غسل کرنے کا بیان تھا، جبکہ اس باب میں جنبی کے لئے قرآن حکیم کی تلاوت نہ کرنے کا حکم ہے، اس باب سے امام نسائی رحمہ اللہ جنبی کے لئے ممنوع امور کا بیان شروع کر رہے ہیں۔

۲۶۵۔ أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ قَالَ: أَبَانَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ عَمْرِو بْنِ مَرْثَدَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَمَةَ قَالَ: أَتَيْتُ عَلِيًّا أَنَا وَرَجُلَانِ فَقَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْرُجُ مِنَ الْخَلَاءِ فَيَقْرَأُ الْقُرْآنَ، وَيَأْكُلُ مَعَنَا اللَّحْمَ، وَلَمْ يَكُنْ يَحْبُبُهُ عَنِ الْقُرْآنِ شَيْءٌ لَيْسَ الْجَنَابَةُ

حضرت عبداللہ بن سلمہ رحمہ اللہ بیان کرتے ہیں:

میں دو لوگوں کے ساتھ حضرت علی المرتضیٰ شیر خدا

رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوا، آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

آقا کریم ﷺ بیت الخلاء سے باہر تشریف لاتے، تو قرآن مجید کی تلاوت کرتے اور ہمارے ساتھ گوشت کھاتے تھے، آپ ﷺ کو قرآن مجید پڑھنے سے ناپاکی (جنابت) کے علاوہ کوئی چیز نہ روکتی تھی۔

۱۔ مطابقت:

حدیث شریف کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس آخری جملہ میں ہے:

آپ ﷺ کو قرآن مجید پڑھنے سے ناپاکی کے علاوہ کوئی چیز نہ روکتی تھی۔

۲۔ اطراف:

تقدم: ۲۶۶، ابو داؤد: ۲۲۹، ترمذی: ۱۳۶، احمد: ۶۳۹، السنن الکبریٰ: ۲۶۱، دارقطنی: ج ۱، ص ۱۱۸، حاکم: ۵۵۷، السنن الکبریٰ



(نیہتی)، ج ۱، ص ۸۸، خلائیات (نیہتی)، ج ۲، ص ۱۲، ابو یعلیٰ: ۴۰۷، ابن خزیمہ: ۲۰۸، طحاوی، ج ۱، ص ۸۷

### ۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں چھ راوی ہیں، جن میں سے چار کے حالات زندگی سپرد قلم کئے جا چکے ہیں، باقی دو حضرت عمرو بن مرہ رضی اللہ عنہ اور حضرت عبداللہ بن سلمہ رضی اللہ عنہ کا تعارف لکھا جاتا ہے۔

۱۔ علی بن حجر: راجع: ۱۳ ۲۔ اسماعیل بن ابراہیم: راجع: ۱۷۱

۳۔ شعبہ: راجع: ۱۱۰

### ۴۔ عمرو بن مرہ:

نام و نسب:

عمرو نام ہے۔ ابو عبداللہ کنیت۔ نسب نامہ یہ ہے: عمرو بن مرہ بن عبداللہ بن طارق بن الحارث ابن سلمہ بن کعب بن وائل بن جمل بن کنانہ تاجبہ بن مراد جمل مرادی۔

فضل و کمال:

علمی اعتبار سے کوفہ کے ممتاز علماء میں تھے۔ حافظ ذہبی لکھتے ہیں، کان ثقتہ ثبنا امام مسعر کہتے ہیں کہ میں نے ان سے افضل کسی کو نہیں پایا۔ (۱) حدیث:

حفظ حدیث کے لئے یہ سند کافی ہے کہ حافظ ذہبی ان کو حافظ کا لقب دیتے ہیں۔ عبدالرحمن بن مہدی انہیں حافظ کوفہ میں شمار کرتے تھے۔ (۲) حفص بن غیاث کا بیان ہے کہ میں نے اعمش سے عمرو بن مرہ کے علاوہ کسی کی تعریف نہیں سنی۔ وہ کہتے تھے کہ ابن مرہ اپنی روایات میں مامون تھے۔ شعبہ کہتے تھے کہ تمام راویان حدیث سے حدیثوں میں کچھ نہ کچھ رد و بدل ہو جاتا ہے۔ صرف ابن عون اور عمرو بن مرہ اس سے مستثنیٰ ہیں۔ مسعر کہتے ہیں کہ وہ صدق کی کان ہیں۔ (۳)

حدیث میں انہوں نے عبداللہ بن ادنیٰ، ابو وائل، مرہ الطیب، سعید بن مسیب، عبدالرحمن ابن ابی لیلیٰ، عبداللہ بن حارث نجرانی، عمرو بن میمون ادوی، عبداللہ بن سلمہ، حسن بن مسلم، خثیمہ بن عبدالرحمن، سعد بن عبیدہ، سعید بن جبیر اور ابراہیم نخعی جیسے علماء سے استفادہ کیا تھا۔ ابو اسحق سبیعی اعمش، منصور، زید بن ابی ہبیس، مسعر، علاء بن مسیب، اوزاعی، ابن ابی لیلیٰ، ثوری، شعبہ وغیرہ آپ کے زمرہ تلامذہ میں تھے۔ (۴) نماز میں اخلاص:

اس علم کے ساتھ وہ عمل کے زیور سے آراستہ تھے۔ نماز اس خضوع سے پڑھتے تھے کہ معلوم ہوتا تھا پڑھتے ہی مغفرت ہو جائے گی۔ شعبہ بیان کرتے ہیں کہ جب میں نے عمرو بن مرہ کو نماز پڑھتے دیکھا، ہمیشہ یہی خیال ہوا کہ نماز سے لوٹنے سے قبل ہی ان کی

۱۔ تذکرۃ الحفاظ، ج ۱، ص ۱۰۸ ۲۔ ایضاً ۳۔ تہذیب التہذیب، ج ۸، ص ۱۲-۱۳ ۴۔ ایضاً، ص ۱۰۲

قبولیت ہو جائے گی۔ (۱) ایک روایت میں ہے کہ ان کی مغفرت ہو جائے گی۔ (۲)

وفات:

۱۱۶ھ میں وفات پائی، جنازہ میں عبدالملک بن میسرہ کی زبان پر یہ کلمہ تھا کہ وہ خیر البشر تھے۔ (۳) (۴)

۵۔ عبداللہ بن سلمہ:

آپ کا نام عبداللہ بن سلمہ مرادی کوئی ہے، آپ رواۃ کے دوسرے طبقہ سے تابعی راوی ہیں، آپ کا آخری عمر میں حافظہ مختلط ہو گیا تھا، آپ کو امام عجمی، ابن حبان، یعقوب بن شیبہ، نے ثقہ، علامہ ابن حجر عسقلانی نے صدوق، امام بخاری اور ابو حاتم نے غیر ثقہ اور امام ابن عدی نے قابل اعتماد قرار دیا ہے، جن حضرات نے آپ کو غیر ثقہ قرار دیا ہے، ان کے نزدیک بھی بڑھاپے سے پہلے کی روایات ثقہ ہیں، البتہ بڑھاپے کی روایات ان کے نزدیک قابل اعتماد نہیں ہیں۔ امام نسائی رحمہ اللہ نے ایک حدیث حضرت شعبہ رحمہ اللہ کے واسطے سے اور دوسری حضرت اعمش رحمہ اللہ کے طریق سے روایت کی ہے، آئمہ سنن اربعہ آپ سے روایت کرتے ہیں۔ (۵)

۶۔ علی: راجع: ۱۱۵

۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ دیگر متابعات و شواہد کی بناء پر صحیح ہے۔ امام ترمذی نے اس حدیث کو حسن صحیح اور امام حاکم نے صحیح قرار دیا ہے، علامہ ذہبی نے امام حاکم کی موافقت فرمائی ہے۔

نوٹ: حدیث مبارکہ کی فنی حیثیت پر تفصیلی گفتگو اگلی حدیث کے ضمن میں آرہی ہے۔

۵۔ خصوصیات سند:

☆ یہ روایت سدا سیات امام نسائی رحمہ اللہ میں سے ہے۔

☆ سدا سیات کے اعتبار سے یہ ایک سوسولہویں (۱۱۶) حدیث مبارکہ ہے۔

☆ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں، البتہ حضرت عبداللہ بن سلمہ متکلم فیہ ہیں۔

☆ سند کے پہلے راوی مروزی، دوسرے اور تیسرے اور باقی سارے کوئی ہیں۔

☆ سند کی تمام رواۃ سے آئمہ صحاح ستہ روایت کرتے ہیں، البتہ حضرت علی بن حجر رحمہ اللہ سے امام ابوداؤد اور ابن ماجہ، جبکہ حضرت

عبداللہ بن سلمہ، امام بخاری اور مسلم روایت نہیں کرتے۔

۱۔ طبقات ابن سعد، ج ۶، ص ۲۲۰	۲۔ تذکرۃ الحفاظ، ج ۱، ص ۱۰۸	۳۔ طبقات ابن سعد، ج ۶، ص ۲۲۰
۴۔ سیر الصحابہ، ج ۷، ص ۲۹۶-۲۹۷		
۵۔ ا۔ تہذیب الکمال، ج ۵، ص ۳۷۹	ii۔ تاریخ الثقات، ص ۲۵۸	iii۔ الکامل (ابن عدی)، ج ۴، ص ۲۳۹
iv۔ تاریخ الکبیر، ج ۵، ص ۲۸۵	v۔ تقریب التہذیب، ج ۱، ص ۳۹۷	vi۔ میزان الاعتدال، ج ۶، رقم: ۴۳۶۰

☆ حضرت عبداللہ بن سلمہ میں ”سلمہ“ لام کی زیر کے ساتھ ہے، اسی طرح عمرو بن سلمہ بھی لام کی زیر کے ساتھ ہے، باقی ہر جگہ ”سلمہ“ لام کی زیر کے ساتھ ہے۔

☆ حضرت عمرو بن مرہ رضی اللہ عنہ اور حضرت عبداللہ بن سلمہ رضی اللہ عنہ سے یہ پہلی حدیث مبارکہ مروی ہے۔

☆ حضرت عمرو بن مرہ رضی اللہ عنہ سے سنن نسائی میں چھتیس (۳۶) احادیث مبارکہ مروی ہیں۔

☆ حضرت عبداللہ بن سلمہ سے صرف دو احادیث مبارکہ مروی ہیں، ایک حدیث الباب اور دوسری اسی کے بعد والی حدیث نمبر (۲۶۶) مروی ہے۔

☆ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ خلیفہ راشد چہارم، داماد رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت حسنین کریمین رضی اللہ عنہم کے والد گرامی ہیں۔

☆ سند میں الفاظ روایت قال ایک دفعہ، خبر نادود دفعہ اور عنعنہ تین دفعہ استعمال ہوا ہے۔

## ۶۔ لغات:

اتیت : میں آیا۔ میں حاضر خدمت ہوا۔

انا : میں۔

رجلان : دو آدمی۔

یخرج : آپ صلی اللہ علیہ وسلم نکلے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے۔

الخلاء : لیٹرین۔ پیشاب خانہ۔

یقرأ القرآن : آپ صلی اللہ علیہ وسلم قرآن پڑھتے۔

یاکل صنعنا : آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے ساتھ تناول فرماتے۔

اللحم : گوشت۔

لم یکن یجبه : آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو منع نہ کرتا تھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو نہ روکتا تھا۔

لیس الجنابة : سوائے جنابت، جنابت کے علاوہ،

یہاں پر لیس حرف استثناء ہے، اور افعال ناقصہ میں سے ہے۔

۲۶۶۔ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ أَبُو يُوسُفَ الصَّيْدَلَانِيُّ  
الرَّقِّيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ قَالَ: حَدَّثَنَا  
الْأَعْمَشُ، عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَمَةَ، عَنْ  
عَلِيٍّ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ  
الْقُرْآنَ عَلَى كُلِّ حَالٍ لَيْسَ الْجَنَابَةُ

۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت واضح ہے۔

۲۔ اطراف:

راجع: ۲۶۵

۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں چھ راوی ہیں، جن میں سے پانچ کا تعارف گذر چکا ہے، ایک کی سرگزشت حیات صفحہ قرطاس پر منتقل کی جا رہی ہے:

۱۔ محمد بن احمد ابو یوسف الصیدلانی الرقی:

آپ کا نام ابو یوسف محمد بن احمد بن محمد بن حجاج بن مسیرہ کریزی صیدلانی (م: ۲۴۶ھ) ہے، آپ رواد کے دسویں طبقہ ثقہ، حافظ، صدوق، متقن راوی ہیں، اہل علم آپ کی ثقاہت پر متفق ہیں، امام نسائی رحمہ اللہ اور ابن ماجہ رحمہ اللہ آپ سے روایت کرتے ہیں۔ (۱)

۲۔ عیسیٰ بن یونس:

راجع: ۲۵۳

۳۔ الاعمش:

راجع: ۱۸

۴۔ عمرو بن مرہ:

راجع: ۱۶۵

۵۔ عبد اللہ بن سلمہ:

ایضاً

۶۔ علی:

راجع: ۱۱۵

۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح ہے اس کے دیگر متابعات و شواہد موجود ہیں۔ امام ترمذی نے اسے حسن صحیح اور امام حاکم نے صحیح کہا ہے امام ذہبی رحمہ اللہ نے بھی صحیح کہا ہے۔

حدیث الباب کی فنی حیثیت:

اس حدیث مبارکہ کے متابعات کثیر ہیں اس کے راویوں کی آئمہ رجال نے توثیق کی ہے اس حدیث مبارکہ کو اکثر محدثین نے صحیح

قراردیا ہے اب ان تمام امور کی تفصیل درج کی جاتی ہے۔

۱۔ حدیث مذکور کے متابعات و شواہد:

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی اس روایت کو امام ابو داؤد (۲۲۹)، امام ترمذی (۱۳۶)، امام نسائی (۲۶۵-۲۶۶)، امام ابن ماجہ (۵۹۵)، امام حاکم (۵۵۷)، امام احمد بن حنبل (۶۴۱)، امام ابن خزیمہ (۲۰۸)، امام ابو داؤد طیالسی (۱۶۳)، امام دارقطنی (۴۲۳)، امام طحاوی (۵۳۶) اور امام بیہقی (۴۱۴) نے حضرت عبداللہ بن سلمہ رضی اللہ عنہ کی سند سے روایت کیا ہے اس روایت کے دیگر متابعات و شواہد حسب ذیل ہیں:

۱۔ حضرت ابو غریب ہمدانی رضی اللہ عنہ کی روایت:

امام دارقطنی رضی اللہ عنہ حضرت ابو غریب ہمدانی رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں:

ابو غریب ہمدانی بیان کرتے ہیں: ایک مرتبہ ہم حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ہمراہ کھلے میدان میں موجود تھے حضرت علی رضی اللہ عنہ اس میدان کے کنارے تک تشریف لے گئے اللہ کی قسم! مجھے یہ پتہ نہیں ہے انہوں نے پیشاب کیا کہ پاخانہ کیا انہوں نے پانی کا برتن منگوا یا پھر انہوں نے اپنے دونوں ہاتھوں کو دھویا اور پھر ان دونوں کو جوڑ کر قرآن کا ابتدائی حصہ تلاوت کیا اور پھر یہ فرمایا:

تم لوگ قرآن کی تلاوت اس وقت تک کر سکتے ہو جب تک کسی شخص کو جنابت لاحق نہ ہو اگر اسے جنابت لاحق ہو جائے تو پھر وہ اس کا ایک لفظ بھی نہیں پڑھ سکتا۔

حدثنا ابو بکر النیسابوری واسماعیل بن محمد الصفار قالا حدثنا محمد بن عبد الملك الدیقی حدثنا یزید بن ہارون حدثنا عامر بن السمط حدثنا ابو الغریب الہمدانی قال کنا مع علی فی الرجیۃ فخرج الی اقصی الرجیۃ فواللہ ما ادری ابولا احدث ام غائطاً ثم جاء فلدعا بکوز من ماء فغسل کفہ ثم قبضہما الیہ ثم قرا صدراً من القرآن ثم قال اقرء والقرآن مالہ یصب احدکم جنابة فان اصابته جنابة فلا ولا حرفاً واحداً۔ ہو صحیح عن علی۔

یہ روایت حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مستند طور پر منقول ہے۔ (۱)

۴۔ حکم روایت:

اس روایت کے تمام راوی ثقہ ہیں اور یہ حدیث مبارکہ صحیح ہے امام دارقطنی نے اسے صحیح کہا ہے اسی طرح امام بیہقی نے بھی تمام رجال کی ثقاہت کا قول لکھا ہے یہ روایت مرسل ہے اور مراسل صحابہ بالاتفاق قابل حجت ہیں۔

نوٹ: مرسل روایت کے قابل قبول یا عدم قبولیت کی مکمل بحث فیوض الازہمی فی شرح سنن النسائی ج ۲ ص ۶۱۷-۶۳۹ گذر چکی ہے

۱۔ سنن دارقطنی: ۴۱۸، السنن الکبریٰ (بیہقی): ۴۱۷، مسند احمد ج ۱ ص ۱۱۰، مسند ابو یعلیٰ ج ۱ ص ۳۰۰، مجمع الزوائد ج ۱ ص ۲۸۱

وہاں مرسل روایت کی فنی حیثیت پر شرح وسط کے ساتھ بحث کی گئی ہے۔

## ۲۔ حضرت عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ کی روایت:

امام دارقطنی رحمہ اللہ روایت کرتے ہیں:

حدثنا ابوبکر محمد بن عمر بن ایوب المعدل بالرملة  
والحسن بن الخضر المعدل بمكة قال حدثنا اسحاق بن  
ابراهيم بن یونس البغدادی حدثنا یحییٰ بن عثمان السمسار  
حدثنا اسماعیل بن عیاش عن زمعة بن صالح عن سلمة بن  
وهرام عن عكرمة عن ابن عباس عن عبد الله بن رواحة ان  
رسول الله (ﷺ) نهی ان یقرأ احدا القرآن وهو جنب  
اسناده صالح وغیره لا یدکر عن ابن عباس۔ (۱)

حکم روایت:

امام دارقطنی فرماتے ہیں: اس کی سند صحیح (صالح) ہے اس روایت کو تعلیقاً امام بیہقی (۴۱۷) نے ذکر کیا ہے۔

## ۳۔ حضرت عبداللہ بن مالک غافقی کی روایت:

امام بیہقی رحمہ اللہ روایت کرتے ہیں:

عبداللہ بن مالک غافقی رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ کو عمر بن  
خطاب رضی اللہ عنہ سے یہ فرماتے ہوئے سنا: جب میں  
جنابت کی حالت میں ہوتا ہوں تو وضو کر لیتا ہوں، میں کھاتا  
اور پیتا ہوں، لیکن نماز نہیں پڑھتا اور نہ قرآن پڑھتا ہوں  
جب تک غسل نہ کر لوں۔

☆ شیخ رحمہ اللہ فرماتے ہیں: یہ روایت واقدی نے عبداللہ  
بن سلیمان سے اسی طرح نقل کیا ہے۔

☆ اخبرنا ابو زکریا بن ابی اسحاق المزکی وابو  
بکر: احمد بن الحسن القاضي قال حدثنا ابو العباس:  
محمد بن یعقوب اکبرنا محمد بن عبد الله بن عبد  
الحکم اخبرنا ابن وهب قال وحدثنا بحر بن نصر قال  
قرأ علی ابن وهب اخبرك ابن لهيعة عن عبد الله بن  
سليمان عن ثعلبة بن ابی الكنود عن عبد الله بن مالك  
الغافقي انه سمع رسول الله ﷺ يقول لعمر بن  
الخطاب: (اذا توضأت وانا جنب اكلت وشربت ولا  
اصلي ولا اقرا حتى اغتسل) (۲)



☆ قال ابن وهب وقال لی مالک بن انس واللیث بن سعد مثله یعنی من قولہما۔

قال الشیخ رحمہ اللہ: وزواہ الواقدی عن عبد اللہ بن سلیمان ہکذا۔ (۱)

حکم روایت:

اس روایت میں ابن لہیعہ متکلم فیہ راوی ہیں البتہ ان کو امام ابن حجر عسقلانی نے صدوق (۲) قرار دیا ہے۔ شواہد و متابعات میں صدوق کی روایات قابل قبول ہیں۔

۴۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی روایت:

امام بیہقی رحمہ اللہ روایت کرتے ہیں:

☆ حدثنا ابو عبد اللہ الحافظ حدثنا ابو العباس: سیدنا ابو وائل سے روایت ہے کہ سیدنا عمر رضی اللہ عنہ

محمد بن یعقوب حدثنا الربیع بن سلیمان حدثنا ایوب جنابت کی حالت میں قرآن پڑھنا پسند سمجھتے تھے۔

(۳)

بن سوید حدثنا سفیان عن الاعمش عن ابی وائل: ان

عمر رضی اللہ عنہ کرہ ان یقرأ القرآن وهو جنب۔

☆ ورواہ غیرہ عن الثوری عن الاعمش عن ابی وائل عن عبیدۃ عن عمر وهو الصحیح (۴)

حکم روایت:

امام بیہقی فرماتے ہیں یہ حدیث مبارکہ صحیح ہے، یہ روایت مرسل ہے، اور مرسل صحابہ حجت ہے۔

۵۔ حضرت ابو وائل رضی اللہ عنہ کی روایت:

امام ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ روایت کرتے ہیں:

حدثنا غندر، عن شعبۃ، عن سیار، عن ابی وائل قال لا لقرأ الجنب والحائض القرآن (۵)

حضرت ابو وائل رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

جنبی مرد اور حائضہ عورت قرآن نہ پڑھے۔

۶۔ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی روایت:

امام دارقطنی رحمہ اللہ روایت کرتے ہیں:

حدثنا اسماعیل بن محمد الصفار حدثنا  
العباس بن محمد حدثنا ابو نعیم النخعی عبد الرحمن  
بن ہان، حدثنا ابو مالک النخعی عبد الملك بن حسین  
حدثنی ابو اسحاق السبیعی عن الحارث عن علی۔  
قال ابو مالک واخبرنی عاصم بن کلیب الجرمی عن  
ابی بردۃ عن ابی موسیٰ: قال ابو نعیم واخبرنی موسیٰ  
الانصاری عن عاصم بن کلیب عن ابی بردۃ عن ابی  
موسیٰ کلاهما قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا علی انی  
ارضی لك ما ارضی النفسی واکره لك ما اکره  
لاتقر القرآن وانت جنب ولا وانت راکع ولا وانت ساجد  
ولا تصل وانت عاقص شعرك ولا تدبج تدبج الحمار۔ (۱)

حکم روایت:

یہ روایت ضعیف ہے۔

۷۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت:

امام ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ روایت کرتے ہیں:

حدثنا غندر، عن شعبۃ، عن حماد، عن ابراهیم ان ابن  
مسعود کان یمشی نحو الفرت وهو یقری رجلا فبال  
ابن مسعود فکف الرجل عنه، فقال ابن مسعود  
مالک؟ قل: انک بلت، فقال ابن مسعود انی لست  
بجنب۔ (۲)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ایک شاگرد کو قرآن  
پڑھاتے ہوئے، دریائے فرات کے کنارے جا رہے تھے،  
آپ نے پیشاب کیا تو اس شاگرد نے آپ کو قرآن پڑھنے  
سے ٹوکا، آپ رضی اللہ عنہ نے پوچھا: کیا وجہ ہے؟ آپ رضی اللہ عنہ نے  
ابھی تو پیشاب کیا ہے۔ آپ نے فرمایا: میں جنبی تو نہیں ہوں۔

مصنف ابن ابی شیبہ، ج ۱، ص ۱۲۵

۲۔

سنن دارقطنی: ۴۱۹

۱۔

۲۔ حدیث الباب کی سند پر امام بخاری، امام ابو حاتم اور امام احمد بن حنبل کا اعتراض:

امام نسائی کی روایت کردہ احادیث کی سند میں ایک راوی حضرت عبداللہ بن سلمہ ہیں، ان پر امام بخاری، امام احمد بن حنبل اور امام ابو حاتم نے جرح کی ہے کہ ان کا حافظہ بڑھاپے میں مختلط ہو گیا تھا۔ اس لئے ان کی بڑھاپے کی روایات قابل قبول نہیں ہیں اور مذکورہ روایت بڑھاپے کی ہے، ان تینوں حضرات کی آراء حسب ذیل ہے:

۱۔ امام بخاری کی حضرت عبداللہ بن سلمہ رحمۃ اللہ علیہ کے بارے میں جرح:

علامہ حافظ جمال الدین ندی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

قال البخاری: لا يتابع في حديثه (۱)

حضرت عبداللہ بن سلمہ رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کرنا درست نہیں ہے۔

۲۔ امام ابو حاتم رحمۃ اللہ علیہ کی حضرت عبداللہ بن سلمہ رحمۃ اللہ علیہ کے حوالے سے نقد:

علامہ حافظ جمال الدین مزی نقل کرتے ہیں:

قال ابو حاتم: تعرف و تنكر۔ (۲)

حضرت عبداللہ بن سلمہ رحمۃ اللہ علیہ سے معروف و منکر روایات مروی ہیں۔

۳۔ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کی حضرت عبداللہ بن سلمہ رحمۃ اللہ علیہ کے بارے میں رائے:

علامہ حافظ جمال الدین ندی رحمۃ اللہ علیہ بیان کرتے ہیں:

وقال ابو طالب، عن احمد بن حنبل:

لم يرو احد (يقرب الجنب) غير شعبة عن عمرو بن مرة عن عبد الله بن سلمة (۳)

حضرت عبداللہ بن سلمہ رحمۃ اللہ علیہ سے یہ روایت (جنسی قرآن نہ پڑھے) شعبہ از عمرو بن مرة کے علاوہ کسی اور نے بیان نہیں کی۔

۳۔ حدیث الباب پر اعتراضات کے جوابات:

حدیث مذکور کے راوی حضرت عبداللہ بن سلمہ کی امام عجل، ابن حبان، امام یعقوب بن شیبہ، امام ابن عدی، امام شعبہ، علامہ ابن حجر عسقلانی، حضرت سفیان بن عیینہ، امام حاکم، علامہ ذہبی اور دیگر بہت سارے آئمہ رجال نے توثیق کی ہے اسی طرح اس حدیث مبارکہ کو اکثر آئمہ حدیث نے صحیح کہا ہے پھر اس کے بہت سارے متابعات و شواہد موجود ہیں اب ان تمام اسباب کو تفصیل سے بیان کیا جاتا ہے۔

۱۔ حضرت عبداللہ بن سلمہ رحمۃ اللہ علیہ کے بارے میں آئمہ رجال کی توثیق:

اکثر آئمہ جرح و تعدیل نے حضرت عبداللہ بن سلمہ رحمۃ اللہ علیہ کی توثیق کی ہے۔ اب ان سب کی تفصیل سپرد قلم کی جاتی ہے۔

۱۔ امام عجل علیہ السلام کی توثیق:

علامہ جمال الدین ندی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

قال العجلی: کوفی تابعی ثقة۔ (۱)

امام عجل علیہ السلام نے فرمایا: حضرت عبداللہ بن سلمہ رحمہ اللہ ثقہ، تابعی، کوفی راوی ہیں۔

۲۔ علامہ ابن حبان کی رائے:

امام ابن حبان نے آپ کو ثقات میں ذکر کیا ہے۔ (۲)

۳۔ امام یعقوب بن شیبہ کی تعدیل:

علامہ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

قال یعقوب بن شیبہ: ثقة يعد فی الطبقة الاولى من فقهاء الکوفة بعد الصحابة۔ (۳)

امام یعقوب بن شیبہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں: حضرت عبداللہ بن سلمہ رحمہ اللہ طبقہ اولیٰ سے ثقہ راوی ہیں، آپ کا شمار صحابہ کے بعد فقہاء کوفہ میں ہوتا ہے۔

۴۔ امام ابن عدی رحمہ اللہ کی توثیق:

قال ابو احمد بن عدی: ارجوانه لا باس به۔ (۴)

امام ابو احمد بن عدی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: میں امید کرتا ہوں کہ حضرت عبداللہ بن سلمہ رحمہ اللہ سے روایت لینے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

۵، ۶۔ امام شعبہ اور حضرت سفیان بن عیینہ کے کلمات تحسین:

قال سفیان بن عیینہ: سمعت هذا الحديث من شعبه، وقال شعبه: لم يرو عمر عمرو بن مره احسن من هذا

الحديث۔ (۵)

حضرت سفیان بن عیینہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں: میں نے یہ حدیث مبارکہ حضرت شعبہ رحمہ اللہ سے سنی، آپ نے فرمایا: حضرت عمرو بن

مرہ رحمہ اللہ نے حضرت عبداللہ بن سلمہ رحمہ اللہ سے اس سے بہتر کوئی روایت بیان نہیں کی۔

۷۔ علامہ حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ کے کلمات تعدیل:

آپ رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

عبدالله بن سلمة، بكسر اسلام، المرادی، الكوفی، صدوق تغير حفظ۔ (۶)

حضرت عبداللہ بن سلمہ مرادی کوفی ہیں، آپ صدوق راوی ہیں، آخر عمر میں حافظہ مختلط ہو گیا تھا۔

۱۔	تہذیب الکمال، ج ۵، ص ۳۸۰	۲۔	تاریخ الثقات، ص ۲۵۸	۳۔	تہذیب التہذیب، ج ۵، ص ۲۴۲
۴۔	الکامل، ج ۴، ص ۲۴۹	۵۔	تہذیب الکمال، ج ۵، ص ۳۸۰	۶۔	تقریب التہذیب، ج ۱، ص ۳۹۷

۸۔ امام حاکم رحمہ اللہ کا قول:

آپ لکھتے رحمہ اللہ ہیں:

والشیخان لم یحتجا یعد اللہ بن سلمۃ فمدار الحدیث علیہ، و عبد اللہ بن سلمۃ غیر مطعون فیہ۔ (۱)  
امام بخاری رحمہ اللہ اور مسلم رحمہ اللہ نے حضرت عبد اللہ بن سلمہ رحمہ اللہ سے روایات نہیں لیں، اس حدیث کے مدار یہی ہیں، حضرت عبد اللہ بن سلمہ پر طعن درست نہیں ہے۔

۹۔ حافظ ذہبی رحمہ اللہ کی تعدیل:

امام ذہبی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

و عبد اللہ لا مطعن فیہ: (۲)

حضرت عبد اللہ بن سلمہ رحمہ اللہ پر طعن جائز نہیں ہے۔

۱۰۔ حدیث مذکور کے صحیح ہونے کے بارے میں اقوال آئمہ:

اس حدیث مبارکہ کو امام ترمذی، ابو داؤد، امام نسائی، امام شعبہ، حضرت سفیان بن عیینہ، امام حاکم، علامہ ذہبی، امام بیہقی، امام دارقطنی، امام ہیثمی، امام طحاوی، امام ابن نسکین اور امام بغوی نے صحیح قرار دیا ہے، ان تمام کی تفصیل درج کی جاتی ہے:

۱۔ امام ترمذی رحمہ اللہ کا قول:

قال ابو عیسیٰ: حدیث علی، هذا حدیث حسن صحیح۔ (۳)

امام ترمذی فرماتے ہیں:

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

۲۔ امام ابو داؤد رحمہ اللہ کا اسلوب:

امام ابو داؤد رحمہ اللہ کا اسلوب یہ ہے کہ جب کسی حدیث میں ضعف یا علت ہو تو اسے وہ بیان کرتے ہیں، اگر وہ کسی ضعف یا علت کا بیان نہیں کرتے، وہ حدیث کے صحیح اور صالح للعمل ہونے کی علامت ہے۔

آپ رحمہ اللہ خود فرماتے ہیں: ما لم اذکر فیہ شیافہو صالح للعمل (۴)

اس روایت پر امام ابو داؤد رحمہ اللہ نے کوئی تبصرہ یا جرح و قدح نہیں فرمائی۔ (۵)

۳۔ امام نسائی کا طریق:

سنن نسائی (المجتبیٰ) کی احادیث کے بارے میں امام نسائی رحمہ اللہ کی اپنی کوشش یہ تھی کہ ساری صحیح حدیث کو جمع کیا جائے، جیسا کہ

۱۔ مستدرک حاکم: ۵۴۱

۲۔ ایضاً

۳۔ سنن الترمذی، ج ۱، ص ۱۴۶

۴۔ ابو داؤد: ۲۴۹

۵۔

۶۔ تذکرۃ المحدثین، ص ۲۸۱

اس کی تصنیف کی وجہ تسمیہ کے بارے میں علامہ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

۱۔ علامہ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ان النسائی لما صنف السنن الکبریٰ اهداه الی امیر

الرملة فقال له الامیر: کل مافی هذا صحیح؟

قال: لا اقال: فجرد الصحیح منه فصنف له المجتبیٰ

(۱)

امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے ”السنن الکبریٰ“ لکھ کر امیر رملہ کی

خدمت میں پیش کی، تو امیر رملہ نے امام سے دریافت کیا: کیا

اس کتاب میں ساری احادیث صحیح ہیں؟ امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے

جواب دیا: نہیں۔ امیر رملہ نے امام سے درخواست کی: کہ

آپ رحمۃ اللہ علیہ اس میں سے صحیح احادیث علیحدہ کر دیں۔ امام

نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے امیر رملہ کے لئے ”المجتبیٰ“ تصنیف کی۔

۲۔ امام نسائی کے شاگرد اور سنن نسائی رحمۃ اللہ علیہ کے راوی امام محمد بن معاویہ احمد، امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کرتے ہیں:

قال النسائی کتاب السنن کله صحیح و بعضه معلول

الا انه لم یبین علتہ والمنتخب المسمی بالمجتبیٰ

صحیح کله (۲)

امام نسائی نے فرمایا: ”کتاب السنن“ میں صحیح روایات

بھی ہیں اور معلول بھی، اور ان معلول احادیث کی علت کو بھی

اس میں بیان نہیں کیا گیا۔ البتہ ”المجتبیٰ“ ساری کی ساری صحیح

احادیث پر مشتمل ہے۔

(۳)

پھر امام نسائی کا اسلوب کہ حدیث کے سند و متن کے منع و غرب اور علت کو بیان کر دیتے ہیں، اس حدیث پر امام نے کوئی حکم بیان نہیں کیا، جو ان کے نزدیک صحیح حدیث کی علامت ہے۔ (۴)

۴۔ امام شعبہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول:

علامہ جمال الدین ندی رحمۃ اللہ علیہ نقل فرماتے ہیں:

وقال شعبہ: لا اروی احسن منه، عن عمرو بن مرة، وکان شعبہ یقول فی هذا الحدیث: هذا ثلث

راسی مالی۔ (۵)

امام شعبہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

میں نے حضرت عمرو بن مرہ سے اس سے بہتر کوئی حدیث مبارکہ روایت نہیں کی، یہ حدیث مبارکہ میرے پاس موجود علمی سرمایہ کا ایک تہائی ہے۔



۵۔ امام حاکم کا صحیح کہنا:

هذا حديث صحيح الاسناد (۱)

یہ حدیث مبارکہ صحیح الاسناد ہے۔

۶۔ امام ذہبی کا قول:

امام ذہبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: یہ حدیث مبارکہ صحیح ہے۔ (۲)

۷۔ علامہ بیہقی کی رائے:

امام بیہقی نے اس روایت کو صحیح قرار دیا ہے۔ (۳)

۸۔ امام دارقطنی رحمہ اللہ کا قول:

امام دارقطنی حضرت ابو غریب ہمدانی رحمہ اللہ کی روایت پر تبصرہ کرتے ہیں:

هو صحيح عن علي۔ (۴)

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی یہ روایت صحیح ہے۔

اسی طرح حضرت عبداللہ بن رواحہ رحمہ اللہ کی روایت کے بارے میں لکھتے ہیں:

اسناده صالح۔ (۵)

۹۔ حضرت سفیان بن عیینہ کا قول:

امام دارقطنی رحمہ اللہ نقل کرتے ہیں:

قال سفیان قال لی شعبۃ: ما احدث بحديث احسن منه (۶)

حضرت سفیان بن عیینہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

مجھے حضرت شعبہ نے بیان کیا میں نے اس سے زیادہ اچھی روایت بیان نہیں کی۔

۱۰۔ علامہ بیہقی رحمہ اللہ کا قول:

علامہ بیہقی فرماتے ہیں:

اس حدیث مبارکہ کو امام ابو یعلیٰ نے مسند میں روایت کیا ہے اور اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔ (۷)

۱۱۔ علامہ ابن سکین اور علامہ بغوی کا قول:

علامہ ابن سکین اور علامہ بغوی نے بھی اس روایت کو صحیح قرار دیا ہے۔ (۸)

۱۔ مستدرک حاکم: ۵۴۱ ۲۔ ایضاً ۳۔ السنن الکبریٰ: ۴۱۴-۴۱۷ ۴۔ سنن دارقطنی: ۴۱۸

۵۔ ایضاً: ۴۲۳ ۶۔ ایضاً: ۴۲۴ ۷۔ مجمع الزوائد ج ۱ ص ۲۸۱ ۸۔ المغنی ج ۱ ص ۱۳۹

۱۳۔ علامہ ابن خزمیہ رحمہ اللہ کا روایت کرنا:

علامہ ابن خزمیہ رحمہ اللہ نے اس حدیث مبارکہ کو نقل کر کے اس سے استدلال کیا ہے جو اس حدیث مبارکہ کی صحت کی علامت ہے۔ (۱)

خلاصہ نقد و جرح:

مذکورہ بالا بحث سے سات متابعات و شواہد حضرت ابو غریب ہمدانی، حضرت عبداللہ بن رواحہ، حضرت عبداللہ بن مالک غافقی، حضرت عمر فاروق، حضرت ابو وائل، حضرت ابو موسیٰ اشعری اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم کی روایات اس حدیث مبارکہ کے متابعات ہیں جس سے ثابت ہوا ہے کہ یہ روایت صحیح ہے۔

۲۔ اس حدیث مبارکہ کے راوی حضرت عبداللہ بن سلمہ پر امام بخاری اور امام ابو حاتم رحمۃ اللہ علیہم نے جرح کی ہے جبکہ امام عجل، علامہ ابن حبان، امام یعقوب بن شیبہ، امام ابن عدی، امام شعبہ، حضرت سفیان بن عیینہ، علامہ حافظ ابن حجر عسقلانی، امام حاکم اور علامہ ذہبی نے حضرت عبداللہ بن سلمہ کی تعدیل و توثیق کی ہے جس سے ثابت ہوا کہ حضرت عبداللہ بن سلمہ رحمۃ اللہ علیہ ثقہ صدوق اور غیر مطعون راوی ہیں۔

۳۔ اس حدیث مبارکہ کو امام ترمذی، ابو داؤد نسائی، امام شعبہ، حضرت سفیان بن عیینہ، امام حاکم، علامہ ذہبی، علامہ بیہقی، امام دارقطنی، علامہ بیہقی، علامہ ابن سکین، علامہ بغوی اور علامہ ابن خزمیہ رحمۃ اللہ علیہم نے صحیح قرار دیا ہے۔

حاصل کلام:

یہ حدیث مبارکہ صحیح ہے، حضرت عبداللہ بن سلمہ رحمہ اللہ ثقہ راوی ہیں، یہ روایت حضرت عبداللہ بن سلمہ رحمہ اللہ کے علاوہ دوسرے راویوں جیسے ابو غریب ہمدانی وغیرہ سے بھی مروی ہے۔

۵۔ امام بخاری اور امام ابو حاتم کے اعتراض کا رفع ہونا:

اس روایت کو امام بخاری، امام ابو حاتم اور بعض دیگر آئمہ نے حضرت عبداللہ بن سلمہ کی وجہ سے ضعیف قرار دیا ہے جبکہ امام دارقطنی نے یہ روایت حضرت ابو غریب ہمدانی رحمۃ اللہ علیہ کے واسطے سے بیان کی ہے۔ (۲)

لہذا امام بخاری و دیگر آئمہ کا اعتراض رفع ہو جاتا ہے۔

هذا ما عندي والله تعالى جل جلاله اعلم بالصواب

وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد و آلہ واصحابہ اجمعین وبارک وسلم

حدیث الباب کے شواہد:

اس حدیث مبارکہ کے کچھ شواہد پچھلے صفحات میں گزر چکے ہیں جیسے حضرت عبداللہ بن غافقی رضی اللہ عنہ اور حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کی روایات اور حضرت عمر فاروق، حضرت ابو وائل اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم کے آثار گزرے ہیں اس حدیث مبارکہ کے باقی شواہد حسب ذیل ہیں:

۱۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت:

امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ، وَالْحَسَنُ بْنُ عَرَفَةَ، قَالَا: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عِيَّاشٍ، عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لَا تَقْرَأُ الْحَائِضُ، وَلَا الْجُنُبُ شَيْئًا مِنَ الْقُرْآنِ، وَفِي الْبَابِ عَنْ عَلِيٍّ، حَدِيثُ ابْنِ عُمَرَ حَدِيثٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ عِيَّاشٍ، عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لَا تَقْرَأُ الْجُنُبُ وَلَا الْحَائِضُ وَهُوَ قَوْلُ أَكْثَرِ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَالتَّابِعِينَ، وَمَنْ بَعْدَهُمْ مِثْلُ: سُفْيَانَ الثَّوْرِيِّ، وَابْنِ الْمُبَارَكِ، وَالشَّافِعِيِّ، وَأَحْمَدَ، وَإِسْحَاقَ، قَالُوا: لَا تَقْرَأُ الْحَائِضُ وَلَا الْجُنُبُ مِنَ الْقُرْآنِ شَيْئًا، إِلَّا طَرَفَ الْآيَةِ وَالْحَرْفَ وَنَحْوَ ذَلِكَ، وَرَخَّصُوا لِلْجُنُبِ وَالْحَائِضِ فِي التَّسْبِيحِ وَالتَّهْلِيلِ، وَسَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ إِسْمَاعِيلَ، يَقُولُ: إِنَّ إِسْمَاعِيلَ بْنَ عِيَّاشٍ يَرَوِي عَنْ أَهْلِ الْحِجَازِ، وَأَهْلِ الْعِرَاقِ أَحَادِيثَ مَنَاقِيرَ، كَأَنَّهُ ضَعَّفَ رِوَايَتَهُ عَنْهُمْ فِيمَا يَتَفَرَّدُ بِهِ، وَقَالَ: إِنَّمَا حَدِيثُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ عِيَّاشٍ عَنْ أَهْلِ الشَّامِ وَقَالَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ: إِسْمَاعِيلُ بْنُ عِيَّاشٍ أَصْلَحُ مِنْ بَقِيَّةِ، وَلَبِقِيَّةِ أَحَادِيثُ مَنَاقِيرُ عَنِ الثَّقَاتِ. حَدَّثَنِي بِذَلِكَ أَحْمَدُ بْنُ الْحَسَنِ، قَالَ: سَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ حَنْبَلٍ يَقُولُ ذَلِكَ (۱)

۲۔ حضرت اسماعیل بن عیاش رضی اللہ عنہ کا تعارف:

حضرت اسماعیل بن عیاش العنسی رضی اللہ عنہ:

نام و نسب:

اسماعیل نام اور ابو عبثہ کنیت تھی، جتنے نسب نامہ کا ذکر ملتا ہے وہ صرف یہ ہے: اسماعیل بن عیاش بن سلیم (۲) نسباً عنسی اور وطناً حمصی مشہور ہیں۔ عنس بن مالک بن اود۔

یمن کے رہنے والے تھے، لیکن ان کے خاندان کی ایک بڑی جماعت شام منتقل ہو گئی اور وہیں مستقل بود و باش اختیار کر لی تھی۔ (۳) اغلب یہ ہے کہ انہی منتقل ہونے والوں میں عیاش بن سلیم بھی رہے ہوں گے۔

وطن اور ولادت:

بروایت صحیح ابو عبثہ ۱۰۲ھ میں پیدا ہوئے۔ مولد کے بارے میں کوئی تصریح تو نہیں ملتی، لیکن الحمصی کی نسبت سے قیاس کیا جاتا ہے کہ ان کی ولادت کا شرف سرزمین حمص کو حاصل ہوا۔ یہ شام میں دمشق و حلب کے درمیان ایک مشہور شہر ہے۔

۱۔ ترمذی: ۱۳۱، ابن ماجہ: ۵۹۵-۵۹۶، دارقطنی: ۳۱۳-۳۱۸، بیہقی: ۲۱۸، طحاوی: ۵۳۶، تحفۃ الاشراف: ۸۴۷

۲۔ خلاصہ تہذیب تہذیب الکمال، ص ۳۵ ۳۔ کتاب الانساب للسمعانی، ص ۲۰۱

تحصیل علم:

تحصیل علم میں غیر معمولی جانکاہی اور محنت و مشقت آئمہ سلف کا مشترک تمغہ امتیاز تھا، ابو عتبہ بھی اس کا مجسم پیکر تھے۔ انہوں نے نہ صرف شام کے تمام مشاہیر اور ماہرین علماء سے اکتساب علم کیا بلکہ علم عراق اور حجاز وغیرہ دوسرے ملکوں کا سفر کر کے وہاں کے بھی ممتاز فقہاء و محدثین کے سامنے زانوئے تلمذ تہہ کیا۔ کسی کام کے لئے طلب صادق اور سچی لگن انسان کو کمال کی انتہائی رفعتوں تک پہنچا دیتی ہے۔ ابو عتبہ نے انہی اوصاف سے سرشار ہو کر تحصیل علم کی راہ میں تن من کے ساتھ دھن دولت کو بھی قربان کر دیا تھا۔ چنانچہ تحدیث نعمت کے طور پر خود ہی بیان کرتے ہیں:

ورثت من ابی اربعة الاف دینار اتفقتها فی طلب العلم (۱)

مجھے اپنے والد سے چار ہزار دینار وراثت میں ملے تھے میں نے ان سب کو تحصیل علم میں خرچ کر دیا۔

جلالت علم و علو مرتبت:

تحصیل علم میں ایسی محنت شاقہ اور عرق ریزی کا نتیجہ تھا کہ وہ معدن علم کے گوہر شب چراغ شمار ہوئے اور زبان خلق نے نقارہ خدا بن کر انہیں محدث الشام اور مفتی اہل الحمص کے خطاب سے نوازا۔ بالخصوص شامی شیوخ کی روایات کے بارے میں ابو عتبہ کا پانیہ نہایت ارفع و اعلیٰ ہے اور اس سلسلہ میں بالاتفاق انہیں مستند ترین اور ثقہ ترین قرار دیا جاتا ہے۔ علامہ خزر جی ان کو عالم الشام واحد مشائخ الاسلام اور حافظ ذہبی الامام محدث الشام و فی اہل الحمص لکھتے ہیں۔ (۲) ابو زر عہ کا بیان ہے:

لم یکن بالشام بعد الاوزاعی مثله (۳)

”امام اوزاعی کے بعد شام میں اسمعیل بن عیاش کے مثل کوئی نہ تھا۔“

حدیث:

حضرت اسماعیل حدیث اور فقہ دونوں میں مہارت رکھتے تھے، لیکن حدیث میں انہیں خصوصی درک حاصل تھا، ان کے اساتذہ حدیث میں مختلف ملکوں کے آئمہ شامل ہیں۔ جن میں ہشام بن عروہ، یحییٰ بن سعید الانصاری، بشر جیل بن مسلم، بکیر بن سعد، تمیم بن سعید، تمیم بن عطیہ، زید بن اسلم، محمد بن زیادہ اصفہانی، صفوان بن عمرو، عبدالرحمن بن جبیر، ثور بن یزید، حبیب بن صالح، حجاج بن ارطاة، صالح بن کیسان، سہیل بن ابی صالح کے نام لائق ذکر ہیں۔ (۴)

فقہ میں انہیں امام اوزاعی سے تلمذ حاصل تھا، جو اپنی غیر معمولی مہارت فقہی کی بناء پر فقیہ الشام کے لقب سے ذکر کئے جاتے ہیں۔ ابو عتبہ نے فقہ میں انہی سے پورا پورا فائدہ اٹھایا اور پھر خود بھی حمص میں افتاء کی خدمات انجام دیں۔

خود اسمعیل بن عیاش سے مستفید ہونے والوں میں لیث بن سعد، ولید بن مسلم، معتمر بن سلیمان، عبداللہ بن مبارک، ابوداؤد

۱۔ تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۲۳۱ و میزان الاعتدال ج ۱ ص ۱۱۱ ۲۔ خلاصۃ تہذیب الکمال ص ۳۵ العبر فی خبر من عہد ج ۱ ص ۲۷۹

۳۔ میزان الاعتدال ج ۱ ص ۱۱۳ ۴۔ تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۳۲۲، و تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۲۳۰

الطیاسی، حجاج الاعور، شبانہ بن سوار، حسن بن عرفہ، سعید بن منصور، مناد، محمد بن بکار اور داؤد بن عمرو (۱) ممتاز ہیں۔  
امام اعظم اور ابن اسحاق ان سے روایت کرتے ہیں، سفیان ثوری اگرچہ ان کے شیخ ہیں مگر بعض حدیثیں وہ بھی ان سے روایت کرتے ہیں۔

جرح و تعدیل:

حضرت اسماعیل بن عیاش کی روایات دو طرح کی ہیں۔ ایک تو وہ جو انہوں نے شامی شیوخ سے بیان کی ہیں اور دوسری غیر شامی یعنی حجاز و عراق وغیرہ ممالک کے شیوخ کی روایات، نوع اول کے بارے میں علماء جرح و تعدیل بالاتفاق ان کو ثقاہت و عدالت اور تثبت و اتقان میں بلند مقام دیتے ہیں۔ چنانچہ ابن مدینی کہتے ہیں:

ما کان احد اعلم بحديث اهل الشام من اسماعيل بن عیاش  
”اہل شام کی روایت کو اسماعیل بن عیاش رحمہ اللہ سے زیادہ جاننے والا کوئی نہ تھا۔“

حضرت یحییٰ بن معین رحمہ اللہ سے ان کے بارے میں سوال کیا گیا تو فرمایا:

عن الشاميين حديثه صحيح (۲)

”شامیوں سے ان کی روایت صحیح ہے۔“

یعقوب بن سفیان کا بیان ہے:

اسماعیل ثقہ عدل اعلم الناس بحديث الشام  
اسماعیل ثقہ عادل ہیں۔ نیز اہل شام کی روایت کا لوگوں میں سب سے زیادہ علم رکھتے تھے۔

محمد بن عثمان کا قول ہے:

اسماعیل ثقہ فیما روی عن الشاميين

”اہل شام کی روایت کے بارے میں اسماعیل ثقہ ہیں۔“

لیکن وہ روایتیں جو اسماعیل نے غیر شامی علماء و مشائخ سے بیان کی ہیں، ان کے بارے میں محققین ماہرین فن انہیں غیر مقبول اور ضعیف قرار دیتے ہیں۔ ان کے اسباب و علل کا کوئی واضح ذکر نہیں ملتا۔ علامہ ذہبی رحمہ اللہ نے جو سبب بیان کیا ہے وہ بالکل ناکافی ہے۔ علامہ موصوف رقمطراز ہیں:

کان من اوعية العلم الا انه ليس بمتقن لما سمعه بغير بلده كانه كان يو ممد علی حفظه فوق خلل فی

حديثه عن الحجازيين وغيرهم (۳)

”وہ علم کا ظرف تھے، لیکن غیر شامیوں سے انہوں نے جو سماع حاصل کیا تھا اس میں وہ غیر ثقہ ہیں کیونکہ وہ اپنے حافظہ پر زیادہ

۱۔ تہذیب التہذیب، ج ۱، ص ۳۲۲، تذکرۃ الحفاظ، ج ۱، ص ۲۳۰ ۲۔ میزان الاعتدال، ج ۱، ص ۱۱۳ ۳۔ تذکرۃ الحفاظ، ج ۱، ص ۲۳۰

اعتماد کرتے تھے۔ اس لئے اہل جاز وغیرہ کی روایات میں ضعف پیدا ہو گیا۔

جب علماء ان کی ذہانت و فطانت اور محیر العقول حافظہ پر متفق اللسان ہیں اور انہیں اس خصوصیت میں امام و کعب کا ہم پلہ قرار دیتے ہیں تو پھر غیر شامی شیوخ سے ان کی مرویات میں خلل تضعیف کا قوی سبب نہیں ہو سکتا۔ ممکن ہے اس کا کوئی دوسرا سبب ہو۔  
قوت حافظہ:

حضرت ابن عیاش کا حافظہ نہایت قوی تھا۔ ہزاروں حدیثیں انہیں زبانی از بر تھیں۔ یزید بن ہارون رحمہ اللہ کہتے ہیں:

مارایت شامیاً ولا عراقیاً حفظ من اسماعیل بن عیاش ما درى مالثوری (۱)

”میں نے اسماعیل بن عیاش رحمہ اللہ سے زیادہ قوت حافظہ رکھنے والا کسی بھی شامی یا عراقی عالم کو نہیں پایا۔ میں تو جانتا بھی نہیں تھا کہ ثوری کیا چیز ہیں۔“

داؤد بن عمر رحمہ اللہ کا بیان ہے:

ما حدثنا اسمعيل الا من حفظه و كان يحفظ نحواً من عشرين الف حديث (۲)

”اسماعیل ہم سے اپنے حافظہ سے حدیث بیان کرتے تھے انہیں تقریباً بیس ہزار احادیث مبارکہ زبانی یاد تھیں۔“  
انہی کا قول ہے:

كان اسماعيل يحدثنا من حفظه مارایت معه كتاباً قط (۳)

”اسماعیل ہم سے اپنے حافظہ سے حدیث بیان کرتے تھے، میں نے ان کے ساتھ کبھی کوئی کتاب نہیں دیکھی۔“

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ نے ایک مرتبہ داؤد بن عمر سے دریافت کیا کہ اسماعیل بن عیاش کو کتنی حدیثیں یاد تھیں۔ فرمایا بہت زیادہ انہوں نے پھر پوچھا کیا اس ہزار؟ فرمایا نہیں تیس ہزار ایسے کہ امام احمد رحمہ اللہ نے فوراً کہا کہ بخدا یہ تو امام و کعب رحمہ اللہ کی مثال ہے جو قوت حافظہ میں ضرب المثل تھے۔ (۴)  
کثرت عبادت:

ابن عیاش عالم باعمل تھے۔ درس و تدریس کے علاوہ شب و روز کے تمام اوقات ذکر و فکر اور عبادت و ریاضت میں گزارتے تھے، ابو الیمان عینی رحمہ اللہ شہادت دیتے ہیں کہ:

كان منزله الى جنب منزلي فكان يحيى الليل (۵)

”اسماعیل بن عیاش کا گھر میرے پڑوس میں تھا، وہ شب بیداری کرتے تھے۔“

مناقب:

ان کی پوری زندگی گونا گوں مناقب و محامد سے معمور تھی۔ علم و فضل، ورع و تقویٰ، عبادت و ریاضت، اخلاق و معاملات، شرافت و

۱۔ تذکرۃ الحفاظ، ج ۱، ص ۲۳۰

۲۔

البحر فی خبر من غیر، ج ۱، ص ۲۷۹

۳۔

البحر فی خبر من غیر، ج ۱، ص ۲۷۹

۴۔

۵۔

تہذیب التہذیب، ج ۱، ص ۳۲۲

۵۔

میزان الاعتدال، ج ۱، ص ۱۱۱



نیک نفسی، غرض ہر حیثیت سے وہ ایک مثالی اور معیاری انسان تھے۔ علامہ ذہبی رقمطراز ہیں:

ومناقبہ کثیرۃ (۱)

پھر تذکرہ میں لکھتے ہیں:

کان محتشماً تبیلاً جواد او کان من العلماء العاملين (۲)

”وہ نہایت باعزت، شریف اور سخی تھے اور عالم باعمل تھے۔“

یحییٰ الوعظی رحمۃ اللہ علیہ کا بیان ہے کہ:

مارایت اکبر نفساً من اسماعیل بن عیاش کان اذا اتینا مرزعتہ لایرضی لنا الا بالخروف والحلوا (۳)

”میں نے اسماعیل بن عیاش سے زیادہ بلند ظرف کسی کو نہیں دیکھا۔ جب ہم ان کے پاس کھیت پر ملنے جاتے تو حلوہ اور تازہ پھل

ضرور کھلاتے تھے۔“

ان کے مناقب ہی کے ذیل میں یہ کارنامہ بھی لائق ذکر ہے کہ اہل حمص ان کی پیدائش سے قبل حضرت علی رضی اللہ عنہ کی تنقیص علی الاعلان بکثرت کرتے تھے۔ جب ابن عیاش نے سن شعور کو پہنچ کر یہ فتنہ دیکھا تو اہل شہر میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے فضائل و مناقب کی تبلیغ شروع کر دی، جس کا خاطر خواہ نتیجہ نکلا اور پھر اس تنقیص کا سلسلہ ختم ہو گیا۔ (۴)

وفات:

باختلاف روایت ۸۱ھ میں انتقال فرمایا۔ (۵) علامہ ذہبی نے اول الذکر ہی کو اصح قرار دیا ہے۔ وفات کے وقت ۸۰ سال کی عمر

تھی۔ (۶)

۳۔ حضرت عقبہ بن موسیٰ رحمۃ اللہ علیہ کا تعارف:

ڈاکٹر محمد نعیم صدیقی لکھتے ہیں:

آپ کا نام ابو محمد موسیٰ بن عقبہ بن ابی عیاش قرشی اسدی مطرفی مدنی (م: ۱۴۱ھ) ہے آپ رواۃ کے پانچویں طبقہ سے ثقہ، فقیہ، تابعی راوی ہیں، آپ مغازی و سیر کے امام ہیں، مغازی میں سب سے معتبر آپ کی روایات ہیں، حضرت ابراہیم بن منذر رحمۃ اللہ علیہ بیان کرتے ہیں، مجھے محمد بن ضحاک اور انہوں نے مسور بن مالک رحمۃ اللہ علیہ سے سنا، کہ انہوں نے امام مالک سے عرض کیا: اے ابو عبد اللہ! فلاں شخص نے مجھے آپ کے پاس پوچھنے کے لئے بھیجا ہے: کہ اس کے دادا جنگ بدر میں شریک ہوئے تھے۔

آپ نے فرمایا: مجھے اس سے کوئی سروکار نہیں کہ لوگ کیا کہتے ہیں، جن کے بارے حضرت موسیٰ بن عقبہ نے لکھا ہے کہ وہ بدر میں شریک

۱۔ البصر، ج ۱، ص ۲۷۹ ۲۔ تذکرۃ الحفاظ، ج ۱، ص ۲۳۰ ۳۔ میزان الاعتدال، ج ۱، ص ۱۱۱

۴۔ ایضاً ۵۔ تہذیب التہذیب، ج ۱، ص ۲۳۵ ۶۔ تذکرۃ الحفاظ، ج ۱، ص ۲۳۱، سیر الصحابہ، ج ۹، ص ۸۹-۹۳

ہوئے ہیں، وہ ہوئے ہیں، جن کے بارے میں انہوں نے نہیں لکھا، وہ شریک نہیں ہوئے۔ (۱) آئمہ صحاح ستہ آپ سے روایت کرتے ہیں۔ آئمہ رجال آپ کی ثقافت پر متفق ہیں۔ (۲)

۴۔ حکم روایت:

امام ترمذی فرماتے ہیں: حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے بھی اسی طرح کی حدیث مبارکہ مروی ہے البتہ مجھے یہ روایت اس سند کے علاوہ نہیں ملی۔

مذکورہ روایت کی سند پر امام بخاری رحمہ اللہ کا اعتراض اور اس کا جواب:

امام ترمذی رحمہ اللہ نقل فرماتے ہیں:

میں نے امام بخاری سے سنا ہے کہ: حضرت اسماعیل بن عیاش رحمہ اللہ اہل مجاز اور اہل عراق سے منکر احادیث بیان کرتے ہیں اس طرح آپ نے ان کی وہ روایات جن میں وہ منفرد ہیں ان کو ضعیف قرار دیا۔ (۳) امام بخاری رحمہ اللہ کا مزید فرمان ہے: کہ جب حضرت اسماعیل اہل شام سے روایت کریں تو وہ صحیح ہیں۔ (۴)

جمہور آئمہ جرح و تعدیل کا یہی موقف ہے کہ حضرت اسماعیل بن عیاش رحمۃ اللہ علیہ کی اہل شام سے روایات صحیح ہیں اور غیر اہل شام سے متکلم فیہ ہیں، حضرت موسیٰ بن عقبہ رحمۃ اللہ علیہ مدنی ہیں البتہ حضرت ابو مسھر رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اگر وہ ثقہ سے روایت بیان کریں تو صحیح ہے۔

حضرت ابو مسھر رحمہ اللہ کا قول: حضرت ابراہیم بن یعقوب جوزجانی فرماتے ہیں: میں نے حضرت ابو مسھر سے حضرت اسماعیل بن عیاش اور حضرت بقیہ کے بارے میں پوچھا تو آپ نے فرمایا: یہ دونوں غیر ثقہ اور ثقہ سے روایات بیان کرتے ہیں جب یہ ثقہ سے بیان کریں تو ان کی روایت ثقہ ہے۔ (۵)

حضرت موسیٰ بن عقبہ رحمہ اللہ سے روایت لینے میں حضرت اسماعیل رحمۃ اللہ علیہ منفرد نہیں ہیں بلکہ حضرت مغیرہ بن عبد الرحمن رحمہ اللہ اور ابو معشر رحمہ اللہ نے بھی روایت کیا ہے:

امام بخاری رحمہ اللہ کا اعتراض یہ ہے کہ اس حدیث کی یہ روایت ضعیف ہے؟ جبکہ امام دارقطنی رحمہ اللہ نے دو روایات ایسی بیان کی ہیں جن کے راوی حضرت مغیرہ بن عبد الرحمن اور حضرت ابو معشر ہیں وہ دونوں روایات درج ذیل ہیں:

۱۔ تہذیب الکمال ج ۱۰ ص ۱۸۸

۲۔ التاریخ الکبیر ج ۷ رقم ۱۲۴۷

۳۔ ترمذی: ۱۳۱

ii۔ الجرح والتعدیل ج ۸ ص ۶۹۳

تہذیب الکمال ج ۱ ص ۴۹۸

iii۔ سیر اعلام النبلاء ج ۶ ص ۱۱۴

ایضا

۵۔

حدثنا محمد بن حمدويه المروزي حدثنا  
عبد الله بن حماد الاملی حدثنا عبد الملك بن مسلمة  
حدثني المغيرة بن عبد الرحمن عن موسى بن عقبة عن  
نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله (ﷺ) لا يقرأ  
الجنب شيئاً من القرآن۔ عبد الملك هذا كان بمصر و  
هذا غريب عن مغيرة بن عبد الرحمن وهو ثقة وروى  
عن ابي معشر عن موسى بن عقبة۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: نبی  
اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: جنبی شخص قرآن بالکل نہ پڑھے۔  
یہی روایت ایک اور سند کے ہمراہ بھی منقول ہے۔

حدثنا محمد بن مخلد حدثنا محمد بن اسماعيل  
الحساني عن رجل عن ابي معشر عن موسى بن عقبة  
عن نافع عن ابن عمر عن النبي (ﷺ) قال الجائض  
والجنب لا يقرآن من القرآن شيئاً۔ (۱)

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ، نبی اکرم ﷺ کا یہ فرمان نقل  
کرتے ہیں: جنبی شخص اور جائضہ عورت قرآن بالکل نہ پڑھے۔

حضرت مغیرہ بن عبدالرحمان ثقہ راوی ہیں (۱) جبکہ ابو معشر نجیح بن عبدالرحمان سندھی ضعیف ہیں۔ (۲)  
علامہ ابن سید الناس کا مذکورہ روایت کو صحیح قرار دینا:

اس روایت کو علامہ ابن سید الناس نے صحیح قرار دیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حضرت اسماعیل بن عیاش کی روایت کی متابعات میں سے ہے۔ (۳)  
خلاصہ کلام:

مذکورہ اباحت کا خلاصہ حسب ذیل ہے:

- ۱۔ مذکورہ حدیث کی روایت میں حضرت اسماعیل بن عیاش علیہ السلام اکیلے نہیں بلکہ حضرت موسیٰ بن عقبہ سے حضرت مغیرہ بن عبدالرحمان اور حضرت ابو معشر نجیح بن عبدالرحمان رضی اللہ عنہ نے بھی یہ روایت بیان کی ہے۔
- ۲۔ حضرت مغیرہ بن عبدالرحمان ثقہ راوی ہیں آپ کی ثقاہت پر اہل علم متفق ہیں۔
- ۳۔ حضرت ابوسھر رضی اللہ عنہ کے نزدیک ان کی ثقہ سے روایات ثقہ ہیں۔
- ۴۔ امام ابن سید الناس کے نزدیک یہ حدیث مبارکہ صحیح ہے۔

امام بخاری کے اعتراض کا رفع ہونا:

اس بحث سے امام بخاری کا اعتراض رفع ہو جاتا ہے کیونکہ حضرت اسماعیل بن عیاش علیہ السلام منفرد نہیں ہیں اسی طرح

حضرت ابو مسھر کے مطابق حضرت اسماعیل کی یہ روایت ثقہ ہے۔

حاصل کلام:

حدیث حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما متابعات کی بناء پر حضرت مغیرہ بن عبدالرحمان کی روایت حضرت ابو مسھر اور حضرت ابن سید الناس کی تصریحات کی بناء پر یہ حدیث مبارکہ حسن کے درجہ میں ہے۔

خلاصہ بحث:

مذکورہ بالا ابحاث، شواہد متابعات اور تصریحات آئمہ کے مطابق امام نسائی رحمہ اللہ کی روایت کردہ احادیث مبارکہ صحیح ہیں۔ امام ترمذی نے اسے حسن صحیح قرار دیا ہے۔

حدیث ضعیف کی تعریف اور قبول و عدم قبول کی بحث:

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی احادیث کو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اور بعض دوسرے آئمہ رجال نے ضعیف قرار دیا ہے اس لئے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ حدیث ضعیف اور اس کے متعلقات کو سمجھا جائے اس لئے اس کی تعریف اقسام درجات، ضعف المتن، حیثیت اور قبول و عدم قبول اور روایت کرنے کی وجوہات کو بیان کیا جاتا ہے:

۱۔ حدیث ضعیف:

ڈاکٹر محمد خالد علوی صاحب نے ضعیف حدیث اور متعلقات پر بڑی مفصل بحث کی ہے (۱) آپ لکھتے ہیں: حافظ ابن حجر عسقلانی سے پہلے علوم الحدیث پر لکھنے والے تمام مصنفین نے ضعیف حدیث کو ایک مستقل نوع قرار دیا۔ ابتداء میں تو صحیح و سقیم کی اصطلاح استعمال ہوتی تھی۔ حاکم نے معرفۃ الصحیح والسقیم کے تحت ایک باب باندھا ہے (۲) اور احمد بن حنبل اور اسحاق بن راہویہ نے نقل کیا ہے: ان العالم اذا لم يعرف الصحیح والسقیم والناسخ والمنسوخ من الحدیث لا یسمی عالم (۳) ایک عالم اگر حدیث میں صحیح و سقیم اور ناسخ و منسوخ کی معرفت نہیں رکھتا تو اسے عالم نہیں کہا جائے گا۔ ابن الصلاح نے انواع علوم الحدیث کے تحت لکھا:

ان الحدیث عند اہلہ ینقسم الی صحیح وحسن وضعیف (۴)

محدثین کے ہاں حدیث کو صحیح، حسن اور ضعیف میں تقسیم کیا جاتا ہے۔

یہ بات بھی واضح ہے کہ حسن کی اصطلاح کو امام ترمذی نے معروف کیا (۵) لیکن جہاں تک ضعیف کا تعلق ہے وہ کسی نہ کسی تعبیر کے ساتھ محدثین و اصولیین کے ہاں موجود رہی۔ حافظ ابن حجر نے صحیح و حسن کو مقبول کی اقسام قرار دیا (۶) اور ضعیف کو الگ طور پر

- |                           |                            |  |
|---------------------------|----------------------------|--|
| ۱۔ اصول الحدیث، ص ۲۷۱-۲۹۹ | ۲۔ معرفۃ علوم الحدیث، ص ۵۸ | ۳۔ ایضاً، ص ۶۰                             |
| ۴۔ مقدمہ ابن الصلاح، ص ۱۱ | ۵۔ ایضاً، ص ۳۵             | ۶۔ نزہۃ النظر فی توضیح نخبۃ الفکر، ص ۵۴-۵۵ |
| ۶۔ مقدمہ ابن الصلاح، ص ۱۳ |                            |  |

ذکر نہیں کیا، بلکہ خبر مردود اور اس کی اقسام پر اکتفا کیا (۷)۔ چونکہ محدثین کے ہاں ضعیف ایک مستقل نوع کی حیثیت سے موجود ہے اس لئے اختصار کے ساتھ اس سے متعلق بحث درج کی جاتی ہے۔

## ۲۔ ضعیف کی تعریف:

حافظ ابن الصلاح نے ضعیف کی تعریف درج ذیل بیان کی ہے:

کل حدیث لم تجتمع فیہ صفات الحدیث الصحیح ولا صفات الحدیث الحسن المذکور فیما تقدم فهو حدیث ضعیف۔ (۱)

ہر وہ حدیث جس میں حدیث صحیح اور حدیث حسن کی مذکورہ صفات جمع نہ ہوں، وہ حدیث ضعیف ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی نے ضعیف کی تعریف درج ذیل بیان کی ہے۔

کل حدیث لم تجتمع فیہ صفات القبول (فہو حدیث ضعیف) (۲)

ہر وہ حدیث جس میں صفات قبول جمع نہ ہوں، وہ ضعیف حدیث ہے۔

## ۳۔ ضعیف کی اقسام:

حافظ ابن الصلاح نے ابو حاتم بن حبان البستی کے حوالے سے انچاس (۴۹) اقسام کا ذکر کیا ہے (۳)، اور کہا ہے کہ جو میں نے ذکر کیا ہے وہ جامع ہے (۴)، ازاں بعد وہ مختلف شرائط کے حوالے سے ان کی تفصیل بیان کرتے ہیں۔ اس کے بعد وہ بعض خاص اقسام کا ذکر کرتے ہیں:

والذی له لقب خاص معروف من اقسام ذلك: الموضوع، والمقلوب، والشاذ، والمرسل، والمنقطع، والمعضل، فی انواع سیاتی علیہا الشرح ان شاء الله تعالى (۵)

اس کی اقسام میں سے کچھ وہ ہیں جن کا خاص لقب ہے جیسے: موضوع، مقلوب، شاذ، معطل، مضطرب، مرسل، منقطع اور معضل ان کا شمار ان انواع میں ہے، جن کی تشریح انشاء اللہ آنے والی ہے۔

حافظ ابن الصلاح نے جن اقسام کا ذکر کیا ہے حافظ حجر نے انہیں خبر مردود کے تحت درج کیا ہے۔ (۶)

اگر حافظ ابن حجر کی تعریف کو مد نظر رکھا جائے، تو ضعیف ایک عام اصطلاح ہوگی، جو ہر خبر مردود پر مشتمل ہوگی۔ اس طرح اس کی اقسام بہت زیادہ ہو جائیں گی۔ حافظ سیوطی نے حافظ عراقی کے حوالے سے بیالیس قسموں کا ذکر کیا ہے، اور شرف الدین المناوی کے حوالے سے ایک سو انتیس (۱۲۹) قسموں کا ذکر کیا ہے، جو عقلاً ممکن ہیں اور اکیاسی ایسی اقسام ہیں، جن کا وجود ممکن ہے۔ (۷)

۱۔ ایضاً ۲۔ ابن الصلاح، ج ۱، ص ۴۹۲ ۳۔ مقدمہ ابن الصلاح، ص ۴۱ ۴۔ ایضاً ۵۔ نزہۃ النظر، ص ۷۷ ۶۔ تدریب الراوی، ج ۱، ص ۱۴۴ ۷۔ تدریب الراوی، ج ۱، ص ۱۴۴

## ۴۔ حدیث ضعیف کے درجات:

حدیث ضعیف کے کئی درجات ہیں، امام نووی کہتے ہیں:

وتفاوت درجاته فی الضعیف بحسب بعده من شروط الصحیح کما اختلف درجات الصحیح (۱)

صحیح کی شرائط سے دوری کی بنا پر ضعیف کے درجات مختلف ہوں گے، جیسا کہ صحیح کے مختلف درجات ہیں۔

اس طرح کچھ کم درجہ کی ضعیف ہوں گی اور کچھ شدید۔ علامہ سیوطی کہتے ہیں کہ امام نووی نے ”کصححة الصحیح“ کے الفاظ سے

اشارہ کیا ہے، کہ جس طرح اصح الاسانید ہیں، اسی طرح اوہی الاسانید بھی ہوں گے (۲)

## ۵۔ ضعف المتن:

محدثین کے ہاں یہ بحث موجود ہے کہ سند کا ضعف متن کے ضعف کے لئے دلیل نہیں، امکان ہے کہ سند ضعیف سے ایک غیر ضعیف متن مروی ہو، اور سند کے ضعف کو کسی اور طریق سے قوت حاصل ہو جائے، اسی طرح متن شذوذ علت کی وجہ سے ضعیف ہو لیکن سند صحیح ہو۔ حافظ ابن الصلاح نے اس کی وضاحت کرتے ہوئے لکھا:

اذا رایت حدیثاً باسناد ضعیف فلك ان تقول هنا ضعیف، جب آپ ایک ضعیف الاسناد حدیث دیکھیں، تو آپ کو حق ہے کہ اسے وتعنی انه بذلك الاسناد ضعیف، وليس لك ان تقول هنا ضعیف کہیں، اور اس سے آپ کی مراد یہ ہو کہ اس کی سند ضعیف ہے، لیکن ضعیف وتعنی به ضعف متن الحدیث بناء علی مجرد آپ کو یہ حق نہیں کہ ضعیف الاسناد ہونے کی وجہ سے آپ کسی حدیث کو ضعف ذلك الاسناد، فقد یكون مرویاً باسناد آخر صحیح ضعیف کہیں، اور اس سے آپ کی مراد متن کا ضعف ہو، کیونکہ اس بات کا یثبت بمثله الحدیث بل یتوقف جواز ذلك علی حکم امام امکان ہے کہ یہ حدیث کسی اور صحیح اسناد سے مروی ہو، جو ایسی حدیث کو من ائمة الحدیث بانہ لم یرو باسناد یثبت به او بانہ حدیث ثابت کرے۔ بلکہ اس حدیث کے بارے میں فیصلہ ائمہ حدیث میں ضعیف، اونیحو هنا مفسراً وجه القدح فیہ، فان اطلق ولم سے کسی امام کے اس قول پر موقوف ہے کہ یہ حدیث کسی ایسی اسناد سے مروی نہیں، جس سے اس کی صحت ثابت ہوئی ہو، یا یہ کہ حدیث ضعیف ہے، یا اس طرح کی بات جس سے سبب قدح کو واضح کیا گیا ہو، اگر ضعف کے بارے میں بغیر کسی توضیح کے مطلق قول ہو تو اس پر بحث ہے، جس کی تفصیل آگے آئے گی۔

۱۔ تدریب الراوی، ج ۱، ص ۱۳۵

۲۔

مقدمہ ابن الصلاح، ج ۱، ص ۱۰۲-۱۰۳

۳۔ مقدمہ ابن الصلاح، ج ۱، ص ۱۰۳

ii- الارشاد، ۸۰

iii- التقریب، ۱۲

iv- الباعث، ۷۵



اس لئے یہ ضروری ہے کہ حدیث ضعیف کی پوری وضاحت ہو کہ ضعیف سند کا ہے یا متن کا۔ اور محدثین موضوع حدیث کے سوا احادیث ضعیفہ کی سند میں تساہل کو زور رکھتے ہیں۔ بشرطیکہ اس کا تعلق صفات الہی، حلال و حرام کے احکام شریعت سے نہ ہو (۱)۔ اور سند کے بغیر اگر حدیث بیان کی گئی تو اس کے لئے ”قال رسول اللہ کذا“ یا اس نوعیت سے یقینی الفاظ نہیں استعمال کرنے چاہئیں۔ بہتر یہ ہے کہ ایسی احادیث کے لئے مندرجہ ذیل الفاظ استعمال ہوں:

وهكذا الحكم فيما تشك في صحته وضعفه وانما تقول: قال رسول الله ﷺ فيما ظهر لك صحته بطريقه الذي وضحناه اولاً (۲)

اور یہ حکم ہے اس روایت کے بارے میں جس کی صحت و ضعف کے بارے میں تمہیں شک ہو اور تم ”قال رسول اللہ“ صرف اس کے سلسلے میں کہہ سکتے ہو جس کی صحت تم پر اس طریق سے ظاہر ہو جیسے ہم پہلے واضح کر چکے ہیں۔

## ۶۔ حدیث ضعیف کی حیثیت:

حدیث کے درجات پر بات ہو چکی ہے اور معلوم ہو چکا ہے کہ ضعیف احادیث کی حیثیت درجہ ضعف کے مطابق متعین ہوگی۔ محدثین کے ہاں حدیث ضعیف کے قابل عمل ہونے کے بارے میں بحثیں ہیں، اور اس مسئلہ پر مختلف آراء ہیں، جو کتب علوم الحدیث میں منقول ہیں۔ ذیل میں ہم ان آراء کا خلاصہ پیش کرتے ہیں، لیکن یہ بات ذہن نشین رہنی چاہیے کہ ضعیف حدیث قابل عمل ہونے کی جملہ بحثیں اس امر سے متعلق ہیں کہ حدیث میں شدید ضعف نہ ہو۔

## ۷۔ مطلقاً قابل عمل:

ایک نقطہ نظر یہ ہے کہ حدیث ضعیف مطلقاً قابل عمل ہے، اور دین کے تمام معاملات میں اسے قبول کیا جائے گا، بشرطیکہ اس کے سوا کوئی اور حدیث موجود نہ ہو، جو صالح للعمل ہو۔ امام احمد اور امام ابو داؤد جیسے جلیل القدر لوگوں کی یہ رائے ہے۔ ان کے پیش نظر یہ تھا کہ چونکہ ضعیف حدیث میں اصابت کا احتمال ہوتا ہے، اس لئے اگر اس کے متعارض کوئی شے نہیں تو اس کی اصابت کا پہلو قوی ہو جاتا ہے۔ حافظ ابن مندہ بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے محمد بن سعد الباوردی کو یہ کہتے سنا:

كان مذهب ابي عبد الرحمن النسائي ان يخرج عن كل من لم يجمع على تركه قال ابن مندہ و كذلك ابو داؤد السجستاني ياخذ ما اخذه ويخرج الاسناد اذا لم يجد في الباب غيره لانه اقوى من راي الرجال (۳)

ابو عبد الرحمن النسائی کا مذہب یہ تھا کہ وہ ہر اس شخص سے روایت کرتے، جسے ترک کرنے پر اجماع نہ ہو۔ ابن مندہ کہتے ہیں کہ یہی حال ابو داؤد کا بھی ہے کہ: ماخذ تک رسائی حاصل کرتے ہیں، اور اگر اس باب میں کچھ اور نہ ملے، تو ضعیف اسناد کی تخریج کرتے ہیں۔ کیونکہ ان کے نزدیک ایک ضعیف حدیث لوگوں کی رائے سے زیادہ قوی ہے۔

اسی طرح امام احمد بن حنبل سے منقول ہے:

ان ضعیف الحدیث احب الیہ من رای الرجال لانه لا یعدل الی القیاس الا بعد عدم النص۔ (۱)  
ضعیف حدیث انہیں لوگوں کی رائے سے زیادہ محبوب ہے، اس لیے کہ صرف نص کی عدم موجودگی میں ہی قیاس کی طرف توجہ کی جاسکتی ہے۔

امام ابن قیم نے امام احمد بن حنبل کے مسلک کا ذکر کرتے ہوئے کہا:

وهو الذي رجحه على القياس وليس المراد بالضعيف عدة الباطل ولا المنكر ولا مافی روايته مهتم بحيث لا يسوغ الذهاب اليه والعمل به بل الحديث الضعيف عندة قسم الصحيح، وقسم من اقسام الحسن ولم يقسم الحديث الى صحيح وحسن وضعيف بل الى صحيح وضعيف وللضعيف عندة مراتب، فاذا لم يجد اثر ايدفعه ولا قول صاحب ولا اجماع على خلافه، كان العمل به عندة اولی من القیاس۔ وليس احد من الائمة الا هو موافقه على هذا الاصل من حيث الجملة فانه ما منهم احد الا وقد قدم الحديث الضعيف على القیاس۔ (۲)

امام احمد بن حنبل اسے (حدیث ضعیف کو) قیاس پر ترجیح دیتے تھے۔ کیونکہ ان کے نزدیک ضعیف سے مراد باطل یا منکر نہیں، اور نہ وہ حدیث جس کی روایت میں کوئی متہم ہے، جس کی طرف رجوع نہیں کیا جاتا، اور نہ اس پر عمل کیا جاتا ہے۔ بلکہ ان کے نزدیک ضعیف صحیح کا حصہ ہے اور حسن کی اقسام میں سے ہے۔ ان کے عہد میں حدیث صحیح، حسن اور ضعیف میں تقسیم نہیں ہوتی، بلکہ صحیح اور ضعیف میں ہوتی ہے۔ ان کے نزدیک ضعیف صحیح کا حصہ ہے اور حسن کی اقسام میں سے ہے۔ ان کے نزدیک ضعیف کے درجات ہیں۔ اگر کسی مسئلے میں کوئی اثر موجود نہ ہو، جو اس کے مخالف ہو اور اس کے خلاف اجماع بھی نہ ہو، تو ان کے نزدیک قیاس کی بجائے اس پر عمل اولیٰ متصور ہوتا ہے۔ اور آئمہ میں سے کوئی بھی ایسا نہیں جو اس مسئلہ پر ان سے بحیثیت مجموعی متفق نہ ہو۔ اس لیے کہ ان میں کوئی ایسا امام نہیں جس نے ضعیف حدیث کو قیاس پر مقدم نہ رکھا ہو۔

علامہ ابن علان نے امام احمد بن حنبل کی رائے نقل کی ہے، اور اس کے بعد اس کی ایسی ہی وضاحت کی ہے وہ لکھتے ہیں:

مانقل عن الامام احمد من العمل بالحديث الضعيف  
مطلقاً حيث لم يوجد غيره وانه خير من الراي: محل  
الضعيف فيه على مقابل الضعيف على عرفه وعرف  
المتقدمين اذا الخبر عندهم صحيح وضعيف، لانه ضعف عن  
درجة الصحيح، فيشمل الحسن واما الضعيف بالاصطلاح  
المشهور اى ما لم يجمع شروط القبول فليس مراداً، كما نقله  
ابن العربي عن شيخه، وهو حسن به يندفع ما ذكر من الكلام  
في هذا الامام۔ (۱)

ضعیف حدیث پر مطلق عمل کے بارے میں امام  
احمد بن حنبل کا جو نقطہ نظر نقل کیا گیا ہے، اس صورت میں ہے  
جب اس کے علاوہ کوئی رائے نہ ملے، تو ضعیف حدیث پر عمل  
رائے سے بہتر ہے، تو ان کے نزدیک اور متقدمین کے  
مطابق ضعیف کو صحیح کے مقابل ہونے پر محمول کیا گیا ہے۔ ان  
کے ہاں حدیث صحیح ہوگی یا ضعیف، اور ضعیف اس لیے کہ وہ  
صحیح کے درجہ سے فروتر ہے۔ یوں وہ حسن کو شامل  
ہے۔ جہاں تک مشہور اصطلاح کے مطابق ضعیف حدیث  
کا تعلق ہے، یعنی وہ حدیث جس میں قبول کی شرائط جمع نہ  
ہوں تو وہ اس سے مراد نہیں، جیسا کہ ابن العربی نے اپنے شیخ  
سے نقل کیا ہے، بلکہ وہ حسن ہے اور اس سے وہ اعتراض رفع  
ہو جاتا ہے، جو امام کے کلام پر وارد ہوتا ہے۔

حافظ سیوطی کہتے ہیں:

ويعمل بالضعيف ايضاً في الاحكام اذا كان فيه احتياط۔ (۲)

احکام میں بھی ضعیف حدیث پر عمل کیا جائے گا بشرطیکہ اس میں احتیاط ملحوظ رکھی جائے۔

ہم امام احمد، نسائی اور ابوداؤد کی رائے نقل کر آئے ہیں کہ وہ ضعیف حدیث کو قابل حجت سمجھتے تھے۔ امام ابن حزم نے لکھا ہے کہ امام  
ابو حنیفہ کے بارے میں احناف کا اجماع ہے کہ وہ ضعیف حدیث کو قیاس پر ترجیح دیتے تھے اور امام شافعی مرسل کو قابل حجت مانتے تھے  
اگر کوئی نص موجود نہ ہو (۳)۔ اسی طرح وہ ضعیف حدیث جسے امت کی طرف سے قبول حاصل ہو، اس پر عمل کیا جائے گا، حتیٰ کہ وہ متواتر کا مرتبہ  
حاصل کر لے گی، اور اس سے نص قطعی منسوخ ہو سکتی ہے۔ اس لئے امام شافعی کا کہنا ہے کہ حدیث ”لا وصية لوارث“ (۴) محدثین کے ہاں  
ثابت نہیں لیکن اسے قبولیت عامہ حاصل ہوئی اور اس پر عمل کیا گیا، حتیٰ کہ اسے آیت وصیت کے لئے ناسخ قرار دیا گیا۔ (۵)

۸۔ فضائل اعمال میں قابل عمل ہے:

جہور علماء کے نزدیک فضائل اعمال جیسے مستحبات و مکروہات وغیرہ میں ضعیف حدیث پر عمل جائز ہے۔ امام نووی نے اس پر علماء کا  
اتفاق نقل کیا ہے (۶)۔ اسی طرح ملا علی قاری اور شیخ ابن حجر عسکری کی بھی یہی رائے ہے۔ حافظ ابن حجر نے ضعیف حدیث پر عمل

- |    |                          |    |                        |    |                     |
|----|--------------------------|----|------------------------|----|---------------------|
| ۱۔ | تدریب الراوی، ج ۱، ص ۲۵۳ | ۲۔ | فتح المغیث، ج ۱، ص ۳۳۳ | ۳۔ | الرسالہ، ص ۱۳۹-۱۴۶  |
| ۲۔ | فتح المغیث، ج ۱، ص ۳۳۳   | ۵۔ | ایضاً، ص ۳۳۳           | ۶۔ | القول البدیع، ص ۱۹۵ |

کے لئے تین شرائط رکھی ہیں (۱)، اور کہا ہے کہ اسے ابن عبدالسلام اور ابن دقیق العید نے ذکر کیا ہے:

۱۔ پہلی شرط یہ ہے کہ ضعف غیر شدید ہو۔ اس سے کذاب، متہم بالکذب اور فحش غلطی کرنے والے خارج ہو جائیں گے۔ العلانی (۲) نے اس پر اجماع نقل کیا ہے۔

۲۔ دوسری شرط یہ ہے کہ اصل عام کے تحت درج ہو، اس سے وہ اختراع خارج ہو جائے گی، جس کی کوئی اصل نہیں۔

۳۔ اس پر عمل کرتے ہوئے اس کے ثابت ہونے کا اعتقاد نہ ہو، بلکہ احتیاط کا عقیدہ رکھے، امام نووی نے ضعیف حدیث پر عمل کے سلسلے میں لکھا ہے:

قال العلماء من المحدثين والفقهاء وغيرهم يجوز يستحب العمل في الفضائل والترغيب والترهيب بالحديث الضعيف ما لم يكن موضوعا واما الاحكام كالحلال والحرام والبيع والنكاح والطلاق وغيره ذلك فلا يعمل فيها الا بالحديث الصحيح والحسن الا ان يكون في احتياط في شئ من ذلك كما اذا ورد حديث ضعيف بکراهة بعض البيوع او الانکحة فان المستحب ان يتنزه عنه ولكن لا يجب۔ (۳)

محدثین و فقہاء و علماء نے کہا ہے کہ فضائل اور ترغیب و ترہیب میں حدیث ضعیف پر عمل جائز اور مستحب ہے، بشرطیکہ وہ موضوع نہ ہو۔ جہاں تک حلال و حرام بیع اور نکاح و طلاق وغیرہ جیسے احکام کا تعلق ہے، تو ان میں حدیث صحیح اور حسن کے بغیر عمل نہیں کیا جائے گا۔ الا یہ کہ اس میں سے کسی معاملے میں احتیاط مطلوب ہو جیسے اگر بعض بیوع اور نکاحوں کی کراہت کے بارے میں کوئی ضعیف حدیث ہو تو مستحب یہ ہے کہ اس سے بچا جائے، لیکن واجب نہیں۔

اسی طرح علامہ ابن حجر الہیثمی نے فضائل اعمال کے سلسلے میں حدیث ضعیف پر عمل کے لئے دلیل دیتے ہوئے کہا:

قد اتفق العلماء على جواز العمل بالحديث الضعيف في فضائل الاعمال لانه ان كان صحيحا في نفس الامر فقد اعطى حقه من العمل به، والا لم يترتب على العمل به مفسدة تحليل ولا تحريم ولا ضياع حق للغير۔ (۴)

فضائل اعمال میں ضعیف حدیث پر عمل کے جواز پر علماء کا اتفاق ہے اس لئے کہ اگر یہ حقیقت میں صحیح ہے تو اس پر عمل کرنے سے اس کا حق ملا، اور اگر صحیح نہیں ہے تو اس پر عمل کرنے سے حلال اور حرام بنانے اور دوسرے کے حق کو ضائع کرنے کا خطرہ نہیں ہے۔

حدیث ضعیف پر عمل کرنے کے سلسلے میں یہ رائے محتاط اور معتدل تصور ہوتی ہے اور علماء کی اکثریت نے اسی کو اختیار کیا ہے۔

### ۹۔ ضعیف حدیث کی روایت

ضعیف حدیث پر عمل کی بنیاد محدثین کا وہ رویہ ہے، جو انہوں نے ضعیف حدیث کی روایت کے سلسلے میں اختیار کیا ہے۔ ابن الصلاح کہتے ہیں:

يجوز عند اهل الحديث وغيرهم التساهل في الاسانيد ورواية ماسوى الموضوع من انواع الاحاديث الضعيفة من غير اهتمام ببيان ضعفها فيما سوى صفات الله تعالى واحكام الشريعة من الحلال والحرام وغيرهم ذلك كالنوا عظم والقصاص وفضائل الاعمال وسائر فنون الترغيب والترهيب وسائر ما لاتعلق له بالا حكام والعقائد - (۱)

محدثین وغیر ہم کے نزدیک موضوع کے سوا احادیث ضعیفہ کے تمام انواع کی اسانید میں ضعف کے بیان میں عدم اہتمام جیسا تساہل جائز ہے۔ لیکن صفات اللہ اور حلال و حرام جیسے احکام شریعت میں تساہل جائز نہیں۔ یہ تساہل، مواعظ، قصص، فضائل اعمال ترغیب و ترہیب کی تمام اقسام اور دیگر سب معاملات جن کا تعلق عقائد سے نہیں، میں جائز ہے۔

حافظ ابن الصلاح کی اس رائے کو امام نوویؒ اور دیگر تبعین نے اختیار کیا ہے (۲) مگر اس پر مفصل بحث خطیب بغدادی نے کی ہے۔ انہوں نے وہ تمام آراء نقل کی ہیں، جو اس سلسلے میں اختیار کی گئی ہیں۔ وہ لکھتے ہیں:

قد ورد عن غير واحد من السلف انه لايجوز حمل الاحاديث المتعلقة بالتحليل والتحريم الا عن كان برياً من التهمة بعيداً من الضميمة واما احاديث الترغيب والمواعظ ونحو ذلك فانه يجوز كتبها عن سائر المشائخ - (۳)

سلف میں سے کئی بزرگوں سے منقول ہے کہ حلال و حرام سے متعلق احادیث کی روایت صرف انہی لوگوں سے جائز ہے جو تہمت سے محفوظ اور بدگمانی سے بعید ہوں۔ جہاں تک ترغیب، مواعظ اور اس جیسے موضوعات کا تعلق ہے، تو ان احادیث کا تمام مشائخ سے لکھنا جائز ہے۔ خطیب بغدادی نے اس کے بعد کئی محدثین کے اقوال بیان کئے ہیں جن میں سے چند ایک نقل کئے جاتے ہیں:

امام سفیان ثوری کا قول:

حدثنا زواد بن الجراح قال سمعت سفیان الثوری يقول: لا تاخذوا هذا العلم في الحلال والحرام الا من الروساء المشهورين بالعلم الذين يعرفون الزيادة والنقصان فلا باس بما سوى ذلك من المشائخ - (۴)

رواد بن الجراح بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے سفیان الثوری کو کہتے سنا: حلال و حرام کے بارے میں یہ علم ان آئمہ کے سوا کسی سے اخذ نہ کرو جو ایسے علم کی شہرت رکھتے ہیں، جس میں زیادتی اور نقصان کی معرفت پائی جاتی ہے۔ حلال و حرام کے سوا دیگر مشائخ سے حاصل کرنے میں کوئی ڈر نہیں۔

۲۔ امام احمد بن حنبل کا قول ہے:

ابو العباس احمد بن محمد السنجرى يقول: سمعت النوفلى يعنى ابا عبد الله يقول: سمعت احمد بن حنبل يقول: اذا روينا عن رسول الله في الحلال والحرام والسنن والا حكام تشددنا في الاسانيد واذا روينا عن النبي في فضائل الاعمال وما لا يوضع حكماً ولا يرفع تسانينا في الاسانيد - (۵)

ابوالعباس احمد بن محمد السجری کہتے ہیں کہ: انہوں نے ابو عبد اللہ النوفلی کو کہتے سنا:

میں نے احمد بن حنبل کو کہتے سنا: جب ہم رسول اللہ ﷺ سے حلال و حرام اور سنن و احکام سے متعلق روایت کرتے ہیں تو اسانید میں سخت رویہ اختیار کرتے ہیں۔ اور جب ہم نبی ﷺ سے فضائل اعمال میں اور ان امور سے متعلق جن سے کوئی حکم وضع یا رفع نہیں ہوتا، روایت کرتے ہیں، تو ہم اسانید میں تساہل سے کام لیتے ہیں۔

۳۔ امام ابو زکریا کا قول:

ابوزکریا العنبری یقول: الخبر اذا ورد لم یحرم حلالا ولم یحل حراما ولم یوجب حکما وکان فی ترغیب او ترہیب او تشدید او ترخیص وجب الاغماض عنه والتساهل فی رواۃ (۱)

ابوزکریا العنبری کہتے ہیں: مروی خبر جب کسی حلال کو حرام نہ کرے، حرام کو حلال نہ کرے، موجب حکم نہ ہو اور ترغیب، ترہیب، تشدید یا ترخیص سے متعلق ہو تو اس میں اغماض اور اس کے راویوں کے بارے میں تساہل واجب ہے۔

یہ تمام اقوال اس امر کی غمازی کرتے ہیں کہ عقائد و احکام کو چھوڑ کر باقی تمام امور میں روایت حدیث میں نرم رویہ اختیار کیا گیا ہے۔ اس لئے ناقدین حدیث نے بھی جرح و تعدیل کے بارے میں ایسی احادیث کے رواۃ کو پیش نظر رکھا ہے۔ ضعیف حدیث محدثین کے ہاں بحث کا مستقل موضوع ہے، سند کے اعتبار سے بھی اور متن کے لحاظ سے بھی۔ خطیب (۲) نے ضعفاء سے روایت کرنے کے سلسلے میں بھی محدثین کے اقوال نقل کئے ہیں۔ اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ محدثین نے اس سلسلے میں کتنا اہتمام کیا ہے۔ حافظ ابن حجر ابوالفضل عباس بن محمد الدوری کے حوالے سے نقل کیا ہے:

سنل احمد بن حنبل وهو علی باب ابی النضر ہاشم بن القاسم فقیل له: یا ابا عبد اللہ ما تقول فی موسیٰ بن عبیدہ ومحمد بن اسحاق؟ فقال: اما موسیٰ بن عبیدہ فلم یکن بہ باس ولكن حدث با حدیث مناکیر عن عبد اللہ بن دینار۔ واما محمد بن اسحاق فرجل تکتب عنه هذه الاحادیث۔ یعنی المغازی ونحوہ۔ فاما اذا جاء الحلل والحرام اردنا قوما ہکنا وقبض اصابع یدیہ الاربع۔ (۳)

امام احمد بن حنبل سے، جب وہ ابونضر ہاشم بن قاسم کے دروازے پر تھے، پوچھا گیا کہ: اے ابو عبد اللہ! موسیٰ بن عبیدہ اور محمد بن اسحاق کے بارے میں آپ کی کیا رائے ہے؟ تو انہوں نے کہا: جہاں تک موسیٰ بن عبیدہ کا تعلق ہے، تو ان کے بارے میں خطرہ نہیں، تاہم انہوں نے عبد اللہ بن دینار سے منکر احادیث نقل کی ہیں۔ رہے محمد ابن اسحاق تو ان سے مغازی اور ان جیسے امور سے متعلق احادیث لکھی جاسکتی ہیں، لیکن جب حلال و حرام کا معاملہ ہو تو ہمیں ایسے لوگ مطلوب ہیں، اور انہوں نے اپنے ہاتھوں کی چاروں انگلیاں بند کیں۔ یعنی مضبوط و مستحکم لوگ۔



## حاصل کلام:

ایسی حدیث ضعیف جس کا ضعف شدید نہ ہو، اس کے بارے میں آئمہ کرام کا نقطہ نظر حسب ذیل ہے:

- ۱۔ امام ابو داؤد، امام نسائی اور امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ کے نزدیک حدیث ضعیف قابل حجت ہے۔
- ۲۔ امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک حدیث ضعیف کو قیاس پر ترجیح حاصل ہے۔
- ۳۔ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک وہ حدیث ضعیف جسے امت کی طرف سے قبولیت عامہ کا درجہ حاصل ہو جائے، وہ متواتر کے درجہ میں ہوگی، اور اس سے نص قطعی منسوخ ہو سکتی ہے، جیسے حدیث ”لا وصیۃ لوارث“ سے آیت وصیت کو منسوخ مانا گیا ہے۔
- ۴۔ جمہور علماء کے نزدیک حدیث ضعیف پر فضائل اعمال جیسے مستحبات و مکروہات وغیرہ میں عمل جائز ہے۔
- ۵۔ فضائل، ترغیب، ترہیب اور مواعظ کے لئے حدیث ضعیف کی روایت جائز ہے۔

حدیث حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حدیث حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی فنی حیثیت:

حدیث ضعیف کی اس بحث کی روشنی میں ان دونوں روایات کی حیثیت درج ذیل بنتی ہے:

- ۱۔ حدیث حضرت علی رضی اللہ عنہ اکثر آئمہ رجال کے نزدیک صحیح کے درجہ میں ہے۔
- ۲۔ حدیث حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ اکثر کے نزدیک متابعات و شواہد کی بناء پر حسن کے درجہ میں ہے، البتہ بعض کے نزدیک ضعیف ہے۔
- ۳۔ اس بات پر علماء کا اتفاق ہے کہ دونوں احادیث میں ضعف شدید نہیں ہے، جن آئمہ کرام کے نزدیک یہ احادیث ضعیف ہیں، ان کے نزدیک بھی ضعف قلیل ہے۔
- ۴۔ امام ترمذی اور دوسرے آئمہ کی تصریحات کے مطابق جمہور صحابہ کرام و تابعین آئمہ ثلاثہ امام سفیان ثوری، حضرت عبداللہ بن مبارک رحمہ اللہ اور امام اسحاق رحمہ اللہ کا ان احادیث پر عمل ہے، جس سے یہ حدیث مبارکہ تلقی بالقبول کے درجہ پر ہے، ایک روایت کے مطابق امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک بھی اس روایت پر عمل ہے۔
- ۵۔ عصر حاضر میں علماء ظواہر (غیر مقلدین) کے علاوہ باقی تمام امت کا اسی حدیث مبارکہ پر عمل ہے۔

## ۵۔ خصوصیات سند (حدیث نسائی: ۲۶۶)

- ☆ یہ روایت سدا سیات امام نسائی رحمہ اللہ میں سے ہے۔
- ☆ سدا سیات کے اعتبار سے یہ ایک سو سترہویں (۱۱۷) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں۔
- ☆ حضرت عبداللہ بن سلمہ رحمہ اللہ متکلم فیہ راوی ہیں۔
- ☆ سند کے پہلے راوی جزری اور باقی سارے کو فی ہیں۔

- ☆ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ خلیفہ راشد چہارم، داماد رسول صلی اللہ علیہ وسلم، زوج بتول اور والد حسین کریمین رضی اللہ عنہم ہیں۔
- ☆ حدیث الباب کی دونوں روایات آپ رضی اللہ عنہ سے مروی ہیں۔
- ☆ حدیث مذکور محدثین و فقہاء کے درمیان معرکہ الآراء ہے۔
- ☆ سند میں الفاظ روایت اخیر نا ایک دفعہ، حدیث دو دفعہ اور عنعنہ تین دفعہ استعمال ہوا ہے۔

## ۶۔ لغات:

راجع: ۲۶۵

## ۷۔ مسائل و نصائح:

حائضہ عورت اور جنبی مرد کے قرآن مجید پڑھنے کے بارے میں آئمہ کرام کی آراء حسب ذیل ہیں:

## ۱۔ امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی حنفی کے دلائل و تمحیص:

ذکر الہی تو جنابت وغیرہ تمام حالات میں درست ہے اور قراءت قرآن جنابت و حیض میں درست نہیں ورنہ بلا وضو درست ہے۔

۱۔ عمرو بن مرہ نے عبد اللہ بن سلمہ سے نقل کیا کہ میں اور ایک آدمی حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ہاں گئے اور بنی اسد کا ایک آدمی اس موقع پر تھا ان دونوں کو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کسی کام بھیجا پھر فرمایا تم دونوں خوب مضبوط دین کے اعمال محنت سے کرنا پھر بیت الخلاء گئے پھر نکلے اور پانی کا ایک چلو لیا ہاتھوں کو دھو کر قرآن مجید پڑھنے لگے تو ہمیں ان کی اس حالت پر تعجب ہوا تو وہ فرمانے لگے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیت الخلاء سے نکلتے اور ہمیں قرآن مجید پڑھاتے اور ہمارے ساتھ گوشت کھاتے اور اس سے کوئی چیز بھی آپ کو نہ روکتی بلکہ کھانے پینے سے تو جنابت بھی نہ روکتی۔ (۱)

۲۔ شعبہ کہتے ہیں ہمیں عمرو بن مرہ نے بتلایا کہ میں نے عبد اللہ بن سلمہ سے سنا، انہوں نے اسی طرح کی روایت نقل کی البتہ الفاظ میں یہ فرق ہے: ”کان رسول اللہ ﷺ یقضى حاجته فيقرأ القرآن“، کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم قضائے حاجت سے فارغ ہوتے پس قرآن پڑھتے۔

۳۔ عبد الرحمن بن زیاد نے بیان کیا کہ شعبہ نے اپنی سند سے اسی طرح روایت نقل کی ہے۔

۴۔ محمد بن خزیمہ نے بیان کیا کہ حجاج نے کہا کہ ہمیں شعبہ نے اپنی سند سے اسی طرح روایت نقل کی ہے۔

۵۔ اعمش کہتے ہیں کہ عمرو بن مرہ نے عبد اللہ بن سلمہ کے واسطے سے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے نقل کیا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جنابت کے علاوہ ہر حالت میں تلاوت قرآن مجید فرماتے تھے۔

۶۔ یحییٰ بن عیسیٰ نے ابن ابی لیلیٰ سے اور انہوں نے عمرو سے انہوں نے عبد اللہ بن سلمہ سے انہوں نے علی رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کی

۱۔ ابوداؤد، ۲۲۹، ترمذی، ۱۳۶، نسائی، ۱۷۰، ابن ماجہ، ۵۹۴، مسند احمد، ج ۱، ص ۱۰۷

ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ جنابت کے علاوہ ہر حالت میں قرآن مجید کی تعلیم دیتے تھے۔ امام طحاوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں جناب رسول اللہ ﷺ سے جو کچھ ہم نے روایت کیا ہے اس سے بلا وضو قراءت قرآن اور ذکر اللہ کی اباحت ثابت ہوتی ہے اور جناب رسول اللہ ﷺ کے بغیر طہارت کے ذکر کرنے پر دلالت کرتے ہیں۔

### حاصل روایات:

ان چھ روایات سے بغیر وضو ذکر اللہ اور قراءت قرآن کا جواز معلوم ہو رہا ہے اور قرآن مجید کے متعلق جنابت والے کی ممانعت خاص طور پر نکل رہی ہے اس سے ثابت ہوا کہ ذکر اللہ بلا وضو بھی مباح ہے اس کے لئے تائیدی روایات ملاحظہ ہوں۔

۱: اعمش نے شمر بن عطیہ سے اور انہوں نے شہر بن حوشب سے بیان کیا کہ ابو ظبیہ کہتے ہیں کہ میں نے عمرو بن عبسہ رضی اللہ عنہ کو فرماتے سنا کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو مسلمان اللہ تعالیٰ کو یاد کرتے ہوئے طہارت سے رات گزارے رات کو بیدار ہو کر اللہ تعالیٰ سے دنیا و آخرت کی کوئی چیز مانگے تو اللہ تعالیٰ اس کو عطا فرمادیتے ہیں۔ (۱)

۲: ابو ظبیہ نے حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے انہوں نے جناب نبی اکرم ﷺ سے اسی طرح کی روایت نقل کی ہے البتہ ان الفاظ کا فرق ہے ”علی ذکر اللہ“ کے لفظ اس روایت میں نہیں ہیں۔

ثابت کہتے ہیں ہمارے ہاں ابو ظبیہ آئے اور یہ روایت بیان کی تو میں نے حماد سے کہا کہ کیا معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے یہ روایت درست ہے تو انہوں نے کہا جی ہاں درست ہے۔

(عبارت میں قدم کا فاعل ابو ظبیہ ہے۔ قلت کے قائل ثابت ہی ہیں)

۳: زید بن ابی ثبیہ نے عاصم بن ابی النجود سے اور انہوں نے شمر بن عطیہ سے اپنی اسناد سے اسی طرح کی روایت نقل کی ہے اور یہ روایت بھی نیند کے بعد یعنی حدیث کی حالت میں ذکر اللہ کی اباحت بتلا رہی ہے۔ اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے بھی یہ روایات آئی ہیں۔ (۲)

۲۔ امام ابوالحسن علی بن عمر دارقطنی رحمہ اللہ کی روایات:

آپ نے جنبی شخص اور حائضہ عورت کے لئے قرآن مجید کی تلاوت کی ممانعت پر باب قائم کیا ہے، اور اس کے تحت مندرجہ ذیل روایات نقل فرمائی ہیں:

۱۔ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے: حائضہ عورت اور جنبی شخص قرآن بالکل نہ پڑھیں۔

۲۔ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کے حوالے سے یہی روایت ایک اور سند کے ہمراہ بھی منقول ہے۔

۳۔ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کے حوالے سے یہی روایت ایک اور سند کے ہمراہ بھی منقول ہے اور اس کی متابعت بھی کی گئی ہے۔

۴۔ یہی روایت ایک اور سند کے ہمراہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کے حوالے سے نبی اکرم ﷺ سے منقول ہے۔

۵۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے: جنبی شخص قرآن بالکل نہ پڑھے۔ یہی روایت ایک اور سند کے ہمراہ بھی منقول ہے۔

۶۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان نقل کرتے ہیں: جنبی شخص اور حائضہ عورت قرآن بالکل نہ پڑھیں۔  
۷۔ ابو ظرف ہمدانی بیان کرتے ہیں: ایک مرتبہ ہم حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ہمراہ کھلے میدان میں موجود تھے، حضرت علی رضی اللہ عنہ اس میدان کے کنارے تک تشریف لے گئے اللہ کی قسم! مجھے یہ پتہ نہیں ہے، انہوں نے پیشاب کیا کہ پاخانہ کیا، انہوں نے پانی کا برتن منگوا یا، پھر انہوں نے اپنے دونوں ہاتھوں کو دھویا اور پھر ان دونوں کو جوڑ کر قرآن کا ابتدائی حصہ تلاوت کیا اور پھر یہ فرمایا:  
تم لوگ قرآن کی تلاوت اس وقت تک کر سکتے ہو جب تک کسی شخص کو جنابت لاحق نہ ہو، اگر اسے جنابت لاحق ہو جائے تو پھر وہ اس کا ایک لفظ بھی نہیں پڑھ سکتا۔

یہ روایت حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مستند طور پر منقول ہے:

۸۔ ایک روایت کے مطابق حضرت علی رضی اللہ عنہ سے یہ بات منقول ہے۔ دوسری سند کے مطابق حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے یہ بات منقول ہے، وہ بیان کرتے ہیں: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بات ارشاد فرمائی:

اے علی! میں تمہارے لئے اس بات سے راضی ہوں جس بات سے اپنے لئے راضی ہوں، اور تمہارے لئے اس بات کو ناپسند کرتا ہوں جسے اپنے لئے ناپسند کرتا ہوں، تم اس وقت قرآن کی تلاوت نہ کرو جب تم جنابت کی حالت میں ہو اور نہ ہی اس وقت کرو جب تم رکوع کی حالت میں ہو اور نہ ہی اس وقت کرو جب سجدے کی حالت میں ہو، اور تم اس وقت نماز ادا نہ کرو جب تم نے بالوں کو باندھ رکھا ہو اور (نماز کے دوران رکوع کی حالت میں) اس طرح نہ جھکو جیسے گدھا اپنے سر کو جھکا دیتا ہے۔

۹۔ حضرت عبداللہ غافقی بیان کرتے ہیں: ایک مرتبہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ کھایا اور پھر فرمایا: میرے لئے پردہ ٹانگ دو تا کہ میں غسل کر لوں! میں نے آپ سے دریافت کیا: کیا آپ جنابت کی حالت میں ہیں؟ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ہاں! بعد میں، میں نے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کو اس بارے میں بتایا تو وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کی: اس نے یہ بتایا ہے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنابت کی حالت میں کچھ کھایا پیا ہے، تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیا: ہاں! جب میں وضو کر لوں تو میں کھاپی سکتا ہوں لیکن میں قراءت اس وقت تک نہیں کر سکتا جب تک غسل نہ کر لوں۔

۱۰۔ حضرت عبداللہ بن مالک غافقی بیان کرتے ہیں: انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے یہ فرماتے ہوئے سنا: جب میں جنابت کی حالت میں وضو کر لوں تو میں کھاپی سکتا ہوں لیکن میں جب تک غسل نہ کروں اس وقت تک نماز ادا نہیں کرتا اور قرآن کی تلاوت نہیں کر سکتا۔

۱۱۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے قرآن کی تلاوت کرنے میں کوئی چیز رکاوٹ نہیں بنتی تھی، ماسوائے اس صورت کے، جب آپ جنابت کی حالت میں ہوں۔

سفیان نامی راوی بیان کرتے ہیں: شعبہ نے مجھ سے یہ فرمایا: میں نے اس سے بہترین حدیث بیان نہیں کی۔

۱۲۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ، حضرت عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ کے حوالے سے یہ بات نقل کرتے ہیں: نبی اکرم ﷺ نے اس بات سے منع کیا ہے: کوئی شخص جنابت کی حالت میں قرآن کی تلاوت کرے۔

اس روایت کی سند بہترین ہے۔

۱۳۔ حضرت عبداللہ بن رواحہ کے حوالے سے یہ بات منقول ہے: نبی اکرم ﷺ نے ہمیں اس بات سے منع کیا ہے: کوئی شخص جنابت کی حالت میں قرآن کی تلاوت کرے۔

۱۴۔ عکرمہ بیان کرتے ہیں: ایک مرتبہ حضرت عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ اپنی اہلیہ کے پہلو میں سو رہے تھے، وہ اٹھے اور گھر کے کنارے میں موجود اپنی کنیر کے پاس تشریف لے گئے اور اس کے ساتھ صحبت کرنے لگے، ان کی اہلیہ خواب میں ڈر گئیں، وہ بیدار ہوئیں تو انہیں حضرت عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ بستر پر نہیں ملے، وہ انھیں اور باہر آئیں تو دیکھا کہ وہ اس کنیر کے ساتھ صحبت کر رہے ہیں، وہ خاتون گھر کے اندر گئی، اس نے چھری لی اور باہر نکلی تو اس دوران حضرت عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ صحبت کر کے فارغ ہو چکے تھے اور واپس آ رہے تھے۔ ان کا اپنی اہلیہ سے سامنا ہوا جس نے چھری اٹھائی ہوئی تھی، تو حضرت عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: کیا ہوا؟ تو ان کی اہلیہ نے جواب دیا: ہونا کیا ہے، اگر میں آپ کو اس حالت میں پاتی جس حالت میں، میں نے آپ کو پہلے دیکھا ہے، تو میں نے یہ چھری آپ کے دونوں کندھوں کے درمیان مار دی تھی۔ ابن رواحہ نے دریافت کیا: تم نے مجھے کہاں دیکھ لیا؟ تو اہلیہ نے جواب دیا: میں نے آپ کو کنیر کے ساتھ صحبت کرتے ہوئے دیکھا ہے، تو ابن رواحہ نے یہ فرمایا: تم نے مجھے نہیں دیکھا، پھر حضرت ابن رواحہ نے فرمایا: نبی اکرم ﷺ نے اس بات سے منع کیا ہے، کوئی شخص جنابت کی حالت میں قرآن کی تلاوت کرے، تو اہلیہ نے کہا: پھر آپ تلاوت کریں، تو حضرت ابن رواحہ نے یہ اشعار پڑھے:

”ہمارے پاس اللہ کے رسول ﷺ تشریف لائے جو اس کتاب کی تلاوت کرتے ہیں، جو چمکدار اور روشن صبح سے بھی زیادہ مشہور اور روشن ہے، وہ ہمارے پاس ہدایت لے کر آئے، اس کے بعد کہ ہمارے دل نابینا ہو چکے تھے، وہ ایسی ہدایت تھی جو یقین دلانے والی تھی اور انہوں نے جو فرمایا وہ واقع ہوا، وہ رات ایسی حالت میں بسر کرتے تھے کہ ان کا پہلو بستر سے الگ ہوتا تھا، اس وقت جب مشرکوں کے بستر ان کے وزن سے بوجھل ہوتے تھے۔“

تو اس خاتون نے کہا: میں اللہ تعالیٰ پر ایمان لاتی ہوں اور اپنی آنکھوں سے دیکھی ہوئی بات کو غلط قرار دیتی ہوں، پھر اگلے دن حضرت عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ، نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپ کو اس بارے میں بتایا تو نبی اکرم ﷺ مسکرا دیئے۔ راوی بیان کرتے ہیں: یہاں تک کہ مجھے آپ کے اطراف کے دانت دکھائی دیئے۔

۱۵۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: ایک مرتبہ حضرت عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ گھر داخل ہوئے (اس کے بعد انہوں نے پورا واقعہ بیان کیا ہے، جس میں یہ الفاظ ہیں:) حضرت عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ نے یہ بات بیان کی ہے: نبی اکرم ﷺ نے اس

بات سے منع کیا ہے، کوئی شخص جنابت کی حالت میں قرآن کی تلاوت کرے۔

۱۶۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: حائضہ عورت، جنبی شخص اور نفاس والی عورت قرآن کی تلاوت نہیں کریں گے۔

اس روایت کا راوی یحییٰ، یہ ابن ابی انیسہ ہے اور یہ ضعیف ہے۔ (۱)

۳۔ علامہ غلام رسول کا موقف و دلائل:

شیخ علی بن احمد بن سعید بن حزم الظاہری المتوفی ۴۵۶ھ لکھتے ہیں:

قرآن کی تلاوت کرنا، سجدہ تلاوت کرنا اور مصحف کو چھونا اور اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنا، یہ سب امور وضو کے ساتھ بھی جائز ہیں اور بغیر وضو کے بھی اور جنبی اور حائض کے لئے بھی۔

رہا بے وضو قرآن مجید کی تلاوت کرنا تو اس میں مخالفین بھی ہمارے موافق ہیں، رہا جنبی اور حائض کو قرآن کی تلاوت سے منع کرنا تو یہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ، حضرت علی رضی اللہ عنہ، حسن بصری، قتادہ اور نخعی وغیرہم کا مذہب ہے اور ان کی دلیل یہ ہے:

عبداللہ بن سلمہ، حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ جنابت کے سوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو قرآن مجید کی تلاوت سے کوئی چیز مانع نہیں ہوتی تھی۔ (۲)

شیخ ابن حزم نے کہا ہے کہ اس حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل ہے کہ آپ اس حالت میں قرآن کریم نہیں پڑھتے تھے لیکن آپ نے جنبی کو تلاوت قرآن سے منع نہیں فرمایا اور جن آثار میں ممانعت ہے وہ ضعیف ہیں۔ (۳)

شیخ ابن حزم نے یہ صحیح نہیں لکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنبی اور حائض کو قرآن پڑھنے سے منع نہیں فرمایا بلکہ آپ نے ان کو قرآن مجید پڑھنے سے منع فرمایا ہے اور اس سلسلہ میں یہ حدیث ہے:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: حائض اور جنبی بالکل قرآن نہ پڑھیں۔ (۴)

امام ترمذی فرماتے ہیں: نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں سے اکثر اہل علم کا اور ان کے بعد کے تابعین کا یہی مسلک ہے، مثلاً سفیان ثوری، ابن المبارک، شافعی، احمد، اسحاق وغیرہم، انہوں نے کہا کہ حائض اور جنبی بالکل قرآن نہ پڑھیں، سوا ایک آیت اور ایک حرف کے اور انہوں نے ان کو تسبیح اور تہلیل کرنے کی اجازت دی ہے۔

اس حدیث کی سند میں ایک راوی اسماعیل بن عیاش ہے، امام بخاری کے نزدیک اس کی اہل شام سے روایت منکر ہے، امام احمد نے کہا کہ یہ بقیہ سے اصلح ہے۔

۱۔ سنن دارقطنی: ۴۱۴-۴۲۷ ۲۔ سنن ابوداؤد: ۲۳۹، سنن ترمذی: ۱۴۶، سنن نسائی: ۱۶۵، سنن ابن ماجہ: ۵۹۴، مسند احمد، ج ۱، ص ۸۴

۳۔ محلی بالآثار، ج ۱، ص ۹۶

۴۔ سنن ترمذی: ۱۳۱، سنن ابن ماجہ: ۵۹۵، السنن الکبریٰ، ج ۱، ص ۸۹، معرفۃ السنن و آثار، ج ۱، ص ۱۹۰، الکامل لابن عدی، ج ۱، ص ۸۹، تاریخ بغداد، ج ۲، ص ۱۲۵، سنن دارقطنی، ج ۱، ص ۱۱۷، حلیۃ الاولیاء، ج ۴، ص ۲۲، شرح معانی الآثار، ۵۴۶



میں کہتا ہوں کہ امام ترمذی کی سند میں اسماعیل بن عیاش کی موسیٰ بن عقبہ سے روایت ہے اور امام دارقطنی کی سند میں مغیرہ بن عبد الرحمن کی موسیٰ بن عقبہ سے روایت ہے، لہذا امام بخاری والا اعتراض بھی ساقط ہو گیا، امام دارقطنی کی سند یہ ہے:

محمد بن حمدویۃ المروزی نا عبد اللہ بن حماد الاملی ثنا عبد الملک بن مسلمۃ حدثنی المغیرۃ بن عبد الرحمن عن موسی بن عقبۃ عن نافع عن ابن عمر قال، قال رسول اللہ ﷺ ”لا یقرء الجنب شیئا من القرآن“۔ امام دارقطنی لکھتے ہیں:

مغیرہ بن عبد الرحمن ثقہ ہے وہ ابو معشر از موسیٰ بن عقبہ سے روایت کرتا ہے۔ (۱)

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہا: نبی ﷺ کو جنابت کے سوا قرآن پڑھنے سے کوئی چیز مانع نہیں تھی۔ (۲)

عکرمہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن رواحہ نے کہا: رسول اللہ ﷺ نے ہم کو جنابت کی حالت میں قرآن پڑھنے سے منع فرمایا ہے۔ (۳)

اس سلسلہ میں بعض آثار یہ ہیں:

عبیدہ السلمانی بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ جنابی کے قرآن پڑھنے کو مکروہ فرماتے تھے۔ (۴)

یسار نے کہا: حضرت ابو دائل رضی اللہ عنہ نے کہا کہ جنابی اور حائض قرآن نہ پڑھیں۔ (۵)

ابو الغریف بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جنابی قرآن نہ پڑھے، ایک حرف بھی نہ پڑھے۔ (۶) (۷)

۴۔ مولانا محمد تقی عثمانی دیوبندی کا نظریہ:

امام نووی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ حائضہ اور جنابی کے لئے ذکر، تسبیح و تہلیل وغیرہ کے جواز پر اجماع ہے، البتہ تلاوت قرآن کے بارے میں کچھ اختلاف ہے، آئمہ ثلاثہ اور جمہور صحابہ و تابعین کے نزدیک تلاوت ناجائز ہے، اور امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں ”یقرأ الجنب الایات ایسیرۃ للتعود“ جبکہ حق حائضہ میں ان کی دو روایتیں ہیں، ایک جواز کی دوسری عدم جواز کی، اور (۸) میں امام مالک رحمہ اللہ سے مطلقاً جواز مروی ہے، امام بخاری رحمہ اللہ، ابن المنذر رحمہ اللہ اور داؤد ظاہری رحمہ اللہ کے نزدیک بھی جب اور حائض دونوں کے لئے تلاوت مطلقاً جائز ہے۔

مجوزین تلاوت قرآن کا استدلال حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی معروف حدیث سے ہے جو (۹) میں ”باب ذکر اللہ تعالیٰ فی حال الجنابة وغیرہا“ کے تحت مروی ہے، ”عن عائشۃ قالت کان النبی ﷺ یذکر اللہ علی کل احيائه“

۱۔ سنن دارقطنی: ۴۱۶ ۲۔ ایضاً: ۴۲۲ ۳۔ ایضاً: ۴۲۶-۴۲۵-۴۲۴

۴۔ مصنف عبد الرزاق: ۱۳۰۹، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۸۰، معرفة السنن والآثار: ۱۱۵، شرح معانی الآثار: ۵۶۰

۵۔ مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۸۵ ۶۔ مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۸۶، مصنف عبد الرزاق: ۱۳۰۸

۷۔ تبیان القرآن، ج ۱۱، ص ۶۹۲-۶۹۳ ۸۔ شرح مہذب، ج ۲، ص ۱۵۸ ۹۔ صحیح مسلم، ج ۱، ص ۱۶۲

لیکن جمہور کی طرف سے اس کا جواب یہ ہے کہ اول تو اس سے ذکر قلبی مراد ہے، اور اگر ذکر لسانی مراد ہے، تو یہ اذکار متواردہ پر محمول ہے، اور اگر اسے اپنی حقیقت پر محمول کر کے تلاوت قرآن کو بھی اس میں شامل کیا جائے تب بھی وہ ایک دلیل عام ہے، جو جمہور کی مستند حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث کا مقابلہ نہیں کر سکتی، جو دلیل خاص ہے ”عن ابن عمر رضی اللہ عنہما عن النبی ﷺ قال لا تقرأ الحائض ولا الجنب شیئا من القرآن“ اس پر امام بخاری رحمہ اللہ نے یہ اعتراض کیا ہے کہ یہ حدیث اسماعیل بن عیاش عن موسیٰ بن عقبہ کے طریق سے مروی ہے، اور اسماعیل ابن عیاش کی احادیث غیر اہل شام سے مقبول نہیں، اور موسیٰ بن عقبہ غیر شامی ہیں، لیکن اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کے دوسرے متابعات موجود ہیں، جیسا کہ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے بھی نقل کیا ہے، لہذا یہ حدیث صالح الحجۃ ہے۔

پھر اس میں کلام ہوا ہے کہ جنبی اور حائضہ کے لئے کتنی مقدار کی تلاوت ناجائز ہے، ایک آیت یا اس سے زیادہ کی ممنوع ہونے پر جمہور کا اتفاق ہے اور مادون الایۃ میں احناف سے دو روایتیں ہیں، امام کرخی رحمہ اللہ کی روایت کے مطابق یہ بھی جائز نہیں، اسی کو اختیار کیا ہے صاحب ہدایہ نے التحفیس میں، علامہ نسفی رحمہ اللہ نے کنز اور الکافی میں، اور علامہ ابن نجیم رحمہ اللہ نے البحر الرائق میں، صاحب بدائع نے فرمایا ”وعلیہ عامۃ المشائخ“۔ دوسری روایت امام طحاوی رحمہ اللہ کی ہے انہوں نے مادون الایۃ کی تلاوت کو جائز قرار دیا ہے، کیونکہ وہ متحدی بہ نہیں ہے، اسی کو اختیار کیا ہے فخر الاسلام بزوی رحمہ اللہ نے اور صاحب خلاصہ رحمہ اللہ نے فرمایا ”وعلیہ الفتویٰ“، علامہ شامی رحمہ اللہ نے محاکمہ فرمایا کہ جنبی کے لئے عدم جواز ہے اور حائضہ کے لئے قرأت مقطوعا جائز ہے۔

عدم جواز اور مذکورہ بحث اس وقت ہے جب بقصد تلاوت قرأت کی جائے اور اگر تلاوت بقصد تبرک یا دعاء ہو تو اس میں بھی اختلاف ہے، امام نووی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ قراءۃ تسمیہ بقصد الاستفتاح کے جواز پر اجماع ہے، اس کے علاوہ کسی اور آیت کی قراءۃ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک جائز نہیں خواہ کسی ارادہ سے ہو، احناف کے نزدیک اس کا جواز ہے، پھر فقہاء احناف میں قراءۃ فاتحہ علی وجہ الدعاء میں اختلاف ہے، بعض کے نزدیک اس کا بھی جواز ہے، کیونکہ مقصود تلاوت نہیں جبکہ محققین کے نزدیک جواز نہیں، کیونکہ ایک مستقل سورۃ قرآنیت سے خارج نہیں ہو سکتی، بالخصوص جبکہ سورۃ فاتحہ کی دعاء غیر الفاظ قرآن میں بھی ممکن ہے، صاحب بحر رحمہ اللہ نے فرمایا کہ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک ”سورۃ الحفد والخلع“ (دعاء قنوت) کی تلاوت بھی جائز نہیں، کیونکہ وہ اقرب الی نظم القرآن ہے، اور بعض روایات سے اس کا قرآن ہونا معلوم ہوتا ہے، لیکن جمہور کے نزدیک جواز ہے، کیونکہ ثبوت قرآنیت کے لئے تو اثر شرط ہے۔ (۱)

☆ یہ حدیث اس بات میں جمہور کی دلیل ہے کہ حالت جنابت میں قرأت قرآن جائز نہیں، جبکہ امام بخاری رحمہ اللہ، ابن منذر رحمہ اللہ اور امام طبری رحمہ اللہ سے یہ مروی ہے، کہ حالت جنابت میں قراءۃ قرآن جائز ہے،

☆ حدیث علی رضی اللہ عنہ حدیث حسن صحیح: امام ترمذی رحمہ اللہ کے علاوہ حاکم رحمہ اللہ، حافظ ذہبی رحمہ اللہ، ابن السکن اور بغوی رحمہ اللہ وغیرہ نے بھی اس حدیث کی تصحیح کی ہے، لیکن امام شافعی اور امام احمد سے اس کی تضعیف منقول ہے، کیونکہ اس کی سند میں ایک راوی عبداللہ بن سلمہ ان کے نزدیک ضعیف ہے، لیکن قائلین تصحیح کا قول زیادہ راجح معلوم ہوتا ہے،

اول تو اس لئے کہ عبد اللہ بن سلمہ کی امام عجل علیہ السلام اور یعقوب بن شیبہ نے توثیق کی ہے، چنانچہ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے (۱) میں یعقوب بن شیبہ سے نقل کیا ہے کہ عبد اللہ بن سلمہ ثقہ ہیں، اور صحابہ کے بعد طبقہ اولی کے فقہاء کوفہ میں سے ہیں، علاوہ ازیں مسند احمد میں اس حدیث کا ایک متابع موجود ہے، جس میں ابو الغریف عبید اللہ بن خلیفہ المرادی نے حضرت علی سے ایک طویل حدیث میں نقل کیا ہے کہ ”ہکذا رایت رسول اللہ ﷺ تو ضائم قراء شیئا من القرآن ثم قال هذا لمن لیس بجنب فاما الجنب فلا ولا آية“ (۲) اور ابو الغریف بھی اگرچہ بعض کے نزدیک ضعیف ہیں، لیکن ابن حبان نے ان کی توثیق کی ہے، اس لئے ان کی حدیث کا درجہ حسن سے کم نہیں، فیکفی للمتابعۃ۔

ولا یقرأ فی المصحف الا وهو طاهر بیه جمہور کا مسلک ہے، البتہ امام مالک رحمہ اللہ اس سے اختلاف کر کے فرماتے ہیں کہ مس مصحف کے لئے طہارت شرط نہیں، جمہور کا استدلال حضرت عمرو بن حزم کی صحیح مرفوع روایت سے ہے ”لا یمس القرآن الا طاهر“ اس حدیث کی تخریج امام ابن حبان اور حاکم دونوں نے کی ہے۔ (۳) نیز حافظ جمال الذین زیلعی رحمہ اللہ نے نصب الرایہ میں یہی مضمون حضرت عثمان رضی اللہ عنہ، حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ اور حکیم بن حزام رحمہ اللہ سے بھی مرفوعاً نقل کیا ہے (۴)

واضح رہے کہ جمہور کے مسلک پر آیت قرآنی ”لا یمسہ الا المطہرون“ سے استدلال کرنا ضعیف ہے، کیونکہ وہاں ”مطہرون“ سے مراد فرشتے ہیں، البتہ اس آیت کو تائید کے طور پر ضرور پیش کیا جاسکتا ہے، واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔ (۵)

### ۵۔ حافظ محمد امین سلفی نجدی کا نقطہ نظر:

- ۱۔ قرآن مجید پڑھنے کے لئے وضو ضروری نہیں ہے، البتہ قرآن مجید کو ہاتھ لگانے کے لئے اکثر اہل علم نے وضو ضروری قرار دیا ہے، اگرچہ اس کی دلیل اتنی قوی نہیں۔ بنا بریں اگر ہاتھوں پر نجاست وغیرہ نہ لگی ہو تو بلا وضو بھی قرآن کو پکڑا جاسکتا ہے۔ واللہ اعلم۔
- ۲۔ جمہور اہل علم کے نزدیک جنابت کی حالت میں قرآن مجید پڑھنا منع ہے اور یہ قرآن مجید کے احترام کے طور پر ہے۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے قرآن مجید کو عام ذکر کی طرح جنابت میں بھی جائز سمجھا ہے۔ امام ابن تیمیہ، ابن قیم اور ابن حزم رحمہم اللہ وغیرہ کا موقف بھی یہی ہے۔ ان کے نزدیک ممانعت کی تمام روایات ضعیف اور ناقابل حجت ہیں۔ دلائل کی رو سے اگرچہ انہی اجلاء علماء کی رائے قوی اور رائج معلوم ہوتی ہے لیکن یہ جواز علی الاطلاق مناسب نہیں لگتا بلکہ اس میں قدرے ناپسندیدگی اور کراہت کا پہلو محسوس ہوتا ہے جیسا کہ یہ بات نبی اکرم ﷺ کے اس فرمان سے ظاہر ہوتی ہے جبکہ آپ پیشاب سے فارغ ہوئے، پھر تیمم کیا اور اس کے بعد سلام کا جواب دیا، اور فرمایا: ”انی بکرمہم الا ذکر اللہ الا علی طہارۃ“ (۶) میں نے بلا طہارت اللہ کا ذکر کرنا ناپسند کیا تھا۔“ گویا سلام کا جواب بھی آپ نے تیمم کے بعد دیا ہے اور اسے ذکر اللہ قرار دیا۔ قرآن بھی ذکر ہے جو کہ اس ذکر سے بہتر ہے، اس لئے افضل یہی ہے کہ غسل کی بعد ہی قرآن مجید کی تلاوت کی جائے۔ واللہ اعلم۔ (۷)

۱۔ تہذیب التہذیب، ج ۵، ص ۲۴۲۔ ۲۔ ترتیب المسند، ج ۲، ص ۱۴۱۔ ۳۔ عبد الرزاق مصنف، ج ۱، ص ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۸۔ ۴۔ نصب الرایہ، ص ۱۰۳۔

۵۔ درس ترمذی، ج ۱، ص ۴۰۳-۴۰۴۔ ۶۔ سنن ابی داؤد (اسبانی) ۱۳: ۷۔ سنن نسائی (فوائد)، ج ۱، ص ۲۶۸۔

## ۸۔ خلاصہ:

☆ دونوں احادیث مبارکہ سے امام نسائی رحمہ اللہ کا استدلال یہ ہے کہ جنبی اور حائضہ کے لئے قرآن مجید کی تلاوت جائز نہیں ہے۔

☆ صحابہ کرام میں سے حضرت عمر فاروق، حضرت علی المرتضیٰ، حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت عبداللہ بن رواحہ، حضرت ابو موسیٰ اشعری، حضرت عبداللہ بن مالک غافقی، حضرت ابو وائل رضی اللہ عنہ کے نزدیک بھی جنبی اور حائضہ کو قرآن مجید کی تلاوت منع ہے۔

☆ آئمہ کرام میں سے حضرت امام اعظم ابو حنیفہ، امام شافعی، امام احمد بن حنبل، امام سفیان ثوری، حضرت عبداللہ بن مبارک، امام ترمذی، امام ابوداؤد، امام ابن ماجہ، امام حاکم، امام ابن ابی شیبہ، امام شعبہ، علامہ ذہبی، امام دارقطنی، علامہ بیہقی، حضرت سفیان بن عیینہ، علامہ بیہقی، علامہ ابن سکین اور امام بغوی رحمہم بھی اسی بات کے قائل ہیں، کہ جنبی اور حائضہ قرآن شریف کی تلاوت نہیں کر سکتے۔

☆ حضرت عبداللہ بن عباس، امام بخاری، امام ابن منذر، علامہ داؤد ظاہری اور امام طبری کے نزدیک جنبی اور حائضہ کے لئے تلاوت جائز ہے۔

☆ امام مالک کے نزدیک جنبی کے لئے قرآن مجید کی تلاوت بطور استغفار جائز ہے، جبکہ حائضہ کے لئے مطلقاً جائز ہے، البتہ حائضہ کے لئے ایک قول ناجائز کا بھی ہے۔

☆ جنبی اور حائضہ کے لئے ذکر اذکار، تسبیح و تہلیل اور ادا دو وظائف کے جائز ہونے پر اجماع ہے۔

☆ قرآن مجید کی ایک آیت یا اس سے زائد کی تلاوت سے ممنوع ہونے پر جمہور علماء کا اتفاق ہے۔

☆ ایک آیت سے کم کی تلاوت جمہور احناف کے نزدیک ناجائز، البتہ امام طحاوی، علامہ فخر الاسلام بزدوری اور بعض دوسرے اس کے قائل ہیں۔

☆ قرآن مجید کی تلاوت بقصد قرأت نہ ہو، بلکہ بقصد تبرک و دعا ہو تو جمہور احناف کے نزدیک یہ جائز ہے۔

☆ بسم اللہ الرحمن الرحیم بقصد استفتاح جمہور علماء کے نزدیک جائز ہے، بلکہ امام نووی رحمہ اللہ کے نزدیک اس پر اجماع ہے۔

## مذکورہ روایت کی فنی حیثیت:

اس حدیث مبارکہ سے متعلق فنی ابحاث کا خلاصہ مندرجہ ذیل ہے:

۱۔ اس روایت کو امام ترمذی، ابوداؤد، نسائی، امام شعبہ، حضرت سفیان بن عیینہ، امام حاکم، حافظ ذہبی، علامہ بیہقی، امام طحاوی، امام دارقطنی، علامہ بیہقی، علامہ ابن سکین، علامہ ابن سید الناس، علامہ بغوی اور امام ابن خزیمہ رحمہم نے صحیح قرار دیا ہے۔

۲۔ اس روایت کی سند میں مذکور راوی حضرت عبداللہ بن سلمہ پر امام بخاری اور امام ابو حاتم نے جرح کی ہے، جبکہ امام عجل، علامہ

ابن حبان، امام یعقوب بن شیبہ، امام ابن عدی، امام شعبہ، حضرت سفیان بن عیینہ، حافظ ابن حجر عسقلانی، امام حاکم اور علامہ ذہبی رحمہ اللہ نے مذکورہ راوی کی تعدیل و توثیق کی ہے۔

۳۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم کی روایت حضرت عبداللہ بن سلمہ کے علاوہ حضرت ابو غریب ہمدانی رحمہ اللہ سے بھی مروی ہے۔

۴۔ مذکورہ روایت کے متابعات و شواہد میں حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت عبداللہ بن رواحہ، حضرت عبداللہ بن مالک غافقی،

حضرت عمر فاروق، حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت ابو موسیٰ اشعری اور حضرت ابو وائل رضی اللہ عنہم کی روایات ہیں۔

۵۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت میں حضرت اسماعیل بن عیاش رحمہ اللہ متکلم فیہ راوی ہیں، جبکہ یہ روایت حضرت موسیٰ بن عقبہ رحمہ اللہ سے دوسرے راویوں حضرت مغیرہ بن عبدالرحمان رحمہ اللہ اور حضرت ابو معشر رحمہ اللہ سے بھی مروی ہے، حضرت مغیرہ

بن عبدالرحمان رحمہ اللہ بالاتفاق ثقہ راوی ہیں۔

۶۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت متابعات و شواہد کی بناء پر ”حسن“ کے درجہ میں ہے۔

۷۔ حدیث حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ حدیث حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ جن آئمہ کے نزدیک ضعیف ہیں کے نزدیک بھی ضعیف شدید نہیں ہے۔

۸۔ جمہور صحابہ کرام، تابعین کرام، آئمہ ثلاثہ، امام سفیان ثوری، حضرت عبداللہ بن مبارک، امام اسحاق، امام ابو داؤد، امام ترمذی،

امام نسائی، ابن ماجہ رحمہ اللہ اور عصر حاضر میں تقریباً تمام امت محمدیہ کا اس روایت پر عمل ہے، جس سے یہ تلفی بالقبول کے درجہ پر ہے۔

### بَابُ مَمَاسَةِ الْجَنْبِ وَمُجَالَسَتِهِ

باب ۱۷۲: جنبی کے ساتھ میل ملاپ اور بیٹھک

نجاست حکمی ناپاکی ہے، اور انسان کی بحیثیت مسلمان پاکی حقیقی ہے، اس لئے جنبی حکماً ناپاک ہوگا، مگر ذات کے اعتبار سے پاک ہی رہے گا، اسی لئے اس کے ساتھ میل ملاپ اور بیٹھنا اٹھنا جائز ہے، اس باب میں امام نسائی رحمہ اللہ نے تین احادیث مبارکہ سے استنباط کیا ہے، پچھلے باب میں جنبی و حائضہ کے لئے قرأت قرآن کے ممنوع ہونے کا بیان تھا، اور اس باب میں جنبی کے ساتھ میل ملاپ بیٹھک کے جواز کا بیان ہے، اس باب سے امام نسائی رحمہ اللہ، جنبی و حائضہ سے متعلق مباحات کا بیان شروع کر رہے ہیں۔

۲۶۷۔ أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ: أَبَانَا جَرِيرٌ، عَنِ

الشَّيْبَانِيِّ، عَنْ أَبِي بَرْدَةَ، عَنْ حَذِيفَةَ قَالَ: كَانَ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا لَقِيَ الرَّجُلَ مِنْ أَصْحَابِهِ

مَاسَحَهُ وَدَعَا لَهُ. قَالَ: فَرَأَيْتُهُ يَوْمًا بُكْرَةً فَحَدَّثَ عَنْهُ، ثُمَّ

أَتَيْتُهُ حِينَ ارْتَفَعَ النَّهَارُ فَقَالَ: إِنِّي رَأَيْتُكَ فَحَدَّثَ عَنِّي.

فَقُلْتُ: إِنِّي كُنْتُ جُنُبًا فَخَشِيتُ أَنْ تَمَسَّنِي. فَقَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ الْمُسْلِمَ لَا يَنْجُسُ

حضرت حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں:

حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کسی صحابی سے ملتے، تو (مصافحہ کے

بعد) اسے ہاتھ پھیرتے اور دعا دیتے تھے، ایک دن صبح کے وقت میں

نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا، اور راستہ بدل لیا، پھر میں دن چڑھے، آپ

صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا: میں نے تمہیں

دیکھا، لیکن تم راستہ بدل کر چلے گئے؟ میں نے عرض کیا: میں ناپاکی کی

حالت میں تھا، اور میں نے خطرہ محسوس کیا، کہ کہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے چھو

نہ لیں، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مسلمان کبھی ناپاک نہیں ہوتا۔

## ۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس آخری جملہ میں ہے:  
مسلمان کبھی ناپاک نہیں ہوتا۔  
یعنی جنابت کی حالت میں اس کے ساتھ میل ملاپ، بیٹھک اور اسے چھونا جائز ہے۔

## ۲۔ اطراف:

احمد: ۲۳۴۷۶، السنن الکبریٰ: ۲۶۵، تحفۃ الاشراف: ۳۳۹۲

## ۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں پانچ راوی ہیں، جن میں سے چار کے حالات زندگی گذر چکے ہیں، حضرت سلیمان شیبانی رحمۃ اللہ علیہ، کا تعارف لکھا جاتا ہے، البتہ حضرت ابو بردہ رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہ کی سرگزشت حیات دوبارہ تفصیل سے سپرد قلم کئے جاتے ہیں!

۱۔ اسحاق بن ابراہیم: راجع: ۱۲۸ ۲۔ جریر: راجع: ۲

## ۳۔ الشیبانی:

آپ کا نام ابو اسحاق سلیمان بن ابی سلیمان شیبانی کوفی ہے، آپ کی وفات ۱۴۰ھ کے لگ بھگ ہوئی، آپ کے والد کے نام میں بھی شدید اختلاف ہے، علامہ اتیولی نے نام فیروز کو ترجیح دی ہے، جبکہ بعض خاقان اور عمر بھی ذکر کیا ہے، آپ کا تعلق طبقہ غلامان سے تھا، آپ رواۃ کے پانچویں طبقہ سے ثقہ راوی ہیں، آئمہ رجال آپ کی ثقاہت پر متفق ہیں، آپ سے سنن نسائی میں پندرہ (۱۵) احادیث مبارکہ مروی ہیں، آئمہ صحاح ستہ آپ سے روایت کرتے ہیں۔ (۱)

۴۔ ابو بردہ رحمۃ اللہ علیہ:

## نام و نسب:

عامر نام ہے۔ ابو بردہ کنیت۔ کنیت سے زیادہ مشہور ہیں۔ مشہور صحابی حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے ہیں۔ نسب نامہ یہ ہے: عامر بن عبد اللہ بن موسیٰ بن قیس بن سلیم بن حضار بن حرب بن عامر بن عذر بن وائل بن ناجیہ بن حمام جہا ہر اشعری۔ تعلیم:

ان کے والد حضرت ابو موسیٰ اشعری بڑے پایہ کے صحابی تھے۔ انہوں نے ان کو حصول تعلیم کے لئے مشہور صحابی عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ کے پاس جو مدینہ میں اہل کتاب کے بہت بڑے عالم تھے، بھیج دیا تھا۔ اس واقعہ کو ابو بردہ خود بیان کرتے ہیں کہ میرے والد نے مجھ



کو تحصیل علم کے لئے عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ کے پاس بھیجا۔

جب میں ان کے پاس گیا تو انہوں نے مجھ سے فرمایا: بھیجے تم لوگ ایک تجارتی مقام پر رہتے ہو۔ اس لئے اس کا لحاظ رکھنا کہ جب کسی پر تمہارا کچھ مال واجب ہو تو وہ اگر تم کو گھاس کا ایک گٹھا بھی دے تو اس کو قبول نہ کرنا کہ وہ ربا ہوگا۔ (۱)

ایک دوسری روایت میں ہے کہ جب میں مدینہ میں گیا اور عبداللہ بن سلام سے ملا تو انہوں نے کہا، چلو جس گھر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے داخل ہو کر نماز پڑھی ہے تم بھی اس میں چل کر نماز پڑھو تم کو کھجور اور ستوکھلاؤں گا۔ (۲) پھر فرمایا بھیجے تم ایسے مقام پر رہتے ہو جہاں سود عام ہے۔ (۳) تم میں سے ایسے لوگ ہیں کہ جب وہ کسی کو قرض دیتے ہیں اور اس کی مدت پوری ہو جاتی ہے تو مقروض خورد و نوش کے سامان کی ایک گٹھری اور چارہ کا ایک گٹھا اپنے ساتھ لاتا ہے یہ ربا ہے۔ (۴)

فضل و کمال:

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ اور عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ کی تعلیم و تربیت اور دوسرے بزرگوں کے فیض صحبت نے ابو بردہ کا دامن علم نہایت وسیع کر دیا تھا۔ حافظ ذہبی لکھتے ہیں، ”ابو بردہ بن ابی موسیٰ اشعری الفقیہ احد الائمة الاثبات“ (۵) امام نووی لکھتے ہیں۔ ان کی توثیق و جلالت پر سب کا اتفاق ہے۔ (۶)

حدیث:

حدیث کے وہ ممتاز حفاظ میں تھے۔ علامہ ابن سعد لکھتے ہیں، ”کان ثقة کثیر الحدیث“ اس فن میں انہوں نے ابو موسیٰ اشعری، حضرت علی، حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہ، عبداللہ بن سلام، اعزالمزنی مغیرہ، عبداللہ بن عمر، عبداللہ بن عمرو بن العاص، اسود بن یزید نخعی اور عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہ وغیرہ سے استفادہ کیا تھا۔ (۷)

تلامذہ:

ان سے روایت کرنے والوں میں ان کے لڑکے سعید اور بلال، پوتے یزید اور عام لوگوں میں امام شعبی، ثابت النبائی، حمید بن بلال، عبدالملک بن نمیر، قتادہ، ابواسحق سبعی وغیرہ لائق ذکر ہیں۔ (۸)

فقہ:

فقہ میں بھی وہ امتیازی پایہ رکھتے تھے۔ حافظ ذہبی ان کو فقیہ اور امام لکھتے ہیں۔ (۹)

عہدہ قضاء:

اس تفقہ کی بنا پر وہ قاضی شریح کے بعد کوفہ کی مسند قضاء پر بیٹھے تھے۔ (۱۰) ان کے بعد ان کے لڑکے بلال ان کے

- |                              |                              |                              |          |
|------------------------------|------------------------------|------------------------------|----------|
| ۱۔ طبقات ابن سعد، ج ۵، ص ۱۸۷ | ۲۔ تذکرۃ الحفاظ، ج ۱، ص ۸۳   | ۳۔ تہذیب الاسماء، ج ۱، ص ۱۷۹ | ۴۔ ایضاً |
| ۵۔ تذکرۃ الحفاظ، ج ۱، ص ۸۳   | ۶۔ تہذیب الاسماء، ج ۱، ص ۱۸۹ | ۷۔ تہذیب التہذیب، ج ۱۲، ص ۱۸ |          |
| ۸۔ ایضاً                     | ۹۔ تذکرۃ الحفاظ، ج ۱، ص ۸۳   | ۱۰۔ شذرات الذہب، ج ۱، ص ۱۲۶  |          |

جانشین ہوئے۔ (۱)

فضائل اخلاق:

فضائل اخلاق کا مجسم پیکر تھے۔ ان کی ذات میں تمام اخلاقی محاسن جمع تھے۔ یزید بن کلب جس زمانہ میں خراسان کا والی ہوا اس وقت اس کو ایک جامع اوصاف شخص کی ضرورت ہوئی۔ اس نے لوگوں سے کہا مجھے کوئی ایسا آدمی بتاؤ جو فضائل حسنہ میں پورا ہو۔ لوگوں نے ابو بردہ کا نام لیا۔

یزید انہیں بلا کر ان سے ملا۔ تجربہ میں انہیں بہترین شخص پایا۔ ان کی باتوں سے بہت زیادہ متاثر ہوا۔ انہیں پرکھنے کے بعد ان سے کہا میں تم کو فلاں فلاں عہدہ پر مامور کرتا ہوں۔ انہوں نے اس کے عہدے قبول کرنے سے معذرت چاہی۔ یزید نہ مانا، اس وقت انہوں نے معذرت میں یہ مذہبی دلیل پیش کی کہ میرے والد نے مجھ سے بیان کیا تھا کہ رسول اللہ ﷺ فرماتے تھے کہ جس شخص نے کوئی ایسا عہدہ قبول کر لیا جس کے متعلق وہ خود جانتا ہے کہ وہ اس کا اہل نہیں ہے تو اس کو چاہئے کہ دوزخ کو اپنا مستقر بنانے کے لئے تیار رہے۔ (۲)

وفات:

۱۰۴ھ میں وفات پائی۔ (۳) (۴)

۵۔ حضرت حذیفہ بن الیمان رضی اللہ عنہ:

نام و نسب:

ابو عبد اللہ کنیت، صاحب السر لقب، قبیلہ، عطفان کے خاندان عبس سے ہیں۔ نسب نامہ یہ ہے:

حذیفہ بن حیل بن جابر بن عمرو بن ربیعہ بن فرودہ ابن حارث بن مازن بن قطیعہ بن عبس بن بغیض بن ریث بن غطفان العبسی۔

والدہ کا نام رباب بنت کعب بن عدی بن عبد الاشہل تھا۔

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کے والد اپنی قوم کے کسی شخص کو قتل کر کے مدینہ گئے تھے اور یہیں سکونت اختیار کر لی تھی عبد الاشہل کے خاندان سے حلف کا تعلق ہوا پھر بعد میں باہم قرابت بھی کر لی۔ کہتے ہیں کہ اوس و خزرج کا تعلق چونکہ یمن سے تھا اس لئے ان کی قوم نے ان کا نام یمان رکھ دیا۔ (۵) عبد الاشہل میں جو نکاح کیا تھا، اس سے حسب ذیل اولاد پیدا ہوئی، حذیفہ، سعد، صفوان، مدح، لیلة (۶) یہ لوگ اولاد یمان کے نام سے مشہور ہوئے۔

اسلام:

والدین نے اسلام کا زمانہ پایا اور مشرف باسلام ہوئے، بھائی بہنوں میں صرف حذیفہ اور صفوان کو یہ سعادت حاصل ہوئی، اس وقت آنحضرت ﷺ مکہ میں اقامت گزین تھے، حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ ہجرت کر کے مکہ پہنچے اور آنحضرت ﷺ سے ہجرت اور

- |                                |                            |                              |
|--------------------------------|----------------------------|------------------------------|
| ۱۔ طبقات ابن سعد، ج ۵، ص ۱۸۷   | ۲۔ تذکرۃ الحفاظ، ج ۱، ص ۸۳ | ۳۔ طبقات ابن سعد، ج ۵، ص ۱۸۷ |
| ۴۔ سیر الصحابہ، ج ۷، ص ۳۱۸-۳۱۹ | ۵۔ الاصابہ، ج ۱، ص ۳۳۲     | ۶۔ ایضاً، ج ۸، ص ۲۳۲         |

نصرت کے متعلق رائے طلب کی تو آپ نے ہجرت کے بجائے نصرت کو ان کے لئے تجویز فرمایا۔ (۱)  
غزوات:

اگرچہ غزوہ بدر میں شریک نہ ہو سکے، تاہم اپنے باپ کے ساتھ غزوہ کے ارادہ سے نکلے تھے لیکن راستہ میں کفار قریش نے روکا کہ محمد ﷺ کے پاس جانے کی اجازت نہیں، بولے کہ محمد کے پاس نہیں بلکہ مدینہ جاتے ہیں، چنانچہ ان لوگوں نے اس شرط پر چھوڑا کہ لڑائی میں محمد ﷺ کی طرف سے شریک نہ ہوں، انہوں نے خدمت اقدس میں پہنچ کر ساری داستان سنائی ارشاد ہوا کہ اپنے عہد پر قائم رہو اور مکان واپس جاؤ، باقی فتح و نصرت تو وہ خدا کے ہاتھ ہے، ہم اسی سے طلب بھی کریں گے۔ (۲)

غزوہ احد میں شریک ہوئے والد بھی موجود تھے، اور ثابت بن قش کے ساتھ عورتوں کی حفاظت پر متعین تھے۔ جب مشرکین نے شکست کھا کر راہ فرار اختیار کی تو کسی شیطان نے آواز دی۔ دیکھنا مسلمان پہنچ گئے، چنانچہ مشرکین کا ایک دستہ پلٹ پڑا۔ جس سے مسلمانوں کی ایک جماعت سے بڑھ بیٹھ ہو گئی۔ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کے والد درمیان میں تھے، یہ دیکھ کر کہ ان کی خیر نہیں حضرت حذیفہ نے آواز دی خدا کے بندو! یہ میرے باپ ہیں، لیکن نقارخانہ میں طوطی کی آواز کون سن سکتا تھا۔ ایک مسلمان نے ناداستہ قتل کر دیا۔ حضرت حذیفہ کو معلوم ہوا تو انتہائی حلم و عفو سے کام لے کر کہا یغفر اللہ لکم! خداتم لوگوں کی مغفرت کرے۔ (۳) آنحضرت ﷺ کو خبر ہوئی تو اپنی جیب خاص سے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کو دیت عطا کی اور اس فعل کو بہ نظر استحسان دیکھا۔ (۴)

غزوہ خندق میں نمایاں حصہ لیا قریش مکہ جس سرد سامان سے اٹھے تھے اس کا یہ اثر تھا کہ مدینہ منورہ کی بنیادیں ہل گئیں، مدینہ کے چاروں طرف کوسوں تک آدمیوں کا ہڈی دل پھیلا ہوا تھا۔ آنحضرت ﷺ نے جناب باری میں دعا کی اور مدینہ کی حفاظت کے لئے خندق کھدوائی ایک رات عجیب واقعہ پیش آیا جو مسلمانوں کی حق میں تائید غیبی سے کم نہ تھا۔ قریش کا لشکر جنگل میں خیمہ زن تھا کہ یکا یک نہایت تیز و تند ہوا چلی جس سے خیموں کی طنابیں اکھڑ گئیں، ہانڈیاں الٹ گئیں، اور سردی نہایت تیزی سے چمک اٹھی ابوسفیان نے کہا اب خیر نہیں یہاں سے فوراً کوچ کرنا چاہئے۔ (۵) آنحضرت ﷺ کو ان لوگوں کی بڑی فکر تھی ارشاد ہوا ”کوئی جا کر مشرکین کی خبر لائے تو اس کو قیامت میں اپنی معیت کی بشارت سناتا ہوں۔“ سردی اور پھر ہوا کی شدت کوئی شخص حامی نہ بھرتا تھا، آپ نے ۳ مرتبہ یہی جملہ دہرایا لیکن کسی طرف سے جواب میں کوئی صدا نہ اٹھی چوتھی بار آپ نے حذیفہ رضی اللہ عنہ کا نام لیا کہ ”تم جا کر خبر لاؤ۔“ چونکہ نام لے کر پکارا تھا، اس لئے تعمیل ارشاد میں اب کیا چارہ تھا اپنی جگہ سے اٹھ کر خدمت اقدس میں آئے ارشاد ہوا دیکھو، ”مشرکین کو میری طرف سے خوف نہ دلانا“ یعنی موقع پا کر کسی پر حملہ نہ کر دینا حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ بہت تیز چلے مشرکین کے پڑاؤ پر پہنچے تو دیکھا کہ ابوسفیان پیٹھ سینک رہا ہے چاہا کہ تیر و مکان سے اس کا خاتمہ کر دیں لیکن پھر آنحضرت ﷺ کا قول یاد آیا اور اپنے ارادے سے باز آ گئے۔ واپس ہوئے تو دیکھا آنحضرت ﷺ اب تک نماز میں مصروف ہیں، نماز سے فارغ ہوئے تو خبر سنی اس کے بعد آپ نے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کو کھل اوڑھایا

صحیح بخاری، ج ۲، ص ۵۸۱

۳۔

صحیح مسلم، ج ۲، ص ۸۹

۲۔

اسد الغابہ، ج ۱، ص ۳۹۱

۱۔

طبقات ابن سعد، ج ۲، ص ۵۰

۵۔

الاصابة، ج ۲، ص ۱۲

۳۔

وہ یہیں شب باش ہوئے، صبح ہوئی تو فرمایا، تم یا نومان (۱) اے سونے والے اب اٹھ۔  
خندق کے بعد دیگر غزوات اور واقعات میں بھی شرکت کی۔

وفات:

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی شہادت کا واقعہ سنا (۲) اور اس کے ۴۰ روز کے بعد خود بھی وفات پائی، یہ ۳۶ھ کا واقعہ ہے۔  
وفات سے پہلے ان کی عجیب کیفیت تھی نہایت سراسیمہ، خوف زدہ اور شدید گریہ و بکا میں مصروف تھے۔ لوگوں نے رونے کا سبب پوچھا تو بولے کہ دنیا چھوڑنے کا غم نہیں موت مجھ کو محبوب ہے، لیکن اس لئے رو رہا ہوں کہ معلوم نہیں وہاں کیا پیش آئے گا، اور میرا حشر کیا ہوگا۔ جس وقت انہوں نے آخر سانس لی تو فرمایا ”خدا یا اپنی ملاقات میرے لئے مبارک کرنا کیونکہ تو جانتا ہے کہ تجھے میں نہایت محبوب رکھتا ہوں۔ (۳)

جنازہ کے ساتھ کثیر مجمع تھا، ایک شخص نے اشارہ کر کے کہا کہ میں نے ان سے سنا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کچھ فرمایا ہے کہ اس کے بیان کرنے میں ہم کو کوئی مضائقہ نہیں اور اگر تم لوگ آمادہ قتال ہو تو میں اپنے گھر بیٹھ رہوں گا، اس پر بھی کوئی وہاں پہنچے گا تو کہوں گا کہ آ اور میرے اور اپنے گناہ اپنے سر لے۔ (۴)

وفات کے وقت اپنے دو بیٹوں کو وصیت کی کہ علی رضی اللہ عنہ سے بیعت کرنا، چنانچہ ان دونوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بیعت کی اور صفین میں قتل ہوئے۔ (۵) حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے خود بھی حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بیعت کی تھی۔

اولاد:

حسب ذیل اولاد چھوڑی، ابو عبیدہ رضی اللہ عنہ، بلال رضی اللہ عنہ، صفوان سعید، صاحب طبقات کے زمانہ میں ان کی اولاد مدائن میں موجود تھی۔  
(۶) بیویاں غالباً دو تھیں۔

حلیہ:

صورت سے حجازی معلوم ہوتے تھے حلیہ تھا، قد متوسط، بدن اکبر کے آگے کی دانت خوبصورت (۷) نظر اس قدر تیز تھی کہ صبح کے اندھیرے میں تیر کا نشانہ دیکھ لیتے تھے۔

فضل و کمال:

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ علمائے کبار میں تھے فقہ و حدیث کے علاوہ اسلام پر قیامت تک جو انقلابات ہونے والے ہیں، ان کے بہت بڑے عالم تھے، منافقین اسلام کے متعلق جو واقفیت تھی، اس کے لحاظ سے وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے محرم راز تسلیم کئے جاتے تھے۔ ایک مرتبہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے پاس بیٹھے تھے اور لوگ بھی تھے، ذجال کا ذکر آیا تو فرمایا کہ میں اس کے متعلق ان سے

۱۔ صحیح مسلم، ج ۲، ص ۸۹ ۲۔ طبقات ابن سعید، ج ۶، ص ۸ ۳۔ اسد الغابہ، ج ۱، ص ۳۹۲ ۴۔ مسند احمد، ج ۵، ص ۳۸۹

۵۔ استیعاب، ج ۱، ص ۱۰۵ ۶۔ طبقات ابن سعد، ج ۶، ص ۹ ۷۔ مسند احمد، ج ۵، ص ۴۰۰-۴۰۳

زیادہ معلومات رکھتا ہوں۔ (۱)

آنحضرت ﷺ نے ایک دن ایک خطبہ میں قیامت تک کے تمام واقعات صحابہ رضی اللہ عنہم کے سامنے بیان فرمائے تھے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کو وہ خطبہ یاد تھا بعض باتیں فراموش ہو گئی تھیں لیکن جب کوئی واقعہ پیش آتا تو یاد آ جاتی تھیں، بعینہ اس طرح کہ آدمی کسی شخص کو ایک مرتبہ دیکھتا ہے اور پھر اس کو بھول جاتا ہے لیکن پھر جب کبھی سامنا ہوتا ہے تو اس کی پہلی صورت آنکھوں میں پھر آ جاتی ہے۔ (۲)

ان کا خود بیان ہے کہ آنحضرت ﷺ نے انہیں تمام واقعات کی خبر دے دی تھی، صرف ایک بات باقی رہ گئی تھی، اور وہ یہ کہ مدینہ والوں کے مدینہ سے نکلنے کا سبب کیا ہوگا۔ (۳)

صحابہ رضی اللہ عنہم عام طور پر آنحضرت ﷺ سے فضائل اعمال نماز روزہ اور اسی قسم کی باتیں دریافت کرتے تھے، لیکن حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ یہ نہیں پوچھتے تھے ان کا قول ہے کہ:

كنت اساله عن الشرف فخافة ان يدر كنى۔ (۴)

میں آنحضرت ﷺ سے برائیاں پوچھتا تھا، کہ ان میں مبتلا نہ ہو جاؤں۔

صحابہ رضی اللہ عنہم میں ان کا لقب ”محرم راز نبوت“ تھا حضرت ابو درداء کہتے تھے۔

اليس فيكم صاحب السر

کیا تم میں اسرار کا سب سے بڑا عالم موجود نہیں۔

ایک مرتبہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس بہت سے صحابہ رضی اللہ عنہم جمع تھے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا فتنہ کے متعلق کسی کو کچھ معلوم ہوتا ہے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے کہا، مال و دولت اہل و عیال اور ہمسایہ کے متعلق آدمی سے جو کچھ سرزد ہوتا ہے اس کا نماز، صدقہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر سے کفارہ ہو جاتا ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا پوچھنے کا یہ مقصد نہیں، وہ فتنے بتاؤ جو سمندر کی طرح جوش ماریں گے حذیفہ رضی اللہ عنہ نے جواب دیا کہ ”آپ کے اور ان کے درمیان ایک دروازہ حائل ہے اس لئے آپ کو تردد کی ضرورت نہیں“ فرمایا ”دروازہ کھولا جائے گا یا توڑا جائے گا“۔ بولے ”توڑا جائے گا“ فرمایا تو پھر کبھی بند نہ ہوگا کہا جی ہاں۔

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے جب ایک مجلس میں یہ حدیث بیان کی وہاں شقیق بھی تھے، انہوں نے کہا کہ کیا عمر رضی اللہ عنہ کو دروازہ کی خبر تھی؟ فرمایا ہاں جس طرح تم یہ جانتے ہو کہ دن کے بعد رات ہوتی ہے لوگوں نے پوچھا تو دروازہ سے کیا مراد ہے؟ فرمایا خود عمر رضی اللہ عنہ (۵)

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے اس قسم کی بہت سی روایتیں ثابت ہیں اور اس قسم کے اسرار ان کو بہت معلوم تھے جو زیادہ تر اسلام کی سیاست سے تعلق رکھتے تھے صحابہ رضی اللہ عنہم میں حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کے علاوہ اور بھی ماہرین اسرار تھے جن کا وجود ہم کو حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ ہی کے ذریعہ سے معلوم ہوا ہے۔ صحیح مسلم میں ان سے روایت ہے کہ۔ (۶)

۱۔ صحیح مسلم، ج ۲، ص ۵۱۴	۲۔ ایضاً، ص ۴۹	۳۔ ایضاً
۲۔ صحیح بخاری، ج ۲، ص ۱۰۴۹	۵۔ ایضاً، ص ۱۰۵۱	۶۔ صحیح مسلم، ج ۲، ص ۴۹۷

”میں اس وقت سے قیامت تک کے تمام فتنوں کو جانتا ہوں لیکن اس سے یہ نہ سمجھا جائے کہ میرے سوا اور کسی کو ان باتوں کی خبر نہ تھی۔ آنحضرت ﷺ نے ہم کو ایک مجلس میں ایک دن یہ باتیں بتلائیں تھیں۔ اور چھوٹے بڑے تمام واقعات کی خبر دی تھی۔ چنانچہ ان میں سے میرے سوا اب کوئی باقی نہیں۔“

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ اپنے علم سے وقتاً فوقتاً کام لیتے اور مسلمانوں کو ان کے مستقبل کی نسبت مطلع کرتے رہتے تھے، ایک مرتبہ عام بن خطلہ کے گھر میں خطبہ دیا تو فرمایا۔

ان هذا الحي من مضر لا تدع الله في الارض عبدا صالحا الا افنته واهلكته حتى يدر كها الله بجنود من عباده فبذلها حتى لا تمتنع ذنب تلقه

قریش ایک زمانہ میں دنیا کے کسی نیک بندہ کو نہ چھوڑیں گے اور اس کو فتنہ سے آلودہ کر کے ہلاک کریں گے اس وقت خدا ان کو اپنے بندوں کی ایک فوج سے بالکل پامال کر دے گا۔

لوگوں نے کہا آپ کیا کہتے ہیں، آپ خود بھی تو قریش ہیں، فرمایا اس کو کیا کروں میں نے آنحضرت ﷺ سے اسی طرح سنا ہے۔ (۱) ایک مرتبہ فرمایا کہ آنحضرت ﷺ نے ہم سے دو باتیں بیان کی تھیں جن میں ایک کو میں دیکھ چکا ہوں دوسری کا انتظار ہے۔ اس کے بعد خود کہتے ہیں کہ مجھ پر ایک وقت تھا کہ جس امیر سے بیعت کرتا اس کی نسبت مجھ کو کچھ تردد نہ ہوتا تھا، اگر وہ مسلمان ہوتا تو اسلام کے ذریعہ اور نصرانی ہوتا مسلمان عمال کے ذریعہ سے ہم پر حکومت کرتا تھا لیکن اب میں بیعت میں تامل کرتا ہوں، میری نگاہ میں اس کے اہل صرف چند اشخاص ہیں میں انہی کے ہاتھ پر بیعت کر سکوں گا۔ (۲)

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے اسلام کے مستقبل کی نسبت ایک پیشینگوئی فرمائی ہے، جو آج ہماری حالت پر بالکل صادق آتی ہے اور وہ یہ ہے۔ لا تقوم الساعة حتى يسود كل قبيلتها نفاقها۔ (۳) قیامت اس وقت آئے گی جب قبیلوں کے سردار منافق ہو جائیں گے۔

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے بہت سی حدیثیں مروی ہیں جن کو صاحب خلاصہ نے سو (۱۰۰) سے اوپر شمار کیا ہے یہ ذخیرہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے آنحضرت ﷺ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے حاصل کیا تھا۔

ان کے راویان حدیث میں متعدد صحابہ وہی ہیں جن کے نام نامی یہ ہیں جابر، جندب بن عبد اللہ بنجلی، عبد اللہ بن یزید عطمی، ابو الطفیل رضی اللہ عنہ، تابعین میں کثیر جماعت ہے بعض کے نام یہ ہیں قیس بن ابی حازم ابو اہل، زید بن وہب، ربیع بن خراش، زربن جیش، ابو ظبیان، حصین بن جندب، صلہ بن زفر، ابو ادیس خولانی عبد اللہ بن عکیم، اسود بن یزید نخعی، عبد الرحمان بن یزید، عبد الرحمان بن ابی لیلیٰ، ہمام بن الحارث، یزید بن شریک التیمی۔

مہمات سلطنت کی وجہ سے اگرچہ بہت کم فرصت رہتی تھی تاہم جب کبھی فرصت ملتی تو حدیث کا درس دیتے تھے کوفہ کی مسجد میں حلقہ قائم ہوتا اور حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ حدیث بیان فرماتے۔ (۴)



شاگردان کا نہایت ادب کرتے تھے اور ان سے ڈرتے تھے بشکری ایک مرتبہ مسجد میں آئے تو دیکھا کہ تمام مجمع خاموش اور ایک شخص کی طرف ہمہ تن متوجہ ہے، ان کے الفاظ یہ ہیں۔

کانما قطع رثو سهم (۱)

گویا مجمع کے سر کاٹ لئے گئے ہیں۔

شاگردوں کے خوف کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ جب انہوں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے متعلق فتنہ والی حدیث بیان کی تو باوجود اس کے کہ پوری رموز و اشارات کا مجموعہ تھی کسی کو پوچھنے کی ہمت نہ پڑی چنانچہ انہوں نے سرورق کو جو عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے ارشد تلامذہ میں تھے۔ (۲)، اس کے پوچھنے پر آمادہ کیا اور انہوں نے پوچھا۔

اخلاق و عادات:

زہد کا یہ عالم تھا کہ مدائن کے زمانہ امارت میں بھی طرز معاشرت میں کوئی تعمیر نہ پیدا ہوا عجم کی آب و ہوا میں رہنے اور منصب امارت پر فائز ہونے کے باوجود کوئی ساز و سامان نہیں رکھتے تھے، سواری کے لئے ہمیشہ گدھا استعمال کرتے تھے، استغناء کا یہ عالم تھا کہ قوت لایموت سے زیادہ اپنے پاس کچھ نہیں رکھتے تھے ایک مرتبہ حضرت عمر نے کچھ مال بھیجا تو سب اٹھا کر تقسیم کر دیا۔ (۳)

اس استغناء کے ساتھ عبادت اور ذکر الہی میں جو انہماک تھا، اس کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تمام رات نماز پڑھتے رہ گئے اور اف تک نہ کی صبح کے وقت جب حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے اذان پکاری تو اس وقت تک ان بزرگوں کی صرف دو رکعتیں ہوئی تھیں۔ (۴)

امر بالمعروف کا یہ حال تھا کہ حضرت موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے جو کہ نہایت جلیل القدر صحابی تھے غایت احتیاط کی بناء پر شیشی میں پیشاب کرنا شروع کیا کہ چھینٹ نہ پڑنے پائے ان کو معلوم ہوا تو کہا کہ یہ شدت ٹھیک نہیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ ایک گھوڑے پر کھڑے ہو کر پیشاب کیا تھا، میں آپ کے ساتھ تھا، ہٹنا چاہا تو ارشاد ہوا کہ قریب رہو چنانچہ میں بالکل آپ کی پشت کے قریب ہی کھڑا رہا۔ (۵)

ایک مرتبہ کچھ لوگ بیٹھے باتیں کر رہے تھے حدیفہ رضی اللہ عنہ آئے اور فرمایا کہ یہ باتیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں نفاق میں شمار کی جاتی تھیں۔ (۶)

ایک شخص مسجد میں نہایت عجلت سے نماز پڑھ رہا تھا حضرت حدیفہ رضی اللہ عنہ آئے تو فرمایا تم کتنے زمانہ سے اس طرح نماز پڑھتے ہو؟ بولا ۴۰ برس سے، فرمایا تمہاری ۴۰ سال کی نماز بالکل رائیگاں گئی اور اگر اسی طرح نماز پڑھتے ہوئے تم مر گئے تو دین محمدی پر نہ مرو گے اس کے بعد اس کو نماز کا طریقہ بتلایا اور کہا چھوٹی رکعت پڑھو لیکن رکوع و سجود میں اعتدال کا خیال رکھو۔ (۷)

- |    |                       |    |                         |    |                        |
|----|-----------------------|----|-------------------------|----|------------------------|
| ۱۔ | مسند احمد، ج ۵، ص ۳۸۶ | ۲۔ | صحیح بخاری، ج ۲، ص ۱۰۵۱ | ۳۔ | اسد الغابہ، ج ۱، ص ۳۹۲ |
| ۴۔ | مسند احمد، ج ۵، ص ۴   | ۵۔ | ایضاً، ج ۵، ص ۳۸۲       | ۶۔ | ایضاً، ص ۳۸۳           |
| ۷۔ | ایضاً                 |    |                         |    |                        |

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے ایام محاصرہ میں ربیع زیارت کے لئے مدائن آئے تو پوچھا کہ عثمان رضی اللہ عنہ پر خروج کن لوگوں نے کیا ہے ربیع نے نام گنائے تو فرمایا کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ جس نے جماعت کو چھوڑا اور امارت کو ذلیل کیا وہ خدا کے نزدیک بالکل بے وقعت ہے۔ (۱)

ایک شخص مجلس کے وسط میں بیٹھا تو فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے شخص پر لعنت کی ہے۔ (۲)

عرب میں وفات کی خبر نہایت اہتمام سے مشتہر کی جاتی تھی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی ممانعت فرمائی ہے، حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ اس پر اس شدت سے عامل تھے کہ جب کوئی مرتا تو اس کی خبر تک نہ کراتے کہ شاید اس میں بھی وہ صورت پیدا ہو جائے۔ (۳)

راستبازی خاص شعار تھی ان کے ایک شاگرد ربیع حدیث روایت کرتے تو کہتے۔

حدثنی من لم یکذبنی

مجھ سے اس نے حدیث بیان کی جو مجھ سے جھوٹ نہ بولتا تھا۔

لوگ سمجھ جاتے کہ حذیفہ مراد ہیں۔ (۴)

ایک شخص حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو ان کی باتیں پہنچاتا تھا، سامنے سے نکلا تو لوگوں نے کہا کہ یہ امراء کے پاس تمام خبریں لے جاتا ہے فرمایا ایسا شخص جنت میں نہیں جاسکتا۔ (۵)

ایک مرتبہ لوگوں نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی ایسے صحابی کا بتلائیے جو آپ سے رفتار و گفتار و مذہب غرض ہر چیز میں مشابہ ہو۔ فرمایا ایسے شخص عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ہیں لیکن جب تک گھر کے باہر رہتے ہیں باقی گھر میں کیا کرتے ہیں اس کی مجھ کو اطلاع نہیں۔ (۶)

عفو و درگزر جس پیمانہ پر موجود تھا وہ بجائے خود ایک معجزہ ہے ان کے والد کو مسلمانوں نے غلطی سے قتل کر دیا۔ انہوں نے غصہ کرنے اور ان سے انتقام لینے کے بجائے ان کے لئے مغفرت کی دعا کی، عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ عفو و درگزر کی صفت حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ میں اخیر وقت تک موجود تھی۔ (۷)

اطاعت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا حال غزوہ خندق کے سلسلہ میں آپ پڑھ چکے ہیں کہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں ایک شخص بھی مشرکین کے لشکر میں جانے کی ہمت نہ کرتا تھا، لیکن حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ گئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جنت کی بشارت حاصل کی۔

ایک مرتبہ راستہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات ہوئی اور آپ ان کی طرف بڑھے تو بولے میں جنبی ہوں، فرمایا مومن نجس نہیں ہو سکتا۔ (۸)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کھانا کھانے کی سعادت حاصل ہوتی تو پہلے خود نہ شروع کرتے بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ابتداء فرماتے تھے۔ (۹)

۱۔	مسند احمد، ص ۳۸۷	۲۔	ایضاً، ص ۳۹۸	۳۔	ایضاً، ج ۵، ص ۴۷۶	۴۔	ایضاً، ص ۳۸۵، ۴۰۱
۵۔	ایضاً، ص ۳۸۹	۶۔	ایضاً، ص ۳۸۹-۳۹۲	۷۔	صحیح بخاری، ج ۲، ص ۵۸۱	۸۔	مسند احمد، ج ۵، ص ۳۸۲
۸۔	مسند احمد، ج ۵، ص ۳۸۲	۹۔	ایضاً، ص ۳۸۳				

رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں تقرب و خصوصیت کا یہ عالم تھا کہ ایک مرتبہ آنحضرت ﷺ نے ان کے سینہ سے ٹیک لگائی۔ (۱) ایک مرتبہ آزار کی حد بتائی تو ان کی پنڈلی دست مقدس سے پکڑی، (۲)۔ غزوہ خندق کی رات کو مشرکین کی خبر لائے تو اپنا کمر اوڑھایا اور اپنی سواری پر بٹھایا (۳)، ایک رات اپنے حجرہ میں رکھا ان کا بیان ہے کہ آنحضرت ﷺ نماز کے لئے اٹھے تو لحاف کا ایک کنارہ خود اوڑھے تھے اور دوسرا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پر پڑا تھا وہ نسوانی مجبوری کی وجہ سے نماز کو نہ اٹھ سکیں۔ (۴)

آنحضرت ﷺ کی خدمت میں آتے تو بسا اوقات ظہر، عصر، مغرب، عشاء کی نمازیں آپ کے ساتھ پڑھتے اور اتنے عرصہ تک شرف صحبت سے مشرف رہتے۔ (۵)

آنحضرت ﷺ کی خدمت کرتے، اور طہارت کے لئے پانی دیتے تھے۔ (۶)

ایک روز ان کی والدہ نے کہا کہ تم آنحضرت ﷺ کی خدمت میں کب سے نہیں گئے انہوں نے مدت بیان کی تو بہت خفا ہوئیں اور سخت استغفار فرمایا! فرمایا غفر اللہ لک ولا ملک۔ (۷) خدا تجھے اور تیری ماں دونوں کو بخشے۔

تمام لوگوں سے اچھی طرح ملتے لیکن بیوی سے سخت گفتگو کرتے، اس کا احساس ہوا تو آنحضرت ﷺ سے عرض کی ارشاد ہوا کہ تم استغفار کیا کرو۔ (۸)

غصہ کم آتا تھا لیکن جب احکام شرع پا مال ہوتے دیکھتے تو ان کے غیض و غضب کی کوئی انتہا نہ رہتی تھی، مدائن میں کسی جگہ پانی مانگا ایک رئیس نے چاندی کے برتن میں لاکر پیش کیا۔ تو انہوں نے جھنجھلا کر پیالہ اس پر کھینچ مارا اور فرمایا کیا میں نے تم کو تنبیہ نہیں کر دی تھی کہ رسول اللہ ﷺ نے سونے چاندی کے برتنوں کے استعمال سے منع فرمایا ہے۔ (۹)

بغض و کینہ دیر تک قائم نہ رکھتے جن لوگوں سے شکر رنجی ہو جاتی تھی ان سے جلد صاف ہو جاتے تھے اصحاب عقبہ میں سے ایک صاحب سے کسی معاملہ میں بگاڑ ہو گیا تھا اور بول چال ترک ہو گئی تھی لیکن حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے خود ہی چھیڑ کر گفتگو کی اور بالآخر ان کو بھی اپنا طرز عمل بدلنا پڑا۔ (۱۰)

استغناء کے واقعات اوپر مذکور ہو چکے ہیں طبعاً بڑے فیاض اور سیر چشم تھے، کوئی کھانے کے وقت پہنچ جاتا تو اس کو شریک کر لیتے۔ (۱۱)

مذکورہ بالا محاسن و مکارم کی بناء پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ ان کا بڑا احترام کرتے تھے جس جنازہ پر وہ نماز پڑھتے خود بھی پڑھتے اور جس پر وہ نماز نہ پڑھتے حضرت عمر رضی اللہ عنہ بھی نہ پڑھتے تھے۔ (۱۲)

۱۔ مسند احمد، ص ۳۹۱ ۲۔ ایضاً، ص ۳۸۲ ۳۔ ایضاً، ص ۳۹۳ ۴۔ ایضاً، ص ۴۰۰ ۵۔ ایضاً، ص ۳۹۲ ۶۔ ترمذی ج ۱، ص ۶۲  
۷۔ مسند ج ۵، ص ۳۹۲ ۸۔ ایضاً، ص ۳۹۶ ۹۔ ایضاً، ص ۳۹۰ ۱۰۔ ایضاً، ص ۳۹۶ ۱۱۔ ایضاً، ص ۳۹۶ ۱۲۔ اسد الغابہ، ج ۱، ص ۳۹۱

ایک مرتبہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے صحابہ رضی اللہ عنہم سے فرمایا کہ اپنی تمنائیں پیش کیجئے سب نے کہا کہ زرو جواہر سے بھرا ہوا ایک گھر ملتا اور اس کو خدا کی راہ میں خرچ کر دیتے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا میری تمنا تو یہ ہے کہ مجھ کو ابو عبیدہ، معاذ بن جبل اور حذیفہ رضی اللہ عنہم بن یمان جیسے لوگ ملیں اور ان کو سلطنت کے عہدے تفویض کروں۔ (۱) (۲)

۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح ہے۔

۵۔ خصوصیات سند:

- ☆ یہ روایت خماسیات امام نسائی رحمہ اللہ میں سے ہے۔
- ☆ خماسیات کے اعتبار سے یہ انا نوے ویں (۸۹) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ حدیث کے تمام راوی ثقہ اجل ہیں۔
- ☆ سند کے پہلے راوی مروزی اور باقی کوئی ہیں۔
- ☆ حضرت سلیمان شیبانی رحمہ اللہ سے یہ پہلی حدیث مبارکہ مروی ہے، آپ کی شیبانی نسبت قبیلہ بکر بن وائل کے پردار شیبان بن عاتک کی طرف ہے۔
- ☆ امام محمد بن حسین شیبانی حنفی رحمہ اللہ بھی اسی قبیلہ سے تعلق رکھتے تھے۔
- ☆ حضرت حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہ سے تقریباً سو (۱۰۰) احادیث مبارکہ مروی ہیں۔
- ☆ آپ رازدان رسول صلی اللہ علیہ وسلم تھے، آپ صحابہ کے درمیان ستر رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے لقب سے مشہور تھے۔
- ☆ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ رضی اللہ عنہ کو قیامت تک کے حالات اور فتنوں کا علم عطا فرمایا تھا۔
- ☆ سند میں الفاظ روایت خبر نادود دفعہ اور عنعنہ تین دفعہ استعمال ہوا ہے۔

۶۔ لغات:

- |          |  |
|----------|--|
| اذالقی : | جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم ملتے۔         |
| الرجل :  | آدمی۔ صحابی۔                           |
| ماسحہ :  | آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہاتھ پھیرتے۔  |
| دعالہ :  | آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے دعا دیتے۔     |
| رایتہ :  | میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا۔ |

یوما ہکرة:	ایک دن صبح کے وقت۔
فحدث عنه:	میں نے راستہ بدل لیا، میں نے آپ ﷺ سے رخ بدل لیا۔
الیتہ:	میں آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا۔
حين ارتفع النهار:	جب دن چڑھ گیا۔
انی كنت جنبا:	میں ناپاک تھا۔
خشيت:	میں نے خوف محسوس کیا۔
ان تمسني:	کہ آپ ﷺ مجھے چھو لیں گے۔
المسلم:	مسلمان۔
لا ینجس:	وہ ناپاک نہیں ہوتا۔

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں:  
آقا کریم ﷺ اور میرا آنا سا منا ہوا، اس وقت میں  
حالت ناپاکی میں تھا، آپ ﷺ نے میری طرف ہاتھ بڑھایا  
، تو میں نے عرض کیا: میں جنبی ہوں، آپ ﷺ نے فرمایا:  
مسلمان کبھی ناپاک نہیں ہوتا۔

۲۶۸۔ أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ قَالَ: أَخْبَرَنَا يَحْيَى  
قَالَ: حَدَّثَنَا مِسْعَرٌ قَالَ: حَدَّثَنِي وَاصِلٌ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ،  
عَنْ حَذِيفَةَ: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقِيَهُ وَهُوَ  
جُنُبٌ فَأَهْوَى إِلَيْهِ. فَقُلْتُ: إِنِّي جُنُبٌ. فَقَالَ: إِنَّ الْمُسْلِمَ  
لَا يَنْجُسُ

۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت واضح ہے۔

۲۔ اطراف:

مسلم: ۳۷۲، ابوداؤد: ۲۳۰، ابن ماجہ: ۵۳۵، احمد: ۲۳۳۲۴، السنن الکبریٰ: ۲۶۴، تحفۃ الاشراف: ۳۳۳۹

۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں چھ راوی ہیں، جن میں سے پانچ کا تعارف گزر چکا ہے، حضرت واصل بن حیان رضی اللہ عنہ کے حالات لکھے  
جاتے ہیں، اسی طرح حضرت مسعر بن کدام رضی اللہ عنہ اور حضرت ابوداؤد رضی اللہ عنہ کی سرگزشتہ حیات دوبارہ تفصیلی سپرد قلم کی جا رہی ہے:

۱۔ اسحاق بن منصور: راجع: ۸۸ ۲۔ یحییٰ: راجع: ۱۳۳

۳۔ حضرت مسعر بن کدام رضی اللہ عنہ:

نام و نسب:

مسعر نام ہے، ابو سلمہ کنیت، نسب نامہ یہ ہے:

مسعر بن کدام بن ظہیر بن عبید اللہ بن حارث ابن عبد اللہ بن عمرو بن عبد مناف بن ہلاک بن عامر بن صعصہ قرشی عامری۔

فضل و کمال:

حضرت مسعر علمی اور مذہبی دونوں کمالات کے اعتبار سے ممتاز ترین تبع تابعین میں تھے۔ حضرت یعلیٰ بن مرہ کا بیان ہے کہ مسعر کی ذات علم اور ورع دونوں کی جامع تھی۔ (۱)، عراق میں ان کے پایہ کے علماء کم تھے۔ ہشام بن عروہ رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ عراقیوں میں مسعر رضی اللہ عنہ اور ایوب رضی اللہ عنہ سے افضل ہمارے یہاں کوئی نہیں آیا۔ (۲)، امام نووی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں کہ ان کی جلالت پر سب کا اتفاق ہے۔ (۳) حدیث:

حدیث کے وہ اکابر حفاظ میں سے تھے۔ امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ انہیں حافظ اور علمائے اعلام میں لکھتے ہیں، (۴)، ان کے حافظہ میں ایک ہزار حدیثیں محفوظ تھیں۔ (۵)

حدیث میں انہوں نے عمرو بن سعید نخعی، ابو اسحق سبیعی، عطاء معن، سعید بن ابراہیم، ثابت بن عبد اللہ انصاری، عبد الملک بن نمیر، بلال بن جناب، حبیب بن ابی ثابت، علقمہ بن مرشد، قتادہ، معن ابن عبد الرحمن، مقدم بن شریح اور اعمش وغیرہ ایک کثیر جماعت سے استفادہ کیا تھا۔ (۶)

ان کی مرویات کا پایہ:

ان کی روایات کی صحت کے لئے یہ کافی ہے کہ امام شعبہ رحمۃ اللہ علیہ جیسے محدث انہیں مصنف (۷) کہتے تھے ان کی ذات احادیث کی جانچ کے لئے معیار تھی میزان ان کا لقب ہو گیا تھا۔ (۸)

کم ایسے محدثین نکلیں گے جن کی مرویات پر کسی نہ کسی حیثیت سے تنقید کی گئی ہو لیکن حضرت مسعر رضی اللہ عنہ کی ذات اس سے مستثنیٰ تھی۔ (۹) آئمہ حدیث شک اور اختلاف کے موقع پر ان کی طرف رجوع کرتے تھے، حضرت سفیان ثوری رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ جب لوگوں میں (حدیث کی) کسی چیز کے بارے میں اختلاف ہوتا تھا تو مسعر رضی اللہ عنہ سے پوچھتے تھے۔ (۱۰) ابراہیم بن سعد کہتے تھے کہ جب سفیان اور شعبہ میں کسی حدیث کے بارے میں اختلاف ہوتا تھا تو میزان یعنی مسعر رضی اللہ عنہ کے پاس جاتے تھے۔ (۱۱)

۱۔	تذکرۃ الحفاظ، ج ۱، ص ۱۷۰	۲۔	تہذیب التہذیب، ج ۱۰، ص ۱۱۴	۳۔	تہذیب الاسماء، ج ۱، ص ۸۹
۴۔	تذکرۃ الحفاظ، ج ۱، ص ۱۶۹	۵۔	ایضاً	۶۔	تہذیب التہذیب، ج ۱۰، ص ۱۱۳
۷۔	تذکرۃ الحفاظ، ج ۱، ص ۱۶۹	۸۔	تہذیب التہذیب، ج ۱۰، ص ۱۱۴	۹۔	ایضاً
۱۰۔	تہذیب الاسماء، ج ۱، ص ۸۹	۱۱۔	تذکرۃ الحفاظ، ج ۱، ص ۱۷۰		



احتیاط:

اس محدثانہ کمال کے باوجود وہ روایت حدیث میں بڑے محتاط تھے اس ذمہ داری سے وہ اس قدر گہرا تھے کہ فرماتے تھے کہ ”کاش حدیثیں میرے سر پر شیشوں کا بار ہوتیں کہ گر کر چور چور ہو جاتیں“۔ (۱) ان کی احتیاط شک کے درجہ تک پہنچ گئی تھی، ابو نعیم رحمہ اللہ کا بیان ہے کہ مسعر رحمہ اللہ اپنی احادیث میں بڑے شکی تھے لیکن وہ کوئی غلطی نہ کرتے تھے۔ اعمش کہا کرتے تھے کہ مسعر رحمہ اللہ کا شیطان ان کو کمزور کر کے شک دلاتا رہتا۔ (۲)

ان کے اس شک نے ان کی احادیث کا درجہ اتنا بلند کر دیا تھا کہ محدثین ان کے شک کو یقین کا درجہ دیتے تھے۔ اعمش رحمہ اللہ سے بعض لوگوں نے کہا کہ مسعر رحمہ اللہ اپنی حدیثوں میں شک کرتے تھے، انہوں نے کہا ان کا شک اوروں کے یقین کے برابر ہے۔ (۳)

فقہ:

فقہ میں کافی دسترس تھی اور صاحب افتاء جماعت میں تھے۔ (۴)

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور ان کے اصحاب سے تعلق خاطر:

یہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے حلقہ تلامذہ میں تو نہ تھے، مگر ان کی ذات اور ان کے اصحاب سے ان کو بڑا تعلق خاطر تھا اور ان کے علم و فضل کے مداح تھے۔ کوفہ میں امام ابو حنیفہ کے حلقہ درس کے قریب ہی ان کا حلقہ درس بھی تھا، بسا اوقات درس سے فارغ ہو کر استفادہ کی غرض سے امام اور ان کے اصحاب کی مجلس درس میں شریک ہو جایا کرتے تھے۔ ان کی بعض تلامذہ کو یہ چیز ناگوار ہوئی اور انہوں نے ان سے کہا کہ ہم تو آپ سے احادیث رسول کے سماع کے لئے آتے ہیں اور آپ اہل بدعت (یعنی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور ان کے اصحاب) سے سماع کرتے تھے یہ سن کر ان کو غصہ آ گیا، فرمایا کہ درس سے اٹھ جاؤ اگر ان میں ان کا کوئی معمولی آدمی بھی زمانہ حج کے پورے مجمع میں پہنچ جائے تو ان کے دامن کو علم سے بھر دے۔ (۵)

حلقہ درس:

مسجد میں حلقہ درس تھا، عبادت کے معمولات کے بعد روزانہ مسجد میں بیٹھ جاتے تھے اور شاہقین علم حدیث ارد گرد حلقہ باندھ کر استفادہ کرتے تھے۔ (۶)

زہد و عبادت:

ان کی ماں بڑی عابدہ خاتون تھیں۔ ان کے فیض ترتیب کا مسعر رحمہ اللہ پر بڑا گہرا اثر پڑا تھا، ان کی ماں بھی مسجد میں نماز پڑھتی تھیں اکثر دونوں ماں بیٹے ایک ساتھ مسجد جاتے، مسعر نمدہ لئے ہوتے تھے۔ مسجد پہنچ کر ماں کے لئے نمدہ بچھا دیتے جس پر کھڑے ہو کر وہ نماز پڑھتیں، مسعر مسجد کے دوسرے حصہ میں نماز میں مشغول ہو جاتے، نماز تمام کرنے کے بعد ایک مقام پر بیٹھ جاتے اور شاہقین حدیث آ کر

- |                             |                               |                               |
|-----------------------------|-------------------------------|-------------------------------|
| ۱۔ تذکرۃ الحفاظ، ج ۱، ص ۱۷۰ | ۲۔ تہذیب التہذیب، ج ۱۰، ص ۱۱۴ | ۳۔ تذکرۃ الحفاظ، ج ۱، ص ۱۶۹   |
| ۴۔ اعلام الموقعین، ص ۲۸     | ۵۔ مناقب مکی، ج ۲، ص ۱۶۶      | ۶۔ طبقات ابن سعد، ج ۶، ص ۱۰۵۳ |

جمع ہو جاتے، مسعر انہیں حدیثیں سناتے اس درمیان میں ان کی ماں عبادت سے فارغ ہو جاتیں مسعر درس ختم کرنے کے بعد ماں کا منہ اٹھاتے اور ان کے ساتھ گھر واپس آتے، ان کے صرف دو ٹھکانے تھے گھریا مسجد۔ (۱) کثرت عبادت سے پیشانی پر اونٹ کے گھٹے کی طرح نہایت موٹا گھٹا پڑ گیا تھا۔ (۲)

روزانہ شب کو نصف قرآن تمام کر ڈالتے تھے۔ ان کے صاحبزادے محمد کا بیان ہے کہ والد آدھا قرآن ختم کئے بغیر نہ سوتے تھے۔ (۳) تلاوت قرآن ختم کرنے کے بعد چادر لپیٹ کر سو جاتے، ایک ہلکی سی جھپکی لینے کے بعد پھر اس طرح چونک پڑتے جیسے کسی کی کوئی چیز کھو گئی ہو اور وہ پریشان ہو کر اس کی تلاش کر رہا ہو، اٹھ کر وضو اور مسواک کرتے پھر نماز کے لئے کھڑے ہو جاتے یہاں تک کہ نماز فجر کا وقت ہو جاتا تھا مگر اس زہد و عبادت کو انتہائی مخفی رکھتے تھے۔ ان کے صاحبزادے کا بیان ہے کہ:

وكان يجتهد على اخفاء ذلك جداً (۴)

”وہ اس زہد و عبادت کو انتہائی مخفی رکھتے تھے۔“

آخرت کا خوف اور رقت قلب:

آخرت کی باز پرس سے ہر وقت ترسان اور لرزاں رہتے تھے ان کے ایک پڑوسی کا بیان ہے کہ ایک دن یکا یک مسعر رحمۃ اللہ علیہ پر گریہ طاری ہو گیا ان کی یہ کیفیت دیکھ کر ان کی والدہ بھی رونے لگیں، مسعر رحمۃ اللہ علیہ نے پوچھا ماں جان! آپ کیوں رورہی ہیں؟ بولیں! بیٹا میں نے تم کو روتے دیکھا اس لئے میں بھی رو پڑی۔ بیٹے نے کہا ماں! کل جو کچھ پیش آنے والا ہے اس کے تصور سے میں اس قدر روتا ہوں، پوچھا وہ کیا؟ اس پر مسعر پھر پھوٹ پڑے اور روتے ہوئے جواب دیا کہ اماں! قیامت اور اس کی ہولناکی، یہ کہہ کر ماں کے پاس سے اٹھے اور چلے گئے تاکہ ان کی اس کیفیت سے ان کو مزید رنج نہ پہنچے۔

علامہ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ اٹھتے بیٹھتے، چلتے پھرتے اور نماز پڑھتے ہر وقت ان پر رقت طاری رہتی۔ (۵)

وہ اس درجہ پر پہنچنے کے بعد بھی رکے نہیں بلکہ ان کی روحانی مدارج ہمیشہ ترقی پذیر رہے۔ ابن عیینہ رحمۃ اللہ علیہ کا بیان ہے کہ میں نے مسعر کو خیر میں ہر روز ترقی کرتے دیکھا۔ (۶)

معن کا بیان ہے کہ ہم نے ان کا ہر دن پہلے دن سے افضل پایا وہ عبادت و ریاضت اور فضائل اخلاق کے اس درجہ پر پہنچ گئے تھے کہ لوگ ان کے جنتی ہونے میں شک نہ کرتے تھے۔ حضرت حسن بن عمارہ کہا کرتے تھے کہ اگر مسعر رحمۃ اللہ علیہ جیسے آدمی بھی جنت میں داخل نہ ہوں گے تب تو جنتیوں کی تعداد بہت ہی کم ہوگی۔ (۷)

علامہ ابن مبارک رحمۃ اللہ علیہ یا اسی درجہ کے کسی اور بزرگ نے ان کے فضائل سے متاثر ہو کر ان کی شان میں یہ اشعار کہے تھے۔ (۸)

- |                              |                 |                             |
|------------------------------|-----------------|-----------------------------|
| ۱۔ طبقات ابن سعد، ج ۶، ص ۲۵۳ | ۲۔ ایضاً، ص ۳۵۴ | ۳۔ تذکرۃ الحفاظ، ج ۱، ص ۱۷۰ |
| ۴۔ صفوة الصفوة، ج ۳، ص ۷۲    | ۵۔ ایضاً، ص ۶۷۳ | ۶۔ تذکرۃ الحفاظ، ج ۱، ص ۱۷۰ |
| ۷۔ ایضاً، ص ۱۶۹              | ۸۔ ایضاً، ص ۱۷۱ |                             |

فلیات حلقة مسعر بن کدام

اس کو مسعر بن کدام کے حلقہ میں آ جانا چاہئے

اہل العفاف وعلیۃ الاقوام

پاکباز اور اونچے درجے کے ہیں

من كان ملتصماً جليساً صالحاً

جس شخص کو اچھے جلیس کی تلاش ہو

فیہا السکینۃ والوقار واهلہا

اس میں سکینہ ہے اور وقار ہے اور اس کے ارکان

دولت دنیا سے بے نیازی:

اس زندگی کا فطری نتیجہ یہ تھا کہ وہ دنیا اور اس کی شان و شوکت سے بالکل بے نیاز تھے چنانچہ حکومت کے عہدوں کو وہ آنکھ اٹھا کر بھی نہ دیکھتے تھے۔ ابو جعفر عباسی آپ کا عزیز تھا اس نے ان کو کسی مقام کا والی بنانا چاہا انہوں نے کہا کہ میرے گھر والے تو مجھے دو درہم کا سودا لانے کے لائق بھی نہیں سمجھتے اور کہتے ہیں کہ ہم تمہارا دو درہم کا سودا کرنا بھی پسند نہیں کرتے اور تم مجھے والی بنانا چاہتے ہو، خداتم کو صلاحیت دے، ہماری قربت داری ہے اس لئے ہمارا حق ہے (کہ ہم بھی کچھ کہہ سکیں) ان کی اس عذر پر ابو جعفر نے ان کو اس خدمت سے معاف کر دیا۔ (۱)

عادات و اخلاق:

نہایت خوش اخلاق تھے۔ دوسروں کے جذبات کا بڑا لحاظ رکھتے تھے جب کبھی کوئی انہیں ایسی حدیث سناتا جس سے وہ خود اس شخص سے زیادہ واقف ہوتے تو محض اس کی دل شکنی اور احترام حدیث کے خیال سے انجان بن کر نہایت خاموشی سے سنتے تھے۔ (۲)، زیادہ بولنا پسند نہیں کرتے تھے یہ عادات عنفوان شباب ہی سے پیدا ہو گئی تھیں۔ ماں کی خدمت اور ان کا حد درجہ احترام کرتے تھے۔ ایک بار ماں نے عشاء کے بعد پانی مانگا وہ پانی لے کر آئے تو وہ سوچکی تھیں، انہوں نے جگانا مناسب نہ سمجھا اور پوری رات کھڑے رہے کہ نہ جانے کس وقت ماں کی نیند ٹوٹ جائے۔ (۳)

حکیمانہ اقوال:

فرماتے تھے کہ میں پسند کرتا ہوں کہ محزون و غمگین آواز سنوں اس لئے کہ اس سے موت اور آخرت کا تصور سامنے آتا ہے۔ (بخلاف قہقہے اور چہچہے کے سننے سے آدمی کے اندر خدا سے غفلت پیدا ہوتی ہے)

فرماتے تھے کہ آدمی کے نفس کا جو بھی تقاضا ہوتا ہے اس کے اوپر وہ ظاہر ہو جاتا ہے۔ یہ گویا ترجمہ ہے اس حدیث کا۔

الائم ماحاك في نفسك

”گناہ وہ ہے جو آدمی کے دل میں کھلے۔“

آپ سے پوچھا گیا، کیا آپ اس بات کو پسند کرتے ہیں کہ کوئی آپ کے عیوب آپ کے سامنے بیان کرے، فرمایا کہ ہاں اگر وہ خیر خواہی کی بناء پر بیان کرتا ہے تو میں اس کو پسند کروں گا اور اگر مقصد محض شامت ہے تو پھر پسند نہیں کروں گا۔ اکثر خزینہ اور آخرت کا تصور دلانے والے اشعار ان کی زبان پر ہوتے تھے۔ مثلاً

الاقصد فسد الدهر فاصحی حلوہ مرا  
 زمانہ اس قدر بگڑ گیا ہے کہ اس کی شیرینی بھی تلخ ہو گئی ہے  
 فالزم نفسك الياس من الناس تعشش مرا  
 لوگوں سے کوئی امید نہ رکھو تو زندگی آزادی سے گزرے گی  
 تفنى اللذاه من نال صفوتها من الحرام ويبقى الاثم والعار  
 وہ لذتیں اور آسائشیں جو حرام ذرائع سے کسی کو حاصل ہوں اور جس کے پیچھے گناہ اور ذلت بھی ہو  
 تقى عواقب سوء من بغيتها لاخير فى لنة من بعدها النار  
 ان کے نتائج انجام کار برے ہی ہوتے ہیں اور اس کوئی خوبی اور بھلائی نہیں جس کا نتیجہ دوزخ کی آگ ہو  
 لذت و آسائش میں

(۱)

۴۔ واصل:

آپ کا نام واصل بن حیان احد ببیاع ساہری اسدی کوئی (م: ۱۲۰ھ) ہے، آپ رواد کے چھٹے طبقہ سے ثقہ، ثابت تابعی راوی ہیں، اہل علم آپ کی ثقاہت پر متفق ہیں، آپ سے سنن نسائی رحمہ اللہ میں تین احادیث (۲۶۸، ۴۰۱۳، ۴۰۱۴) مروی ہیں، آئمہ صحاح ستہ آپ سے روایت کرتے ہیں۔ (۲)

۵۔ ابو وائل بن سلمہ رحمہ اللہ:

نام و نسب:

شفیق نام ہے۔ ابو وائل کنیت۔ والد کا نام سلمہ تھا۔ نسباً قبیلہ اسد بن خزیمہ سے تھے شفیق اپنے نام سے زیادہ کنیت سے مشہور ہیں۔  
 عہد رسالت:

ابو وائل عہد رسالت صلی اللہ علیہ وسلم میں موجود تھے، لیکن کم سن تھے۔ عمر بن مروان کا بیان ہے کہ میں نے ایک مرتبہ ابو وائل سے پوچھا کہ آپ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ پایا تھا۔ انہوں نے کہا ہاں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تھا۔ لیکن اس وقت میں نو خیز لڑکا تھا۔ (۳) لیکن بروایت صحیح و تابعی ہیں۔

اسلام:

ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ اسی زمانہ میں وہ مشرف باسلام ہوئے۔ مغیرہ کا بیان ہے کہ ابو وائل کہتے تھے کہ ہمارے قبیلہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا تحصیلدار آیا۔ وہ ہم سے ہر پچاس اونٹنیوں پر ایک اونٹنی لیتا تھا۔ میرے پاس ایک مینڈھا تھا میں نے اس کو لا کر پیش کیا

۱۔ سیر الصحابہ، ج ۸، ص ۲۹۹-۳۰۵

۲۔ سوالات ابن جنید، ص ۲۴۴

۳۔ الثقات، ج ۷، ص ۵۵۸

طبقات ابن سعد، ج ۷، ص ۱۳۵

اور کہا اس کا صدقہ لو۔ اس نے کہا اس میں صدقہ نہیں ہے۔ (۱)  
عہد صدیقی:

عہد صدیقی میں ان کے قبیلہ نے بھی صدقہ دینے سے انکار کر دیا تھا۔ ابو وائل بھی اس جماعت میں شامل تھے سلیمان الاعمش کا بیان ہے کہ شفیق مجھ سے کہتے تھے کاش تم ہم کو براخہ کے معرکہ میں خالد بن ولید کے مقابلہ میں بھاگتے ہوئے دیکھتے۔ اس دم میں اونٹ سے گر پڑا تھا اور میری گردن ٹوٹے ٹوٹے پچی تھی۔ اگر میں اس دن ہلاک ہو گیا ہوتا تو میرے لئے دوزخ یقینی تھی۔ عہد صدیقی میں بنی اسد پر فوج کشی کا معرکہ، بعد میں ان کے قبیلہ نے زکوٰۃ ادا کر کے اطاعت قبول کر لی تھی۔

عہد فاروقی میں تلافی مافات:

عہد فاروقی میں انہوں نے اس لغزش کی پوری تلافی کر دی۔ عراق کی فوج کشی میں مجاہدانہ شریک ہوئے۔ قادسیہ کے مشہور معرکہ میں موجود تھے۔ (۲)

شام کی مہم میں بھی ان کی شرکت کا پتہ چلتا ہے، خود ان کی زبانی یہ روایت ہے کہ میں حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے ساتھ شام کی فوج کشی میں شریک ہوا، غالباً اس سے مراد سفر شام میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی مشالعت ہوگی۔

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا برتاؤ:

ان کی خدمات کی بنا پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ ان کا بڑا لحاظ کرتے تھے ان کا بیان ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ نے مجھ کو اپنے ہاتھ سے چار عطیے دیئے اور کہا ایک نعرہ تکبیر دنیا و ما فیہا سے بہتر ہے۔ (۳)

جنگ صفین:

عہد مرتضوی میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی حمایت میں جنگ صفین میں نکلے، لیکن بعد میں اس شرکت پر متاسف تھے۔ اعمش کا بیان ہے کہ کسی نے ابو وائل سے پوچھا کہ آپ نے جنگ صفین میں شرکت کی تھی؟ فرمایا ہاں شریک ہوا تھا، لیکن دونوں صفیں نہایت بری تھیں۔ (۴)  
حجاج اور ابو وائل:

اموی عہد میں ابو وائل:

اموی عہد میں ابو وائل کی بڑی عزت و وقعت تھی۔ حجاج خصوصیت کے ساتھ بہت مہربان تھا۔ اس نے آپ کے سامنے بعض بڑے عہدے پیش کئے لیکن آپ نے قبول کرنے سے انکار کیا۔ (۵)

خود آپ کا بیان ہے حجاج جب (کوفہ) آیا تو مجھے بلا بھیجا میں اس کی طلبی پر گیا۔ اس نے مجھ سے پوچھا آپ کا نام کیا ہے۔ میں نیکہا تم کو معلوم ہی ہوگا ورنہ مجھے بلا تے کیسے، پوچھا آپ کو کتنا قرآن یاد ہے۔ میں نے کہا اتنا کہ اگر میں اس کی پابندی کروں تو وہ میرے لئے کافی ہو۔ (۶)

ان سوالات کے بعد اس نے کہا میں نے آپ کو اس لئے بلایا ہے کہ آپ کو بعض عہدے دینا چاہتا ہوں۔ میں نے پوچھا کون سا عہدہ۔ اس نے کہا سلسلہ مزادینے کا ایک عہدہ (بیڑی)۔ میں نے کہا یہ عہدہ ان لوگوں کے لئے موزوں ہے جو ذمہ داری کے ساتھ اس کام کو انجام دے سکیں۔ اگر آپ مجھ سے مدد لینا چاہتے ہیں تو ایسے عقل خورہ سے مدد لیں جس کا برے مددگاروں سے سابقہ ہوگا۔ اس لئے اگر آپ مجھے اس عہدہ سے معاف رکھیں تو میرے لئے زیادہ بہتر ہوگا۔ اور اگر آپ کو اصرار ہے تو میں اس پر خطر عہدہ کو قبول کرنے کے لئے تیار ہوں۔

مگر یہ بھی عرض کر دوں کہ ایسی جماعت میں جبکہ میں آپ کا عہدہ دار نہیں ہوں، جب راتوں کو آپ کو یاد کرتا ہوں تو نیند اڑ جاتی ہے تو جب عہدہ دار ہوں گا تو کیا حال ہوگا۔ لوگ آپ سے اس قدر خائف ہیں کہ اس سے پیشتر کسی امیر سے اتنا خائف نہ ہوئے ہوں گے۔ میری ان باتوں کو اس نے پسند کیا اور کہا اس کی وجہ یہ ہے کہ کوئی شخص خون ریزی میں مجھ سے زیادہ جری اور بے باک بھی نہیں ہے۔ میں ایسے ایسے کام کر گزرا، جس کے پاس جاتے ہوئے لوگ ڈرتے تھے۔ میری اس سختی کی وجہ سے میری مشکلات آسان ہو گئیں۔ خدا آپ پر رحم کرے اب آپ جائیے۔ اگر آپ کے علاوہ کوئی دوسرا موزوں شخص مل گیا تو آپ کو زحمت نہ دوں گا ورنہ پھر آپ کو اس میں ڈالنا پڑے گا۔ غرض کسی طرح چھٹکارا حاصل کرنے کے بعد ابو وائل واپس آئے اور پھر کبھی حجاج کے پاس نہ گئے۔ (۱)

تحصیل زکوٰۃ کا عہدہ:

بعض روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ اموی دور میں وہ تحصیل زکوٰۃ کے عہدہ پر تھے۔ مہاجر ابو الحسن کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ میں ابو بردہ اور شفیق کے پاس جو بیت المال میں تھے زکوٰۃ لے کر گیا، انہوں نے اس کو داخل کر لیا۔ اسی روایت کے ایک راوی سعد لکھتے ہیں کہ میں دوبارہ زکوٰۃ لے کر گیا تو تنہا ابو وائل تھے۔ انہوں نے کہا اس کو واپس لے جاؤ، اور اس کے مصارف میں اس کو صرف کر دو۔ میں نے کہا موقوفۃ القلوب کا حصہ کیا کروں؟ انہوں نے کہا ”اسے دوسرے لوگوں کو دے دو“۔ (۲)

فضل و کمال:

علمی اعتبار سے ابو وائل کوفہ کے ممتاز علما میں سے تھے۔ حافظ ذہبی ان کو کوفہ کا شیخ اور عالم لکھتے ہیں۔ (۳)۔ علامہ نووی لکھتے ہیں کہ ان کی توثیق اور جلالت پر سب کا اتفاق ہے۔ (۴)

قرآن:

قرآن کے حافظ تھے، ذہبی اور ذہبی کی ایسے تھے کہ وہ مہینہ میں پورے قرآن کی تعلیم حاصل کر لی تھی، لیکن تفسیر بیان کرنے میں بڑے محتاط تھے۔ (۵)

حدیث:

حفظ حدیث میں علامہ ابن سعد ان کو ثقہ اور کثیر الحدیث لکھتے ہیں۔ (۶)۔ صحابہ میں انہوں نے حضرت ابوبکر، عمر، عثمان، علی،

- |                              |                            |                             |
|------------------------------|----------------------------|-----------------------------|
| ۱۔ طبقات ابن سعد، ج ۶، ص ۲۱۶ | ۲۔ ایضاً، ص ۶۵             | ۳۔ تذکرۃ الحفاظ، ج ۱، ص ۵۱  |
| ۲۔ تہذیب التہذیب، ج ۱، ص ۲۳۷ | ۵۔ تذکرۃ الحفاظ، ج ۱، ص ۵۱ | ۶۔ طبقات ابن سعد، ج ۶، ص ۶۹ |



معاذ بن جبل، سعد بن ابی وقاص، عبداللہ بن مسعود، حذیفہ بن یمان، حباب بن ارب، کعب بن عجرہ، ابومسعود انصاری، ابوموسیٰ، اشعری اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم وغیرہ جیسے اکابر حفاظ سے روایتیں کی ہیں۔ (۱)۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی احادیث خصوصیت کے ساتھ ان کے حافظہ میں زیادہ محفوظ تھیں کوفہ میں ان کی احادیث کا ان سے بڑا کوئی حافظ نہ تھا۔ (۲)

تلامذہ:

بڑے بڑے تابعی ان کے خرمین کمال کے خوشہ چین تھے۔ اکابر تابعین میں شعبی، عاصم اور اعمش۔ اور عام محدثین میں منصور، زبید الیمامی، حبیب بن ابی ثابت، عاصم بن بھدلہ، عبدہ بن لبابہ اور عمرو بن مرہ وغیرہ نے ان سے فیض پایا تھا۔ (۳)

علماء میں حضرت ابو وائل کا درجہ:

اس عہد کے اکابر ان کو خیار تابعین میں شمار کرتے ہیں۔ اعمش کا بیان ہے کہ ابراہیم نے مجھ سے ہدایت کی تھی کہ تم شفیق سے استفادہ کیا کرو، عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے اصحاب اس زمانہ میں جب کہ ان کی بڑی تعداد موجود تھی سب کے سب اپنی جماعت کے خیار میں شمار کرتے تھے۔ (۴)

خشیت الہی:

ان کے دل پر خشیت الہی کا اس قدر غلبہ تھا کہ جب ان کے سامنے تذکیر و تنویف ہوتی تو ان کی آنکھوں سے آنسو جاری ہو جاتے۔ (۵)

زہد و عبادت:

بصرہ کے عابد تابعین میں شمار تھا۔ عبادت ان کا خاص مشغلہ تھا۔ ابن حبان کا بیان ہے کہ وہ ثقات میں تھے کوفہ میں بود و باش اختیار کر لی تھی، اور یہاں کے عابد و زاہد لوگوں میں تھے۔ (۶)

آپ کی عبادت کا خاص وقت تاریکی شب تھا۔ سجدہ میں نہایت الحاح و زاری کے ساتھ دعا کرتے تھے۔ خدایا مجھے معاف کر اور میری مغفرت فرما اگر تو مجھے معاف کر دے کہ مسلسل گناہوں کو معاف کر دے گا اور اگر عذاب دے گا تو عذاب دینے میں تو ظالم نہ ہوگا۔ (۷)

جہاد فی سبیل اللہ اور دنیا سے بے تعلقی:

دنیا سے محض برائے نام تعلق تھا۔ رہنے کے لئے ایک معمولی سا چھپر کا جھونپڑا تھا جس میں وہ اور ان کا رفیق جہاد گھوڑا رہتا تھا۔ جب جہاد کے لئے جانے لگتے تو چھپر اکھاڑ دیتے جب واپس آتے تو پھر بنا لیتے۔ (۸)

کسب حلال:

کسب حلال کا بڑا خیال تھا۔ مفت کی دولت کے انبار کے مقابلہ میں حلال کے ایک درہم کو زیادہ پسند کرتے تھے چنانچہ فرماتے تھے کہ تجارت کا ایک درہم مجھے اپنے وظیفہ کے دس درہم سے زیادہ پسند ہے۔ (۹)

۱۔	تہذیب التہذیب، ج ۴، ص ۳۶۱	۲۔	تہذیب الاسماء، ج ۱، ص ۲۴۷	۳۔	تہذیب التہذیب، ج ۴، ص ۳۶۲
۴۔	طبقات ابن سعد، ج ۶، ص ۶۷	۵۔	ایضاً، ص ۶۸	۶۔	تہذیب التہذیب، ج ۴، ص ۳۶۲
۷۔	طبقات ابن سعد، ج ۱، ص ۶۷	۸۔	ایضاً، ص ۶۸	۹۔	ایضاً

ان کی ذات باعث برکت تھی:

ان کے ان اخلاقی اور روحانی کمالات کی وجہ سے لوگ ان کو اپنے لئے باعث رحمت و برکت سمجھتے تھے۔ ابراہیم کہتے تھے کہ ہر مقام میں ایک ایسی ہستی ضرور ہوتی ہے جس کے طفیل میں وہ آبادی بلاؤں سے محفوظ رہتی ہے۔ مجھے امید ہے کہ شفیق بھی ایسے ہی لوگوں میں ہیں۔ (۱)۔ صحابہ تک ان کے کمالات اخلاقی کے معترف تھے عبداللہ بن مسور پر ان کا اتنا اثر تھا کہ جب انہیں دیکھتے تو فرماتے کہ یہ ”تاب“ ہیں۔ (۲)

وفات:

۸۲ھ میں وفات پائی۔ واقدی کے بیان کے مطابق عمر بن عبدالعزیز کے زمانہ میں انتقال ہوا۔ لیکن یہ صحیح نہیں معلوم ہوا کیونکہ اس اعتبار سے ان کی عمر بہت بڑھ جاتی ہے۔ (۳) (۴)

۶۔ حذیفہ: راجع: ۲۶۷

۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح ہے، امام مسلم رحمہ اللہ سے اسے روایت کیا ہے۔

۵۔ خصوصیات سند:

- ☆ یہ روایت سدا سیات امام نسائی رحمہ اللہ میں سے ہے۔
- ☆ سدا سیات کے اعتبار سے یہ ایک سواٹھارویں (۱۱۸) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ اجل ہیں۔
- ☆ سند کے پہلے راوی غیشا پوری، دوسرے اور باقی سارے کو فی ہیں۔
- ☆ سند میں تین (مسعر، واصل، ابو وائل) تابعی راوی ہیں۔
- ☆ سند کے تمام راویوں سے آئمہ صحاح ستہ روایت کرتے ہیں، البتہ حضرت اسحاق رحمہ اللہ سے امام ابو داؤد رحمہ اللہ روایت نہیں کرتے۔
- ☆ سند میں الفاظ روایت اخیر ناکلمہ تحدیث اور عنعنہ دو دفعہ استعمال ہوا ہے۔

۶۔ لغات:

لقیہ: آپ صلی اللہ علیہ وسلم نہیں ملے، مراد ہے آ مناسا منا ہوا۔

اھوی الی: آپ صلی اللہ علیہ وسلم میری طرف مائل ہوئے۔ یعنی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھ بڑھایا۔

۱۔ تھذیب التھذیب، ج ۱، ق ۱، ص ۲۴۷ ۲۔ طبقات ابن سعد، ج ۶، ص ۶۸ ۳۔ تذکرۃ الحفاظ، ج ۱، ص ۵۲ ۴۔ سیر الصحابہ، ج ۷، ص ۴۳۶-۴۴۱

۲۶۹۔ أَخْبَرَنَا حُمَيْدُ بْنُ مَسْعَدَةَ قَالَ: حَدَّثَنَا بِشْرٌ وَهُوَ ابْنُ الْمُفَضَّلِ قَالَ: حَدَّثَنَا حُمَيْدٌ، عَنْ بَكْرِ، عَنْ أَبِي رَافِعٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقِيَهِ فِي طَرِيقٍ مِنْ طُرُقِ الْمَدِينَةِ وَهُوَ جُنُبٌ، فَاُنْسَلَ عَنْهُ فَاغْتَسَلَ، فَفَقَدَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَلَمَّا جَاءَ قَالَ: أَيَنْ كُنْتَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ؟ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّكَ لَقَيْتَنِي وَأَنَا جُنُبٌ فَكَرِهْتُ أَنْ أُجَالِسَكَ حَتَّى أُغْتَسَلَ. فَقَالَ: سُبْحَانَ اللَّهِ إِنَّ الْمُؤْمِنَ لَا يَنْجُسُ

ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں:

حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ان کا مدینہ منورہ کی ایک گلی میں آنا سامنا ہوا، حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ اس وقت حالت ناپاکی میں تھے، اس لئے وہاں سے کھسک گئے، اور غسل کیا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے موجود نہ پا کر، جب وہ واپس آئے تو پوچھا: اے ابوہریرہ! تم کہاں چلے گئے تھے؟ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! جب میرا آپ سے آنا سامنا ہوا، اس وقت میں جنبی تھا، اس لئے میں نے بغیر غسل کے آپ کی مجلس میں بیٹھنا پسند نہیں کیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کی ذات پاک ہے، مومن کبھی ناپاک نہیں ہوتا۔

### ۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت حسب ذیل ہے:

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے حالت ناپاکی میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات کرنا، اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بیٹھنا ناپسند کیا، لیکن آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کہہ کر ان کا رد فرمایا:

مسلمان کبھی ناپاک نہیں ہوتا۔

### ۲۔ اطراف:

بخاری: ۲۸۳-۲۸۵، مسلم: ۳۷۱، الرقم المسلسل: ۸۰۲، سنن ابوداؤد: ۲۳۱، سنن ترمذی: ۱۲۱، سنن ابن ماجہ: ۵۳۴، مصنف ابن ابی شیبہ، ج ۱، ص ۱۷۳، صحیح ابن حبان: ۱۲۵۹، سنن بیہقی، ج ۱، ص ۱۸۹، شرح السنۃ: ۲۶۱، مسند احمد، ج ۲، ص ۲۳۵ طبع قدیم، مسند احمد: ۲۱۱، ج ۱۲، ص ۱۴۵

### ۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں چھ راوی ہیں، ان سب کے حالات زندگی سپرد قلم کئے جا چکے ہیں۔

۱۔ حمید بن مسعدہ:	راجع: ۵	۲۔ بشر بن المفصل:	راجع: ۸۲
۳۔ حمید:	راجع: ۱۰۸	۴۔ بکر:	ایضاً
۵۔ ابورافع:	راجع: ۱۹۱	۶۔ ابوہریرہ:	راجع: ۱۱۰

## ۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح ہے، آئمہ صحاح ستہ نے اسے روایت کیا ہے۔

## ۵۔ خصوصیات سند:

- ☆ یہ روایت سدا سیات امام نسائی رحمہ اللہ میں سے ہے۔
- ☆ سدا سیات کے اعتبار سے یہ ایک سوانیسویں (۱۱۹) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں۔
- ☆ سند میں تین تابعین (حمید، بکر، ابورافع) راوی ہیں۔
- ☆ سند کے تمام راوی بصری ہیں، البتہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ مدنی ہیں۔
- ☆ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سب سے رواۃ مکثرین صحابہ میں سے ہیں، اور ان کے بھی سرخیل ہیں، آپ سے پانچ ہزار تین سو چوتھ (۵۳۷۴) روایات مروی ہیں۔
- ☆ سند میں ”حدثنا بشر۔ وهو ابن المفضل“ سے مراد ہے کہ۔ وهو ابن المفضل۔ کے الفاظ شیخ نے نہیں بولے، بلکہ راوی نے خود نسب کی وضاحت کے لئے یہ الفاظ کہے ہیں۔
- ☆ سند میں الفاظ روایت اخبرنا ایک دفعہ، حدثنا دو دفعہ اور عنہ تین دفعہ استعمال ہوا ہے۔

## ۶۔ لغات:

- لقیہ: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کا آنا سا منا ہوا۔
- طریق: راستہ، یہاں گلی مراد ہے۔
- طرق المدینہ: مدینہ منورہ کی گلیاں، راستے، سڑکیں۔
- جنب: ناپاک۔
- فانسل عنه: آپ چپکے سے چلے گئے، کھسک گئے، علیحدہ ہو کر چل دیئے۔
- فقدہ النبی: آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو موجود نہ پایا۔
- لما جاء: جب وہ آئے۔
- این كنت یا ابا ہریرہ؟: اے ابوہریرہ رضی اللہ عنہ! تم کہاں تھے؟
- فكرهت: پس میں نے پسند نہیں کیا۔
- ان اجالسك: میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بیٹھوں۔

ایمان والا۔ مسلمان۔

المؤمن :

بے۔ مسائل و نصائح :

آدمی کے جسم کی طہارت کا بیان :

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں :

مسلمان خواہ زندہ ہو یا مردہ یہ حدیث اس کی طہارت میں اصل عظیم ہے، زندہ مسلمان کی طہارت پر مسلمانوں کا اجماع ہے حتیٰ کہ پیٹ کا بچہ جو اس کی ماں سے ساقط ہو جائے اور اس پر فرج کی رطوبت لگی ہوئی ہو وہ بھی طاہر ہے، یہ زندہ مسلمان کا حکم ہے اور رہا مردہ تو اس میں فقہاء کا اختلاف ہے، امام شافعی کے اس میں دو قول ہیں، صحیح یہ ہے کہ وہ طاہر ہے اسی لئے اس کو غسل دیا جاتا ہے، امام بخاری نے حضرت ابن عباس سے تعلیقاً روایت کیا ہے کہ مسلم کبھی نجس نہیں ہوتا، خواہ زندہ ہو یا مردہ، اور کافر کے متعلق فقہاء شافعیہ اور جمہور کا مسلک یہ ہے کہ وہ مسلمان کے حکم میں ہے، یعنی وہ بھی پاک ہے خواہ زندہ ہو یا مردہ، اور قرآن مجید میں جو ہے: ”انما المشرکون نجس“ مشرکین نجس ہیں، اس سے ان کے اعتقاد کی نجاست مراد ہے یہ مراد نہیں ہے کہ ان کے اعضاء بول اور براز کی طرح نجس ہیں، اور جب یہ ثابت ہو گیا کہ آدمی طاہر ہے خواہ مسلم ہو یا کافر تو اس کا پسینہ، لعاب اور آنسو بھی پاک ہیں، لہذا مشرکین کے کپڑوں سے نماز پڑھنا جائز ہے اور کسی مانع چیز کو ان کے ساتھ تناول کرنا جائز ہے، اس کے دلائل سنت اور اجماع سے مشہور ہیں۔

اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ اہل فضل کا احترام کرنا مستحب ہے، اور اہل فضل کے مصائب کی تعظیم اور توقیر کرنی چاہئے۔ فقہاء نے کہا ہے کہ طالب علم کے لئے مستحب یہ ہے کہ وہ اپنے شیخ کے پاس سب سے اچھے لباس اور سب سے بہتر ہیئت میں حاضر ہو، جن بالوں کو کاٹنا چاہئے وہ کٹے ہوئے ہوں، ناخن کٹے ہونے ہوں اور بدبودار اور ناپسندیدہ لباس سے پاک ہو، کیونکہ اس میں علم اور علماء کا احترام ہے۔ (۱)

اہل فضل کا احترام، غسل جنابت کو مؤخر کرنے کا جواز اور جب جنسی کے جسم پر نجاست نہ ہو تو اس کے اعضاء کا طاہر ہونا:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اہل فضل کا احترام کرنا مستحب ہے اور ان کی مجلس میں بیٹھنے والے کو پاکیزہ صفات کے ساتھ متصف ہونا چاہئے، علماء نے کہا ہے کہ طالب علم جب اپنے استاد کے پاس بیٹھے تو اس کو پاک اور صاف ہونا چاہئے، اس کے ناخن اور مونچھیں کٹی ہوئی ہوں اور اس کے منہ اور بدن سے بدبو نہ آ رہی ہو۔

عالم کو چاہئے کہ جب وہ اپنے متبع کی کوئی بات خلاف شرع دیکھے یا سنے تو اس کی اصلاح کرے۔

غسل جنابت کو مؤخر کرنا جائز ہے، مگر اتنی تاخیر نہ کرے کہ نماز کا وقت نکل جائے اور غسل سے پہلے وہ اپنے ضروری کام انجام دے سکتا ہے۔ جب جسم پر حسی نجاست نہ ہو تو اس سے کوئی ضرر نہیں ہے کیونکہ مؤمن کے اعضاء طاہر ہیں اور وہ اپنی طہارت کی حفاظت کرتا ہے۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ فقراء مسلمین کی دل جوئی اور دل داری کرنا چاہئے۔ (۲)

حافظ احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

بعض اہل ظاہر نے کہا ہے کہ کافر نجس العین ہے اور ”إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ“ (۱) سے استدلال کیا ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ اس سے مراد یہ ہے کہ ان کا اعتقاد نجس ہے اور جمہور کا استدلال اس سے ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اہل کتاب کی عورتوں سے نکاح کو جائز قرار دیا ہے اور یہ معلوم ہے کہ مسلمان ان سے مباشرت کے وقت ان کے پسینہ سے محفوظ نہیں ہوتا، اس سے معلوم ہوا کہ زندہ آدمی نجس نہیں ہوتا اور اس میں مردوں اور عورتوں کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے۔ (۲)

میں کہتا ہوں کہ حافظ ابن حجر عسقلانی بھول گئے کہ وہ اس حدیث کے عنوان میں خود لکھ چکے ہیں کہ کافر اور اس کا پسینہ نجس ہے۔ نیز حافظ ابن حجر عسقلانی نے لکھا ہے کہ امام ابن حبان نے اس حدیث کے باب کا یہ عنوان قائم کیا ہے: اس شخص پر رد کرنا جس کا زعم یہ ہے کہ جب جنبی کنویں میں گر جائے اور غسل کی نیت کرے تو کنویں کا پانی نجس ہو جائے گا۔ (۳)

علامہ عینی لکھتے ہیں: یہ رد بھی مردود ہے کیونکہ یہ حدیث اس پر بالکل دلالت نہیں کرتی، حدیث کی عبارت اس پر دلیل ہے کہ جنبی بالکل نجس نہیں ہے اور اس حدیث میں اس کے ساتھ تعرض نہیں کیا گیا کہ جب جنبی غسل کی نیت کرے گا تو اس کا غسل پاک ہوگا، حتیٰ اگر کنویں کے پانی کو نجس کہنے والے کا رد کیا جائے۔ (۴) (۵)

کافر کا جسم اور پسینہ پاک ہے:

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

المہلب نے کہا ہے کہ جب جنابت کا جسم میں حسی اثر نہ ہو تو اس وقت مؤمن کے اعضا پاک ہوتے ہیں کیونکہ مؤمنین اپنے اعضا کو پاک اور صاف رکھتے ہیں، اس کے برخلاف مشرکین نجاست اور گندگی کی آلودگی سے اپنے آپ کو محفوظ نہیں رکھتے، اسی لئے اللہ تعالیٰ نے ان کے غالب احوال کے اعتبار سے فرمایا: ”إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ“ (۶) اس آیت کی تفسیر میں یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس آیت کا یہ معنی نہیں ہے کہ ان کے اعضا نجس ہیں بلکہ اس کا معنی یہ ہے کہ ان کے افعال نجس ہیں اور فقہاء کا اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ جنبی اور حائض کا پسینہ پاک ہوتا ہے۔

علامہ ابن المذکر نے کہا ہے کہ نزدیک یہودی، نصرانی اور مجوسی کا پسینہ بھی پاک ہوتا ہے، اور دوسروں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے اہل کتاب کی عورتوں کو حلال کر دیا ہے اور یہ معلوم ہے کہ وہ پسینہ آنے سے محفوظ نہیں ہے اور جب مسلمان ان سے مباشرت کریں گے تو ان کے پسینہ ان کے جسموں کو لگے گا، اس کے باوجود کتابیہ پر اسی صورت میں غسل فرض ہوتا ہے، جس صورت میں مسلمان عورت پر غسل فرض ہو ہے اور یہ اس بات کی دلیل ہے کہ ابن آدم اپنی ذات میں نجس نہیں ہے، جب تک کہ اس پر کوئی خارجی نجاست نہ لگے۔ (۷) (۸)

۱- التوبۃ: ۲۸ ۲- فتح الباری، ج ۱، ص ۸۰۷

۳- ایضاً، ص ۸۰۷

۴- عمدۃ القاری، ج ۳، ص ۵۶

۵- نعمۃ الباری، ج ۱، ص ۶۳-۶۵

۶- التوبۃ: ۲۸

۷- شرح ابن بطل، ج ۱، ص ۴۰۳-۴۰۴

۸- نعمۃ الباری، ج ۱، ص ۶۳-۶۴



کافر کے جسم اور پسینے کے پاک ہونے پر امت کا اجماع ہے:

علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ لکھتے ہیں:

ہم سلفہ جمہور سلف کے نزدیک کفہ کے برتن ملن کے کپڑے پاک ہیں بعض علماء نے فقہاء حنبلیہ سنن کے نجس ہونے کو نقل کیا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے  
 ”إِنَّمَا الْمُشْرِ كُونَ نَجَسٌ“ (۱)  
 اس کے سوا اور کوئی حکم نہیں کہ مشرکین نجس ہیں۔

ہمارے اصحاب شافعیہ کا استدلال اس آیت سے ہے:

وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ (۲)  
 اور اہل کتاب کا طعام تمہارے لئے حلال ہے۔

اور یہ معلوم ہے کہ وہ اپنا کھانا اپنے برتنوں میں پکاتے ہیں اور کھانے کی چیزوں میں اپنا ہاتھ لگاتے ہیں اور اصل طہارت ہے، اور رسول اللہ ﷺ کفار کو مسجد میں داخل ہونے کی اجازت دیتے تھے، حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ تمامہ بن اثال نام کے ایک مشرک کو مسجد کے ستون سے باندھ دیا گیا۔ (۳) اور اگر کفار اور مشرکین نجس العین ہوتے تو آپ ان کو مسجد میں آنے کی اجازت نہ دیتے۔

”إِنَّمَا الْمُشْرِ كُونَ نَجَسٌ“ (۴) کا جواب یہ ہے کہ اس آیت کا معنی یہ ہے کہ مشرکین اپنے دین اور اپنے اعتقاد میں نجس ہیں اور اس سے یہ مراد نہیں ہے کہ ان کے بدن اور ان کے کپڑے بھی نجس ہیں کیونکہ نبی ﷺ نے ان کو مسجد میں داخل کیا اور ان کے برتنوں کو استعمال کیا اور ان کا پکایا ہوا کھانا کھایا۔ (۵)

نیز علامہ نووی نے لکھا ہے کہ جس آدمی کے اوپر نجاست نہ ہو، خواہ وہ مسلمان ہو یا کافر، اگر وہ پانی میں گر کر مر جائے تو صحیح قول یہ ہے کہ وہ پانی نجس نہیں ہوگا۔ (۶)

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں: ہمارا مذہب اور جمہور متقدمین اور متاخرین کا مذہب یہ ہے کہ طہارت اور نجاست میں کافر کا حکم مسلمان کی طرح ہے اور ”إِنَّمَا الْمُشْرِ كُونَ نَجَسٌ“ (۷) سے مراد اس کے اعتقاد کی نجاست ہے اور یہ مراد نہیں ہے کہ ان کے اعضاء پیشاب اور پاخانہ کی طرح نجس ہیں، آدمی طاہر ہے خواہ مسلمان ہو یا کافر، اس کا پسینہ اس کا لعاب اور اس کے آنسو پاک ہیں خواہ وہ بے وضو ہو یا حائض ہو یا نفساء ہو اور ان تمام امور پر تمام مسلمانوں کا اجماع ہے۔ (۸)

علامہ ابن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ لکھتے ہیں:

عام اہل علم کے نزدیک آدمی اور اس کا جھوٹا پانی طاہر ہے، خواہ مسلمان ہو یا کافر۔ (۹)

علامہ منصور بن یونس بھوتی حنبلی متوفی ۱۰۵۱ھ نے بھی اسی طرح لکھا ہے اور کہا ہے کہ مشرکین اپنے اعتقاد میں نجس ہیں، نہ کہ ان کا بدن نجس ہے۔ (۱۰)

۱۔ التوبہ: ۲۸: ۵۔ ۲۔ المائدہ: ۵۔ ۳۔ صحیح البخاری: ۳۶۹-۳۶۲، صحیح مسلم: ۶۳، سنن ابوداؤد: ۲۶۷۹، سنن نسائی: ۱۸۹

۴۔ التوبہ: ۲۸: ۵۔ ۵۔ المجموع شرح المہذب، ج ۲، ص ۲۷۱-۲۷۰۔ ۶۔ ایضاً، ج ۱، ص ۱۳۲، ایضاً، ج ۲، ص ۱۰۷

۷۔ التوبہ: ۲۸: ۵۔ ۸۔ صحیح مسلم بشرح النووی، ج ۲، ص ۱۳۷۹۔ ۹۔ المغنی، ج ۱، ص ۷۶

۱۰۔ کشاف القناع مع الاقناع، ج ۱، ص ۵۹، نعمة الباری، ج ۱، ص ۷۶۲-۷۶۳

میت کا غسل طاهر غیر مطہر ہے:

مقصود کا باب یہ ہے کہ جنابت نجاست حکمیہ ہے، جس کا ظاہر بدن پر ظہور نہیں ہوتا یہی حکم حائضہ اور نفساء کا بھی ہے، علامہ نووی رحمہ اللہ نے فرمایا ”الامۃ علی ان اعضاء الجنب والحائض والنفساء و عرقہم وسورہم طاهر“ صاحب بحر نے فرمایا یہی حکم غسل میت کا بھی ہے، البتہ امام محمد رحمہ اللہ سے مبسوط میں اس کی نجاست مروی ہے، لیکن درحقیقت یہ اس صورت پر محمول ہے، جبکہ بطن میت سے شی نجس خارج ہوئی ہو، اور عموماً ایسا ہوتا ہے اسی وجہ سے وہ غسل بھی نجس ہو جائے گا، ورنہ فی نفسہ طاهر غیر طہور ہے، صاحب بحر نے فرمایا کہ میت کافر کا غسل بھی اسی حکم میں ہے، جبکہ امام ابوحنیفہ سے ایک روایت اس کے نجس ہونے کی ہے، یہ بھی اس پر محمول ہے کہ عموماً بدن کافر نجاست حقیقیہ سے ملوث ہوتا ہے، جس کی وجہ سے وہ غسل ہو جائے گا، ورنہ فی نفسہ طاهر ہے۔ واللہ اعلم۔ (۱)

۸۔ خلاصہ:

☆ ان تینوں روایات سے امام نسائی رحمہ اللہ کا استدلال یہ ہے کہ جنبی شخص کے ساتھ میل ملاپ اور بیٹھک، اسی جنبی کا دوسرے کے ساتھ ملنا جلنا اور بیٹھنا اٹھنا جائز ہے۔

☆ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے جو تخیل قائم کیا، آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا رد فرمادیا، اس سے ثابت ہوا کہ شیخ یا استاد اپنے شاگردوں میں اگر کوئی غلطی دیکھے، تو اس کی اصلاح فرمائے۔

☆ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم، حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا حد درجہ احترام اور تعظیم کرتے تھے مصافحہ کرتے، معاف فرماتے، ان کے جسم پر ہاتھ پھیرتے، یہ انتہائی شفقت و مہربانی والا رویہ ہے، عصر حاضر میں بھی قائدین، اساتذہ کرام، پیران عظام اور بڑوں کو چاہئے، کہ وہ کارکنوں، شاگردوں، مریدوں اور چھوٹوں کے ساتھ ایسا ہی حسن سلوک کریں، اس امر کی موجودہ زمانے میں بہت کمی واقع ہو گئی ہے۔

☆ آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم کسی صحابی رضی اللہ عنہ کے موجود نہ ہونے پر مشوش ہو جاتے تھے اور ان کے بارے میں پوچھتے تھے، جس کی وجہ سے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے بے حد محبت کرتے تھے، یہ اسلام کے معاشرتی نظام کی بہت ہی پیاری اور شاندار جھلک ہے۔ اللہ تعالیٰ ہمیں بھی اس کی تقلید کی توفیق عطا فرمائے۔

☆ مسلمان پاک ہے ناپاکی کا امر حکماً ہے، جس سے بدن کا ظاہر انا پاک ہونا لازم نہیں آتا، جنبی کا پسینہ بھی پاک ہے۔

☆ میت کا غسل پاک ہے، لیکن غیر مطہر ہے۔

☆ کافر کا جسم اور اعضاء پاک ہوتے ہیں، اسی طرح اس کا جوٹھا بھی پاک ہے۔

☆ قرآن مجید کی آیت: إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ (۲)

سے مشرکین کا اپنے دین اور اعتقاد میں ناپاک ہونا مراد ہے، البتہ ان کے بدن نجس نہیں ہیں۔

- ☆ طہارت اور نجاست میں مسلمان اور کافر کا حکم ایک ہے۔
- ☆ مسلمان اور کافر، ان کا پسینہ، ان کا لعاب اور آنسو پاک ہوتے ہیں۔

## بَابُ اسْتِخْدَامِ الْحَائِضِ

### باب ۱۷۳: ماہواری والی عورت سے کام کروانا

حائضہ عورت کے لئے ناپاکی کی نجاست حکمیہ ہے، اور اس کا بدن اور اعضاء پاک ہوتے ہیں، اس لئے حیض و نفاس والی عورت کے کام کاج کرنے یا سالن روٹی بنانے میں کوئی حرج نہیں ہے، پچھلے باب میں جنبی شخص کے میل ملاپ اور بیٹھک کے جواز کا بیان تھا، اور اس باب میں حائضہ عورت سے کام کاج کروانے کا بیان ہے، اس باب میں امام نسائی رحمہ اللہ نے تین احادیث مبارکہ سے اپنے موقف پر استدلال کیا ہے۔

۲۷۰۔ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ كَيْسَانَ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو حَازِمٍ قَالَ: قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ بَيْنَمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ إِذْ قَالَ: يَا عَائِشَةُ لَا وَلِيَنِي الثَّوْبَ. فَقَالَتْ: إِنِّي لَا أَصَلِّي. قَالَ: إِنَّهُ لَيْسَ فِي يَدِكَ فَنَاولَتْهُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا بیان ہے:

حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں تشریف فرما تھے، جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا: اے عائشہ رضی اللہ عنہا! مجھے کپڑا دے دو۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے جواب دیا: میں نماز نہیں پڑھتی (یعنی حیض سے ہوں)؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: وہ (حیض) تمہارے ہاتھ میں تو نہیں ہے، پس انہوں نے وہ کپڑا پکڑا دیا۔

### ۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت حسب ذیل ہے:

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے یہ سمجھا کہ میں ماہواری سے ہوں، اس لئے شاید میرے لئے کپڑا پکڑانا جائز نہ ہو، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس خیال کو رد فرمایا، کہ حیض تمہارے ہاتھ میں ہے، یعنی کام کاج کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

### ۲۔ اطراف:

تقدم: ۳۸۱، مسلم: ۱۳، احمد: ۹۵۳۸، السنن الکبریٰ: ۲۶۶، تحفۃ الاشراف: ۳۴۴۳

### ۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں پانچ راوی ہیں، ان میں سے چار کا تعارف گذر چکا ہے، باقی ایک کا لکھا جاتا ہے۔

۱۔ محمد بن المثنیٰ: راجع: ۸۰ ۲۔ یحییٰ بن سعید: راجع: ۱۳۳

۳۔ یزید بن کیسان:

آپ کا نام ابو اسماعیل یا ابو منین یزید بن کیسان یشکری کوئی ہے، آپ روادۃ کے چھٹے طبقہ سے ثقہ، صدوق راوی ہیں، سنن نسائی میں

آپ ﷺ سے آٹھ احادیث مبارکہ مروی ہیں، آئمہ صحاح ستہ آپ سے روایت کرتے ہیں، البتہ امام بخاری رحمہ اللہ نے ادب المفرد میں روایت کی ہے۔ (۱)

۴۔ ابو حازم: راجع: ۱۴۹ ۵۔ ابو ہریرۃ: راجع: ۱۱۰  
۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح ہے، امام مسلم رحمہ اللہ نے اسے روایت کیا ہے۔

۵۔ خصوصیات سند:

- ☆ یہ روایت خماسیات امام نسائی رحمہ اللہ میں سے ہے۔
- ☆ خماسیات کے اعتبار سے یہ نویں ویں (۹۰) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں۔
- ☆ سند کے تمام راویوں سے آئمہ صحاح ستہ روایت کرتے ہیں۔
- ☆ سند کے پہلے دو راوی بصری، تیسرے اور چوتھے کو فی اور آخری مدنی ہیں۔
- ☆ حضرت یزید بن کيسان رحمہ اللہ سے یہ پہلی حدیث مبارکہ مروی ہے، جبکہ حضرت ابوہریرہ سے اس سے پہلے حدیث نمبر ایک سو انچاس (۱۴۹) بھی مروی ہے۔
- ☆ سند میں الفاظ روایت اخیرنا، عنعنہ اور قال ایک ایک دفعہ، جبکہ کلمہ تحدیث دو دفعہ استعمال ہوا ہے۔

۴۔ لغات:

- ناولینی: تو مجھے پہنچا دے، تو مجھے پکڑا دے۔
- الثوب: کپڑا۔
- لا اصلی: میں نماز نہیں پڑھتی، یہ حیض سے کنایہ ہے۔
- انہ لیس فی یدک: وہ (حیض) تیرے ہاتھ میں نہیں ہے، یعنی ماہواری سے بدن اور اعضاء ناپاک نہیں ہوتے۔
- فناولتہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے وہ کپڑا آپ ﷺ کو پکڑا دیا۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے فرمایا:

تم مسجد سے مجھے چٹائی پکڑادو، میں نے عرض کیا: میں ماہواری سے ہوں، آپ ﷺ نے فرمایا: تمہارا حیض ہاتھ میں تو نہیں ہے۔

۲۷۱۔ (۱) أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ عُبَيْدَةَ، عَنْ الْأَعْمَشِ، ح وَأَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ ثَابِتِ بْنِ عُبَيْدٍ، عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: نَاوِلْنِي الْخُمْرَةَ مِنَ الْمَسْجِدِ. قَالَتْ: إِنِّي حَائِضٌ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَيْسَتْ حَيْضَتُكَ فِي يَدِكَ

۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت واضح ہے۔

۲۔ اطراف:

راجع: ۲۷۰

۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں آٹھ راوی ہیں، جن میں سے سات کا تعارف گزر چکا ہے، حضرت ثابت بن عبید انصاری کے حالات زندگی صفحہ قرطاس پر منتقل کئے جاتے ہیں۔

راجع: ۱۳

۲۔ عبیدہ:

راجع: ۱۱۸

۱۔ قتیبہ:

راجع: ۱۲۸

۲۔ اسحاق بن ابراہیم:

راجع: ۱۱۸

۳۔ الاعمش:

راجع: ۲

۵۔ جریر:

۶۔ ثابت بن عبید:

آپ کا نام ثابت بن عبید انصاری کوئی ہے، آپ حضرت زید بن ثابت سے تعلق ولاء رکھتے تھے، آپ رواقہ کے تیسرے طبقہ سے ثقہ، کثیر الحدیث، تابعی راوی ہیں، آئمہ رجال آپ کی ثقاہت پر متفق ہیں، آئمہ صحاح ستہ آپ سے روایت کرتے ہیں، امام بخاری نے ادب المفرد میں آپ سے روایت بیان کی ہے، سنن نسائی میں آپ سے تین احادیث مبارکہ مروی ہیں۔ (۱)

راجع: ۱۱۲

۸۔ عائشہ:

راجع: ۱۶۶

۷۔ القاسم بن محمد:

۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح ہے۔

## ۵۔ خصوصیاتِ سند:

- ☆ یہ روایت خماسیات امام نسائی میں سے ہے۔
- ☆ خماسیات کے لحاظ سے یہ اکانویس (۹۱) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں، البتہ حضرت عبیدہ کو بعض نے صدوق قرار دیا ہے۔
- ☆ سند کے تمام راویوں سے آئمہ صحاح ستہ روایت کرتے ہیں، البتہ حضرت عبیدہ سے امام مسلم نے روایت نہیں لی، اور حضرت ثابت سے امام بخاری نے ادب المفرد میں روایت بیان کی ہے۔
- ☆ سند میں تحویل ہے، جو سند کے لئے تقویت کی علامت ہے۔
- ☆ حضرت القاسم بن محمد خلیفہ راشد اول حضرت ابوبکر صدیق کے پوتے ہیں، آپ فقہاء سبعہ مدینہ منورہ میں سے ہیں۔
- ☆ حضرت عائشہ صدیقہ مکثرین سبعہ رواۃ صحابہ میں سے ہیں، آپ سے دو ہزار دوسو دس روایات مروی ہیں۔
- ☆ سند میں الفاظ روایت خبرنا تین دفعہ اور عنعنہ چھ دفعہ استعمال ہوا ہے۔

## ۶۔ لغات:

- الخمرۃ: نمرہ، چٹائی، سجدہ کی جگہ رکھنے والی چھوٹی چٹائی۔
- انی حائض: میں ماہواری سے ہوں۔
- لسیت حیضتک فی یدک: تیرا حیض، تیرے ہاتھوں میں نہیں ہے۔

۱۱۷۲ (۲)۔ خَبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ

مذکورہ بالا حدیث اسحاق بن ابراہیم از ابو معاویہ از اعمش کی سند سے بھی مروی ہے:

## ۱۔ مطابقت:

راجع: ۲۷۱

## ۲۔ اطراف:

ایضاً

## ۳۔ تعارفِ رجال:

اس روایت کی سند میں چھ راوی ہیں، ان سب کا تعارف گزر چکا ہے:

- ۱۔ اسحاق بن ابراہیم: راجع: ۱۲۸
- ۲۔ ابو معاویہ: راجع: ۳۰



راجع: ۲۷۱

۴- ثابت بن عبید:

راجع: ۱۱۵

۳- الأعمش:

راجع: ۱۱۲

۶- عائشہ:

راجع: ۱۶۶

۵- القاسم بن محمد:

۴- حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح ہے۔

۵- خصوصیات سند:

☆ یہ روایت سدا سیات امام نسائی میں سے ہے۔

☆ سدا سیات کے مطابق یہ ایک سو بیسویں (۱۲۰) حدیث مبارکہ ہے۔

☆ سند کے تمام راوی ثقہ اجل ہیں۔

☆ سند کے پہلے راوی مروزی، اگلے تین کو فی اور آخری دو مدنی ہیں۔

☆ حضرت قاسم بن محمد فقہاء سبعہ مدینہ منورہ تابعین میں سے ہیں۔

☆ حضرت عائشہ صدیقہ، حضرت قاسم کی پھوپھی ہیں، اس طرح یہ روایت بھتیجے کی اپنی پھوپھی جان سے ہے۔

☆ سند کے آخر میں امام نسائی نے ”بہذا الاسناد مثله“ کہا ہے، امام حاکم کے نزدیک، جب دو روایتوں کے الفاظ ایک جیسے ہوں، تو

مثلاً کہا جاتا ہے، اور جب الفاظ کی بجائے دو روایتوں کا مفہوم و معنی ایک جیسا ہو، تو ”نحوہ“ کہا جاتا ہے۔ (۱)

۶- لغات:

راجع: ۲۷۱

۷- مسائل و نصائح:

الخمرة کا مفہوم:

قاضی حافظ ابوالفضل عیاض بن موسیٰ مالکی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”خمرة“ چٹائی کا چھوٹا ٹکڑا تھا، جس پر سجدہ کیا جاتا تھا، اس کی جسامت اتنی ہی ہوتی تھی، جس پر آدمی چہرہ رکھ کر سجدہ کر سکتا ہے، تاکہ کنکریوں اور زمین کی تپش سے بچا جاسکے۔ (۲)

امام حافظ محی الدین ابوزکریا یحییٰ بن شرف حری نووی شافعی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

علماء کی ایک جماعت نے اس بات کی تصریح فرمائی ہے کہ (خمرة) چٹائی کی جسامت اتنی ہی تھی کہ جتنی جگہ پر سجدہ کیا جاسکتا ہے، امام خطابی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: یہ ایک کپڑا تھا، جس پر نمازی سجدہ کرتا تھا، جب کہ سنن ابی داؤد میں ایک حدیث مبارکہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ

سے مروی ہے: ایک بلی آئی، اس کو ایک بچی نے پکڑ کر آقا کریم ﷺ کے سامنے رکھ دیا، آپ ﷺ اس وقت چٹائی (خمرۃ) پر تشریف فرما تھے، وہ خمرہ درہم کی مقدار جلد ہوا تھا یہ حدیث مبارکہ دلالت کرتی ہے کہ خمرہ (چٹائی) کی جسامت بڑی تھی۔  
الخمرہ کی وجہ تسمیہ:

الخمرۃ اس بچھونے کو خمرۃ اس وجہ سے کہتے ہیں کہ یہ چہرہ کو زمین سے چھپاتی تھی، تخمیر کا معنی چھپانا ہے، اسی سے عورت کا دوپٹہ ہے، کیونکہ وہ عورت کو چھپاتا ہے، شراب کو خمر بھی اسی وجہ سے کہا جاتا ہے کہ وہ عقل کو ڈھانپ لیتی ہے۔ (۱)  
حائضہ کا ہاتھ سے مسجد سے چیز لینا جائز اور خود مسجد میں داخل ہونا منع ہے:

قاضی حافظ ابوالفضل عیاض بن موسیٰ مالکی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

اس حدیث مبارکہ کا مفہوم یہ ہے کہ حضور نبی کریم ﷺ نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو حکم دیا کہ بیرون مسجد کھڑے ہو کر ہاتھ سے چٹائی اٹھاؤ اور مجھے دے دو، اس کا یہ مفہوم ہرگز نہیں ہے کہ آپ ﷺ نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو مسجد میں داخل ہو کر چٹائی لانے کا حکم دیا ہو، کیونکہ اس وقت حضور اکرم ﷺ خود مسجد میں اعتکاف فرما رہے تھے۔

(حیض تیرے ہاتھ میں نہیں ہے) آپ ﷺ کے اس ارشاد میں بھی اسی طرف اشارہ ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ نے مسجد میں ہاتھ داخل کیا، باقی جسم داخل نہیں کیا، اگر آقا کریم ﷺ حضرت عائشہ صدیقہ کو داخل ہونے کا حکم دیتے، تو صرف ہاتھ ذکر کرنے کا کوئی معنی نہیں ہیں۔ (۲)

حائضہ عورت کا جسم، پسینہ اور کپڑے پاک ہوتے ہیں:

پروفیسر ڈاکٹر موسیٰ شاہین لاشین لکھتے ہیں:

حیض والی عورت کا جسم، پسینہ اور کپڑے پاک ہوتے ہیں، بشرطیکہ یہ نجاست سے ملوث نہ ہوں۔ (۳)

ہاتھ کے دخول سے جسم کا دخول مراد لینا باطل ہے:

علامہ شبیر احمد عثمانی دیوبندی لکھتے ہیں:

ہاتھ کے دخول سے جسم کا دخول مراد لینا جائز نہیں ہے، اسی طرح قرآن کو ہاتھ کے ساتھ چھونے سے دلیل بنانا بھی درست نہیں ہے، پس حیض والی عورت کا مسجد میں داخل ہونا اور قرآن چھونا منع ہے، یہ نجاست حکمیہ ہے، جس کی وجوداً اور زوالاً تجزی ممکن نہیں ہے، اسی طرح صرف ہاتھ کے دخول سے حائضہ کا دخول ثابت کرنا درست نہیں ہے، البتہ قرآن کا چھونا صرف ہاتھ کے چھونے سے اغلب طور پر ثابت ہے، یعنی قرآن مجید کو اکثر ہاتھ سے ہی چھوا جاتا ہے، ان دو وجوہات سے ان دونوں کے حکم میں فرق ہے۔ (۴)

۱۔ شرح مسلم نووی، ص ۲۹۴

۲۔ ایضاً

۳۔

فتح المعجم شرح صحیح مسلم، ج ۲، ص ۲۸۴

۴۔ فتح المعجم بشرح صحیح الامام مسلم، ج ۳، ص ۱۰۸

حائضہ عورت کھانا پکانا اور دیگر کام کاج کر سکتی ہے:

علامہ غلام رسول سعیدی رقمطراز ہیں:

حائضہ عورت نجس العین نہیں ہے، وہ کھانا پکا سکتی ہے، گھر کے کام کاج کر سکتی ہے اور جسم کو چھو سکتی ہے۔ (۱)

#### ۸۔ خلاصہ:

☆ ان تینوں احادیث مبارکہ سے امام نسائی رحمہ اللہ کا استنباط یہ ہے کہ حائضہ عورت سے کام کروایا جاسکتا ہے، شرعاً اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

☆ الحمرۃ: سے مراد وہ چھوٹی چٹائی، جسے سجدہ کرنے کے لئے زمین پر رکھا جاتا تھا، تاکہ سجدہ کرتے وقت کنکریوں اور زمین کی تپش سے بچا جاسکے۔ اس کی جسامت بھی غالباً چھوٹی بڑی ہوتی تھی، عصر حاضر میں علیحدہ جائے نماز کی اصل یہی حدیث مبارکہ ہے۔

☆ ان احادیث مبارکہ میں مساجد اور گھروں میں جائے نماز رکھنے اور نماز پڑھنے کا ثبوت بھی ہے۔

☆ یہ واقعہ دوران اعتکاف کا ہے، کہ آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں اعتکاف بیٹھے ہوئے تھے، اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا حجرہ مبارکہ میں تشریف فرما تھیں۔

☆ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا فرمان: میں نماز نہیں پڑھتی، یہ حیض سے کنایہ ہے، جس سے ثابت ہوا کہ شرم و حیاء والی باتیں اشارہ و کنایہ سے کرنی چاہئے۔

☆ حائضہ عورت کا ہاتھ کے ساتھ مسجد سے چیز لینا اور دینا جائز ہے، البتہ اس کا مسجد میں داخل ہونا جائز نہیں ہے۔

☆ حائضہ عورت نجس العین نہیں ہے بلکہ ناپاکی نجاست حکمیہ ہے، اس لئے اس کا جسم، پسینہ، لعاب اور کپڑے پاک ہوتے ہیں۔

☆ حائضہ عورت کھانا پکا سکتی ہے اور گھر کے دیگر کام کاج کر سکتی ہے۔

☆ مذکورہ حدیث مبارکہ میں ہاتھ کے دخول سے جسم کا داخل ہونا مراد لینا باطل ہے، جس کی کوئی اصل نہیں ہے۔

### بَابُ بَسْطِ الْحَائِضِ الْخُمْرَةَ فِي الْمَسْجِدِ باب ۱۷۷: حائضہ عورت کا مسجد میں چٹائی بچھانا

جس عورت کو ماہواری جاری ہو، وہ باہر کھڑی ہو کر مسجد میں چٹائی، دری جائے نماز یا صف وغیرہ بچھا سکتی ہے، البتہ اس کا مسجد میں داخل ہونا جائز نہیں ہے، اس باب میں اسی امر کے جائز ہونے کا بیان ہے، پچھلے باب میں حائضہ عورت سے مطلقاً کام لینے کا بیان تھا، اور اس میں حیض والی عورت کا مسجد میں چٹائی بچھانے کا بیان ہے، اس باب میں امام نسائی نے ایک حدیث مبارکہ سے استدلال کیا ہے۔

۱۔ شرح صحیح مسلم، ج ۱، ص ۱۰۰۰

۲۷۲۔ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَنْصُورٍ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ مَنْبُوحٍ، عَنْ أُمِّهِ، أَنَّ مَيْمُونَةَ قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَضَعُ رَأْسَهُ فِي حِجْرِ إِحْدَانَا، فَيَتْلُو الْقُرْآنَ وَهِيَ حَائِضٌ، وَتَقُومُ إِحْدَانَا بِالْخُمْرَةِ إِلَى الْمَسْجِدِ فَتَبْسُطُهَا وَهِيَ حَائِضٌ

۱۔ مطابقت:

ام المؤمنین حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا بنت حارث کا بیان ہے: حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہم میں سے کسی ایک کی گود میں سرانور رکھتے اور قرآن مجید کی تلاوت فرماتے تھے، حالانکہ اسے حیض جاری ہوتا تھا، اسی طرح ہم میں سے کوئی چٹائی پکڑ کر مسجد کی طرف جاتی اور اسے بچھا دیتی، حالانکہ وہ ماہواری سے ہوتی تھی۔

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان سے مطابقت دوسرے حصہ میں ہے:

ہم میں سے کوئی چٹائی پکڑ کر مسجد کی طرف جاتی اور اسے بچھا دیتی، حالانکہ وہ حیض سے ہوتی تھی۔

۲۔ اطراف:

تقدم: ۳۸۳، احمد: ۲۶۸۷۳، السنن الکبریٰ: ۲۶۷، تحفۃ الاشراف: ۱۸۰۸۶

۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں پانچ راوی ہیں، ان میں سے تین کا تعارف گذر چکا ہے، باقی دو حضرت منبوذ اور ام منبوذ کے حالات سپرد قلم کئے جا رہے ہیں:

۱۔ محمد بن منصور: راجع: ۲۱

۲۔ سفیان: راجع: ۱۲۵

۳۔ منبوذ:

آپ کا نام منبوذ بن ابی سلیمان مکی ہے، بعض نے آپ کا نام سلیمان اور لقب منبوذ لکھا ہے، آپ رواۃ کے چھٹے طبقہ سے ثقہ، مقبول راوی ہیں۔ آپ سے صرف یہی ایک حدیث مبارکہ مروی ہے۔ آئمہ صحاح ستہ میں سے صرف امام نسائی آپ سے روایت کرتے ہیں۔ (۱)

۴۔ ام منبوذ:

آپ حضرت منبوذ بن ابی سلیمان کی والدہ ہیں، آپ کا نام معلوم نہیں ہے، آپ رواۃ کے تیسرے طبقہ سے مقبولہ، تابعیہ راوی ہیں، امام نسائی آپ سے روایت کرنے میں منفرد ہیں۔ (۲)

۵۔ میمونہ: راجع: ۲۳۶

۶۔ حکم روایت:

یہ حدیث دیگر شواہد کی بناء پر صحیح ہے۔

## ۵۔ خصوصیاتِ سند:

- ☆ یہ روایت خماسیات امام نسائی رحمہ اللہ میں سے ہے۔
- ☆ خماسیات کے اعتبار سے یہ بانوے ویں (۹۲) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں، البتہ حضرت امام مہود مقبول ہیں۔
- ☆ سند کے تمام راوی مکی ہیں، حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا مکیہ مدنیہ ہیں۔
- ☆ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا ام المؤمنین ہیں، آپ مکہ مکرمہ کے قریب مقام سرف میں شاہراہ مدینہ منورہ پر مدفون ہیں، آپ کا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے نکاح بھی اسی مقام پر ہوا تھا۔
- ☆ سند میں دو عورتیں راویہ ہیں۔
- ☆ یہ بیٹے کی ماں سے روایت ہے۔
- ☆ سند میں الفاظ روایتِ خبرنا، قالت ایک ایک دفعہ اور عنعنہ تین دفعہ استعمال ہوا ہے۔

## ۶۔ لغات:

- یضع راسہ: آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنا سر انور رکھتے۔
- حجر: گود
- احدانا: ہم میں سے کوئی ایک۔
- فیتلوا القرآن: آپ صلی اللہ علیہ وسلم قرآن مجید تلاوت کرتے۔
- تقوم احدانا: ہم میں سے کوئی ایک۔
- بالخمرة: چٹائی، بچھونا، سجدہ کرنے کا چھوٹا کپڑا۔
- فتبسطھا: وہ اسے بچھاتی۔
- حائض: ماہواری والی عورت۔ حیض والی عورت۔

## ۷۔ مسائل و نصائح:

ام المؤمنین مسجد سے باہر کھڑے ہو کر چٹائی بچھاتی تھیں:

علامہ ابوالحسن محمد بن عبدالحادی سندھی حنفی لکھتے ہیں:

اس حدیث مبارکہ سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ ام المؤمنین مسجد میں داخل ہوتی تھیں، کیونکہ مسجد سے باہر کھڑے ہو کر بھی چٹائی بچھائی جاسکتی ہے۔ (۱)

حائضہ عورت کے مسجد میں داخل ہونے کے بارے میں مذاہب اربعہ:

پروفیسر ڈاکٹر جنبہ ذہیلی حائضہ نفاسہ اور جنبی کے حرام امور کے بارے میں لکھتے ہیں:

مسجد میں اعتکاف، یہ بالا جماع حرام ہے، اور مسجد میں داخل ہونا احناف اور مالکیہ کے ہاں مطلقاً ممنوع ہے خواہ اس کو عبور کرنے یا پار کرنے کی غرض سے یہ کام ہو، دلیل اس کی وہ حدیث ہے جو ابو داؤد وغیرہ نے حضرت عائشہ صدیقہ سے روایت کی ہے کہ نبی کریم ﷺ تشریف لائے اور صحابہ کرام کے گھر کے دروازے مسجد میں نکلے ہوئے دیکھے تو آپ نے فرمایا ان گھروں کا رخ مسجد سے ہٹا دو، میں مسجد کو جنبی اور حائضہ کے لئے حلال نہیں کرتا ہوں۔

اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی روایت کردہ حدیث بھی اس کی دلیل ہے کہ نبی کریم ﷺ مسجد کے صحن میں تشریف لائے اور با آواز بلند فرمایا مسجد حائضہ اور جنبی کے لئے حلال نہیں ہے۔

اور قرآن کریم میں آیت میں آئے ہوئے لفظ عابری سبیل میں عابرین سے مسافر مراد ہیں مسافر حالت جنابت میں نہائے بغیر نماز کے قریب جانے کی ممانعت سے مستثنیٰ ہے، آیت نے یہ بیان کر دیا کہ اس کا حکم تیمم کا ہے۔ شوافع اور حنابلہ جنبی وغیرہ کے لئے مسجد میں ٹھہرنے اور اس میں بلا ضرورت آنے جانے کو ممنوع قرار دیتے ہیں۔

مسجد کو عبور کرنے کو مباح قرار دیتے ہیں خواہ وہ بلا ضرورت عبور کرے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان لا تقربوا الصلاة وانتم سکاری حتی تعلموا ما تقولون ولا جنباً الا عابری سبیل میں راستہ مراد ہے اور سعید بن منصور نے حضرت جابر سے روایت نقل کی ہے کہ ہم میں سے کوئی شخص بھی مسجد میں سے حالت جنابت میں گزر جایا کرتا تھا، اور حضرت زید بن اسلم سے بھی یہ روایت نقل کی ہے کہ نبی کریم ﷺ کے صحابہ مسجد میں حالت جنابت میں چلا پھرا کرتے تھے۔

تاہم یہ اباحت اس وقت ہے کہ حائضہ اور نفاس والی عورت کے گزرنے سے مسجد گندی نہ ہو اور اگر مسجد کے گندے ہونے کا امکان ہو تو ایسا کرنا ممنوع ہوگا اور اس میں ٹھہرنے کی طرح گزرنا بھی حرام ہوگا۔ (۱)

حائضہ عورت کے مسجد میں داخل ہونے کا عدم جواز اور قائلین کا رد:

علامہ غلام رسول سعیدی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

علماء غیر مقلدین کے نزدیک حائضہ عورت کا مسجد میں جانا اور وہاں رہنا اور مسجد میں اعتکاف کرنا جائز ہے۔ ہم اس سلسلہ میں پہلے شیخ علی بن احمد بن سعید بن حزم اندلسی متوفی ۴۵۶ھ کے دلائل پیش کریں گے اور ان کے دلائل کے ساتھ ساتھ ان کا رد بھی کریں گے: شیخ ابن حزم اندلسی اس مسئلہ پر درج ذیل حدیث سے استدلال کرتے ہیں:

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا: مجھے مسجد سے جائے نماز اٹھا دو۔ وہ کہتی ہیں: میں نے



عرض کیا: میں حائضہ ہوں۔ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تمہارا حیض تمہارے ہاتھ میں تو نہیں ہے۔ (۱)

علماء غیر مقلدین کا اس حدیث سے استدلال اس وقت صحیح ہوگا جب اس حدیث کا مطلب یہ ہو کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا حجرہ سے نکل کر مسجد میں جائیں اور وہاں سے مصلیٰ لا کر رسول اللہ ﷺ کو دیں، جب کہ اس حدیث کا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اپنے حجرہ سے ہاتھ بڑھا کر مسجد سے مصلیٰ اٹھا کر حضور ﷺ کو دیں اور اس معنی پر قرینہ یہ ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: تمہارا حیض تمہارے ہاتھ میں تو نہیں، ورنہ فرماتے کہ تمہارا حیض تمہارے پیروں میں تو نہیں ہے، اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا حجرہ مسجد سے متصل تھا۔ جب نبی ﷺ مسجد میں معکلف ہوتے تو اپنا سر مبارک حجرہ میں داخل کر دیتے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا آپ کا سر دھوتی تھیں اور اس وقت بھی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا حائضہ تھیں۔ (۲)

اور اگر حائضہ کا مسجد میں آنا جائز ہوتا تو رسول اللہ ﷺ اس وقت بھی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو مسجد میں بلا لیتے اور حجرہ میں سر مبارک داخل نہ کرتے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ جس حدیث سے شیخ ابن حزم نے استدلال کیا ہے، اس میں مسجد سے مراد مسجد نبوی نہ ہو، بلکہ مسجد بیت ہو۔ یعنی حجرہ کی وہ جگہ جس کو نبی ﷺ نے نماز کے لئے مخصوص فرمایا تھا۔ اس کے بعد شیخ ابن حزم لکھتے ہیں:

جو آنکہ حائضہ عورت کا مسجد میں جانا ناجائز کہتے ہیں، ان کی دلیل درج ذیل حدیث ہے:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے اصحاب سے فرمایا: ان گھروں (کے دروازوں) کا رخ مسجد سے پھیر دو کیونکہ میں حائضہ اور جنبی کے لئے مسجد (میں جانے) کو حلال نہیں کرتا۔ (۳)

شیخ ابن حزم نے اس حدیث کو مسترد کرتے ہوئے لکھا ہے کہ اس کی سند میں افلت بن خلیفہ ہے، یہ راوی غیر مشہور ہے اور ثقاہت میں معروف نہیں ہے۔ (۴)

ایک اور غیر مقلد عالم شیخ محمد بن علی بن محمد شوکانی متوفی ۱۲۵۵ھ نے شیخ ابن حزم کے اس کلام پر رد کرتے ہوئے لکھا ہے کہ یہ کہنا درست نہیں ہے کیونکہ افلت کو امام ابن حبان نے ثقہ قرار دیا ہے اور امام ابو حاتم نے کہا کہ وہ شیخ ہے اور امام احمد بن حنبل نے کہا کہ اس کی روایت میں کوئی حرج نہیں ہے اور ”الکاشف“ میں مذکور ہے کہ یہ بہت زیادہ سچا ہے اور ”البدرا لمیر“ میں مذکور ہے کہ وہ مشہور ثقہ ہے۔ (۵) اس کے بعد شیخ ابن حزم نے مانعین کی دوسری حدیث نقل کی ہے کہ:

حضرت ام سلمہ بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے بہ آواز بلند نداء کی: سنو! یہ مسجد جنبی کے لئے حلال ہے نہ حائضہ کے لئے، مگر نبی ﷺ اور ان کی ازواج کے لئے اور علی کے لئے اور فاطمہ کے لئے (رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین)۔ (۶)

۱۔ صحیح مسلم: ۲۹۸، سنن ابوداؤد: ۲۶۱، سنن ترمذی: ۱۳۴، سنن نسائی: ۲۷۱، سنن ابن ماجہ: ۶۳۲، محلی بالآثار، ج ۱، ص ۳۹۹

۲۔ صحیح بخاری رقم: ۲۰۳۱، سنن ابوداؤد رقم: ۲۴۶۷، سنن ترمذی رقم: ۸۰۴، ۳۔ سنن ابوداؤد: ۲۳۲، سنن بیہقی، ج ۲، ص ۲۴۲، ۴۔

محلی بالآثار، ج ۱، ص ۴۰۱، ۵۔ نیل الاوطار، ج ۱، ص ۳۲۵، ۶۔ سنن ابن ماجہ: ۶۴۵

شیخ ابن حزم لکھتے ہیں: اس حدیث کی سند میں محدود الہذلی ہے جو جسرہ بنت دجاجة سے روایت کرتے ہیں۔ محدود ساقط ہے، وہ جسرہ سے معصلات روایت کرتا ہے۔ نیز اس روایت کی سند میں ابو الخطاب البجری ہے، وہ مجہول ہے۔ وغیرہ۔ (۱)

شیخ شوکانی نے شیخ ابن حزم کی اس عبارت کا رد کرتے ہوئے لکھا ہے کہ امام بخاری نے کہا ہے کہ جسرہ کے پاس عجائب ہیں۔ امام ابن القطان نے کہا کہ امام بخاری کا یہ قول جسرہ کی احادیث کو رد کرنے کے لئے کافی نہیں ہے۔ اور العجلی نے کہا کہ وہ ثقہ تابعیہ ہے۔ امام ابن حبان نے اس کا ذکر ثقات میں کیا ہے اور امام ابن خزیمہ نے اپنی ”صحیح“ میں جسرہ کی اس روایت کا ذکر کیا ہے۔ ابن سید الناس نے کہا کہ اگر حدیث کو حسن کہا جائے تو یہ اس کا بہت کم مرتبہ ہے، کیونکہ اس کے راوی ثقہ ہیں اور اس کی صحت پر خارجی شواہد ہیں۔ لہذا شیخ ابن حزم کے پاس اس حدیث کو رد کرنے کے لئے کوئی حجت نہیں ہے۔

آگے چل کر شیخ شوکانی نے لکھا ہے کہ افلت کو مردود کہنا مردود ہے، کیونکہ آئمہ حدیث میں سے کسی نے اس کو مردود نہیں کہا۔ اس کے بعد شیخ شوکانی لکھتے ہیں: یہ دونوں احادیث اس پر دلالت کرتی ہیں کہ جنبی اور حائض کا مسجد میں ٹھہرنا جائز نہیں ہے اور یہ اکثرین کا مذہب ہے اور جمہور نے اس حدیث سے بھی استدلال کیا ہے اور اس حدیث سے بھی جس میں رسول اللہ ﷺ نے حضرت عائشہ کو حالت حیض میں بیت اللہ کا طواف کرنے سے منع فرمایا تھا۔ اور داؤد (ظاہری) اور مزنی وغیرہم نے کہا کہ جنبی اور حائضہ کا مسجد میں ٹھہرنا مطلقاً جائز ہے۔ (۲)

اس کے بعد شیخ ابن حزم نے حائضہ عورت کے مسجد میں ٹھہرنے پر درج ذیل حدیث سے استدلال کیا ہے:

حضرت عائشہ ام المؤمنین بیان کرتی ہیں کہ ایک سیاہ فام لڑکی عرب کے کسی قبیلہ کی تھی، انہوں نے اس کو آزاد کیا تھا، وہ رسول اللہ ﷺ کے پاس آ کر مسلمان ہو گئی، اس کے لئے مسجد میں خیمہ تھا۔ (۳)

شیخ ابن حزم کہتے ہیں کہ یہ عورت نبی ﷺ کی مسجد میں رہتی تھی اور عورتوں کے متعلق معلوم ہے کہ ان کو حیض آتا ہے اور نبی ﷺ نے اس کو منع نہیں فرمایا اور ہر وہ کام جس سے نبی ﷺ منع نہ فرمائیں وہ مباح ہے۔ (۴)

شیخ ابن حزم کی اس دلیل پر ہمارا تبصرہ یہ ہے کہ اس حدیث میں یہ مذکور نہیں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے تاحیات اس لڑکی کو مسجد میں رہنے کی اجازت دی تھی، نہ یہ مذکور ہے کہ ایک لمبے عرصے تک رہنے کی اس کو اجازت دی تھی ورنہ دیگر احادیث میں اس کا ذکر ہوتا۔ یہ ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے وقتی اور عارضی طور پر اس کو مسجد میں ٹھہرایا تھا جب تک کہ اس کی رہائش کا کوئی اور معقول بندوبست نہیں ہو گیا۔

اس کے بعد شیخ ابن حزم اپنے موقف پر اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں:

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میرے لئے تمام روئے زمین کو مسجد بنا دیا گیا: (۵)

شیخ ابن حزم اس حدیث سے اس طرح استدلال کرتے ہیں کہ اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے کہ حائضہ اور جنبی کے لئے تمام روئے زمین پہ رہنا مباح ہے اور تمام روئے زمین مسجد ہے تو پھر کسی مسجد میں رہنے سے منع کرنا اور کسی مسجد میں جائز قرار دینا یہ قطعاً

۱۔ المحلی بالآثار، ج ۱، ص ۴۰۱ ۲۔ نیل الاوطار، ج ۱، ص ۳۲۶-۳۲۵ ۳۔ صحیح بخاری: ۴۳۹

۴۔ المحلی بالآثار، ج ۱، ص ۴۰۱ ۵۔ صحیح بخاری: ۳۳۵، صحیح مسلم: ۵۲۱، سنن نسائی: ۴۳۲

جائز نہیں ہے اور اگر حائضہ کے لئے مسجد میں داخل ہونا ناجائز ہوتا تو رسول اللہ ﷺ حضرت عائشہ کو بتا دیتے، جب انہیں حیض آیا، حالانکہ آپ نے انہیں صرف بیت اللہ کے طوائف سے منع فرمایا تھا۔ (۱)

شیخ ابن حزم کا یہ استدلال انتہائی عجیب و غریب ہے۔ اس طرح تو کوئی شخص کہہ سکتا ہے کہ تمام روئے زمین میں لوگوں کا خرید و فروخت کرنا، بیویوں سے مجامعت کرنا، قضائے حاجت کرنا مباح ہے اور تمام روئے زمین مسجد ہے تو ثابت ہوا کہ مسجد میں بھی یہ سب کام جائز ہیں اور بعض مساجد کو ان کاموں سے خاص کر لینا یہ جائز نہیں ہے۔ ظاہر ہے کہ ایسی بات کوئی فاجر العقل ہی کہہ سکتا ہے۔ اس کی وضاحت اس طرح ہے کہ زمین کے جس ٹکڑے کو اپنی ملکیت سے خارج کر کے اسے مسجد کے لئے وقف کر دیا اور وہاں مسجد کی عمارت بنادی، اس کا حکم یہ ہے کہ وہاں باجماعت نماز پڑھنے سے ۲۷ درجہ ثواب ہوگا اور جمعہ پڑھنے سے پانچ سو گنا ثواب ہوگا اور اس مسجد میں خرید و فروخت کرنا اور حائضہ اور جنبی کا اس میں داخل ہونا جائز نہیں ہے۔ اس کے علاوہ زمین کے جس ٹکڑے پر نماز پڑھی جائے، جہاں عرفاً مسجد قائم نہ ہو، وہاں نماز پڑھنے سے نماز تو ہو جائے گی، لیکن اس جگہ نماز پڑھنے سے مسجد کا ثواب نہ ہوگا اور نہ اس جگہ خرید و فروخت اور دیگر دنیاوی کاموں سے منع کیا جائے گا۔ باقی رہا شیخ ابن حزم کا یہ کہنا کہ اگر یہ ناجائز ہوتا تو آپ حضرت عائشہ کو بتاتے، رسول اللہ ﷺ نے تو بتایا ہے، جیسا کہ ہم اس سے پہلے حضرت عائشہ اور حضرت ام سلمہ کی احادیث سے بیان کر چکے ہیں۔

طواف بالبيت سے ممانعت کا نبی ﷺ نے جو ذکر فرمایا تھا، اس کی وجہ یہ تھی کہ حضرت عائشہ نے عمرہ کا احرام باندھا تھا اور اس میں بیت اللہ کا طواف کرنا ہوتا ہے اور طواف کے لئے حضرت عائشہ کو بیت اللہ میں داخل ہونا پڑتا اور وہ حائضہ تھیں، جس کی وجہ سے وہ مسجد میں داخل نہیں ہو سکتی تھیں، اس لئے آپ نے انہیں طواف بالبيت سے منع فرمایا۔ یعنی طواف بالبيت سے منع کرنے کی علت یہی ہے کہ اس سے مسجد میں داخل ہونا لازم آتا ہے جو کہ حائضہ کے لئے جائز نہیں۔

شیخ تقی الدین احمد بن تیمیہ الحرانی المتوفی ۷۲۸ھ لکھتے ہیں:

کہ نبی ﷺ کا ایک ارشاد یہ ہے کہ تمہارا حیض تمہارے ہاتھ میں نہیں ہے۔ (۲) اس حدیث کا تقاضا یہ ہے کہ حائضہ کا مسجد میں جانا اور مسجد میں رہنا مطلقاً جائز ہے اور آپ کا دوسرا ارشاد یہ ہے کہ میں مسجد کو جنبی اور حائضہ کے لئے حلال نہیں کرتا۔ (۳) ان دونوں احادیث میں تطبیق دینا ضروری ہے کیونکہ ان میں سے کوئی بھی دوسری کی ناسخ نہیں ہے اور ان میں تطبیق اس طرح ہے کہ ضرورت کی بناء پر جنبی اور حائضہ کا مسجد میں رہنا اور جانا جائز ہے اور بلا ضرورت جائز نہیں ہے، جیسا کہ خون اور خنزیر کا گوشت حرام ہے لیکن ضرورت کے وقت مباح ہیں۔ (۴) خلاصہ یہ ہے کہ شیخ ابن تیمیہ کے نزدیک مطلقاً حائضہ اور جنبی کا مسجد میں جانا اور رہنا جائز نہیں ہے، ضرورت کی بناء پر جائز ہے اور اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے، جب کہ عام غیر مقلدین حائضہ اور جنبی کے لئے مسجد میں جانے کو مطلقاً جائز کہتے ہیں۔ (۵)

سنن ابوداؤد: ۲۳۲

۳

صحیح مسلم: ۲۹۸

۲

المحلی بالآثار، ج ۱، ص ۳۰۲-۳۰۱

۱

تبیان القرآن، ج ۱۱، ص ۶۹۷-۷۰۰

۵

فتاویٰ ابن تیمیہ، ج ۲۶، ص ۱۰۹

۳

## ۸۔ خلاصہ:

- ☆ امام نسائی کا اس حدیث مبارکہ سے استدلال یہ ہے کہ حائضہ عورت مسجد میں چٹائی، مصلیٰ یا بچھونا بچھا سکتی ہے۔
- ☆ حائضہ عورت کا مسجد میں داخل ہونا جائز نہیں ہے، چٹائی یا مصلیٰ بیرون مسجد کھڑے ہو کر بچھائے گی۔
- ☆ ام المؤمنین نے جو چٹائی یا بچھونا مسجد میں بچھایا، اس کی جسامت بہت کم تھی، اکثر علماء کے نزدیک وہ صرف اتنی جسامت کے تھے، جس پر چہرہ رکھ کر سجدہ کیا جاسکتا تھا، اور بعض کے نزدیک اتنی جسامت ہوتی تھی، جس پر کوئی شخص بیٹھ سکتا تھا، اس کا مقصد بھی اتنا ہی تھا کہ زمین کی تپش اور کنکریوں سے چہرہ کو بچایا جاسکے، اتنی کم جسامت والی چٹائی کو خارج از مسجد کھڑے ہو کر بچھانا آسان اور ممکن ہے۔
- ☆ آپ ﷺ کے زمانہ کی چٹائیاں ہمارے دور کی چٹائیوں کی طرح نہ تھیں، عصر حاضر میں چٹائیاں عام طور پر (۲۰ فٹ) سے شروع ہو کر سو ہاتھ (۱۰۰ فٹ) یا اس سے بھی زائد جسامت کی ہیں، جبکہ عہد رسالت ﷺ کی جن چٹائیوں کا ذکر احادیث مبارکہ میں ہے، ان کی جسامت ایک ہاتھ (۱ فٹ) کے لگ بھگ تھی۔

☆ حائضہ، نفاسہ اور جنبی کے لئے مسجد میں داخل ہونے کے بارے میں مذاہب اربعہ کا موقف درج ذیل ہے:

- ۱۔ فقہاء احناف اور مالکیہ کے ہاں مطلقاً حرام ہے، اگرچہ مسجد میں داخلہ عبور کرنے کے لئے ہو۔
  - ۲۔ شوافع اور حنابلہ کے نزدیک حائضہ، نفاسہ اور جنبی کا داخلہ ٹھہرنے کے لئے اور بلا ضرورت ممنوع ہے، البتہ مسجد عبور کرنے کے لئے مباح ہے۔
- فقہاء احناف اور مالکیہ کے دلائل:

فقہاء احناف اور مالکیہ کے نزدیک حائضہ، نفاسہ اور جنبی کے لئے مسجد میں داخلہ حرام ہے۔ ان حضرات کی دلیل یہ احادیث مبارکہ ہیں:

۱۔ حضرت ابوہریرہ کا بیان ہے:

حضور نبی کریم ﷺ مسجد میں تشریف فرما تھے، آپ ﷺ نے کہا: اے عائشہ! مجھے کپڑا دے دو۔ حضرت عائشہ نے جواب دیا: میں نماز نہیں پڑھتی (یعنی حیض سے ہوں)؟ آپ ﷺ نے فرمایا: وہ (حیض) تمہارے ہاتھ میں تو نہیں ہے، پس انہوں نے وہ کپڑا پکڑا دیا۔ (۱)

۲۔ امام ابو داؤد اور امام بیہقی روایت کرتے ہیں:

حضرت عائشہ صدیقہ بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کرام سے فرمایا:

ان گھروں کے دروازے مسجد کی طرف سے بند کر دو، کیونکہ میں حائضہ اور جنبی کے لئے مسجد میں داخل ہونے کو حلال نہیں کرتا۔ (۲)

۳۔ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کا بیان ہے کہ نبی کریم ﷺ نے باواز بلند فرمایا:

خبردار! یہ مسجد جنبی اور حائضہ کے لئے حلال نہیں ہے، مگر نبی ﷺ اور ان کی ازواج، حضرت علی المرتضیٰ اور حضرت فاطمہ کے لئے۔ (۳)

۱۔ سنن نسائی: ۳۸۱، مسلم: ۱۳، احمد: ۹۵۳۸، السنن الکبریٰ: ۲۶۶، تحفۃ الاشراف: ۳۴۴۳ ۲۔ ابو داؤد: ۲۳۲، سنن بیہقی، ج ۲، ص ۴۴۲

۳۔ ابن ماجہ: ۶۳۵

- ☆ حائضہ عورت کی گود میں لیٹ کر قرآن پاک کی تلاوت کرنا جائز ہے۔
- ☆ مرد کا اپنی بیوی کی گود میں لیٹنا بھی جائز ہے۔
- ☆ لیٹ کر یا ٹیک لگا کر قرآن پڑھنا جائز ہے۔
- ☆ احداثا: سے مراد غالباً ام المؤمنین حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا خود ہی ہیں، جس سے واضح ہوا کہ زوجین کو آپس کی بات اشارہ و کنایہ سے کرنا ہی زیادہ اولیٰ ہے۔
- ☆ حائضہ کو چھونا جائز ہے۔

## بَابُ فِي الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَرَأْسُهُ فِي حَجْرِ امْرَأَتِهِ وَهِيَ حَائِضٌ

### باب ۵۷: حائضہ بیوی کی گود میں سر رکھ کر قرآن مجید پڑھنا جائز ہے

بیوی کو اگر ماہواری یا ولادت کا خون آرہا ہو، یا وہ جنبیہ ہو، تو اس کے پاس بیٹھ کر یا اس کی گود میں سر رکھ کر قرآن مجید کی تلاوت کرنا جائز ہے، پچھلے باب میں حائضہ عورت کا مسجد میں چٹائی بچھانے کا بیان تھا اور اس باب میں حائضہ بیوی کی گود میں سر رکھ کر قرآن پاک پڑھنے کا بیان ہے، اس باب میں امام نسائی نے ایک حدیث مبارکہ سے مسئلہ استخراج کیا ہے۔

۲۷۳۔ أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ وَاللَّفْظُ لَهُ، أَنَّنَا سُفْيَانُ، عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ أُمِّهِ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجْرِ إِحْدَانَا وَهِيَ حَائِضٌ، وَهُوَ يَتْلُو الْقُرْآنَ

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا بیان ہے:

آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا سر مبارک ہم (ازواج مطہرات) میں سے کسی ایک کی گود میں ہوتا تھا، حالانکہ وہ حائضہ ہوتی تھی اور آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم قرآن پاک کی تلاوت فرماتے تھے۔

۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت واضح ہے:

۲۔ اطراف:

تقدم: ۳۷۹، بخاری: ۲۹۷، ۷۵۴۹، مسلم: ۳۰۱، ابوداؤد: ۱۲۶۰، ابن ماجہ: ۶۳۴، السنن الکبریٰ: ۲۶۸، احمد: ۲۲۳۳۵

جامع المسانید: ۷۶۹۵

۳۔ تعارف رجال:

راجع: ۱۳

۲۔ علی بن حجر:

راجع: ۱۲۸

۱۔ اسحاق بن ابراہیم:

۳۔ سفیان: راجع: ۱۲۵ ۴۔ منصور: راجع: ۲۵۱  
۵۔ صفیہ: ایضاً ۶۔ عائشہ: راجع: ۱۱۲

### ۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح اور متفق علیہ ہے، امام ترمذی کے علاوہ آئمہ صحاح ستہ نے اسے روایت کیا ہے۔

### ۵۔ خصوصیات سند:

- ☆ یہ روایت خماسیات امام نسائی رحمہ اللہ میں سے ہے۔
- ☆ خماسیات کے اعتبار سے یہ تریانوے ویں (۹۳) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں۔
- ☆ سند کے پہلے دور راوی مروزی، اگلے تین مکی اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا مدنیہ ہیں۔
- ☆ یہ روایت بیٹے (منصور) کی اپنی ماں (صفیہ) سے روایت ہے۔
- ☆ سند کی آخری دور روایات صحابیہ ہیں، یہ صحابیہ کی صحابیہ سے روایت ہے۔
- ☆ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا مکثرین سبعہ رواۃ صحابہ میں سے ہیں۔
- ☆ سند میں الفاظ روایت اخیر نادود دفعہ اور عنعنہ تین دفعہ استعمال ہوا ہے۔

### ۶۔ لغات:

راجع: ۲۷۲

### ۷۔ مسائل ونصائح:

راجع: ۲۷۱، ۲۶۹

### ۸۔ خلاصہ:

- ☆ امام نسائی رحمہ اللہ کا اس حدیث مبارکہ سے استنباط یہ ہے کہ حائضہ بیوی کی گود میں سر رکھ کر قرآن مجید کی تلاوت کرنا جائز ہے۔
- ☆ حائضہ عورت کو چھونا جائز ہے۔
- ☆ آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ازواج مطہرات کے ساتھ اس طرح سلوک کرنا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق کریمانہ کی بہترین مثال ہے۔
- ☆ حائضہ عورت کی ناپاکی نجاست حکمیہ ہے۔
- ☆ حائضہ عورت سے نفرت جائز نہیں ہے۔
- ☆ میاں بیوی کو باہمی پیار و محبت والے رویوں اور عادات کو پروان چڑھانا چاہئے۔



## باب۔ غسل الحائض رأس زوجها

## باب ۱۷۶: حائضہ کا اپنے

## خاوند کا سر دھونا

حیض ونفاس والی عورت کی ناپاکی نجاست حکمیہ ہے، اس لئے اس کے کام کاج کرنے اور اس سے خدمت کروانے میں کوئی حرج نہیں ہے، اسی طرح ماہواری والی عورت کے لئے اپنے خاوند کا سر دھونا اور کنگھی کرنا وغیرہ بھی جائز ہے، اس بات میں امام نسائی رحمہ اللہ نے چار احادیث مبارکہ سے استنباط کیا ہے، پچھلے باب میں خاوند کا حائضہ بیوی کی گود میں سر رکھ کر قرآن پاک کی تلاوت کرنے کا بیان تھا، اور اس باب میں حیض والی بیوی کا اپنے خاوند کے سر دھونے کا بیان ہے۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں:

آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم حالت اعتکاف میں اپنا سر مبارک میرے قریب کر دیتے، میں اسے دھودیتی تھی، اس وقت میں ماہواری سے ہوتی تھی۔

۲۷۴۔ أَخْبَرَنَا عُمَرُو بْنُ عَلِيٍّ قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ: حَدَّثَنِي مَنْصُورٌ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنِ الْأَسْوَدِ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَءِ إِلَى رَأْسِهِ وَهُوَ مُعْتَكِفٌ فَأَغْسِلُهُ، وَأَنَا حَائِضٌ

۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا سر انور دھودیتی تھی، حالانکہ میں حیض سے ہوتی تھی۔

۲۔ اطراف:

تقدم: ۳۸۵، بخاری: ۳۰۱، ۲۰۳۱، مسلم: ۲۹۷، احمد: ۲۵۹۸۵، السنن الکبریٰ: ۲۶۹، تحفۃ الاشراف: ۱۵۹۹۰

۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں سات راوی ہیں، ان سب کے حالات زندگی گزر چکے ہیں:

۱۔ عمرو بن علی:	راجع: ۴	۲۔ یحییٰ:	راجع: ۱۳۳
۳۔ سفیان:	راجع: ۱۱۱	۴۔ منصور:	راجع: ۲
۵۔ ابراہیم:	راجع: ۱۱۸	۶۔ الاسود:	راجع: ۲۳۴
۷۔ عائشہ:	راجع: ۱۱۲		

## ۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح اور متفق علیہ ہے۔

## ۵۔ خصوصیات سند:

- ☆ یہ روایت سباعیات امام نسائی رحمہ اللہ میں سے ہے۔
- ☆ سباعیات کے اعتبار سے یہ سنتا لیسویں (۴۷) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ اجل آئمہ حدیث وفقہ ہیں۔
- ☆ سند کے تمام راویوں سے آئمہ صحاح ستہ روایت کرتے ہیں۔
- ☆ سند کے پہلے دور راوی بصری، باقی کوئی اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا مدنیہ ہیں۔
- ☆ سند کے اکثر راوی آئمہ فقہ و حدیث ہیں۔
- ☆ یہ تابعی (ابراہیم) کی دوسرے تابعی (اسود) سے روایت ہے۔
- ☆ سند میں الفاظ روایت خبر نا ایک دفعہ، کلمہ تحدیث اور عنعنہ تین تین دفعہ استعمال ہوا ہے۔

## ۶۔ لغات:

یومئ الی راسہ:

آپ صلی اللہ علیہ وسلم سرانور میرے قریب کر دیتے یا سرانور میری طرف جھکا دیتے

معتکف:

اعتکاف بیٹھنے والے

اغسلہ:

میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا سر مبارک دھو دیتی۔

انا حائض:

میں ماہواری کی حالت میں ہوتی۔

۲۷۵۔ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ،

عَنْ عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ، وَذَكَرَ آخَرَ، عَنْ أَبِي الْأَسْوَدِ،

عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُخْرِجُ إِلَيَّ رَأْسَهُ مِنَ الْمَسْجِدِ

وَهُوَ مُجَاوِرٌ فَأَغْسِلُهُ وَأَنَا حَائِضٌ

۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے:

آپ صلی اللہ علیہ وسلم اعتکاف بیٹھے ہوئے تھے، میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا سر مبارک دھوتی تھی، اس وقت میں حیض کی حالت میں ہوتی تھی۔

## ۲۔ اطراف:

بخاری: ۲۹۷، ۲۰۳۱، مسلم: ۲۹۷، احمد: ۲۳۲۹۲، السنن الکبریٰ: ۲۶۹

## ۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں چھ راوی ہیں، جن میں سے پانچ کی سرگزشت حیات لکھی جا چکی ہے، حضرت ابوالاسود محمد بن عبدالرحمان کا تعارف لکھا جاتا ہے:

۱۔ محمد بن سلمۃ: راجع: ۲۰ ۲۔ ابن وهب: راجع: ۹

۳۔ عمرو بن الحارث: راجع: ۷۹

## ۴۔ ابوالاسود:

آپ کا نام ابوالاسود محمد بن نوفل بن اسود صدیق مدنی (م: ۱۳۱ھ) ہے، آپ کی پرورش حضرت عروہ بن زبیر نے کی، کیونکہ آپ کے والد نے اس کی وصیت کی تھی، آپ روادۃ کے چھٹے طبقہ سے ثقہ راوی ہیں، اہل علم آپ کی ثقاہت پر متفق ہیں، سنن نسائی میں آپ سے گیارہ (۱۱) احادیث مبارکہ مروی ہیں، آئمہ صحاح ستہ آپ سے روایت کرتے ہیں۔ (۱)

۵۔ عروہ: راجع: ۱۳۶ ۶۔ عائشہ: راجع: ۱۱۲

## ۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح ہے۔

## ۵۔ خصوصیات سند:

- ☆ یہ روایت سدایات امام نسائی رحمہ اللہ میں سے ہے۔
- ☆ سدایات کے اعتبار سے یہ ایک سواکیسویں (۱۲۱) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ اجل ہیں۔
- ☆ سند کے پہلے چار راوی مصری اور آخری دو مدنی ہیں۔
- ☆ حضرت ابوالاسود مدنی مصری راوی ہیں۔
- ☆ حضرت عبداللہ بن وہب نے یہ حدیث مبارکہ حضرت عمرو بن الحارث سے روایت کی، انہوں نے ایک اور راوی کا بھی ذکر کیا، اور ان دونوں نے حضرت ابوالاسود سے روایت کی۔
- ☆ دوسرا راوی بیہول ہے، لیکن اس کی جہالت نقصان دہ نہیں، کیونکہ حضرت عمرو بن حارث ثقہ راوی ہیں۔

☆ سند میں الفاظ روایت اخیرنا، حدیثا ایک ایک دفعہ اور عنعنہ چار دفعہ استعمال ہوا ہے۔

## ۶۔ لغات:

راجع: ۲۷۴

۲۷۶۔ أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: كُنْتُ أُرَجِّلُ رَأْسَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا حَائِضٌ

## ۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی بظاہر باب کے عنوان سے مطابقت نہیں ہے، کیونکہ عنوان میں ماہواری کی حالت میں زوجہ کا خاوند کے سر کو دھونے کا بیان ہے، جبکہ حدیث مبارکہ میں کنگھی کرنے کا بیان ہے، البتہ اس کی مطابقت کے دو احتمال اور قرینے ہیں:

۱۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا جب سر انور دھویا، تو ساتھ ہی کنگھی بھی کی ہوگی۔

۲۔ عام عادت یہ ہے کہ نہانے کے بعد کنگھی کی جاتی ہے، اس لئے ضمناً اس کو بھی ذکر کر دیا۔

## ۲۔ اطراف:

بخاری: ۲۹۵، ۲۹۶، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، سنن ترمذی: ۱۳۲، سنن نسائی: ۳۸۷، السنن الکبریٰ للنسائی: ۳۳۸۰، مصنف عبدالرزاق: ۱۲۳۷، ۱۰۳۱، مصنف ابن ابی شیبہ، ج ۱، ص ۳۵، سنن دارمی: ۱۰۳۷، السنن البیہقی، ج ۱، ص ۱۸۹، شرح السنۃ: ۳۱۷، مسند احمد: ۲۵۵۶۳

## ۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں پانچ راوی ہیں، ان سب کا تعارف گذر چکا ہے:

۱۔ قتیبة بن سعید: راجع: ۱۱۸

۲۔ مالک: راجع: ۱۱۷

۳۔ ہشام بن عروہ: راجع: ۱۴۶

۴۔ عروہ: ایضاً

۵۔ عائشہ: راجع: ۱۱۲

## ۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح ہے۔

## ۵۔ خصوصیات سند:

☆ یہ روایت خماسیات امام نسائی رحمہ اللہ میں سے ہے۔

- ☆ غمسیات کے اعتبار سے یہ چورانویں (۹۴) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ اجل فقیہ ہیں۔
- ☆ سند کے پہلے راوی بخلافی اور باقی سارے مدنی ہیں۔
- ☆ سند کے آخری چار راوی فقہاء مدینہ منورہ میں سے ہیں۔
- ☆ حضرت امام مالک رحمہ اللہ، امام دارالبحرہ اور فقہ مالکی کے بانی ہیں۔
- ☆ یہ بیٹے کی باپ اور بھانجے کی خالہ سے روایت ہے۔
- ☆ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے یہ مسلسل چوتھی حدیث مبارکہ مروی ہے۔
- ☆ سند میں الفاظ روایت اخیر نا ایک دفعہ اور عنعنہ چار دفعہ استعمال ہوا ہے۔

## ۶۔ لغات:

کنت ارجل : میں کنگھی کرتی تھی، میں بال سنوارتی تھی۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے اسی کی مثل دوسری سند سے روایت ہے۔

۲۷۷۔ أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ مَالِكٍ، ح وَأَبْنَاءَنَا عَلِيُّ بْنُ شُعَيْبٍ قَالَ: حَدَّثَنَا مَعْنٌ قَالَ: حَدَّثَنَا مَالِكٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا مِثْلَ ذَلِكَ

## ۱۔ مطابقت:

راجع: ۲۷۶

## ۲۔ اطراف:

ایضاً

## ۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں سات راوی ہیں، جن میں سے چھ راویوں کا تعارف گزر چکا ہے، حضرت علی بن شعیب کا تذکرہ لکھا جاتا ہے:

راجع: ۱۱۷

۲۔ مالک:

راجع: ۱۱۸

۱۔ قتیبہ بن سعید:

۳۔ علی بن شعیب:

آپ کا نام ابوالحسن علی بن شعیب بن عدی بن ہمام سمسار بزاز بغدادی طوسی (م: ۱۵۳ھ) ہے، آپ فارسی الاصل ہیں، آپ

رواۃ کے گیارہویں طبقہ سے ثقہ راوی ہیں، آئمہ رجال آپ کی ثقاہت پر متفق ہیں، سنن نسائی میں آپ سے تین احادیث مبارکہ مروی ہیں، امام نسائی آپ سے روایت کرتے ہیں۔ (۱)

۴۔ معن: راجع: ۶۲: ۵۔ الزہری: راجع: ۱۱۶:

۶۔ عروۃ: راجع: ۱۴۶: ۷۔ عائشہ: راجع: ۱۱۲:

۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح ہے۔

۵۔ خصوصیات سند:

- ☆ یہ روایت بیک وقت خماسی اور سداسی ہے۔
- ☆ خماسیات کے اعتبار سے یہ پچانوئیں (۹۵) اور سداسیات کے اعتبار سے ایک سو بائیسویں (۱۲۲) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ اجل ہیں۔
- ☆ سند کے پہلے راوی بغلانی، تیسرے بغدادی اور باقی سارے مدنی ہیں۔
- ☆ امام زہری آئمہ محدثین میں سے ہیں، یہ ان آئمہ محدثین میں سے ہیں، جنہوں نے ابتدائی طور پر احادیث جمع کرنے پر توجہ دی تھی۔
- ☆ حضرت عائشہ صدیقہؓ سے یہ مسلسل پانچویں حدیث مبارکہ مروی ہے۔
- ☆ سند میں تحویل ہے، جو سند کی تقویت کا باعث ہے۔
- ☆ تحویل سند کا مدار حضرت امام مالک ہیں۔
- ☆ مثل ذلك: سے اس امر کی طرف اشارہ ہے کہ دونوں روایات کے الفاظ و مفہوم ایک ہی ہیں، جب الفاظ مختلف ہوں اور معنی ایک ہو تو محدثین ”نحوہ“ بولتے ہیں۔
- ☆ سند میں الفاظ روایت اخیرنا اور حد ثاود و دفعہ اور عنعنہ چار دفعہ استعمال ہوا ہے۔

۶۔ لغات:

راجع: ۲۷۶:

۷۔ مسائل و نصائح:

بیوی کی مرضی سے اس سے خدمت لینے کا جواز:

اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ حائضہ اپنے شوہر کے سر میں کنگھی کر سکتی ہے، اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے کہ حائضہ اپنے شوہر



کے سر کو دھو سکتی ہے اور اس میں کنگھی کر سکتی ہے اور اس سے یہ معلوم ہوا کہ بیوی کی مرضی سے اس سے خدمت لی جاسکتی ہے۔  
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابراہیم بن موسیٰ نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں ہشام بن یوسف نے خبر دی کہ ابن جریج نے ان کو خبر دی، انہوں نے کہا: مجھے ہشام نے خبر دی از عروہ، بے شک ان سے سوال کیا گیا: آیا حائضہ میری خدمت کر سکتی ہے یا عورت اگر جنبی ہو تو میرے قریب ہو سکتی ہے؟ عروہ نے کہا: یہ سب چیزیں میرے اوپر آسان ہیں اور میری بیوی اس طرح میری خدمت کرتی ہے اور اس میں کسی کے لئے بھی کوئی حرج نہیں ہے، مجھے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے خبر دی کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سر میں کنگھی کرتی تھیں اور وہ حائضہ ہوتی تھیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں معتکف ہوتے تھے، آپ اپنا سر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے قریب کرتے اور وہ اپنے حجرہ میں ہوتی تھیں، پس وہ آپ کے سر میں کنگھی کرتیں اور وہ حائضہ ہوتی تھیں۔ (۱)

حائضہ کو چھونے اور اس کو مس کرنے کا جواز:

علامہ ابوالحسن غلی بن خلف ابن بطلال مالکی لکھتے ہیں:

امام ابن شیبہ نے از مہوذ از مادر خود یہ روایت کی ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما، حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کے پاس گئے تو انہوں نے کہا: کیا وجہ ہے کہ میں تمہارے بال بکھرے ہوئے دیکھ رہی ہوں، انہوں نے کہا: میری کنگھی نے والی ام عمار حائضہ ہے، حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا نے کہا: اے بیٹے! حیض ہاتھ میں تو نہیں ہوتا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنا سر ہم میں سے کسی ایک کے حجرہ میں رکھتے تھے اور وہ حائضہ ہوتی تھیں۔ (۲)

باب مذکور کی حدیث میں عروہ کا استدلال حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کے استدلال کی طرح ہے اور وہ حائضہ کی طہارت میں اور اس سے جسمانی قرب میں حجت ہے اور اس میں یہ دلیل ہے کہ قرآن مجید میں جو ہے:

وَلَا تُبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ (۳)

اور عورتوں سے مباشرت مت کرو۔ رجب تم مسجدوں میں معتکف ہو تو

اس آیت میں مباشرت سے مراد جماع ہے، اس آیت میں عورت کو چھونے اور اس کو مس کرنے کی ممانعت نہیں ہے، کیا تم نہیں دیکھتے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنا سر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے قریب کر دیتے تھے اور وہ آپ کے سر میں کنگھی کرتی تھیں، حالانکہ وہ حائضہ ہوتی تھیں۔ علامہ ابن بطلال نے کہا ہے کہ اس حدیث سے امام شافعی کا رد ہوتا ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ عورت کے چھونے سے مرد کا وضو ٹوٹ جاتا ہے، لیکن یہ دلیل صحیح نہیں ہے کیونکہ معتکف کے لئے با وضو ہونا لازم نہیں ہے۔

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ مرد زینت کے لئے کنگھی کر سکتا ہے۔

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ حائضہ اپنے خاوند کی خدمت کر سکتی ہے، اس کی صفائی کر سکتی ہے، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب حضرت

عائشہ رضی اللہ عنہا سے مصلیٰ طلب کیا اور انہوں نے کہا: میں حائضہ ہوں تو آپ نے فرمایا: تمہارا حیض تمہارے ہاتھ میں نہیں ہے۔ (۴)

۱۔ جامع المسانید لابن الجوزی: ۷۳۳۹۔ ۲۔ مصنف ابن ابی شیبہ، ج ۱، ص ۲۰۲، مسند احمد: ۲۶۸۱، ج ۴، ص ۳۹۱

۳۔ البقرة: ۱۸۷۔ ۴۔ مصنف ابن ابی شیبہ، ج ۲، ص ۴۵۴

نیز اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ حائض تنزیہاً اور تعظیماً مسجد میں داخل نہیں ہو سکتی، اس کا مسجد میں داخل ہونا حرام ہے۔ (۱) میں کہتا ہوں کہ اس حدیث میں یہ دلیل بھی ہے کہ معتکف ٹھنڈک حاصل کرنے کے لئے یا صفائی کی غرض سے مسجد سے باہر غسل کرنے کے لئے نہیں جاسکتا، ورنہ رسول اللہ ﷺ غسل کرنے کے لئے اپنے حجرہ میں چلے جاتے اور مسجد سے حجرہ میں اپنا سر داخل نہ کرتے۔ جنبی اور حائضہ کے جسم پر صرف حکمی نجاست ہے:

علامہ ابن رجب حنبلی متوفی ۷۹۵ھ لکھتے ہیں:

خلاصہ یہ ہے کہ حائض کا بدن طاہر ہے اور اس کا پسینہ اور اس کا جھوٹا پاک ہے، جس طرح جنبی کا پسینہ اور اس کا جھوٹا پاک ہے، اس پر متعدد علماء کا اجماع ہے، حماد سے سوال کیا گیا: آیا حائض اپنے پسینہ سے آلود کپڑوں کو دھوئے گی؟ انہوں نے کہا: یہ کام صرف مجوس کرتے ہیں، لیکن امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب یہ کہتے ہیں کہ جنبی اور حائض کے بدن پر نجاست حکمیہ ہوتی ہے، جو غسل سے زائل ہو جاتی ہے۔ (۲) (۳)

### ۸۔ خلاصہ:

- ☆ امام نسائی کا ان چاروں احادیث مبارکہ سے استدلال یہ ہے کہ حائضہ عورت اپنے خاوند کا سر دھو سکتی ہے۔
- ☆ حائضہ عورت خاوند کو کنگھی بھی کر سکتی ہے، ان دو امور میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔
- ☆ بیوی کی مرضی سے اس سے خدمت لی جاسکتی ہے۔
- ☆ حالت حیض میں اپنی بیوی کو چھونا جائز ہے۔
- ☆ مرد کا زینت کے لئے کنگھی کرنا جائز ہے۔
- ☆ حائضہ اپنے خاوند کی خدمت کر سکتی ہے، اور اس کی زیب و زینت بنا سکتی ہے۔
- ☆ عورت کا حالت ماہواری میں مسجد میں داخل ہونا حرام ہے۔
- ☆ حائضہ کے جسم پر نجاست حکمیہ ہوتی ہے، جو غسل سے زائل ہو جاتی ہے۔

باب ۷۷: حائضہ عورت کو ساتھ کھلانا

باب بمؤاکلة الحائض

اور اس کا جوٹھا پینا

والشرب من سؤرها

جب اسلام کی کرنیں پھوٹ رہی تھیں، اس وقت عرب معاشرے میں عورت کو کمتر مخلوق سمجھا جاتا تھا، اس وقت کے مذہبی طبقات (یہود و نصاریٰ) بھی اس روش کو اپنائے ہوئے تھے، خاص طور پر ماہواری کے دنوں میں عورتوں کو اچھوت سمجھا جاتا تھا، اور ان کے ساتھ

کھانے پینے اور بیٹھک کو انتہائی معیوب جانا جاتا تھا، آقا کریم ﷺ نے ان قبیح رسموں کو ختم کیا، اور اپنی ازواج مطہرات کے ساتھ اعلیٰ انسانی اخلاق کو اپناتے ہوئے، ان کو اپنے ساتھ کھلایا پلایا، ان کے چھوڑے ہوئے برتنوں سے کھایا پیا، ان کے بچے ہوئے کھانے اور مشروب سے تادل فرمایا، ان کے ساتھ مس کیا، اس باب میں آقائے نامدار ﷺ کے اسی اعلیٰ اخلاق کی ایک جھلک کا بیان، ان کی انتہائی پیاری زوجہ محترمہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی زبانی، امام نسائی نے بیان کیا ہے، اس باب میں امام نسائی نے دو احادیث مبارکہ کو اپنا موضوع متدل بنایا ہے، پچھلے باب میں حیض والی عورت کا اپنے خاوند کے سر دھونے کا بیان تھا، اور اس باب میں خاوند کا اپنی حائضہ عورت کو ساتھ کھلانے اور اس کا جوٹھا پینے کا بیان ہے۔

حضرت شریح بن ہانی کا بیان ہے:

میں نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا: کیا عورت مہواری کی حالت میں اپنے خاوند کے ساتھ کھا سکتی ہے؟ آپ نے فرمایا: ہاں! آقا کریم ﷺ مجھے بلاتے تھے، میں آپ ﷺ کے ساتھ کھاتی اور اس وقت میں حائضہ ہوتی تھی۔ آقا کریم ﷺ ہڈی والی بوٹی اٹھاتے، اور مجھے کھانے کی قسم دیتے، میں اس سے گوشت نوچتی، پھر میں رکھ دیتی، آقا کریم ﷺ اسے اٹھا کر اس سے گوشت نوچتے، آپ ﷺ بوٹی کو اسی جگہ سے نوچتے، جہاں سے میں نے کھایا ہوتا تھا۔ اسی طرح آقا کریم ﷺ مشروب منگواتے، تو پہلے مجھے پینے کی قسم دیتے، میں اسے پکڑ کر پیتی، پھر رکھ دیتی تھی، تو آقا کریم ﷺ اسے نوش فرماتے، آپ ﷺ اپنا دھن مبارک برتن میں اسی جگہ رکھتے، جہاں میں نے پیا ہوتا تھا۔

۲۷۸۔ أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ وَهُوَ ابْنُ الْمُقَدَّامِ بْنِ شُرَيْحِ بْنِ هَانٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ شُرَيْحٍ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا سَأَلْتُهَا: هَلْ تَأْكُلُ الْمَرْأَةُ مَعَ زَوْجِهَا وَهِيَ طَائِمٌ؟ قَالَتْ: نَعَمْ، كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُونِي فَأَكُلُ مَعَهُ وَأَنَا عَارِكٌ، وَكَانَ يَأْخُذُ الْعُرْقُ فَيُقْسِمُ عَلَيَّ فِيهِ فَأَعْتَرِقُ مِنْهُ، ثُمَّ أَضَعُهُ فَيَأْخُذُهُ فَيَعْتَرِقُ مِنْهُ وَيَضَعُ لَمَهُ حَيْثُ وَضَعْتُ فَمَيَّ مِنَ الْعُرْقِ، وَيَدْعُو بِالشَّرَابِ فَيُقْسِمُ عَلَيَّ فِيهِ قَبْلَ أَنْ يَشْرَبَ مِنْهُ، فَأَخْذُهُ فَأَشْرَبُ مِنْهُ، ثُمَّ أَضَعُهُ فَيَأْخُذُهُ فَيَشْرَبُ مِنْهُ، وَيَضَعُ لَمَهُ حَيْثُ وَضَعْتُ فَمَيَّ مِنَ الْقَدَحِ

۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت واضح ہے۔

۲۔ اطراف:

راجع: ۷۰

۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں پانچ راوی ہیں، جن میں سے چار کا تعارف گذر چکا ہے، حضرت یزید بن مقدم کے حالات

زندگی سپرد قلم کئے جاتے ہیں:

۱۔ قتیبة: راجع: ۱۱۸

۲۔ یزید:

آپ کا نام یزید بن المقدم بن شریح بن ہانی حضرمی حارثی کوفی ہے، آپ رواۃ کے نویں طبقہ سے ثقہ صدوق راوی ہیں علامہ ابن عسقلانی نے کہا: کہ عبدالحق نے ان کی تصنیف کرنے میں غلطی کی ہے، آپ سے سنن نسائی میں تین احادیث مبارکہ مروی ہیں امام بخاری (ادب المفرد)، امام ابوداؤد، نسائی اور ابن ماجہ آپ سے روایت کرتے ہیں۔ (۱)

۳۔ المقدم بن شریح: راجع: ۸

۴۔ شریح بن ہانی: ایضاً

۵۔ عائشة: راجع: ۱۱۲

۶۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح ہے اور امام مسلم نے اسے روایت کیا ہے۔

۵۔ خصوصیات سند:

- ☆ یہ روایت خماسیات امام نسائی میں سے ہے۔
- ☆ خماسیات کے لحاظ سے یہ چھیا نوے ویں (۹۶) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں، البتہ حضرت یزید کو اکثر نے صدوق قرار دیا ہے۔
- ☆ سند کے پہلے راوی بغلانی، اگلے تین کوفی اور آخری مدنیہ ہیں۔
- ☆ حضرت عائشہ صدیقہ سے یہ مسلسل چھٹی حدیث مبارکہ مروی ہے۔
- ☆ اس سند میں باپ، بیٹا اور پوتا راوی ہیں۔
- ☆ حضرت یزید بن مقدم سے سنن نسائی میں یہ پہلی حدیث مبارکہ مروی ہے۔
- ☆ سند میں الفاظ روایت اخیرنا، حدثنا ایک ایک دفعہ اور عنعنہ تین دفعہ استعمال ہوا ہے۔

۶۔ لغات:

سالتھا: میں نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا۔

هل تاكل المرأة: کیا عورت کھائے۔

طامث: ماحواری والی عورت۔ حائضہ۔

یدعونی:	آپ ﷺ مجھے بلاتے۔
فاکل معہ:	میں آپ ﷺ کے ساتھ کھاتی۔
عارک:	حیض والی عورت۔
کان یا خلد العرق:	آپ ﷺ ہڈی والی بوٹی پکڑتے۔
فیقسم علی:	آپ ﷺ مجھے قسم دیتے۔
فاعترق منه:	میں اس بوٹی سے گوشت نوچتی۔
ثم اصنعه:	پھر میں اسے رکھ دیتی۔
فمه:	آپ ﷺ کا دھن مبارک۔
حيث وصنعت:	جہاں میں رکھتی، جہاں سے میں لگاتی۔
بالشراب:	پینے کے لئے کوئی مشروب۔
فاقده:	پس میں اسے پکڑتی۔
فامشرب منه:	میں اس سے پیتی۔
القدح:	برتن۔ پیالہ۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے:  
 آقا کریم ﷺ اپنا دھن مبارک اسی جگہ رکھتے، جہاں  
 سے میں نے منہ لگا کر پیا ہوتا تھا، آپ ﷺ میرا بچا ہوا پیتے،  
 حالانکہ میں ماہواری سے ہوتی تھی۔

۲۷۹۔ أَخْبَرَنَا أَيُّوبُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْوَزَّانُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ  
 اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ: حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو، عَنِ  
 الْأَعْمَشِ، عَنِ الْمُقْدَامِ بْنِ شُرَيْحٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ  
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ يَضَعُ فَاهُ عَلَى الْمَوْضِعِ الَّذِي أَشْرَبُ مِنْهُ فَيَشْرَبُ  
 مِنْ فَضْلِ سُورِي، وَأَنَا حَائِضٌ  
 ۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت حسب ذیل ہے:

باب کے عنوان میں دو امور کا بیان ہے، ایک حائضہ کو اپنے ساتھ کھلانے کا اور دوسرا اس کا جھوٹا پینے کا۔ حدیث مبارکہ میں  
 دوسرے امر کا بیان ہے، یعنی آپ ﷺ نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا جوٹھا نوش فرمایا۔

## ۲۔ اطراف:

راجع: ۷۰

## ۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں سات راوی ہیں، ان میں سے پانچ کا تعارف گزر چکا ہے، باقی دو کا درج کیا جاتا ہے:

راجع: ۳۲

۱۔ ایوب بن محمد الوزان:

۲۔ عبداللہ بن جعفر:

آپ کا نام ابو عبد الرحمن عبداللہ بن جعفر بن غیلان رقی قریشی (م: ۱۲۱ھ) ہے، آپ رواد کے دسویں طبقہ سے ثقہ راوی ہیں۔ آپ کا آخری عمر میں حافظہ کمزور ہو گیا تھا، لیکن اس کا روایات پر اثر نہیں ہے، کیونکہ آپ ۱۱۶ھ میں نابینا ہو گئے تھے، ۱۱۸ھ میں حافظہ میں اختلاط واقع ہوا تھا، اور ۱۲۱ھ میں دارفانی سے واصل بحق ہوئے۔ آپ سے سنن نسائی میں چار (۴) احادیث مبارکہ مروی ہیں، آئمہ صحاح ستہ آپ سے روایت کرتے ہیں۔ (۱)

۳۔ عبید اللہ بن عمرو:

آپ کا نام ابو وہب عبید اللہ بن عمرو بن ابی الولید اسدی جزری رقی (۱۰۱ھ-۱۸۰ھ) ہے، آپ رواد کے تیسرے طبقہ سے ثقہ، فقیہ راوی ہیں، کبھی کبھی وہم کا شکار ہو جاتے تھے، آپ نے اناسی سال کی عمر میں وفات پائی، آپ سے سنن نسائی میں سولہ (۱۶) احادیث مبارکہ مروی ہیں، آئمہ صحاح ستہ آپ سے روایت کرتے ہیں۔ (۲)

راجع: ۸

۵۔ المقدم بن شریح:

راجع: ۱۱۸

۴۔ الاعمش:

راجع: ۱۱۲

۷۔ عائشہ:

ایضاً

۶۔ شریح:

## ۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح ہے، امام مسلم رحمہ اللہ نے اسے روایت کیا ہے۔

## ۵۔ خصوصیات سند:

☆ یہ روایت سابعیات امام نسائی رحمہ اللہ میں سے ہے۔

☆ سابعیات کے لحاظ سے یہ اڑتالیسویں (۲۸) حدیث مبارکہ ہے۔

☆ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

ii۔ تقریب التہذیب، ج ۱، ص ۳۸۶

i۔ الثقات، ج ۸، ص ۳۵۱

ii۔ طبقات ابن سعد، ج ۷، ص ۲۸۴

i۔ الجرح والتعديل، ج ۵، ص ۳۲۸



- ☆ سند کے پہلے تین راوی رقی، اگلے تین کو فی اور سیدہ عائشہ صدیقہ مدنیہ ہیں۔
- ☆ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے یہ مسلسل ساتویں حدیث مبارکہ مروی ہے۔
- ☆ سند میں الفاظ روایت خبر نا ایک دفعہ، حد ثار و دفعہ اور عنعنہ چار دفعہ استعمال ہوا ہے۔

## ۶۔ لغات:

کان رسول اللہ ﷺ یضع فاه: آقا کریم ﷺ اپنا دھن مبارک رکھتے۔

فضل سوری: میرا جوٹھا بچا ہوا۔

## ۷۔ مسائل و نصائح:

- ☆ حائضہ عورت نجس العین نہیں ہے، وہ کھانا پکا سکتی ہے، گھر کے کام کاج کر سکتی ہے، جسم کو چھو سکتی ہے۔ (۱)
- ☆ حیض اور جنابت کی حالت ظاہری پلیدی نہیں، لہذا حائضہ اور جنبی کا جوٹھا پاک ہے۔
- ☆ اس حدیث مبارکہ سے نبی اکرم ﷺ کے کمال حسن معاشرت کا درس ملتا ہے۔
- ☆ آدمی اپنی بیوی سے جماع کے علاوہ ہر وہ معاملہ کر سکتا ہے، جس سے دونوں کو سرور حاصل ہو۔ (۲)
- ☆ حیض کی حالت میں عورت کی شرمگاہ کے علاوہ تمام اعضاء پاک ہوتے ہیں۔
- ☆ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا فرمان بیان حکم، اظہار انس و محبت اور میاں بیوی کے حسن معاشرت کے لئے ہے۔ (۳)
- ☆ یہ حدیث مبارکہ نبی کریم ﷺ کی اپنے اہل و عیال کے ساتھ حسن معاشرت اور کمال تواضع کی بہت عمدہ مثال ہے (۴)
- ☆ اس حدیث مبارکہ سے یہ بھی واضح ہوتا ہے، کہ انسان کو اپنی بیوی کے ساتھ پیار و محبت بڑھانے والے کام کرتے رہنا چاہئے۔ (۵)
- ☆ اس حدیث مبارکہ سے ثابت ہوا کہ حائضہ عورت کے ساتھ کھانا پینا، اسے ساتھ کھلانا اور پلانا امر مباح ہے۔
- ☆ اس حدیث مبارکہ میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی شان و منقبت ہے، اور اس امر کا اظہار ہے کہ آقا کریم ﷺ کو آپ سے بہت محبت تھی۔
- ☆ اس حدیث مبارکہ سے یہ بھی ثابت ہوا کہ ایسے کاموں میں شوہر بیوی کو قسم دے سکتا ہے، یہ محبت و شفقت کا ایک انداز ہے۔
- ☆ حائضہ عورت کا منہ پاک ہوتا ہے۔ (۶)

۱۔ شرح مسلم نووی، ج ۱، ص ۱۴۲	۲۔ سنن نسائی (فوائد)، ج ۱، ص ۱۳۵	۳۔ حاشیہ سندھی، ص ۲۷
۴۔ شرح سنن نسائی، ج ۲، ص ۱۷۷	۵۔ فیوض الزامی، ج ۱، ص ۸۵۴	۶۔ ذخیرۃ العقبیٰ فی شرح الجتبی، ج ۵، ص ۸

## ۸۔ خلاصہ:

- ☆ ان دو احادیث مبارکہ سے امام نسائی رحمہ اللہ کا استدلال یہ ہے کہ حائضہ بیوی کو ساتھ کھلانا اور اس کا جوٹھا پینا جائز ہے۔
- ☆ اس حدیث مبارکہ سے یہ بھی ثابت ہوا کہ عورت کا منہ اور جسم پاک ہوتا ہے۔
- ☆ اس حدیث مبارکہ سے امام نسائی رحمہ اللہ کا استدلال یہ ہے کہ عورت کا جوٹھا پاک ہے، اس پر تمام علماء کا اتفاق ہے۔
- ☆ تمام آئمہ کرام اس پر متفق ہیں کہ حائضہ عورت کا باقی جسم اور اعضا پاک ہوتے ہیں۔
- ☆ حائضہ عورت کا مباشرت کے علاوہ تمام امور سرانجام دینا جائز ہے، اسی طرح کھانا پکانا، بچوں کو دودھ پلانا، گھر کے دوسرے کام سرانجام دینا جائز ہے۔
- ☆ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ عمل بیوی کے ساتھ حسن معاشرت اور محبت کے اظہار کی بڑی اعلیٰ مثال ہے۔
- ☆ اسلام میں یہ حدیث مبارکہ عورتوں کے ساتھ حسن سلوک اور حسن معاشرت کی آئینہ دار ہے، اور میاں بیوی کے درمیان محبت و مودت کا عملی نمونہ ہے، جسے ہر انسان کو اپنانے کی ضرورت ہے۔
- ☆ آدمی کے لئے اپنی حائضہ بیوی کے ساتھ جماع کے علاوہ باقی معاملات کرنا جائز ہے۔
- ☆ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ خصوصی شفقت و محبت فرماتے تھے۔ (۱)
- ☆ اس حدیث مبارکہ میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی خصوصی شان اور منقبت کا بیان ہے، کہ سرورِ دو جہاں صلی اللہ علیہ وسلم کا جوٹھا تناول و نوش فرماتے ہیں، سبحان اللہ، کہاں وہ منظر کہ حدیبیہ کے مقام پر صحابہ کرام آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے وضو کا بچا ہوا پانی حاصل کرنے کے لئے ہاتھ پھیلاتے ہیں، اور پھر اس غسالہ کو اپنے چہروں اور جسم پر مل کر برکت حاصل کرتے ہیں، اور کہاں یہ منظر کہ آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس جگہ سے گوشت کی بوٹی کو کھاتے اور پیالہ سے نوش فرماتے ہیں، جہاں سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے لب مبارک لگے ہیں، پھر آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم قسم دے کر اس کی فرمائش بھی خود فرماتے ہیں۔ یہ آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی کرم نوازی ہے، جسے چاہیں عطا فرمائیں۔

## بَابُ الْإِنْتِفَاعِ بِفَضْلِ الْحَائِضِ

## باب ۸۷: حائضہ عورت کے

## جوٹھے سے فائدہ اٹھانا

حائضہ عورت کی ناپاکی نجاست حکمیہ ہے، اس لئے اس کے ہاتھ، منہ، چہرہ اور جسم پاک ہوتا ہے، اس کا جوٹھا پاک ہوتا ہے، اس کا بچا ہوا کھانا پینا جائز ہے، اس باب میں اسی امر کا بیان ہے، پچھلے باب حیض والی عورت کو کھلانا اور اس کے بچے ہوئے سے پینے کا بیان تھا، اس باب میں ماہواری والی عورت کے جوٹھے سے فائدہ اٹھانے کا بیان ہے، امام نسائی رحمہ اللہ نے اس باب میں دو احادیث مبارکہ سے استنباط کیا ہے۔

۲۸۰۔ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَنْصُورٍ قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ  
مُسْعِرٍ، عَنِ الْمِقْدَامِ بْنِ شَرِيحٍ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: سَمِعْتُ  
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا تَقُولُ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُنَاوِلُنِي الْإِنَاءَ فَأَشْرَبُ مِنْهُ وَأَنَا حَائِضٌ، ثُمَّ  
أَعْطِيهِ فَيَتَحَرَّى مَوْضِعَ فَمِي، فَيَضَعُهُ عَلَى فِيهِ

۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت حسب ذیل ہے:

پہلے سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا برتن سے پیتیں، پھر آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم اسے نوش فرماتے، یہ حائضہ کے جوٹھے کو استعمال میں لانا اور اس سے فائدہ اٹھانا ہے۔

۲۔ اطراف:

راجع: ۷۰

۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں چھ راوی ہیں، ان سب کا تعارف گزر چکا ہے:

۱۔ محمد بن منصور: راجع: ۲۱

۲۔ سفیان بن عیینہ: راجع: ۱۲۵

۳۔ مسعر: راجع: ۲۶۸

۴۔ المقدم بن شریح: راجع: ۲۷۸

۵۔ شریح بن ہانی: ایضاً

۶۔ عائشہ: راجع: ۱۱۲

۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح ہے۔

۵۔ خصوصیات سند:

☆ یہ روایت سدا سیات امام نسائی رحمہ اللہ میں سے ہے۔

☆ سدا سیات کے اعتبار سے یہ ایک سو تیسویں (۱۲۳) حدیث مبارکہ ہے۔

☆ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

☆ سند کے پہلے راوی خزاعی، باقی سارے کوئی اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا مدنیہ ہیں۔

☆ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے یہ مسلسل آٹھویں حدیث مبارکہ مروی ہے۔

☆ امام نسائی رحمہ اللہ نے یہ مسلسل تیسری حدیث مبارکہ حضرت مقدم بن شریح، از شریح از حضرت عائشہ صدیقہ فخریہؓ ایک ہی مفہوم کی روایت نقل کی ہے۔

☆ سند میں الفاظ روایت خبرنا، حدثنا، سمعت ایک ایک دفعہ اور عنعنہ تین دفعہ استعمال ہوا ہے۔

## ۶۔ لغات:

یناولنی : آپ صلی اللہ علیہ وسلم میرے قریب کرتے، مجھے دیتے۔

الاناء : برتن۔ پیالہ۔

اعطیہ : میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کرتی۔

یتحری : آپ صلی اللہ علیہ وسلم غور فرماتے۔

یضعہ : آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنا دھن مبارک رکھتے۔

حضرت عائشہ صدیقہ فخریہؓ بیان کرتی ہیں:

میں ماحواری کی حالت میں پانی پیتی، پھر وہ پیالہ آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو پیش کرتی، آپ صلی اللہ علیہ وسلم اسی جگہ دھن مبارک رکھ کر پانی نوش فرماتے، جہاں سے میں نے پیا ہوتا تھا، اسی طرح میں حیض کی حالت میں ہڈی سے گوشت نوچتی، پھر اسے آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو پیش کرتی، آپ صلی اللہ علیہ وسلم اسی حصہ سے تناول فرماتے، جہاں سے میں نے کھایا ہوتا تھا۔

۲۸۱۔ خُبَرْنَا مُحَمَّدُ بْنُ غِيلَانَ قَالَ: حَدَّثَنَا وَكِيعٌ قَالَ: حَدَّثَنَا مُسْعَرٌ وَسُفْيَانُ، عَنِ الْمِقْدَامِ بْنِ شَرِيحٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: كُنْتُ أَشْرَبُ وَأَنَا حَائِضٌ وَأَنَا وَلَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَضَعُ فَاهُ عَلَى مَوْضِعٍ فِيَّ، فَيَشْرَبُ وَتَعْرِقُ الْعَرَقُ وَأَنَا حَائِضٌ، وَأَنَا وَلَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَيَضَعُ فَاهُ عَلَى مَوْضِعٍ فِيَّ

## ۱۔ مطابقت:

راجع: ۲۸۰

## ۲۔ اطراف:

راجع: ۷۰

## ۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں سات راوی ہیں، ان سب کا تعارف گزر چکا ہے، البتہ امام وکیع کے حالات دوبارہ تفصیل سے سپرد قلم کئے جاتے ہیں:

راجع: ۳۷

۱۔ محمود بن غیلان:

۲۔ حضرت وکیع بن الجراح الرواسی:

دوسری صدی ہجری میں جن ممتاز اتباع تابعین نے علم عمل کے چراغ روشن کئے۔ ان میں امام وکیع بن الجراح کو نمایاں حیثیت حاصل ہے۔ اگرچہ ان کی تصانیف کی عدم شہرت اور نایابی کی بناء پر ان کی شخصیت اہل قلم کی توجہات کا مرکز نہ بن سکی، لیکن علم و فضل، زہد و ورع، ذہانت اور فطانت اور قوت حافظہ میں ان کی نظیر بہت کم ملتی ہے۔ امام وکیع کے علوئے مرتبت کا اندازہ اس سے کیا جاسکتا ہے کہ ابن مبارک، ابن معین اور ابن مدینی اور امام شافعی جیسے فضلاء و روزگاران ہی کے دامن تربیت کے پروردہ ہیں۔

نام و نسب:

وکیع نام اور ابو عبد الرحمن الرواسی کنیت تھی۔ (۱) پورا سلسلہ نسب یہ ہے: وکیع بن الجراح بن ملیح بن غدی بن الفرس بن سفیان بن الحارث بن عمر بن عبید بن رواح بن کلاب بن ربیعہ بن عمار بن صعصعہ، (۲) قبیلہ قیس عیلان کی ایک شاخ رواح کی نسبت سے رواحی کہلاتے ہیں۔ (۳)

نشوونما:

امام وکیع ۱۲۹ھ میں بمقام کوفہ میں پیدا ہوئے۔ (۴) مگر بغدادی نے بسند امام وکیع کا یہ قول نقل کیا ہے کہ جب ان سے دریافت کیا گیا کہ آپ کی ولادت کب ہوئی تو فرمایا:

ولدت سنة ثمان وشرین ومائة۔ (۵)

میری ولادت ۱۸۲ھ میں ہوئی۔

اکثر محققین کی رائے ہے کہ آپ اصلاً کوفی تھے۔ مگر بعض کا خیال ہے کہ آپ کے مولد ہونے کا شرف نیشاپور کے استواء نامی ایک گاؤں کو حاصل ہے۔

بیشتر شواہد اور دلائل اول الذکر ہی کو مرجع قرار دیتے ہیں، ممکن ہے کوفہ میں ولادت کے بعد استواء منتقل ہو گئے ہوں۔

امام وکیع نے کوفہ ہی میں نشوونما پائی۔ وہاں ان کے والد بیت المال کی نگرانی کا فریضہ انجام دیتے تھے۔ (۶) خود فرماتے ہیں:

کان ابی علی بیت المال (۷)

میرے والد بیت المال کی نگرانی کرتے تھے۔

- |  |   |
|--|---|
| ۱۔ تاریخ بغداد، ج ۱۳، ص ۴۶۶، المعمر ست لا بن ندیم، ص ۳۱۷         | ۲۔ الطبقات الکبیر لا بن سعد، ج ۶، ص ۲۷۵ |
| ۳۔ الاعلام، ج ۳، ص ۱۳۶، المستطرف، ص ۳۵، تذکرۃ الحفاظ، ج ۱، ص ۲۸۰ |   |
| ۴۔ صفوة الصفوة، ج ۳، ص ۱۰۴، الانساب للسمعانی، ج ۶، ص ۱۸۲         | ۵۔ تاریخ بغداد، ج ۱۳، ص ۴۶۲             |
| ۶۔ کتاب الجمع بین الرجال المحسنین، ج ۲، ص ۵۴۶                    | ۷۔ الاعلام، ج ۳، ص ۱۱۳۶                 |

تحصیل علم:

امام وکیع نے اپنے وقت کے تقریباً سبھی علمی سرچشموں سے اپنی علمی تشنگی فرو کی۔ ان کے زمانہ تک علم سینہ بسینہ رائج تھا، اسی بناء پر تحصیل علم میں جو مشقت اور تکلیفیں علمائے سلف نے اٹھائیں، وہ اہل نظر سے مخفی نہیں۔ ان حالات میں جب ہم امام وکیع کے اساتذہ کی طویل فہرست پر نظر ڈالتے ہیں تو اندازہ ہوتا ہے کہ انہوں نے علم کی تحصیل کے لئے کتنی مشقت جھیلی ہوگی، مگر اسی سچی لگن اور جذبہ صادق نے انہیں علوئے مرتبت کے اس مقام پر فائز کیا کہ زبان خلق نے ان کو امام المسلمین احدثائے الاسلام اور محدث العراق کے خطابات سے نوازا۔ امام وکیع کے فطری جوہر طالب علمی ہی کے زمانہ میں نمایاں ہونا شروع ہو گئے تھے، چنانچہ جب وہ امام اعمش کے پاس کسب فیض کے لئے گئے تو انہوں نے نام دریافت کرنے کے بعد فرمایا:

ما حسب الاسیكون لك نبأ (۱)

میرا خیال ہے کہ تمہارا مستقبل شاندار ہوگا۔

یحییٰ بن یمان امام وکیع کے عہد طالب علمی کا واقعہ بیان کرتے ہیں کہ:

نظر سفیان الی عینی وکیع فقال ترون هذا الرواسی لا يموت حتی یكون له نبأ (۲)

سفیان نے امام وکیع کی آنکھوں میں دیکھ کر فرمایا، تم لوگ اس رواسی کو دیکھ رہے ہو، موت سے پہلے اس کی بڑی منزلت ہو جائے گی۔ اپنے شاگرد کے بارے میں استاذ کی یہ پیشگوئی پوری ہوئی۔

شیوخ:

امام وکیع نے مختلف ملکوں کے نامور فضلاء سے فیض حاصل کیا، ان میں سے نمایاں اساتذہ کے نام یہ ہیں:

اسماعیل بن ابی خالد، ہشام بن عروہ، سلیمان الاعمش، عبداللہ بن عون، ابن جریج، اوزاعی، سفیان ثوری، ایمن بن نابل، عکرمہ بن عمار، ثوبہ بن ابی صدقہ، جریر بن حازم، خالد بن دینار، سلمہ بن نبیط، عیسیٰ بن طہمان، مصعب بن سلیم، مسعر بن حبیب، اسامہ بن زید، اللیشی، مسطر، حنظلہ بن ابی سفیان، علی بن صالح بن جی، زکریا بن اسحاق، زکریا بن ابی زائدہ، سعید بن عبید، طلحہ بن یحییٰ، عبدالحمید بن جعفر، غدرہ بن ثابت، علی بن المبارک، مالک بن مغول، ابن ابی ذئب، ابن ابی لیلیٰ، محمد بن قیس الاسدی، الوراق، ہشام الدستوی، ہشام بن سعد، حماد بن سلمہ، سعید بن عبدالعزیز التتوخی، سلیمان بن المغیرہ، صالح بن ابی خضر، عبداللہ بن عمر العری، عبدالعزیز بن ابی رواد، فضیل بن مرزوق، قرۃ بن خالد، مبارک بن فضالہ، موسیٰ بن عبیدہ الربدی، ہمام بن یحییٰ، یونس بن ابی اسحاق، ابی ہلال الراسی، یزید بن زیاد۔ (۳)

ایک روایت کے مطابق امام وکیع نے امام اعظم ابوحنیفہ اور ان کے ارشد تلامذہ امام ابو یوسف اور امام ابو زفر سے بھی سماعت حدیث کی تھی۔ (۴) بغدادی نے بھی لکھا ہے کہ وکیع نے امام ابوحنیفہ سے سماع کیا تھا۔ وکان قد سمع منه شیئاً کثیراً (۵)

۱۔ کتاب الانساب للسمعانی، ج ۶، ص ۱۸۲ ۲۔ تاریخ بغداد، ج ۱۳، ص ۱۶۹ ۳۔ تہذیب التہذیب، ج ۱۱، ص ۲۲، ۱۳۲

۴۔ الفوائد السبعیہ، ص ۱۲ ۵۔ تاریخ بغداد، ج ۱۳، ص ۲۷۱



ضمیری نے بھی ان کا شمار امام اعظم کے تلامذہ کے ساتھ کیا ہے۔ (۱)

درس حدیث:

ان جلیل القدر اساتذہ کے فیض نے ان کو آسمان علم کا نیر تاباں بنا دیا اور ان کے فضل و کمال کی شہرت دور دور تک پھیل گئی اور مختلف ملکوں کے طلبہ اس منبع علم سے فیض یاب ہونے کے لئے انڈ پڑے۔ امام وکیع کے حلقہ درس سے جو فضلاء نکلے ان میں یحییٰ بن آدم، ابن معین اور ابن مدینی جیسی یگانہ وقت ہستیاں شامل ہیں اور عبداللہ بن مبارک جیسے جلیل القدر بزرگ، جنہوں نے امام ابو حنیفہ، امام مالک اور حمید الطویل جیسے آئمہ سے فیض حاصل کیا تھا، وہ بھی وکیع سے فخریہ روایت کرتے ہیں۔

امام وکیع نے اپنے شیخ سفیان ثوری کی رحلت کے بعد مسند درس کو زینت دی۔ (۲) (۲) مشہور امام جرح و تعدیل عبدالرحمن بن مہدی کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ انہوں نے ۳۵ سال کی عمر میں درس دینا شروع کر دیا تھا، لیکن ابراہیم حربی کا بیان ہے کہ:

حدث وکیع وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة

یعنی وکیع نے ۳۳ سال کی عمر میں درس کا آغاز کیا تھا۔

وہ جہاں بھی جاتے ان کا حلقہ درس مرجع خلایق بن جاتا اور دوسرے تمام حلقہ ہائے درس ویران نظر آنے لگے۔ ابو ہشام رفاعی کہتے ہیں:

دخلت المسجد الحرام فاذا عبید اللہ بن موسیٰ يحدث والناس حوله كثير فطعفت اسبعائم جنت فاذا عبید اللہ قاعد وحده فقلت ما هذا فقال قدم التنين فاخذهم یعن وکیعاً (۳)

ایک مرتبہ میں مسجد حرام میں گیا تو عبید اللہ بن موسیٰ کو حدیث کا درس دیتے ہوئے دیکھا۔ ان کے ارد گرد طلبہ کا ہجوم تھا۔ پھر ایک ہفتہ طواف کے بعد جو آ کر دیکھا تو عبید اللہ تنہا بیٹھے ہوئے ہیں۔ میں نے پوچھا یہ کیا ہوا؟ انہوں نے کہا ایک اڑدھا آ گیا ہے جو پورے حلقہ کو نگل گیا۔ ان کی مراد امام وکیع سے تھی۔

خطیب نے بھی اس واقعہ کو مزید تفصیل سے لکھا۔ (۴)

اس کے علاوہ بھی مسجد حرام کے کئی حلقائے درس امام وکیع کے مکہ آ جانے کے بعد ویران ہو گئے، جن کی تفصیل خطیب نے بیان کی ہے۔

تلامذہ:

امام وکیع کے تلامذہ کی فہرست بھی بہت طویل ہے، مشہور تلامذہ کے نام یہ ہیں:

احمد بن حنبل، یحییٰ بن آدم، قتیبہ بن سعید، یحییٰ بن معین، ابو خثیمہ، زہیر بن حرب، ابو بکر بن ابی شیبہ، احمد بن جعفر الوکیعی، عباس بن غالب الوراق، یعقوب الدورقی، (۵) عبید اللہ بن ہاشم، ابراہیم بن عبداللہ القصار، (۶) احمد بن منیع، حسن بن عروہ، (۷)

۱۔ الجواہر المشیہ، ج ۲، ص ۲۰۹ ۲۔ صفوة الصفوة، ج ۳، ص ۱۰۴، تاریخ بغداد، ج ۱۳، ص ۲۶۸ ۳۔ تہذیب التہذیب، ج ۱۱، ص ۱۲۹

۴۔ تاریخ بغداد، ج ۱۳، ص ۴۷۹ ۵۔ الانساب للسمعانی، ج ۶، ص ۱۸۱، تاریخ بغداد، ج ۱۳، ص ۲۶۷

۶۔ تذکرۃ الحفاظ، ج ۱، ص ۲۸۰ ۷۔ خلاصہ تہذیب التہذیب، ج ۱، ص ۲۱۵

اسحاق الحنظلی، محمد بن نمیر، عبداللہ الحمیدی، محمد بن سلام، یحییٰ بن جعفری، یحییٰ بن موسیٰ، محمد بن مقاتل، ابوسعید اشج، نصر بن علی، سعید بن ازہر، ابن ابی عمر، علی بن حشرم، (۱) یحییٰ بن یحییٰ نیشاپوری، محمد بن صلاح الدولابی، ابراہیم بن سعد، الجوهری۔ (۲)  
علامہ ابن حجر نے ابراہیم بن عبداللہ القصار کو امام وکیع کا آخری شاگرد بتایا ہے۔ مذکورہ بالا تلامذہ کے علاوہ امام وکیع سے بعض ان مشاہیر آئمہ نے بھی روایت کی ہے جو وکیع کے استاد ہیں یا شیوخ کی صف کے بزرگ ہیں۔ جیسے امام سفیان بن عیینہ اور عبدالرحمن بن مہدی۔  
فضل وکمال:

امام وکیع کا فضل وکمال ان کے دور کے علاوہ علماء میں مسلم تھا اور وہ سب ان کے کمالات کے معترف تھے۔  
امام احمد فرماتے ہیں کہ:

مارایت رجلا قط مثل وکیع فی العلم والحفظ والاسناد والابواب مع خشوع وورع (۳)  
میں نے علم، حفظ، اسناد اور ساتھ ہی ساتھ ورع و تقویٰ میں امام وکیع بن جراح کا مثل کسی کو نہیں دیکھا۔  
انہی کا دوسرا قول ہے:

مارایت عینی مثله قط یحفظ الحدیث جیداً ویذاکر بالفقہ فیحسن مع ورع واجتهاد (۴)  
میری آنکھوں نے امام وکیع کا مثل نہیں دیکھا، وہ حدیث کے بڑے اچھے حافظ تھے، فقہ بھی بہترین پڑھاتے تھے۔ تقویٰ اور اجتہاد میں مختار تھے۔  
ابن عمار کہتے ہیں:

ماکان بالكوفة فی زمان وکیع، فقہ ولا اعلم بالحدیث، کان وکیع جہبداً (۵)  
وکیع کے زمانہ میں کوفہ میں ان سے بڑا فقیہ اور حدیث کو ان سے زیادہ جاننے والا کوئی نہیں تھا۔ امام وکیع عبقری وقت تھے۔  
یحییٰ بن معین فرماتے ہیں:

کان وکیع فی زمانہ کالای و زاعی فی زمانہ (۶)  
امام وکیع کی ان کے زمانہ میں وہی حیثیت تھی جو امام اوزاعی کی ان کے وقت میں تھی۔  
ابن ناصر الدین کا قول ہے:

ابو سفیان (وکیع) محدث العراق ثقة متفق ورع  
امام سفیان وکیع محدث عراق ثقہ اور متقی تھے۔

۱۔ کتاب الجمع بین رجال النخسین، ج ۲، ص ۵۳۶۔ ۲۔ تہذیب التہذیب، ج ۱۱، ص ۱۲۵۔ ۳۔ تاریخ بغداد، ج ۱۳، ص ۴۷۴۔  
۴۔ شذرات الذہب، ج ۱، ص ۳۵۰۔ ۵۔ کتاب الانساب للسمعانی، ص ۲۶۱۔ ۶۔ صفوة الصفوة، ج ۳، ص ۱۰۲۔

ابن سعد نے انہیں ثقہ، بلند مرتبہ عالم، مامون، کثیر الحدیث اور حجتہ لکھا ہے۔ (۱) ان کمالات کی بناء پر وہ امام کوفہ اور محدث عراق کے خطاب سے یاد کئے جاتے ہیں۔

ذہانت اور قوت حافظہ:

مبداء فیاض نے امام صاحب کو غیر معمولی قوت حافظہ سے نوازا تھا۔ ان کی ذکاوت و فطانت کے جوہر صغریٰ ہی میں کھلنے لگے تھے۔ طالب علمی کے زمانہ میں انہوں نے جو حدیث کسی شیخ سے سنی، وہ عمر بھر ان کے حافظہ میں محفوظ رہی۔ ان کی اس خصوصیت پر ائمہ وقت رشک کرتے تھے۔ قاسم حربی بیان کرتے ہیں کہ سفیان ثوری امام وکیع کو بلا کر پوچھتے کہ روای سے تم نے کونسی حدیث سنی ہے، وہ پوری سند کے ساتھ اس کو بیان کر دیتے کہ مجھ سے فلاں شخص نے اس طرح حدیث روایت کی ہے۔ راوی کا بیان ہے کہ سفیان ثوری اپنے شاگرد کی اس حاضر دماغی کو دیکھ کر مسکراتے اور تعجب و حیرت کا اظہار کرتے۔ (۲)

اپنی قوت حافظہ کے بارے میں خود وکیع کا بیان ہے:

مانظرت فی کتاب منذ خمس عشرة سنة الا فی صحیفۃ یوماً فنظرت فی طرف منه ثم اعدتہ علی مکانہ (۳) میں نے گزشتہ پندرہ سال کے عرصہ میں سوائے ایک دن کے کبھی کتاب کھول کر نہیں دیکھی اور اس مرتبہ میں بھی بہت سرسری طور پر دیکھا اور کتاب کو پھر اس کی جگہ رکھ دی۔

اسی قوت حافظہ کا نتیجہ تھا کہ درس کے وقت کتاب سامنے نہیں رکھتے تھے بلکہ زبانی حدیث کا درس دیتے اور طلبہ اس کو اثنائے درس میں یا اس کے بعد قلمبند کرتے تھے۔ طالب علمی کی زمانہ میں بھی انہوں نے کبھی حدیثوں کو قلمبند نہیں کیا بلکہ درس کے بعد آ کر لکھتے تھے۔

ماکتبت عن سفیان الثوری حدیثاً قط کنت احفظہ فاذا رجعت الی المنزل کتبہ (۴)

میں نے سفیان ثوری کے درس کے وقت کبھی حدیث نہیں لکھی بلکہ اس کو دماغ میں محفوظ کر لیتا، پھر گھر واپس آ کر لکھتا تھا۔

اسحاق بن راہویہ فرماتے کہ ہم لوگوں کا حافظہ تو بے تکلف ہے اور امام وکیع فطری حافظ تھے۔ (۵) امام وکیع کے لڑکے کا بیان ہے کہ میں نے اپنے والد کے ہاتھ میں کبھی کوئی کتاب اور کاغذ کا ٹکڑا نہیں دیکھا۔ (۶)

امام موصوف کے نزدیک قوت حافظہ کا سب سے بڑا نسخہ معاصی سے اجتناب ہے۔ اللہ تعالیٰ ہر انسان کو حفظ و فہم کی دولت سے نوازتا ہے۔ مگر خباثت اور معاصی کی کثرت اس کو کند کر دیتی ہے۔ حضرت علی بن خشرم کہتے ہیں کہ میں نے امام وکیع کے ہاتھ میں کبھی کوئی کتاب نہیں دیکھی۔ وہ صرف اپنے حافظہ سے درس دیتے تھے۔ ان کی حیرت انگیز قوت حافظہ دیکھ کر میں نے ان سے کوئی ایسی دوا پوچھی جس سے حافظہ اچھا ہو جائے۔ امام صاحب نے فرمایا:

ترك المعاصی ما جربت مثله للحفظ (۷)

۱۔ طبقات ابن سعد، ج ۶، ص ۲۷۵ ۲۔ تہذیب التہذیب، ج ۱۱، ص ۱۲۸ ۳۔ تاریخ بغداد، ج ۱۳، ص ۴۷۵ ۴۔ ایضاً ص ۴۷۵

۵۔ کتاب الانساب للسمعانی، ص ۲۶۱ ۶۔ تاریخ بغداد، ج ۱۳، ص ۴۷۹ ۷۔ تہذیب التہذیب، ج ۱۱، ص ۱۲۹

معاصی سے اجتناب سے بڑھ کر قوت حافظہ کے لئے کوئی چیز میرے تجربہ میں نہیں آئی۔  
ایک دفعہ کسی شخص نے سوء حافظہ کی شکایت کی۔ امام وکیع نے اس کو معاصی سے اجتناب کا مشورہ دیا اور فرمایا:  
علم خداوند قدوس کا نور ہے، اور کسی گناہگار اور عاصی کو عطا نہیں کیا جاتا۔ درج ذیل اشعار میں اسی واقعہ کا ذکر ہے۔

شکوت الی وکیع سوء حفظی

فاوصافی الی ترک المعاصی

وعلمہ بان العلم فضل

وفضل اللہ لا یؤتی لعاصی (۱)

اخلاقی فضائل:

علمی کمالات کے ساتھ اخلاقی فضائل سے بھی آراستہ تھے۔ دنیا و دولت اور وجاہت کی آپ کی نگاہ میں کوئی وقعت نہ تھی اور ہمیشہ اس سے دامن بچاتے رہے۔ خلیفہ ہارون الرشید نے آپ کے سامنے منصب قضاء کی پیشکش کی، آپ نے اس کو قبول کرنے سے انکار کر دیا۔ (۲)

ایک مرتبہ محمد بن عامر مصیصی نے امام احمد سے دریافت کیا کہ آپ وکیع سے زیادہ محبت رکھتے ہیں یا یحییٰ بن سعید سے؟ امام احمد نے جواب دیا میں وکیع کو یحییٰ سے افضل سمجھتا ہوں، کیونکہ انہوں نے حفص بن غیاث کی طرح عہدہ قضاء کو قبول کرنے سے گریز کیا تھا اور یحییٰ نے معاذ بن جبل کی طرح اپنے آپ کو اس منصب کی آزمائشوں میں مبتلا کیا۔ (۳)

ان کی والدہ نے انتقال کے وقت ایک لاکھ نقد اور اتنی قیمت کی جائیداد وراثت میں چھوڑی تھی۔ وکیع نے کبھی اپنے حصہ کا مطالبہ نہیں کیا، گھر میں جو کھانا اور کپڑا مل جاتا اسی پر قانع و شاکر رہتے، نہ مزید کے لئے مطالبہ کرتے اور نہ اس بارے میں کوئی گفتگو ہی کرتے۔ (۴)  
ایک مرتبہ ایک شخص آپ کی خدمت میں آیا اور کہا کہ امام اعمش کے حلقہ درس میں آپ نے میری دوات سے روشنائی استعمال کی تھی، اس کی قیمت ادا کیجئے! راوی کا بیان ہے کہ امام موصوف نے بغیر کسی تحقیق اور بحث کے دینار کی ایک تھیلی لا کر اس شخص کو دے دی اور فرمایا کہ مجھے افسوس ہے کہ اس وقت میرے پاس اس کے سوا کچھ نہیں ہے۔ (۵)

خوف و خشیت کا یہ عالم تھا کہ ابن معین کا بیان ہے کہ میں نے وکیع کو اکثر یہ کہتے سنا:

”ای یوم النامن الموت“ ہماری موت کس دن ہوگی؟

داؤد بن یحییٰ کہتے ہیں کہ میں نے ایک مرتبہ عالم رویا میں رسول اکرم ﷺ کی زیارت کی۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! ولیکون لوگ ہوتے ہیں؟ ارشاد فرمایا ”جو لوگ اپنے ہاتھ سے کسی کو ضرر نہیں پہنچاتے اور بلاشبہ وکیع انہی میں سے ایک ہیں۔“

۱۔ مرآۃ الجنان للیافعی، ج ۱، ص ۴۵۸ ۲۔ تاریخ بغداد، ج ۱۳، ص ۴۶۲، الاعلام، ج ۳، ص ۱۱۳۶ ۳۔ تہذیب التہذیب، ج ۱۱، ص ۱۲۵

۴۔ تاریخ بغداد، ج ۱۳، ص ۴۶۹ ۵۔ ایضاً

دولت مند ہونے کے باوجود نہایت سادہ اور معمولی زندگی بسر کرتے تھے، پھر بھی اس خوف سے لرزاں رہتے تھے کہ کہیں خداوند قدوس کے یہاں اس ”تعیش“ کی باز پرس نہ ہو، ان کی جسمانی تروتازگی کی وجہ سے بعض لوگوں کو غلط فہمی تھی کہ وہ عیش و تنعم کی زندگی بسر کرتے ہیں۔ ایک مرتبہ جب وہ مکہ گئے تو حضرت فضیل بن عیاض نے جو مشہور زاہد ہیں، انہیں دیکھ کر کہا کہ آپ تو عراق کے راہب ہیں۔ یہ موٹا کیسا؟ فرمایا: هذا فرحی یا بالاسلام۔ یعنی یہ چیز درحقیقت نعمت اسلام سے بہرہ ور ہونے کی خوشی اور مسرت کا نتیجہ ہے۔ (۱)

عبادت:

ان کی عبادت کثرت، رقت قلب اور گریہ پر معاصر آئمہ و اختیار بھی رشک اور اس کی تمنا کرتے تھے، ابراہیم بن شماس کہتے ہیں کہ اگر میں کوئی آرزو کرتا۔ (۲)

قاضی یحییٰ بن ائیم اور امام وکیع کا سفر و حضر میں بار بار ساتھ رہا ہے، ان کا بیان ہے کہ وکیع ہر شب میں قرآن ختم کرتے تھے۔ (۳) ایک دوسرے معاصر یحییٰ بن ایوب بیان کرتے ہیں کہ وہ رات میں ثلث قرآن پڑھنے سے قبل نہیں سوتے تھے اور پھر رات کے آخری حصہ میں بیدار ہو جاتے تھے۔ (۴)

ان کی شب بیداری اور عبادت گزاری کا رنگ پورے گھر پر چڑھا ہوا تھا اور گھر کا ہر فرد حتیٰ کہ ملازم تک تہجد کے پابند تھے، ابراہیم بن وکیع فرماتے ہیں:

کان ابی یصلی اللیل فلا یبقی فی دارنا احدا الاصلی حتی ان جاریۃ لنا سوداء لتصلی (۵)

میرے والد جب رات میں نماز پڑھتے تھے تو ہمارے گھر میں کوئی شخص ایسا نہیں باقی رہتا تھا جو نماز نہ پڑھتا ہو، حتیٰ کہ ہماری سیاہ فام لونڈی بھی نماز پڑھتی تھی۔

معمولات:

سفیان بن وکیع اپنے والد کے شب و روز کے معمولات کی تفصیل بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں:

”میرے والد صائم الدھر تھے، صبح سویرے بیدار ہو جاتے۔ فجر کی نماز کے بعد مجلس درس شروع ہو جاتی، دن نکلنے تک اس میں مشغول رہتے۔ پھر گھر جا کر ظہر کی نماز تک قیلولہ فرماتے۔ اس کے بعد ظہر کی نماز ادا کرتے، پھر عصر تک طلبہ کو قرآن کا درس دیتے اور پھر مسجد آ کر عصر کی نماز پڑھتے اور اس سے فارغ ہو کر پھر درس قرآن شروع ہو جاتا اور شام تک مذاکرہ میں منہمک رہتے، پھر مکان تشریف لا کر افطار فرماتے۔ اس سے فارغ ہو کر نماز پڑھتے تھے۔ (۶)

مسک:

امام وکیع اگرچہ منصب امامت و اجتہاد پر فائز تھے، لیکن فتویٰ مسلک حنفیہ کے مطابق دیتے تھے۔ اس سے قیاس کیا جاتا ہے کہ وہ حنفی

۱۔ تذکرۃ الحفاظ، ج ۱، ص ۲۸۱، تہذیب التہذیب، ج ۱۱، ص ۳۰۔ ۲۔ تہذیب التہذیب، ج ۱۱، ص ۲۸۱، شذرات الذہاب، ج ۱، ص ۳۵۰۔ ۳۔ ایضاً

۴۔ کتاب الانصاب سمعانی، ج ۱، ص ۲۶۶، صفوة الصفوة، ج ۳، ص ۱۰۲۔ ۵۔ تاریخ بغداد، ج ۳، ص ۲۷۱۔ ۶۔ ایضاً، ص ۲۷۱

مسک کی طرف مائل تھے۔ یحییٰ بن معین فرماتے ہیں:

کان وکیع یفتی بقول ابی حنیفہ و کان قد سمع منه شیئاً کثیراً (۱)

امام وکیع ابوحنیفہ کے قول کے مطابق فتویٰ دیتے تھے اور انہوں نے امام صاحب سے کافی سماعت بھی کی تھی۔

علاقت اور وفات:

۱۹۶ھ کے اواخر میں زیارت حرین کے لئے تشریف لے گئے۔ حج سے فراغت کے بعد اسہال کی شکایت ہو گئی۔ اس لئے وطن کا قصد کیا۔ لیکن مرض شدت اختیار کرتا گیا اور کوفہ و مکہ کے درمیان مقام فید میں پہنچے تھے کہ پیام اجل آ گیا اور علم و فضل کا یہ پیکر اپنے پروردگار کے حضور میں حاضر ہو گیا۔ (۲) اس وقت ۶۸ سال کی عمر تھی۔

تصنیفات:

متعدد روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ امام وکیع نے درس و تدریس کے ساتھ تالیف و تصنیف کا سلسلہ بھی جاری رکھا تھا۔ امام احمد فرماتے ہیں:

علیکم بمصنفات وکیع (۳)

امام ابن جوزی کا بیان ہے:

صنف التصانیف الکثیرۃ (۴)

انہوں نے بکثرت کتابیں تصنیف کی ہیں۔

لیکن ان تصنیفات کی کوئی تصریح نہیں ملتی۔ خیرالدین زرکلی نے لکھا ہے کہ:

لہ مصنف فی الفقہ والسنن (۵)

لیکن صراحت کے ساتھ صرف دو کتابوں کے نام ملتے ہیں:

۱۔ مصنف ابی سفیان۔ (۶) (وکیع بن الجراح) (۷)

مگر آج ان کی کسی تصنیف کی موجودگی کا پتہ نہیں چلتا یہی وجہ ہے کہ خلیفہ چلپی اور صاحب المعجم نے امام وکیع کی کسی تصنیف کا ذکر نہیں کیا ہے۔ (۸)

۳۔ مسعر: راجع: ۲۶۸ ۴۔ سفیان: راجع: ۱۲۵

۵۔ المقدم بن شریح: راجع: ۲۷۸ ۶۔ شریح: ایضاً

۱۔ تاریخ بغداد، ج ۱۳، ص ۴۷۱ ۲۔ العبر فی خبر من غیر، ج ۱، ص ۲۳۵

۳۔ تذکرۃ الحفاظ، ج ۱، ص ۲۱۸، تہذیب التہذیب، ج ۱۱، ص ۱۲۶، تاریخ بغداد، ج ۱۳، ص ۴۷۶ ۴۔ صفوة الصوفیہ، ج ۲، ص ۱۶۴

۵۔ الاعلام، ج ۳، ص ۱۱۳۶ ۷۔ التہرست، ص ۳۱۷ ۸۔ سیر الصحابہ، ج ۹، ص ۳۱۶-۳۲۵



راجع: ۱۱۲

۷۔ عائشہ:

۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح ہے۔

۵۔ خصوصیات سند:

- ☆ یہ روایت سدایات امام نسائی میں سے ہے۔
- ☆ سدایات کے اعتبار سے یہ ایک سو چوبیسویں (۱۲۴) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ اجل ہیں۔
- ☆ سند کے پہلے راوی مروزی بغدادی، باقی سارے کوئی اور حضرت عائشہ صدیقہ مدنیہ ہیں۔
- ☆ حضرت وکیع نے یہ حدیث مبارکہ دو اساتذہ کرام حضرت مسعر اور حضرت سفیان بن عیینہ سے سماعت کی ہے۔
- ☆ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے یہ مسلسل نویں حدیث مبارکہ مروی ہے۔
- ☆ یہ ایک ہی مضمون کی حدیث مبارکہ چوتھی دفعہ امام نسائی نے روایت کی ہے۔
- ☆ آخری پانچ راوی پچھلی دونوں سندوں میں ایک ہی ہیں۔
- ☆ سند میں الفاظ روایت اخیر نا ایک دفعہ، حد ثنا دو دفعہ اور عنعنہ تین دفعہ استعمال ہوا ہے۔

۶۔ لغات:

انا ولہ النبی : میں نبی کریم ﷺ کو پیش کرتی۔

فاہ : منہ

اتعرق العرق : میں ہڈی سے گوشت نوچتی۔

۷۔ مسائل و نصاب:

راجع: ۷۰

۸۔ خلاصہ:

- ☆ امام نسائی رحمہ اللہ کا ان دو احادیث مبارکہ سے استدلال یہ ہے کہ حائضہ کے جوٹھے سے فائدہ حاصل کرنا، اور استعمال میں لانا جائز ہے۔
- ☆ دونوں احادیث مبارکہ سے واضح ہوتا ہے کہ آقا کریم ﷺ اپنی ازواج مطہرات کے ساتھ کتنی شفقت و محبت فرماتے تھے۔
- ☆ خاوند کو چاہیے کہ وہ مختلف انداز سے بیوی کی دلجوئی کرے، اور پیار و محبت والے رویوں کو پروان چڑھائے۔
- ☆ ہمارے ہاں ہندوانہ اور غیر اسلامی انداز فکر نے میاں بیوی کے درمیان بہت ساری غلط فہمیاں پیدا کر دی ہیں، انہیں ختم کر کے

اسلامی تہذیب و ثقافت کو پروان چڑھانے کی ضرورت ہے، آقا کریم ﷺ کا طرز معاشرت اسلامی تہذیب و تمدن کا آئینہ دار ہے۔ ہمیں اسے ہی اپنانا چاہیے۔

## بَابُ مُضَاجَعَةِ الْحَائِضِ

### باب ۱۷۹: حائضہ عورت کے ساتھ لیٹنا

حائضہ عورت کے ساتھ جماع حرام ہے، البتہ اکثر علماء کے نزدیک ناف سے لے کر گھٹنوں تک اور بعض کے نزدیک شرمگاہ پر اگر عورت نے کپڑا لپیٹا ہوا ہو، تو اس سے مباشرت کرنا جائز ہے، اسی طرح مرد کے لئے حائضہ عورت کے باقی جسم سے نفع حاصل کرنا درست ہے، اس باب میں اسی بات کا بیان ہے، اس باب میں امام نسائی رحمہ اللہ نے دو احادیث مبارکہ سے استنباط کیا ہے، پچھلے باب میں حائضہ عورت کے جوٹھے سے فائدہ اٹھانے کا بیان تھا، اور اس باب میں اس کے ساتھ لیٹنے کا بیان ہے۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں:

ایک دفعہ میں آقا کریم ﷺ کے ساتھ چادر میں لیٹی ہوئی تھی، مجھے اچانک حیض شروع ہو گیا، میں چپکے سے اٹھی، اور ماحواری کے کپڑے اٹھائے، آپ ﷺ نے پوچھا: کیا تمہیں حیض شروع ہو گیا ہے؟ میں نے ہاں میں جواب دیا۔ آپ ﷺ نے مجھے بلایا اور میں اسی چادر میں آپ ﷺ کے ساتھ لیٹ گئی۔

۲۸۲۔ أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مَسْعُودٍ قَالَ: حَدَّثَنَا خَالِدٌ قَالَ: حَدَّثَنَا هِشَامٌ، ح وَأَبْنَانَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَا: حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ وَاللَّفْظُ لَهُ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي، عَنْ يَحْيَى قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ، أَنَّ زَيْنَبَ بِنْتَ أَبِي سَلَمَةَ حَدَّثَتْهُ، أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ حَدَّثَتْهَا قَالَتْ: بَيْنَمَا أَنَا مُضْطَجِعَةٌ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْخِمِيلَةِ إِذْ حِضْتُ، فَأَنْسَلْتُ فَأَخَذْتُ ثِيَابَ حِضَّتِي. قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَنْفِسْتِ؟ قُلْتُ نَعَمْ. فَدَعَانِي فَأَضْطَجَعْتُ مَعَهُ فِي الْخِمِيلَةِ

۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس آخری جملہ میں ہے:

آپ ﷺ نے مجھے بلایا اور میں اسی چادر میں آپ ﷺ کے ساتھ لیٹ گئی۔

۲۔ اطراف:

تقدم: ۳۶۹، ۹۰۳، بخاری: ۲۹۸، ۳۲۲، ۱۹۲۹، شرح السنۃ: ۳۱۶، عبد الرزاق: ۱۲۳۵، احمد: ۲۶۵۶۶، السنن الکبریٰ

۲۷۷، تحفۃ الاشراف: ۱۸۲۷۰

## ۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں دس راوی ہیں، ان سب کا تعارف گزر چکا ہے:

- |                       |           |                       |           |
|-----------------------|-----------|-----------------------|-----------|
| ۱۔ اسماعیل بن مسعود:  | راجع: ۴۷  | ۲۔ خالد:              | راجع: ۱۳۵ |
| ۳۔ هشام:              | راجع: ۱۲۸ | ۴۔ عبید اللہ بن سعید: | راجع: ۱۵  |
| ۵۔ اسحاق بن ابراہیم:  | راجع: ۱۲۸ | ۶۔ معاذ بن هشام:      | راجع: ۳۴  |
| ۷۔ یحییٰ:             | راجع: ۲۴  | ۸۔ ابوسلمہ:           | راجع: ۱۶۱ |
| ۹۔ زینب بنت ابی سلمہ: | راجع: ۱۸۲ | ۱۰۔ ام سلمہ:          | ایضاً     |

## ۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح اور متفق علیہ ہے۔

## ۵۔ خصوصیات سند:

- ☆ یہ روایت سابعیات امام نسائی رحمہ اللہ میں سے ہے۔
- ☆ سابعیات کے اعتبار سے یہ انچاسویں (۴۹) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں۔
- ☆ سند میں تحویل تقویت سند کی علامت ہے۔
- ☆ سند کے پہلے تین اور چھٹے راوی بصری، چوتھے پانچویں نیشاپوری، ساتویں یمامی اور آخری تین مدنی ہیں۔
- ☆ حضرت ابوسلمہ رحمہ اللہ مشہور صحابی رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور عشرہ مبشرہ میں سے حضرت عبدالرحمان بن عوف کے صاحبزادے ہیں، آپ فقہاء سبعہ مدینہ منورہ تابعین میں سے ہیں (بعض کے نزدیک)، آپ راویہ حضرت زینب کے باپ نہیں ہیں۔
- ☆ حضرت زینب کے والد کا نام حضرت عبداللہ بن عبدالاسد مخزومی ہے، جو کہ صحابی رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔
- ☆ حضرت زینب ربیعہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابیہ رضی اللہ عنہما ہیں، جبکہ حضرت ابوسلمہ تابعی ہیں۔
- ☆ یہ بیٹی کی ماں سے، اور صحابیہ کی صحابیہ سے روایت ہے۔
- ☆ حضرت ام سلمہ ازواج مطہرات میں سے ہیں، اور سب سے آخر میں وفات پانے والی ام المؤمنین ہیں۔
- ☆ یہ تابعی (یحییٰ) کی دوسرے تابعی (ابوسلمہ) سے روایت ہے۔

## ۶۔ لغات:

مضطجعة: لیٹنے والی ایک عورت۔

الخميلة:	چادر اوڑھنی۔ لحاف۔
حصن:	مجھے ماہواری شروع ہوگئی۔
فانسللت:	میں چپکے سے چلی گئی، میں کھسک گئی۔
فاخذت:	میں نے پکڑا۔ میں نے لیا۔
انفست؟:	کیا تجھے خون آنا شروع ہو گیا ہے؟
فدعانی:	آپ نے مجھے بلایا۔
فاضطجعت:	پس میں لیٹ گئی۔

۲۸۳۔ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ صُبْحٍ قَالَ: سَمِعْتُ خَلَسًا يُحَدِّثُ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: كُنْتُ أَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَبِيتُ فِي الشَّعَارِ الْوَاحِدِ وَأَنَا طَامِتٌ أَوْ حَائِضٌ، فَإِنْ أَصَابَهُ مَنِي شَيْءٌ غَسَلَ مَكَانَهُ، وَلَمْ يَعْدُهُ وَصَلَّى فِيهِ، ثُمَّ يَعُودُ فَإِنْ أَصَابَهُ مَنِي شَيْءٌ فَعَلَ مِثْلَ ذَلِكَ، وَلَمْ يَعْدُهُ وَصَلَّى فِيهِ

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا بیان ہے: میں اور آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایک ہی چادر میں سو جاتے تھے، حالانکہ میں حیض سے ہوتی تھی، اگر آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو مجھ سے کچھ (خون وغیرہ) لگ جاتا، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم اسے دھو لیتے، اس سے زیادہ نہ دھوتے تھے، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم اسی حالت میں نماز (تہجد) پڑھتے، پھر لوٹ آتے، اگر دوبارہ کوئی چیز لگ جاتی، آپ صلی اللہ علیہ وسلم دوبارہ اتنا حصہ دھو لیتے، اس سے زیادہ نہیں دھوتے تھے، پھر اسی حالت میں نماز پڑھتے تھے۔

### ۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: میں اور آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایک ہی چادر میں سو جاتے تھے، حالانکہ میں حیض سے ہوتی تھی۔

### ۲۔ اطراف:

تقدم: ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، السنن الکبریٰ: ۲۷۶، تحفۃ الاشراف: ۱۶۰۶

### ۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں پانچ راوی ہیں، جن میں سے چار کے حالات زندگی کو لکھا جا چکا ہے، حضرت جابر بن صبح کا تذکرہ سپرد قلم کیا جاتا ہے:

۱۔ محمد:

راجع: ۸۰

۲۔ یحییٰ بن سعید:

راجع: ۱۳۳

۳۔ جابر بن صبح:

آپ کا نام ابو بشر جابر بن صبح راسی بصری ہے، آپ روادے کے ساتویں طبقہ سے ثقہ، صدوق راوی ہیں، امام ابو داؤد، ترمذی اور نسائی آپ سے روایت کرتے ہیں، آپ سے سنن نسائی میں تین احادیث مبارکہ مروی ہیں۔ (۱)

۴۔ خلاص:

راجع: ۵۷

۵۔ عائشہ:

راجع: ۱۱۲

۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ متابعات و شواہد کی بناء پر صحیح ہے۔

۵۔ خصوصیات سند:

- ☆ یہ روایت خماسیات امام نسائی رحمہ اللہ میں سے ہے۔
- ☆ خماسیات کے اعتبار سے یہ ستانویں ویں (۹۷) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں۔
- ☆ حضرت جابر بن صبح سے سنن نسائی میں یہ پہلی حدیث مبارکہ مروی ہے۔
- ☆ سند کے چار راوی بصری اور سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا مدنیہ ہیں۔
- ☆ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا ام المؤمنین، خلیفہ راشد اول حضرت ابو بکر صدیق کی صاحبزادی اور مکثرین سبعہ روادے صحابہ میں سے ہیں۔
- ☆ سند میں الفاظ روایت اخیرنا، عنعنہ، سمعت ایک ایک اور صیغہ تحدیث دو دفعہ استعمال ہوا ہے۔

۶۔ لغات:

- نیت: ہم رات گزارتے۔ مراد ہے آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت عائشہ صدیقہ۔
- الشعار: چادر، لحاف۔
- طامث: مہواری والی عورت۔
- ان اصابہ: اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو کوئی چیز لگتی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچے۔
- شئی: کوئی چیز، مراد ہے حیض کی ناپاکی یا خون وغیرہ۔
- غسل مکانہ: آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس جگہ کو دھو لیتے۔
- لم یعدہ: زیادہ نہ کرتے۔

صلی فیہ : آپ ﷺ اسی حالت میں نماز پڑھتے۔

فعل مثل ذلك : آپ ﷺ اسی کی مثل کرتے۔ مراد ہے دوبارہ اس حصہ کو دھو لیتے۔

۷۔ مسائل ونصائح:

حائضہ عورت کے ساتھ لیٹنا اور عورت کے لئے ماہواری کے کپڑے الگ ہونا:

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

المہلب نے کہا ہے: اس حدیث کا عنوان ہے: جس نے نفاس کا نام حیض رکھا ہے۔ بہ ظاہریوں ہونا چاہئے تھا: جس نے حیض کا نام نفاس رکھا، کیونکہ حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے حیض پر نفاس کا اطلاق کیا ہے، امام بخاری نے جب یہ دیکھا کہ حیض اور نفاس کا حکم ایک ہے کہ دونوں میں نمازوں کو ترک کر دیا جاتا ہے تو انہوں نے یہ سمجھا کہ ان میں سے ہر ایک کا دوسرے پر اطلاق جائز ہے، حیض پر نفاس کے اطلاق کی تو اس حدیث میں تصریح تھی، تو انہوں نے اس کے عنوان میں نفاس پر حیض کے اطلاق کا ذکر کر دیا۔ (۱) (۲)

☆ کپڑوں پر جتنی جگہ نجاست لگی ہو، صرف اتنی جگہ دھونا کافی ہے۔ سارا کپڑا دھونے کی ضرورت نہیں اور اس قسم کے کپڑے میں بلا تردد نماز پڑھی جاسکتی ہے۔

☆ دوبارہ لیٹنے سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ تہجد کی نماز کے لئے اٹھتے تھے۔ وقفے کے بعد پھر لیٹ جاتے ہوں گے۔ واللہ اعلم۔ (۳)

حیض پر نفاس کا اطلاق اور امام بخاری کا باب قائم کرنا:

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی لکھتے ہیں:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حائضہ اپنے خاوند کے ساتھ حیض کے کپڑے پہن کر ایک بستر میں سو سکتی ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مستحب یہ ہے کہ حائضہ اپنے عام کپڑوں کے علاوہ حیض کے کپڑے الگ تیار رکھے۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ قرآن مجید میں ہے:

فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ۔ (۴)

ایام حیض میں عورتوں سے الگ رہو۔

تو پھر کیا ایک بستر پر بیوی کے ساتھ سونے سے اس حکم کی مخالفت نہیں ہوتی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اس آیت کا معنی یہ ہے کہ ایام حیض میں اپنی بیوی سے مجامعت نہ کرو، اور آپ نے جو حیض کو نفاس سے تعبیر فرمایا، اس میں یہ تنبیہ ہے کہ نماز اور روزے کے جائز نہ ہونے اور مسجد میں دخول، طواف کعبہ، قرآن مجید کی تلاوت اور مصحف کو چھونے کی ممانعت میں حیض اور نفاس کا حکم ایک ہے، مہلب نے کہا ہے

۱۔ شرح ابن بطل، ج ۱، ص ۴۲۱۔ ۲۔ نعمۃ الباری، ج ۱، ص ۹۳۔ ۳۔ سنن نسائی (فوائد)، ج ۱، ص ۲۷۷۔

۴۔ البقرة ۲۲۲:۲



چونکہ امام بخاری کو نفاس کے متعلق الگ حدیث نہیں ملی، اس لئے انہوں نے اس حدیث کا عنوان قائم کیا، جس نے نفاس کو حیض کہا۔  
نفاس والی عورتوں کے احکام اور مدت کا بیان:

حضرت ام سلمہ بیان کرتی ہیں کہ نفاس والی عورتیں، رسول اللہ ﷺ کے عہد میں چالیس دن بیٹھی رہتی تھیں، پھر ہم اپنے چہروں پر درس نام کی خوشبودار گھاس کا لپ کر تی تھیں۔ (۱)  
اہل علم صحابہ تابعین اور بعد کے فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ نفاس والی عورت چالیس دن تک نماز نہیں پڑھے گی، ماسوا اس کے کہ وہ اس سے پہلے طہیز کو دیکھ لے، پھر بے شک وہ غسل کرے گی اور نماز پڑھے گی، اگر اس نے چالیس دن کے بعد بھی خون دیکھا تو اکثر فقہاء کے نزدیک اب وہ نماز ترک نہیں کرے گی، حسن بھری سے روایت ہے کہ وہ پچاس دن تک نماز ترک کرے اور عطاء سے روایت ہے: وہ ساٹھ دن تک نماز ترک کرے۔ (۲)

### ۸۔ خلاصہ:

- ☆ ان دونوں احادیث مبارکہ سے امام نسائی کا استدلال یہ ہے کہ حائضہ عورت کے ساتھ لیٹنے میں شرعاً کوئی ممانعت نہیں ہے۔
- ☆ آقا کریم ﷺ نے حیض کے لئے نفاس کا لفظ استعمال فرمایا ہے، چونکہ دونوں صورتوں میں ناپاکی ہے، اور ایسی عورت پر نمازوں کے ترک کرنے اور روزوں کو قضاء کرنے کا حکم ہے، اس لئے یہ دونوں الفاظ مترادف طور پر استعمال ہو سکتے ہیں۔
- ☆ حائضہ اور نفاسہ کے لئے نماز روزہ کا عدم جواز، مسجد میں دخول، طواف کعبہ، قرآن مجید کی تلاوت اور مصحف کو نہ چھونے سے متعلق احکام ایک جیسے ہیں۔
- ☆ اسی طرح حائضہ اور نفاسہ کے ساتھ حقوق زوجیت بھی ادا کرنا حرام ہیں۔
- ☆ حائضہ کی کم از کم مدت تین دن اور زیادہ سے زیادہ دس دن ہے، جبکہ نفاسہ کی کم از کم مدت کا تعین نہیں ہے، جب بھی خون بند ہو جائے، تو پاک ہو جائے گی، البتہ زیادہ سے زیادہ مدت جمہور کے نزدیک چالیس دن اور بعض کے نزدیک پچاس یا ساٹھ دن ہیں۔
- ☆ آقا کریم ﷺ اپنے کپڑے خود دھو لیتے تھے، اسی طرح دیگر کام بھی خود سرانجام دے لیتے تھے، یہ آپ ﷺ کی سیرت طیبہ کا اعلیٰ نمونہ ہے۔

- ☆ حائضہ عورت کے لئے ماہواری کے دنوں کے الگ کپڑے رکھنا مستحب ہے۔
- ☆ حائضہ عورت کے (ناف سے گھٹنوں تک کے علاوہ) جسم سے شوہر کے لئے نفع حاصل کرنا جائز ہے۔
- ☆ جسم یا کپڑے کے جتنے حصہ پر ناپاکی لگی ہو، اتنا ہی دھو لینا کفایت کرنے والا ہے۔

۱۔ سنن ترمذی: ۱۳۹، سنن ابوداؤد: ۳۱۱، سنن ابن ماجہ: ۶۲۸، مسند احمد، ج ۶، ص ۳۰۹-۳۰۲-۳۰۰

۲۔ عمدۃ القاری، ج ۳، ص ۳۹۳-۳۹۲، نعرۃ الباری، ج ۱، ص ۷۹۳

## بَابُ مُبَاشَرَةِ الْحَائِضِ

## باب ۱۸۰: حائضہ سے نفع اٹھانا

ماہواری کی حالت میں عورت سے جماع کرنا حرام ہے، اسی طرح ناف سے لے کر گھٹنوں تک نفع حاصل کرنا جائز نہیں ہے، البتہ اس کے علاوہ باقی جسم سے خواہش پوری کی جاسکتی ہے، اس باب میں اسی امر کا بیان ہے، کہ آقا کریم ﷺ حالت ماہواری میں ازواج مطہرات کو لنگوٹ باندھنے کا حکم دیتے تھے، اس باب میں امام نسائی نے تین احادیث مبارکہ سے استنباط کیا ہے، پچھلے باب میں حائضہ عورت کے ساتھ لیٹنے کا بیان تھا، اور اس باب میں اس سے نفع اٹھانے کا بیان ہے۔

۲۸۴۔ أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شَرْحَبِيلَ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُ إِحْدَانَا إِذَا كَانَتْ حَائِضًا أَنْ تَشُدَّ إِزَارَهَا، ثُمَّ يَبَاشِرُهَا

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا بیان ہے:

جب ہم میں سے کوئی ماہواری سے ہوتی، تو آقا کریم ﷺ اسے تہبند باندھنے کا حکم فرماتے، پھر اس سے نفع اٹھاتے تھے۔

## ۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس آخری جملہ میں ہے: آپ ﷺ اس سے نفع اٹھاتے تھے۔

## ۲۔ اطراف:

تقدم: ۳۷۱، احمد: ۲۵۰۷۵، السنن الکبریٰ: ۲۷۸، تحفۃ الاشراف: ۱۷۲۰

## ۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں پانچ راوی ہیں، جن میں سے چار کا تعارف گزر چکا ہے، حضرت ابو میسرہ کے حالات سپرد قلم کئے جاتے ہیں:

۱۔ قتیبہ بن سعید: راجع: ۱۱۸

۲۔ ابو الاحوص: راجع: ۹۶

۳۔ ابو اسحاق: راجع: ۲۳۰

## ۴۔ عمرو بن شرجیل:

آپ کا نام ابو میسرہ عمرو بن شرجیل ہمدانی کوئی مغضرمی (م: ۶۳ھ) ہے، آپ نے آقا کریم ﷺ کا زمانہ اقدس پایا تھا، لیکن بارگاہ نبوی ﷺ میں حاضری نصیب نہیں ہوئی۔ آپ رواد کے دوسرے طبقہ سے ثقہ عابد تابعی راوی ہیں، آئمہ رجال آپ کی ثقاہت و عبادت پر متفق ہیں۔ امام ابن ماجہ کے علاوہ آئمہ صحاح ستہ آپ سے روایت کرتے ہیں، آپ سے سنن نسائی میں بارہ (۱۲) احادیث مبارکہ مروی ہیں۔ (۱)

۱۔ الثقات، ج ۵، ص ۱۶۸

۱۱۔ ابن طہمان، ص ۱۵۲

## ۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح ہے۔

## ۵۔ خصوصیات سند:

- ☆ یہ روایت خماسیات امام نسائی میں سے ہے۔
- ☆ خماسیات کے اعتبار سے یہ اٹھانوے ویں (۹۸) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ اجل ہیں۔
- ☆ سند کے پہلے راوی بغلانی، اگلے تین کوئی اور حضرت عائشہ صدیقہ مدنیہ ہیں۔
- ☆ حضرت عمرو بن شریل سے سنن نسائی میں یہ پہلی حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا مکثرین سبعہ رواۃ میں سے ہیں، آپ سے دو ہزار دوسو دس (۲۲۱۰) احادیث مبارکہ مروی ہیں۔
- ☆ سند میں الفاظ روایت خبرنا، حدثنا ایک ایک دفعہ اور عنعنہ تین دفعہ استعمال ہوا ہے۔

## ۶۔ لغات:

یا مراحدا نا : آپ ﷺ ہم میں سے کسی کو حکم فرماتے۔

ان تشهد ازارہا : اپنا تہبند باندھنے کا۔

یباشرہا : آپ ﷺ اس سے نفع حاصل کرتے۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں:  
ہم میں سے جب کوئی ماہواری سے ہوتی، تو آقا کریم  
ﷺ سے تہبند باندھنے کا حکم فرماتے، پھر آپ ﷺ اس سے  
نفع حاصل کرتے۔

۲۸۵۔ خَبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ: أَنْبَأَنَا جَرِيرٌ، عَنْ  
مَنْصُورٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنِ الْأَسْوَدِ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ:  
كَانَتْ إِحْدَانَا إِذَا حَاضَتْ أَمَرَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تَتَزَرَ، ثُمَّ يَبَاسِرُهَا

## ۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے:  
آپ ﷺ اس سے نفع حاصل کرتے۔

## ۲۔ اطراف:

تقدم، ۲۳۷۱، بخاری: ۳۰۰۲، ۳۰۰۳، صحیح مسلم: ۲۹۳، الرقم المسلسل: ۶۶۵، سنن ابوداؤد: ۲۶۸، سنن ترمذی: ۱۳۲،

سنن ابن ماجہ: ۶۳۶، مصنف ابن ابی شیبہ، ج ۲، ص ۲۵۴، المستدرک، ج ۱، ص ۱۷۲، سنن بیہقی، ج ۱، ص ۳۱۱-۳۱۰، سنن دارمی: ۱۰۶۱، المعجم الاوسط: ۶۸۷۱، مسند احمد: ۲۴۰۴۶، ج ۴۰، ص ۵۰

### ۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں چھ راوی ہیں، ان سب کا تعارف گزر چکا ہے:

۱۔ اسحاق بن ابراہیم:	راجع: ۱۲۸	۲۔ جریر:	راجع: ۲
۳۔ منصور:	ایضاً	۴۔ ابراہیم:	راجع: ۱۱۸
۵۔ الاسود:	راجع: ۲۳۴	۶۔ عائشہ:	راجع: ۱۱۲

### ۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح اور متفق علیہ ہے۔

### ۵۔ خصوصیات سند:

- ☆ یہ روایت سدا سیات امام نسائی رحمہ اللہ میں سے ہے۔
- ☆ سدا سیات کے اعتبار سے یہ ایک سو پچیسویں (۱۲۵) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ، اجل، فقیہ، حجت ہیں۔
- ☆ سند کے پہلے راوی مروزی، باقی سارے کو فی اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا مدنیہ ہیں۔
- ☆ حضرت عائشہ صدیقہ سے یہ مسلسل تیسری حدیث مبارکہ مروی ہے۔
- ☆ یہ تابعی (ابراہیم) کی دوسرے تابعی (اسود) سے روایت ہے۔
- ☆ سند میں الفاظ روایت خبر نادودہ اور عنعنہ چار دفعہ استعمال ہوا ہے۔

### ۶۔ لغات:

كانت احدانا اذا حاضت : جب ہم میں سے کوئی ماہواری سے ہوتی۔  
امرہا رسول اللہ ﷺ ان تنزد : آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے تہبند باندھنے کا حکم دیتے تھے۔

۲۸۶۔ أَخْبَرَنَا الْحَارِثُ بْنُ مُسْكِينٍ قِرَاءَةً عَلَيْهِ وَأَنَا أَسْمَعُ، عَنِ ابْنِ وَهْبٍ، عَنْ يُونُسَ وَاللَّيْثِ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ حَبِيبِ مَوْلَى عُرْوَةَ، عَنْ بُدَيَّةَ - وَكَانَ اللَّيْثُ يَقُولُ: نَدْبَةَ مَوْلَاةٍ مَيْمُونَةٍ - عَنْ مَيْمُونَةَ قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبَاشِرُ الْمَرْأَةَ مِنْ نِسَائِهِ وَهِيَ حَائِضٌ إِذَا كَانَ عَلَيْهَا إِذَا يُبْلَغُ أَنْصَافُ الْفَحِذَيْنِ وَالرُّكْبَتَيْنِ فِي حَدِيثِ اللَّيْثِ - مُحْتَجِزَةً بِهِ

۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس ابتدائی حصہ میں ہے:

آقا کریم ﷺ اپنی ازواج کے ساتھ مباشرت کیا کرتے تھے، حالانکہ وہ ماہواری سے ہوتی تھیں۔

۲۔ اطراف:

تقدم: ۳۷۴، بخاری: ۳۰۳، مسلم: ۲۹۴، سنن بیہقی، ج ۱، ص ۳۱۳، السنن الکبریٰ: ۲۸۵، ابوداؤد: ۲۶۷، احمد: ۲۶۸۸۳، سنن دارمی، ج ۱، ص ۲۴۴

۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں آٹھ راوی ہیں، جن میں سے چھ کے حالات زندگی گذر چکے ہیں، باقی دو کے درج کئے جاتے ہیں:

- |                     |           |             |           |
|---------------------|-----------|-------------|-----------|
| ۱۔ الحارث بن مسکین: | راجع: ۹   | ۲۔ ابن وہب: | ایضاً     |
| ۳۔ یونس:            | ایضاً     | ۴۔ الليث:   | راجع: ۱۲۴ |
| ۵۔ ابن شہاب:        | راجع: ۱۱۶ |             |           |
| ۶۔ حبیب مولى عروہ:  |           |             |           |

آپ کا نام حبیب بن الاعور (م: ۱۳۰ھ) ہے، آپ حضرت عروہ بن الزبیر سے تعلق ولاء رکھتے تھے، آپ رواۃ کے تیسرے طبقہ سے ثقہ، مقبول تابعی راوی ہیں، آپ سے سنن نسائی میں یہی ایک حدیث مبارکہ مروی ہے، امام مسلم، ابوداؤد اور نسائی آپ سے روایت کرتے ہیں۔ (۱)

۷۔ بدیۃ:

آپ کا نام بدیہ یا ندبہ ہے، آپ ام المؤمنین حضرت میمونہ سے تعلق ولاء رکھتی تھیں، آپ رواۃ کے تیسرے طبقہ سے ثقہ، مقبولہ

تابعیہ راویہ ہیں، بعض کے نزدیک آپ صحابیہ رسول ﷺ ہیں، سنن نسائی میں آپ سے یہی ایک حدیث مبارکہ مروی ہے، امام ابو داؤد اور امام نسائی آپ سے روایت کرتے ہیں۔ (۱)

راج: ۲۳۶

۸۔ میمونہ:

۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ دیگر شواہد و متابعات کی بناء پر صحیح ہے۔

۵۔ خصوصیات سند:

- ☆ یہ روایت سباعیات امام نسائی میں سے ہیں۔
- ☆ سباعیات کے اعتبار سے یہ پچاسویں (۵۰) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں۔
- ☆ سند کے پہلے چار راوی مصری اور آخری چار مدنی ہیں۔
- ☆ امام نسائی کا یہ قول:

”قراءة عليه وانا اسمع“ اس وجہ سے ہے، کہ امام حارث بن مسکین اور حضرت امام نسائی کے درمیان ناموافق حالات پیدا ہو گئے تھے، جس کی وجہ سے امام نسائی حضرت حارث بن مسکین کی نظروں سے اوجھل ہو کر حدیث سماعت کرتے تھے، اسی حالت کی طرف امام نسائی ان الفاظ سے اشارہ کرتے ہیں، یہ امام نسائی کا کمال اتقان ہے کہ آپ روایت کرنے کی حالت کو بھی بیان کرتے ہیں۔

☆ حضرت حبیب اور حضرت بدیہ سے سنن نسائی میں یہی ایک حدیث مبارکہ مروی ہے۔

☆ یہ کنیز کی اپنی مالکہ سے روایت ہے۔

☆ سند میں دو راویات عورتیں ہیں۔

☆ یہ ام المؤمنین حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے۔

☆ سند میں الفاظ روایت خبر نا ایک دفعہ اور عنعنہ چھ دفعہ استعمال ہوا ہے۔

۶۔ لغات:

یباشر المرأة: آپ ﷺ زوجہ سے نفع حاصل کرتے۔  
من نسائه: اپنی ازواج میں سے۔  
ازار: چادر۔ لنگوٹ۔ تہبند۔



یبلغ:

وہ پہنچا ہوتا۔

انصاف الفحذین:

رانوں کا آدھا حصہ۔

الركبتین:

دونوں گھٹنے۔

محتجزة به:

وہ مضبوطی کے ساتھ باندھے ہوتی۔

۷۔ مسائل ونصائح:

مباشرت کا معنی اور حائض سے مباشرت کی اقسام:

اس حدیث میں مذکور ہے کہ آپ مجھے تہبند باندھنے کا حکم دیتے، اس جملہ میں یہ دلیل ہے کہ یہاں مباشرت کا معنی جماع نہیں ہے بلکہ یہاں مباشرت کا معنی لمس ہے یعنی مرد کا اپنی کھال کو عورت کے کھال کے ساتھ ملانا اور مس کرنا۔  
حائض کے ساتھ مباشرت کی کئی قسمیں ہیں:

۱۔ حائضہ کے ساتھ جماع کیا جائے اور اس کی فرج میں اپنا آلہ داخل کیا جائے، یہ بالا جماع حرام ہے اور ”فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ“ (۱) کے حکم کی صریح خلاف ورزی ہے، جو شخص اس کی حلت کا اعتقاد رکھے، وہ کافر ہے اور اگر کسی نے حرام سمجھتے ہوئے یہ کام کیا تو وہ اللہ تعالیٰ سے توبہ کرے اور دوبارہ یہ کام نہ کرے، اس میں اختلاف ہے کہ اس پر کفارہ واجب ہوگا یا نہیں، امام احمد اور امام شافعی کا قول قدیم یہ ہے کہ اس پر کفارہ واجب ہوگا، اور امام شافعی کا قول جدید یہ ہے کہ اس پر کفارہ واجب نہیں ہوگا اور اس پر سوا استغفار کے اور کچھ لازم نہیں ہے، اکثر علماء کا اور ہمارا یہی قول ہے، پھر کفارہ کی مقدار میں اختلاف ہے، بعض نے کہا: وہ ایک غلام کو آزاد کرنا ہے، بعض نے کہا: وہ ایک دینار یا نصف دینار ہے۔ بعض نے کہا: یہ صدقہ کرنا مستحب ہے۔

حائضہ سے مباشرت کی دوسری قسم یہ ہے کہ اس کے جسم کے ناف کے اوپر اور گھٹنے سے نیچے سے لذت حاصل کی جائے، یہ بالاتفاق جائز ہے۔ حائضہ سے مباشرت کی تیسری قسم یہ ہے کہ اس کی فرج اور دبر کے علاوہ ناف اور گھٹنے کے درمیان سے لذت حاصل کی جائے، امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف، امام شافعی اور امام مالک کے نزدیک یہ حرام ہے، امام محمد بن حسن اور امام احمد کے نزدیک یہ جائز ہے، ان کی دلیل یہ حدیث ہے:

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب یہود کی عورت حائض ہو جاتی تو وہ اس کے ساتھ کھانا پینا ترک کر دیتے اور نہ اس کو گھر میں اپنے ساتھ رکھتے اور نہ اس سے جماع کرتے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب نے آپ سے اس کے متعلق دریافت کیا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: ”وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذًى فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ“ (۲) لوگ آپ سے حیض کا حکم دریافت کرتے ہیں، آپ کہیے: وہ نجاست ہے، پس تم ایام حیض میں عورتوں سے الگ رہو یعنی ان سے جماع نہ کرو، تب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم ان سے جماع اور دخول کے سوا سب کچھ کرو۔ (۳)

وہ کہتے ہیں کہ نبی ﷺ نے جو تہبند کے اوپر سے مباشرت کی ہے، وہ استحباب پر محمول ہے، امام محمد کا یہ قول حضرت علی، حضرت ابن عباس اور حضرت ابو طلحہ سے منقول ہے۔ (۱) (۲)

حائضہ عورت سے مباشرت کی اقسام اور ان کے احکام:

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

حائضہ عورت کے ساتھ مباشرت کی تین قسمیں ہیں:

قسم اول:

حائضہ عورت کی فرج میں جماع کے ساتھ مباشرت کی جائے، یہ قرآن مجید کی نص صریح، سنت صحیحہ اور اجماع مسلمین سے حرام ہے، ہمارے اصحاب نے کہا ہے کہ اگر کوئی شخص حائضہ عورت کی فرج میں جماع کو حلال سمجھے تو وہ کافر مرتد ہو جائے گا، اور اگر کوئی انسان اس کو حلال سمجھے بغیر بھول یا جہالت سے (عام ازیں کہ اس کو حیض کا علم نہ ہو یا مسئلہ کا علم نہ ہو) حائضہ سے جماع کرے تو اس کا کوئی گناہ ہے نہ کفارہ ہے، اور اگر کسی شخص کو حیض اور مسئلہ کا علم ہو اور وہ عملاً حائضہ سے فرج میں وطی کرے تو یہ گناہ کبیرہ ہے اور اس پر توبہ واجب ہے اور کفارہ کے وجوب کے متعلق امام شافعی کا زیادہ صحیح قول جدید، امام احمد کا ایک قول اور امام مالک اور امام ابو حنیفہ اور جمہور سلف کا یہ قول ہے کہ اس پر کفارہ واجب نہیں ہے اور امام شافعی کے قول ثانی جو قول قدیم اور قول ضعیف ہے، کے مطابق اس پر کفارہ واجب ہے، حضرت ابن عباس حسن بصری، سعید بن جبیر، قتادہ، اوزعی، اسحاق اور امام احمد کا دوسرا قول بھی یہی ہے۔ کفارہ کی مقدار میں ان کا اختلاف ہے، بعض نے کہا ایک غلام آزاد کرنا کفارہ ہے اور بعض نے کہا ایک دینار ہے بعض نے کہا نصف دینار ہے، ان کا استدلال اس حدیث سے ہے: حضرت ابن عباس بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس شخص نے اپنی بیوی سے حالت حیض میں مقاربت کی وہ ایک دینار یا نصف دینار صدقہ کرے۔ یہ حدیث آئمہ حفاظ کے اتفاق سے ضعیف ہے۔

قسم ثانی:

ناف سے اوپر یا گھٹنوں سے نیچے عورت کے جسم کے ساتھ مباشرت کی جائے، اس کو اپنے جسم کے ساتھ لپٹائے یا بوسہ دے، یا اس کو مس کرے یہ قسم تمام علماء کے اتفاق سے حلال ہے اور شیخ ابو حامد السمرانی اور ایک جماعت کثیرہ نے نقل کیا ہے کہ اس پر اجماع ہے، نبی ﷺ نے تہبند کے اوپر سے مباشرت کی تھی۔

قسم ثالث:

قبل اور دبر کے سوا ناف اور گھٹنوں کے درمیانی حصہ کے ساتھ مباشرت کی جائے ہمارے اصحاب کے اس میں تین قول ہیں۔ (۱) یہ حرام ہے۔ (۲) حرام نہیں ہے مگر وہ تنزیہی ہے۔ (۳) اگر کسی شخص کو یہ اعتماد ہو کہ وہ فرج تک تجاوز نہیں کرے گا خواہ اس کی

۱۔ عمدۃ القاری، ج ۳، ص ۳۹۶-۳۹۵، شرح ابن بطلال، ج ۱، ص ۴۲۳-۴۲۴، فتح الباری، ج ۱، ص ۸۱۹

۲۔ نعمۃ الباری، ج ۱، ص ۷۹۴-۷۹۵

وجہ ضعف شہوت ہو یا شدت تقویٰ اس کے لئے یہ جائز ہے اور جس کو یہ اعتماد نہ ہو اس کے لئے یہ جائز نہیں ہے، امام مالک، امام ابو حنیفہ اور جمہور علماء کے نزدیک یہ مطلقاً حرام ہے، اور عکرمہ، مجاہد، شعبی، نخعی، حکم، ثوری، اوزاعی، امام احمد بن حنبل، محمد بن الحسن، اسحاق بن راہویہ، ابو ثور، ابن المنذر، اور داؤد ظاہری کے نزدیک یہ جائز ہے، ان کی دلیل یہ ہے کہ حضرت انس نے کہا جماع کے علاوہ ہر کام کرو اور نبی ﷺ کا صرف تہبند کے اوپر سے مباشرت کرنا استحباب پر محمول ہے۔ (۱) (۲)

مولانا محمد تقی عثمانی دیوبندی لکھتے ہیں:

مباشرت کے لغوی معنی مس الجلد بالجلد کے ہیں، اور اس کی حق حائض میں تین صورتیں ہیں:

۱۔ استمتاع بالجماع، اور یہ باتفاق امت حرام ہے، حتیٰ کہ امام نووی نے اس کے مستحل پر حکم کفر لگایا ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ شوافع کے نزدیک اس کا مستحل کافر ہے، صاحب بحر نے فرمایا کہ فقہاء احناف کا اس کے کفر میں اختلاف ہے، اور میرے نزدیک عدم تکفیر رائج ہے، کیونکہ مسئلہ تکفیر میں احتیاط کی ضرورت ہے، حتیٰ کہ بعض فقہاء نے فرمایا کہ اگر دس وجوہ میں سے نو وجوہ کفر کی اور ایک وجہ ایمان کی ہو تو وجہ ایمان کو ترجیح ہوگی، ”لان الاسلام یعلو ولا یعلیٰ“ علامہ شامی نے فرمایا کہ فقہاء احناف نے تکفیر میں بہت احتیاط کی ہے، اور مسئلہ ہذا میں عدم تکفیر کی وجہ یہ ہے کہ جب کسی چیز کی حرمت نص قطعی سے ثابت ہو اور وہ حرمت لعینہ ہو تو اس کے مستحل پر حکم کفر لگایا جاتا ہے اور اگر اس کا ثبوت نص قطعی سے نہ ہو یا حرمت لغیرہ ہو تو حکم کفر نہیں ہوتا، اس مسئلہ میں نص قطعی تو موجود ہے لیکن حرمت لغیرہ ہے اس لئے تکفیر نہ ہوگی۔

۲۔ الاستمتاع بما فوق الازار، اس کے جواز پر اجماع ہے۔

۳۔ استمتاع بما تحت الازار من غیر جماع، اس میں اختلاف ہے جمہور آئمہ کے نزدیک اس کا جواز نہیں، جبکہ امام محمد اور امام احمد کے نزدیک جواز ہے، ان کا استدلال (۳) باب جواز غسل الحائض رأساً ووجھا الخ کے تحت حضرت انس کی طویل حدیث ہے جس میں حضور اکرم ﷺ کا ارشاد مروی ہے: ”اصنعوا کل شیء الا النکاح (الجماع الخ) یہ روایت مطوقاً حلت غیر جماع پر دلالت کر رہی ہے، جمہور کا استدلال ترمذی، ابو داؤد، نسائی ابن ماجہ اور مسند احمد میں حضرت عائشہ، حضرت ام سلمہ، حضرت ام حبیبہ، حضرت انس اور حضرت معاذ بن جبل وغیرہم کی روایات سے ہے، سب کا مفہوم مشترک یہ ہے کہ آپ ﷺ نے ازار کے بعد مباشرت فرمائی۔

شیخ ابن ہمام نے فرمایا کہ تعارض کے لئے تساوی دلیلیں شرط ہے، اور یہاں تساوی نہیں کیونکہ روایت مسلم منطوقاً حلت استمتاع پر دلالت کر رہی ہے، اور روایات جمہور مفہوماً حرمت پر دال ہیں، اور منطوق اقویٰ ہوتا ہے، پھر جواب دیا کہ یہ روایات بھی منطوقاً حرمت پر دال ہیں کیونکہ ابو داؤد میں (۴)

”حرام بن حکیم عن عمہ (عبد اللہ بن سعد) انه سال رسول اللہ ﷺ ما یحل لی من امراتی وہی حائض قال لك ما فوق الازار“ امام داؤد نے اس حدیث پر سکوت کیا ہے، اس حدیث میں سوال کے اندر لفظ ”ما“ عام ہے، لہذا جواب میں

۱۔ شرح مسلم، ج ۱، ص ۱۳۱-۱۳۲

۲۔

شرح صحیح مسلم، ج ۱، ص ۹۹۵

۳۔

ابو داؤد، ج ۱، ص ۲۸

۴۔

بھی ”لک منافق الا زار“ میں بھی عموم ہوگا، اور یہ روایت منطوقاً حرمت بماتحت الازار پر دلالت کرے گی، یا یہ جواب دیا جائے کہ روایات جمہور سے دلالت التزامی کے طریقہ پر حرمت ثابت ہوگی اور دلالت التزامی منطوق کے حکم میں ہیں۔

علامہ کشمیری نے فرمایا کہ یہ اختلاف فرق مراتب فی الاجتهاد پر متفرع ہوا ہے، کہ روایت مسلم میں ایک فریق نے نکاح سے نفس جماع مراد لیا، اور دوسرے فریق نے ”مایجاورہ“ بھی مراد لیا، دوسری روایات سے فریق ثانی کی مراد ثابت ہوتی ہے، لہذا اسی کو ترجیح ہوگی، بالخصوص اس لئے بھی کہ حرمت کو ترجیح ہوتی ہے۔ (۱)

حائضہ عورت کے ساتھ مباشرت کی روایات پر اعتراضات کے جوابات:

ڈاکٹر محمد اکرم ورک لکھتے ہیں:

حالت حیض میں ازواج سے مباشرت کی روایات:

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا (م: ۵۷ھ) فرماتی ہیں:

”کانت احدانا، اذا كانت حائضا، فاراد رسول اللہ ﷺ ان یباشرها امرها ان تنزرفی فور حیضتھا ثم یباشرھا“ (۲)

”ہم میں سے جب کسی بی بی کو حیض آتا اور رسول خدا ﷺ اس سے اختلاط کرنا چاہتے تو اسے حکم دیتے کہ اپنے حیض (کے غلبہ) کی حالت میں ازار باندھ لے۔ اس کے بعد آپ ﷺ اس سے اختلاط فرماتے۔“

حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا (م: ۵۱ھ) بیان کرتی ہیں:

”کان رسول اللہ ﷺ اذا اراد ان یباشر امرأة من نسائه امرها فتنزرت وہی حائض“ (۳)

”نبی کریم ﷺ اپنی ازواج میں جب کسی سے اختلاط کا ارادہ فرماتے تو اس کو حالت حیض میں تہہ پوش پہننے کا حکم فرماتے۔“

ان روایت پر یہ تنقید کی جاتی ہے کہ ان میں روزہ اور حالت حیض میں مباشرت کا ذکر ہے جبکہ قرآن مجید میں اس سے منع کیا گیا ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذًى فَأَعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ (۴)

(لوگ آپ سے حیض کے بارے پوچھتے ہیں، فرمادیجئے کہ حیض گندگی ہے، اس لئے حیض میں عورتوں سے دور رہو جب تک وہ پاک نہ ہو جائیں۔)

اس ظاہری تضاد کی وجہ سے اس مضمون کی جملہ احادیث کو منکرین حدیث اور ظاہرین حضرات نے شدید تنقید کا نشانہ بنایا ہے کہ یہ

۱۔ درس ترمذی، ج ۱، ص ۳۸۹-۳۹۰ ۲۔ بخاری، رقم: ۲۰۳، نسائی: ۲۸۷، ابوداؤد: ۲۷۳، ابن ماجہ: ۶۳۵، ترمذی: ۱۳۲

۳۔ بخاری رقم: ۳۰۳، نسائی: ۲۸۸، ابوداؤد: ۲۶۷ ۴۔ البقرة: ۲۲۲

احادیث چونکہ قرآن کے واضح حکم کے خلاف حالت حیض میں بھی مباشرت کی اجازت دیتی ہیں اس لئے خلاف قرآن ہونے کی وجہ سے ناقابل قبول ہیں۔ (۱)

توضیحات:

ان حضرات کے اشکالات کی بنیادی وجہ لفظ ”مباشرة“ کو شرم گاہ میں بیوی کے ساتھ جماع کے ہم معنی سمجھنا ہے، حالانکہ مباشرت کا اصل مفہوم محض بدن کا بدن کو چھونا ہے، جبکہ مجامعت کے لئے یہ لفظ بطور کنایہ استعمال ہوتا ہے۔ علامہ ابوبکر الجصاص (م: ۳۷۰ھ) لکھتے ہیں:

”حقیقة المباشرة هي الصاق البشرة بالبشرة من اى موضع كان من البدن“ (۲)

”مباشرت کا حقیقی معنی بدن کا بدن سے چھونا ہے خواہ جس حصہ سے ہو۔“

امام شوکانی (م: ۱۲۵۰ھ) فرماتے ہیں:

”ان المباشرة في الاصل التقاء البشريين“ (۳)

”مباشرت اصل میں دو جسموں کے ملنے کو کہتے ہیں۔“

صحیح بخاری میں بھی لفظ ”مباشرة“ اپنے اصلی اور حقیقی معنی میں استعمال ہوا ہے۔ مثلاً کتاب النکاح، کے ایک باب کا عنوان یہ ہے: ”لاتبشر المرأة المرأة“ یعنی کوئی عورت دوسری عورت کے ساتھ نہ سوئے یا اس کے ساتھ نہ چمٹے۔ اسی طرح ”تاج العروس“ میں ہے:

”بأشهر الرجل المرأة اذا صار في ثوب واحد فباشرت بشرته بشرتها ومنه الحديث انه كان يقبل ويباشر وهو

صائم واراد به الملامسة واصله بشرة من لمس بشرة الرجل بشرة المرأة“ (۴)

”جب بیوی اور خاوند دونوں ایک ہی لباس میں اکٹھے ہو جائیں اور خاوند کا جسم عورت کے جسم سے چھو جائے تو اس کو مباشرت کہتے ہیں اور اس حدیث کا یہی مطلب ہے کہ آنحضرت ﷺ روزہ کی حالت میں مباشرت کرتے تھے۔ اس سے مراد بدن سے بدن کا ملنا ہے اور مباشرت کا اصل لغوی مفہوم یہی ہے کہ مرد کا بدن عورت کے بدن سے چھو جائے۔“

گویا لفظ مباشرت اپنے لغوی مفہوم کے لحاظ سے شرم گاہ میں جماع کے لئے خاص نہیں، بلکہ بیوی کے جسم کے ساتھ جسم ملانے اور شرم گاہ سے ہٹ کر جنسی خواہش پوری کرنے پر بھی اس کا اطلاق ممکن ہے۔ مذکورہ احادیث میں بھی نبی ﷺ کے حالات حیض میں مباشرت سے مراد یا تو جسم کے ساتھ جسم ملانا ہے یا شرم گاہ سے ہٹ کر لذت حاصل کرنا اور ان کے بیان سے مقصود یہ واضح کرنا ہے کہ میاں بیوی حالت حیض میں اکٹھے لیٹ سکتے ہیں، معانقہ کر سکتے ہیں اور بوسہ لے سکتے ہیں، حتیٰ کہ اگر شوہر اپنے جذبات پر اتنا قابو رکھتا ہو کہ شرم گاہ سے دور رہتے ہوئے جنسی خواہش پوری کر لے تو اس کی بھی اجازت ہے۔ ان احادیث کے بیان سے ازواج مطہرات کے پیش نظر دین میں آسانی اور سہولت کے پہلو کو واضح کرنا ہے۔ تاہم اس کے ساتھ ساتھ حضرت عائشہ کا یہ ارشاد بھی ملحوظ رہنا چاہئے کہ اگرچہ

۱۔ احکام القرآن، ج ۱، ص ۲۹۰

۲۔

مقام حدیث، ص ۱۹۶-۱۹۷، اسلام کے مجرم، ص ۲۶، ۸، دو اسلام، ص ۲۰۸

۳۔ تاج العروس، ج ۳، ص ۳۶

۴۔

نیل الاوطار، ص ۸۵۶

رسول اللہ ﷺ ازواج مطہرات سے روزہ اور حالت حیض میں مباشرت فرماتے تھے، لیکن اگر تم اس سے اجتناب ہی کرو تو بہتر ہے۔ فرماتی ہیں:

”وایکم یملک اربہ کما کان النبی ﷺ یملک اربہ“ (۱)

”تم میں سے کس کو اپنے نفس پر اتنا اختیار ہے جتنا نبی ﷺ کو اپنے نفس پر تھا؟“

یہ حکمت نبی ﷺ کی ہدایات میں بھی موجود ہے۔ چنانچہ رسول اللہ ﷺ سے روزے کی حالت میں بیوی کے ساتھ مباشرت کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپ نے ایک شخص کو اجازت دے دی جبکہ دوسرے کو اس سے روک دیا۔ حضرت ابو ہریرہ (م: ۵۸ھ) کا بیان ہے:

”فاذا الذی رخص له شیخ و الذی نہاہ شاب“ (۲)

”آپ نے جس کو اجازت دی، وہ بوڑھا تھا جبکہ جس کو منع کیا، وہ جوان تھا“۔ (۳)

### ۸۔ خلاصہ:

☆ امام نسائی کا مذکورہ بالا تینوں احادیث مبارکہ سے استدلال یہ ہے کہ حائضہ عورت کے ساتھ لیٹنا، اسے اپنے ساتھ لیٹنا اور ناف سے گھٹنوں تک کے علاوہ جسم سے نفع حاصل کرنا جائز ہے۔

☆ مباشرت کا لغوی معنی، جسم کو جسم کے ساتھ ملانا ہے، اور ہمارے عرف میں اس سے مراد جماع ہے۔ حائضہ عورت کے ساتھ مباشرت کی تین صورتیں اور ان کا حکم:

حائضہ عورت کے ساتھ مباشرت کی تین صورتیں ہیں:

۱۔ پہلی صورت: حائضہ عورت کی فرج میں جماع کے ساتھ مباشرت کی جائے، یہ بالا جماع حرام ہے، یہ قرآن مجید کی آیت: فَاعْتَصِرُوا النَّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ (۴) کے حکم کی صریح مخالفت ہے، جو شخص اس کی حلت کا اعتقاد رکھے، وہ کافر ہے۔

۲۔ دوسری صورت: حائضہ عورت کے جسم سے ناف سے اوپر اور گھٹنوں سے نیچے نفع حاصل کیا جائے، یہ بالاتفاق جائز ہے۔

۳۔ تیسری صورت: حائضہ عورت کی دونوں شرمگاہوں کے علاوہ ناف اور گھٹنوں کے درمیان سے لذت حاصل کی جائے، یہ امام اعظم ابو حنیفہ، امام شافعی اور امام مالک کے نزدیک حرام ہے، اور امام احمد بن حنبل و امام محمد بن حسن شیبانی کے نزدیک جائز ہے۔

☆ مذکورہ بالا احادیث مبارکہ میں مباشرت سے مراد جماع نہیں ہے، بلکہ یہ اپنے حقیقی معنی جسم کو جسم کے ساتھ ملانے اور جماع کے علاوہ نفع حاصل کرنے کے معنی میں ہے۔

۱۔ بخاری: ۳۰۲، مسلم: ۶۸۰، ابن ماجہ: ۶۳۵، ابوداؤد: ۲۳۸، ابن ماجہ: ۱۶۸۸

۲۔

۳۔ متون حدیث پر جدید ذہن کے اشکالات، ص ۳۹۵-۳۹۸

۴۔

البقرۃ: ۲۲۲

۵۔



بَابُ تَأْوِيلِ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ:

(وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ)

باب ۱۸۱: اللہ تعالیٰ کے فرمان: ”صحابہ آپ ﷺ

سے حیض کا حکم دریافت کرتے ہیں“ کی تفسیر

ابتدائے اسلام کے وقت یہودیوں کی یہ حالت تھی کہ وہ حائضہ عورت کے ساتھ کھانا پینا، بول چال اور ان کے ساتھ بیٹھنا اٹھنا ختم کر دیتے تھے، اسی طرح یہودی عورت ایک اچھوت بن کر رہ جاتی تھی، اس کے برعکس عیسائی عورتوں کے ساتھ ماہواری کی حالت میں بھی جماع کرتے تھے، یہ دونوں انتہائیں اپنے عروج پر تھیں، حیض والی عورت کے بارے میں اسلام نے معتدل رویہ اپنانے کا حکم دیا، صحابہ کرام کا سوال اسی صورت حال کے بارے میں تھا، جس کے جواب میں اللہ تعالیٰ نے سورۃ بقرہ کی آیات نازل فرمائیں، اور اسلامی تعلیمات کو بیان فرمایا۔ اس باب میں سورۃ بقرہ کی ان آیات کا شان نزول کا ذکر ہے، امام نسائی نے مذکورہ آیت کی تفسیر میں ایک حدیث مبارکہ کو روایت کیا ہے، پچھلے باب میں حائضہ عورت کے ساتھ مباشرت کرنے کا بیان تھا، اور اس باب میں حائضہ عورت کے بارے میں اللہ تعالیٰ کے فرمان کی تفسیر ہے۔

حضرت انس بن مالک کا بیان ہے:

۲۸۷۔ أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ: حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ: حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَنَسٍ قَالَ: كَانَتْ الْيَهُودُ إِذَا حَاضَتِ الْمَرْأَةُ مِنْهُمْ لَمْ يُوَاكِلُوهُنَّ وَلَمْ يُشَارِبُوهُنَّ وَلَمْ يُجَامِعُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ، فَسَأَلُوا نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: (وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذَى) (البقرة: ۲۲۲)، فَأَمَرَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُوَاكِلُوهُنَّ وَيُشَارِبُوهُنَّ وَيُجَامِعُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ، وَأَنْ يَصْنَعُوا بِهِنَّ كُلَّ شَيْءٍ مَا خَلَا الْجَمَاعَ

یہودیوں میں جب کسی عورت کو ماہواری آتی تھی، تو باقی یہودی ایسی عورتوں کے ساتھ کھانا پینا چھوڑ دیتے تھے، اور انہیں اپنے گھروں میں بھی علیحدہ کر دیتے تھے، صحابہ کرام نے رسول اللہ ﷺ سے اس مسئلہ کے بارے میں پوچھا، تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت مبارکہ نازل فرمائی: یہ آپ ﷺ سے حیض کے بارے میں سوال کرتے ہیں، آپ فرمادیجئے: حیض نجاست ہے، اس لئے ماہواری کے دنوں میں عورتوں سے علیحدہ رہو۔ آقا کریم ﷺ نے فرمایا: تم ایسی عورتوں کے ساتھ کھاؤ، پیو اور رہائش پذیر رہو، ان کے ساتھ تمام معاملات کرو، البتہ جماع نہ کرو۔

۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ حسب ذیل ہے:

آقا کریم ﷺ نے قرآن مجید کی آیت: وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ، کی تفسیر بیان کرتے ہوئی فرمایا: تم حیض والی عورتوں کے ساتھ کھاؤ، پیو اور رہائش پذیر رہو، ان کے ساتھ تمام معاملات کرو، البتہ جماع نہ کرو۔

۲۔ اطراف:

تقدم: ۳۶۷، مسلم: ۳۰۲، ابوداؤد: ۲۵۸، ابن ماجہ: ۶۴۳، احمد: ۱۲۳۵۶، السنن الکبریٰ: ۲۸۱، تحفۃ الاشراف: ۳۰۸

## ۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں پانچ راوی ہیں، جن میں سے تین کے حالات زندگی گذر چکے ہیں، باقی دو کے درج کئے جاتے ہیں، حضرت ثابت بن اسلم کا تعارف دوبارہ تفصیل سے سپرد قلم کیا جا رہا ہے:

۱۔ اسحاق: راجع: ۱۲۸

## ۲۔ سلیمان بن حرب:

آپ کا نام ابویوب سلیمان بن حرب بن بجیل ازدی دمشقی بصری (۱۴۰ھ-۲۲۲ھ) ہے، آپ روادے کے نویں طبقہ سے ثقہ، امام، حافظ، کثیر الحدیث راوی ہیں، آئمہ جرح و تعدیل آپ کی ثقاہت پر متفق ہیں، آپ سے امام بخاری نے ایک سو ستائیس (۱۲۷) احادیث مبارکہ روایت کی ہیں، سنن نسائی میں آپ سے چودہ (۱۴) احادیث مبارکہ مروی ہیں۔ آئمہ صحاح ستہ آپ سے روایت کرتے ہیں۔ (۱)

## ۳۔ حضرت حماد بن سلمہ:

اس نام کے یہ دوسرے بزرگ ہیں، جن کا شمار ممتاز اتباع تابعین میں ہوتا ہے۔ علم و فضل کے ساتھ ان کا خاص امتیاز ان کا زہد و اتقاء اور تدوین حدیث ہے۔

حافظ ذہبی نے لکھا ہے کہ:

هو اول من صنف التصانيف مع ابن ابي عروبة (۲)

یہ ان اشخاص میں ہیں جنہوں نے سب سے پہلے سعید بن ابی عروبہ کے ساتھ تصنیف و تالیف میں حصہ لیا۔

نام و نسب:

حماد نام اور ابو سلمہ کنیت تھی۔ یہ بنو تمیم کے غلام تھے۔ (۳)

تحصیل علم:

یہ تو پتہ نہیں چلتا کہ ان کی ابتدائی تعلیم کہاں شروع ہوئی، مگر اس وقت بصرہ دینی علوم کا ایک اہم مرکز شمار کیا جاتا تھا، وہاں علوم دینیہ کے علاوہ ادب و لغت اور نحو و صرف کا بھی چرچا تھا، اس لئے اغلب ہے کہ حماد نے بھی عام رواج کے مطابق ان تمام علوم میں ضرور کمال حاصل کیا ہوگا، چنانچہ ابن عماد حنبلی رقمطراز ہیں:

كان فصيحاً مفوهاً اماماً في العربية (۴)

وہ فصیح بولنے والے اور عربیت کے امام تھے۔

امام ذہبی نے دوسرے القاب کے ساتھ انھیں بھی لکھا ہے۔ (۵)

۱۔ طبقات ابن سعد، ج ۷، ص ۳۰۰

۲۔ الجرح والتعديل، ج ۴، ص ۱۰۸

۳۔ صفوة الصفوة، ج ۳، ص ۳۷۳

۴۔ تذكرة الحفاظ، ج ۱، ص ۱۸۲

۵۔ شذرات الذهب، ج ۱، ص ۲۶۲

۶۔ تذكرة الحفاظ، ج ۱، ص ۱۸۲

شیوخ:

ان کے اساتذہ کی فہرست بہت طویل ہے، جس میں بے شمار ممتاز تابعین بھی شامل ہیں، چند تابعین کے اسمائے گرامی شمار کرانے کے بعد حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

وخلق كثير من التابعين فمن بعدهم (۱)

ان کے علاوہ تابعین کے ایک کثیر گروہ سے انہوں نے استفادہ کیا ہے۔ اس طرح ان کے بعد کے لوگوں سے بھی۔ چنانچہ انہوں نے مختلف اساتذہ سے کسب فیض کیا اور ان کی بے شمار حدیثوں کے حافظ اور فقہ و فتاویٰ کے وارث بن گئے، بالخصوص حدیث میں وہ مشہور تابعی شیخ ثابت البنانی اور حمید الطویل کی روایات کے خاص حامل تھے۔ (۲)

تلامذہ:

زندگی کا بیشتر حصہ بصرہ میں گزارا اور وہیں انہوں نے درس و افادہ کی مجلسیں گرم کیں، ان کے حلقہ درس میں بلاشبہ لاتعداد لوگوں نے فقہ و حدیث کی تحصیل کی، مشہور اور ممتاز تلامذہ کے نام یہ ہیں:

ابن جریج، شعبہ بن الحجاج، یہ دونوں حضرات عمر میں حماد سے بڑے تھے اور شعبہ تو امام وقت تھے۔ بایں ہمہ انہوں نے ان سے استفادہ کیا تھا۔ عبد اللہ بن مبارک، عبد الرحمن بن مہدی، یحییٰ بن سعید القطان، امام ابو داؤد الطیالسی۔

حدیث کے تمام مجموعوں ہی میں حضرت حماد بن سلمہ کی روایتیں موجود ہیں۔ خصوصیت سے ابو داؤد الطیالسی نے، جو ان کے تلمیذ رشید ہیں، اپنی مسند میں کئی سو روایتیں ان کے واسطے سے نقل کی ہیں، ایک مشہور اور طویل روایت ملاحظہ ہو۔

امام داؤد الطیالسی کہتے ہیں کہ ہم نے حماد بن سلمہ، قیس ابن الربیع اور ابو عونہ تینوں صاحبان کی بواسطہ سماک بن حرب عن ابن المعتمر الکثانی حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ:

جب ان کو رسول اللہ ﷺ نے یمن کا قاضی بنا کر بھیجا تو ان کے سامنے یہ مسئلہ آیا کہ کچھ لوگوں نے شیر کو پھنسانے کے لئے ایک گڑھا کھودا اور جب شیر اس میں گرا تو اس کو دیکھنے کے لئے بڑا ہجوم ہوا، ہجوم میں دھکا کھا کر ایک شخص گڑھے میں گرا اور گرتے وقت اس نے دوسرے شخص کا سہارا لینے کی کوشش کی، چنانچہ وہ جھٹکا کھا کر گرا چاہتا تھا کہ اس نے تیسرے کو پکڑ لیا اور تیسرے نے چوتھے کو۔ اس طرح چاروں گر پڑے اور شیر نے ان سب کو پھاڑ ڈالا اور وہ مر گئے۔ یہ اشخاص جن جن قبائل کے تھے ان میں خون بہا کے لئے شدید اختلاف ہوا اور نوبت جنگ تک پہنچ گئی۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ کو اطلاع ہوئی تو وہ موقع پر پہنچے اور سمجھایا کہ کیا تم چاہتے ہو کہ چار آدمیوں کی جگہ دو سو مزید آدمیوں کا خون بہا جائے۔ اگر تم راضی ہو تو میں فیصلہ کر دوں، ورنہ پھر یہ معاملہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پیش کرو، وہ لوگ آپ کے فیصلہ پر راضی ہو گئے۔ آپ ﷺ نے یہ فیصلہ کیا کہ جن لوگوں نے گڑھا کھودا ہے وہ دیت ادا کریں اور دیت اس طرح تقسیم ہوگی کہ پہلے شخص کے ورثہ کو

قاضی رسول اللہ ﷺ قضاء علی

اسی طرح اور بہت سی احادیث ہیں، جن کے راوی محض حماد بن سلمہ ہیں، وہ حدیث کے بیان کرنے میں غایت درجہ محتاط تھے، اسی احتیاط کا یہ نتیجہ تھا کہ انہوں نے ارادہ کر لیا تھا کہ حدیث نبوی کی روایت بالکل ترک کر دیں، مگر ان کے استاد ایوب سختیانی نے خواب میں انہیں روایت حدیث کا حکم دیا، تو وہ آمادہ ہو گئے۔ چنانچہ حافظ ذہبی خود حماد بن سلمہ کا قول نقل کرتے ہیں کہ:

ما كان من نيتي ان احدث حتى قال لي ايوب في اليوم المئث (1)

حدیث بیان کرنے کا میرا ارادہ نہیں تھا حتیٰ کہ ابوالیوب نے مجھے خواب میں تحریر کا حکم دیا۔

ابن مدنی کا بیان ہے کہ یحییٰ بن ضریر کے پاس دس ہزار ایسی حدیثیں تھیں، جو حماد بن سلمہ سے مروی ہیں۔ (۲)

ذریعہ معاش:

امام وقت ہوتے ہوئے وہ کپڑے کا کاروبار کرتے تھے، مگر یہ کاروبار بھی محض رزق کفاف کے لئے تھا، چنانچہ سوار بن عبد اللہ اپنے والد سے بیان کرتے ہیں کہ:

کنت اتي حماد بن سلمة في سوقه فاذا اربح في ثوب حبة او حبتين شد جيوبه وقام (۳)

میں بازار میں حماد بن سلمہ کی دکان پر آیا تھا، جب کسی کپڑے میں ایک دوجہ فائدہ ہو گیا، وہ فوراً دکان اٹھا دیتے تھے۔

یعنی جہاں سدر مق کا انتظام ہوا کاروبار بند کر دیا۔

ہم عصر علماء کی آراء:

حفظ وثقاہت میں حضرت حماد بن سلمہ کم از کم اپنے معاصرین میں مفقود النظر تھے، مگر آخر عمر میں سوء حفظ کی شکایت پیدا ہو گئی تھی۔ اس لئے محدثین نے ان کی روایتوں پر جرح کی ہے۔ امام بخاری نے ان سے روایت تو نہیں کی مگر ان سے استشہاد کیا ہے، جس میں حماد بن سلمہ کی ثقاہت کا ثبوت بہم پہنچتا ہے۔ امام مسلم نے ان سے متعدد روایتیں کی ہیں۔

هو احد ائمة المسلمين الاله لما كبر ساء حفظه، فلذا تركه البخارى واما مسلم فاجتهد واخرج من حديثه

من ثابت ما سمع منه قبل تغیرہ (۱)

وہ مسلمانوں کے ایک امام ہیں، مگر بڑھاپے میں ان کا حافظہ خراب ہو گیا ہے، اسی لئے امام بخاری نے ان سے روایتیں نہیں کیں ہیں، مگر امام مسلم نے اجتہاد کیا اور سوء حفظ سے پہلے کی جو ان کی روایتیں ثابت البنانی کے واسطے سے ہیں ان کو انہوں نے اپنی کتاب میں جگہ دی ہے۔

کچھ تو سوء حفظ کی وجہ سے اور کچھ اس وجہ سے کہ ان کی کتابوں میں کچھ لوگوں نے الحاق کر دیا تھا، ان کی روایتیں بعض محدثین کی نظر میں مشتبہ ہو گئی تھیں، سوء حفظ کے بارے میں امام بیہقی کی رائے اوپر گزر چکی، الحاق کے بارے میں امام عبدالرحمن بن مہدی کا بیان ہے کہ:

وكانوا يقولون انها دست في كتبه

”لوگوں کا خیال ہے کہ حماد بن سلمہ کی کتابوں میں الحاق کیا گیا ہے۔“

ان کا ایک ربیب ابن ابی العوجاء نامی تھا، ان کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ:

فكان يدس في كتبه

”ان کی کتابوں میں کچھ رد و بدل کیا کرتا تھا۔“

تاہم آئمہ حدیث نے حماد بن سلمہ کے فضل و کمال کا کھلے الفاظ میں اعتراف کیا ہے۔

امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ جس شخص کو حماد بن سلمہ کی برائی کرتے ہوئے دیکھو، اس سے اسلام کو مشتبہ سمجھو۔ (۲)، حافظ ابن حجر نے بھی قریب قریب اسی طرح کا ایک قول نقل کیا ہے۔ (۳)

علاوہ ازیں ابن عدی، عجل، نسائی وغیرہ نے بھی ان کی توثیق کی ہے، ابن عدی کے الفاظ ملاحظہ ہوں:

وحماد من اجلة المسلمين وهو مفتي البصرة وقد حدث عنه من هو اكبر منه سنا وله احاديث كثيرة

واصناف كثيرة و مشائخ (۴)

اور حماد اجلہ مسلمین میں سے تھے، بصرہ کے مفتی تھے، ان سے ان کے سن رسیدہ لوگوں نے روایتیں کی ہیں، ان سے بکثرت اور مختلف النوع حدیثیں مروی ہیں اور ان کے مشائخ بھی قابل ذکر ہیں۔

زہد و عبادت:

علم و فضل کے ساتھ ساتھ صحابہ کرام کا ساز ہد و اتقاء اور عبادت و ریاضت زمرة تابعین اور اتباع تابعین کی ایک عام خصوصیت تھی۔ چنانچہ حماد بن سلمہ بھی ان صفات ملکوتی کے اعتبار سے اپنے ہم عصروں میں ممتاز تھے، شہاب بن معمر کہتے ہیں کہ حماد اپنے وقت کے ابدال تھے، ایک دوسرے معاصر عفان کا بیان ہے کہ:

قد رایت من هو اعبد من حماد بن سلمة ولكن مارأيت اشد مواظبة على الخير و قراءة القرآن والعمل لله

۱۔ تہذیب التہذیب، ج ۳، ص ۱۱۴۔ ۲۔ تذکرۃ الحفاظ، ج ۱، ص ۱۸۳۔ ۳۔ تہذیب التہذیب، ج ۳، ص ۱۵۔ ۴۔ ایضاً ص ۱۵

من حماد بن سلمة (۱)

”میں نے حماد بن سلمہ سے زیادہ عبادت کرنے والوں کو دیکھا ہے، مگر ان سے زیادہ تسلسل اور یکسوئی کے ساتھ بھلائی کرنے والا تلاوت قرآن کرنے والا اور ہر کام اللہ ہی کے لئے کرنے والا حماد بن سلمہ سے زیادہ کسی کو نہیں دیکھا۔

امام عبدالرحمن بن مہدی جن کا زہد و اتقاء ضرب المثل ہے، بیان فرماتے ہیں کہ حماد بن سلمہ کے عمل کا یہ حال تھا کہ اگر ان سے یہ کہا جائے کہ کل آپ کو موت آجائے گی تو اس سے زیادہ عمل کی ان کے لئے گنجائش نہیں ہوگی۔ (۲) ابن حبان کہتے ہیں کہ:

ان کا شمار مجاہد الدعوات عابدین میں ہوتا ہے۔ وہ اپنے زمانے کے اقران میں فضل و کمال، دین و عبادت میں ممتاز تھے، سنت کے سخت کے سخت پابند اور اہل بدعت کے اثرات کو ختم کرنے میں انتہائی کوشاں تھے۔ (۳)

خود فرمایا کرتے تھے کہ جو حدیث نبوی کو غیر اللہ کے لئے (یعنی عزت و وجاہت کے حصول کے لئے) حاصل کرتا ہے وہ خدا سے فریب کرتا ہے۔ (۴)

وقت کی قدر:

ایک بار موسیٰ بن اسماعیل نے اپنے شاگردوں کو خطاب کرتے ہوئے کہا کہ اگر میں یہ کہوں کہ میں نے حماد بن سلمہ کو کبھی ہنستے نہیں دیکھا تو میں یہ سچ کہوں گا، وہ ہر وقت اپنے کام میں لگے رہتے تھے، یا تلاوت قرآن کرتے یا تسبیحات پڑھتے تھے یا پھر نماز میں مشغول رہتے، انہوں نے پورے دن کو انہی کاموں کے لئے تقسیم کر رکھا تھا۔ (۵)

خدائے عزوجل کے یہاں ان کے اعمال صالحہ کی مقبولیت ہی کی یہ علامت تھی کہ ان کا انتقال مسجد میں بحالت نماز ہوا۔ یونس بن محمد کا بیان ہے کہ:

مات حماد بن مسلمة فی المسجد و هو یصلی (۶)

”حماد بن سلمہ کی وفات مسجد میں بحالت نماز ہوئی۔“

استغناء، اظہار حق اور امراء کی صحبت سے گریز:

حماد بن سلمہ کی کتاب زندگی کا ہر باب ہی بڑا تابناک ہے۔ زہد و عبادت، دنیا اور اہل دنیا سے استغناء اور امراء کی صحبت سے گریز زمرہ تبع تابعین کی ایک عمومی خصوصیت تھی، حماد بن سلمہ اس خصوصیت و امتیاز میں بھی نہ صرف ان کے شریک و سہیم تھے، بلکہ ممتاز مقام رکھتے تھے، اس سلسلہ میں محدث ابن جوزی نے ان کا ایک واقعہ بہت تفصیل کے ساتھ نقل کیا ہے، جس سے حماد بن سلمہ کے زہد و اتقا اور خشیت الہی کا پورا پورا اندازہ ہو جاتا ہے، ذیل میں اس واقعہ کی تلخیص درج کی جاتی ہے۔

مقاتل بن صالح الخراسانی کا بیان ہے کہ میں حماد بن سلمہ کے پاس گیا تو ان کے گھر میں ایک چٹائی کے علاوہ کچھ نہ پایا۔ اسی پر

- |                             |                            |                                   |
|-----------------------------|----------------------------|-----------------------------------|
| ۱۔ تہذیب التہذیب، ج ۳، ص ۱۳ | ۲۔ صفوة الصفوة، ج ۳، ص ۲۷۳ | ۳۔ تذکرة الحفاظ، ج ۱، ص ۱۸۳       |
| ۴۔ تذکرة الحفاظ، ج ۱، ص ۱۸۳ | ۵۔ صفوة الصفوة، ج ۳، ص ۲۷۴ | ۶۔ ایضاً، شذرات الذهب، ج ۱، ص ۲۶۲ |



بیٹھے قرآن کی تلاوت کر رہے تھے۔ ایک چمڑے کا تو بڑا تھا جس میں ان کا سارا علم (یعنی روایات حدیث نبوی ﷺ) بند تھا، ایک وضو کا برتن تھا، جس سے وضو کرتے تھے، ان کا بیان ہے کہ وہ ایک دن موجود تھے کہ کسی نے دروازہ کھٹکھٹایا، انہوں نے اپنی لونڈی سے کہا کہ دیکھو بیٹی کون ہے؟ وہ واپس آ کر بولی کہ محمد بن سلیمان کا قاصد (غالباً یہ بصرہ کا امیر تھا) فرمایا کہ جاؤ کہہ دو کہ وہ تنہا میرے پاس آئے، وہ قاصد آیا اور اس نے ایک خط پیش کیا، جس کا مضمون یہ تھا:

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ یہ خط محمد بن سلیمان کی طرف سے حماد بن سلمہ کے نام۔

اقام بعد! خدا آپ کو اسی طرح سلامت رکھے، جس طرح آپ نے اپنے اولیاء اور اطاعت گزاروں کو سلامت رکھا ہے۔ ایک مسئلہ درپیش ہے، اگر آپ تشریف لائیں تو اس بارے میں آپ سے استفادہ کرتا۔ والسلام۔

یہ خط ملا تو آپ نے پڑھ کر لونڈی سے کہا کہ قلم و دوات لاؤ اور اس کی پشت پر یہ جواب لکھ دو۔

اما بعد! آپ کو بھی خدا اسی طرح سلامت رکھے جس طرح اپنے دوستوں اور فرمانبرداروں کو سلامتی عطا کرتے ہیں۔ میں نے بہت سے ایسے علماء کی صحبت اختیار کی ہے جو کسی کے پاس جایا نہیں کرتے (اس لئے میں بھی معذور ہوں) اگر آپ کو کوئی مسئلہ سمجھنا ہے تو آپ خود تشریف لائیے گا۔ آپ کے ساتھ خدم و حشم نہ ہوں، ورنہ میں آپ کے ساتھ اور اپنے ساتھ خیر خواہی نہ کر سکوں گا۔ والسلام۔

قاصد یہ جواب لے کر واپس چلا گیا۔ راوی کا بیان ہے کہ ہم ابھی بیٹھے ہوئے تھے کہ کسی نے پھر دروازہ کھٹکھٹایا، لونڈی کو حکم دیا کہ دیکھو کون ہے؟ اس نے آ کر کہا کہ محمد بن سلیمان۔ فرمایا کہ جاؤ کہو آجائیں مگر تنہا آئیں، چنانچہ وہ خدمت میں حاضر ہوا اور سلام کر کے بیٹھ گیا اور تھوڑی دیر بعد بولا کہ کیا وجہ ہے کہ جب بھی میں آپ کے سامنے ہوتا ہوں، میرے اوپر خوف و دہشت طاری ہو جاتا ہے۔ حضرت حماد بن سلمہ نے ثابت البنانی کے واسطے سے حضرت انس کی زبانی یہ حدیث بیان کی کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے کہ جب عالم اپنے دین کے ذریعہ خدا کی خوشنودی چاہتا ہے تو اس سے ہر چیز ڈرنے لگتی ہے اور جب وہ اس سے دنیا کے خزانے چاہتا ہے تو وہ ہر چیز سے ڈرنے لگتا ہے۔

محمد بن سلیمان نے پوری توجہ کے ساتھ یہ باتیں سنیں اور پھر کہا کہ چالیس ہزار درہم حاضر خدمت ہیں، انہیں اپنی ضروریات میں صرف فرمائیں۔ حماد بن سلمہ نے کامل استغناء کے ساتھ فرمایا کہ ان کو لے جاؤ اور جن لوگوں پر ظلم کر کے انہیں حاصل کیا ہے ان کو دے ڈالو۔ وہ بولا کہ بخدا میں یہ اپنے خاندانی ورثہ سے دے رہا ہوں۔ فرمایا مجھے اس کی ضرورت نہیں، مجھے معاف کرو۔ خدا تعالیٰ تمہیں معاف کرے، تم اس رقم کو تقسیم کر دو۔ وہ بولا کہ میری تقسیم میں اگر کسی مستحق کو نہ ملا تو نا انصافی کی شکایت کرے گا۔ آپ نے اس سے پھر یہی فرمایا کہ مجھے معاف کرو۔ (۱)

اس طویل واقعہ سے حماد بن سلمہ کی زندگی کی کتنی درخشاں اور تابناک تصویر نگاہوں کے سامنے پھر جاتی ہے۔

وفات:

۱۶ھ میں بصرہ میں ان کی وفات ہوئی۔ (۲) اور وہیں مدفون ہوئے۔

حافظ ابن حجر نے ابن حبان کی روایت نقل کی ہے کہ حماد بن سلمہ کا انتقال ذی الحجہ کے مہینہ میں ہوا۔ (۱) (عمر ۸۰ سال کے قریب پائی۔ (۲) تصنیف:

اوپر ذکر آچکا ہے کہ حماد بن سلمہ کا شمار تبع تابعین کے اس زمرہ میں ہوتا ہے جنہوں نے تالیف و تدوین کی خدمات انجام دی ہیں، مگر اسوس ہے کہ ان کی تصنیفات کی پوری تفصیلات نہیں ملتی، صاحب شذرات الذہب نے صرف اتنا لکھا ہے کہ:

لہ تصانیف فی الحدیث (۳)

”حدیث میں ان کی تصانیف ہیں۔“

ان کے ممتاز شاگرد ابوداؤد الطیالسی کہتے ہیں کہ حماد بن سلمہ کے پاس قیس کی کتاب کے علاوہ کوئی دوسری کتاب نہیں تھی، اس جملہ کی تشریح کرتے ہوئے حافظ ابن حجر رقمطراز ہیں:

یعنی کان یحفظ علمہ (۴)

یعنی وہ قیس کے علم کے حافظ تھے۔

حضرت عبداللہ بن احمد بن حنبل کا بیان ہے کہ قیس کی روایتوں سے انہوں نے جو مجموعہ تیار کیا تھا وہ ضائع ہو گیا تو وہ اپنی حافظہ سے روایت کرنے لگے۔

اس تفصیل سے بہر حال اتنی بات تو واضح ہو جاتی ہے کہ حماد بن سلمہ نے جمع و تدوین کا کچھ نہ کچھ کام کیا تھا، لیکن مکمل تفصیلات متداول تذکروں میں نہیں ملتیں۔ (۵) (۶)

۴۔ ثابت بن اسلم بنانی:

نام و نسب:

ثابت نام، ابو محمد کنیت، نسباً قریشی کی شاخ بنی سعد سے اور بصرہ کے صاحب علم و عمل تابعین میں تھے۔

فضل و کمال:

علمی اعتبار سے وہ بصرہ کے ممتاز علماء میں تھے۔ حافظ ذہبی انہیں امام و حجت اور ابن عماد حنبلی علم و فضل اور عبادات میں سادات تابعین میں لکھتے ہیں۔ (۷)

حدیث:

انس بن مالک کے خاص اصحاب میں تھے ان کی صحبت نے ان کو بڑا حافظ حدیث بنادیا تھا۔ ان کی مرویات کی تعداد ابن مدائنی کے بیان کے مطابق ڈھائی سو تک پہنچی ہے۔ (۸) صحابہ میں انہوں نے انس بن مالک، عبداللہ بن عمر، عبداللہ بن ابی لیلیٰ، مطرف بن عبداللہ، ابورافع،

- |    |   |    |                          |    |                             |
|----|---|----|--------------------------|----|-----------------------------|
| ۱۔ | تہذیب التہذیب، ج ۳، ص ۱۳                          | ۲۔ | تذکرۃ الحفاظ، ج ۱، ص ۱۸۳ | ۳۔ | شذرات الذہب، ج ۱، ص ۲۶۲     |
| ۴۔ | تہذیب التہذیب، ج ۳، ص ۱۵                          | ۵۔ | ایضاً، ص ۱۸۳             | ۶۔ | سیر الصحابہ، ج ۹، ص ۱۱۸-۱۲۵ |
| ۷۔ | تذکرۃ الحفاظ، ج ۱، ص ۱۱۱، شذرات الذہب، ج ۱، ص ۱۶۱ | ۸۔ | تہذیب التہذیب، ج ۲، ص ۲  |    |                             |

عمرو بن ابوسلمہ، شعیب عبداللہ بن رباح، عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ، مطرف بن عبداللہ، ابورافع صائغ سے سماع حدیث کیا تھا۔ (۱) حمید الطویل شعبہ، جریر بن ابی حازم، معمر، ہمام، ابو عوانہ، جعفر بن سلیمان، سلیمان مغیرہ، داؤد بن ابی ہند، عطاء بن ابی رباح، عبداللہ بن عبید وغیرہ ان کے زمرہ تلامذہ میں ہیں۔ (۲)

زہد و ورع:

ان کی شہرت ان کے علم سے زیادہ ان کے عمل اور زہد و ورع اور عبادت و ریاضت کی وجہ سے ہے، صحابہ تک ان کے مذہبی اور اخلاقی اوصاف کے معترف تھے، حضرت انس فرماتے تھے کہ ہر شے کی ایک کنجی ہوتی ہے۔ ثابت خیر کی کنجی ہیں۔ (۳) بکر بن عبداللہ کہتے تھے کہ جسے دنیا کا سب سے بڑا عابد دیکھنا ہو وہ ثابت کو دیکھ لے، میں نے ان سے بڑا عابد نہیں دیکھا۔ (۴)

سوز و گداز:

ان کا دل سوز و گداز کی آتش سوزاں تھا، گداز قلب سے ان کی آنکھیں ہر وقت اشکبار رہتی تھیں اور اس بے قراری کے ساتھ روتے تھے کہ معلوم ہوتا تھا پسلیاں الٹ جائیں گیں شدت گریہ سے آنکھیں خراب ہو گئی تھیں اور ان کے بے نور ہو جانے کا خطرہ پیدا ہو گیا تھا، لوگوں نے اتنی اشکباری پر عرض کیا تو فرمایا، آنکھوں کی بھلائی اسی میں ہے کہ روتی رہیں اور علاج کرنے سے انکار کر دیا۔ (۵)

عبادت و ریاضت:

ان کی زندگی کا سب سے محبوب مشغلہ عبادت تھا، فرماتے تھے کہ کسی شخص میں خواہ ساری دنیا کی بھلائیاں کیوں نہ ہوں لیکن جب تک وہ روزے نماز کا پابند نہیں ہے اس وقت تک وہ عابد نہیں ہو سکتا، جس مسجد کی طرف سے گزرتے تھے، اس میں نماز ضرور پڑھتے تھے، تہجد کی نماز میں یہ پر موعظت آیت،

”اکفرت بالذی خلقک من تراب ثم من نطفۃ“۔

”اے انسان تو اس سے کفر کرتا ہے جس نے تجھ کو مٹی پھر نطفہ سے پیدا کیا“۔

بار بار تاثر کے ساتھ پڑھتے تھے، اور روزا روزا روتے تھے۔ (۶)

صائم الدہر تھے، کبھی روزہ ناغہ نہ ہوتا تھا (۷) ایک شبانہ ویوم میں پورا قرآن ختم کرتے تھے۔ (۸)

توبہ اور استغفار:

غفار الذنوب کی بارگاہ میں توبہ اور استغفار بہت پسند تھا، فرماتے تھے، مجھے یہ پسند ہے کہ مجھ سے گناہ کبیرہ سرزد ہوں، اور خدا سے استغفار کر کے اس گناہ کو چھوڑ دوں، اس کے مقابلہ میں کہ صغیرہ سرزد ہو اور استغفار اور اس کو چھوڑنے کی توفیق نہ ہو۔ (۹)

۱۔	تہذیب التہذیب ج ۲، ص ۲	۲۔	ایضاً	۳۔	طبقات ابن سعد، ج ۷، ص ۳
۲۔	تذکرۃ الحفاظ، ج ۱، ص ۱۱۲	۵۔	ایضاً	۶۔	طبقات ابن سعد، ج ۷، ص ۳
۷۔	تذکرۃ الحفاظ، ج ۱، ص ۱۱۲	۸۔	ایضاً	۹۔	طبقات ابن سعد، ج ۷، ص ۳

موت کی یاد کا عمل پر اثر پڑتا ہے:

فرماتے تھے کہ جو شخص موت کو زیادہ یاد کرتا ہے، اس کے اعمال پر اس کا نمایاں اثر پڑتا ہے۔ (۱)

وفات:

۱۲۳ھ میں وفات پائی، وفات کے وقت اسی (۸۰) سال سے اوپر عمر تھی۔ (۲) (۳)

۵۔ انس: راجع: ۱۳۱

۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح ہے۔

۵۔ خصوصیات سند:

☆ یہ روایت خماسیات امام نسائی میں سے ہے۔

☆ خماسیات کے لحاظ سے یہ ننانوے ویں (۹۹) حدیث مبارکہ ہے۔

☆ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

☆ سند کے پہلے راوی مروزی نیشاپوری، باقی سارے بصری ہیں۔

☆ حضرت سلیمان بن حرب اور حضرت حماد بن سلمہ سے سنن نسائی میں یہ پہلی حدیث مبارکہ مروی ہے۔

☆ حضرت انس بن مالک، خادم رسول ﷺ اور مکثر بن سبوعہ رواۃ میں سے ہیں، آپ سے دو ہزار دو سو چھیالیس (۲۲۸۶) احادیث مبارکہ مروی ہیں۔

☆ سند میں الفاظ روایت اخیر نا ایک دفعہ، حدثنا اور عنعنہ دو دفعہ استعمال ہوا ہے۔

۶۔ لغات:

إذا حاضت المرأة:

جب عورت کو ماہواری آتی تھی۔

لم یا اكلوهن:

وہ ان کے ساتھ کھانا نہیں کھاتے تھے

لم یشاربوهن:

وہ ان کو اپنے سے پلاتے نہیں تھے۔

لم یجا معوهن:

وہ ان کے ساتھ رہتے نہیں تھے۔

البيوت:

گھروں۔

سالو النبی اللہ ﷺ:

صحابہ کرام نے نبی کریم ﷺ سے پوچھا۔

یہ آپ سے سوال کرتے ہیں۔

یسئلونک :

حیض۔ ماہواری۔

المحیض :

نجاست۔ گندگی۔ ناپاکی۔

اذی :

آپ ﷺ نے صحابہ کرام کو حکم دیا۔

امرہم :

صحابہ عورتوں کے ساتھ تمام معاملات کریں۔

ان یصنعوا بہن کل شئی :

سوائے ہم بستری کے۔

الا الجماع :

۷۔ مسائل ونصائح :

حیض کا لغوی واصطلاحی معنی :

علامہ راغب اصفہانی لکھتے ہیں :

جو خون رحم سے وقت مخصوص میں وصف مخصوص کے ساتھ خارج ہو اس کو حیض کہتے ہیں۔ (۱)

علامہ ابن عابدین شامی حنفی لکھتے ہیں :

لغت میں حیض کا معنی ہے سیلان (بہنا)، جب کوئی وادی بہنے لگتی تو کہتے ہیں حاض الوادی، اوقات مخصوصہ میں خون بہنے کی وجہ سے اس خون کو حیض کہتے ہیں اور اصطلاح شرع میں حیض اس صفت شرعیہ کو کہتے ہیں جو ان کاموں کے کرنے سے مانع ہو جن کے لئے حیض سے پاک ہونا شرط ہے، مثلاً نماز پڑھنا، قرآن مجید کو چھونا، روزہ رکھنا، مسجد میں داخل ہونا اور غل زوجیت کرنا۔

علامہ حصکفی نے حیض کی یہ تعریف کی ہے: وہ خون جو بالغہ کے رحم سے بغیر وقت ولادت کے خارج ہو۔ رحم کی قید سے استحضہ خارج ہو گیا، کیونکہ یہ خون ایک رگ سے خارج ہوتا ہے اور یہ افعال مذکورہ سے مانع نہیں ہے، رحم اس ظرف کو کہتے ہیں جس میں بچہ ہوتا ہے یعنی بچہ دانی، اور بغیر وقت ولادت کی قید سے نفاس خارج ہو گیا (نفاس بھی افعال مذکورہ سے مانع ہے) ولادت کے بعد عورت کے رحم سے جو خون نکلتا ہے اس کو نفاس کہتے ہیں۔

حیض کا سبب یہ ہے کہ حضرت حواء نے شجر ممنوع سے کھالیا تھا تو اللہ تعالیٰ نے ان کو حیض میں مبتلا کر دیا، امام بخاری نے حضرت عائشہ سے روایت کیا ہے کہ نبی ﷺ نے حیض کے متعلق فرمایا: اللہ تعالیٰ نے آدم کی بیٹیوں پر اس کو مقدر کر دیا ہے، حیض کا رکن یہ ہے کہ خون رحم سے نکل کر فرج داخل کے باہر آ جائے اگر وہ خون فرج داخل ہی میں رہے تو وہ حیض نہیں ہے۔ (۲)

آیت مذکور کا شان نزول اور حیض کا سبب :

علامہ جلال الدین عبدالرحمن بن ابوبکر سیوطی لکھتے ہیں :

امام احمد، عبد بن حمید، دارمی، مسلم، ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، ابویعلیٰ، ابن المنذر، ابن ابی حاتم، الخاس (الناسخ میں) ابن حبان اور بیہقی نے سنن میں حضرت انس سے روایت کیا ہے کہ یہود کی عورتیں حائضہ ہوتیں تو وہ انہیں گھر سے نکال دیتے اور گھروں میں نہ ان کے ساتھ کھاتے نہ پیتے اور نہ اکٹھے رہتے، رسول اللہ ﷺ سے اس مسئلہ کے بارے پوچھا گیا تو اللہ تعالیٰ نے یہ مذکورہ آیت نازل فرمائی، پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ان کے ساتھ گھروں میں رہو، اس کے ساتھ سوائے جماع کے سارے معاملات کرو، یہود کو یہ بات پہنچی تو کہنے لگے یہ شخص ہر معاملہ میں ہماری مخالفت ہی کرنا چاہتا ہے۔ اسید بن حضیر اور عباد بن بشر آئے اور عرض کی یا رسول اللہ ﷺ یہود یہ کہہ رہے ہیں کیا ہم اپنی بیویوں کے ساتھ نہ رہا کریں؟ رسول اللہ ﷺ کا چہرہ اقدس (یہ سن کر) متغیر ہو گیا حتیٰ کہ ہم نے سوچا کہ آپ ﷺ ان پر ناراض ہو گئے ہیں۔ وہ دونوں چلے گئے تو انہیں راستہ میں حضور ﷺ کی بارگاہ میں آنے والا دودھ کا ہدیہ (لانے والا) ملا۔ رسول اللہ ﷺ نے ان کے پیچھے آدمی بھیج کر انہیں بلایا پھر انہیں دودھ پلایا تو انہیں معلوم ہو گیا کہ آپ ﷺ ان پر ناراض نہیں ہیں۔ (۱)

امام نسائی اور البزار نے حضرت جابر کے واسطہ سے نبی کریم ﷺ سے روایت کیا ہے کہ یہود نے کہا جو اپنی بیوی کی دبر کی طرف سے قبل میں وطی کرتا ہے اس کا بچہ بھینکا ہوتا ہے، انصار کی عورتیں اپنے خاوندوں کو دبر (پچھلا حصہ) کی طرف قبل (فرج) میں وطی کرنے کی اجازت نہیں دیتی تھیں، انصار رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے تو پہلے انہوں نے عورت کی حالت حیض میں مرد کے جماع کے متعلق پوچھا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی ویسئلونک عن المحیض الخ عورتیں تمہاری کھیتی ہیں اور کھیتی سے مراد بچے کی جگہ ہے۔ امام ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ قرآن حیض والی عورت کے متعلق نازل ہوا مسلمان بھی عجمیوں کی طرح ان کو گھروں سے نکال دیتے تھے۔ پس اس کے متعلق رسول اللہ ﷺ سے اس عمل کے متعلق فتویٰ طلب کیا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی، مومنوں نے اعتزال کا مفہوم یہ سمجھا کہ جس طرح وہ پہلے انہیں گھروں سے نکال دیتے تھے وہی مراد ہے۔ حتیٰ کہ آیت کا آخری حصہ تلاوت فرمایا۔ پس مومنین نے اعتزال کا مفہوم سمجھ لیا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا لا تقربوہن حتی یطھرن۔

امام ابن جریر نے سدی رحمہ اللہ سے روایت کیا ہے کہ جنہوں نے حیض کے متعلق پوچھا تھا وہ ثابت بن الدحداح تھے۔ (۲)

امام عبد بن حمید اور ابن جریر نے حضرت قتادہ رحمہ اللہ سے روایت کیا ہے فرماتے ہیں زمانہ جاہلیت میں لوگ حیض والی عورت کو اپنے گھر میں نہیں ٹھہراتے تھے اور نہ ایک برتن میں اسے کھانا کھلاتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے اس کے متعلق یہ آیت نازل فرمائی۔ پس جب تک وہ حیض سے ہو اس کی فرج حرام کردی اور باقی تمام معاملات حلال قرار دیے۔ (۳)

امام بخاری اور مسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے انہیں فرمایا جب کہ وہ حیض سے تھیں، یہ ایک ایسا معاملہ ہے جو اللہ تعالیٰ نے آدم کی بیٹیوں پر لازم کر دیا ہے۔ (۴)

امام عبد الرزاق (نے المصنف میں)، سعید بن منصور اور مسدد نے اپنی مسند میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے

تفسیر طبری، ج ۱، ص ۴۵۶

۳

تفسیر طبری، ج ۲، ص ۴۵۷

۲

سنن ابوداؤد، ج ۲، ص ۱۶

۱

صحیح بخاری، ج ۱، ص ۱۱۳

۴



کہ بنی اسرائیل کی عورتیں مردوں کے ساتھ صف میں نماز پڑھتی تھیں اور وہ لکڑی کے قوالب بنواتی تھیں جن کے ساتھ ان کا قد بلند ہو جاتا تھا یہ اس لئے کرتی تھیں تاکہ اپنے دوست کو دیکھ سکیں۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان پر حیض ڈال دیا اور انہیں مساجد سے منع کر دیا۔ ایک روایت میں ہے کہ اللہ نے ان پر حیض مسلط کر دیا پس وہ پیچھے کر دی گئیں۔ ابن مسعود نے فرمایا: فاخر جوہن من حیث اخرهن اللہ (انہیں پیچھے کر دیا جیسے اللہ نے انہیں پیچھے کیا)

امام عبدالرزاق نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے فرماتی ہیں بنی اسرائیل کی عورتیں لکڑی کی جوتے بنواتی تھیں وہ ان کے ساتھ مساجد میں مردوں کے لئے آراستہ ہوتی تھیں۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان پر مساجد میں آنا حرام کر دیا اور ان پر حیض مسلط ہو گیا۔ امام احمد اور بیہقی نے سنن میں حضرت یزید بن ابیہنوس رحمہ اللہ سے روایت کیا ہے فرماتے ہیں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے میں نے کہا تم العراق کے بارے کیا کہتی ہو؟ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا تمہاری اس سے مراد حیض ہے؟ ہم نے کہا ہاں۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا تم بھی اس کو وہی نام دو جو اللہ نے اسے دیا ہے۔ (۱) (۲)

عورت کی عقل اور دین کے ناقص ہونے کا سبب:

حضرت ابوسعید خدری کا بیان ہے:

کہ رسول اللہ ﷺ عید الاضحیٰ یا عید الفطر میں عید گاہ کی طرف نکلے، آپ خواتین کے پاس سے گزرے تو آپ نے فرمایا: اے عورتوں کی جماعت! تم صدقہ کیا کرو کیونکہ مجھے دکھایا گیا ہے کہ تم اکثر اہل دوزخ ہو، انہوں نے کہا: یا رسول اللہ ﷺ کس وجہ سے؟ آپ نے فرمایا: تم لعنت بہت کرتی ہو اور خاوند کی ناشکری کرتی ہو، میں نے کوئی ناقص عقل اور ناقص دین والی ایسی نہیں دیکھی، جو کسی محتاط مرد کی عقل کو زائل کرنے والی ہو، انہوں نے کہا: یا رسول اللہ ﷺ ہمارے دین اور ہماری عقل کا نقصان کیا ہے؟ آپ نے فرمایا: کیا ایسا نہیں ہے کہ عورت کی گواہی مرد کی گواہی کی نصف کی مثل ہوتی ہے؟ انہوں نے کہا: کیوں نہیں! آپ نے فرمایا: یہ عورتوں کی عقل کا نقصان ہے، کیا ایسا نہیں ہے کہ عورت کو جب حیض آتا ہے تو وہ نماز پڑھتی ہے نہ روزے رکھتی ہے؟ انہوں نے کہا: کیوں نہیں! آپ نے فرمایا: یہ اس کے دین کا نقصان ہے۔ (۳)

عورتوں پر نقص کا حکم اکثری ہے، کلی نہیں ہے:

علامہ غلام رسول سعیدی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

اس حدیث پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ عورت تو مرد سے ناقص نہیں ہوتی بعض عورتیں مرد سے کامل بھی ہوتی ہیں، جیسا کہ حدیث میں ہے: حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: تمہیں دنیا کی عورتوں میں سے یہ عورتیں کافی ہیں: مریم بنت عمران،

تفسیر درمنثور، ج ۱، ص ۲۶۶-۲۶۷

۲

سنن کبریٰ، کتاب الحیض، ج ۱، ص ۳۰۷

۳- اطراف الحدیث: ۱۳۶۲-۱۹۵۱-۲۶۵۸، صحیح مسلم: ۱۷۹-۱۸۰، سنن ابوداؤد: ۴۶۷۹، سنن نسائی: ۱۵۷۸-۱۵۷۹، سنن ابن ماجہ: ۴۰۰۳، سنن

بیہقی، ج ۱۰، ص ۱۲۸، شعب الایمان: ۹، مستد احمد: ۵۳۳۳،

خدیجہ بنت خویلد، فاطمہ بنت محمد اور آسیہ زوجہ فرعون۔ (۱)

اس کا جواب یہ ہے کہ جب کل پر کسی چیز کا حکم لگایا جائے تو وہ اس کو مستلزم نہیں ہوتا کہ اس کل کے ہر فرد پر وہ حکم لگایا جائے، بعض مردوں کا حافظہ کمزور ہوتا ہے اور بعض عورتوں کا حافظہ بہت قوی ہوتا ہے، بعض مرد غبی ہوتے ہیں اور بعض عورتیں بہت ذہین ہوتی ہیں، لیکن اکثر مردوں کی عقل کامل ہوتی ہے اور اکثر عورتوں کی عقل ناقص ہوتی ہے اور اس حدیث میں اکثریت کے اعتبار سے عورتوں کو ناقص العقل فرمایا ہے اور چونکہ ہر عورت حیض میں مبتلا ہوتی ہے، اس لئے ہر عورت کی نماز اور روزے کی عبادت مرد کی عبادت سے کم ہوتی ہے، یہ خلقت کے اعتبار سے ہے، ورنہ بہت مرد ایسے ہیں، جو نماز پڑھتے ہیں نہ روزے رکھتے ہیں اور بعض عورتیں ان کی بہ نسبت زیادہ نماز پڑھتی ہیں اور زیادہ روزے رکھتی ہیں، سو عورتوں کا دین میں ناقص ہونا، یہ بھی اکثریتی حکم ہے کلی حکم نہیں ہے اور شرع اور عرف میں اکثر افراد پر کل کا حکم لگایا جاتا ہے۔ (۲)

عورتوں کے بارے میں اسلام کی تعلیمات اعتدال پر مبنی ہیں:

پیر محمد کرم شاہ الازہری لکھتے ہیں:

یہودیایم حیض میں عورت سے بالکل قطع تعلق کر لیا کرتے تھے۔ ایک ساتھ اٹھنا بیٹھنا تو کجا اس کے ساتھ کھانا پینا بھی بند کر دیا جاتا۔ بلکہ اس کے ہاتھ کا پکا ہوا کھانا بھی ناپاک خیال کیا جاتا تھا اور مشرکین عرب کا رویہ بھی تقریباً ایسا ہی تھا۔ لیکن نصاریٰ ان دنوں میں کسی قسم کا پرہیز نہیں کیا کرتے تھے۔ یہاں تک کہ ہم بستری سے بھی باز نہ آتے۔ حضور نبی کریم ﷺ سے دریافت کیا گیا تو یہ آیت نازل ہوئی جس میں نہ افراط ہے نہ تفريط بلکہ اسلام کی روایتی میانہ روی اور اعتدال جلوہ فرما ہے۔ صحبت سے منع کر دیا کیونکہ مرد و عورت دونوں کا فائدہ اسی میں ہے۔ عورت کی طبیعت ان دنوں ٹڈ بھال ہوتی ہے اور یہ عمل اس کے لئے بھی ناگوار خاطر ہوتا ہے۔ نیز خون جو بہر حال غلیظ اور نجس ہے ایسے حال میں مقاربت کو کوئی سلیم الطبع انسان پسند نہیں کرتا بلکہ ایسا کرنے سے بسا اوقات ایسی نفرت پیدا ہو جاتی ہے کہ پھر اس کا ازالہ ممکن نہیں ہوتا۔ لیکن ساتھ اٹھنے بیٹھنے کھانے پینے کو اسلام نے جائز رکھا کیونکہ اس میں کوئی حرج نہیں۔ (۳)

ایام حیض کے تعیین میں مذاہب آئمہ:

علامہ نووی شافعی لکھتے ہیں:

حیض کی کم از کم مدت ایک دن اور ایک رات ہے، اور اس کی زیادہ سے زیادہ مدت پندرہ دن ہے اور عموماً حیض چھ یا سات دن ہوتا ہے، اور دو حیضوں کے درمیان کم از کم طہر (پاکیزگی کے ایام) کی مدت پندرہ دن ہے۔ (۴)

علامہ درودیری مالکی لکھتے ہیں:

۱۔ سنن ترمذی: ۳۸۷۸، مسند احمد، ج ۳، ص ۱۳۵، المستدرک، ج ۳، ص ۱۵۷، مصنف عبدالرزاق: ۲۰۹۱۹، شرح السنۃ، ج ۱، ص ۳۴۶۔

۲۔ نعمۃ الباری، ج ۱، ص ۷۹۷-۷۹۸۔ ۳۔ ضیاء القرآن، ج ۱، ص ۱۵۲-۱۵۳۔ ۴۔ رد المحتار، ج ۱، ص ۱۸۸-۱۸۹۔

حیض کی کم از کم مدت کی کوئی حد نہیں ہے اور اس کی زیادہ سے زیادہ مدت پندرہ دن ہے۔ (۱)  
علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

حیض کی کم از کم مدت ایک دن اور ایک رات ہے اور اس کی زیادہ سے زیادہ مدت پندرہ دن ہے۔ (۲)  
علامہ علاء الدین مصطفیٰ حنفی لکھتے ہیں:

حیض کی کم از کم مدت تین دن اور تین راتیں ہیں اور زیادہ سے زیادہ مدت دس دن ہے۔ (۳)  
فقہاء احناف کی دلیل حسب ذیل احادیث ہیں: امام دارقطنی روایت کرتے ہیں:

حضرت ابو امامہ باہلی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کسی کنواری اور شادی شدہ عورت کا حیض تین دن سے کم اور دس دن سے زیادہ نہیں ہوتا، دس دن کے بعد نکلنے والا خون استحاضہ ہے۔ حائضہ ایام حیض کے بعد کی نمازوں کی قضا کرے۔ حیض میں سرخی مائل سیاہ گاڑھا خون ہوتا ہے اور استحاضہ میں زرد رنگ کا پتلا خون ہوتا ہے۔ (۴)

امام دارقطنی نے ایک اور سند سے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے۔ (۵)

حضرت واثلہ بن اسحق رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: حیض کم از کم تین دن اور زیادہ سے زیادہ دس دن ہوتا ہے۔ (۶)

امام دارقطنی نے ان احادیث کی سند کو ضعیف کہا ہے لیکن تعداد اسانید کی وجہ سے یہ احادیث حسن لغیرہ ہو گئیں اور ان سے استدلال صحیح ہے نیز ان احادیث کی تقویت حسب ذیل آثار سے ہوتی ہے:  
امام دارقطنی روایت کرتے ہیں:

معاویہ بن قرہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت انس نے فرمایا حیض کی کم از کم مدت تین دن اور زیادہ سے زیادہ دس دن ہے۔ وکیع نے کہا حیض تین سے دس دن تک ہے اس کے علاوہ استحاضہ ہے۔ (۷)

امام دارقطنی نے ایک اور سند سے بھی یہ اثر بیان کیا، اور سفیان کا بھی یہی قول نقل کیا ہے۔ (۸)

علامہ شامی نے لکھا ہے کہ متعدد اسانید کے ساتھ چھ صحابہ سے منقول ہے کہ حیض کم از کم تین دن اور زیادہ سے زیادہ دس دن ہے۔ (۹)  
علامہ ابن ہمام لکھتے ہیں:

امام ابن عدی نے کامل میں حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا تین دن سے کم حیض نہیں ہوتا اور دس دن سے زیادہ حیض نہیں ہوتا۔ (۱۰)

۱۔ روضۃ الطالبین، ج ۱، ص ۲۳۸-۲۳۷ ۲۔ المغنی، ج ۱، ص ۱۸۹ ۳۔ درمختار علی حاشی رد المحتار، ج ۱، ص ۱۸۶

۴۔ سنن دارقطنی، ج ۱، ص ۲۱۸ ۵۔ ایضاً ۶۔ ایضاً، ص ۲۱۹ ۷۔ ایضاً، ص ۲۱۰

۸۔ ایضاً، ص ۲۱۰ ۹۔ رد المحتار، ج ۱، ص ۱۸۹ ۱۰۔ فتح القدیر، ج ۱، ص ۱۳۳

امام ابن جوزی نے علل متناہیہ میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا حیض کی کم از کم مدت تین دن اور زیادہ سے زیادہ دس دن ہے۔

نیض، نفاس اور استحاضہ میں مبتلا خواتین کے مسائل:

علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی لکھتے ہیں:

- ۱۔ حالت حیض میں طہارت (پاکیزگی) کے حصول کے لئے وضو کرنا منع ہے، صفائی کے لئے غسل کرنا جائز ہے جیسے دوران حج بدن صاف کرنے کے لئے غسل کرتے ہیں۔ اسی طرح جن وظائف کے پڑھنے کی اس کو عادت ہو مثلاً تکبیر، تہلیل، درود شریف ان کے لئے وضو کرنا جائز ہے، کیونکہ فقہاء نے کہا ہے کہ حائضہ کے لئے مستحب یہ ہے کہ وہ ہر نماز کے وقت وضو کر کے اتنی دیر جائے نماز پر بیٹھ کر وظیفہ وغیرہ پڑھتی رہے جتنی دیر میں وہ نماز پڑھتی تھی تاکہ اس کی نماز کی عادت قائم رہے۔ اس عمل سے اس کو اس کی بہترین نماز پڑھنے کا اجر ملے گا۔
- ۲۔ حیض کی حالت میں نماز پڑھنا منع ہے، خواہ کسی قسم کی نماز ہو یا سجدہ شکر ہو، حالت حیض میں جو نمازیں فوت ہو گئیں ان کی قضا نہیں ہے۔
- ۳۔ حائضہ کا اعتکاف کرنا منع ہے، اور اگر دوران اعتکاف اس کو حیض آ گیا تو اس کا اعتکاف فاسد ہو جائے گا۔
- ۴۔ حالت حیض میں طواف صدر (وداع) ممنوع ہے۔
- ۵۔ حالت حیض میں طلاق دینا حرام ہے۔
- ۶۔ حیض آنے سے لڑکی بالغہ ہو جاتی ہے۔
- ۷۔ عدت پوری ہونے کا تعلق بھی حیض سے ہے، آزاد عورت کی عدت تین حیض ہے اور باندی کی عدت دو حیض ہے۔
- ۸۔ استبراء کا تعلق بھی حیض سے ہے، جب مال غنیمت سے کوئی باندی ملے یا کسی باندی کو خریدے تو ایک حیض تک اس سے وطی نہ کرے، ایک حیض گزر جانے کے بعد معلوم ہو جائے گا کہ اس کے رحم میں استقرار نطفہ ہے یا نہیں۔
- ۹۔ حیض منقطع ہونے کے بعد غسل کرنا واجب ہے۔
- ۱۰۔ رمضان کے روزہ کے کفارہ اور قتل کے کفارے میں مسلسل روزے رکھے جاتے ہیں اگر ان روزوں کے درمیان حائضہ کو حیض آ گیا تو اس کا تسلسل نہیں ٹوٹے گا۔
- ۱۱۔ حائضہ عورت پر روزہ رکھنا منع ہے لیکن وہ ان فوت شدہ روزوں کی قضا کرے گی، اس نے نفل روزہ شروع کیا اور پھر حیض آ گیا تو اس کی قضا کرے گی۔
- ۱۲۔ حائضہ عورت کا مسجد میں داخل ہونا منع ہے۔
- ۱۳۔ حائضہ کے لئے کعبہ کا طواف کرنا منع ہے۔
- ۱۴۔ حائضہ کی ناف سے گھٹنے تک اس کے شوہر کا قریب ہونا منع ہے۔

۱۵۔ تلاوت قرآن کے قصد سے قرآن پڑھنا منع ہے البتہ دعا کے قصد سے سورۃ فاتحہ یا کسی اور آیت کو پڑھنا یا تبرک کے قصد سے بسم اللہ پڑھنا جائز ہے۔

۱۶۔ قرآن مجید کو چھونا منع ہے خواہ وہ متصل یا منفصل غلاف میں ہو۔

۱۷۔ اللہ کا ذکر کرنا، تسبیح کرنا، قبروں کی زیارت کرنا جائز ہے۔ اسی طرح عید گاہ میں جانا جائز ہے۔

۱۸۔ ہاتھ دھونے اور کلی کرنے کے بعد کھانا پینا جائز ہے، اور ہاتھ منہ دھوئے بغیر جنبی کے لئے کھانا مکروہ ہے، حائضہ کے لئے مکروہ نہیں ہے۔

۱۹۔ جب اکثر مدت پوری ہونے کے بعد حیض منقطع ہو (یعنی دس دن کے بعد) شوہر کا اس کے ساتھ بغیر اس غسل کے وطی کرنا جائز ہے اور غسل کے بعد وطی کرنا مستحب ہے۔

۲۰۔ اگر کم مدت گزرنے کے بعد اس کا حیض منقطع ہو تو حائضہ وضو کرے اور آخری وقت میں نماز پڑھ لے۔

۲۱۔ اگر حائض کے ایام مقرر ہیں اور اس سے کم وقت میں حیض منقطع ہو گیا تو اس کے شوہر کے لئے اس سے مباشرت جائز نہیں ہے، البتہ وہ احتیاطاً نماز پڑھے اور روزہ رکھے۔

۲۲۔ اگر حیض کم مدت میں منقطع ہو گیا تو شوہر کا اس سے اس وقت تک وطی کرنا جائز نہیں ہے جب تک کہ وہ غسل نہ کرے۔

۲۳۔ اگر حیض منقطع ہونے کے بعد حائضہ نے نماز کا اتنا وقت پالیا جس میں تکبیر تحریمہ پڑھی جاسکتی ہے تو اس پر وہ نماز فرض ہوگئی اور اس کی قضا کرے گی۔

۲۴۔ جو شخص حائضہ عورت سے حلال سمجھ کر مباشرت کرے گا وہ کافر ہو جائے گا۔

۲۵۔ مدت حیض سے کم یا مدت حیض کے بعد آنے والا خون استحاضہ ہے، اس کا حکم اس طرح ہے جس طرح کسی معذور شخص کی ناک سے ہمیشہ خون جاری ہو تو اس سے نماز روزہ ساقط نہیں ہوتا، اسی طرح مستحاضہ سے بھی نماز روزہ ساقط نہیں ہوتا۔ اس کی

طہارت کا طریقہ یہ ہے کہ وہ نماز کے ایک وقت میں وضو کرے یہ وضو اس پورے وقت میں شرعاً قائم رہے گا، بہ شرطیکہ کسی اور وجہ سے وضو نہ ٹوٹے، وہ اس وضو سے پورے وقت میں تمام عبادتیں کر سکتی ہے اور وقت ختم ہونے کے بعد اسے دوسرے وقت کے لئے وضو کرنا ہوگا۔

۲۶۔ ولادت کے بعد رحم سے جو خون نکلتا ہے اس کو نفاس کہتے ہیں۔ اس کے کم ہونے کی کوئی حد نہیں ہے اور اکثر نفاس کی حد چالیس دن ہے اور چالیس دن کے بعد جو خون آتا رہے وہ استحاضہ ہے، استحاضہ کے دوران وہ نمازیں پڑھے گی اور روزے رکھے گی اور معذور شخص کی طرح وضو کرے گی۔

۲۷۔ نفاس کا خون نکلنے سے عدت پوری ہو جاتی ہے خواہ وہ عدت طلاق ہو یا عدت وفات ہو۔

۲۸۔ حیض اور نفاس میں مبتلا دونوں عورتیں ان ایام میں نماز نہیں پڑھیں گی اور ان پر ان ایام کی قضا نہیں ہے، البتہ ان ایام میں اگر

رمضان کے روزے آگئے تو روزے نہیں رکھیں گی۔ بعد میں فوت شدہ روزوں کی قضا کریں گی۔ (۱) (۲)

## خلاصہ:

☆ امام نسائی کا اس باب کے قائم کرنے سے مراد ہے کہ اس آیت مبارکہ کا مفہوم کیا ہے، اور آقا کریم ﷺ نے اس کی تفسیر کیا بیان کی ہے، اس طرح آپ کا استدلال یہ ہے:

☆ حیض کے دنوں میں حائضہ عورتوں کے ساتھ کھانا پینا، بیٹھک اور ایک گھر میں اکٹھے رہنا، اور جماع کے علاوہ مباشرت کرنا جائز ہے۔ آقا کریم ﷺ نے حیض کے بارے میں سوال کن صحابہ رضی اللہ عنہم نے پوچھا تھا؟ جس کا جواب اللہ تعالیٰ نے مذکورہ آیت میں دیا ہے، اس بارے میں مفسرین نے تین نام ذکر کئے ہیں:

۱۔ حضرت ثابت بن دماح رضی اللہ عنہ

۲۔ حضرت اسید بن حضیر رضی اللہ عنہ

۳۔ حضرت عباد بن بشر رضی اللہ عنہ

## حیض کی تعریف:

وہ خون جو بالغہ کے رحم سے بغیر وقت ولادت کے خارج ہو۔ (۱)

## حیض کی مدت:

۱۔ احناف کا موقف: کم از کم مدت تین دن اور زیادہ سے زیادہ دس دن ہے۔

۲۔ شوافع کا موقف: کم از کم مدت ایک دن اور ایک رات، زیادہ سے زیادہ پندرہ دن ہے۔

۳۔ مالکیہ کا موقف: کم از کم مدت کی کوئی حد نہیں ہے، اور زیادہ سے زیادہ پندرہ دن ہے۔

۴۔ حنابلہ کا موقف: کم از کم مدت ایک دن اور ایک رات، زیادہ سے زیادہ پندرہ دن ہے۔

☆ حائضہ عورت کے ساتھ یہودیوں اور عیسائیوں کا سلوک انتہائی ظالمانہ تھا، یہودی حائضہ عورت کے ساتھ کھانا پینا، لیٹنا سب کچھ ختم کر دیتے تھے، عیسائی حیض کے دنوں میں بھی جماع کرتے تھے، اسلام کی تعلیمات اعتدال پر مبنی ہیں، کہ وہ حائضہ کے ساتھ کھانے پینے، رہنے اور مباشرت کو جائز کہتا ہے، جبکہ اس کے ساتھ جماع کو منع کرتا ہے۔

☆ قرآن مجید نے حائضہ عورت سے جماع نہ کرنے کا سبب نجاست بیان کی ہے، اس لئے عورت کی دبر استعمال کرنا بھی حرام ہے، کیونکہ وہ تو ہے ہی محل نجاست، پھر اس کی حرمت بہت ساری احادیث مبارکہ سے بھی ثابت ہے۔

☆ آقا کریم ﷺ کی ناراضی کا سبب یہ تھا کہ کسی قوم کی مخالفت کا یہ مطلب نہیں، کہ مسلمان ناجائز کام کرنے لگ جائیں، بلکہ اسلام میں تعصب حرام ہے۔

☆ آقا کریم ﷺ کی ناراضگی غلط رویے پر تھی، اس لئے ان دونوں صحابہ کرام رضی اللہ عنہما کو بلا کر انہیں دودھ پلایا، تاکہ ان کی دلجوئی ہو جائے۔



☆ استاد، ماں باپ یا کوئی بڑا جب شاگرد، لولا دیا ماتحت، غلط رویوں کو پروان بھی نہیں چڑھانا چاہئے، اور ان رویوں کی حوصلہ افزائی بھی نہیں کرنی چاہئے، بلکہ غلط رویوں کی روک تھام کے لئے ان کی مذمت اور حوصلہ شکنی کرنا ضروری ہے۔

بَابُ مَا يَجِبُ عَلَى مَنْ أَتَى حَلِيلَتَهُ فِي حَالِ  
حَيْضَتِهَا بَعْدَ عِلْمِهِ بِنَهْيِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ عَنْ وَطْئِهَا

باب ۱۸۲: نہی کا علم ہونے کے باوجود حائضہ بیوی سے جماع کرنے والے کا کفارہ  
حیض کی حالت میں عورت سے جماع کرنا حرام ہے، البتہ ایسے شخص پر توبہ کے ساتھ کفارہ دینا بھی واجب ہے، یا کہ نہیں، اس بارے میں علماء کا اختلاف ہے، احناف، مالکیہ اور شوافع کے نزدیک حیض کی حالت میں جماع کرنے والے شخص پر توبہ استغفار ہے، اس پر کفارہ واجب نہیں ہے، البتہ امام احمد بن حنبل کے نزدیک کفارہ بھی واجب ہے، امام نسائی کا مذہب بھی کفارہ ادا کرنے کا ہے، امام نسائی نے اس باب ایک حدیث مبارکہ سے استدلال کیا ہے، پچھلے باب میں آیت حیض کی تفسیر کا بیان تھا، اور اب اس باب میں حیض کی حالت میں جماع کرنے والے شخص پر واجب ہونے کا کفارہ کا بیان ہے۔

۲۸۸۔ أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ شُعْبَةَ، عَنِ الْحَكَمِ، عَنْ عَبْدِ الْحَمِيدِ، عَنْ مِقْسَمٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: فِي الرَّجُلِ يَأْتِي امْرَأَتَهُ وَهِيَ حَائِضٌ يَتَصَدَّقُ بِدِينَارٍ أَوْ يَنْصِفِ دِينَارٍ

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: جو آدمی حیض کی حالت میں عورت سے جماع کرے، وہ ایک دینار یا آدھا دینار صدقہ کرے۔

۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت حسب ذیل ہے:

حدیث مبارکہ میں حائضہ عورت سے جماع کرنے والے کا کفارہ ایک دینار یا آدھا دینار بیان ہوا ہے۔

۲۔ اطراف:

تقدم: ۳۶۸، ابوداؤد: ۲۶۳، ابن ماجہ: ۶۴۰، تحفہ الاشراف: ۶۴۹۰

۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں سات راوی ہیں، جن میں سے پانچ کا تعارف گذر چکا ہے، باقی دو کے حالات زندگی سپرد قلم کئے جاتے ہیں:

۱۔ عمرو بن علی: راجع: ۴۰۰ ۲۔ یحییٰ: راجع: ۱۳۳

۳۔ شعبۃ: راجع: ۱۱۰ ۴۔ الحکم: راجع: ۱۰۴

۵۔ عبد الحمید:

آپ کا نام ابو عمر عبد الحمید بن عبد الرحمن بن زید بن خطاب عدوی مدنی ہے، آپ رواۃ کے چوتھے طبقہ سے ثقہ راوی ہیں، آئمہ رجال آپ کی ثقاہت پر متفق ہیں، سنن نسائی میں یہی ایک حدیث مبارکہ آپ سے مروی ہے، آپ نے خلیف ہشام بن عبد الملک کے زمانہ میں وفات پائی، آئمہ صحاح ستہ آپ سے روایت کرتے ہیں۔ (۱)

۶۔ مقسم:

آپ کا نام ابو القاسم مقسم بن بجرہ (م: ۱۰۱ھ) ہے، بعض نے نجدہ ذکر کیا ہے، آپ حضرت عبد اللہ بن حارث سے تعلق ولاء رکھتے تھے، بعض نے تعلق ولاء حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے ذکر کیا ہے، آپ رواۃ کے چوتھے طبقہ سے ثقہ، صدوق، مرسل راوی ہیں، آپ کو امام ابو حاتم، امام عجل اور دارقطنی نے ثقہ قرار دیا ہے، امام بخاری، علامہ ابن سعد اور علامہ ساجی نے ضعیف قرار دیا ہے، علامہ ابن حجر عسقلانی نے صدوق قرار دیا ہے، آپ متکلم فیہ راوی ہیں، امام بخاری نے آپ سے حدیث الباب ہی روایت کی ہے، سنن نسائی رحمۃ اللہ میں آپ سے نواحدیث مبارکہ مروی ہیں، امام بخاری اور آئمہ سنن اربعہ آپ سے روایت کرتے ہیں۔ (۲)

۷۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما: راجع: ۱۳۲

۲۔ حکم روایت:

علامہ خطابی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: اکثر علماء کے نزدیک یہ حدیث مبارکہ مرسل یا موقوف ہے، اور اسے متصل مرفوع قرار دینا درست نہیں ہے۔ (۳)

امام ابو داؤد نے ایک سند سے اسے مرسل کہا ہے، اسی طرح دوئس والی روایت کو معضلی قرار دیا ہے۔ (۴)

اسی طرح اس روایت کے متن میں بھی اضطراب ہے، بعض دینار یا آدھے دینار کا ذکر ہے، بعض میں دوئس دینار کا، پھر بعض میں ابتداء حیض اور انتہاء حیض کا بیان ہے، اسی طرح بعض میں گاڑھے خون اور زرد خون کا ذکر ہے۔ (۵)

حدیث مرسل، موقوف، معضل اور مضطرب کی تعریفات اور احکام:

۱۔ حدیث مرسل کی تعریف اور حکم:

حدیث مرسل کی پوری بحث فیوض الزاہی فی شرح سنن النسائی، ج ۲، ص ۶۰۹-۶۳۹ پر گزر چکی ہے۔

۲۔ حدیث موقوف کی تعریف اور حکم:

وقف سے اسم مفعول کا صیغہ ہے، بمعنی: روکا ہوا اور اصطلاح میں وہ حدیث ہے جو کسی صحابی کی طرف منسوب ہو، خواہ قول ہو یا

ii۔ الثقات، ج ۷، ص ۱۱۷

i۔ تاریخ الثقات، ص ۲۸۶

ii۔ الجرح والتعديل، ج ۸، ص ۳۱۴

i۔ تقریب التہذیب، ج ۲، ص ۲۷۸

شرح سنن ابی داؤد، ج ۱، ص ۳۳۶-۳۳۹

۵۔

ابو داؤد: ۲۶۶

۳۔

معالم السنن، ج ۱، ص ۱۱۵

فعل، اور خواہ اس کی سند متصل ہو یا منقطع:

وہو مطلقاً ماروی عن صحابی، من قول او فعل، متصلاً کان او منقطعاً (الخلاصۃ فی علم اصول الحدیث: ۱۵۰)  
قول الصحابی: کنا نقول کذا، او نفعل کذا، او نری کذا، ان لم یضفہ الی زمن النبی ﷺ، فهو موقوف، (۱)  
موقوف حدیث کی تین قسمیں ہیں:

۱۔ موقوف قوی۔ ۲۔ موقوف فعلی: ۳۔ موقوف تقریری

۱۔ موقوف قوی:

وہ حدیث ہے جس میں کسی صحابی کا کوئی قول منقول ہو، مثلاً سیدنا علی رضی اللہ عنہ کا یہ ارشاد۔ (۲)

حدثوا الناس بما یعرفون، اتحبون ان یکذب الله ورسوله؟

”لوگوں سے وہ احادیث بیان کرو، جنہیں وہ جانتے ہوں اور جن سے وہ نمانوس ہوں ان کے بیان سے گریز کر، کیا تم چاہتے ہو کہ اللہ اور اس کے رسول کو جھٹلایا جائے۔“

۲۔ موقوف فعلی:

وہ حدیث ہے جس میں کسی صحابی کا کوئی فعل منقول ہو، مثلاً امام بخاری کا یہ قول:

ام ابن عباس رضی اللہ عنہما هو متیمم (۳)

”سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہما نے امامت کرائی حالانکہ انہوں نے تیمم کیا ہوا تھا۔“

۳۔ موقوف تقریری:

وہ حدیث ہے جس میں کسی صحابی کی تائید سکوتی منقول ہو، جیسے کسی تابعی کا کہنا کہ میں نے فلاں صحابی کے سامنے یا ان کے زمانہ میں ایسا کام کیا اور انہوں نے میرے اس کام کی روک ٹوک نہ کی۔

موقوف روایت کبھی صحیح ہوتی ہے، کبھی حسن اور کبھی ضعیف۔

موقوف روایت اگر متصل سند سے بھی ثابت ہو، تب بھی حجت نہیں: وهو ليس بحجة على الاصح وان اتصل (۴) (۵)

۳۔ حدیث معضل کی تعریف اور حکم:

لغت میں اعضلہ سے اس مفعول ہے، جس کے معنی: سخت ہونے، مشکل ہونے اور تنگ ہونے کے ہیں۔

۱۔ ارشاد طلاب الحقائق، ۱: ۱۵۹، تدریب الراوی، ۱: ۱۵۰ ۲۔ صحیح بخاری: ۵۰ ۳۔ ایضاً: ۱۰۲

۴۔ الخلاصۃ فی علم اصول الحدیث، ۱۵۰ ۵۔ معرفت علوم الحدیث، ص ۳۲۸-۳۲۹

اصطلاح میں وہ حدیث ہے جس کی سند کی درمیان میں سے دو یا دو سے زیادہ راوی مسلسل حذف ہو گئے ہوں بہن اقسام السقط

من الاسناد: ان کان اثنتین فصاعدا مع التوالی فهو المعضل (۱)

مثلاً امام مالک اس طرح کہیں کہ: رسول اللہ ﷺ نے یوں فرمایا اور امام شافعی اس طرح کہیں کہ: ابن عمر رضی اللہ عنہ نے اس طرح

فرمایا: کقول مالک: قال رسول الله ﷺ وقول الشافعی: قال ابن عمر رضی اللہ عنہما (۲)

اس کی مثال یہ ہے: عن عمرو بن شعيب قال: قاتل عبد مع رسول الله ﷺ يوم احد فقال له رسول الله ﷺ:

اذن لك سيدك؟ قال: لا فقال: لو قتلت لدخلت النار، قال سيده: فهو حريار رسول الله، فقال النبي ﷺ: الا ن

فقاتل۔ (۳)

اس کو عمرو بن شعيب نے معضل بنادیا: فقدأ عضل الاسناد عمرو بن شعيب۔ (۴)

کبھی ایک روایت ایک سند سے معضل ہے، مثلاً: عن مالك انه قد بلغه ان باهريرة رضى الله عنه، قال: قال رسول

الله ﷺ للمملوك طعامه و كسوته بالمعروف ولا يكلف من العمل الا ما يطيق۔ (۵)

یہ روایت معضل ہے، اور اسے امام مالک نے موطاً، ۲: ۲۸۰، کتاب الاستیذان، ۵۴، باب الامر بالرفق بالمملوك، ۱۶، حدیث

۴۰، میں معضل ہی نقل کیا ہے لیکن یہ روایت موصول بھی منقول ہے۔ (۶)

هذا معضل، اعضله مالك في الموطأ الا انه قد وصل عنه خارج الموطأ۔ (۷)

اس اعضاء کو اس طرح دور کیا گیا: عن مالك بن انس عن محمد بن عجلان عن آبيه عن ابي هريرة رضى الله عنه

قال: قال رسول الله ﷺ: للمملوك طعامه و كسوته بالمعروف او لا يكلف من العمل الا ما يطيق (۸)

معضل کی ایک قسم یہ بھی ہے کہ اتباع تابعین میں سے کوئی مرسل روایت کرے: ومثاله ما يرويه، تابعي التابعي قاتلا فيه:

قال رسول الله ﷺ او عن ابي بكر وعمر رضى الله عنهما او غيرهما غير ذاكر سائط بينه وبينهم (۹)

مثلاً: أعمش (۱۰) شععی سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا: يقال للرجل يوم القيامة عملت كذا و كذا؟ فيقول: لا

، فيختم على فيه اليه روایت اس لئے معضل ہے کہ شععی نے سیدنا انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے اور انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے

سے، تو گویا أعمش نے سیدنا انس رضی اللہ عنہ اور نبی اکرم ﷺ کو سند سے ساقط کر کے حدیث کو معضل بنادیا: فقدأ عضله الا أعمش،

لان الشعبي يرويه عن انس رضى الله عنه عن النبي ﷺ فقد أسقط الأعمش انساً رضى الله عنه والنبي ﷺ

فناسب ان يسمى معضلاً (۱۱)

۱۔ مقدمۃ ابن الصلاح، ۸۱، نوع: ۱۱۔ ۲۔ قواعد التحدیث: ۱۳۰۔ ۳۔ معرفۃ علوم الحدیث: ۳۶۔ ۴۔ ایضاً: ۳۶۔

۵۔ ایضاً: ۳۷۔ ۶۔ صحیح مسلم، ۱۶۶۲، مسند حمیدی: ۱۱۵۵۔ ۷۔ معرفۃ علوم الحدیث: ۳۷۔ ۸۔ ایضاً: ۳۷۔

۹۔ مقدمۃ ابن الصلاح: ۸۲۔ ۱۰۔ تذکرۃ الحفاظ: ۵۳، الاعلام: ۱۳۵۔ ۱۱۔ مقدمۃ ابن الصلاح: ۸۳۔

معضل حدیث ضعیف ہوتی ہے اور اس کی حالت مرسل اور منقطع سے بدتر ہوتی ہے کیونکہ اسناد میں کئی راویوں کو حذف کیا جاتا ہے جن کے ثقہ ہونے کا کوئی علم حاصل نہیں ہوتا، اس میں کسی کا کوئی اختلاف نہیں، سب علماء اس پر متفق ہیں: المعضل لاحجة فیہ (۱)۔  
۴۔ حدیث مضطرب کی تعریف اور حکم:

اضطرب الموج سے ماخوذ ہے جس کے معنی موجوں کی کثرت اور تپھیڑوں کے چلنے کے ہیں۔  
مصطلح الحدیث میں اضطراب کا مطلب یہ ہے کہ کسی حدیث کی روایت میں راویوں کا اختلاف واقع ہو جائے، اور یہ چیز حدیث کو ضعیف بنا دیتی ہے، اگر راویوں کا اختلاف سند میں ہو تو اضطراب فی الاسناد کہلاتا ہے، اور اگر اضطراب متن میں ہو تو اضطراب فی المتن کہلاتا ہے، اس کا حکم یہ ہے کہ اگر اضطراب کو رفع کیا جاسکتا ہو تو رفع ہونے کے بعد حدیث مضطرب صحیح ہو جاتی ہے اور اگر اضطراب رفع نہ ہو سکے تو حدیث ضعیف و ناقابل استدلال ہوتی ہے۔  
شروط تحقق اضطراب:

۱۔ اختلاف ایسا شدید ہو کہ ان کے مابین موافقت و تطبیق ناممکن ہو۔

۲۔ قوت اور رتبہ میں مساوات و برابری ایسی ہو کہ کسی ایک کی دوسری پر ترجیح ممکن نہ ہو۔

پھر اضطراب کو رفع کرنے کی دو صورتیں ہو سکتی ہیں:

۱۔ ایک یہ کہ روایتوں میں تطبیق دی جائے۔

۲۔ اور دوسرے یہ کہ کسی ایک روایت کو صحیح یا راجح قرار دے کر باقی روایتوں کو غلط یا مرجوع قرار دے دیا جائے۔ اضطراب کی صورت میں کسی ایک روایت کو اس کے راوی کے احفظ ہونے یا مروی عنہ (جس سے روایت نقل کرتا ہے) کے ساتھ زیادہ طویل صحبت رکھنے کی بناء پر ترجیح دے دی جائے تو اضطراب رفع ہو جاتا ہے۔ (۲)  
مضطرب کی قسمیں:

موقع اضطراب کے اعتبار سے مضطرب حدیث کی دو قسمیں ہیں:

۱۔ مضطرب السند

۲۔ مضطرب المتن

۱۔ مضطرب السند:

وہ روایت ہے جس کی سند میں اضطراب ہو، اس کی مثال سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی یہ روایت ہے:

حدثنا بشر بن المفضل حدثنا إسماعیل بن أمیة حدثنی ابو عمرو بن محمد بن حریث انه سمع جدہ حریثاً یحدث عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ ﷺ قالہ: اذا صلی احدکم فلیجعل تلقاء وجهہ شیئاً، فان لم

یجد فلینصب عصاً، فان لم یکن معه عصاً فلیخط خطاً ثم لا یضره ما مرأه: (۱)

”تم میں سے جو شخص نماز پڑھتا ہو تو اسے چاہئے کہ اپنے سامنے کوئی چیز رکھے، اگر کوئی چیز ایسی نہیں جسے آگے رکھ سکے تو اپنی لاشی سے سترہ بنائے اور اگر لاشی بھی نہ ہو تو ایک خط کھینچے، اس کے بعد اگر کوئی اس کے حدود سے باہر گزرتا ہے تو اسے کوئی نقصان نہیں دے گا۔“

حافظ ذہبی لکھتے ہیں: تفرد عنه اسماعیل بن امیہ، واضطرب فیہ، (۲)

”اس سند میں اسماعیل بن امیہ منفرد اور مضطرب ہے۔“

حافظ زین الدین عراقی اور حافظ سیوطی لکھتے ہیں:

اختلف فیہ علی اسماعیل اختلافاً کثیر (۳)

”اس سند میں اسماعیل سے روایت کرنے میں اختلاف کثیر ہے۔“

۲۔ مضطرب المتن:

وہ روایت ہے جس کے متن میں اضطراب ہو، اس کی مثال یہ روایت ہے: عن شریک، عن ابی حمزہ، عن فاطمة بنت

قیس رضی اللہ عنہا قالت: سئل رسول اللہ ﷺ عن الزکاة فقال ان فی المال حقاً سیوی الزکاة: (۴) ”نبی ﷺ سے زکوٰۃ کے متعلق پوچھا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: زکوٰۃ کے علاوہ بھی مال میں شرعی حق ہے۔“

امام ابن ماجہ نے اس روایت کو ان الفاظ میں نقل کیا ہے: لیس فی المال حق سوی الزکاة، (۵)

”مال میں زکوٰۃ کے علاوہ کوئی شرعی حق نہیں ہے۔“

حافظ عراقی ان دونوں روایات کو نقل کر کے لکھتے ہیں: یہ اضطراب ہے کہ اس کی توجیہ ممکن نہیں ہے۔ فذا اضطرب لایحتمل

التاویل (۶)

چونکہ اضطراب راوی کے ضبط کی کمزوری یا اس کے عدم ضبط کو بتاتا ہے اس لئے مضطرب روایت ناقابل احتجاج ہوتی ہے اور اسے

صحیح کہنے میں توقف کیا جائے گا: المضطرب لاحجة فیہ، ویتوقف عن الحكم بصحته (۷)

۵۔ خصوصیات سند:

☆ یہ روایت سباعیات امام نسائی میں سے ہے۔

☆ سباعیات کے اعتبار سے یہ کیا ون ویں (۵۱) حدیث مبارکہ ہے۔

۱۔ سنن ابی داؤد: ۶۸۹، ۱۰۳، ۲۹۱: ۴۷۵: ۱ میزان الاعتدال: ۲۹۱: ۴۷۵: ۱ فتح المغیث: ۱۰۹، تدریب الراوی: ۲۲۱: ۱

۲۔ سنن ترمذی: ۶۵۹، ۶۶۰، ۵۔ سنن ابن ماجہ: ۱۷۸۹، ۶۔ فتح المغیث: ۱۱۱، تدریب الراوی: ۲۲۳: ۱

۷۔ الہدی الساری: ۳۳۹، فتح الباری: ۳۳۲، معرفۃ علوم الحدیث: ص ۳۱۶-۳۱۸



- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں، البتہ حضرت مقسم متکلم فیہ راوی ہیں۔
- ☆ سند کے پہلے تین راوی بصری، حضرت حکم کو فی اور باقی سارے مدنی ہیں۔
- ☆ حضرت عبد الحمید اور حضرت مقسم سے سنن نسائی میں یہ پہلی حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ بعض کے نزدیک حضرت مقسم حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے تعلق ولاء رکھتے تھے، اس قول پر یہ غلام کی اپنے آقا سے روایت ہے۔

☆ حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما مفسر قرآن، نمکثرین سبعہ اور فقہاء عبادلہ میں سے ہیں، ان سے دو ہزار چھ سو ساٹھ (۲۶۶۰) احادیث مبارکہ مروی ہیں۔

☆ سند میں الفاظ روایت اخیرنا، حدثنایک ایک دفعہ اور عنعنہ پانچ دفعہ استعمال ہوا ہے۔

## ۶۔ لغات:

الرجل :	آدمی	یاتی :	وہ آیا
امراته :	اپنی بیوی	حائض :	حیض والی عورت۔ ماہواری والی عورت
یتصدق :	وہ صدقہ کرے	دینار :	دینار (اس وقت کی متداول کرنسی)

## ۷۔ مسائل و نصائح:

حائضہ سے جماع کی صورت میں کفارہ کے بارے میں مذاہب اربعہ:

پروفیسر ڈاکٹر وہبہ زحیلی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

مالکہ احناف اور مذہب جدید کے مطابق شوافع بھی اس بات کے قائل ہیں کہ حائضہ وغیرہ سے ہم بستری کرنے والے پر کفارہ واجب نہیں ہے اس پر صرف توبہ واستغفار لازم ہے۔ کیونکہ اصل تو یہ ہے کہ انسان پر کفارہ لازم نہ ہو اور اس اصول سے ہٹنے (یعنی کفارہ لازم ہونے) کے لئے دلیل درکار ہے اور کفارہ بیان کرنے والی حدیث مضطرب ہے، دوسری بات یہ ہے کہ یہ ہم بستری گندگی ہونے کی بناء پر حرام ہے، تو اس سے کفارہ لازم نہیں ہوگا جیسے پچھلی طرف (دبر میں) ہم بستری کرنے سے کفارہ لازم نہیں ہوتا ہے۔

امام احمد بن حنبل سے منقول رائج روایت کے مطابق حنابلہ کی رائے میں اس شخص پر کفارہ لازم ہے جو شخص عورت سے دوران حیض یا نفاس ہم بستری کرے اور عورت پر بھی لازم ہوگا اگر وہ مرد کو ہم بستری اپنی خوشی سے کرنے دے اور یہ ایسے ہی لازم ہوگا جیسے حالت احرام میں ہم بستری کر لینے کا کفارہ لازم ہوتا ہے۔ اور اگر اس کے ساتھ جبراً ہم بستری کی تو کوئی کفارہ لازم نہیں ہوگا کیونکہ اس صورت میں وہ مکلف نہیں رہتی ہے اور کفارہ بہر حال لازم ہوگا خواہ بھولے سے کیا یہ کام ہو، یا جبراً ہوا ہو، حیض سے واقف ہو یا ناواقف، اس کے حرام ہونے سے واقف ہو یا ناواقف یا دونوں (حیض اور حرمت) سے ناواقف ہو اور خون رک جانے کے بعد ہم بستری کرنے سے کفارہ لازم

نہیں ہوگا، اور کفارہ ایک دینار یا آدھا دینار ہے، دونوں میں اختیار ہے، جو پیدے جائز ہو جائے گا۔ دلیل اس کی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے منقول روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے اس شخص پر جو بیوی سے حالت حیض میں ہم بستری کرے ایک دینار یا آدھا دینار صدقہ کرنا لازم ہوگا۔ (۱)

اور اگر کوئی شخص یہ کفارہ ادا کرنے سے عاجز ہو جائے تو اس پر سے یہ ساقط ہو جائے گا جیسے رمضان میں ہم بستری کرنے کا کفارہ ادا کرنے سے عاجز ہونے پر وہ ساقط ہو جاتا ہے۔

شوافع فرماتے ہیں خون آنے کے دوران ہم بستری کرنے والے کے لئے ایک دینار صدقہ کرنا مسنون ہے۔ دلیل اس کی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما والی وہ حدیث ہے جو پہلے گزری اور جو امام ترمذی نے ذکر کی ہے کہ اگر خون سرخ ہو تو ایک دینار اور اگر پیلا ہو تو آدھا دینار۔

حائضہ سے ہم بستری کرنا گناہ کبیرہ نہیں ہے کیونکہ گناہ کبیرہ کی تعریف اس پر صادر نہیں آتی۔ (۲)

امام احمد، امام اسحاق، اور امام اوزاعی رحمۃ اللہ علیہم کے نزدیک امر بالتصدیق وجوب پر محمول ہے، یعنی قبول توبہ تصدق کے بغیر ممکن نہیں، اور اس کی صورت یہ ہوگی کہ ابتداء دم میں دینار اور آخر دم میں نصف دینار واجب ہوگا، جمہور کے نزدیک یہ منسوخ ہے آیت توبہ سے، یا استحباب پر محمول ہے، ”وانما علیہ التوبۃ والا استغفار“ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کی بھی ایک روایت جمہور کے مطابق ہے۔ (۳)

#### ۸۔ خلاصہ:

☆ امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ کا اس حدیث مبارکہ سے استدلال یہ ہے کہ جو شخص علم ہونے کے باوجود حائضہ عورت سے جماع کرے، تو اس پر ایک دینار یا آدھا دینار صدقہ کرنا واجب ہے۔

☆ امام اعظم ابو حنیفہ، امام شافعی اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہم کے نزدیک حدیث مذکور مضطرب ہے، اس لئے ایسے شخص پر توبہ و استغفار ہے، اور کفارہ واجب نہیں ہے، کیونکہ انسان کے لئے اصل یہ ہے کہ کفارہ نہ ہو۔ لہذا ایسے شخص پر کفارہ نہ ہوگا۔

☆ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک حدیث الباب قابل استدلال ہے، اور حیض و نفاس کی حالت میں جماع کرنے والے پر ایک دینار یا آدھا دینار صدقہ کرنا واجب ہے، اسی طرح اگر عورت نے رضا مندی سے جماع کروایا تو اس پر بھی کفارہ واجب ہے، البتہ اگر کوئی شخص کفارہ ادا کرنے سے قاصر ہو تو اس کے لئے معافی ہے۔

☆ علماء کے اختلاف سے نکلنے اور حدیث مذکور پر عمل کرنے کے لئے ایسے شخص کو توبہ و استغفار کے ساتھ ساتھ صدقہ و خیرات بھی کرنا چاہئے۔

☆ حائضہ عورت سے جماع کرنا گناہ کبیرہ نہیں ہے، کیونکہ اس پر گناہ کبیرہ کی تعریف صادق نہیں آتی۔

## گناہ کبیرہ اور صغیرہ کی تعریف اور فرق:

علامہ غلام رسول سعیدی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

گناہ کبیرہ کی تعریف اور کبیرہ اور صغیرہ کے درمیان کیا فرق ہے؟ اس میں علماء کا اختلاف ہے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہر وہ کام جس سے اللہ تعالیٰ نے منع فرمایا ہے وہ گناہ کبیرہ ہے، استاذ ابو اسحاق اسفرائینی شافعی اور دیگر علماء کا یہی قول ہے، قاضی عیاض مالکی نے لکھا ہے کہ محققین کا یہی مذہب ہے، اس نظریہ کے قائلین کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی عظمت اور جلال کے اعتبار سے اس کی ہر مخالفت گناہ کبیرہ ہے، اور جمہور سلف اور خلف نے یہ کہا ہے کہ معاصی کی دو قسمیں ہیں صغائر اور کبائر۔ اور حضرت عباس رضی اللہ عنہما سے بھی ایک روایت یہی ہے، کتاب اور سنت کے دلائل اور امت کے سلف اور خلف کا یہی قول ہے۔

اللہ تعالیٰ کے بعض احکام کی مخالفت بعض دوسرے احکام کی بہ نسبت کبیرہ ہے، بعض خلاف ورزیاں ایسی ہیں کہ پانچ نمازیں، رمضان کے روزے، حج، عمرہ، وضو، عرفہ اور عاشورہ کے روزے یا دیگر نیکیاں ان کا کفارہ ہو جاتی ہیں، جیسا کہ احادیث صحیحہ میں وارد ہے، اور بعض ایسی خلاف ورزیاں ہیں جن کا یہ نیکیاں کفارہ نہیں ہوتیں، جیسا کہ حدیث صحیح میں ہے ”جب تک کوئی شخص کبیرہ کا مرتکب نہ ہو“ پس جن گناہوں کا نیکیاں کفارہ ہو جاتی ہیں۔ وہ صغیرہ ہیں اور جن گناہوں کا نیکیاں کفارہ نہیں ہوتیں وہ کبیرہ ہیں، اس میں کوئی شک نہیں کہ صغیرہ اور کبیرہ کے ثبوت پر یہ عمدہ دلیل ہے۔

## گناہ کبیرہ اور صغیرہ کی تعریفیں:

جب یہ ثابت ہو گیا کہ گناہ صغیرہ اور کبیرہ کی طرف منقسم ہوتے ہیں تو ان کی تعریفوں میں پھر اختلاف ہے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے یہ کہا ہر وہ گناہ جس کے ارتکاب پر اللہ تعالیٰ نے دوزخ، غضب، لعنت یا عذاب کی خبر دی ہو وہ کبیرہ ہے، حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ سے بھی یہی تعریف منقول ہے، دوسرے علماء نے یہ کہا کہ جس گناہ پر اللہ تعالیٰ نے آخرت میں دوزخ کی وعید سنائی ہو یا دنیا میں اس پر حد مقرر کی ہو وہ گناہ کبیرہ ہے، امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے یہ کہا کہ ہر وہ گناہ جس کو انسان بغیر کسی خوف اور جھجک کے کرے وہ کبیرہ ہے، اور ہر وہ گناہ جس کو انسان ڈرتے ڈرتے کرے اور گناہ کی لذت پر اس کے عذاب کا خوف غالب رہے اور اس پر ارتکاب معصیت کے وقت ندامت طاری رہے وہ گناہ صغیرہ ہے۔ حافظ ابو عمر وابن صلاح نے اپنے فتاویٰ میں لکھا جس گناہ کے ارتکاب پر کتاب اور سنت میں دنیا میں حد بیان کی گئی ہو اور آخرت میں اس پر دوزخ کی وعید ہو یا لعنت ہو وہ گناہ کبیرہ ہے اور اس کا مرتکب فاسق ہے، شیخ امام ابو محمد بن عبدالسلام نے بیان کیا ہے کہ دو گناہوں کی مفاسد کا تقابل کرو جس گناہ کے مفاد زیادہ ہوں وہ کبیرہ اور دوسرا صغیرہ ہے، مثلاً کسی مسلمان پاک دامن عورت کو زنا کے لئے بند کرنے یا کسی مسلمان شخص کو قتل کے لئے بند کرنے کا فساد یتیم کی مال کھانے کے فساد سے زیادہ ہے، اسی طرح کفار کو مسلمانوں کے خفیہ امور پر مطلع کرنا جس کے نتیجے میں وہ مسلمان کی جان، مال، عزت، اور آبرو کو لوٹ لیں اس کا فساد اور وبال میدان جنگ میں پیٹھ دکھا کر بھاگنے سے زیادہ ہے، پھر انہوں نے کہا کہ اولیٰ یہ ہے کہ جس معصیت کو انسان بے پرواہی کے ساتھ کرے وہ کبیرہ ہے۔

امام ابوالحسن الواحدی وغیرہ نے یہ کہا کہ صحیح یہ ہے کہ کبیرہ کی تعریف غیر معروف ہے، بلکہ شریعت نے بعض معاصی کو کبائر کے ساتھ متصف کیا ہے اور بعض کو صغائر کے ساتھ متصف کیا ہے، اور بعض معاصی کو کبائر کے ساتھ متصف کیا ہے نہ صغائر کے ساتھ اور یہ کبائر اور صغائر دونوں کو شامل ہیں اور اس کے بیان نہ کرنے کی حکمت یہ ہے کہ انسان تمام معاصی سے بچتا رہے کہ مبادا یہ کبائر ہوں اور اس کی نظیر یہ ہے جیسے لیلۃ القدر کو مخفی رکھا اور جمعہ کی ساعت قبولیت کو مخفی رکھا، رات میں اجابت دعا کی ساعت کو مخفی رکھا، اور اسم اعظم کو مخفی رکھا۔ (۱) علامہ شامی لکھتے ہیں:

علامہ ابن نجیم نے معاصی کے بیان میں ایک رسالہ لکھا ہے، اس میں بیان کیا ہے کہ ہر مکروہ تحریمی گناہ صغیرہ ہے اور صغیرہ پر اصرار کبیرہ ہے۔ علامہ شامی کی اس عبارت سے یہ تعریف مستفادہ ہوتی ہے کہ فرض کا ترک اور حرام کا ارتکاب گناہ کبیرہ ہے اور واجب کا ترک اور مکروہ تحریمی کا ارتکاب صغیرہ ہے اور صغیرہ پر اصرار کو کبیرہ بنا دیتا ہے، ہمارے نزدیک یہی تعریف مختار ہے۔ (۲) (۳)

## بَابُ مَا تَفْعَلُ الْمُحْرِمَةُ إِذَا حَاضَتْ

باب ۱۸۳: احرام کی حالت میں حیض آجائے، تو عورت کیا کرے؟

حالت احرام میں اگر عورت کو ماہواری شروع ہو جائے، تو وہ حج عمرہ کے باقی مناسک ادا کرے گی، البتہ خانہ کعبہ کا طواف مؤخر کر دے گی، حیض ختم ہونے پر پاک ہو کر طواف کرے گی، اس باب میں اسی بات کا بیان ہے، اس باب میں امام نسائی نے ایک حدیث مبارکہ سے استخراج کیا ہے، پچھلے باب میں حائضہ عورت سے جماع کرنے پر کفارہ ادا کرنے کا بیان تھا، اس باب میں دوران احرام حائضہ ہونے کی صورت میں مسائل کا بیان ہے۔

۲۸۹- أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ: أَتَيْنَا سُفْيَانَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا نُرَى إِلَّا الْحَجَّ، فَلَمَّا كَانَ بِسَرِفٍ حِضْتُ، فَدَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا أَبْكِي. فَقَالَ: وَضَحِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ نِسَائِهِ بِالْبَقَرِ

حضرت عائشہ صدیقہ فخریہؓ کا بیان ہے:

ہم آقا کریم ﷺ کی معیت میں حج کے ارادے سے نکلے، جب مقام سرف پر پہنچے تو مجھے ماہواری شروع ہو گئی، آقا کریم ﷺ میرے پاس تشریف لائے، تو میں آنسو بہا رہی تھی، آپ ﷺ نے پوچھا: تجھے کیا ہوا ہے؟ کیا تجھے حیض شروع ہو گیا ہے؟ میں نے عرض کی: جی ہاں! آپ ﷺ نے فرمایا: یہ ایسی چیز ہے، جو اللہ تعالیٰ نے آدم کی بیٹیوں کا مقدر کر دی ہے، تم حاجیوں کی طرح مناسک ادا کرو، البتہ بیت اللہ کا طواف نہ کرنا، حضور نبی کریم ﷺ نے (اس سال) اپنی ازواج کی طرف سے گائے ذبح کی۔

شرح صحیح مسلم، ج ۱، ص ۵۴۶-۵۴۸

ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۲۵

۲

شرح مسلم، ج ۱، ص ۶۵-۶۴

۱

## ۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے:  
تم حاجیوں کی طرح مناسک ادا کرو، البتہ خانہ کعبہ کا طواف نہ کرنا۔

## ۲۔ اطراف:

تقدم: ۲۷۱۵، بخاری: ۲۹۴: ۳۰۵-۳۱۶-۳۱۷-۳۱۸-۳۱۹-۳۲۸-۱۵۱۶-۱۵۱۸-۱۵۵۶-۱۵۶۰-۱۵۶۱-۱۵۶۲-۱۶۳۸-  
۱۶۵۰-۱۷۰۹-۱۷۲۰-۱۷۳۳-۱۷۵۷-۱۷۶۲-۱۷۷۱-۱۷۷۲-۱۷۸۶-۱۷۸۷-۲۳۹۵-۲۴۰۱-۵۵۳۸-۶۱۵۷، صحیح مسلم  
۱۲۱۱، سنن ابوداؤد: ۱۷۸۰-۱۷۷۹، سنن ابن ماجہ: ۲۹۶۵، سنن بیہقی، ج ۵، ص ۲، شرح السنۃ: ۱۸۷۴، مسند الحمیدی: ۲۰۵، مسند  
احمد: ۲۴۰۷۶، ج ۴۰، ص ۸۷

## ۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں پانچ راوی ہیں، ان سب کا تعارف گزر چکا ہے۔

۱۔ اسحاق بن ابراہیم: راجع: ۱۲۸ ۲۔ سفیان: راجع: ۱۲۵  
۳۔ عبدالرحمان بن القاسم: راجع: ۱۶۶ ۴۔ القاسم بن محمد: ایضاً  
۵۔ عائشہ: راجع: ۱۱۲

## ۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ اور متفق علیہ ہے۔

## ۵۔ خصوصیات سند:

- ☆ یہ روایت خماسیات امام نسائی رحمہ اللہ میں سے ہے۔
- ☆ خماسیات کے اعتبار سے یہ سوئس (۱۰۰) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ اجل ہیں۔
- ☆ سند کے پہلے راوی مروزی، دوسرے کوئی اور باقی سارے مدنی ہیں۔ یہ بیٹے کے باپ اور بھانجے کی خالہ سے روایت ہے۔
- ☆ سند میں تین راوی حضرت القاسم بن محمد پوتے اور عبدالرحمان عائشہ آپ کی صابری، حضرت القاسم بن محمد فقہاء سبعہ مدینہ منورہ سے ہیں۔
- ☆ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا مکثرین سبعہ رواۃ میں سے ہیں۔
- ☆ سند میں الفاظ روایت اخیرنا، انبانا ایک ایک دفعہ اور عنعنہ تین دفعہ استعمال ہوا ہے۔

## ۴۔ لغات:

خروجناح مع رسول ﷺ: ہم آقا کریم کے ساتھ عازم سفر ہوئے۔

لا فری الا الحج: صرف حج کے لئے

سرف: مکہ مکرمہ کے قریب مقام کا نام، تقریباً دس میل باہر مدینہ منورہ کے راستے پر ہے۔

حضت: مجھے ماہواری شروع ہوگئی۔

دخل علی رسول ﷺ: میرے پاس رسول ﷺ تشریف ہوئے۔

انا ابکی: میں رو رہی تھی۔

مالك: تجھے کیا ہوا۔

انفست: کیا تجھے ماہواری شروع ہوگئی ہے۔

هذا امر: ہر چیز پر کام۔

کتبه الله: اللہ تعالیٰ نے مقرر کر دیا ہے۔

بنات ادم: آدم کی بیٹیاں

فاقضى ما يقضى الحاج: تو حاجیوں کے ساتھ مناسک ادا کر۔

لا تطوفی بالبيت: خانہ کعبہ کا طواف کرنا۔

ضحی: آپ ﷺ نے قربانی کی۔

عن نسائه: اپنی ازواج کی طرف سے۔

بالبقر: گائے۔

۷۔ مسائل ونصائح:

حائض، نفساء اور جنبی کے طواف کے احکام:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ احرام باندھنے کے بعد عورت کو حیض آجائے تو اس کو چاہیے کہ وہ تمام افعال حج ادا کرے لیکن وہ بیت اللہ کا طواف نہ کرے، اور اس نے حالت حیض میں بیت اللہ کا طواف کر لیا تو حیض سے پاک ہونے کے بعد اس کو ایک اونٹ کی قربانی دینی ہوگی، اور اگر بغیر وضو کے طواف قدوم کر لیا تو اس کا صدقہ دینا ہوگا، امام شافعی کے نزدیک طواف کے لیے وضو شرط نہیں ہے۔ اس لیے ان کے نزدیک اس پر کوئی چیز لازم نہیں ہے، ہر نفلی طواف کا یہی حکم ہے، اور اگر طواف زیارت بے وضو کر لیا تو اسے بکری کی قربانی دینی ہوگی، اور جنبی نے طواف زیارت کیا تو اس پر اونٹ کی قربانی ہے، اس طرح حائضہ اور نفاسہ کا حکم ہے۔



اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مرد عورت کی طرح سے قربانی کر سکتا ہے، ہاں! اگر قربانی واجب ہو تو ان سے اجازت لینا ضروری ہے اور نفلی قربانی میں ان سے اجازت لینے ضروری ہے اور ان سے اجازت لینے کی ضرورت ہے۔

امام مالک نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ گائے کی قربانی اونٹ سے افضل ہے، دیگر فقہاء بہ شمول امام شافعی نے کہا ہے کہ اونٹ کی قربانی افضل ہے کیونکہ ساعت جمعہ میں نبی ﷺ نے اونٹ کی قربانی کو گائے کی قربانی پر مقدم فرمایا ہے۔ (۱)

طواف کے لئے طہارت کی شرط اور مذاہب اربعہ:

علامہ نووی لکھتے ہیں کہ اس میں تمام آئمہ کا اتفاق ہے کہ حائضہ عورت بیت اللہ کا طواف نہیں کر سکتی، البتہ اس کے سبب میں اختلاف ہے۔ امام مالک، امام شافعی اور امام احمد بن حنبلؒ کہتے ہیں کہ طواف کے لئے طہارت شرط ہے اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک طواف کے لئے طہارت شرط نہیں ہے اور حائضہ کو طواف سے منع کرنے کی وجہ یہ ہے کہ وہ بغیر طہارت کے مسجد میں داخل نہیں ہو سکتی۔ (۲)

امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مطلقاً طواف کا حکم دیا ہے اور اس میں طہارت کی قید نہیں لگائی، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلْيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ (۳)** اس آیت میں حج کرنے کا بغیر کسی شرط کے حکم دیا گیا ہے اور غسل کرنے کا حکم دیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **”وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّى تَغْتَسِلُوا“ (۴)**

حالت جنابت میں مسجد کے قریب نہ جاؤ مگر یہ کہ تم مسافر ہو حتیٰ کہ غسل کر لو۔“

عورت کا بغیر محرم کے حج کرنا:

حدیث مبارکہ میں ہے: حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حج کے لئے گئے۔ علامہ نووی لکھتے ہیں کہ ان احادیث میں اس بات کا ثبوت ہے عورت کے لئے حج میں جانے کی شرط یہ ہے کہ اس کے ساتھ محرم ہو اور متقدمین علماء کا اس میں اختلاف رہا ہے کہ عورت کے لئے حج کی استطاعت میں محرم کا ہونا شرط ہے یا نہیں نیز اس میں بھی اختلاف ہے۔ کہ خاوند عورت کو حج پر جانے سے روک سکتا ہے یا نہیں؟ علامہ نووی لکھتے ہیں کہ صحیح یہ ہے کہ روک سکتا ہے کیونکہ خاوند کا حق علی الفور ہوتا ہے جبکہ حج کو مؤخر بھی کیا جاسکتا ہے۔ صحیح یہ ہے کہ عورت کے حج کی استطاعت کے لئے محرم ہونا شرط ہے، کیونکہ احادیث میں ہے کہ بغیر خاوند یا محرم کے عورت حج نہ کرے۔

عن ابن عباس قال قال النبی ﷺ لا تحجن امرأة الا و معها ذو محرم۔ (۵)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا عورت بغیر محرم کے ہرگز حج نہ کرے۔

حافظ ذیلعی اور ابن ہمام نے اس حدیث کو مسند بزار کے حوالے سے بھی ذکر کیا ہے۔

عن ابی امامہ قال سمعت رسول اللہ ﷺ يقول لا تسافر امرأة ثلاثة ايام او تحج الا و معها زوجها۔ (۶)

- |    |                             |    |                          |    |              |
|----|-----------------------------|----|--------------------------|----|--------------|
| ۱۔ | نعمۃ الباری، ج ۱، ص ۷۸۷-۷۸۸ | ۲۔ | شرح مسلم، ج ۱، ص ۳۸۸     | ۳۔ | حج ۲۲: ۲۹    |
| ۴۔ | النساء ۴: ۳۳                | ۵۔ | سنن دار قطنی، ج ۲، ص ۲۲۳ | ۶۔ | ایضاً، ص ۲۲۳ |

حضرت ابو امامہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کوئی عورت خاوند کے بغیر تین دن کا سفر یا حج نہ کرے۔ حافظ ذیلی نے اس حدیث کو طبرانی کے حوالے سے بھی ذکر کیا ہے تاہم علامہ بیہقی نے ان دونوں حدیثوں کو مجمع الزوائد اور کشف الاستار میں ذکر نہیں کیا ہے۔ اس مسئلہ پر مکمل گفتگو انشاء اللہ ہم باب نمبر ۳۹۳، عورت کے لئے حج اور دیگر سفروں میں محرم کی شرط، میں ذکر کریں گے۔

مکہ میں عمرہ کرنے والے کے میقات میں مذاہب:

حدیث مبارکہ میں ہے: جب رسول اللہ ﷺ وادی محصب پہنچے تو آپ نے حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر رضی اللہ عنہما کو بلا کر فرمایا: اپنی بہن کو حرم سے لے کر جاؤ تا کہ وہ عمرہ کا احرام باندھیں..... علامہ نووی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں: علماء کہتے ہیں کہ جو شخص مکہ میں ہو اور عمرہ کا احرام باندھنا چاہے تو اس کا میقات خارج حرم کی قریب ترین جگہ ہے اور اس کے لئے حرم میں عمرہ کا احرام باندھنا جائز نہیں ہے، اور اگر اس نے اس کے خلاف کیا اور حرم میں احرام باندھ کر طواف سے پہلے حرم سے باہر چلا گیا تو یہ اس کے لئے کافی ہوگا اور اس پر قربانی نہیں ہے اور اگر حرم سے باہر نہیں گیا اور طواف اور سعی کر لی اور سر مونڈ لیا تو اس مسئلہ میں امام شافعی کے دو قول ہیں ایک یہ ہے کہ اس کا عمرہ صحیح نہیں ہے حتیٰ کہ وہ حرم سے باہر جائے اور پھر طواف اور سعی کرے اور سر منڈائے اور دوسرا قول یہ ہے کہ اس کا عمرہ صحیح ہے لیکن میقات کو ترک کرنے کی وجہ سے اس پر قربانی لازم ہے۔ امام شافعی کا یہی قول زیادہ صحیح ہے۔ علماء کہتے ہیں کہ اس پر حرم سے باہر جانا اس لئے واجب ہے کہ اس کی عبادت میں حل اور حرم جمع ہو جائیں جیسا کہ حج کرنے والے ان کو جمع کرتے ہیں کیونکہ وہ عرفات میں ٹھہرتے ہیں اور وہ خارج حل (خارج از حرم) میں ہے پھر طواف کے لئے مکہ میں داخل ہوتا ہے، یہ امام شافعی کے مذہب کی تفصیل ہے اور جمہور علماء کا بھی یہی قول ہے کہ عمرہ کرنے کے لئے خارج حرم کی قریبی جگہ میں جانا واجب ہے اور اگر اس نے حرم میں احرام باندھ لیا اور خارج حرم نہیں گیا تو اس پر قربانی لازم ہے۔ عطاء کہتے ہیں کہ اس پر کچھ واجب نہیں ہے۔ امام مالک کہتے ہیں کہ اس کا عمرہ اس وقت تک صحیح نہیں ہوگا جب تک کہ وہ خارج حرم نہ جائے۔ قاضی عیاض لکھتے ہیں کہ امام مالک کے نزدیک اس پر بالخصوص تنعیم جا کر احرام باندھنا واجب ہے اور عمرہ کرنے کا وہی میقات ہے لیکن یہ قول شاذ ہے جمہور علماء کے نزدیک حل (خارج حرم) کی تمام جگہیں مساوی ہیں جس جگہ جا کر بھی احرام باندھ لے صحیح ہے۔ (۱)

۸۔ خلاصہ:

- ☆ امام نسائی رحمہ اللہ کا اس حدیث مبارکہ سے استدلال یہ ہے کہ احرام کی حالت اگر کسی عورت کو ماہواری شروع ہو جائے، تو وہ باقی مناسک ادا کرے گی، البتہ خانہ کعبہ کا طواف نہیں کرے گی، طواف بعد میں پاک ہو کر کرے گی۔
- ☆ اس بات پر تمام آئمہ کا اتفاق ہے کہ حیض و نفاس والی عورت اور جنبی مرد و عورت کا طواف کرنا حرام ہے۔

شرح مسلم نووی، ج ۱، ص ۳۸۹، شرح صحیح مسلم، ج ۳، ص ۴۲۰-۴۲۲

☆ طواف کے منع کرنے کا سبب کیا ہے، اس میں آئمہ کا اختلاف ہے۔

۱۔ امام شافعی، امام مالک اور امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ کے نزدیک طواف کے لئے طہارت شرط ہے، اس لئے حائضہ کے لئے طواف منع ہے۔

۲۔ امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک طواف کے لئے طہارت شرط نہیں ہے، حائضہ کو منع کرنے کی وجہ یہ ہے کہ وہ مسجد میں داخل نہیں ہو سکتی، اس لئے طواف سے منع کیا۔

☆ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مرد عورت کی طرف سے قربانی کر سکتا ہے، البتہ اگر قربانی واجب ہو تو اس کی اجازت لینا ضروری ہے۔

☆ نقلی قربانی کرنے کے لئے عورت کی اجازت کی ضرورت نہیں ہے۔

☆ امام مالک رحمہ اللہ نے اس حدیث مبارکہ سے استدلال کیا ہے کہ گائے کی قربانی اونٹ کی قربانی سے افضل ہے۔

☆ امام اعظم ابو حنیفہ، امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ کے نزدیک اونٹ کی قربانی افضل ہے، آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ساعت جملہ

میں اونٹ کی قربانی کو گائے کی قربانی پر مقدم فرمایا ہے۔ (۱)

☆ عورتوں کو ماہواری آنا حکم ربی ہے، یہ حضرت حوا کے شجرہ ممنوعہ سے کھانے کے بعد شروع ہوا۔

## بَابُ مَا تَفْعَلُ النِّفْسَاءُ عِنْدَ الْإِحْرَامِ

باب ۱۸۴: نفاس والی عورتیں

احرام کے وقت کیا کریں؟

نفاس وہ خون ہے، جو بچے کی پیدائش کے بعد عورت کے رحم سے آتا ہے، نفاس والی عورت کا بھی وہی حکم ہے، جو ماہواری والی عورت کا ہے، اس لئے اگر احرام پہننے کے وقت یا بعد میں ولادت ہو، تو ایسی عورت حج کے باقی مناسک ادا کرے گی، البتہ بیت اللہ کا طواف مؤخر کر دے گی، اس باب میں اسی بات کا بیان ہے، امام نسائی رحمہ اللہ نے اس باب میں ایک حدیث مبارکہ سے استنباط کیا ہے، پچھلے باب میں احرام کی حالت میں حیض آنے کا مسئلہ بیان ہوا تھا، اور اس باب میں نفاس کا خون آنے کا مسئلہ بیان ہوا ہے، دونوں باب احرام سے متعلق ہیں۔

امام حضرت باقر رحمہ اللہ بیان کرتے ہیں:

ہم حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما کی خدمت میں حاضر ہوئے، اور آپ رضی اللہ عنہ سے حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حج مبارکہ کے بارے میں پوچھا، انہوں نے بیان کیا: آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم عازم حج ہوئے، اس وقت ذی قعدہ کے پانچ دن باقی تھے، ہم آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھے، جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم و الخلیفہ پہنچے، تو حضرت اسماء بنت عیسٰی رضی اللہ عنہا کے ہاں محمد بن ابوبکر رضی اللہ عنہما کی ولادت ہوئی۔ حضرت اسماء رضی اللہ عنہا آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے بارے میں پچھوایا کہ اس میں کیا کروں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نہا کر لگوٹ باندھو اور تلبیہ کہو۔

۲۹۰۔ أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَيَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَاللَّفْظُ لَهُ قَالَ: أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ: حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ: أَتَيْنَا جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ فَسَأَلْنَاهُ عَنْ حِجَّةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَحَدَّثَنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ لِخَمْسٍ بَقِيْنَ مِنْ ذِي الْقَعْدَةِ، وَخَرَجْنَا مَعَهُ حَتَّى إِذَا أَتَى ذَا الْحُلَيْفَةِ وَلَدَتْ أَسْمَاءُ بِنْتُ عُمَيْسٍ مُحَمَّدَ بْنَ أَبِي بَكْرٍ، فَأَرْسَلَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: كَيْفَ أَصْنَعُ؟ قَالَ: اغْتَسِلِي وَاسْتُفْرِي، ثُمَّ أَهْلِي

## ۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس آخری جملہ میں ہے:  
نہا کر لنگوٹ باندھو اور تلبیہ کہو۔

## ۲۔ اطراف:

راجع: ۲۱۴

## ۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں سات راوی ہیں، ان سب کا تعارف گزر چکا ہے:

- |                      |           |                    |           |
|----------------------|-----------|--------------------|-----------|
| ۱۔ عمرو بن علی:      | راجع: ۴   | ۲۔ محمد بن المثنی: | راجع: ۸۰  |
| ۳۔ یعقوب بن ابراہیم: | راجع: ۲۲  | ۴۔ یحییٰ بن سعید:  | راجع: ۱۳۳ |
| ۵۔ جعفر بن حمد:      | راجع: ۱۸۲ | ۶۔ محمد:           | ایضاً     |
| ۷۔ جابر بن عبد اللہ: | راجع: ۱۳۸ |                    |           |

## ۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح ہے۔

## ۵۔ خصوصیات سند:

- ☆ یہ روایت خماسیات امام نسائی رحمہ اللہ میں سے ہے۔
- ☆ خماسیات کے اعتبار سے یہ ایک سوا یک وین (۱۰۱) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں۔
- ☆ سند کے پہلے اور چوتھے راوی بصری، چوتھے راوی بغدادی اور باقی سارے مدنی ہیں۔
- ☆ امام نسائی رحمہ اللہ نے یہ حدیث مبارکہ تین ساندہ سے روایت کی ہے۔ تینوں شیوخ ایسے ہیں، جن سے آئمہ صحاح نے براہ راست روایت کرتے ہیں۔ والفظ لہو: سے واد ہے کہ یہ الفاظ حضرت یعقوب بن ابراہیم کے ہیں۔
- ☆ سند میں دو آئمہ اطہار حضرت امام جعفر صادق اور امام محمد باقر رحمہما اللہ ہیں۔ یہ بیٹے (جعفر) کی باپ (باقر) سے روایت ہے۔
- ☆ حضرت جابر بن عبد اللہ مکثرین سب سے روایت میں سے ہیں، آپ سے ایک ہزار پانچ سو چالیس روایات میں سے ہیں، سند میں الفاظ روایت اخیر نادو دفعہ اور کلمہ تحدیث تین دفعہ استعمال ہوا ہے۔
- ☆ سند میں سارے الفاظ روایت انتہائی معتبر وثقہ استعمال ہیں۔

## ۴۔ لغات:

اتیناہ:	ہم آئے۔
سالنہ:	ہم نے آپ ﷺ سے سوال پوچھا۔
خرج:	آپ ﷺ نکلے۔
لخمس بقین من ذی القعدة:	ذی قعد کے پانچ دن باقی تھے۔
ولدت:	اس نے جنا۔ اس کے ہاں پیدا ہوا۔
امرسلت:	اس نے بھیجا۔
کیف رضیع:	میں کیا کروں؟
اغتسلی:	تو غسل کر۔
استغری:	تو لنگوٹ باندھ۔ توجہ بند باندھ۔
اہلی:	تو تلبیہ کہ

## ۷۔ مسائل ونصائح:

راجع: ۲۱۴-۲۸۹

## ۸۔ خلاصہ:

- ☆ امام نسائی رحمہ اللہ کا اس حدیث مبارکہ سے استدلال یہ ہے کہ حالت احرام میں اگر نفاس کا خون شروع ہو جائے تو ایسی عورت غسل کر کے لنگوٹ باندھے، اور حج کے تمام مناسک ادا کرے، البتہ طواف نہیں کرے گی۔
- ☆ حضرت اسماء بنت عمس رضی اللہ عنہا خلیفہ راشد اول حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی زوجہ محترمہ ہیں۔
- ☆ سوال پوچھنے کے لیے غالباً حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ خود تشریف لے گئے تھے، کیونکہ سنن نسائی حدیث ۲۱۴ میں گزر چکا ہے، کہ آقا کریم ﷺ نے یہ حکم حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو فرمایا تھا۔
- ☆ حضرت اسماء بنت عمس رضی اللہ عنہا کا نہانا نظافت کے لئے تھا، پاکی حاصل کرنے کے لئے نہ تھا۔
- ☆ سعی کرنے کے لئے طہارت شرط نہیں ہے، اس لیے حائضہ، نفاسہ اور جنبی سعی کر سکتے ہیں۔ (۱)
- ☆ جن مسائل کا علم نہ ہو، وہ ہمیں علماء و مفتہاء سے پوچھنے چاہیے۔

## بَابُ دَمِ الْحَيْضِ يُصِيبُ الثَّوْبَ

باب ۱۸۵: کپڑے کو حیض کے خون سے پاک

کرنے کا طریقہ

حیض کا خون ناپاک ہے، اس لیے اگر کپڑے پر لگ جائے، تو ایسے کپڑے کو پاک کرنا ضروری ہے، اس باب میں کپڑے کو پاک کرنے کا طریقہ بیان ہوا ہے، امام نسائی نے اس باب میں دو احادیث مبارکہ استنباط کیا ہے، پچھلے باب میں نفاس کی حالت میں احرام باندھنے کی حالت کا بیان تھا، نفاس اور حیض دونوں خون ناپاک ہیں، پچھلے باب میں نفاس کا خون جاری ہونے کی صورت میں کپڑا باندھنے کا حکم تھا، اب ناپاک کپڑے کو پاک کرنے کا بیان ہو رہا ہے۔

۲۹۱- أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ سُفْيَانَ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو الْمُقَدَّامِ ثَابِتٌ الْحَدَّادُ، عَنْ عَدِيِّ بْنِ دِينَارٍ قَالَ: سَمِعْتُ أُمَّ قَيْسِ بِنْتَ مُحْصَنٍ أَنَّهَا سَأَلَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ دَمِ الْحَيْضِ يُصِيبُ الثَّوْبَ؟ قَالَ: حُكِّهِ بِضَلْعٍ وَاغْسِلِيهِ بِمَاءٍ وَسِدْرٍ

حضرت ام قیس بنت محص کا بیان ہے:  
آپ ﷺ نے حضور نبی کریم ﷺ سے ایسے کپڑے کے بارے میں پوچھا جس پر حیض کا خون لگ جائے؟  
آپ ﷺ نے فرمایا: اسے لکڑی سے کھرچو، پھر پانی اور بیری کے پتوں سے دھولو۔

۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس آخری حصہ میں ہے:  
اس لکڑی سے کھرچو، پھر بیری کے پتوں سے دھولو۔

۲۔ اطراف:

تقدیم: ۳۹۳، ابوداؤد: ۳۶۳، ابن حبان: ۶۲۸، ابن خزیمہ: ۲۷۷، اصر: ۲۷۰، السنن ابکرای: ۲۸۶، تحفۃ الا

اشرف: ۱۲۳۴

۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں چھ راوی ہیں، جن سے میں سے تین کے حالات کا تذکرہ ہو چکا ہے، آخری تین کا تعارف کیا جاتا ہے:

۱۔ عبید اللہ بن سعید: راجع: ۱۵ ۲۔ یحییٰ بن سعید: راجع: ۱۱۱

۳۔ سفیان بن سعید: راجع: ۱۱۱

۴۔ ابوالمقدام ثابت الحداد:

آپ کا نام ابومقدام ثابت بن ہرمز حداد کوفی ہے، آپ کنیت سے مشہور ہیں، آپ بکر بن وائل سے تعلق ولاء رکھتے تھے، آپ



رواۃ کے چھٹے طبقہ سے ثقہ صدوق راوی ہیں، علامہ ابن حجر عسقلانی نے لکھا ہے: آپ وہم کا شکار ہو گئے تھے، سنن نسائی میں آپ سے یہی ایک حدیث مبارکہ مروی ہے، امام ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ، ابن ہبان اور ابن خزیمہ آپ سے روایت کرتے ہیں۔ (۱)

۵۔ عدی بن دینار:

آپ کا نام عدی بن دینار مدنی ہے، آپ حضرت ام قیس رضی اللہ عنہا سے تعلق ولاء رکھتے ہیں، آپ روایت کے چوتھے طبقہ سے ثقہ راوی ہیں، سنن نسائی میں آپ سے یہی ایک حدیث مبارکہ مروی ہے، امام ابوداؤد، نسائی اور ابن ماجہ آپ سے روایت کرتے ہیں۔ (۲)

۶۔ ام قیس بنت محسن:

آپ کا نام ام قیس آمنہ بنت محسن ہے، آپ مشہور صحابی رسول ﷺ حضرت عکاشہ رضی اللہ عنہ کی ہمشیرہ ہیں، آپ ابتدائی اسلام لانے والوں میں سے ہیں، اسی طرح آپ ہجرت مدینہ کرنے والوں میں سے ہیں، آقا کریم ﷺ نے انہیں لمبی عمر کی دعا دی تھی، اس لیے ان کی عمر طویل ہوئی، آئمہ صحاح ستہ آپ سے روایت کرتے ہیں، سنن نسائی میں آپ سے یہی الگ حدیث مبارکہ مروی ہے۔ (۳)

۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح ہے۔

۵۔ خصوصیات سند:

- ☆ یہ روای سندیات، امام نسائی میں سے ہے۔
- ☆ سندیات کے اعتبار سے یہ ایک سو چھبیسویں (۱۲۶) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں۔
- ☆ سند کے پہلے راوی نیشاپوری، دوسرے بھری، تیسرے اور چوتھے کوئی، آخری دومدنی ہیں۔
- ☆ حضرت ام قیس رضی اللہ عنہا رسول ﷺ ہیں، اور حضرت عکاشہ رضی اللہ عنہ کی بہن ہیں، آپ سے سنن نسائی میں یہ پہلی حدیث مبارکہ مروی ہے۔
- ☆ یہ غلام (عدی) کی اپنی مالکہ سے روایت ہے۔
- ☆ سند میں الفاظ روایت خبرنا، سمعت ایک ایک دفعہ، صیغہ تخیث اور عنعنہ دود دفعہ استعمال ہیں۔

## ۶۔ لغات:

سالت:	حضرت ام قیس نے پوچھا۔
دم الحیض:	حیض کا خون۔
یصیب الثوب:	وہ کپڑے پر لگا، یعنی خون کپڑے پر لگا۔
حکیمہ:	تو اسے کھرچ
صنلہ:	لکڑی، ہڈی
اغسلہ:	تو اسے دھو۔
ماء:	بیری، مراد پتے ہیں۔

۲۹۲ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ بْنُ عَرَبِيٍّ، عَنْ حَمَّادِ بْنِ زَيْدٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ الْمُنْذِرِ، عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ وَكَانَتْ تَكُونُ فِي حَجْرِهَا: أَنَّ امْرَأَةً اسْتَفْتَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ دَمِ الْحَيْضِ يُصِيبُ الثَّوْبَ؟ فَقَالَ: حَتَّى، ثُمَّ أَقْرَصِيهِ بِالْمَاءِ، ثُمَّ انْضَحِيهِ وَصَلِّي فِيهِ

## ۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت آخری حصہ میں ہے۔  
اسے کھرچو، پھر پانی ڈالتے ہوئے ہاتھ کے ساتھ کل کر دھو لو۔

## ۲۔ اطراف:

بخاری: ۲۲۷، ۳۰۷، صحیح مسلم: ۲۹۱، سنن ابوداؤد: ۳۶۲-۳۶۱، سنن ترمذی: ۱۳۸، سنن ابن ماجہ: ۶۲۹، صحیح ابن خزیمہ: ۲۷۵، ۱، ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰،

راجع: ۳

۲۔ حماد بن زید:

راجع: ۷۵

۱۔ یحییٰ بن حبیب بن عربی:

راجع: ۱۳۶

۳۔ هشام بن عروہ:

۴۔ فاطمہ بنت المنذر:

آپ کا نام حضرت فاطمہ بنت منذر بن الزبیر اسدیہ ہے، آپ ۴۸ھ میں پیدا ہوئیں۔ آپ حضرت هشام بن عروہ کی زوجہ ہیں، آپ روایت کے تیسرے طبقہ سے تقرر راوی ہیں، آئمہ صحاح ستہ آپ سے روایت کرتے ہیں۔ (۱)

۵۔ اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا:

نام و نسب:

اسماء نام ذات الطاقین لقب، حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی صاحب زادی ہیں۔  
ماں کا نام قتلہ بنت عبد العزی تھا ہجرت سے ۲۷ سال قبل مکہ میں پیدا ہوئیں۔

نکاح:

حضرت زبیر بن عوام سے ہوا۔

اسلام:

اپنے شوہر کی طرح انہوں نے بھی قبول اسلام میں سبقت کی ابن اسحق کے قول کے مطابق ان کا ایمان لانے والوں میں اٹھاوان نمبر تھا۔  
عام حالات:

جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ کی طرف ہجرت کی تو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ رفیق صحبت تھے آپ صلی اللہ علیہ وسلم دو پہر کو ان کے گھر تشریف لائے اور ہجرت کا خیال ظاہر فرمایا حضرت اسماء نے سفر کا سامان تیار کیا دو تین دن کا کھانا ناشتہ دان میں رکھا نطق جس کو عورتیں کمر میں لپیٹتی ہیں، پھاڑ کر اس سے ناشتہ دان کا منہ باندھا یہ وہ شرف تھا جس کی بناء پر آج تک ان کو ذات الطاقین کے لقب سے یاد کیا جاتا ہے۔ (۲)  
حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ہجرت کے وقت کل روپیہ ساتھ لے گئے تھے، ابو قحافہ جو کہ ان کے والد تھے معلوم ہوا تو بولے انہوں نے جانی اور مالی دونوں قسم کی تکلیف دی حضرت اسماء رضی اللہ عنہا نے کہا وہ کثیر دولت چھوڑ گئے ہیں یہ کہہ کر انھیں اور جس جگہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کا مال رہتا تھا بہت سے پتھر رکھ دیے اور ان پر کپڑا ڈال دیا پھر ابو قحافہ کو لے گئیں اور کہا کہ ٹٹول لیجیے دیکھئے یہ رکھا ہے، ابو قحافہ نابینا تھے اس لیے مان گئے اور کہا کھانے کے لیے بہت ہے حضرت اسماء رضی اللہ عنہا کا بیان ہے کہ ایسا میں نے صرف ابو قحافہ کی تسکین کے لیے کیا تھا ورنہ ایک حبہ بھی نہ تھا۔ (۳)

ii۔ الثقات، ج ۵، ص ۳۰۱

i۔ تاریخ الثقات، ص ۵۲۳

مسند احمد بن حنبل، ج ۲، ص ۳۵۰

۳۔

بخاری، ج ۱، ص ۵۵۳، ۵۵۵

۲۔

آنحضرت ﷺ نے مدینہ پہنچ کر مستورات کو بلوایا تو حضرت اسماء بھی آئیں (۱) قبا میں قیام کیا یہاں عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ بیدار ہوئے ان کو لیکر آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئیں، آپ نے عبداللہ کو گود میں لیا گھٹی دی اور ان کے لیے دعا فرمائی (۲) عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما جب جوان ہوئے تو حضرت اسماء رضی اللہ عنہا ان کے پاس رہنے لگیں کیونکہ حضرت زبیر رضی اللہ عنہ نے ان کو طلاق دے دی تھی۔ (۳)

حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما نے گھٹی میں آنحضرت ﷺ کا لعاب مبارک پیا تھا اس بناء پر جب سن شعور کو پہنچے تو فضائل اخلاق کے عظیم پیکر مجسم تھے ادھر سلطنت بنو امیہ کا فرماں روا (یزید) سر تا پانس و فجو رہا حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہما نے اس کی بیعت سے انکار کر دیا مکہ میں پناہ گزیں ہوئے اور وہیں سے اپنی خلافت کی صدا بلند کی چونکہ حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ کی عظمت و جلالت کا ہر شخص معترف تھا اس لیے تمام دنیائے اسلام نے اس صدا پر لبیک کہی اور ملک کا بڑا حصہ ان کے علم کے نیچے آ گیا لیکن جب عبدالملک بن مروان تخت نشین ہوا تو اس نے اپنی حکمت عملی سے بعض صوبوں پر قبضہ کر لیا اور حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما کے مقابلے کی تیاریاں کیں، شامی لشکر نے خانہ کعبہ کا محاصرہ کر لیا تو حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما حضرت اسماء رضی اللہ عنہا کے پاس آئے، وہ بیمار تھیں پوچھا کیا حال ہے؟ بولیں بیمار ہوں کہا آدمی کو موت کے بعد آرام ملتا ہے حضرت اسماء رضی اللہ عنہا نے کہا شاید تم کو میرے مرنے کی تمنا ہے لیکن میں بھی مرنا پسند نہیں کرتی میری آرزو ہے کہ تم لڑ کر قتل ہو اور میں صبر کروں یا تم کامیاب ہو اور میری آنکھیں ٹھنڈی ہوں ابن زبیر رضی اللہ عنہما ہنس کر چلے گئے، شہادت کا وقت آیا تو دوبارہ ماں کی خدمت میں آئے وہ مسجد میں بیٹھی تھی صلح کے متعلق مشورہ کیا تو بولیں بیٹا! قتل کو خوف سے ذلت آمیزہ صلح بہتر نہیں کیونکہ عزت کے ساتھ تلوار مارنے سے ذلت کے ساتھ کوڑا مارنے سے بہتر ہے۔ حضرت ابن زبیر رضی اللہ عنہ نے اس عمل کیا اور لڑ کر مردانہ وار شہادت حاصل کی حجاج نے ان کی لاش کو سولی پر لٹکا دیا تین دن گزرنے کے بعد حضرت اسماء رضی اللہ عنہا کنیز کو ساتھ لیکر اپنے بیٹے کی لاش پر آئیں۔ لاش الٹی لٹکی تھی دل تھام کر اس منظر کو دیکھا اور نہایت استقلال سے کہا: کیا اس سوار کے گھوڑے سے اترنے کا وقت آیا (۴) حجاج کو چھیڑ منظور تھی آدمی بھیجا کہ جا کر بلائے حضرت اسماء رضی اللہ عنہا نے انکار کر دیا اس نے پھر آدمی بھیجا کہ ابھی خیریت ہے ورنہ آئندہ جو شخص بھیجا جائے گا وہ بال پکڑ کے گھسیٹ لائے گا حضرت اسماء رضی اللہ عنہا صرف خدا کی شان جباری سے معترف تھیں جواب دیا میں نہیں آسکتی حجاج مجبوراً خود جوتا پہنا اور حضرت اسماء رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوا اور حسب ذیل گفتگو ہوئی حجاج نے کہا کہے میں نے دشمن خدا (ابن زبیر) کے ساتھ کیا سلوک کیا، حضرت اسماء رضی اللہ عنہا بولیں۔ تو نے ان کی دنیا بگاڑی اور انہوں نے تیری عاقبت خراب کی! میں نے سنا ہے کہ تو طنز اذات النفاقین کا بیٹا کہتا ہے خدا کی قسم ذات النفاقین میں ہوں! اور میں نفاق سے آنحضرت ﷺ اور ابو بکر رضی اللہ عنہ کا کھانا باندھا تھا اور دوسرے کو کمر میں لپیٹتی تھی، لیکن یاد رہے کہ میں نے آنحضرت ﷺ سے سنا ہے کہ ثقیف میں ایک کذاب اور ظالم پیدا ہوگا چنانچہ کذاب کو دیکھ چکی ہوں اور ظالم تو ہے حجاج نے یہ حدیث سنی تو چپکے سے اٹھ کھڑا ہوا۔ (۵)

۱- الاصابہ، ج ۴، ص ۲۲۹، طبقات، ج ۱، ص ۱۶۱، تہذیب الکمال، ج ۵، ص ۲۱۴، ۲- بخاری، ج ۱، ص ۵۵۵

۳- فتح الباری، ج ۶، ص ۱۶۳، اسد الغابہ، ج ۵، ص ۳۹۲، ۴- اسد الغابہ، ج ۳، ص ۱۶۳، استیعاب، ج ۱، ص ۳۶۶

۵- مسلم، ج ۲، ص ۳۷۵

چند دنوں کے بعد عبدالملک کا حکم پہنچا تو حجاج نے لاش اتروا کر یہود کے قبرستان میں پھینکوا دی حضرت اسماء رضی اللہ عنہا نے لاش کو اٹھوا کر گھر منگوا یا اور غسل دلو کر جنازہ کی نماز پڑھی حضرت ابن زبیر رضی اللہ عنہما کا جوڑا الگ تھا، نہلانے کے لئے کوئی عضو اٹھایا جاتا تو ہاتھ کے ساتھ چلا آتا لیکن حضرت اسماء رضی اللہ عنہا نے یہ کیفیت دیکھ کر صبر کیا کہ خدا کی رحمت ان ہی پارہ پارہ ٹکڑوں پر نازل ہوتی ہے۔

وفات:

حضرت اسماء رضی اللہ عنہا دعا کرتی تھی کہ جب تک میں عبداللہ رضی اللہ عنہ کی لاش نہ دیکھ لوں مجھے موت نہ آئے (۱) چنانچہ ایک ہفتہ بھی نہ گزرا تھا کہ حضرت اسماء رضی اللہ عنہا نے داعی اجل کو لبیک کہا یہ جمادی الاولیٰ ۳۷ھ ہجری کا واقعہ ہے اس وقت ان کی عمر سو سال کی تھی۔

اولاد:

حسب ذیل اولاد ہوئی، عبداللہ، منذر، عروہ،، مہاجر، خدیجۃ الکبریٰ، ام الحسن، عائشہ (۲)

حلیہ:

حضرت اسماء رضی اللہ عنہا بائیں ہمہ کہ سو برس کی تھیں لیکن ایک دانت بھی نہیں گرا تھا اور ہوش و حواس بالکل درست تھے (۳) دراز قد اور کچھ شحیم تھیں اخیر عمر میں بینائی جاتی رہی تھی۔ (۳) دراز قد اور لحیم شحیم تھیں اخیر عمر میں بینائی جاتی رہی تھی۔

فضل و کمال:

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے حضرت اسماء رضی اللہ عنہا نے (۴) حدیثیں روایت کی ہیں جو صحیحین اور سنن میں موجود ہیں راویوں میں حسب ذیل اصحاب ہیں۔  
عبداللہ، عروہ (پسران) عناد بن عبداللہ، عبداللہ بن عروہ (نبیرگان) فاطمہ بنت المنذر ابن زبیر، عبادہ بن حمزہ بن عبداللہ بن زبیر  
عبداللہ بن کیسان (غلام) ابن عباس، صفیہ بنت شیبہ ابن ابی ملیکہ، وہب بن کیسان، ابو بکر و عامر (پسران) ابن زبیر مطلب بن حطب، محمد بن منکدر مسلم معری، ابو نوفل، ابن ابو عقر۔

اخلاق:

حضرت اسماء رضی اللہ عنہا بالطبع نیکی کی طرف مائل تھیں ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کسوف کی نماز پڑھا رہے تھے، نماز کو بہت طول دیا تو اسماء نے ادھر ادھر دیکھنا شروع کیا۔ ان کے پاس دو عورتیں کھڑی تھیں جن میں ایک فرہ اور دوسری لاغر تھی یہ دیکھ کر انہوں نے اپنے دل کو تسلی دی کہ مجھے ان سے زیادہ دیر تک کھڑا رہنا چاہیے (۵) لیکن چونکہ نماز کئی گھنٹے تک ہوئی تھی حضرت اسماء رضی اللہ عنہا کو غش آ گیا اور سر پر پانی چھڑکنے کی نوبت آئی۔ (۶) ابن ابی ملیکہ کا بیان ہے کہ ان کے سر میں درد ہوتا تو سر پکڑ کر کہتیں یہ میرا گناہ ہے (اور گناہ خدا معاف کرتا رہتا ہے وہ اس سے کہیں زیادہ ہیں)

۱۔ الاستیعاب، ج ۱، ص ۳۶۶ ۲۔ طبری، ج ۳، ص ۲۳۶۱، الریاض النضرۃ، ص ۲۸۰، ۲۷۹ ۳۔ الاصابہ، ج ۸، ص ۸  
۴۔ مسند احمد، ج ۶، ص ۳۴۸، اسد الغابہ، ج ۵، ص ۳۹۳ ۵۔ مسند احمد، ج ۶، ص ۳۴۹ ۶۔ بخاری، ج ۱، ص ۱۴۴

حق گوئی ان کا خاص شعار تھا، اس کی متعدد مثالیں اوپر گزر چکی ہیں۔ حجاج بن یوسف جیسے ظالم اور جابر کے سامنے وہ جس صاف گوئی سے کام لیتی تھیں وہ خود اپنی آپ ہی نظیر ہے، ایک دن وہ منبر پر بیٹھا ہوا تھا، حضرت اسماء رضی اللہ عنہا اپنی کینز کے ساتھ آئیں اور دریافت کیا کہ امیر کہاں ہے؟ معلوم ہوا تو حجاج کے قریب گئیں اس نے دیکھتے ہی کہا تمہارے بیٹے نے خدا کے گھر میں الحاد پھیلایا تھا، اس لئے خدا نے اس کو بڑا دردناک عذاب دیا، حضرت اسماء رضی اللہ عنہا نے برجستہ جواب دیا تھا تو جھوٹا ہے وہ ملحد نہ تھا، بلکہ صائم، پارسا اور شب بیدار تھا۔ (۱)

نہایت صابر تھیں، حضرت ابن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی شہادت ایک قیامت تھی، جو ان کے لئے قیامت کبریٰ بن گئی لیکن اس میں انہوں نے جس عزم جس استقلال جس صبر اور تحمل سے کام لیا اس کی تاریخ میں بہت کم نظیر مل سکتی ہیں۔

حد درجہ خود ار تھیں، حجاج بن یوسف جیسے امیر کی نخوت بھی ان کی خوداری کی چٹان سے ٹکرا کر چور چور ہو جاتی تھی۔

با ایں نہایت متواضع اور خاکسار تھیں، محنت مشقت میں ان کو بالکل عار نہ تھا، چنانچہ جب ان کا نکاح ہوا تو حضرت زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے پاس کچھ نہ تھا صرف ایک اونٹ اور گھوڑا تھا۔ وہ گھوڑے کو دانہ دیتی، پانی بھرتی اور ڈول سیتی تھیں، روٹی پکانی نہیں آتی تھی اس لئے آٹا گوندھ کر رکھتی تھی اور انصار کی بعض عورتیں پکا دیتی تھیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کو زمین عنایت فرمائی تھی وہاں جا کر وہ چھوہاروں کی گھٹلیاں چنتی اور تین فرلانگ سے سر کے اوپر لاد کر لاتی تھی ایک دن اسی حالت میں آرہی تھیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات ہوئی۔ آپ نے اپنے اونٹ کو بٹھایا کہ سوار ہو جائیں لیکن ان کو شرم معلوم ہوئی اور اونٹ پر نہ بیٹھیں گھر آ کر حضرت زبیر رضی اللہ عنہ سے سارا قصہ بیان کیا۔ انہوں نے کہا سبحان اللہ! سر پر بوجھ لادنے سے شرم نہیں آئی؟ کچھ زمانہ کے بعد حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے ان کو غلام دیا جو گھوڑے کی تربیت اور داخت کرتا تھا اس وقت حضرت اسماء رضی اللہ عنہا کی مصیبت کم ہوئی کہتی تھیں فکانما اعفی یعنی گویا ابو بکر رضی اللہ عنہ نے مجھ کو آزاد کر دیا۔ (۲)

غربت کی وجہ سے کچھ خرچ کرتیں تو ناپ تول کر خرچ کرتی تھیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا کہ پھر خدا بھی ناپ کر دے گا اس وقت سے یہ عادت چھوڑ دی اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ آمدنی وافر ہو گئی پھر کبھی تنگدستی نہیں ہوئیں۔ (۳)

حد درجہ فیاض تھیں، عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ میں نے ان سے بڑھ کر کسی کو فیاض نہیں دیکھا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اپنی وفات کے وقت ترکہ میں ایک جنگل چھوڑا تھا جو ان کے حصہ میں آیا تھا، لیکن انہوں نے اس کو لاکھ درہم پر فروخت کر کے کل رقم عزیزوں پر تقسیم کر دی بیمار پڑتیں تو اپنے تمام غلام آزاد کر دیتی تھیں۔ (۴) حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کا مزاج تیز تھا اس لئے انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ میں بلا اجازت ان کا مال سے فقراء کو خیرات دے سکتی ہوں؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اجازت دی۔ (۵)

ایک مرتبہ ان کی ماں مدینہ میں آئیں اور ان سے روپیہ مانگا۔ حضرت اسماء رضی اللہ عنہا نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ وہ مشرک ہیں کیا ایسی حالت میں ان کی مدد کر سکتی ہوں؟ ارشاد ہوا کہ ہاں (اپنی ماں کے ساتھ صلح رحمی کرو)۔ (۶)

مسند احمد، ج ۶، ص ۳۵۲

۳

بخاری، ج ۲، ص ۷۵۶

۲

مسند احمد، ج ۶، ص ۳۵۱

۱

بخاری، ج ۲، ص ۸۸۲

۶

مسند احمد، ج ۶، ص ۳۵۳

۵

خلاصہ تہذیب تہذیب الکمال، ص ۲۸۸

۴



حضرت اسماء رضی اللہ عنہا نے کئی حج کیے۔ پہلا حج آنحضرت ﷺ کے ساتھ کیا تھا (۱) اس میں جو کچھ دیکھا تھا (۲) ان کو بالکل یاد نہ تھا چنانچہ ایک دفعہ آنحضرت ﷺ کے بعد جب حج کے لئے آئیں اور مزدلفہ میں ٹھہریں تو رات کو نماز پڑھی پھر اپنے غلام سے پوچھا چاند چھپ گیا اس نے کہا نہیں جب چاند ڈوب گیا بولیں کہ اب رمی کے لئے چلوری کے بعد پھر واپس آئیں اور صبح کو نماز پڑھی اس نے کہا آپ نے عجلت کی فرمایا آنحضرت ﷺ نے پردہ نشینوں کو اس کی اجازت دی ہے۔ (۳) جب کبھی جوں سے گزرتیں کہتیں کہ ہم آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں یہاں ٹھہرے تھے اس وقت ہمارے پاس بہت کم سامان تھا ہم نے اور عائشہ رضی اللہ عنہا اور زبیر رضی اللہ عنہ نے عمرہ کیا تھا اور طواف کر کے حلال ہوئے تھے۔ (۴)

نہایت بہادر تھیں اخلاقی جرات کے چند واقعات اوپر تحریر ہو چکے ہیں سعید بن عاص کے زمانہ حکومت میں جب اسلام میں فتنہ پیدا ہوا اور بد امنی شروع ہو گئی تو انہوں نے ایک خنجر رکھا تھا لوگوں سے پوچھا اس کا کیا فائدہ ہے؟ بولیں اگر کوئی چور آئے گا تو اس سے اس کا پیٹ چاک کروں گی؟ (۵)

حضرت اسماء رضی اللہ عنہا کا تقدس کا عام چرچا تھا لوگ ان سے دعا کراتے تھے جب کوئی عورت بخار میں مبتلا ہوتی اور دعا کے لئے آتی تو اس کے سینہ پر پانی چھڑکتیں اور کہتیں کی آنحضرت ﷺ نے فرمایا ہے کہ اس کو پانی سے ٹھنڈا کرو۔ (۶) (حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے حضور ﷺ سے روایت کیا ہے کہ بخار آتش جہنم کی گرمی سے ہے اس کو پانی سے ٹھنڈا کرو) (۷) گھر کا کوئی آدمی بیمار ہوتا تو آنحضرت ﷺ کا جبہ (جس کو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے وفات کے وقت ان کے سپرد کیا تھا) دھوتی اور اس کا پانی پلاتی تھیں اس سے بیمار کو شفا ہو جاتی تھی۔ (۸) (۹)

۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح اور متفق علیہ ہے۔

۵۔ خصوصیات سند:

- ☆ یہ روایت خماسیات امام نسائی رحمہ اللہ میں سے ہے۔
- ☆ خماسیات کے اعتبار سے یہ ایک سودوسری (۱۰۲) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں۔ سند کے تمام راوی بصری اور باقی مدنی ہیں۔
- ☆ یہ روایت شوہر کی بیوی سے ہے۔ سنن نسائی کی غالباً پہلی روایت ہے جس میں شوہر بیوی سے روایت کر رہا ہے۔
- ☆ اس طرح یہ روایت بیٹی کی اپنی ماں سے ہے کیونکہ فاطمہ کو حضرت اسماء رضی اللہ عنہا نے گود لیا تھا۔

۱۔	مسلم، ج ۱، ص ۴۷۹	۲۔	بخاری، ج ۱، ص ۲۳۷	۳۔	ایضاً	۴۔	ایضاً
۵۔	تاریخ طبری، ج ۱۳، ص ۲۳۶۱	۶۔	بخاری، ج ۲، ص ۸۵۲	۷۔	ایضاً	۸۔	مسند احمد، ج ۶، ص ۳۴۸
۹۔	سیر الصحابہ، ج ۶، ص ۱۳۰-۱۳۵						

- ☆ حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی دادی بھی ہیں اس طرح یہ روایت ہے۔
- ☆ سند میں ایک تابعی، ایک تابعیہ اور ایک صحابیہ ہیں۔
- ☆ سند میں دو عورتیں راویہ ہیں۔ حضرت اسماء بنت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہما سے چھین احادیث مبارکہ مروی ہیں۔
- ☆ سنن نسائی میں حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا اور حضرت اسماء رضی اللہ عنہا سے یہ پہلی حدیث مبارکہ مروی ہے۔ سند میں الفاظ روایت خبرنا ایک دفعہ اور عنفعہ چار دفعہ استعمال ہوا ہے۔

## لغات:

کاف تکنون فی حجرها: حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی پرورش حضرت اسماء رضی اللہ عنہا نے کی تھی۔

استفتت: اس ایک عورت نے پوچھا۔

حتیہ: اسے کھرچو۔

أقرصیہ: اسے ملو

انصبجہ: اسے دھولو

## ۷۔ مسائل ونصائح:

## حت، قرص، اور ضح کا معنی:

اس حدیث میں تحتہ کا لفظ ہے حت کا معنی ہے: درخت سے پتے چھاڑنا اور یہاں مراد ہے: خشک خون کو کھرچ کر صاف کرنا اور تقرصہ بالماء کا لفظ ہے اس کے معنی ہے: پانی سے مل کر صاف کرنا۔

اور اس میں تنضیج کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: دھونا، شیرخوار لڑکے کا پیشاب آلودہ کپڑوں کو صاف کرنے کے لیے بھی حدیث میں تنضیج کا لفظ ہے۔ فقہا شافعیہ وہاں اس کا معنی پانی چھڑکنا کرتے ہیں اور ہم اس کا معنی پانی سے دھونا کرتے ہیں اور یہاں پر شوائغ نے بھی تنضیج کا معنی پانی سے دھونا کیا ہے، اس لیے وہاں بھی اس کا معنی پانی سے دھونا کرنا چاہیے۔

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں: علامہ خطابی مالکی نے کہا ہے: تنضیج کا معنی ہے: اس کو دھوئے اور علامہ قرطبی مالکی نے کہا ہے: اس پر پانی چھڑکے، علامہ عسقلانی فرماتے ہیں:

میں کہتا ہوں کہ اگر وہ کپڑا پاک ہے تو پانی چھڑکنے سے کوئی فائدہ نہیں ہوگا اور اگر وہ کپڑا نجس ہے تو پانی کے چھڑکنے سے وہ پاک نہیں ہوگا، اس لئے علامہ خطابی مالکی نے جو اس کا معنی دھونا کیا ہے وہ زیادہ اچھا ہے۔ (۱)

ہر مانع چیز سے نجاست کے ازالہ پر دلیل:

علامہ خطابی نے کہا ہے:

اس حدیث میں غلام رسول سعیدی لکھتے ہیں: یہ دلیل ہے کہ نجاست صرف پانی سے زائل ہوتی ہے اور دیگر مائعات سے زائل نہیں ہوتی اور امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہما یہ کہتے ہیں کہ ہر مانع طاہر سے نجاست زائل ہو جاتی ہے، ان کی دلیل یہ حدیث ہے:

مجاہد بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: ہم میں سے کسی ایک کے پاس صرف ایک کپڑا ہوتا تھا، جس میں اسے حیض آ جاتا تھا، پس اگر اس کپڑے پر خون لگ جاتا تو وہ اپنے تھوک سے بھگوتی، پھر اس کو اپنے تھوک سے رگڑ کر صاف کرتی۔ (۱)

حافظ ابن حجر لکھتے ہیں: اگر تھوک خون کو زائل کر کے کپڑے کو پاک نہ کرتا تو تھوک لگانے سے نجاست اور زیادہ ہو جاتی ہے اور تھوک پانی کا غیر ہے، اس سے ثابت ہوا کہ ہر مانع چیز سے نجاست زائل نہیں ہو جاتی ہے پھر حافظ ابن حجر لکھتے ہیں: اس کا جواب یہ ہے کہ احتمال ہے کہ وہ بعد میں پانی سے دھو لیتی ہوں۔ (۲)

میں کہتا ہوں: اس حدیث میں بعد میں پانی سے دھونے کا ذکر نہیں ہے لہذا فقہاء احناف کا اس حدیث سے استدلال درست ہے اور حافظ ابن حجر کا حدیث میں احتمال نکال کر دینا باطل اور مردود ہے۔

قلیل نجاست کی مقدار میں مذہب فقہاء:

علامہ ابوالحسن علی بن خلف بن عبد المالك بطل مالکی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

نجاست کو زائل کرنے میں حضرت اسماء رضی اللہ عنہا کی یہ حدیث اصل ہے:

اس حدیث میں النضہ کا لفظ ہے اور کلام عرب سے مراد دھونا ہوتا ہے اور اس پر دلیل کہ اس حدیث میں اس سے مراد دھونا ہے، وہ یہ ہے کہ نبی ﷺ نے حضرت فاطمہ بنت ابی جیش سے فرمایا: تم اپنے آپ پر سے خون کو دھو اور نماز پڑھو، اور علماء کے نزدیک یہ حدیث کثیر خون پر محمول ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے خون کے نجس ہونے پر یہ شرط عائد کی ہے کہ وہ بہا ہوا خون ہو اور وہ کثیر جاری خون سے کنا یہ ہے، مگر خون کی جو مقدار معاف ہوتی ہے، اس میں اختلاف ہے۔ فقہاء احناف نے یہ کہا ہے کہ خون اور باقی نجاستات میں درہم کی مقدار قلیل نجاست ہے اور درہم سے زیادہ مقدار کثیر نجاست ہے، انہوں نے اس قیاس پر کیا ہے کہ جب پاخانہ کرنے کے بعد پتھر سے استنجاء کیا جائے تو مقعد کی کروٹوں اور اطراف میں ایک درہم کے برابر نجاست لگی رہتی ہے اور اتنی مقدار معاف ہوتی ہے اس سے معلوم ہوا کہ ایک درہم کی مقدار نجاست قلیل ہے اور اس سے زیادہ کثیر ہے۔

لام مالک رحمہ اللہ نے کہا: قلیل خون معاف ہے اور باقی نجاستات کی قلیل مقدار کو دھویا جائے گا اور ابن وہب نے ان سے روایت کیا ہے کہ حیض کا قلیل خون بھی کثیر خون کی طرح ہے اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک تھوڑا خون بھی دھویا جائے گا، مگر پسو کا خون معاف ہے۔ کیونکہ اس سے بچنا ممکن ہے۔

امام مالک رحمہ اللہ نے جو کہا ہے کہ حیض کا قلیل خون بھی کثیر کی طرح ہے، اس پر دلیل یہ ہے کہ بنی مائیکہ سلم نے حضرت اسماء رضی اللہ عنہا سے حیض کے خون کے متعلق فرمایا: اس کو کھر چو پھر اس کو پانی سے ملو، اور آپ نے قلیل خون اور کثیر میں فرق نہیں کیا اور نہ آپ نے حیض کے خون کی مقدار کے متعلق کوئی سوال کیا اور آپ نے حضرت فاطمہ بنت ابی جحش رضی اللہ عنہا سے فرمایا: تم اپنے خون کو دھو اور نماز پڑھو اور اس حکم میں آپ نے درہم کی مقدار خون یا اس سے کم یا زیادہ کا فرق نہیں کیا۔

امام مالک رحمہ اللہ کی جو دوسری روایت ہے کہ حیض کا قلیل خون معاف ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ قلیل خون معاف ہونا ضرورت کی وجہ سے ہے، کیونکہ انسان کا غالب حال یہ ہے کہ اس کو پھنسی اور زخم ہوتا ہے اور اس پر پسو اور مچھر کا خون لگ جاتا ہے اس لیے اللہ تعالیٰ نے بہنے والے خون کو حرام کر دیا، اس سے معلوم ہوا کہ جو خون بہنے والا نہ ہو، وہ معاف ہے اور تمام نجاستوں میں صرف بہنے والے خون کا استثناء کیا ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: اگر اللہ تعالیٰ قلیل خون کو بھی حرام کر دیتا تو لوگ خون کو گوشت کی رگوں سے بھی تلاش کر کے نکالتے، لیکن ہم گوشت کو پکاتے ہیں اور ہنڈیا کے اوپر پیلا ہٹ ہوتی ہے اور انسان کا غالب حال یہ نہیں ہے کہ اس کے کپڑوں اور بدن پر پاخانہ پیشاب لگا ہو، کیونکہ اس سے بچنا ممکن ہے، اس لیے صرف خون کی قلیل مقدار معاف ہے باقی نجاستوں کی قلیل مقدار معاف نہیں ہے۔ (۱)

**فقہاء احناف کے نزدیک قلیل نجاست کی مقدار:**

فقہاء احناف کے نزدیک باقی نجاستوں میں بھی قلیل مقدار معاف ہے اور اس کی دلیل یہ ہے کہ پاخانہ کرنے کے بعد پتھر سے استنجاء کرنے کا کافی کو قرار دیا گیا ہے اور اس کے بعد پانی سے دھونے کو فرض یا واجب قرار نہیں دیا گیا، حالانکہ پتھر سے استنجاء کرنے کے بعد مکمل صفائی نہیں ہوتی اور تھوڑی سے نجاست لگی رہتی ہے۔

علامہ بدرالدین محمود بن عینی حنفی لکھتے ہیں:

ہمارے فقہاء نے قلیل نجاست کی مقدار ایک درہم مقرر کی ہے، کیونکہ صاحب الاسرار نے حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے نجاست کی مقدار ایک درہم مقرر کی ہے اور ان کے اقتداء کرنا ہمارے لیے کافی حجت ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے: انہوں نے نجاست کو ایک ناخن کے برابر مقرر کیا اور محیط میں مذکور ہے کہ درہم کبیر ہتھیلی کی چوڑائی کے برابر ہوتا ہے، پس یہ اس پر دلیل ہے کہ ایک درہم سے کم نجاست نماز سے مانع نہیں ہے اور محیط میں یہ بھی مذکور ہے کہ درہم کبیر ہتھیلی کی چوڑائی کی مثل ہے اور صلاتہ الاصل میں مذکور ہے کہ درہم کبیر ایک مشقال تک پہنچتا ہے اور علامہ سرخسی کے نزدیک ان کے زمانہ کا درہم معتبر ہے۔ (۲)

**قلیل نجاست کا معیار آیا درہم کی چوڑائی ہے یا اس کا وزن؟**

علامہ برہان الدین محمود بن صدر الشریعہ ابن مازہ البخاری ۶۱۶ھ لکھتے ہیں:

شرح ابن بطلال، ج ۱، ص ۳۲۶-۳۲۵ ۲- عمدۃ القاری، ج ۳، ص ۲۱۱-۲۱۰

☆ یہ معلوم کرنا واجب ہے کہ ہمارے نزدیک نجاست کی قلیل مقدار معاف ہے کیونکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے جب کپڑے میں قلیل نجاست کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے فرمایا: جب میرے اس ناخن کی مقدار کے برابر نجاست ہو تو وہ جواز صلوٰۃ سے مانع نہیں ہے کیونکہ قلیل نجاست سے بچنا ممکن نہیں ہے، کیونکہ مکھی نجاستوں پر بیٹھتی ہے پھر وہ نمازی کے کپڑوں پر بیٹھتی ہے اور اس کے پروں اور پیروں میں نجاست ضروری ہوتی ہے اس لیے عموم بلوی کی وجہ سے قلیل نجاست کو معاف کر دیا گیا ہے اور صحیح آثار سے ثابت ہے کہ اکثر صحابہ رضی اللہ عنہم پتھروں سے استنجاء کو کافی سمجھتے تھے اور پتھر اصل نجاست کو زائل نہیں کرتا اور اگر قلیل نجاست معاف نہ ہوتی تو وہ پتھروں سے استنجاء کو کافی قرار نہ دیتے۔

☆ پھر نجاست کی دو قسمیں ہیں: غلیظ اور خفیفہ سو نجاست غلیظ جب درہم کی مقدار کے برابر ہو یا اس سے کم ہو تو جواز صلوٰۃ سے مانع نہیں ہے اور ایک درہم کی مقدار سے زیادہ ہو تو پھر صلوٰۃ سے مانع ہے اور اعتبار درہم کبیر کا ہے درہم صغیر کا اعتبار نہیں ہے۔ امام محمد رحمہ اللہ علیہ الجامع الصغیر میں لکھا ہے: درہم کبیر درہم بڑا ہوتا ہے اور انہوں نے یہ بیان نہیں کیا کہ درہم کبیر کی چوڑائی کا اعتبار ہے یا اس کے وزن کا۔

☆ دوسرے مقام پر امام محمد نے فرمایا: درہم کبیر وہ ہے جو ہتھیلی کی چوڑائی کے برابر ہو جیسے الدرہم الشہلیلی اور کتاب الصلوٰۃ میں انہوں نے ذکر کیا کہ درہم کبیر کے وزن کا اعتبار کا۔

☆ امام ابو جعفر رحمہ اللہ نے امام محمد کے ان الفاظ میں تطبیق دی ہے، انہوں نے کہا: امام محمد نے جہاں درہم کی چوڑائی کا اعتبار کیا ہے اس سے نجاست رقیقہ کی مقدار مراد ہے اور جہاں انہوں نے درہم کے وزن کا اعتبار کیا ہے اس سے ان کی مراد نجاست غلیظ کی مقدار ہے اور یہی صحیح مذہب ہے کہ نجاست رقیقہ میں درہم کی چوڑائی قلیل نجاست غلیظ میں درہم کا وزن قلیل نجاست ہے اور درہم کا اعتبار کرنے کی وجہ یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے ناخن کے برابر نجاست کو قلیل نجاست قرار دیا اور ان کا ناخن درہم کبیر کے مقدار کے برابر تھا اور حدیث (وضو توڑنے) کی جگہ کا اعتبار ہے کیونکہ شریعت نے نجاست کی اس مقدار کو معاف کر دیا ہے جو وضو توڑنے کی جگہ (معتقد) میں لگی ہوتی ہے کیونکہ پتھر سے استنجاء کرنے کے بعد طہارت کا حکم لگایا جاتا ہے اور پتھر نجاست کو زائل کرتا ہے اس کے اثر کو زائل نہیں کرتا، یہ اس کی دلیل ہے کہ موضع حدیث (وضو توڑنے کی جگہ یعنی معتقد) کے ذکر کو قبیح جانا، پس انہوں نے اس کا درہم سے کنایہ کیا اس طرح ابراہیم نخعی رحمہ اللہ نے کہا ہے۔ (۱)

باب مذکورہ کی حدیث کے دیگر مسائل:

اس حدیث سے جو دیگر مسائل معلوم ہوئے وہ یہ ہیں:

(۱) خون بالا جماع نجس ہے۔

(۲) نجاست کو زائل کرنے میں عدد شرط نہیں بلکہ صفائی شرط ہے۔

(۳) عورت اپنے کپڑوں میں جب خون لگا ہوا دیکھے تو اس کو پانی سے دھو کر صاف کرے، پھر ان کپڑوں سے نماز پڑھ سکتی ہے۔ (۲)

نجاست کو زائل کرنے کے متعلق آئمہ مذاہب کی آراء:

علامہ تکی بن شرف شافعی لکھتے ہیں: اس حدیث سے یہ مسئلہ معلوم ہوا کہ خون نجس ہے اور اس پر تمام مسلمانوں کا اجماع ہے نیز اس سے یہ مسئلہ معلوم ہوا کہ نجاست کو زائل کرنے کے لیے عدد شرط نہیں ہے بلکہ اس کو صاف کرنا کافی ہے۔

نجاست کو زائل کرنے کے لیے اس نجاست کو صاف کرنا واجب ہے اگر نجاست حکمی ہو اور نظر نہ آتی ہو جیسے پیشاب وغیرہ تو اس کو ایک بار دھونا واجب ہے اور دو دفعہ دھونا واجب نہیں ہے، لیکن دوسری اور تیسری بار دھونا مستحب ہے کیونکہ رسول ﷺ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص نیند سے بیدار ہو تو تین بار دھونے سے پہلے اپنے ہاتھ کو برتن میں نہ ڈالے اور اگر نجاست عینیہ ہو اور نظر نہ آتی ہو مثلاً خون وغیرہ تو اس کو بعینہ ازالہ کرنا ضروری ہے اور اس کو دو تین بار دھونا مستحب ہے۔

آیا کپڑے کو دھونے کے بعد اس کو نچوڑنا بھی شرط ہے؟ اس میں دو قول ہیں زیادہ صحیح یہ ہے کہ یہ شرط نہیں ہے۔ اگر نجاست عینیہ کو دھو دیا اور اس کا رنگ نظر آتا رہا تو کوئی حرج نہیں ہے بلکہ طہارت حاصل ہوگئی اور اگر اس کا ذائقہ باقی رہا تو کپڑا نجس ہے اور اس ذائقہ کو زائل کرنا ضروری ہے اور اصلاً نجاست کی بوباقی رہی تو اس میں امام شافعی کے دو قول ہیں زیادہ صحیح یہ ہے کہ وہ ظاہر اور دوسرے قول یہ ہے کہ وہ ظاہر نہیں ہے۔

☆ علامہ مرغینانی حنفی لکھتے ہیں:

نجاست کی دو قسمیں ہیں مری (دکھائی دینے والی) غیر مری (نہ دکھائی دینے والی) جو نجاست مری ہو اس کی طہارت بعینہ اس نجاست کے زائل ہونے سے ہوگئی، کیونکہ نجاست کا بعینہ اس چیز میں حلول ہو گیا اس لیے اس کا زوال ضروری ہے، ہاں اگر اس کا کچھ اثر باقی رہ جائے جس کا زائل کرنا دشوار ہو تو کوئی حرج نہیں، اس سے معلوم ہوا کہ اگر ایک بار دھونے سے وہ نجاست زائل ہوگئی تو اس کو مزید دھونا نہیں ہے اس میں مشائخ کا اختلاف ہے۔ اور جو نجاست غیر مری ہو اس کو اس وقت تک دھونا چاہیے جب تک دھونے والے کو اس کی طہارت کا ظن غالب حاصل ہو جاتا ہے۔ اس کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے جس میں رسول ﷺ نے بیدار ہونے والے شخص کو تین بار ہاتھ دھونے کا حکم دیا ہے، اور ظاہر الروایہ کے مطابق ہر بار نچوڑنا بھی ضروری ہے۔

مقام حیرت یہ ہے کہ فقہاء شافعیہ کے جو ٹھے برتن کو تو سات مرتبہ دھونا ضروری قرار دیتے ہیں اور جن کپڑے پر پیشاب لگا ہو اس کو ایک مرتبہ دھولینا کافی سمجھتے ہیں۔ (۱)

۸۔ خلاصہ:

☆ ان دونوں احادیث مبارکہ سے امام نسائی رحمہ اللہ کا استدلال یہ ہے کہ جس کپڑے کا حیض کا خون یا نجاست لگ جائے تو اسے پہلے کھرچ کر کے صاف کیا جائے اور پھر ہاتھوں سے مل کر دھویا جائے۔

شرح صحیح مسلم، ج ۱، ص ۹۷۸-۹۷۹



- ☆ ایک درہم تک نجاست غلیظہ معاف ہے، اور اس سے زائد کا زائل کرنا واجب ہے۔
- ☆ نجاست حنیفہ عضو کے چوتھائی حصہ تک معاف اور زائد کا زائل کرنا ضروری ہے۔
- ☆ نجاست رقیقہ میں درہم کی چوڑائی قلیل نجاست ہے، اور نجاست غلیظہ میں درہم کا وزن قلیل نجاست ہے۔
- ☆ خون یا اجماع نجس ہے، اسی طرح حیض کا خون اور نفاس کا خون بھی نجس ہے۔
- ☆ نجاست کے زائل کرنے میں عدد شرط نہیں، بلکہ صفائی کا حاصل ہونا شرط ہے۔
- ☆ پانی سے نجاست زائل ہو جاتی ہے۔
- ☆ کپڑے کا پاک ہونا نماز کے لیے شرط ہے۔
- ☆ نجاست اگر کھرچ سے زائل ہو جائے تو پاکی حاصل ہو جاتی ہے۔
- ☆ آپ ﷺ کا ایک ہی وقت میں کھرچنے اور ملنے اور دھونے کا حکم دینا بطور مستحب اور تنظیف کے لیے، ورنہ نجاست حسب طریقہ پر بھی زائل ہو جائے اور کپڑا پاک ہو جائے گا۔

### بَابُ الْمَنِيِّ يُصِيبُ الثَّوْبَ

### باب ۱۸۶: کپڑے پر منی کا لگنا

منی سے مراد وہ گاڑھا مادہ ہے، جو شدت شہوت کے وقت شرمگاہ سے نکلتا ہے، اس باب سے امام نسائی رحمہ اللہ منی کے احکامات کا بیان شروع کر رہے ہیں، پہلے حیض کے ابواب کو بیان کیا گیا ہے، اس حیض کو مقدم اور منی کو موخر کرنے کی وجہ یہ ہے کہ حیض کا وقوع زیادہ ہے، اور منی کا وقوع کم ہے اس باب میں امام نسائی رحمہ اللہ نے ایک حدیث مبارکہ سے استنباط کیا ہے۔

۲۹۳۔ أَخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ حَمَّادٍ قَالَ: حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ  
يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ، عَنْ سُوَيْدِ بْنِ قَيْسٍ، عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ  
حُدَيْجٍ، عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي سُفْيَانَ: أَنَّهُ سَأَلَ أُمَّ حَبِيبَةَ  
زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، هَلْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فِي الثَّوْبِ الَّذِي كَانَ  
يُجَامِعُ فِيهِ؟ قَالَتْ: نَعَمْ. إِذَا لَمْ يَرَفِ فِيهِ أَذَى "

حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے ام المومنین حضرت ام  
حبیبہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا کہ آقا کریم ﷺ اس کپڑے میں نماز  
پڑھ لیتے تھے جسے جماع کرتے وقت پہنا ہوتا تھا، انہوں  
نے جواب دیا: ہاں جب اس کپڑے پر نجاست نہ ہوتی تھی۔

۱۔ مطابقت:

”حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس آخری جملہ میں ہے: جب اس کپڑے پر نجاست نہ ہوتی تھی۔  
یہاں اڈی“ سے مراد منی ہے، یعنی اگر منی کپڑے پر لگی ہو تو کپڑے ناپاک ہوتا ہے، اگر منی نہ لگی ہو تو کپڑا پاک ہوتا ہے، اسی لیے

آقا کریم ﷺ اس کپڑے میں نماز پڑھ لیتے تھے۔

## ۲۔ اطراف:

ابوداؤد: ۳۶۶، ابن ماجہ: ۵۴۰، احمد: ۲۶۸۲۲، السنن الکبریٰ: ۲۸۷، تحفۃ الاشراف: ۱۵۸۶۸

## ۳۔ تعارف رجال:

اس راویت کی سند میں سات راوی ہیں، جن میں سے چار کا تعارف گزر چکا ہے، باقی تین کے حالات قلم بند کیے جاتے ہیں

۱۔ عیسیٰ بن حماد: راجع: ۲۱۱۔ ۲۔ الیث: راجع: ۱۲۳

۳۔ یزید بن حبیب: راجع: ۲۰۷

## ۴۔ سوید بن قیس:

آپ کا نام سوید بن قیس نجیبی مصری ہے، اور راویت کے تیسرے طبقہ ثقہ راوی ہیں اہل علم آپ کی ثقاہت پر متفق ہیں۔ سنن

نسائی میں آپ سے تین تین احادیث مبارکہ مروی ہیں، امام ابوداؤد، نسائی اور ابن ماجہ رحمہم آپ سے راویت کرتے ہیں۔ (۱)

## ۵۔ معاویہ بن حدیق:

آپ کا نام ابو عبد الرحمن معاویہ بن حدیق بن حنفیہ بن قتیہ بن حارثہ بن عبد شمس نجیبی کنڈی (م: ۵۲ھ) ہے، بعض نے کنیت ابو نعیم

ذکر کیا ہے آپ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے طبقہ صغار سے تعلق رکھتے ہیں، البتہ بعض نے آپ کا شمار تابعین میں کیا ہے، اکثر علماء رجال کے

نزدیک آپ کی صحبت ثابت ہے، امام بخاری رحمہ اللہ کے نزدیک بھی صحبت ثابت ہے، سنن نسائی میں آپ سے تین احادیث مبارکہ مروی

ہیں۔ امام بخاری رحمہ اللہ (الادب الفرد)، امام ابوداؤد، امام نسائی اور امام ابن ماجہ رحمہم آپ سے راویت کرتے ہیں۔ (۲)

## حضرت امیر معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ:

علامہ حافظ جلال الدین عبد الرحمن بن ابی بکر سیوطی لکھتے ہیں:

امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کا نسب یہ ہے! معاویہ بن ابی سفیان سخر بن خرب بن امیہ بن عبد شمس بن عبد مناف قصی الاموی۔ ابو عبد الرحمن

(امیر معاویہ) اور آپ کے والد فتح مکہ کے دن ایمان لائے اور جنگ (غزوہ) حنین میں شریک ہوئے۔ اسلام لانے سے قبل آمنولفتہ

القلوب میں شامل تھے لیکن بعد میں پکے اور سچے مسلمان ہو گئے (پختگی کے ساتھ ایمان قبول کیا)

## کتابت وحی کی خدمت:

آپ دربار رسالت کے کاتبوں میں سے تھے۔ (۱) آپ سے رسول ﷺ کی ایک سوتریٹھ (۱۶۳) احادیث مروی ہیں، آپ سے

ii۔ الثقات، ج ۴، ص ۳۲۲

i۔ تہذیب الکمال، ج ۱۲، رقم ۲۷۰

ii۔ ذخیرۃ العقبیٰ، ج ۵، ص ۷۴-۷۵

i۔ تقریب التہذیب، ج ۲، ص ۲۶۵

بہت سے صحابہ کرام مثلاً ابن عثم - ابن عمرو - ابن زبیر - ابوالدورا - جزیر الجلی - نعمان بن بشیر اور چند تابعی حضرت مثلاً ابن المہب - حمید بن عبدالرحمن وغیرہ ہم (رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین) نے احادیث روایت کی ہیں۔ آپ فہم و تدبر، علم و دانائی اور تحمل میں بڑے مشہور تھے۔ آپ کی فضیلت میں بہت سے احادیث وار ہیں (لیکن ان میں سے پایہ ثبوت کو پہنچنے والی بہت کم ہیں) امام ترمذی نے ایک حدیث حسن عبدالرحمن ابن عمر کے حوالہ سے بیان کی ہے۔ کہ رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا کہ الہی! تو معاویہ کو حساب کتاب سکھا دے اور اسے عذاب سے محفوظ رکھ۔

ابن ابی شیبہ مصنف میں اور طبرانی میں عبدالملک بن عمیر سے روایت کرتے ہیں کہ خود حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ مجھے خلافت ملنے کی اس روز سے امید ہو گئی تھی جس روز حضور ﷺ نے مجھ سے فرمایا تھا کہ معاویہ! جس دن تم بادشاہ ہو جاؤ تو مخلوق سے اچھی طرح پیش آنا۔ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کا سراپا:

حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ دراز قد و خوب رو اور وجہہ شخص تھے حضرت عمر آپ کو دیکھ کر فرمایا کرتے تھے کہ یہ عرب کے کسری ہیں۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ معاویہ کو برانہ کہو جب یہ تمہارے اندر سے اٹھ جائیں گے تو تم دیکھو گے کہ بہت سے سرتن سے جدا کئے جائیں گے (جدال و قتال ہوگا)۔ مقرب لکھتے ہیں کہ لوگوں پر حیرت ہے کہ وہ کسری (شاہ فارس) اور ہرقل (شاہ روم) کا تو ذکر کرتے ہیں مگر معاویہ رضی اللہ عنہ کو بھول جاتے ہیں۔

حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کا تحمل:

آپ کا تحمل ضرب المثل تھا چنانچہ ابن ابی الدنیا اور ابوبکر بن ابی عاصم نے آپ کے حلم پر ایک کتاب تک لکھی ہے، ابن عون کہتے ہیں کہ ایک شخص نے آپ سے کہا کہ معاویہ تم سیدھے ہو جاؤ ورنہ ہم خود تمہیں سیدھا کر دیں گے آپ نے فرمایا تم مجھے کس چیز سے سیدھا کرو گے اس نے کہا، اینٹیں مار مار کے! آپ نے فرمایا! اچھا تو اس وقت میں سیدھا ہو جاؤ گا۔ قبیصہ بن جابر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے معاویہ رضی اللہ عنہ کی صحبت میں بہت رہا ہوں۔ میں نے آپ سے زیادہ حلیم، عقیل اور ذی فہم کوئی نہیں پایا۔ آپ جاہلوں سے دیر آمیزہ تھے اور بڑے باندہ بیر تھے۔

جنگ میں شرکت اور امارات:

جب حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے شام کی جانب لشکر روانہ فرمایا تو حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ بھی اپنے بھائی یزید ابن ابوسفیان کے ہمراہ ملک شام چلے گئے تھے اور وہیں مقیم رہے جب یزید بن ابوسفیان کا انتقال ہو گیا تو حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ان کی جگہ ان کو دمشق کا حاکم بنا دیا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے بھی اپنے اپنے زمانہ خلافت میں حکم دمشق ہی رہنے دیا۔ آخر کار بعد میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ آپ کو تمام مملکت شام کا امیر بنا دیا گیا۔ جہاں آپ نے ۲۰ سال تک بحیثیت گورنر حاکم رہے اور پھر بیس سال تک بحیثیت خلیفہ حکمران رہے۔

کعب احبار کا بیان ہے کہ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے پاس جتنی دولت موجود رہی اتنی کسی مسلمان کی ملکیت نہ رہی۔ ذہبی کہتے ہیں کہ کعب

احبار کا تو پہلے انتقال ہو چکا تھا (پھر ان کی یہ رائے کیسے درست ہوگی) لیکن کعب احبار کا یہ کہنا درست ہے اس لیے کہ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی زندگی کے آخری بیس سالہ دور خلافت میں مملکت شام میں کسی گورنر یا حاکم نے سر نہ اٹھایا۔ اس کے برعکس آپ کے بعد بہت سی بغاوتیں اور مخالفتیں ہوئیں اور بعد کے حاکموں اور سربراہوں کے قبضے سے بہت سے ملک (ان بغاوتوں کے نتیجے میں) نکل گئے۔

حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی خلافت عجلتہ

جیسا کہ اس سے قبل بیان کیا جا چکا ہے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ پر خروج کیا (جنگ صفین واقع ہوئی) اور خود خلیفہ کے لقب سے کیا، اس طرح انھوں نے حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ پر خروج کیا جس کے باعث امام حسن رضی اللہ عنہ خلافت سے دستبردار ہو گئے۔ چنانچہ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ ۴۱ھ ماہ ربیع الاخر جمادی الاول میں تخت خلافت پر متمکن ہوئے اور چونکہ اس سال کوئی اور خلافت کا دعویٰ نہ تھا اور صرف آپ کی خلافت پر امت کا اجماع ہوا اس لئے اس سال کا نام سال جماعت رکھا گیا۔

حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی والدہ کا عجیب و غریب واقعہ:

خراسانی نے ہوائف میں حمید بن وہب کے حوالہ سے بیان کیا ہے کہ فاکہ ابن مغیرہ قریشی کے حوالہ نکاح میں ایک عورت ہند بنت عتبہ بن ربیعہ تھی فاکہ نے اٹھنے بیٹھنے کے لیے ایک نشست بنوا رکھی تھی اس نشست گاہ میں آنے جانے کی کوئی روک ٹوک نہ تھی۔ اتفاقاً ایک روز فاکہ اور اس کے بیوی ہند اس نشست گاہ میں بیٹھے ہوئے تھے کسی ضرورت سے کچھ دیر کے بعد فاکہ اٹھ کر باہر چلا گیا اور ہند اکیلی رہ گئی اچانک اس وقت ایک شخص آیا اور بیٹھک میں داخل ہوتا لیکن جب اس نے دیکھا کہ وہاں تنہا عورت بیٹھی ہے تو وہ فوراً پلٹ پڑا اس کے پلٹتے وقت فاکہ باہر سے واپس آ گیا اور اس مرد کو باہر نکلتے دیکھ لیا چنانچہ فاکہ ہند کے پاس آیا اور غصہ سے اس کو ٹھو کریں مار کر پوچھا کہ تیرے پاس یہ کون مرد آیا تھا۔ ہند نے کہا کہ میں نے کسی کو بھی نہیں دیکھا ہاں تمہارے کہنے سے مجھے یہ خیال ہوتا ہے کہ کوئی آیا تھا لیکن فوراً واپس ہو گیا۔ فاکہ نے کہا تو میرے گھر سے نکل جا اور اپنے ماں باپ کے پاس چلی جا (تو میرے لائق نہیں ہے)۔ ہند اپنے ماں باپ کے پاس چلی گئی لیکن لوگوں میں اس بات کا خوب چرچا ہوا ہند کے باپ نے ایک روز اس سے کہا کہ لوگ تجھے ہر طرف ملعون کرتے ہیں تو مجھے سچ بات بتادے اگر تیرا خاوند سچا ہے تو اس کو کسی شخص کے ذریعہ قتل کروادوں گا تا کہ اس طعنہ زنی سے باز آجائیں اور اگر وہ جھوٹا ہے تو چلو یہ معاملہ یمن کے کاہن کے پاس پیش کریں یہ سن کر ہند نے اپنی پاک دامنی پر اس طرح قسمیں کھانا شروع کر دیں جیسا عہد جاہلیت میں دستور تھا جب عتبہ (والد ہند) کو یقین ہو گیا کہ ہند سچ کہہ رہی ہے تو اس نے فاکہ کو مجبور کیا کہ چونکہ تم نے میری بیٹی پر زنا کی تہمت لگائی ہے اس لئے اپنے قبیلہ کے لوگوں کے ساتھ لیکر یمن کے کسی کاہن کے پاس چلو، چنانچہ فاکہ بنو مخزوم کو اور عتبہ عبد مناف کو لیکر یمن کی جانب روانہ ہوئے، ہند کے ساتھ اس کی کئی سہیلیاں بھی موجود تھیں۔ جب قافلہ یمن کے قریب پہنچا تو ہند کے چہرے کا رنگ بدل گیا یہ حال دیکھ کر اس کے باپ نے کہا کہ تیرے اس تغیر رنگ سے صاف ظاہر ہے کہ تو گنہگار ہے۔ ہند نے کہا یہ بات نہیں ہے۔ بلکہ اصل بات یہ ہے کہ آپ مجھے ایسے شخص کے پاس لے کے جا رہے ہیں جس کی بات کبھی صحیح ہوتی اور کبھی غلط اگر اس نے بلا وجہ مجھ پر تہمت

لگا دی تو پھر میں تمام عرب میں منہ دکھانے کے قابل نہیں رہوں گئی۔ عتبہ نے کہا کہ میں تیرے معاملہ کو کاہن کے سامنے پیش کرنے سے پہلے امتحان لوں گا، چنانچہ کاہن کی صداقت کا امتحان لینے کے لئے اس نے اپنے گھوڑے کے کان میں جانوروں کی وہ بولی بولی جس سے گھوڑا اگر ماگیا اس وقت عتبہ اس کے ذکر کے سوراخ میں گیہوں کا ایک دانہ رکھ کر اوپر چڑھے کی پٹی باندھ دی پھر قافلہ کاہن کے پاس پہنچا اس نے ان کو خوش آمدید کہا اور ان کی تواضع کے لئے اونٹ ذبح کیا۔ دسترخوان پر عتبہ نے اپنے میزبان کاہن سے کہا کہ ہم آپ کے پاس ایک کام سے آئے ہیں لیکن اس سے پہلے بغرض امتحان ہم نے ایک کام کیا ہے وہ بتادیجیے پھر کام آپ کو بتائیں گے نجومی نے کہا نزل میں گیہوں کا دانہ عتبہ نے کہا اس کی وضاحت کیجیے تب کاہن نے کہا کہ تم گھوڑے کے ذکر سوراخ میں گیہوں کا دانہ رکھا ہے عتبہ نے کہا کہ آپ نے بالکل درست کہا۔ اصل معاملہ اب عورتوں کا ہے کہ آپ اس معاملے پر غور کیجیے۔ وہ ایک عورت کے پاس آیا اور اس کے شانے پر ہاتھ رکھ کر کہا کھڑی ہو جاؤ پھر اس طرح دوسری اور تیسری عورت کے پاس آیا اور یہاں تک کہ ہند کی باری آئی۔ کاہن نے اس کے شانے پر ہاتھ مار کر کہا تو صاف ہے تو نے زنا کا ارتکاب نہیں کیا اور تو ایک بادشاہ کو جنے گی جس کا نام معاویہ ہو گا یہ سن کر ہند کے خاوند فاکہ نے ہند کا ہاتھ پکڑ لیا مگر ہند نے اس کا ہاتھ جھٹک دیا اور کہا مجھ سے دور ہو میں قسم کھا کر کہتی ہوں کہ کاہن کی یہ بات اگر سچ ہے کہ میری قسمت میں بادشاہ کی ماں بننا ہے تو وہ تیرے صلب سے نہیں ہوگا۔ الحاصل (فاکہ کو چھوڑ کر) ہند نے ابوسفیان سے شادی کر لی اور ان سے امیر معاویہ رضی اللہ عنہ پیدا ہوئے۔

### حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی وفات:

حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے ماہ رجب ۶۰ھ میں وفات پائی۔ دمشق میں باب جابیہ اور باب صغیر کے درمیان آپ کو دفن کیا۔ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے ستر سال کی عمر پائی۔ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے موہائے مبارکہ تراشیدہ اور ناخن مبارک آپ کے پاس (بطور یادگار) موجود تھے آپ کے پاس (بطور تبرک و یادگار) موجود تھے آپ نے وصیت کی کہ میرے مرنے کے بعد یہ میری آنکھوں اور منہ پر رکھ دیئے جائیں اور پھر مجھے میرے اور میرے ارحم الرحمین کے درمیان چھوڑ دینا (دفن کر دینا) چنانچہ آپ کی وصیت کے مطابق عمل کیا گیا۔ (۱)

### علمی مذاکرات اور ثقافتی کارنامے:

حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے علمی مذاکرات اور ثقافتی کارناموں کا سلسلہ چند ایک چیزوں میں مختصر طریق سے ذکر کی جاتی ہیں۔ اس سے آنجناب کے علمی ذوق اور دینی وثاقت اور ملی خدمات کا اندازہ ہو سکتا ہے۔

حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ ایک اہم علمی مقام و مرتبہ کے حامل تھے آں موصوف نے جہاں اکابر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے روایت نقل کی ہیں وہاں ایک جماعت صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور تابعین نے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ سے احادیث نبوی نقل کی ہیں۔ یعنی حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ جس طرح احادیث نبوی کے راوی ہیں اسی طرح وہ بہت سے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور تابعین حضرات کے مروی عنہ بھی ہیں اور راوی

ومروی کے دونوں شرفوں سے مشرف ہیں۔

ان فن کے علماء نے تحریر کیا ہے کہ درج ذیل جلیل القدر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے موصوف سے روایات نقل کی ہیں:

مثلاً عبداللہ بن عباس، عبداللہ بن عمر، عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہم، جریر عبداللہ بجلي، معاویہ بن خدیج، سائب بن یزید، نعمان بن بشیر، ابو سعید خدری اور ابوامامہ بن سہل وغیرہ۔

اور کبار تابعین اور فقہاء میں سے درج ذیل حضرات نے آں موصوف سے روایات نقل کی ہیں:

مثلاً افضل التابعین حضرت سعید بن مسیت، عبداللہ بن حارث بن نوفل، قیس بن ابی حازم، ابودریس خولانی اور ان کے بعد کے حضرات مثلاً عیسیٰ بن طلحہ، محمد بن جبر بن مطعم، حمید بن عبدالرحمن بن عوف، ابوجلز عمران مولیٰ عثمان بن محیر، علقمہ بن ابی وقاص، عمیر بن ہانی، ہمام بن منبہ، ابو عریان نخعی، مطرف بن عبداللہ بن ثخیر وغیرہم رضی اللہ عنہم۔

علامہ ابن حجر مکی فرماتے ہیں کہ:

((هؤلاء الأئمة أئمة الاسلام الذين رووا عنه تعلم انه كان مجتهدا ای مجتهدو فقیہا ای فقیہ))

یعنی مندرجہ بالا حضرات دین اسلام کے آئمہ کرام اور پیشوا ہیں۔ ان لوگوں نے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ سے دینی روایات نقل کی ہیں۔ آپ کو معلوم ہونا چاہیے کہ حضرات امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کتنے ارفع درجے کے مجتہد اور کتنے اعلیٰ درجے کے فقیہ تھے۔

نیز امام نووی نے ذکر کیا ہے کہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ سے ایک سوتریستھ (۱۶۳) احادیث نبوی منقول ہیں۔

اتنی کثیر تعداد میں احادیث نبویہ کے راوی ہونے سے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کا علمی مقام اور دینی شغف بخوبی واضح ہوتا ہے۔

علاوہ ازیں حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے نقل کرنے اور وعظ گوئی کے مسئلہ میں آں موصوف کے عہد خلافت میں خاص احتیاط کی جاتی تھی تاکہ احکام شرعی اور دینی امور میں کسی قسم کا بے جا تصرف نہ کیا جاسکے۔

بعض مرویات:

(الف) اس سلسلے میں یہاں نمونہ کے طور پر حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ سے مروی چند ایک روایات ذکر کی جاتی ہیں۔ ایک روایت میں انصار کے مقام و مرتبہ کو جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے اس طرح بیان کیا گیا ہے:

یزید بن جاریہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں انصار کی ایک جماعت میں بیٹھا ہوا تھا کہ ہم پر حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کا گزر ہوا۔ آپ نے دریافت فرمایا کہ آپ لوگ کس قسم کی گفتگو میں مصروف تھے۔ لوگوں نے کہا کہ ہم انصار کے متعلق کلام کر رہے تھے۔ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ کیا میں بھی (انصار کے متعلق) ایک حدیث بیان کروں جو میں نے جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سماعت کی ہے؟

لوگوں نے کہا کہ ہاں اے امیر المؤمنین! فرمائیے۔ اس پر حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے جناب نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرما رہے تھے کہ جو شخص انصار سے محبت رکھے گا اللہ تعالیٰ اس سے محبت فرمائیں گے اور جو انصار کو ناپسند کرے گا اللہ تعالیٰ



اسے ناپسند فرمائے گا۔

(عن یزید بن جاریتہ انہ اکان جالسا فی نفر من الانصار فمر علیہم معاویتہ فسألہم عن حدیثہم فقالوا: کنا فی حدیث من حدیث الانصار فقال معاویتہ افلا ازیدکم حدیثا سمعته من رسول اللہ ﷺ؟ قالوا: بلی یا امیر المؤمنین! قال سمعت رسول اللہ ﷺ یقال بمن احب الانصار احبه اللہ ومن ابغض الا انصار ابغضہ اللہ)  
(ب) اسی طرح درج ذیل روایت حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ سے نقل کی ہے اور ان کی توثیق کی ہے۔

حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ سے مشہور ہاشمی بزرگ عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ سے نقل کرتے ہیں کہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ سے نقل کرتے ہیں کہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے ان کو خبر دی کہ سردار عالم مقروض (قینچی) سے اپنے مبارک تراشے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے بعض شاگردوں نے عرض کیا کہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے سوا کسی دوسرے صاحب سے ہم تک یہ روایت نہیں پہنچتی تو حضرت عبداللہ بن عباس نے جواباً فرمایا کہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ حضور ﷺ پر اہتمام لگانے والے نہیں ہیں۔ (یعنی ان کی روایت درست ہے)

(عن ابن عباس رضی اللہ عنہما ان معاویہ رضی اللہ عنہ اخبرہ انہ رای رسول اللہ قصر من شعرہ بمشقص فقلنا لا بن عباس رضی اللہ عنہما ما بلغنا هذا الا عن معاویہ رضی اللہ عنہ فقال ما کان معاویہ رضی اللہ عنہ علی رسول اللہ متھما))

(ج) حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے محمد حنفیہ ہاشمی نے بھی حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ سے درج ذیل روایت نقل کی ہے۔  
فرماتے ہیں کہ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ جناب نبی کریم ﷺ نے فرمایا: المعری یعنی جو چیز کسی شخص کو عمر بھر کے لیے دے دی جائے تو وہ اس کے لیے جائز اور درست ہے۔

((عن محمد بن علی (الحنفیتہ) عن معاویہ بن ابی سفیان قال سمعت رسول اللہ ﷺ یقول: المعری جائزۃ لا ہلھا))

اکابر ہاشمی حضرات نے متعدد روایات حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے نقل کی ہیں یہ چیزیں ان بزرگوں کے باہم دینی اعتماد پر دلالت کرتی ہیں اور ان کے باہمی مذاکرات و تعلقات کو واضح کرتی ہیں۔

نقل حدیث اور وعظ گوئی میں احتیاط:

۱۔ اور حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ احادیث نبویہ کے نقل کرنے اور جمع کرنے میں خاص احتیاط کیا کرتے تھے۔ اسی سلسلے میں عبداللہ بن عامر مکی کہتے ہیں کہ میں نے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ سے سنا کہ بیان روایت کے متعلق ہدایات دیتے ہوئے فرما رہے تھے کہ (بے احتیاطی سے) احادیث مت بیان کرو۔ ہاں وہ روایت جو عہد فاروقی میں بیان کی جاتی تھیں انہیں ذکر کیا کرو کیونکہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ خدا خونی کرنے والے تھے (وہ اپنے عہد میں بے اصل روایات کو جاری نہیں ہونے دیتے تھے) اس فرمان کے بعد حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے اپنی طرف سے ایک مرفوع روایت بیان کرتے ہوئے کہا کہ میں نے جناب نبی اکرم ﷺ سے سنا، فرماتے تھے کہ ”من ادر اللہ بہ

خیر ایفقہ فی الدین۔۔ الخ“ یعنی جس کے حق میں اللہ تعالیٰ خیر کا ادا کر رہے ہیں اسے دین میں بہتر سمجھ عطا فرماتے ہیں: (۱)  
 ۲۔ اس طرح نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی خدمت میں ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے ایک روایت بیان کی تو آپ نے میرے بیان پر اکتفا نہ کیا بلکہ اس روایت کی تصدیق اور تحقیق کے لیے خود حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں ایک مکتوب ارسال کیا کہ آپ میری طرف وہ حدیث نبوی تحریر کر کے روانہ فرمائیں چنانچہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے وہ روایت تحریر کر کے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی طرف ارسال فرمائی ((قال فاخبرته معاویۃ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ بالذی اخبرته حتی کتب الی ام المؤمنین ان اکتبی الی بہ۔ فکتب الیہ بہ کتابا)) (۲)

۳۔ محمد بن جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ ذکر کرتے ہیں کہ قریش کا ایک وفد حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی خدمت میں گیا ہوا تھا۔ حضرت موصوف کو یہ چیز پہنچائی گئی کہ ایک صاحب کہتے ہیں کہ عنقریب قبیلہ قحطان کا ملک پر قبضہ ہو جائے گا (یعنی قریش کی خلافت نہ رہے گی) یہ معلوم کر کے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ ناراض ہو گئے اور ایک خطبہ کی شکل میں مسئلہ کو بیان کرتے ہوئے حمد و ثنا کے بعد فرمایا کہ مجھے اطلاع دی گئی ہے کہ بعض لوگ ایسی روایات بیان کرتے ہیں کہ جو نہ کتاب اللہ میں ہیں اور نہ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہیں۔ یہ ناواقف لوگ ہیں۔ ان کی خواہشات کے مطابق برگشتہ کر دینے والی باتوں سے آپ لوگ اجتناب کریں۔ میں نے آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ (امر خلافت) قوم قریش میں ہوگا جب تک کہ دین الہی قائم رکھیں گے، اور جو بھی معاملہ میں ان سے نزاع کرے گا اللہ تعالیٰ اس کو منہ کے بل گرا دیں گے۔

((فغضب معاویہ رضی اللہ عنہ فقام فانشی علی اللہ عزوجل بما هو اہلہ ثم قال اما بعد فانه بلغنی ان رجلا منکم یحدثون احادیث لیست فی کتاب اللہ ولا توثو عن رسول اللہ ﷺ اولیک جہالکم فایا کم والا مانی التی تجل اہلہا فانی سمعت رسول اللہ ﷺ بقول ان هذا الامر فی قریش لا یناز عہم احد لا لکبہ اللہ علی وجہہ ما اقامو الدین))

۴۔ نیز بیان روایت میں احتیاط کرنے کا ایک اور واقعہ بیان کیا جاتا ہے کہ ربیعہ بن یزید کہتے ہیں کہ ایک بار حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے مسلمہ بن مخلد رضی اللہ عنہ کی طرف مکتوب ارسال کیا کہ عبد اللہ بن عمرو بن عاص جو مصر میں مقیم ہیں ان سے درج ذیل روایت کے متعلق استفسار کریں کہ انہوں نے یہ روایات جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سماعت کی ہے کہ جناب نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے ”اللہ تعالیٰ ایسی امت کو پاک اور بابرکت نہیں فرماتا جس امت میں حق کا فیصلہ نہیں کیا جاتا اور جس امت کے ضعیف لوگ اپنا حق قوی لوگوں سے بہ سہولت نہیں حاصل کر سکتے۔“ مزید تحریر کیا کہ اگر عبد اللہ بن عمرو کہیں کہ میں نے روایت جناب نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہے تو بذریعہ قاصد مجھے اطلاع دیں۔ چنانچہ مسلمہ بن مخلد نے مصر میں عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے مذکورہ بالا روایت کے متعلق دریافت کیا تو انہوں نے اس کی تصدیق کی۔ اس کے بعد مسلمہ بن مخلد مصر سے شام پہنچے اور حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کو روایت کے سماعت کرنے کی خبر دی۔ اس پر حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے بھی یہ روایات جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سماعت کی تھی لیکن میں نے اس کی تائید و تصدیق کرنا چاہتا تھا۔

((عن ربیعۃ بن یزید ان معاویۃ رضی اللہ عنہ کتب الی مسلمۃ بن مخلد رضی اللہ تعالیٰ ان سیل عبد اللہ بن عمرو بن العا رضی اللہ تعالیٰ هل سمع رسول اللہ ﷺ بقول لا قدست امة لا یأخذ ضعیفها حقہ من قویہا وهو مضطہد۔ فان قال نعیم فاحملہ علی البرید۔ فسائلہ فقال نعم۔ فحملہ علی البرید من مصر الی السام فسائلہ معاویۃ رضی اللہ

تعالیٰ عنہ فاخبرہ فقال معاویۃ وانا قد سمعته ولكن احببت ان اثبت رواہ الطبرانی ورجالہ ثقات) (۱)

۵۔ چنانچہ اسی سلسلے میں حضرت سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کے دور میں حصول روایت کا ایک دیگر واقعہ محدثین ذکر کرتے ہیں۔ جس سے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی حفاظت حدیث و جمع روایت میں مساعی جمیلہ نمایاں طور پر پائی جاتی ہے۔ ایک مرتبہ سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ (جو اس وقت کوفہ کے حاکم تھے) چنانچہ اس فرمان کے مطابق حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کوفہ سے احادیث تحریر کے کے ارسال کیں جن میں درج ذیل فرمان نبوی مذکور تھا:

((قال فکتب الیہ انی سمعت رسول اللہ ﷺ یتعوذ من ثلاثۃ من عقر قالا مہات و من واد البنات و ہات و سمعته ینہی ثلاثۃ عن قیل وقال اضاعته المال و کثرة السؤال قال وسمعتہ بقول: اللہم لا مانع لہما اعطیت ولا راد لما قضیت ولا ینفع ذا الجد منك الجد)) (۲)

”مطلب یہ کہ مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ نے کوفہ سے امیر معاویہ کی طرف جواباً تحریر کیا کہ میں نے جناب نبی کریم ﷺ سے سنا ہے کہ آپ تین چیزوں والدہ کی نافرمانی، لڑکیوں کو زندہ درگور کرنے اور جو چیز اپنے پاس ہے اس کو دینے سے انکار کرنے سے پناہ مانگتے تھے۔ اور میں نے نبی اقدس ﷺ سے سنا ہے کہ آپ تین چیزوں قیل و قال (غیر ضروری بحث و مباحثہ) اور مال کو ضائع کرنے اور بے جا کثرت سوال سے منع فرماتے تھے،

۶۔ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت میں جس طرح بیان روایت کے باب میں احتیاط کی جاتی اور اس کے حصول میں کوشش کی جاتی تھی، اس طرح واعظ گوئی یا عام قصہ گوئی پر خلیفہ وقت کی جانب سے کنٹرول تھا تا کہ ہر کوئی اٹھ کر بے سرو پا چیزیں نہ بیان کرنے لگے اور جاہل اور نااہل لوگ غلط بیانی سے عوام الناس کو گمراہ نہ کریں۔ یہ سب چیزیں حفاظت دین کی خاطر اختیار کی جاتی تھیں اس سلسلے میں چند ایک امور ذکر کیے جاتے ہیں۔

۷۔ ابو عامر عبد اللہ بن یحییٰ کہتے ہیں کہ ایک بار ہم نے حضرت امیر معاویہ کی معیت میں فریضہ حج ادا کیا۔ جب ہم مکہ مکرمہ پہنچے تو ہمیں اطلاع دی گئی کہ بنی مخزوم کا ایک غلام اس شہر میں قصہ گوئی کرتا ہے۔ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے اس قصہ گو کو بلوا کر اس سے دریافت کیا تھے قصہ گوئی کی اجازت ملی ہوئی ہے؟ اس نے کہا کہ نہیں۔ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ تو بلا اجازت قصہ گوئی کیوں کرتا ہے؟ اس نے کہا کہ ہمیں خدا تعالیٰ نے علم دیا ہے اور ہم اسے پھیلاتے ہیں۔ اس پر حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اگر میں نے پہلے تجھے منع کیا ہوتا تو آج تجھے سزا دیتا۔

((عن ابی عامر عبداللہ بن یحیٰ قال حججنا مع معاویۃ بن ابی سفیان رضی اللہ تعالیٰ فلما قد منا مکۃ اخبر بقاص یقص علی اهل مکۃ مولیٰ لبنی (مخزوم) او (فروح) فارسل الیہ معاویۃ رضی اللہ تعالیٰ فقال امرت بہذہ القصص؟ قال لا۔ قال فما حملک علی ان تقص بغیر اذن؟ قال فنشیء علماء علمنا اللہ عزوجل فقال معاویۃ رضی اللہ تعالیٰ لو کنت تقدمت الیک لقطعت منک طائفة (وفی بعض الروایات۔۔۔ منک طابقا) (۱)

۸۔ اسی طرح حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے دور میں کعب اخبار وعظ کہتے تھے لیکن جب انہیں جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان پہنچا کہ آنجناب فرمایا کرتے تھے کہ وعظ اور نصیحت کوئی امیر وقت اور حاکم کے ذمے ہے یا اس شخص کا کام ہے جسے حاکم وقت نے اجازت دی ہو، تیسرا شخص محتال اور متکلف (یعنی بزور وعظ گوئی کرنے والا ہے) تو اس کے بعد جناب کعب اخبار نے وعظ گوئی ترک کر دی اور اس کا کام رک گیا۔ جب حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کو یہ حالات معلوم ہوئے تو آپ موصوف نے آپ کو خصوصی طور پر اجازت دیتے ہوئے حکم فرمایا کہ آپ وعظ اور نصیحت کر سکتے ہیں چنانچہ اس کے بعد جناب کعب وعظ و نصیحت فرماتے تھے۔

(کان کعب یقص فبلغہ النبی ﷺ لا یقص الا امیر او مامور او محتال۔ فترك القصص حتی امرہ معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فصاریۃ بعد ذالک) (۲)

### دینی مسائل کی اہمیت:

علمی مذاکرات کے سلسلے میں حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ دیگر اکابر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے بعض اوقات دینی مسائل دریافت کرتے تھے اور اس میں اکابر سے رائے حاصل کرنے انقباض نہیں رکھتے تھے حضرت موصوف کا یہ طریق کار ان کے اخلاص فی الدین کی خاص علامت ہے اور باہم دینی روابط کا مظاہرہ ہے اور شرعی مسائل میں اتفاق و اتحاد کا واضح ثبوت ہے۔ اس سلسلے میں چند ایک روایات پیش خدمت ہیں۔

۱۔ سلیمان بن یسار رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ شام کے علاقے میں ایک شخص احوں نے اپنی زوجہ کا طلاق دے دی اور وہ مطلقہ عورت اپنی طلاق کی عدت گزارتے ہوئے تیسرے حیض میں تھی کہ احوں کا انتقال ہو گیا۔ اس کی وراثت کے سلسلے میں حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے مشہور صحابی زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کی خدمت میں آدمی بھیج کر مسئلہ وراثت دریافت کیا تو جواب میں حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی خدمت میں اپنی رائے کا اظہار کرتے ہوئے لکھا کہ چونکہ بیوہ تیسرے حیض میں داخل ہو چکی تھی اس لیے زوجین ایک دوسرے سے بری ہو چکے ہیں اور ان کی باہم وراثت جاری نہیں ہوگی (یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے اور یہ اس مسئلہ میں ایک صحابی کی تحقیق ہے۔

((عن سلیمان بن یسار ان لا خصوص ہلک بالشام حین دخلت امراتہ فی الدم من الحيضة الثالثة وقد کان طلقها فکتب معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ تعالیٰ الی زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ یسائلہ عن ذالک فکتب الیہ زید انہا اذا دخلت فی الدم من الحيضة الثالثة فقد برئت منه وبری منها۔ لا یرثھا ولا۔ رواہ مالک) (۳)

۲۔ مسائل شرعیہ کی دریافت کے سلسلے میں ایک درمرا واقعہ محدثین اس طرح ذکر کرتے ہیں کہ مشہور تابعی سعید بن مسیب

ہم کہتے ہیں کہ علاقہ شام میں ایک شخص نے اپنی زوجہ کے ساتھ ایک اجنبی شخص کو قابل اعتراض حالت میں پایا تو اس نے اس اجنبی مرد نے اپنی زوجہ کو قتل کر دیا۔ اس معاملہ کی قضا اور فیصلہ میں حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کو اشکال ہوا تو آپ نے حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے اس مسئلے کا حل طلب کرنے کے لیے مکتوب لکھا۔ ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے شرعی مسئلے کا حل جناب علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے دریافت کر کے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی خدمت میں ارسال کیا۔ جناب علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے جواباً تحریر کیا کہ اگر قاتل چار شاہد پیش نہ کر سکے تو قتل کی دیت ادا کرے۔ (یعنی بدھشتران دیت را):

(مالك عن يحيى بن سعيد عن بن المسيب ان رجلا من اهل الشام وجد مع امراته رجلا فقتله او قتلها فاشكل على معاوية بن ابي سفيان رضي الله عنه القضاء فيه فكتب الى ابي موسى عن ذلك على بن ابي طالب رضي الله عنه فقال ابو موسى رضي الله عنه كتب الى معاوية بن ابي سفيان السالك عن ذلك فقال على رضي الله عنه انا بوالحسن ان لم يات باربعة شهداء فليعط برمته) (۱)

۳۔ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ خلافت میں ایک شخص نے اپنی زوجہ کو خاص الفاظ کے ساتھ طلاق دے دی۔ لوگوں نے کہا کہ یہ زوجہ اس شخص پر حرام ہو چکی ہے یہ آدمی مسئلہ لے کر حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوا تو آنجناب نے یہی فیصلہ صادر فرمایا کہ مذکورہ صورت میں یہ عورت اس شخص پر حرام ہو چکی ہے اور بغیر حلالہ کے اس کے لیے حلال نہیں۔ پھر جب حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ مسند آرائے خلافت ہوئے تو پھر وہی شخص وہی مسئلہ لے کر آپ کے پاس حاضر ہوا اور فیصلہ طلب کیا اور ساتھ ہی علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا سابق فیصلہ بھی اس نے خود ہی ذکر کر دیا۔ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے تمام صورت معلوم کر کے فرمایا:

((قال قد اجزنا قضاءه عليك او قال ما كنا لنرد قضاء قضاءه عليك)) (۲)

مطلب یہ کہ علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے فیصلہ کو ہی حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے نافذ کیا اور اس کا خلاف نہیں۔ معلوم ہوا کہ ان حضرات کا شرعی مسائل میں باہم تعاون تھا اور وہ ایک دوسرے کی تائید کرتے تھے۔

۴۔ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے عہد میں مدینہ طیبہ سے ایک نباش (کفن چور) پکڑا گیا۔ اس وقت مدینہ منورہ پر امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی طرف سے مروان بن حکم عامل متعین تھے۔ مروان نے اس شخص کی سزا کے متعلق اس وقت کے اکابر صحابہ اکرم رضی اللہ عنہم اور فقہائے مدینہ سے مسئلہ دریافت کیا تو کسی صاحب نے قطع ید یعنی ہاتھ کاٹنے کا فیصلہ نہیں دیا بلکہ وہ اس رائے پر متفق ہوئے کہ اس شخص کو زد و کوب کیا جائے اور شہر میں (تذلیل کے طور پر) پھرایا جائے۔

(اخذ نباش في زمان معاوية زمان مروان على المدينة - فسال من كان بخضرته من اصحاب رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم بالمدينة والفقهاء فلم يجدوا احدا قطعة قال فجمع رائيهم على ان يضربه ويطاب به) (۳)

مندرجات بالا کی روشنی میں یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے ایام خلافت میں دینی مسائل میں دیگر حضرات



صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور فقہاء سے رائے طلب کرنے میں انقباض نہیں تھا اور حضرات کی تحقیق کا احترام ملحوظ رکھا جاتا اور ان کی رائے کی قدر دانی کرتے ہوئے اس پر عمل درآمد کیا جاتا تھا۔

### ثقافتی امور کی طرف توجہ:

حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی بے شمار علمی و ثقافتی خدمات تاریخ میں مذکور ہیں ان کو فراہم کر کے زیر قلم کرنا سہل کام نہیں ہے تاہم اس سلسلے میں چند ایک چیزیں یہاں ذکر کی جاتی ہیں:

۱۔ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کو اپنے عہد خلافت میں معلوم ہوا کہ ایک شخص عبید بن شریہ جرہمی تاریخ دان ہے اس نے جاہلیت کا دور پایا ہے اور جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں موجود تھا لیکن آنجناب سے سماع اسے حاصل نہیں ہوا۔ اس شخص کو ملوک عرب و عجم کے بے شمار ازبرتھے اور اخبار و انساب کا ماہر تھا اور تاریخی حالات سے خوب واقف تھا۔ یہ شخص یمن کے دار الحکومت صنعاء میں سکونت پذیر تھا حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ اسے اپنے ہاں بلوایا اور حکم دیا کہ سابقہ عرب و عجم کے حالات کی اپنے معلومات کی حد تک تدوین جائے اور انھیں ایک ترتیب کے ساتھ کتابی شکل میں قلم بند کیا جائے۔ چنانچہ ابن ندیم نے ذکر کیا ہے کہ:

(عبید بن شریہ الجرہمی فی زمان معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ تعالیٰ فیسالہ عن الاخبار المتقدمہ و ملوک العرب اولعجم و سبب تبلیل الالسنۃ و امر افتراق الناس فی البلاد کان استخرہ من صنعاء الیمن فاجیہ اکلہ ما امر فامر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ ان یدون وینسب الی عبید بن شریہ الی ایام عبدالمالک بن مروان ولہ من الکتب کتاب الامثال و کتاب الملوک و اخبار الماضیین) (۱)

مورخین لکھتے ہیں کہ یہ شخص عبدالمالک بن مروان کے عہد تک زندہ رہا اور اس نے تدوین تاریخ کے سلسلے میں متعدد تاریخی کتب مرتب کیں۔ مثلاً کتاب الامثال، کتاب الملوک اور کتاب الماضیین وغیرہ۔ مختصر یہ ہے کہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے عبید بن شریہ سے عرب و عجم کے ملوک کے حالات میں ایک تاریخی دستاویز تدوین کروائی اور اہل تاریخ کے لیے بہترین مواد فراہم کر دیا۔

۲۔ مورخین نے یہ بھی ذکر کیا ہے کہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے عہد میں انساب و اخبار شخص و غفل بن حظلہ سدوسی حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ و غفل موصوف نے جناب نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے دور مقدس کو پایا ہے لیکن آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم سے سماع انہیں حاصل نہیں ہوا۔

ایسے مشاہیر لوگوں کا بطور وفد حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی خدمت میں پہنچنا اس بات کا ثبوت ہے کہ ان کے عہد میں ماہرین فن سے استفادہ کے مواقع پیدا کئے جاتے تھے اور لوگوں کو ان تاریخی معلومات سے فائدہ ہوتا تھا۔

ابن ندیم اپنی مشہور تصنیف میں لکھتا ہے کہ:

(والا نساب و الاخبار من خطر الیزیدی۔ هو الحجر بن الحارث الكنانی و قد غفل لقب و قیل قد غفل

۱۔ الفہرست ابن ندیم، ص ۱۳۸



الذہلی النسابة هو دغفل بن حنظلة الساسی۔ ادرك النبی ﷺ ولم يسمع منه ووفد على معاوية (۱)۔  
 ۳۔ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ جناب عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے علمی گفتگو فرمایا کرتے تھے۔ اس سلسلے میں علماء نے یہ چیز ذکر کی ہے کہ ایک دفعہ آں موصوف نے عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے قریش کے حالات کا تذکرہ کرتے ہوئے قبیلہ قریش کی وجہ تسمیہ دریافت کی۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ ”القرش“ ایک بحری جانور ہے جو اپنی فطری قوت اور طبعی صلابت میں مشہور ہے۔ اگر اس کا گزر دوسرے چھوٹے موٹے جانوروں پر ہو تو انہیں کھا جاتا ہے۔ شدت طبعی کی مناسبت سے قوم قریش کو بھی قریش کہتے ہیں۔ یہ بھی دیگر قبائل و اقوام پر اپنی صلابت اور شدت کی بنا پر غالب رہتے ہیں۔ پھر امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ کیا اس مسئلہ پر آپ اشعار بھی پیش کر سکتے ہیں؟ تو ابن عباس رضی اللہ عنہما نے یحییٰ کے اشعار ذکر کئے۔

(عن هشام بن عروة، عن ابیه، عن ابی ریحاسنہ العامری۔ ان معاویۃ قال لا بن عباس رضی اللہ عنہما فلم سمیت قریش قریسا؟ قال: لداية تكون فی البحر، تكون اعظم دوابه، يقال: لها ”القرش“ لا تمر بشيء من الغث والسمين الا الكلتہ۔ قال: فانشدنی فی ذالك شيئا فانشدہ شعر الجمیحی اذيقول۔

وقريش هي التي تسكن البحر بها سميت قريش قريشا  
 تاكل الغث والسمين ولا ترك فيها لذي جنا حين ريشا  
 هكذا في البلاد حتى قريش ياكلون البلاد اكلا كميشا  
 ولهم آخر الزمان نبی يكثر القتل والخموشا (۲)

۴۔ علمی مذاکرات کے سلسلے میں جناب عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما اور حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے مابین ایک دفعہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے حق میں تذکرہ ہوا۔ شیعہ مورخین لکھتے ہیں کہ اس مجلس میں قریش کے اکابرین بھی شامل تھے۔ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے جناب ابن عباس رضی اللہ عنہما کی طرف متوجہ ہو کر کہا کہ میں آپ سے چند مسئلے دریافت کر کے جوابات سننا چاہتا ہوں ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ دریافت کیجئے۔ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے سوال کیا کہ آپ ابو بکر رضی اللہ عنہ کے بارے میں کیا رائے رکھتے ہیں؟ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ پر اللہ تعالیٰ اپنی رحمت نازل فرمائے۔ اللہ کی قسم وہ فقراء و مساکین کے حق میں بڑے شفیق تھے، قرآن مجید کی تلاوت کرنے والے تھے، برائی سے منع کرنے والے تھے، دین خداوندی سے خوب واقف تھے۔ اللہ تعالیٰ سے خائف رہتے تھے، برے کاموں پر تنبیہ کرتے تھے، اچھائی کا حکم کرتے تھے رات کو تہجد میں قیام کرتے اور دن کو روزہ دار تھے پرہیزگاری میں اپنے ساتھیوں سے فائق تھے، قلیل گزران پر گزارہ کرنے والے تھے۔ زہد اور پاک دامنی میں سبقت کرنے والے تھے۔ جو شخص ان کی تنقیص کرتا ہے اور ان پر طعن کرتا ہے اس پر اللہ تعالیٰ ناراض ہوتا ہے۔

اس واقعہ کو شیعہ مورخ مرزا محمد تقی لسان الملک نے اپنی تصنیف تاریخ التواریخ میں مسعودی شیعہ کے حوالہ سے یہ عبارت ذیل نقل کیا ہے: ”مسعودی در مروج الذهب می نویسد کہ عبداللہ بن عباس بر معاویہ درآ، و در مجلس او جماعتی از بزرگان قریش حاضر بودند معاویہ رو با بن عباس کرد و گفت ہی مسئلے چند از تو پرسش کنم و پاسخ بشنوم فرمود از ہر چہ خواہی بہ پرس گفت چہ میگوئی در ابوبکر قال (ابن عباس فی ابی بکر رحم اللہ ابابکر کان واللہ للفقراء رحیما و للقرآن تالیا و عن منکر ناہیا و یدینہ عارفا و من اللہ خائفا و عن المنہیات و ناجرا و بالمعروف آمر و باللیل قائما و بالنہار صائما و فاق اصحابہ ورعاً و کفافاً و سارہم زاہدا عفا فا فغضب اللہ علی من ینقصہ و یطعن علیہ“ (۱)

### یونانی طب کی لئے خدمات:

۱۔ فن تاریخ کے علماء نے ذکر کیا ہے کہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت میں ایک شخص ابن اثال لسانیات کا ماہر عالم تھا اس نے یونانی طب کی کتابوں کو جو یونانی زبان میں تھیں حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے لئے عربی زبان میں منتقل کیا۔ اس دور طب یونانی کو عربی کی طرف منتقل کرنے کا پہلے پہل یہ اہم کام ہوا۔

۲۔ نیز لکھتے ہیں کہ مروان بن حکم کے دور میں بصرہ کے علاقہ میں ایک یہودی ماہر فن طبیب تھا اور عربی زبان دانی میں لائق فائق تھا۔ اس کو ماسرجویہ کہتے تھے اس شخص نے کتب طب کو سریانی زبان سے عربی زبان میں منتقل کیا۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کے دور میں یہ کتاب ملک شام کے کتب خانوں میں موجود تھی خلیفہ موصوف نے اس کتاب کو حاصل کر کے لوگوں کی منفعت کی خاطر پھیلایا اور عوام تک پہنچائی۔

علامہ شبلی نعمانی اپنے دور کے مشہور مصنف اور مورخ ہیں، انہوں نے اس مسئلے پر جس کتاب (اخبار الحکماء و عیون الانباء) کا حوالہ دیا ہے، وہ یہاں ہمیں میسر نہیں، تاہم ان پر اعتماد کرتے ہوئے ان کی کتاب ”الاتقاد علی تمدن اسلامی“ سے یہ حوالہ نقل کیا گیا ہے۔

(فنقل ابن اثال المعاویۃ رضی اللہ عنہ کتب الطب من الیونانیۃ و هذا اول نقل فی الاسلام، و کان فی البصرۃ فی ایام مروان بن الحکم طبیب ماہر یہودی النحلہ عارف بالعربیۃ اسمہ ماسرجویۃ هذا کنش القس اہرون ابن اعین فی السریانیۃ الی العربیۃ، فلما تولى عمر بن عبدالعزیز وجد هذا الكتاب فی خزائن الكتب فی الشام فاخرجه الی الناس و بثہ فی ایدیہم) (۲)

مختصر یہ ہے کہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی قومی و ملی خدمات اور علمی و ثقافتی کارناموں کا احصاء و شمار کر لینا کوئی سہل امر نہیں تاہم مندرجات بالا میں چند ایک چیزیں بطور نمونہ پیش کر دی ہیں جن سے واضح ہوتا ہے کہ ان موصوف کا اس سلسلے میں کردار نہایت رفیع تھا انہوں نے علمی کارنامے اور خدمات سرانجام دینے میں قابل قدر مساعی کیں۔

## مکارم اخلاق:

اس مقام پر حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے چند اخلاق و سیر ذکر کئے جاتے ہیں۔ ہر شخص اپنی اعلیٰ اخلاق عمدہ خصائل اور حسن معاملات سے لوگوں میں عزیز ہوتا ہے۔ لوگ اس چیز پر نظر کرتے ہیں کہ اس شخص کے ذاتی عادات و خصائل کیسے ہیں؟ اور لوگوں کے ساتھ اس کے تعلقات کی نوعیت کیا ہے؟ یہ شخص کس کردار کا مالک ہے؟

حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جلیل القدر صحابی ہیں اور ان کے اخلاق نہایت کریمانہ تھے اور کردار بہت بلند تھا۔ حلم و بردباری ان کی نمایاں وصف تھی جس کے مخالفین بھی مقرر تھے اور وہ اس سلسلے میں اپنے دور میں اپنا ثانی نہیں رکھتے تھے رواداری اور انصاف پسندی ان کا شیوہ تھا، حق بات تسلیم کرنا ان کا معمول تھا اور خدا خونی و خشیت الہی ان کے معاملات میں پائی جاتی تھی، عوام الناس کی قضائے حوائج ان کی بہترین خصلت تھی، ان کی مجالس لوگوں کے افادہ کے لئے منعقد رہتی تھیں اور خواص و عام کے حق میں منفعت بخش ہوتی تھیں۔

حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے بعض احوال و کیفیات یہاں پیش کئے جاتے ہیں۔ ان سے آں موصوف کی شخصیت کا مقام و مرتبہ اور ان کے رفیع اخلاق و کردار کا اندازہ ہو سکتا ہے اور ان کی نیک طینت اور صحیح فراست معلوم ہو سکتی ہے اور ان کی انصاف پسندی، رعایا کے ساتھ حسن سلوک اور رواداری واضح ہوتی ہے۔

## صفت حلم:

حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ اپنے اوصاف و اخلاق خصوصاً حلم و بردباری کے اعتبار سے اپنے ہم عصر لوگوں میں ایک ممتاز حیثیت کے حامل تھے۔ چنانچہ مختلف علماء مثلاً ابن ابی الدنیا اور ابوبکر بن ابی عاصم وغیرہ نے اس باب میں ان کے حق میں مستقل تصانیف لکھی ہیں۔ ذہبی کہتے ہیں کہ:

(قلت وکان یضرب المثل بحلم معاویۃ رضی اللہ عنہ وقد افر دابن ابی الدنیا و ابوبکر ابن ابی عاصم تصنیفا فی حلم معاویۃ) (۱)۔

اور مورخین لکھتے ہیں کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم بھی ان کی صفت حلم و بردباری کا اعتراف فرماتے تھے چنانچہ اس سلسلے میں چند صحابہ کرام، تابعین اور بعض اکابر علماء کے اقوال پیش کئے جاتے ہیں:

۱۔ حضرت محمد بن سیرین کہتے ہیں کہ ایک دفعہ حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا (حضرت) معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ لوگوں میں بہت حوصلہ اور زیادہ حلم والے ہیں تو حاضرین نے کہا کیا حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے بھی زیادہ؟ اس کا جواب میں جناب عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ سے بہتر اور افضل ہیں لیکن معاویہ بہت حلیم ہیں۔

((عن محمد بن سیرین عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال معاویہ من احلم الناس؟ قالوا ایا عبدالرحمن رضی اللہ عنہ و ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ؟ قال ابو بکر خیر من معاویہ رضی اللہ عنہ و معاویہ رضی اللہ عنہ من احلم الناس)) (۱) (یہاں اس مضمون کی پانچ عدد روایات منقول ہیں)

۲۔ مشہور صحابی حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ مصر میں موجود تھے انھوں نے امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے خصائل و فضائل بیان کرتے ہوئے حاضرین سے فرمایا کہ تمہارے خلیفہ ایسی شخصیت ہیں کہ (فطری طور پر) ان کی طبیعت کو اللہ تعالیٰ نے سہل، نرم، اور حوصلہ مند بنایا ہے اور ان کے طریق کا درست اور معاملہ بہتر بنایا ہے۔

چنانچہ بلاذری نے اپنی مشہور تصنیف انساب الاشراف میں لکھا ہے کہ:

((قال عمرو بن العاص ذکر معاویہ و هو بمصر ان اما مکم لمن سهل الله خليفته و قوم طريقته، و احسن صيفته)) (۲)

۳۔ ایک اور بزرگ قبیصہ بن جابر فرماتے ہیں کہ میں نے امیر معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ کی ہم نشینی اختیار کی۔ میں نے ان سے زیادہ حلیم، جہالت سے دور رہنے والا اور زیادہ بردبار شخص نہیں دیکھا۔

((و عن قبيصة بن جابر قال صحبت معاویہ فما رايت رجلا اثقل حلما ولا ابطا جهلا ولا ابعد اجهلا ولا ابعدا اناته منه)) (۳) تحت باب عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ

۴۔ ایسی طرح محدثین اور مورخین کا اکابر علماء کی فطری سیرت کو ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ:

((اناه كان جيد السيره، حسن التجاوز، جميل العفو، كثير البستر، رحمه الله تعالى)) (۴) تحت ذکر امیر معاویہ رضی اللہ عنہ یعنی امیر معاویہ رضی اللہ عنہ عمدہ سیرت کے مالک، بہترین درگزر کرنے والے اور اپنے کمال حلم و وقار کی بنا پر (لوگوں کی خطاؤں اور عیوب) پر پردہ پوشی کرنے والے تھے۔

تائید از شیعہ علماء کرام:

۵۔ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے کریمانہ اوصاف کا شیعہ مورخین نے بھی اعتراف کیا ہے اور لکھتے ہیں کہ (حضرت) امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کریمانہ اوصاف اور صفت حلم و وزیر کے مالک تھے اور مالی سخاوت کے وصف سے متصف تھے۔

((او كان لمعاویہ حلم و دها و جود بالمال علی المداراتہ)) (۵)

حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے حلم اور زبردباری کے سلسلے میں ایک دو واقعات پیش خدمت ہیں۔

- ۱۔ (تاریخ ابن عساکر) مخطوط قلمی ج ۲ ص ۷۳۲ ۲۔ کتاب انساب الاشراف (بلاذری) ج ۶ ص ۴۶ ۳۔ تاریخ اسلام (ذہبی) ج ۳ ص ۱۳۲۳ الاصابہ (ابن حجر عسقلانی) ص ۴۵۶ ج ۳ تحت ۷۲۸ قبیصہ بن جابر۔ کتاب المعافہ و التاريخ، (بوی) ص ۱۳۵۸
- ۳۔ البدایہ (ابن کثیر) ص ۱۲۶ ج ۸ ۵۔ تاریخ یعقوبی شیعہ ص ۲۳۸ ج ۲

۱۔ بلاذی نے ذکر کیا ہے کہ شعبی کہتے ہیں کہ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے ایک بار (عطائے مال کے سلسلے میں) ایک انصاری بزرگ کی طرف پانچ سو دینار بھیجے تو اس انصاری نے اس رقم کو قلیل شمار کرتے ہوئے اپنے فرزند پر قسم ڈالی کہ تو اس رقم کو لے جا کر معاویہ رضی اللہ عنہ کے منہ پر مار دے۔ (یعنی یہ رقم قلیل ہے ہمیں منظور نہیں)۔ ان کے فرزند اپنے والد کی ہدایت کے مطابق حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے پاس گئے۔ حضرت موصوف نے آنے کی وجہ دریافت کی تو اس نے کہا اے امیر المومنین! میرے والد گرامی کے مزاج میں طیش اور حدت زیادہ ہے اس نے مجھے قسم دے کر یہ کہا ہے۔

حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے (اس کی قسم پوری کرنے کے لیے) اپنے دونوں ہاتھوں کو اپنے چہرے پر رکھ لیا اور انصاری کے مذکورہ فرزند کو فرمایا کہ اپنے والد کی فرمائش پوری کر لے اپنے چچا (امیر معاویہ رضی اللہ عنہ) کے ساتھ رفیق اور نرمی کا معاملہ کرنا۔ پھر اس نے اسی طرح کیا۔ اسے بعد حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے انصاری مذکورہ کے لیے شفقت فرماتے ہوئے ایک ہزار دینار دینے کا حکم دیا۔۔۔ الخ  
(فوضع یدہ علی وجہہ و قال افعل ما امرک بہ ابو ک ووافق فرمی الدنانیر وامر معاویہ للانصاری دینار) (۱)

۲۔ ماروی نے ایک واقعہ چادروں کی تقسیم کے متعلق ذکر کیا ہے کہ ایک بار حضرت امیر معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ نے کچھ چادریں تقسیم کیں اور اہل دمشق میں سے ایک شخص کو ایک ایک چادر ملی مگر اس کو پسند نہ آئی۔ جوش میں آ کر اس نے خیر سے قسم کھالی کہ میں چادر امیر معاویہ کے سر پر ماروں گا۔ اس قصد کے تحت وہ صاحب حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی خدمت میں آ پہنچے اور اپنے حلف کا ذکر کیا۔ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے (کمال حلم اور رواداری کا مظاہرہ کرتے ہوئے) فرمایا کہ آپ اپنے قسم پوری کر لیں لیکن آپ اس معاملہ میں میرے ساتھ رفیق اور نرمی اختیار کریں۔

(وقسم معاویہ قطفا فاعطی شیخا من اهل دمشق قطیفته فلم تعجبه۔ فحلف ان يضرب بها راس معاویہ۔ فاتا فاخبره فقال له معاویہ اوف بنذرك وليرفق الشيخ بالشيخ) (۲)  
اس صفت حلم و بردباری کے بارے میں حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے کچھ اقوال بطور تجزیہ اور تجربہ کتابوں میں پائے جاتے ہیں جو علماء نے نقل کیے ہیں:

۱۔ ایک بار حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ: لا حلم الا التجارب یعنی تجربات کے بعد ہی صفت حلم حاصل ہوتی ہے۔

۲۔ آل موصوف نے ایک دوسرے موقع پر فرمایا کہ:

(۳) قال معاویہ لا يبلغ الرجال مبلغ الراي حتى يغلب علمه جهله وصبره شهوته ولا يبلغ ذالك الا بقوته الحلم)

۱۔ کتاب انساب الاشراف (بلاذی)، ص ۶۴۔ ج ۱ جزء رابع، کتاب الفخری فی الادب السلطانیۃ الاسلامیہ، ص ۹۵، ۹۶۔ ۲۔ ادب الدنیا والدین، ص ۲۹

۳۔ مصنف ابن ابی شیبہ ص ۹۳

یعنی حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ انسان صاحب الرائے نہیں ہو سکتا جب تک اس کا علم اس کی جہل پر اور اس کا صبر اس کی خواہشات پر غالب نہ ہو جائے، اور انسان اس درجہ تک قوت حلم کے بغیر نہیں پہنچ سکتا۔

مروت:

اور صفت مروت کے، متعلق حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی جانب سے بعض تشریحات علماء نے ذکر کی ہیں مروت کے مفہوم کی تشریح میں آں موصوف کے بعض اقوال پیش خدمت ہیں:

۱۔ ایک بار حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے مروت کو مفہوم کی وضاحت کرتے ہوئے فرمایا کہ مروت چار چیزوں میں ہوتی ہے: اسلام میں پاکدامنی، مال کا صحیح اور جائز طریقے سے حاصل کرنا، اقربا کی رعایت رکھنا اور پڑوسیوں کے ساتھ تعاون کرنا۔

((عن ابی بھر قال قال معاویہ رضی اللہ عنہ المروتہ اربع: المعفاف فی السلام واستصلاح المال، وحفیظ الاخوان، وعون الجار)) (۱)

۲۔ اسی طرح ایک دوسرے موقع پر آپ سے دریافت کیا گیا کہ مروت کیا چیز ہے؟ تو آپ نے فرمایا دینی معاملات میں دامن صاف رکھنا۔

((وردینا عن ابی سوار قال قیل لمعاویہ رضی اللہ عنہ ما المروتہ؟ قال العاف فی الدین واصلاح فی المعیشة)) (۲)

۳۔ اور ایک مرتبہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے ابو بھر حنف بن قیس سے فرمایا کہ مروت کیا چیز ہے؟ انھوں نے کہا کہ دین میں تفقہ اور پاکدامنی اور والدین کے ساتھ احسان کرنا تو حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ یہ بات ٹھیک ہے۔

((وقال معاویہ رضی اللہ عنہ لا حنف یا ابا بھر ما المروتہ؟ قال الفقه فی الدین والعاف و برالدین فقال معاویہ هو ذاک)) (۳)

بعض حکیمایہ اقوال اور جائزے:

حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ سے بعض امور سے متعلق حکیمانہ جائزے اور تجزیے علماء نے ذکر کیے ہیں۔

چنانچہ اس سلسلے میں چند چیزیں پیش خدمت ہیں:

۱۔ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا دینی مقام و مرتبہ بیان کرتے ہوئے فرمایا۔ جب اصحاب رسول اس عالم سے رخصت ہو جائیں تو ورع اور تقویٰ نہ رہے گا۔ یعنی جس طرح کہ صحابہ کرام میں یہ اوصاف بے درجہ اتم پائے جاتے تھے، اس طرح یہ اوصاف بعد میں کامل درجہ میں نہیں پائے جائیں گے۔

((قال معاویہ از اہب اصحاب رسول اللہ ذهب الورع)) (۴)

۲۔ اور ایک بار حضرت معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ نے انسانی اخلاق کے متعلق تجزیہ کرتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ انسان کو جو بہترین

۱۔ تاریخ ابن عساکر، ج ۱۶، ص ۷۳۳ ۲۔ السنن الکبریٰ (بیہقی)، ج ۱۰، ص ۱۹۵

۳۔ انساب الاشراف (بلاذری)، ص ۲۰ ۴۔ کتاب انساب الاشراف (بلاذری)، ص ۳۰



چیز عطا کی گئی ہے وہ عقل اور حلم (حوصلہ مندی) ہے۔ جب اسے نصیحت کی جائے تو وہ اسے قبول کرے، اور اگر اسے عطیہ دیا جائے تو وہ شکر یہ ادا کرے، اور جب وہ آزمائش میں مبتلا ہو تو صبر کرے گا وہ غضبناک ہو تو غصہ کو پی جائے، اور اگر کسی سے وہ بدلہ لینے پر قادر ہو تو بخش دے اور اگر اس سے کوئی غلطی سرزد ہو جائے تو وہ اللہ تعالیٰ سے مغفرت کی طلب کرے اور اگر سمجھایا جائے تو رک جائے۔

(قال معاویہ رضی اللہ عنہ افضل ما اعطیہ الرجل العقل والحلم فان ذکر ذکر و ان اعطی شکر و ان ابتلی صبر و ان غضب کظم و ان قدر غفر و ان ساء استغفر و ان وعظ از دجر) (۱)

مطلب یہ ہے کہ انسان کے حق میں یہ بہترین فضیلت کی چیزیں ہیں اور عقلمندی اور حوصلہ مندی کے ذریعے ہی سے حاصل ہو سکتی ہیں۔

۳۔ اور ایک دفعہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے حاسد کے متعلق ایک نفیس جائزہ ذکر فرمایا کہ

(قال ابن السماقال معاویہ رضی اللہ عنہ کل الناس استطیع ان ار ضیہ الا حاسد نعمتہ فانه لا یر ضیہ الا زوالہا)

(۲)

یعنی حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: کہ نعمت پر حسد کرنے والے شخص کے سوا ہر شخص کو راضی کرنے کی استطاعت رکھتا ہوں، کیونکہ حاسد زوال نعمت کے بغیر راضی نہیں ہو سکتا۔

۴۔ عبد اللہ ابن مبارک کہتے ہیں کہ حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ کے خط کے جواب میں ایک بار حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے (اخلاقیات پر تبصرہ کرتے ہوئے) تحریر فرمایا کہ:

۱۔ ہدایت یافتہ اور راہ راست پر وہ شخص ہے جس نے جلد بازی سے منہ موڑ لیا۔

۲۔ اور خسارہ میں وہ آدمی ہے جس نے بردباری اور آہستگی سے روگردانی اختیار کی۔

۳۔ اور ثابت قدم رہنے والا انسان مقصد یافتہ ہوتا ہے۔

۴۔ اور جلد باز شخص خطا کار اور چوک جانے والا ہے۔

۵۔ جس کو رفیق وزمی نفع نہیں بخشتی اس کو شدت و سختی نقصان دہ ہوگی۔

۶۔ جس شخص کو تجربہ کاری فائدہ نہیں دیتی وہ بلند مراتب نہیں پاسکتا۔

۷۔ جب تک انسان کا صبر اس کی خواہشات پر اور اس کا حوصلہ اور حلم اس کی جذبات پر غالب نہ آجائے وہ بلندی رائے اور عالی فکر حاصل نہیں کر سکتا۔

(۔۔۔ نا عبد اللہ بن المبارک قال کتب معاویہ رضی اللہ عنہ الی عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ اما بعد فان الرشید من رشد عن العجالتہ و ان الخائب من خاب عن الاناتہ و ان المتثبت مصیب او کاد ان یکون مصیبا و ان العجل مخطی او کاد یکون مخطیا و من لا ینفعہ الرفق یضرہ الخرق و من لا ینفعہ التجارب لا یبلغ المعالی ولا یبلغ رجل مبلغ)

الرای حتمی یبلغ الراى حتمی یبلغ صبر و شهوته و حلمه غضبه (۱)

۷۔ ام حبیبہ: راجع: ۱۸۰

۲۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح ہے۔

۵۔ خصوصیات سند:

- ☆ یہ روایت سباعیات امام نسائی رحمہ اللہ میں سے ہے۔
- ☆ سباعیات کے اعتبار سے یہ باون ویں (۵۲) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں۔
- ☆ سند کے تمام راوی کوفی ہیں، البتہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ مدنی شامی اور حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا مدینہ ہیں۔
- ☆ حضرت سدید، حضرت ابن خدیج اور حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ سے یہ پہلی حدیث مبارکہ سنن نسائی میں مروی ہے۔
- ☆ سند میں دو صحابی اور ایک صحابیہ راویہ ہیں۔
- ☆ سند میں دونوں صحابیوں کا نام معاویہ ہے۔
- ☆ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ سے ایک سوتریٹھ (۱۶۳) احادیث مبارکہ راوی ہیں۔
- ☆ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کاتب وحی اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے برادر نسبتی ہیں۔
- ☆ حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا ام المومنین اور حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی بہن ہیں۔
- ☆ یہ روایت بھائی کی بہن سے ہے۔
- ☆ سند میں الفاظ روایت خبرنا، سائل ایک ایک دفعہ اور عنعنہ چار دفعہ استعمال ہوا ہے۔

۶۔ لغات:

- سائل: حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے پوچھا۔
- کان رسول ﷺ یصلی: آپ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے تھے۔
- الثوب: کپڑا۔
- یجامع: آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حقوق زوجیت ادا فرمائے۔
- قالت: حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا نے کہا۔

۱۔ تاریخ ابن عساکر، ج ۱، ص ۷۳، سیرت حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ، ص ۳۰۷-۳۲۶

نعم: ہاں۔

اذالمیر: جب آپ ﷺ دیکھتے۔

اذی: تکلیف دہ چیز۔ یہاں منی مراد ہے۔

۷۔ مسائل ونصائح:

تقدم: ۳۰۰

۸۔ خلاصہ:

ایضاً

بَابُ غَسْلِ الْمَنِيِّ مِنَ الثُّوبِباب ۱۸۷: کپڑے سے منی دھونا

اس باب میں کپڑے پر اگر منی لگ جائے اور مقدار عفو سے زیادہ ہو تو اس کا زائل کرنا واجب ہے، البتہ اگر کم مقدار میں ہو تو دھونا مستحب ہے، کیونکہ منی ناپاک ہے، اس باب میں کپڑے پر لگنے اور دھونے کا بیان ہے، پچھلے باب میں کپڑے پر منی لگنے کا بیان تھا، اس باب میں امام نسائی نے ایک حدیث مبارکہ سے استدلال کیا ہے۔

۲۹۴۔ أَخْبَرَنَا سُوَيْدُ بْنُ نَصْرٍ قَالَ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ، عَنْ عُمَرُو بْنِ مَيْمُونِ الْجَزَرِيِّ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: كُنْتُ أُغْسِلُ الْجَنَابَةَ مِنْ ثَوْبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَخْرُجُ إِلَى الصَّلَاةِ وَإِنْ بَقِيَ الْمَاءُ لَفِي ثَوْبِهِ

حضرت عائشہ کا بیان:

میں آقا کریم ﷺ کے کپڑوں سے منی دھودیتی تھی۔ پھر آپ ﷺ نماز کے لیے تشریف لے جاتے تھے، جن کے آپ ﷺ کے کپڑوں پر پانی کے نشان نظر آرہے ہوتے تھے۔

۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس ابتدائی جملہ میں ہے: میں آقا کریم ﷺ کے کپڑوں سے منی دھوتی تھی۔

۲۔ اطراف:

بخاری: ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲۔ صحیح مسلم: ۲۸۹، سنن ابوداؤد: ۳۷۳، سنن ترمذی: ۱۱۷، سنن ابن ماجہ: ۵۳۶، مسند احمد، ج ۶، ص ۴۷

۲۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں پانچ راوی ہیں، جن میں سے دو چار کا تعارف گزر چکا ہے، حضرت عمرو بن ميمون کے حالات زندگی سپرد قلم کیے

جاتے ہیں۔

۱۔ سدید بن نصر: راجع: ۵۵۔ ۲۔ عبد اللہ: راجع: ۲۲۹۔

۳۔ عمرو بن میمون:

آپ کا نام عبد اللہ عمرو بن میمون بن مہران جزری رقی (م: ۱۴۷) ہے، بعض نے آپ کی کنیت ابو عبد الرحمن ذکر کی ہے، آپ حضرت سعید بن جبیر کے نواسے تھے آپ روادے کے چھٹے طبقہ سے ثقہ، فاضل راوی ہیں، اہل علم آپ کی ثقاہت پر متفق ہیں، حضرت میمون فرماتے ہیں کہ میں نے اپنی والدہ کو ان الفاظ کے ساتھ حضرت عمرو بن میمون کی تعریف کرتے ہوئے سنا ہے۔ قرآن اور علم نحو میں ان جیسا کوئی نہیں ہے، حضرت عمرو بن میمون نے کبھی کسی کی غیبت نہیں کی، اگر مجھے پتا چلتا کہ مجھ سے حدیث و سنت کا کوئی علم باقی رہ گیا ہے، تو یمن میں ان کے پاس جاتا، سنن نسائی میں آپ سے یہی ایک حدیث مبارکہ راوی ہے، آئمہ صحاح ستہ آپ سے روایت کرتے ہیں۔ (۱)

۴۔ سلیمان بن یسار: راجع: ۱۵۶۔ ۵۔ عائشہ: راجع: ۱۱۲۔

۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح اور متفق علیہ ہے۔

۵۔ خصوصیات سند:

- ☆ یہ خصوصیات خماسیات نسائی میں سے ہے۔
- ☆ خماسیات کے اعتبار سے یہ ایک سوتین (۱۰۳) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں
- ☆ سند کے پہلے دور راوی مروزی، تیسرے جزری اور آخری دو مدنی ہیں۔
- ☆ حضرت عمرو میمون سے یہ پہلی حدیث مبارکہ مروی ہے۔
- ☆ حضرت سلیمان بن یسار فقہاء سبعہ مدنیہ منورہ میں سے ہیں۔
- ☆ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا مکثرین سبعہ روادے میں سے ہیں
- ☆ سند میں الفاظ روایت خبرنا، انبانا ایک ایک دفعہ اور عنعنہ تین دفعہ استعمال ہوا ہے۔

۶۔ لغات:

کنت اغسل: میں دھوتی تھی۔ میں دھو دیتی تھی۔

الجنابة: ناپاکی۔ یہاں منی مراد ہے۔

ثوب : کپڑا۔

یخرج : آپ ﷺ تشریف لے جاتے۔

الصلاة : نماز

بقح : اثرات : نشانات

الماء : پانی

۷۔ مسائل ونصائح :

تقدم : ۳۰۰

۸۔ خلاصہ :

ایضاً

## بَابُ فَرْكِ الْمَنِيِّ مِنَ الثَّوْبِ باب ۱۸۸: کپڑے سے منی کھرچنا

منی اگر گاڑھی اور تہہ بنانے والی ہو، ایسی منی کو اگر کھرچ دیا جائے، تو کپڑا پاک ہو جاتا ہے، البتہ پتلی منی دھونے سے ہی کپڑا پاک ہوگا، اس باب میں گاڑھی منی کو کھرچنے کا بیان ہے، امام نسائی نے اس باب میں چھ احادیث مبارکہ سے استنباط کیا ہے، پچھلے باب میں منی دھونے کا بیان تھا۔ اور اس باب میں کپڑا سے منی کھرچنے کا بیان ہے۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان ہے  
میں ناپاکی کھرچ دیتی تھی، آپ نے دوبارہ فرمایا آقا  
کریم ﷺ کے کپڑوں سے منی کو کھرچ دیتی تھی۔

۲۹۵۔ أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ : حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ أَبِي هَاشِمٍ،  
عَنْ أَبِي مَجْلَزٍ، عَنِ الْحَارِثِ بْنِ نُوفَلٍ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ :  
كُنْتُ أَفْرِكُ الْجَنَابَةَ - وَقَالَتْ مَرَّةً أُخْرَى - الْمَنِيَّ مِنْ  
ثَوْبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۱۔ مطابقت :

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت واضح ہے،

۲۔ اطراف :

احمد : ۲۳۹۹۰، السنن الکبریٰ : ۲۸۹، تحفۃ الاشراف : ۱۶۵۷،

۳۔ تعارف رجال :

اس روایت کی سند میں چھ راوی ہیں، جن میں سے تین کا تعارف گزر چکا ہے، باقی تین کے حالات زندگی لکھے جاتے ہیں۔

راج: ۳

۲- جماد:

راج: ۱۱۸

۱- قتیبہ بن سعید:

۳- ابوہاشم:

آپ کا نام ابوہاشم یحییٰ بن دینار قانی واسطی ہے (م: ۱۲۲ھ) بعض نے والد کا نام اسود اور نافع بھی ذکر کیا ہے، اسی طرح ابن منجوتہ نے تاریخ وفات (۱۴۵ھ) لکھی ہے، آپ روادے کے چھٹے طبقہ سے ثقہ فقہیہ صدوق راوی ہیں سنن نسائی میں آپ سے چار احادیث مبارکہ راوی ہیں آئمہ صحاح ستہ آپ سے روایت کرتے ہیں۔ (۱)

۴- ابوہاشم:

آپ کا نام ابوہاشم یحییٰ بن حمید بن سعید اور سدری بقری (م: ۱۰۰ھ) ہے، آپ غالباً روادے کے تیسرے طبقہ کبار، تابعی راوی ہیں، علامہ ابن عبد البر فرماتے ہیں آپ کی ثقاہت سب کے نزدیک مسلم ہے سنن نسائی میں آپ سے تیرہ (۱۳) احادیث مبارکہ مروی ہیں، آئمہ صحاح ستہ آپ سے روایت کرتے ہیں۔ (۲)

۵- الحارث بن نوفل:

نام و نسب: رحمۃ اللہ علیہ

حارث نام، باپ کا نام نوفل تھا سلسلہ نسب یہ ہے حارث بن نوفل بن حارث بن عبد المطلب بن ہاشم قریشی ہاشمی ان کے والد نوفل آنحضرت ﷺ کے چچیرے بھتیجے تھے اس رشتہ سے حارث آپ کے پوتے ہوئے۔

اسلام:

حضرت نوفل غزوہ خندق سے پہلے مشرف باسلام ہوئے تھے۔ حارث بھی باپ کے ساتھ اسلام لائے۔ (۳) نوفل شرف ہجرت سے بھی سرفراز ہوئے۔ لیکن حارث اس سے محروم رہے۔

امارت جدہ:

آنحضرت ﷺ نے حارث کو جدہ کی امارت پر سرفراز فرمایا تھا۔ اس لیے وہ جنگ حنین میں شریک نہ ہو سکے۔ واقعہ روایت کے مطابق حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے ان کو مکہ کی امارت پر مقرر فرمایا تھا۔ لیکن یہ روایت صحیح نہیں ہے، عہد صدیقی میں بروایت صحیح مکہ کی امارت پر عتاب بن اسید مامور تھے، حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اپنے زمانہ میں پھر انہیں ان کے سابق عہدہ پر بحال کر دیا۔

وفات:

ایک روایت میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے آخری عہد خلافت میں وفات پا گئے تھے لیکن ابن سعد صاحب طبقات کے بیان کے مطابق عہد حضرت عثمان رضی اللہ عنہ میں انہوں نے وفات پائی، بصرہ میں گھر بنا لیا تھا، یہیں پیوند خاک ہوئے انتقال کے وقت ستر سال

۱- الجرح والتعديل، ج ۹، ص ۱۴۰

۲- تهذيب الكمال، ج ۳۴، رقم ۳۲۳

۳- طبقات ابن سعد، ج ۴، ص ۳۹

۱- تهذيب الكمال، ج ۱۱، ص ۱۷۱-۱۷۲

۲- ذخيرة العقبی، ج ۵، ص ۶۱-۶۲



کی عمر تھی۔ (۱)

رواج و اولاد:

وفات کے وقت حسب ذیل بیویاں اور اولادیں چھوڑیں۔ بیویوں میں رملہ ام زبیر، ریطہ اور ام حارثہ تھیں لڑکوں میں سعید، محمد الاکبر، بیعہ عبدالرحمن، عیینہ، محمد الاصفی حارث ابن حارث تھے۔

۶۔ عائشہ: راجع: ۱۱۲

۱۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح ہے۔

۲۔ خصوصیات سند:

☆ یہ روایت سدا سیات امام نسائی میں سے ہے۔

☆ سدا سیات کے اعتبار سے یہ ایک سو ستائیس (۱۹۷) حدیث مبارکہ ہے۔

☆ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

☆ سند کے پہلے راوی بغلانی، تیسرے واسطی، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا مدنیہ اور باقی سارے بصری ہیں۔

☆ حضرت حارث بن نوفل سے سنن نسائی میں یہی ایک حدیث مبارکہ مروی ہے۔ حضرت حارث بن نوفل سے صحاح ستہ میں سے

☆ صرف امام نسائی نے ہی روایت کی ہے، آپ کا شمار طبقہ صغار صحابہ میں ہوتا ہے۔

☆ حضرت ابوہاشم اور حضرت ابو مجلز سے بھی پہلی حدیث مبارکہ مروی ہے۔

☆ یہ صحابی کی صحابیہ سے روایت ہے۔

☆ سند میں الفاظ روایت خبرنا، ایک دفعہ اور عنعنہ چار دفعہ استعمال ہوا ہے۔

۲۔ لغات:

کنت الخرك : میں کھرج دیتی تھی۔

الجنابة : ناپاکی۔ یہاں منی مراد ہے

مرة اخرى : حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا

المنی : وہ گاڑھا مادہ جو شدت شہوت کے وقت شرمگاہ سے نکلے

ثوب رسول الله ﷺ : آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑے

۱۔ طبقات ابن سعد: ج ۴، ص ۳۶

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں:  
مجھے اچھی طرح یاد ہے کہ میں آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑوں  
سے منی کھرچ دیا کرتی تھی، اور اس سے زیادہ کچھ نہ کرتی تھی۔

۲۹۶۔ خَبَرَنَا عَمْرُو بْنُ يَزِيدَ قَالَ: حَدَّثَنَا بِهِزُ قَالَ: حَدَّثَنَا  
شُعْبَةُ، قَالَ: الْحَكَمُ أَخْبَرَنِي، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ هَمَّامِ بْنِ  
الْحَارِثِ، أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ: لَقَدْ رَأَيْتُنِي وَمَا أَزِيدُ عَلَى أَنْ  
أَفْرُجَهُ مِنْ ثَوْبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے:  
میں آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑوں سے منی کھرچ دیا کرتی تھی۔

۲۔ اطراف:

تقدم: ۲۹۸، ۲۹۹، مسلم: ۲۸۸، ابودود: ۳۷۱، ابن ماجہ: ۵۳۷، احمد: ۲۴۱۱۹، تحفہ الاشراف: ۱۷۶۷۶

۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں سات راوی ہیں، ان سب کا تعارف گزر چکا ہے۔

۱۔ عمر بن یزید:	راجع: ۱۳۰	۲۔ بہز:	راجع: ۲۸
۳۔ شعبہ:	راجع: ۱۱۰	۴۔ الحکم:	راجع: ۱۰۴
۵۔ ابراہیم:	راجع: ۱۷۰	۶۔ ہمام:	راجع: ۱۱۸
۷۔ عائشہ:	راجع: ۱۱۲		

۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح ہے، امام مسلم رحمہ اللہ نے اسے روایت کیا ہے۔

۵۔ خصوصیات سند:

☆ یہ روایت سباعیات امام نسائی رحمہ اللہ میں سے ہے

☆ سباعیات کے اعتبار سے ترین ویں (۵۳) حدیث مبارکہ ہیں۔

☆ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

☆ سند کے پہلے تین راوی بصری، اگلے تین کو فی اور سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا مدنیہ ہیں، تیسری حدیث مبارکہ مروی ہے، جن میں

پہلی خماسی اور دوسری ثلاثی اور یہ سباعی ہے۔

☆ حضرت عمر بن یزید رضی اللہ عنہ سے روایت لینے میں امام نسائی منفرد ہیں باقی اصحاب ستہ ان سے روایات نہیں لیتے۔

☆ سند میں الفاظ روایت صیغہ اخبار عنہ دو دفعہ اور صیغہ قول ایک دفعہ استعمال ہوا ہے۔

## ۶۔ لغات:

قالت: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا۔  
لقد ررائتینی: میں دیکھتی ہوں۔ مجھے یاد ہے۔  
مازید: میں زیادہ نہیں کرتی تھی۔  
افرکہ: میں اسے کھرچ دیتی تھی، یعنی منی کو۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے:  
میں حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑوں سے منی کھرچ دیا  
کرتی تھی۔

۲۹۷۔ أَخْبَرَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ حُرَيْثٍ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ، عَنْ  
مَنْصُورٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ هَمَّامٍ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: كُنْتُ  
أَفْرُكُهُ مِنْ ثَوْبِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

## ۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت واضح ہے۔

## ۲۔ اطراف:

راجع: ۲۹۶

## ۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں چھ راوی ہیں، ان سب کے حالات زندگی لکھے جا چکے ہیں۔

۱۔ الحسین بن حریش: راجع: ۴۵ ۲۔ سفیان: راجع: ۱۲۵

۳۔ منصور: راجع: ۲ ۴۔ ابراہیم: راجع: ۱۷۰

۵۔ ہمام: راجع: ۱۱۸ ۶۔ عائشہ: راجع: ۱۱۲

## ۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح ہے۔

## ۵۔ خصوصیات سند:

☆ یہ روایت سدا سیات امام نسائی میں سے ہے۔

☆ سدا سیات کے اعتبار سے یہ ایک سواٹھا کیسوں (۱۲۸) حدیث مبارکہ ہے:

- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ اجل ہیں۔
- ☆ سند کے پہلے راوی مروزی، باقی سارے کوئی اور سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا مدنیہ ہیں۔
- ☆ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے یہ مسلسل چوتھی حدیث مبارکہ مروی ہے۔
- ☆ حضرت عائشہ صدیقہ مکثرین سبعہ رواۃ میں سے ہیں۔
- ☆ سند میں الفاظ روایت خبرنا، انبانا ایک ایک دفعہ اور عنعنہ چار دفعہ استعمال ہوا ہے۔

## ۶۔ لغات:

راجع: ۲۹۶

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا بیان ہے:  
میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑوں میں منی دیکھتی تو اسے  
کھرچ دیتی تھی۔

۲۹۸۔ خُبَرَنَا شُعَيْبُ بْنُ يُوْسُفَ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ  
الْأَعْمَشِ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ هَمَّامٍ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ:  
كُنْتُ أَرَاهُ فِي ثَوْبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَأَحْكُهُ

## ۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان سے مطابقت بالکل واضح ہے۔

## ۲۔ اطراف:

راجع: ۲۹۶

## ۳۔ تعارف رجال:

اس میں روایت کی سند میں چھ راوی ہیں، ان سب کی سرگزشت حیات پر روشنی ڈالی جا چکی ہے۔

۱۔ شعیب بن یوسف: راجع: ۲۹۶ ۲۔ یحییٰ بن سعید: راجع: ۱۳۳

۳۔ الأعمش: راجع: ۱۱۸ ۴۔ ابراہیم: راجع: ۱۷۰

۵۔ ہمام: راجع: ۱۱۸ ۶۔ عائشہ: راجع: ۱۱۲

## ۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح ہے۔

## ۵۔ خصوصیات سند:

- ☆ یہ روایت سدایات امام نسائی رحمہ اللہ میں سے ہے۔
- ☆ سدایات کے اعتبار سے یہ ایک سوائیسویں (۱۲۹) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں۔
- ☆ سند کے پہلے راوی نسائی، دوسرے بصری اگلے تین کو فی اور سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا مدنیہ ہیں۔
- ☆ امام نسائی کے شیخ شعیب بن یوسف یعنی آپ کے ہم وطن اور باب کے ہم نام ہیں
- ☆ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے یہ مسلسل پانچویں حدیث مبارکہ مروی ہے
- ☆ سند میں الفاظ الاداء روایت خبرنا یک دفعہ اور عنعنہ پانچ دفعہ استعمال ہوا ہے۔

## ۶۔ لغات:

- کنت اراہ : میں نے منی دیکھتی تھی،
- ثوب رسول اللہ ﷺ : رسول اللہ ﷺ کا کپڑا
- افرکہ : میں اسے کھرچ دیتی تھی۔
- ۲۹۹۔ أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ : حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ حَسَّانٍ، عَنْ أَبِي مَعْشَرٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنِ الْأَسْوَدِ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ : لَقَدْ رَأَيْتُنِي أَفْرُكُ الْجَنَابَةَ مِنْ ثَوْبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
- حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں:
- مجھے اچھی طرح یاد ہے کہ میں نے حضور ﷺ کے کپڑوں سے منی کھرچ دیتی تھی۔

## ۱۔ مطابقت:

حدیث مبارک کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس آخری جملہ میں ہے:

میں حضور انور ﷺ کے کپڑوں سے منی کھرچ دیتی تھی۔

## ۲۔ اطراف:

راجع: ۱۹۶

## ۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں سات راوی ہیں، جن میں سے پانچ کا تعارف گزر چکا ہے، باقی دو کے حالات زندگی بیان کیے جاتے ہیں:

راجع: ۳

۲۔ حماد بن زید:

راجع: ۱۱۸

۱۔ قتیبہ:

۳۔ ہشام بن حسان:

آپ کا نام ابو عبد اللہ ہشام بن حسان ازدی فردوسی بصری (م: ۱۴۷-۱۴۸ھ) ہے آپ رواۃ کے چھٹے طبقہ سے ثقہ، صدوق، کثیر الحدیث، مرسل راوی ہیں۔ آپ امام ابن سرین کے شاگردوں میں سب سے قابل اعتماد ہیں۔ البتہ حضرت حسن بصری اور حضرت عطاء سے مرسل روایات کرتے ہیں۔ سنن نسائی میں آپ سے اکتیس (۳۱) احادیث مبارکہ مروی ہیں آئمہ صحاح ستہ آپ سے روایت کرتے ہیں۔ (۱)

۴۔ ابو معشر:

آپ کا نام ابو معشر زیاد بن کلیب تمیمی حنظلی کوفی (م: ۱۲۰ھ) آپ رواۃ کے چھٹے طبقہ سے ثقہ، قلیل الحدیث راوی ہیں، آپ سے سنن نسائی میں پانچ (۵) احادیث مبارکہ مروی ہیں، امام مسلم، ابو داؤد، ترمذی اور نسائی آپ سے روایت کرتے ہیں۔ (۲)

۵۔ ابراہیم: راجع: ۱۷۵

۶۔ الاسود: راجع: ۲۳۴

۷۔ عائشہ: راجع: ۱۱۲

۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح ہے۔

۵۔ خصوصیات سند:

- ☆ یہ روایت سباعیات امام نسائی رحمہ اللہ میں سے ہے۔
- ☆ سباعیات کے اعتبار سے یہ چون ویں (۵۴) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں، البتہ حضرت ہشام مرسل روایات کرتے ہیں۔
- ☆ حضرت ہشام اور اور حضرت ابو معشر سے سنن نسائی میں یہ پہلی حدیث مبارکہ مروی ہے۔
- ☆ سند کے پہلے راوی بغدادی، اگلے دو بصری، باقی سارے کوفی اور سیدہ عائشہ صدیقہ نبیہ ہیں۔
- ☆ حضرت عائشہ صدیقہ نبیہؓ سے یہ مسلسل چھٹی حدیث مبارکہ مروی ہے،
- ☆ سند میں الفاظ روایت خبرنا، حدثنا ایک ایک دفعہ اور عنعنہ پانچ دفعہ استعمال ہوا ہے۔

۱۔ تاریخ الثقات، ص ۴۵۷

ii۔ المرحمہ التعذیل، ج ۹، ص ۵۴

۲۔ طبقات ابن سعد، ج ۶، ص ۳۳۰

ii۔ تہذیب الکمال، ج ۹، رقم ۵۰۵



## ۲۔ لغات:

راجع: ۲۹۶

۳۰۰۔ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَامِلٍ الْمُرُوزِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا  
هَشِيمٌ، عَنْ مُغِيرَةَ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنِ الْأَسْوَدِ، عَنْ عَائِشَةَ  
قَالَتْ: لَقَدْ رَأَيْتُنِي أَجِدُهُ فِي ثَوْبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَحْتَهُ عَنْهُ

## ۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس حصہ میں ہے:  
میں آقا کریم ﷺ کے کپڑوں پر منی دیکھتی، تو اسے کھرچ دیتی تھی۔

## ۲۔ اطراف:

راجع: ۲۹۶

## ۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں چھ راوی ہیں جن میں سے چار کا تعارف گزر چکا ہے، باقی دو راویوں کے حالات لکھے جاتے ہیں۔

## ۱۔ محمد بن کامل المروزی:

آپ کا نام محمد بن کامل مروزی ہے۔ بعض کے مطابق ان کا اصل وطن بغداد تھا۔ آپ روادے کے دسویں طبقہ صغار سے ثقہ راوی ہیں۔ سنن  
نسائی میں آپ سے تین احادیث مبارکہ مروی ہیں ائمہ صحاح ستہ میں سے امام ترمذی اور امام نسائی آپ سے روایت کرتے ہیں۔ (۱)  
۲۔ ہشیم: راجع: ۱۰۹

## ۳۔ مغیرہ:

آپ کا نام ابو تمام مغیرہ بن مقسم منہی کوفی (م: ۱۳۶ھ) ہے، آپ پیدائشی نابینا تھے اور غلام تھے، آپ روادے کے چھٹے طبقہ سے ثقہ، متفنن  
مرسل و مدلس راوی ہیں۔ ائمہ صحاح ستہ آپ سے روایت کرتے ہیں۔ (۲)

راجع: ۲۳۳

۵۔ الاسود:

راجع: ۷۰

۴۔ ابراہیم:

راجع: ۱۱۲

۶۔ عائشہ:

ii۔ الثقات، ج ۹، ص ۱۳۶

i۔ المعجم المستمل، ص ۹۳۴

ii۔ الجرح والتعديل، ج ۸، ص ۲۲۸

i۔ تاریخ الثقات، ص ۴۳۷

۴۔ حکم راویت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح ہے۔

۵۔ خصوصیات سند:

☆ یہ روایت ثلاثیات امام نسائی میں سے ہے۔

☆ ثلاثیات کے اعتبار سے یہ ایک سوتیسویں (۱۳۰) حدیث مبارکہ ہے۔

☆ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں، البتہ خود مغیرہ مدلس و مرسل ہیں۔

☆ سند کے پہلے راوی مروزی، دوسرے واسطی، باقی سارے کوئی اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا مدنیہ ہیں۔

☆ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے یہ مسلسل ساتویں حدیث مبارکہ مروی ہے۔

☆ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا مکثرین سبعہ رواۃ میں سے ہیں، آپ سے دو ہزار دو سو دس (۲۲۱۰) احادیث مبارکہ مروی ہیں۔

☆ حضرت صد بن کاہل اور حضرت مغیرہ بن مقسم سے سنن نسائی میں یہ پہلی حدیث مبارکہ مروی ہے۔

☆ سند میں الفاظ اداء روایت خبرنا، حدثنا ایک ایک دفعہ اور عنعنہ چار دفعہ استعمال ہوا ہے۔

لغات:

لقد رائتینی: میں دیکھ ہی رہی ہوں، مجھے اچھی طرح یاد ہے۔

اجلہ: میں نے منی کو دیکھا۔ میں نے اس کو پایا

فاحتہ: میں نے اس کھرچ دیا۔

۷۔ مسائل و نصائح:

منی کے پاک و ناپاک ہونے میں مذہب اربعہ:

پروفیسر ڈاکٹر وہبہ ذیلی کہتے ہیں:

منی (مادہ منویہ)۔۔۔ یعنی ہم بستری وغیرہ کے وقت شہوت سے نکلنے والا مادہ، انسان کی پاکی اور ناپاکی کے بارے میں دو رائے پائی جاتی ہے۔ انسان کے علاوہ مخلوقات کی منی احناف اور مالکیہ کے ہاں پاک ہے اور حنابلہ کے ہاں جانوروں میں سے حلال گوشت جانوروں کی منی پاک ہے۔ اور شوافع کے صحیح ترین قول کے مطابق کتے سور اور ان کے ملاپ سے پیدا شدہ جانوروں کے علاوہ سب کی منی پاک ہے۔ انسان کی منی کے بارے میں احناف اور مالکیہ فرماتے ہیں: (۱)

۱۔ الدر المختار، ج ۱، ص ۲۸۷، الباب شرح الکتاب، ج ۱، ص ۵۵، مراقی الفلاح، ص ۲۶، بدلیۃ المجتہد، ج ۱، ص ۷۹، الشرح الصغیر، ج ۱، ص ۵۴، الشرح الکبیر، ج ۱، ص ۵۶

کہ منی ناپاک ہے اس سے پڑنے والے نشان کو دھونا واجب ہے، تاہم احناف کے ہاں دھونا صرف گیلی منی کو ضروری ہے، اگر وہ خشک ہو جائے تو صرف کھرچ لینا کافی ہوگا۔

مالکیہ منی کو مطلقاً ناپاک قرار دیتے ہیں خواہ وہ حلال گوشت جانور کی ہی کیوں نہ ہو، یہ ناپاک قرار دینا گھن اور اس کو ماہیت کے فاسد چیز میں بدل جانے کی وجہ سے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ یہ اصلاً خون ہوتی ہے، اور اصل مقدار معاف ہونے سے فرع کی مقدار کا معاف ہونا ضروری نہیں۔ یعنی قلیل مقدار میں خون کا قابل معافی ہونا اس بات کا متقاضی نہیں ہے کہ منی، جو اصلاً خون کی بدلی ہوئی شکل ہے وہ بھی کچھ مقدار معاف ہو، کیونکہ بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ فرع کے لئے وہ حکم ہوتا ہے جو اصل کے لئے نہیں ہوتا ان کی دلیل حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی حدیث ہے کہ: کنت افرك المنی من ثوب رسول ﷺ اذا كان یا بسا واغسله اذا كان طبا (یہ حدیث دار قطنی نے اپنی اور بزار نے اپنی مسند میں روایت کی ہے اور فرمایا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سند اس کو عبد اللہ بن زبیر نے نقل کیا ہے اور یہ حدیث اغسلہ ان کان رطبا وافرکیہ ان کان یا بسا تو یہ روایت غریب ہے نامعلوم اور غیر معروف حدیث ہے۔ (۱)

خلاصہ یہ ہے کہ یہ حدیث مضطرب ہے بعض میں غسل (دھونے) کا ذکر ہے اور بعض میں فیصلی فیہ (اس کپڑے میں نماز ادا کرتے ہیں) کے الفاظ ہیں۔

(میں نبی کریم ﷺ کے کپڑوں سے منی کھرچ دیا کرتی تھی اگر وہ خشک ہوتی اور اس کو دھویا کرتی تھی اگر وہ گیلی ہوتی) بخاری اور مسلم کی روایت کردہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں ہے کہ وہ (حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بنی کریم ﷺ کے کپڑوں سے منی دھوپا کرتی تھیں اور آپ تشریف لے جاتے اور نماز ادا کرتے اور فرماتیں کہ میں پانی کی تری آپ کے کپڑے پر دیکھ رہی ہوتی اور دوسری طرف یہ کہ بدن سے نکلنے والی چیزوں سے مشابہ ہے کہ جو کہ ناپاک ہونے کی دلیل ہے۔

شوافع ظاہر قول کے مطابق اور حنابلہ فرماتے ہیں۔ (۲)

کہ منی پاک اور اس کا دھونا یا کھرچنا اس وقت مستحب ہے اگر آدمی کی منی ہو دلیل حضرت عائشہ کی حدیث ہے کہ وہ نبی کریم ﷺ کے کپڑوں سے منی کھرچ دیا کرتی تھیں اور آپ ان میں نماز ادا کرتے تھے (صحاح ستہ کے حضرات نے یہ حدیث ذکر کی ہے اس کے الفاظ یہ ہیں کنت افرك المنی من ثوب رسول ﷺ ثم یذهب فیصلی فیہ (۳) ایک اور روایت میں ہے کہ کنت احکھ من ثوبہ وهو یصلی فیہ (ابن خزیمہ اور ابن حبان نے اپنی اپنی صحیح میں حدیث ذکر کی ہے) (میں آپ کے کپڑوں سے منی کھرچ دیا کرتی تھی اور آپ اس کپڑے میں نماز ادا کرتے تھے) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں:

امسحه عنك باذخرته او خر قهته فانما هو بمنزله المخاط و البصاق (سعید منصور نے یہ روایت نقل کی ہے۔ اور دار قطنی نے اس کو مرفوعاً کیا ہے) منی کو اپنے اوپر گھاس سے یا کپڑے سے ٹکڑے سے پونچھ لیا کرو یہ تھوک اور رینٹ کی طرح ہوتی ہے۔

۱۔ نصب الراية، ج ۱، ص ۲۰۹ ۲۔ مغنی المحتاج، ج ۱، ص ۷۹-۸۰، کشف القناع، ج ۱، ص ۲۲۴، المحذب ج ۱، ص ۴۸

۳۔ نیل الاوطار، ج ۱، ص ۵۳

اور یہ پیشاب اور منی کی نجاست کو رائج قرار دیا اور فرمایا یہ ہے کہ صحیح بات یہ ہے کہ منی ناپاک ہے اور اس کو ان چیزوں سے پاک کر لینا درست ہے (۱)

یعنی دھونے سے پونچھنے سے یا کھرچ دینے سے۔ میں منی کے پاک ہونے کو قول کے رائج قرار دیتا ہوں کہ انسان کی بنیاد کے ناپاک ہونے کو قول لازم نہ آجائے دوسری پر سہولت و آسانی مقصود ہے، تاہم منی سے پڑ جانے والا نشان اتباع سنت کی غرض سے دھو دینا مستحب ہے۔ یہ بات پیش نظر رہے کہ منی کے پاک ہونے کا حکم اس بات کو مشروط ہے کہ اس سے پہلے مذی نہ نکلی ہو جو کہ عام طور پر شہوت ہونے کی صورت میں نکلتی ہے اور یہ شرط ہے کہ عضو تناسل کو پانی سے دھویا ہوا ہو اور اگر اس کو صرف کاغذ سے پونچھے جانے کے سبب پیشاب کا اثر باقی ہو جیسا کہ آج کا عام طور پر ہوتا ہے تو نکلنے والی پیشاب سے مل جانے کے سبب ناپاک ہوگی۔ بہتر یہ ہے کہ کوئی لباس جماع وغیرہ کے لئے خاص کر دینا چاہیے جو اس وقت پہنا جائے تاکہ اختلافی حدود سے باہر رہا جاسکے۔ (۲)

منی کی طہارت یا عدم طہارت میں مذاہب فقہاء:

علامہ تھکی بن شرف نووی لکھتے ہیں:

آدمی کی منی کی طہارت میں علماء کا اختلاف ہے، امام مالک، اور امام حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ آدمی کی منی نجس ہے، البتہ امام ابوحنفیہ یہ کہتے ہیں کہ اگر منی خشک ہو تو اس کی تطہیر کے لیے اس کو کھرچنا کافی ہے، امام احمد سے بھی ایک یہی روایت ہے اور امام مالک یہ کہتے ہیں کہ منی خشک ہو یا تر منی آلودہ کپڑے کو دھونا واجب ہے، اور حضرت علی بن ابی طالب، حضرت سعد بن وقاص، حضرت ابن عمر، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا، داؤد ظاہری اور امام شافعی کا یہ مذہب ہے کہ منی پاک ہے، امام احمد سے بھی ایک یہی روایت ہے۔

جو فقہاء منی کی نجاست کے قائل ہیں ان کی دلیل وہ احادیث ہیں جن میں منی آلودہ کپڑوں کے دھونے کا بیان ہے اور جو فقہاء منی کی طہارت کے قائل ہیں ان کی دلیل وہ احادیث ہیں جن میں منی کو کھرچنے کا ذکر ہے، اگر منی نجس ہوتی تو اس کو صرف کھرچنا کافی نہ ہوتا جس طرح جھے ہوئے خون کو صرف کھرچنا کافی نہیں ہے، اور جن احادیث میں منی آلودہ کپڑوں کو دھونے کا ذکر ہے اور یہ استعجاب اور تنبیہ اور نظافت کو اختیار کرنے پر محمول ہیں، یہ آدمی کی منی کا حکم ہے اور ایک شاذ قول یہ ہے کہ عورت کی منی نجس ہے اور مرد کی منی نجس نہیں ہے اور اس سے زیادہ شاذ قول یہ ہے کہ مرد اور عورت دونوں کی منی نجس ہے اور صحیح یہ ہے کہ دونوں کی منی طاہر ہے اور کیا پاک منی کا کھانا جائز ہے؟ اس میں ہمارے اصحاب کے دو قول ہیں زیادہ ظاہر یہ ہے کہ یہ حلال نہیں ہے کیونکہ یہ گھناؤنی چیز ہے اور ان خباثت میں داخل لیے جو حرام ہیں۔

آدمی کے علاوہ باقی جانداروں کی منی میں یہ تفصیل ہے: کتے اور خنزیر کی منی بالاتفاق نجس ہے اور باقی حیوانات کی منی میں تین قول ہیں، زیادہ صحیح یہ ہے کہ تمام جانداروں کی منی پاک ہے خواہ ان کا گوشت حلال ہو یا نہیں، دوسرا قول یہ ہے کہ تمام حیوانات کی منی نجس ہے اور تیسرا قول یہ ہے کہ جانوروں کا گوشت حلال ہے ان کی منی پاک ہے اور جن کا گوشت حرام ہے ان کی منی ناپاک ہے۔ (۳)

علامہ بدرالدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

منی طہارت کے قائلین کا یہ کہنا ہے کہ ہم نے منی کھرچنے کی احادیث کو منی کی طہارت پر اور منی آلودہ کپڑوں کو دھونے کی احادیث کو اختیار نظافت پر محلول کیا ہے، اس وقت صحیح ہوتا جب ان احادیث میں تعارض ہوتا، حالانکہ ان احادیث میں تعارض نہیں ہے، منی آلودہ کپڑوں کو دھونے کی احادیث سے صراحتہ ثابت ہے کہ منی نجس ہے اور منی کھرچنے کی احادیث خلاف قیاس ہونے کی وجہ سے اپنے مورد میں بند ہے، شریعت میں منی آلودہ کپڑوں کو دھونے کا حکم دیا گیا ہے اور امر میں اصل وجوب ہے الا یہ ہے کہ اس کے خلاف کوئی قرینہ صارفہ ہو، اور یہاں اس کے خلاف کوئی قرینہ نہیں ہے بلکہ اس کا وجوب کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ نبی ﷺ نے اور اسی طرح صحابہ نے کبھی اپنے کپڑوں پر منی نہیں لگے رہنے دی، اور بطور عبادت نبی ﷺ کا کسی فعل کو ہمیشہ کرنا اور کبھی ترک نہ کرنا اس کا وجوب کے موید ہے۔

☆ بعض علماء نے کہا جس چیز کو خشک حالت میں دھونا واجب نہیں اس کو تر حالت میں دھونا بھی واجب نہیں جیسے رینٹ (ناک) اس کا جواب یہ ہے کہ یہ قیاس صحیح نہیں ہے کیونکہ رینٹ نکلنے سے بالکل حدت (وضو ٹوٹا) نہیں ہوتا جبکہ اگر منی شہوت اور تیزی سے نکلے تو اس سے غسل واجب ہو جاتا ہے ورنہ وضو، اسی طرح بعض علماء نے کہا اگر منی نجس ہوتی تو اس کو کھرچنا کافی نہ ہوتا جس طرح جمے ہوئے خون کو کھرچنا کافی نہیں ہے، یہ دلیل بھی صحیح نہیں ہے، کیونکہ جمے ہوئے خون کو کھرچنے کے متعلق کوئی حدیث نہیں ہے، جب کہ خشک منی کو کھرچنے کے متعلق بہ کثرت احادیث ہیں اور یہ احادیث خلاف قیاس ہونے کی وجہ سے اپنے مورد میں بند ہیں۔ بعض علماء نے یہ کہا کہ منی انبیاء علیہم السلام کی ولادت کی اصل ہے اس لیے پاک ہونی چاہیے اس کو جواب یہ ہے کہ منی دشمنان خدا، مثلاً فرعون، ہامان اور ابوجہل کی ولادت کی بھی اصل ہے، اس لیے نجس ہونی چاہیے، نیز علقہ (جما ہوا خون) انسان کی ولادت کے زیادہ قریب ہے اور وہ اس کی اصل ہے پھر خون کو بھی پاک ہونا چاہیے۔ (۱)

منی کے طاہر یا نجس ہونے میں مذاہب فقہاء:

علامہ ابوالحسن علی بن عبدالملک ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

علماء کا اس میں اختلاف ہے کہ آیا منی طاہر ہے یا نجس ہے، امام مالک، اوزاعی، ثوری اور امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا یہ مذہب ہے کہ منی نجس ہے، مگر امام مالک کے نزدیک منی تر ہو یا خشک اس کو دھونا ضروری ہے اور ان کی نزدیک خشک منی کو کھرچنا کافی نہیں ہے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک تر منی کو دھویا جائے گا اور خشک منی کو کھرچ دینا کافی ہے امام شافعی، امام اسحاق اور ابو ثور نے یہ کہا کہ منی طاہر ہے، اس کو کپڑے سے کھرچ دیا جائے اور اگر نہ کھرچے تب بھی کوئی حرج نہیں ہے، صحابہ میں سے حضرت سعد بن ابی وقاص اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے نزدیک منی کھرچنا جائز ہے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے تھے: تم منی کسی کپڑے سے یا کسی تنکے سے کھرچ دو اور اگر اس کو دھوؤ تو کوئی حرج نہیں ہے۔ (۲)

علامہ موفق الدین عبداللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

منی طاہر ہے اور امام احمد سے دوسری روایت یہ ہے کہ خون کی مثل نجس ہے اور مذہب میں پہلی روایت مشہور ہے اور یہی امام شافعی کا مذہب ہے۔ (۱)

فقہاء مالکیہ اور فقہاء احناف کا استدلال باب مذکورہ کی حدیث سے ہے اور فقہاء شافعیہ اور فقہ حنبلیہ کا استدلال درج ذیل احادیث سے ہے۔  
منی کی طہارت پر امام شافعی اور امام احمد کے دلائل:

ہمام بن الحارث بیان کرتے ہیں کہ وہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے ہاں بہ طور مہمان ٹھہرے، ان کو احتلام ہو گیا، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی باندی نے دیکھا کہ وہ اپنے کپڑے سے منی دھورہ تھے یا اس کپڑے کو دھورہ تھے، اس باندی نے حضرت عائشہ کو اس کی خبر دی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: مجھے یاد ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑے سے منی کھرچنے کے علاوہ اور کچھ نہ کرتی تھی (یعنی دھوتی نہیں تھی)۔ (۲)  
عروہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی چادر سے منی کھرچ دیتی تھی اور ہمارے پاس ان دنوں اونی چادر تھی۔ (۳)

منی کے پاک و ناپاک ہونے کے بارے میں امام طحاوی کے دلائل و نظائر:

امام ابو جعفر الدین محمد طحاوی حنفی مصری لکھتے ہیں:

منی کی تعریف:

جسم انسانی سے نکلنے والا سفید مائل گاڑھا پانی جو شہوت کے ساتھ جوش سے نکلے مرد و عورت دونوں میں منی کا مادہ پایا جاتا ہے بس رنگتوں میں تھوڑا بہت فرق ہے، احناف و مالکیہ کے ہاں تمام حیوانات کی منی ناپاک ہے شوائع و خنابلہ کے ہاں غیر انسان میں پاک و ناپاک کے دونوں قول ملتے ہیں۔

زیر بحث باب میں انسانی منی کے متعلق گفتگو ہوگی اس میں دو معروف مسالک ہیں شوائع و خنابلہ اس کو ریختہ کی طرح قرار دے کر پاک کہتے ہیں، اسی وجہ سے اس کے پانی میں پڑ جانے سے اس کی ناپاکی کے قائل نہیں۔

مسلك ۲: احناف مالکیہ اور دیگر علماء کا ہے ناپاک ہے اس کا دھونا واجب ہے البتہ امام مالک کے ہاں چھینٹا مارنا بھی کافی ہے، خشک منی کو احناف کھرچ دینے سے کپڑے کو پاک قراریتے ہیں۔

۲- صحیح مسلم: ۱۰۶-۱۰۵، سنن ابو داؤد: ۳۷۱، سنن ترمذی: ۱۱۷، سنن ابن ماجہ: ۵۳۲، مسند احمد، ج ۶، ص ۱۳۵-۹۷،

۱- المغنی، ج ۱، ص ۲۸۷

۳- مسند احمد، ج ۶، ص ۲۶۳، نعمۃ الباری، ج ۱، ص ۶۸۲

سنن دارقطنی، ج ۱، ص ۱۲۵



دلائل: مسلک نمبراجن کی تعداد چودہ ہے:

۱: ہمام بن الحارث بیان کرتے ہیں کہ وہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے ہاں بہ طور مہمان ٹھہرے، ان کو احتلام ہو گیا، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی باندی نے دیکھا کہ وہ اپنے کپڑے سے منی دھور ہے تھے یا اس کپڑے کو دھور ہے تھے، اس باندی نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو اس کی خبر دی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: مجھے یاد ہے کہ میں رسول اللہ ﷺ کے کپڑے سے منی کھرپنے کے علاوہ اور کچھ نہ کرتی تھی (یعنی دھوتی نہیں تھی)۔ (۱)

۲: شعبہ نے حکم سے روایت کی اور پھر حکم نے اپنی سند سے اسی طرح روایات نقل کی۔ (۲)

۳: زید بن ابی انیسہ نے حکم سے اور حکم نے اپنی سند کے ساتھ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اسی طرح روایت نقل کی ہے۔

۴: اعش نے ابراہیم سے اور ابراہیم نے ہمام سے اسی طرح کی روایت نقل کی ہے۔ (۳)

۵: زید نے اعش سے اور اعش نے اپنی سند کے ساتھ اسی طرح روایت نقل کی ہے۔

۶: ابراہیم نے اسود بن یزید اور ہمام سے اور انہوں نے اور انہوں نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے اسی طرح روایت نقل کی

۔ (۴)

۷: منصور نے ابراہیم سے اور ابراہیم نے ہمام سے اور ہمام نے عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے اسی طرح روایت نقل کی ہے۔

۸: ہمام نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے اسی طرح روایت کی البتہ اس روایت میں اس سے زیادہ کچھ نہ کرتی کہ اس کو کپڑے

سے چھیل دیتی اور جب وہ خشک ہو جاتا تو اس کو مل دیتی۔ (۵)

۹: اسود کہتے ہیں کہ مجھے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے دیکھا کہ اپنے کپڑے سے جنابت دھور ہا ہوں تو ارشاد فرمایا مجھے تو یہ معلوم ہے

کہ جناب رسول اللہ ﷺ کے کپڑے کو جنابت پہنچ جاتی تو اس طرح کرتے اور بس ان کی مراد یہ تھی کہ ہم فقط اس کو خوب مل دیتے۔

کسی چیز کو اس قدر ملنا کہ چھلکے سے نکل آئے۔ (۶)

۱۰: عطاء نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت نقل کی کہ میں جناب رسول اللہ ﷺ کے کپڑے سے اس (منی) کو چھیل دیا کرتی تھی۔

۱۱: حارث بن نوفل حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اسی طرح کی روایت نقل کرتے ہیں۔ (۷)

۱۲: عروہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ میں جناب رسول اللہ ﷺ کی چادر سے منی کو چھیل دیا کرتی تھی ہماری چادر اس

وقت اون کی ہوتی تھی۔ (۸)

۱۳: عمرہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتی ہیں کہ وہ فرماتی تھیں کہ میں جناب رسول اللہ ﷺ کے کپڑے سے منی چھیل دیتی تھی جبکہ

وہ خشک ہو جاتی اور جب وہ تر ہوتی تو اس کو دھو ڈالتی یا پونچھ دیتی یہ جمیدی کو خشک ہے کہ کون سے لفظ بشر نے فرمائے۔ (۹)

۱- مسلم ۱۰۵، ابوداؤد ۳۶۱، نسائی ۱۸۶، مسند احمد، ج ۶، ص ۳۵۱ ۲- ابوداؤد: ۳۵۱ ۳- ترمذی، ۳۱۱ ۴- مسلم ۱۳۰۱

۵- ابوداؤد طیالسی: ۶۲۹۹۱، مسند احمد: ۱۰۱ ۶- نسائی: ۵۶ ۷- مسند احمد: ۲۶۳۶ ۸- دارقطنی: ۱۳۱۱ ۹-

۱۲: ابوشقالہ نخعی نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے نقل کیا کہ وہ فرماتی تھیں میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑے سے منی کو چھیل دیا کرتی تھی (جبکہ وہ خشک ہو جاتی) امام طحاوی فرماتے ہیں کہ کچھ لوگ اس طرف گئے ہیں کہ منی پاک ہے اور یہ پانی کو ناپاک نہیں کرتی جب پانی میں گر جائے اور اس کا حکم ریختہ والا ہے۔ مندرجہ ذیل بالا آثار کو انہوں نے دلیل بنایا۔ دیگر علماء نے ان سے اس سلسلے میں اختلاف کیا اور انہوں نے اس کو نجس قرار دیا ہے اور یہ بھی کہا کہ ان آثار میں تمہارے لئے کوئی دلیل نہیں کیونکہ یہ روایات نیند والے کپڑوں کے سلسلے میں وارد ہیں، نماز کی ادائیگی والے کپڑوں میں نماز کی ادائیگی والے کپڑوں کے متعلق نہیں اور ہم دیکھتے ہیں کہ پیشاب، پاخانے اور خون سے ملوث کپڑوں میں نیند کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ البتہ ان میں نماز درست نہیں۔ منی کا بھی یہی حکم ہے۔ یہ احادیث ہمارے خلاف تب دلیل بن سکتی ہیں اگر ہم یہ کہتے کہ نجس کپڑوں میں سونا درست نہیں ہے۔ جب ہم اس کو مباح قرار دیتے ہیں اور جو تم نے جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایات نقل کی ہیں ان کی مورفقت کرتے ہیں اور اس کے خلاف یہ بھی کہتے ہیں کہ ایسے کپڑوں میں نماز درست نہیں تو ہم اس سلسلے میں جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی کسی بات کی مخالفت کرنے والے نہیں ٹھہرتے اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے اس سلسلے کا وہ عمل مروی ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نماز والے کپڑوں کو جب منی پہنچ جاتی تو وہ اختیار فرماتی تھیں۔

### حاصل روایت:

ان روایات سے اس قدر معلوم ہوتا ہے کہ منی خشک ہونے کی صورت میں کپڑے سے چھیل دی جاتی اور تر ہوتی تو دھو دی جاتی ہے یا پونچھ دی جاتی ہے اس سے ثابت ہوا کہ دھونا لازمی نہیں تو منی پاک ہے پس اگر پانی میں پڑ جائے تو وہ پلید نہ ہوگا یہ ریختہ کی طرح ہے یہ فریق اول کے دلائل کا حاصل ہے۔

### جواب:

امام طحاوی فرماتے ہیں فریق ثانی منی کو ناپاک کہتے ہیں اور تر ہونے کی صورت میں دھونے اور خشک ہونے کی صورت میں چھیلنے کو بھی درست قرار دیتا ہے ان کے قول کو اختیار کرنے کی صورت میں ان روایات کا جواب یہ کہ ان میں ہمارے خلاف دلیل بالکل نہیں کیونکہ ان میں جن کپڑوں کا تذکرہ وارد ہے وہ ثیاب نیند ہیں نہ کہ ثیاب صلات۔ ثیاب نوم میں خشک منی کو کھرچ ڈالنے کے بعد اسی میں سو جانے میں کوئی حرج نہیں نماز والے کپڑوں کے سلسلہ میں یہ چیز وارد نہیں ہوئی بلکہ ہم تو دیکھتے ہیں کہ پاخانہ پیشاب و خون والے کپڑوں میں سونا ممنوع نہیں البتہ ان میں نماز کے جواز کا کوئی قائل نہیں پس نماز والے کپڑوں میں منی کا بھی وہی حکم ہونا چاہیے یہ روایات ہمارے خلاف دلیل نہیں بن سکتیں یہ اس وقت ہمارے خلاف ہوتیں جب ہم کہتے کہ نجس کپڑوں کے ساتھ نیند کرنا درست نہیں۔

جب ہم اس کے قائل ہیں تو ہم بھی ان روایات کے عامل ہیں البتہ یہ ضرور کہتے ہیں کہ ان کپڑوں میں نماز درست نہیں نماز والے کپڑوں کے متعلق حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا طرز عمل کیا تھا وہ ملاحظہ کرنے کے لئے مندرجہ ذیل روایات زیر غور ہیں۔

فریق نمبر ثانی کے مسلک کی تائیدی روایات درج ذیل ہیں:

۱۔ حضرت سلیمان بن یسار حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے نقل کرتے ہیں وہ فرماتی تھیں میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑوں سے منی دھوتی تھی پس آپ نماز کے لئے نکلتے اور پانی کے اثرات کپڑے میں ظاہر ہوتے تھے۔ (۱)

۲۔ ابو معاویہ نے عمرو بن ميمون نے اپنی سند سے اسی طرح روایت نقل کی ہے۔ (۲)

۳۔ یدیز بن ہارون نے عمرو بن ميمون سے اپنی اسناد سے اسی طرح روایت نقل کی ہے۔ امام طحاوی فرماتے ہیں کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس کپڑے کو دھو ڈالتیں جب نماز والے کپڑے کو منی پہنچ جاتی اور جس کپڑے میں نماز ادا نہ فرماتے اس سے منی کھرچ ڈالتیں اور حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا سے بھی اسی طرح کے مواقف کی روایت وار ہے۔ (۳)

امام طحاوی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ ان روایات ثلاثہ سے یہ بات ثابت ہو رہی ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا آپ کے نماز والے کپڑے کو دھو ڈالتیں اور سونے والے کپڑے سے منی کو چھیل دیتی بات حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کی روایات سے بھی ثابت ہو رہی ہے۔

۴۔ حضرت معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے ام المومنین ام حبیبہ رضی اللہ عنہا سے سوال کیا کیا جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اسی کپڑے میں نماز پڑھا کرتے تھے جس میں تمہارے ساتھ آرام فرماتے وہ کہنے لگیں جی ہاں اسی میں نماز پڑھ لیتے اگر اس میں کوئی گندگی (منی وغیرہ) نہ پہنچی ہوتی۔ (۴)

۵۔ حضرت عمرو بن ميمون اور ابن ابی ہریرہ اور لیث نے یزید بن ابی حبیب سے اپنی سند کے ساتھ اسی طرح روایت نقل کی ہے۔ (۵)

خود حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے بھی اسی کے موافق روایت وارد ہے جو ذیل میں ملاحظہ ہو۔

۶۔ حضرت عبداللہ بن شفیق نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت نقل کی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ازواج کی لپٹنے والی بڑی

چادروں میں نماز نہ پڑھتے تھے۔ (۶)

لحف ولحاف، لپٹنے والی بڑی چادر:

۷۔ شعبہ نے اشعث سے اور انہوں نے اپنی اسناد سے اسی طرح روایت نقل کی ہے مگر لحف کی بجائے لحفنا کا لفظ ہے۔ امام

طحاوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں ان مذکورہ روایات سے ثابت ہوا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ایسے کپڑے میں نماز نہ ادا فرماتے تھے جس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نیند کرتے جبکہ جنابت میں سے کوئی چیز اس کپڑے کو لگ جاتی اور اسود و وہام نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے جو روایت کی وہ نیند والے کپڑے ہیں نماز والے کپڑے نہیں۔ پہلے قول والوں کی دوسرے قول والے لوگوں کے خلاف دلیل مندرجہ ذیل روایات ہیں۔

طحاوی رحمہ اللہ کہتے ہیں ان روایات سے بھی اس بات کی تائید مل گئی کہ آپ اس کپڑے میں جس میں آرام فرماتے اگر جنابت وغیرہ سے کوئی چیز اس کو لگ جاتی تو آپ اس میں نماز والے کپڑوں سے متعلق نہیں ہے۔

۱۔ بخاری ۶۳، مسلم ۲۰۸، ابوداؤد: ۱۳۳، ترمذی ۸۶، نسائی ۱۸۶، مسند احمد ج ۶، ص ۱۳۲۔ بیہقی فی السنن الکبریٰ: ۳۱۸۲۔ مسند احمد ج ۶، ص ۳۸

۲۔ مسند احمد ج ۶، ص ۱۳۲۔ ابوداؤد: ۱۳۱، نسائی ۱۷۸، ابن ماجہ: ۸۳، دارمی: ۱۰۶۔ ۵۔ طبرانی کبیر، ج ۲۳، ص ۲۲۰۔ ابوداؤد: ۱۳۳

روایت نمبر ۲۷۰ سے خاص طور پر اور دیگر روایات سے منی کا ناپاک ہونا ثابت ہوتا ہے کیونکہ اس کو حیض کی طرح اذی سے تعبیر فرمانا میں فرق اوک ج طرف سے مندرجہ پانچ روایات اپنے مستدل کی تائید میں پیش کی جاتی ہیں۔

۸۔ حضرت ابراہیم نے علقمہ اور اسود سے اور انہوں نے عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت نقل کی ہے کہ میں خشک منی کو جناب رسول اللہ ﷺ کے کپڑے سے انگلیوں سے چھیل دیا کرتی تھی پھر آپ اس میں نماز پڑھتے اور اس کپڑے کو دھوتے نہ تھے۔ (۱)

۹۔ حضرت ابراہیم نے ہمام سے اور انہوں نے عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے اسی طرح نقل کی ہے۔

۱۰۔ حضرت براہیم نے اسود سے اور انہوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت نقل کی ہے کہ میں (خشک) منی کو جناب رسول اللہ ﷺ کے کپڑے سے چھیل دیا کرتی تھی پھر آپ اس میں نماز پڑھ لیتے تھے۔

۱۱۔ مجاہد نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اسی طرح کی روایت نقل کی ہے۔ (۲)

۱۲۔ حضرت قاسم بن محمد نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اسی طرح روایت نقل کی ہے۔ ان حضرات کا کہنا ہے کہ یہ آثار ظاہر کر رہے ہیں کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نماز والے کپڑوں سے بھی منی کو اسی طرح کھرچ دیا کرتی تھیں جیسا کہ نیند والے لباس سے۔ امام طحاوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ان روایات میں ہمارے نزدیک کوئی ایک روایت بھی منی کی طہارت کو ثابت نہیں کرتی، اس لیے کہ یہ عین ممکن ہے کہ وہ اس طرح کھرچ دیتی ہوں کہ جس سے کپڑا پاک ہو جاتا ہو۔ رہی منی تو وہ نجس ہے جیسا کہ جوتے کو نجاست لگنے کے سلسلہ میں مروی ہے۔ (۳)

### خلاصہ روایت خمسہ:

ان روایات بالا سے معلوم ہوا کہ خشک منی کو کپڑے سے کھرچ دیا جائے تو کپڑا پاک ہو جاتا ہے اور اس میں نماز پڑھی جاسکتی ہے۔ جیسا کہ نیند والے کپڑے کو منی لگ کر خشک ہو جائے تو اس کو بھی چھیل دینے سے کپڑا پاک ہو جائے گا اور نماز پڑھی جاسکے گی۔

اشکال: فریق اول کے علماء کہتے ہیں جب صرف کھرچنے پر اکتفا کر کے بغیر دھوئے آپ نماز پڑھ لیا کرتے تھے تو ثابت ہوا کہ منی پاک ہے۔

حل اشکال:

ان روایات میں تو منی کے پاک ہونے کی دلیل نہیں ہے منی ناپاک ہے اسے پاک کرنے کے دو طریقے ہیں۔ نمبر ایک دھو ڈالیں نمبر دو رگڑ کر آثار کو دور کر دیا جائے اس کی نظیر جوتا ہے جس کو اذی پہنچ جائے تو زمین پر رگڑنے سے وہ پاک ہو جائے گا۔ پس روایات میں رگڑنے کا تذکرہ اس کا ثبوت نہیں کہ وہ منی پاک ہے جیسے کہ رگڑ کر جوتے کے پاک ہو جانے سے کوئی بھی گندگی پاک پاک نہیں کہتا۔ اسی طرح ہم منی کے سلسلے میں عرض کریں گے کہ وہ فی نفسہ نجس ہو اور کپڑے سے اس کا ازالہ رگڑنے سے ہو جائے اور کپڑا پاک شمار ہو۔

مس اذی والی روایت اس طرح ہے:

☆ سعید مقبری حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم میں سے کسی کو موزہ یا جوتا ایذا

(پاخانہ وغیرہ) سے ملوث ہو جائے تو مٹی ان کے لیے طہارت کا باعث ہے (مٹی کے رگڑ جانے کے بعد پاک ہو جائیں گے) امام طحاوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ مٹی ان دونوں کو دھونے کے بجائے خود پاک کرتی ہے۔ اس میں بذات خود نجس کے پاک ہونے کی تو کوئی دلیل نہیں ہے۔ اسی طرح جو کچھ ہم نے منی کے متعلق نقل کیا ہے، ممکن ہے کہ ان کے ہاں اس کا حکم بھی اسی طرح ہو کہ اسے کھرچ کر دور کر دینے سے کپڑا پاک ہو جاتا ہے لیکن بذات خود وہ ناپاک ہے جس طرح جوتے سے نجاست کا زالہ کر دیا جائے تو وہ پاک ہو جاتا ہے حالانکہ نجاست بذات نجس و ناپاک ہی ہو۔ ہمیں ان آثار مرویہ سے یہ بات معلوم ہوئی ہے کہ منی اگر کپڑے کو لگ جائے تو کپڑے کو اس سے پاک کرنے کا ایک طریقہ کھرچنا بھی ہے جبکہ منی خشک ہو جائے اور یہ چیز اس کے دھونے کی بجائے کفایت کر جائے گی۔ ان میں سے کسی بھی روایت میں ذاتی لحاظ سے منی کا حکم موجود نہیں کہ وہ پاک ہے یا ناپاک۔ چنانچہ اس کی نجاست کی طرف جانے والے علماء نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ایسی روایت بیان کی ہے جو ان کے ہاں اس کے نجس ہونے کو ثابت کرتی ہے۔ (۱)

مٹی سے موزے وغیرہ کا بغیر دھوئے پاک ہو جانا پاخانہ کی طہارت کی دلیل نہیں، اس طرح منی سے بغیر دھوئے صرف رگڑ سے کپڑے کا پاک ہونا اس کی طہارت کی دلیل نہیں بن سکتی ہے۔

حاصل کلام: یہ ہے کہ روایات بالا سے منی کے طاہر یا نجس ہونے کا کوئی حکم بھی معلوم نہیں ہوتا۔

### مالکیہ کا ایک کمزور استدلال اور اس کی تردید:

فذهب ذہب سے امام طحاوی نے مالکیہ کے استدلال کی طرف اشارہ فرمایا ان کی مستدل روایت یہ ہے۔

۱۔ قاسم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت نقل کی ہے۔ کہ انہوں نے منی کے متعلق فرمایا جبکہ وہ کپڑے کو لگ جائے تو فرمایا جب تم دیکھو اس کو خوب دھو ڈالو اگر نظر آئے اور جب نظر نہ آئے تو دھولو۔ لغات: فانضح۔ نضح دھونے کے معنی میں آتا ہے چھڑکنا نہیں۔

۲۔ اسی طرح شعبہ نے اپنی سند کے ساتھ اسی طرح کی روایت نقل کی ہے۔

۳۔ شعبہ نے اپنی اسناد سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت نقل کی ہے۔ وہ کہتے ہیں اس سے منی کے نجس ہونے کی دلالت مل گئی، اسے کہا جائے گا کہ جو کچھ آپ ذکر کر رہے ہیں اس میں اس کی دلیل نہیں ہے کیونکہ بقول آپ کے اگر ان کے ہاں اس کا حکم پیشاب، پاخانہ خون والا ہے تو وہ ضرور تمام کپڑے کو دھونے کا حکم کرتیں اس لیے کہ اس کی جگہ نامعلوم تھی۔ ذرا آپ خود غور فرمائیں کہ اگر اس کے کپڑے کو پیشاب کے قطرات پہنچ جائیں اور وہ جگہ مخفی ہو اس پر فقط پانی بہا دینا اس کو پاک نہیں کر سکتا بلکہ پورے کپڑے کو دھونا ضروری ہے۔

تا کہ نجاست سے اس کا پاک ہونا ظاہر ہو جائے۔ جب منی کا حکم حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے ہاں فقط پانی بہا دینا ہے جبکہ کپڑے میں اس کی جگہ معلوم نہ ہو۔ اس سے یہ بات ثابت ہو گئی کہ ان کے ہاں اس کا حکم تمام نجاستوں سے مختلف ہے اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کا بھی اس میں اختلاف روایات میں آیا ہے مالکیہ کہتے ہیں کہ ان روایات سے ثابت ہوتا ہے کہ فی نفسہ منی ان کے ہاں ناپاک ہے۔

جواب: ان روایات میں تو نجاست منی کی دلیل نہیں پائی جاتی اس کی دلیل یہ کہ اگر منی کا حکم بھی ان کے ہاں دیگر نجاست بول و براز اور خون کی طرح ہوتا تو وہ نجاست کا مقام معلوم نہ ہونے کی وجہ سے تمام کپڑے کو دھونے کا حکم فرماتیں کیونکہ جب کسی کپڑے کو پیشاب لگ جائے اور اس کی جگہ یقیناً طور پر معلوم نہ ہو تو اس سارے حصے یا کپڑے کو دھونا لازم ہے تاکہ نجاست سے اس کے پاک ہونے کا یقین ہو جائے۔ مگر یہاں منی لگنے کا مقام نامعلوم ہونے کی صورت میں انہوں نے نضح کا حکم دیا ہے پس اس سے امر واضح ہو گیا کہ اس کا حکم ان کے ہاں دیگر نجاست کی طرح نہیں ہے۔

آسان توضیح:

یہ کہ کپڑا اپنے اصل کے لحاظ سے پاک ہے اور اس پر یقین ہے اور نجاست کا معاملہ مشکوک ہے اور شک سے یقین بدل نہیں سکتا اس لیے انہوں نے پانی چھڑکنے کا حکم رفع و ساوس کے لیے کیا ہے۔

ایک وضاحت:

منی کے سلسلہ میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے درمیان اختلاف رائے پایا جاتا ہے مندرجہ روایات اس بات کو ثابت کرتی ہیں۔

☆ حضرت مصعب اپنے والد سعید رضی اللہ عنہ سے نقل کرتے ہیں کہ وہ اپنے کپڑے سے جنابت کو کھرچ دیتے تھے۔ اس عمل میں یہ بھی احتمال ہے کہ وہ اپنے کپڑے سے اس کو اس لیے کھرچتے تھے اور وہ ان کے ہاں طاہر ہے اور ان کے فعل میں یہ بھی احتمال ہے کہ وہ جوتے سے لگے ہوئے گوبر کو زمین پر رگڑ دینے کی طرح خیال کرتے ہیں۔ اس بناء پر نہیں کہ وہ ان کے ہاں پاک ہے۔ (۱)

امام طحاوی فرماتے ہیں:

اس روایت میں دو احتمال ہیں نمبر منی کو وہ کھرچ ڈالتے دھونے کی ضرورت نہ خیال کرتے تھے۔ کیونکہ کہ وہ ان کے ہاں پاک تھی۔ نمبر ۲۔ یہ بھی احتمال ہے کہ وہ نجس خیال کرتے ہوں مگر جس طرح گوبر جوتے پر لگ جائے تو زمین پر رگڑنے سے پاک ہو اس طرح منی سے کپڑا بھی کھرچنے سے پاک ہو جاتا ہے۔

۱۔ حضرت یحییٰ بن عبدالرحمان بن حاطب رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ عمرہ کیا اس قافلے میں حضرت عمر بن العاص رضی اللہ عنہ بھی تھے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک پانی کے قریب رات کے پچھلے حصہ قیام فرمایا حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو احتلام ہو گیا۔ صبح قریب ہو گئی قافلے میں پانی موجود نہ تھا پس آپ سوار ہو کر پانی کے پاس آئے پس احتلام کے اثر کو اپنے کپڑے سے دھونے لگے یہاں تک کہ سپید ہو گیا عمر رضی اللہ عنہ کہنے لگے آپ نے صبح کر دی ہمارے پاس کپڑے ہیں (وہ لے لیں) اور اپنے کپڑے کو (فی الحال) رہنے دیں۔ تو عمر رضی اللہ عنہ نے کہا میں احتلام کو جو اثر نظر آتا ہے اس کو دھوتا ہوں اور جو نظر نہیں آتا (محض شبہ پڑتا ہے) وہاں پانی چھڑکتا ہوں (تاکہ وسوسہ نہ ہو)۔ (۲)



۲۔ حضرت زید بن الصلت کہتے ہیں کہ میں حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے ساتھ جرف کی طرف گیا آپ نے اپنے کپڑے کو دیکھا تو احتلام کا اثر نظر آیا حالانکہ آپ نے غسل نہ کیا تھا آپ نے فرمایا اللہ کی قسم مجھے احتلام ہو گیا ہے اور مجھے معلوم بھی نہیں ہوا اور میں نے نماز پڑھ لی حالانکہ میں نے غسل نہ کیا تھا پس آپ نے غسل کیا اور کہہ دے پر جہاں احتلام کا اثر نظر آیا اس کو دھو ڈالا اور جہاں نظر نہ آیا وہاں پانی چھڑک دیا۔ فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے اس عمل میں یہ احتمال ہے کہ ان کا مقصد یہ تھا کہ میں اس مقام پر پانی چھڑک لیتا ہوں جہاں کوئی نجاست کا اثر نظر تو نہیں آتا لیکن وہم ہے تاکہ یہ شک جو ہے منقطع ہو جائے اور دوبارہ لوٹانے کو وہم ہو تو یہ سمجھیں کہ یہ پانی کی تری ہے۔ (۱)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے طرز عمل سے منی کا ناپاک ہونا تو بالکل ظاہر ہے اور دیگر حضرات کا انکار نہ کرنا بھی تائید کی دلیل ہے البتہ نضح کا معاملہ تو وہ دفع و سوسہ کے لیے تھا تاکہ جہاں اثر جنابت یقینی معلوم ہو تو اس کو دھولیا جائے اور جہاں اثر نہ ہو اور پھر و سوسہ اندازی کے خطرہ سے بچنے کے لیے وہاں پانی چھڑک دیا تاکہ معلوم ہو کہ یہ تو پانی کا اثر ہے پس اس سے ظاہر ہوا کہ وہ منی کو نجس سمجھتے تھے۔

۳۔ حضرت طلحہ بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا جب منی کپڑے کو لگ جائے تو اسی مقام کو دھو ڈالو ورنہ تمام کپڑے کو دھو ڈالو۔ (۲)

امام طحاوی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ یہ روایت دلالت کرتی ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اسے نجس خیال کرتے ہیں۔

۴۔ سعید بن جبیر حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے نقل کرتے ہیں (کہ وہ منی کے متعلق فرمانے لگے) اس کو اذخر کے ساتھ پونچھ دو۔ اس میں یہ دلالت ہے کہ وہ اس کو پاک قرار دیتے تھے۔ (۳)

طحاوی رحمہ اللہ کہتے ہیں اس قول سے معلوم ہوتا ہے کہ منی ان کے ہاں پاک ہے۔

۵۔ حضرت عطاء نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے اس طرح نقل کیا ہے۔

۶۔ حضرت جبلہ بن حکیم کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے اسی منی کے متعلق سوال کیا جو کپڑے کو لگ جائے تو فرمایا اس کو پانی سے دھو ڈال۔ اس میں یہ بھی جائز ہے کہ نضح کا معنی غسل (دھونا) ہو کیونکہ نضح کا غسل پر بھی اطلاق ہوتا ہے جیسا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: (انی اعرف مدینہ یضح البحر بجانہا) یعنی میں ایک ایسا شہر کو جانتا ہوں جس کے ایک کنارے کو سمندر ٹکراتا ہے اور یہ بھی احتمال ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہ نے اس سے اور کچھ مراد لی ہو۔ (۴)

☆ اس روایت میں دو احتمال ہیں نمبر ۱: نضح سے دھونا مراد لیا جائے کیونکہ نضح اس معنی میں مستعمل ہے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اس روایت کو (۵) میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے نقل کیا گیا ہے۔ اور ابن عمر رضی اللہ عنہ سے (۶) "میں عمان کے اضافے کے ساتھ مذکور ہے معنی یہ ہے میں ایک ایسے شہر کو جانتا ہوں جس کے پہلو میں سمندر لہریں مارتا ہے۔

## دوسرا احتمال:

ممکن ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہ کی مراد چھڑکنا ہو۔

۱۔ حضرت عبدالملک بن عمیر کہتے ہیں کہ حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے اس وقت سوال کیا گیا جبکہ میں ان کے پاس تھا کیا کوئی مرد اس کپڑے میں نماز پڑھ سکتا ہے جس کپڑے میں لپٹ کر وہ اپنے گھر والوں سے جماع کرتا ہے انہوں نے فرمایا اس میں اگر کوئی گندگی کا نشان نہ پائے تو نماز پڑھ لے اور اگر کوئی نشان پائے تو اسے دھو ڈالے اور اس پر پانی نہ چھڑکے کہ چھڑکنے سے گندگی میں اضافہ کرے (یعنی پھیلاؤ ہو جائے) گا۔ (۱)

۲۔ حضرت عبدالکریم بن رشید کہتے ہیں کہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے اس چادر کے متعلق دریافت کیا گیا جس کو جنابت لگ جائے مگر جبکہ معلوم نہ ہو تو فرمایا اس چادر کو دھو ڈالے۔ امام طحاوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جب اس مسئلہ میں یہ اختلاف ہے اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی روایات میں کوئی دلیل بھی اس حکم کو ثابت نہیں کرتی کہ وہ کیا ہے؟ تو اب ہم نے غور و فکر سے اس کو جانچا تو ہمیں یہ معلوم ہوا کہ منی کا نکلنا سخت قسم کے احداث میں سے ہے۔ کیونکہ اس سے بڑی طہارت کا استعمال لازم ہو جاتا ہے۔ اب ہمیں ان اشیاء کو دیکھنا چاہیے جن کا نکلنا باعث حدث ہے کہ ان کا حکم ذاتی لحاظ سے گندگی ہے، اسی طرح حیض و استحاضہ بھی حدث ہیں اور وہ ذاتی لحاظ سے پلید ہیں اور غور کرنے سے رگوں کا خون بھی یہی حکم رکھتا ہے۔ پس جب یہ بات ثابت ہو چکی کہ جس چیز کا نکلنا حدث ہو وہ ذاتی لحاظ سے نجس ہے اور یہ بات تو ثابت ہو چکی کہ منی کا نکلنا حدث ہے تو اس سے یہ بات ثابت ہو گئی کہ یہ ذاتی طور پر نجس ہے۔ غور و فکر کا یہ تقاضا ہے البتہ ہم نے اس کے رگڑنے کو جب کہ وہ خش وہ مباح قرار دیا اور یہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات کے اتباع کے پیش نظر ہے۔ یہی امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور محمد رحمہم کا قول ہے۔ (۲)

حضرت جابر بن عبد اللہ اور انس بن مالک رحمہم کے ارشادات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ منی ناپاک رہے گا دھونا ضروری ہے۔

## حاصل روایات یہ ہے:

کہ حضرت ابن عباس کے فتویٰ سے منی کا پاک ہونا معلوم ہوتا ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ، ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ، جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ، انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے فتاویٰ جات سے اس کا ناپاک ہونا ظاہر ہوتا ہے اور حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کے اقوال میں ہر دو قول کی گنجائش ہے جب صحابہ کرم رضی اللہ عنہم کے مابین یہ اختلاف پایا گیا اور کوئی صریح قولی روایت جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے وارد نہیں تو اب کسی فیصلہ پر پہنچنے کے لیے ہمیں غور و فکر کی ضرورت ہے۔

## طحاوی کی نظری دلیل:

جسم سے نکلنے والی ان چیزوں کا جائزہ لیا جو کہ حدث کا باعث بنتی ہیں چنانچہ پائینا، پیشاب حیض کا نفاس کا خون، رگوں سے نکلنے والا خون

یہ تمام خود بھی نجس ہیں اور یہ حدیث ہیں تو یہ بات نظری طور پر ثابت ہوگئی کہ جس چیز کا خروج باعث حدیث ہو وہ نجس ہے اور یہ بات تو مسلم ہے کہ منی کا خروج حدیث کا قی باعث ہے تو یہ بات خود ثابت ہوگئی کہ وہ بذات خود بھی نجس ہے اس امت کے لیے احکام کے سلسلہ میں آسانی کی گئی اس لیے جب وہ خشک ہو جائے تو اس کے کھرج دینے سے سہولت کے لیے کپڑے کو پاک قرار دیا گیا اور وہ روایات میں موجود ہے اس کی اتباع ضروری ہے۔ یہی ہمارے ائمہ امام ابوحنیفہؒ، ابو یوسفؒ و محمدؒ کا قول ہے۔ (۱)

منی کے ناپاک ہونے میں احناف کا موقف: اور باقی کے جوابات:

منی کے طاہر یا نجس ہونے میں مذاہب فقہاء:

علامہ ابو الحسن علی بن خلف بن عبد الملک ابن بطل مالکی لکھتے ہیں۔

علماء کا اس میں اختلاف ہے کہ آیا منی طاہر ہے یا نجس ہے امام مالکؒ لیث اوزاعیؒ ثوریؒ اور امام ابوحنیفہؒ کا یہ مذہب ہے کہ منی نجس ہے مگر امام مالکؒ کے نزدیک منی تر یا خشک اس کو دھونا ضروری ہے اور ان کے نزدیک خشک منی کو کھر چنا جائز نہیں ہے اور امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک تر منی کو دھویا جائے اور خشک منی کو کھر چ دینا کافی ہے اور امام شافعیؒ امام احمد اسحاقؒ اور ابو ثورؒ نے یہ کہا کہ منی طاہر ہے اس کو کپڑے سے کھرچ دیا جائے اور اگر نہ کھرچے تب بھی کوئی خرچ نہیں ہے صحابہ میں سے حضرت سعد بن ابی وقاصؓ اور حضرت ابن عباسؓ کے نزدیک منی کو کھر چنا جائز ہے حضرت ابن عباسؓ فرماتے تھے: تم منی کو کسی کپڑے سے یا کسی تنکے سے کھرچ دو اور اگر اس کو نہ دھوؤ تو کوئی خرچ نہیں (۲)

علامہ موفق الدین عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں: منی طاہر ہے اور امام احمد سے دوسری روایت ہے کہ یہ خون کی مثل نجس ہے اور مذہب میں پہلی روایت مشہور ہے اور یہی امام شافعی کا مذہب ہے۔ (۳) فقہاء مالکیہ اور فقہاء احناف کا استدلال باب مذکور کی حدیث سے ہے اور فقہاء شافعیہ اور فقہاء حنبلیہ کا استدلال درج ذیل احادیث سے ہے۔

منی کی طہارت پر امام شافعی اور امام احمد کے دلائل:

ہمام بن الحارث بیان کرتے ہیں کہ وہ حضرت عائشہؓ کے ہاں بہ طور مہمان ٹھہرے ان کو احتلام ہو گیا حضرت عائشہ کی باندی نے دیکھا کہ وہ اپنے کپڑے سے منی دھور ہے تھے یا اس کپڑے کو دھور ہے تھے اس باندی نے حضرت عائشہؓ کو اس کی خبر دی حضرت عائشہؓ نے فرمایا مجھے یاد ہے کہ میں رسول اللہ ﷺ کے کپڑے سے منی کو کھرچنے کے علاوہ اور کچھ نہیں کرتی تھی (یعنی دھوتی نہیں) تھی۔ (۴)

۱۔ شرح معانی الآثار، ج ۱، ص ۱۳۵-۱۵۱۔ ۲۔ شرح ابن بطل، ج ۱، ص ۳۵۰-۳۴۹۔ ۳۔ المغنی، ج ۲، ص ۲۸۷۔

۴۔ صحیح مسلم: ۱۰۶-۱۰۵، ۶۶۷، سنن ابوداؤد: ۳۷۱، سنن نسائی: ۲۹۴، سنن ترمذی: ۱۱۷، سنن ابن ماجہ: ۵۳۶، مسند احمد، ج ۶، ص ۱۳۵-۹۷-۳۵۔

سنن دارقطنی ج ۱، ص ۱۲۵

عروہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی چادر سے منی کھرچ دیتی تھی اور ہمارے پاس ان دنوں اونی چادر تھی (۱)

### علماء احناف کی طرف سے مذکورہ دلائل کے جوابات

امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی حنفی فرماتے ہیں

منی نجس ہے اور آثار سے امام شافعی اور امام احمد استدلال درست نہیں ہے کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جس چادر اور جس کپڑے سے منی کھرچنے کا ذکر کیا ہے وہ آپ کے سونے کے کپڑے تھے، نماز پڑھنے کے کپڑے نہیں تھے نماز پڑھنے کے کپڑوں کو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا دھوتی تھیں۔ (جیسا کہ اس باب کی حدیث ہے) اور ہم دیکھتے ہیں کہ جن کپڑوں میں پاخانہ اور پیشاب کی نجاست ہو، ان کو پہن کر سونے میں بھی خرچ نہیں ہے، تو منی آلودہ کپڑوں کو پہن کر سونے میں بھی کوئی خرچ نہیں ہے۔ (۲)

### علامہ غلام رسول سعیدی کا موقف:

مصنف کے نزدیک یہ آثار امام ابو حنیفہ کے خلاف نہیں ہیں، کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا ہے: میں ان کپڑوں سے منی کھرچ دیتی تھی اور گیلی منی کو نہیں کھرچا جاتا، خشک منی کو ہی کھرچا جاسکتا ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک منی کو کپڑے سے کھرچ دینا کافی ہے سو یہ آثار امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے مذہب کے خلاف نہیں ہیں البتہ امام مالک رحمہ اللہ کے خلاف ہیں، کیونکہ وہ خشک منی کو کھرچنے کے قائل نہیں ہیں۔ امام شافعی رحمہ اللہ اور امام احمد رحمہ اللہ جو کہتے ہیں کہ منی پاک ہے ان کا مدعا تب ثابت ہوگا، جب یہ ثابت ہو کہ کپڑے سے منی کو دھوئے یا کھرچے بغیر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے منی آلودہ کپڑے کے ساتھ نماز پڑھی ہو اور یہ ثابت نہیں ہے بلکہ اس کا خلاف ثابت ہے۔

حضرت معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ نے اپنی بہن نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا سے سوال کیا: کیا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ان کپڑوں کے ساتھ نماز پڑھتے تھے جن کپڑوں کے ساتھ تیمم سے جماعت کرتے تھے؟ انہوں نے کہا: ہاں! جب ان کپڑوں پر نجاست نہ لگی ہو۔ (۳) حضرت ام حبیبہ نے فرمایا: ہاں جب ان کپڑوں پر نجاست نہ لگی ہو اس سے معلوم ہوا کہ ان کے نزدیک منی نجس ہے۔

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا منی آلودہ کپڑے کو دھونا یا اس سے منی کھرچنا۔

بہ کثرت صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے ثابت ہے کہ منی آلودہ کپڑوں سے منی کو دھوتے تھے اور اگر منی خشک ہو تو اس کو کھرچتے تھے:

حضرت عکرمہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جب کوئی شخص اپنے کپڑے میں جنبی ہو جائے پھر وہ اس میں (منی کا) نشان دیکھے تو اس کو چاہیے کہ وہ اس کو دھو لے اور اگر اس کو اس کپڑے پر نشان نہ دکھائی دے تو وہ اس کپڑے کو بھگو کر دھوئے۔ (۴)

۱۔ شرح معانی الآثار، ج ۱، ص ۶۲

۲۔ مسند احمد، ج ۶، ص ۲۶۳

۳۔ مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۹۷

۴۔ سنن ابوداؤد: ۳۶۶، سنن نسائی: ۲۹۳، سنن ابن ماجہ: ۵۴۰

حضرت عبداللہ بن عوف بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ جنابت سے آلودہ کپڑوں سے متعلق کہتے تھے: اگر تم منی کا نشان دیکھو تو اس کو دھو لو اور اگر تم کو معلوم ہو کہ اس پر منی لگی ہے پھر تم کو نظر نہیں آئی تو پورے کپڑے کو دھو لو اور اگر تم کو شک ہو کہ کپڑے پر منی لگی ہے یا نہیں تو اس کپڑے کو پانی میں بھگو لو۔ (۱)

حضرت نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ فرمایا: اگر تم سے منی لگنے کی جگہ چھپ جائے اور تم کو یقین ہو کہ منی لگی تھی تو تم پورے کپڑے کو دھوؤ۔ (۲)

عبدالکریم بن رشید بیان کرتے ہیں کہ جو شخص اپنے کپڑے میں جنبی ہو گیا اور اس کو منی کا نشان نظر نہیں آیا اس کے متعلق حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا: وہ پورے کپڑے کو دھوئے گا۔ (۳)

حضرت سہل بن حنیف رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میرے کپڑے میں منی لگی ہو تو میں اس کو کس طرح (پاک) کروں؟ آپ نے فرمایا: تمہارے لیے یہ کافی ہے کہ تم ہاتھ سے پانی لے کر اس جگہ کو دھوؤ جہاں تم دیکھو کہ (منی) لگی تھی۔ (۴) اس حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے منی کو دھونے کا حکم دیا ہے اور اس سے حافظ ابن حجر کا یہ اعتراض ساقط ہو گیا کہ حدیث میں منی کو دھونے کا فعل ہے اور اس کا وجوب ثابت نہیں ہوتا۔ (۵) کیونکہ اس حدیث میں منی کو دھونے کا حکم ہے اور اس سے وجوب ثابت ہوتا ہے احکم بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ اپنے کپڑے سے احتلام کے نشان کو دھوتے تھے۔ (۶)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ مجھے یاد ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑے سے منی کھرچتی تھی۔ (۷)

ہم نے امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے مذہب کے موافق بہ کثرت احادیث اور آثار ذکر کیے ہیں کہ منی آلودہ کپڑے کو دھویا جاتا تھا یا خشک منی کو اس سے کھرچ دیا جاتا تھا، جس سے ثابت ہوتا ہے کہ منی نجس ہے اور جو لوگ منی کو طاهر کہتے ہیں وہ کوئی ایک حدیث بھی پیش نہیں کر سکتے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تر منی کو دھوئے بغیر یا خشک منی کو کھرچے بغیر اس منی آلودہ کپڑے کے ساتھ نماز پڑھی ہو۔

منی کے نجس ہونے پر عقلی دلیل:

امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی حنفی مصری فرماتے ہیں:

جو چیز وضو توڑنے کا سبب ہوتی ہے وہ نجس ہوتی ہے جیسے پیشاب پاخانہ اور خون اور منی کا خروج بھی وضو توڑنے کا سبب ہے اس لیے

ضروری ہے کہ منی کا خروج بھی فی نفسہ نجس ہو۔ (۸)

منی کے طاہر ہونے پر فقہاء شافعیہ کے دلائل اور ان کے جوابات:

علامہ ابوالحسن بن خلف ابن بطل مالکی لکھتے ہیں:

۱۔	مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۹۹	۲۔	ایضاً: ۹۰۰	۳۔	ایضاً: ۹۰۲
۴۔	ایضاً: ۹۰۹	۵۔	فتح الباری، ج ۱، ص ۷۶۰	۶۔	مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۱۴
۷۔	ایضاً: ۹۱۷	۸۔	شرح معانی الآثار، ج ۱، ص ۶۷		

وہ کہتے ہیں کہ منی سے طاہر جان دار پیدا ہوتا اس لیے اس کو طاہر ہونا چاہیے ہم کہتے ہیں کہ بعض اوقات طاہر چیز نجس چیز سے پیدا ہوتی ہے جیسے دودھ خون سے پیدا ہوتا ہے۔

وہ کہتے ہیں کہ منی انبیاء علیہم السلام کا مبداء ولادت ہے اس لیے اس کو طاہر ہونا چاہیے ہم کہتے ہیں کہ پھر علقہ (جما ہوا خون) کو بھی طاہر کہیں، کیونکہ وہ اقرب مبداء ولادت ہے کیونکہ منی جما ہوا خون بنتی ہے پھر وہ گوشت بنتی ہے اور پھر اس میں ہڈیاں بنتی ہیں پھر اس میں روح پھونکی جاتی ہے نیز جس طرح منی انبیاء علیہم السلام کا مبداء ولادت ہے اسی طرح وہ کافروں، مشرکوں، منافقوں اور اللہ کے دشمنوں فرعون اور ابوجہل وغیرہ کا بھی مبداء ولادت ہے لہذا اس کو نجس کہنا واجب ہے نیز شہوت سے منی کا خروج ہوتا ہے جس کے بعد غسل واجب ہوتا ہے اس لحاظ سے بھی منی کو نجس ہونا چاہیے۔

وہ کہتے ہیں کہ انڈا مرغ کا مادہ منویہ ہے اور وہ پاک ہے اس لیے منی کو پاک ہونا چاہیے ہم کہتے ہیں کہ یہ قیاس صحیح نہیں ہے کیونکہ انڈا حلال ہے اور کھایا جاتا ہے تو کیا یہ لوگ منی کو بھی حلال سمجھ کر کھائیں گے، نیز ہم کہتے ہیں کہ کبھی پاک چیز متغیر ہو کر نجس ہو جاتی ہے جیسے غذا اور پانی پیٹ میں جا کر جب پاخانہ اور پیشاب کی صورت میں متغیر ہو جائے تو وہ نجس ہو جاتی اور کبھی نجس چیز متغیر ہو کر پاک ہو جاتی ہے جیسے خون متغیر ہو کر دودھ بن جاتا ہے اور مرغ کا مادہ منویہ متغیر ہو کر انڈا بن جاتا ہے۔

وہ کہتے ہیں کہ جب حضرت آدم علیہ السلام مٹی اور پانی سے پیدا کیے گئے اور مٹی اور پانی طاہر ہیں لہذا حضرت آدم علیہ السلام بھی طاہر ہیں ہم کہتے ہیں کہ حضرت آدم علیہ السلام کو کون نجس کہتا ہے لیکن عام انسان مٹی اور پانی سے نہیں پیدا ہوتے۔ اور انسان بھی پاک ہے لیکن اس سے کچھ پاک چیزیں نکلتی ہیں جن سے وضوء نہیں ٹوٹتا جیسے دودھ پسینہ، آنسو تھوک، رینٹھ اور بلغم اور کچھ ناپاک چیزیں نکلتی ہیں جن سے وضوء ٹوٹ جاتا ہے جیسے پیشاب پاخانہ حیض کا خون مذی اور منی ہے اور اس سے واضح ہوا کہ منی ناپاک اور نجس ہے۔ (۱)

قرآن مجید میں منی کو ”ماء مہین“ (۲) فرمایا یعنی انسان کو حقیر پانی کے نچوڑ سے پیدا کیا اور منی کو حقیر فرمانا بھی اس کی نجاست کی طرف اشارہ ہے۔ (۳)

### رطوبت فرج کی طہارت یا عدم طہارت کی تحقیق:

اس باب کی احادیث میں ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑوں سے خشک منی کھرچ دیا کرتی تھیں۔ علامہ نووی شافعی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

عورت کی فرج کی رطوبت کی طہارت میں علماء کا اختلاف ہے، زیادہ ظاہر یہ ہے کہ عورت کی فرج کی رطوبت طاہر ہے۔

علماء کی ایک جماعت نے اس حدیث سے عورت کی فرج کی رطوبت پر استدلال کیا ہے، وجہ استدلال یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں احتلام محال ہے کیونکہ وہ شیطانی خواب کی وجہ سے ہوتا ہے، اس لیے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑوں پر جو منی تھی وہ جماع کے سبب سے تھی، اس وجہ سے وہ منی رطوبت فرج سے مل کر گزری اب اگر یہ رطوبت نجس ہوتی تو اس سے احتلام کی وجہ سے منی بھی نجس ہو جاتی اور اس کو کھرچنا کافی نہ ہوتا



بلکہ دھونا پڑتا۔ اور جو علماء رطوبت فرج نجاست کے قائل ہیں وہ اس کے دو جواب دیتے ہیں، ایک یہ کہ نبی ﷺ سے احتلام محال نہیں ہے کیونکہ یہ ضروری نہیں ہے کہ وہ شیطانی خواب کی وجہ سے ہو بلکہ بعض اوقات بغیر کسی خواب کے منی زیادہ ہونے کی وجہ سے خارج ہو جاتی ہے، دوسرا جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے یہ منی مقدمات جماع کی وجہ سے خارج ہوئی ہو اور رطوبت فرج سے مخلوط نہ ہوئی ہو۔ (۱)

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن ابی بن کعب انه قال یا رسول اللہ! اذا جامع الرجل المرأة فلم یغسل من مس المرأة منه ثم یتوضا و یصلی قال ابو عبد اللہ الغسل احوط و ذاک الاخر: (۲)

حضرت ابی بن کعب بیان کرتے ہیں، انہوں نے کہا یا رسول اللہ ﷺ! جب کوئی مرد کسی عورت سے جماع کرے اور انزال نہ ہو تو؟ آپ نے فرمایا: عورت کے ساتھ جماع کرنے سے اس کے عضو پر جو کچھ لگا ہے اس کو دھو لے اور وضو کر کے نماز پڑھے، امام بخاری نے کہا غسل کرنے میں زیادہ احتیاط ہے اور یہی آخری حکم ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

عورت کے جسم سے اس کے عضو پر جو کچھ لگا ہے، اس سے مراد رطوبت فرج ہے۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ علامہ ابن حجر عسقلانی کے نزدیک رطوبت نجس ہے، علامہ عینی نے بھی یہی لکھا ہے۔

علامہ علاء الدن حنفی حنفی لکھتے ہیں:

امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک عورت کی فرج داخل کی رطوبت نجس ہے، اس لیے اگر کوئی شخص ادخال کرے اور انزال سے پہلے عضو کو دھونا فرض ہے، اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک فرج دراصل بدن کی باقی رطوبتوں کی طرح ہے۔ (۳)

علامہ ابن عابدین شامی حنفی لکھتے ہیں فرج خارج کی رطوبت بالا اتفاق طاہر ہے، علامہ نووی نے لکھا ہے زیادہ صحیح (علامہ نووی نے زیادہ طاہر لکھا ہے۔ سعیدی غفرلہ) یہ ہے کہ فرج کی رطوبت نجس نہیں ہے، علامہ ابن حجر نے اس کی شرح میں لکھا ہے کہ یہ سفید پانی ہے جو مذی اور پسینہ سے ملتا جلتا ہے اور یہ فرج کے باطن سے نکلتا ہے جس کا دھونا واجب نہیں ہے اور جو پانی فرج سے نکلے وہ قطعاً طاہر ہے اور باطن فرج کے ماوراء سے جو چیز نکلے اور قطعاً نجس ہے اور ہم باب الاستبراء کے آخر میں ذکر کریں گے کہ بچے کی رطوبت، بکری کے بچہ کی رطوبت طاہر ہے۔ (۴)

علامہ عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ لکھتے ہیں:

فرج کی رطوبت نجس ہے، کیونکہ یہ فرج کے اندر ہوتی ہے اور اس سے بچہ پیدا ہوتا، یہ مذی کے مشابہ ہے، دوسرا قول یہ ہے کہ یہ طاہر ہے کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نبی ﷺ کے کپڑوں سے منی کھر جتی تھیں اور وہ منی جماع سے تھی کیونکہ آپ کو کبھی احتلام نہیں ہوا

اور وہ منی فرج کی رطوبت سے ملی ہوئی ہوتی تھی، پس اگر ہم رطوبت فرج کو نجس کہیں تو منی کو بھی نجس کہنا پڑے گا کیونکہ وہ منی عورت کی فرج سے نکلی تھی، پھر رطوبت سے مل کر وہ منی نجس ہو جائے گی۔ (۱)

ظاہر ہے علامہ ابن قدامہ نے منی کا یہ حکم اپنے مذہب پر بیان کیا ہے کہ ان کے نزدیک منی ظاہر ہے، اس لیے انہوں نے رطوبت فرج کو بھی ظاہر قرار دیا ہے، جب کہ صحیح یہ ہے کہ منی نجس ہے اس لیے رطوبت فرج بھی نجس ہوگی۔

علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

فرج خارج کی رطوبت ظاہر ہوتی ہے، کیونکہ وضوء میں فرج خارج کو دھونا سنت ہے، اگر وہ نجس ہوتی تو اس کو دھونا فرض ہوتا، فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ فرج خارج، خارج بدن کے حکم میں ہے، پس فرج خارج کی رطوبت اس طرح ہے، جس طرح منہ اور ناک کی رطوبت ہوتی ہے اور جس طرح بدن سے نکلنے والے پسینہ کی رطوبت ہوتی ہے۔ (۲)

علامہ حصکفی نے لکھا ہے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک فرج داخل کی رطوبت پاک ہے اور امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک فرج داخل کی رطوبت نجس ہے، لیکن جب جماع کے وقت مرد کے انزال کے بعد فرج سے رطوبت نکلے گی تو وہ منی سے مختلط ہوگی اور منی نجس ہے اس لیے وہ رطوبت بھی نجس ہو جائے گی اور اس صورت میں وہ رطوبت بالائے اتفاق نجس ہوگی۔

رسول اللہ ﷺ کی منی اور تمام فضلات امت کے حق میں ظاہر ہیں لیکن آپ کے حق میں موجب حدت ہیں، اس لیے آپ پیشاب اور پاخانہ کے بعد استنجا کرتے تھے اور آپ کی منی آلودہ کپڑے تر ہوں تو ان کو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا دھوتی تھیں اور اگر خشک ہوں تو ان کو ناخنوں سے کھرچ دیتی تھیں۔ (۳)

۸۔ خلاصہ:

امام نسائی کا استدلال:

☆ حدیث نمبر ۲۹۳: اس حدیث مبارکہ سے امام نسائی کا استدلال یہ ہے کہ جماع کے وقت پہنا ہوا، ایسا کپڑا جس پر منی نہ لگی ہو، اس سے نماز پڑھنا جائز ہے۔ کیونکہ آقا کریم ﷺ ایسے کپڑوں میں نماز پڑھ لیتے تھے، جنہیں پہن کر پہلے جماع کرتے تھے، پھر اگر اسی پر منی نہ لگی ہوتی تھی، تو اس سے نماز پڑھ لیتے تھے۔

☆ حدیث نمبر ۲۹۴: اس حدیث مبارکہ سے امام نسائی کا استنباط یہ ہے کہ کپڑوں پر اگر منی لگ جائے، تو اسے دھو لینا چاہیے، یہ غالباً تری کے بارے میں ہے۔

☆ حدیث نمبر ۲۹۵-۳۰۰: ان چھ احادیث مبارکہ سے امام نسائی کا استدلال یہ ہے کہ کپڑے پر لگی منی کو اگر کھرچ لیا جائے تو وہ کپڑا پاک ہو جاتا ہے۔ یہ غالباً خشک منی کے بارے میں ہے۔

☆ منی کے بارے میں قرآن وحدیث میں نص صریح نہیں ہے اس لیے منی کے پاک وناپاک ہونے کے بارے میں علماء سلف وخلف کے دو مشہور موقف ہیں:

۱۔ منی کے پاک ہونے کے قائلین:

حضرت عبداللہ بن عباس، حضرت سعد (احتمالاً)، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما (احتمالاً)، حضرت امام شافعی، امام احمد بن حنبل، امام اسحاق، حضرت ابو ثور اور علامہ داؤد رحمہ اللہ ظاہری منی کے پاک ہونے کے قائل ہیں۔

۲۔ منی کے نجس ہونے کے قائل:

حضرت عمر فاروق، حضرت ابو ہریرہ، حضرت جابر بن سمرہ، حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ، امام اعظم ابو حنیفہ، امام مالک، امام لیث، امام اوزاعی، امام ثوری اور علامہ شوکانی رحمہ اللہ (غیر متعلقہ) منی کے ناپاک ہونے کے قائل ہیں۔

☆ علماء احناف کے نزدیک منی اگر تر ہو تو اس کو دھونا لازمی ہے، اگر خشک ہو تو اسے کھرچنا کافی ہے، البتہ مالکیہ کے ہاں ہر حال میں دھونا لازم ہے۔

☆ منی کا حکم جسم سے نکلنے والی دوسری نجس پاخانہ، پیشاب، حیض، اور نفاس کے خون کی طرح ناپاکی کا ہے۔

☆ بیوی کو خاوند کے کپڑوں کا خیال رکھنا چاہیے۔

☆ اصحات المؤمنین رضوان اللہ علیہم حضور نبی کریم ﷺ کے کپڑوں کو دھوتی اور صاف کرتی تھیں، جس سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ بیویوں کو خاوندوں کے کپڑے وغیرہ دھونے چاہیے، اس سے باہمی پیار و محبت بڑھتی ہے، البتہ بیویوں پر خاوند کے کپڑے دھونا شرعاً لازم نہیں ہے۔

☆ اصحات المؤمنین رضوان اللہ علیہم کا امت محمدیہ پر یہ احسان ہے کہ انہوں نے یہ مسائل بیان کرنے میں آسانیاں پیدا فرمائی ہیں۔

## بَابُ بَوْلِ الصَّبِيِّ الَّذِي لَمْ يَأْكُلِ الطَّعَامَ

باب ۱۸۹: ایسا بچہ جو کھانا نہیں کھاتا، اس کے

### پیشاب کا حکم

جو بچہ دودھ پیتا ہو، اور اس نے ابھی کھانا شروع نہیں کیا، ایسے بچے کا پیشاب امام شافعی اور امام احمد رحمہ اللہ کے نزدیک پاک ہے، جبکہ امام اعظم ابو حنیفہ اور امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک ناپاک ہے، پھر ایسا بچہ اگر کسی کپڑے پر پیشاب کر دے، تو امام شافعی اور امام احمد رحمہ اللہ کے نزدیک اس پر صرف پانی چھڑکنا کافی ہے، اس سے دھونے کی ضرورت نہیں ہے، البتہ امام اعظم ابو حنیفہ اور امام مالک کے نزدیک ایسے کپڑے کو دھونا ضروری ہے، البتہ تل تل کر دھونا ضروری نہیں، صرف پانی ایک دفعہ بہا دینا بھی کفایت کر جائے گا۔

اس باب میں امام نسائی رحمہ اللہ پیشاب کے احکامات کا بیان شروع کر رہے ہیں، پچھلے باب میں منی کا حکم بیان ہوا تھا، اور اس باب میں

پیشاب کا حکم بیان ہو رہا ہے، دونوں کا تعلق شرمگاہ سے نکلنے والی نجاستوں سے ہے۔

۳۰۱۔ أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ، عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ، عَنْ أُمِّ قَيْسٍ بِنْتِ مُحْصَنٍ: أَنَّهَا أَتَتْ بِابْنِ لَهَا صَغِيرٍ لَمْ يَأْكُلِ الطَّعَامَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَجْلَسَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجْرِهِ، فَقَالَ عَلَى ثَوْبِهِ، دَعَا بِمَاءٍ فَنَضَحَهُ وَلَمْ يَغْسِلْهُ

حضرت ام قیس بنت محسن کا بیان ہے:

وہ اپنے چھوٹے بچے کو لے کر حضور کریم ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئیں، اس بچے نے ابھی کھانا شروع نہیں کیا تھا، آقا کریم ﷺ نے اس کو اپنی گود میں بیٹھا لیا، اس لڑکے نے آپ ﷺ کے کپڑوں پر پیشاب کر دیا، آپ ﷺ نے پانی منگوایا اور اپنے کپڑوں پر بہا دیا اور اسے (مل کر) دھویا نہیں۔

### ۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس آخری حصہ میں ہے۔  
آپ ﷺ نے پانی منگوایا اور اسے کپڑوں پر بہا دیا، اور اسے (مل کر) دھویا۔

### ۲۔ اطراف:

بخاری: ۲۲۳، ۵۶۹۳ صحیح مسلم: ۲۸۷، سنن ابوداؤد: ۳۷۴، سنن ترمذی: ۷۱، سنن ابن ماجہ: ۵۲۳، مسند الحمیدی: ۳۴۳، مصنف ابن ابی شیبہ، ج ۱، ص ۱۲۰، المسند والمشانی: ۳۲۵۳، المنشی: ۱۳۹، صحیح ابن خزیمہ: ۲۸۵، مسند ابوعوانہ، ج ۱، ص ۲۰۲، شرح معانی الآثار: ۵۷۰، صحیح ابن حبان: ۱۳۷۳، المعجم الکبیر، ج ۵، ص ۴۳۶، سنن بیہقی، ج ۲، ص ۱۴۱۴، شرح السعۃ: ۲۹۴، موطا امام مالک: ۱۱۰، مسند احمد: ۲۶۹۹۶

### ۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں پانچ راوی ہیں، ان سب کا تعارف گزر چکا ہے:

۱۔ قتیبہ: راجع: ۱۱۸ ۲۔ مالک: راجع: ۱۱۷

۳۔ ابن شہاب: راجع: ۱۱۶ ۴۔ عبید اللہ بن عبد اللہ عتبہ: راجع: ۱۸۷

۵۔ ام قیس بنت محسن: راجع: ۲۹۲

### ۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح اور متفق علیہ ہے۔

### ۵۔ خصوصیات سند:

☆ یہ روایت محمد بن ابی امام نسائی رحمہ اللہ میں سے ہے۔

- ☆ خماسیات کے اعتبار سے یہ ایک سو چوتھی (۱۰۴) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ اجل فقیہ ہیں۔
- ☆ سند کے پہلے راوی بخلافی اور باقی سارے مدنی ہیں۔
- ☆ حضرت ام قیس مشہور صحابی رسول ﷺ حضرت عکاشہ کی بہن ہیں۔
- ☆ حضرت عبداللہ مشہور صحابی رسول ﷺ حضرت عبداللہ بن مسعود کے بھائی عتبہ بن مسعود کے پوتے ہیں۔
- ☆ امام محمد بن حاتم شہاب زمخشری وہ عظیم ہستی ہیں۔
- ☆ جنہوں نے اولین احادیث مبارکہ کی تدوین پر کام شروع کیا تھا۔
- ☆ امام مالک امام دارالبحرہ اور فقہ مالکی کے بانی ہیں۔
- ☆ شیخ قتیبہ بن سعید بخلافی آئمہ صحاح ستہ کے شیخ ہیں، یہ تمام ان سے براہ راست روایات لیتے ہیں۔
- ☆ سند میں الفاظ اخیر نا ایک دفعہ اور عنعنہ چار دفعہ استعمال ہوا ہے۔

## ۶۔ لغات:

انہا ات: بے شک وہ آئیں۔ وہ حاضر خدمت ہوئیں

صغیر: چھوٹا

لم یا کل: نہیں کھاتا تھا

الطعام: کھانا

فا جلسہ: آپ ﷺ نے اسے بٹھالیا

حجرہ: اپنی گود

بال: اس نے پیشاب کر دیا

دعا بماء: آپ ﷺ نے پانی منگوایا

نضح: آپ ﷺ نے بہایا، چھڑکا، دھویا

لم يغسله: آپ ﷺ نے اسے دھویا نہیں

۳۰۲۔ أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: أَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَصْبِي فَقَالَ عَلَيْهِ قَدْ عَا بِمَاءٍ فَاتَّبَعَهُ إِيَّاهُ

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا بیان ہے:

حضور کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں ایک بچہ پیش کیا گیا، اس بچے نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر پیشاب کر دیا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی منگوایا، اور اس پر بہا دیا۔

### ۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ میں اگرچہ کھانا نہ کھانے کا ذکر نہیں ہے۔ لیکن بچہ سے مراد وہی بچہ ہے، جو کھانا نہیں کھاتا تھا، اس کے پیشاب کرنے کی صورت میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پیشاب والے کپڑے پر پانی بہا دیا یہی باب کے ساتھ نسبت ہے۔

### ۲۔ اطراف:

راجع: ۲۰۱

### ۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں پانچ راوی ہیں، ان سب کا تعارف گزر چکا ہے:

۱۔ قتیبہ:	راجع: ۱۱۸	۲۔ مالک:	راجع: ۱۱۷
۳۔ ہشام بن عروہ:	راجع: ۱۲۶	۴۔ عروہ:	ایضاً
۵۔ عائشہ:	راجع: ۱۱۲		

### ۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح ہے۔

### ۵۔ خصوصیات سند:

- ☆ یہ روایات خماسیات امام نسائی رحمہ اللہ میں سے ہے۔
- ☆ خماسیات کے لحاظ سے یہ ایک سو پانچویں (۱۰۵) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ اجل فقیہ ہیں۔
- ☆ سند کے پہلے راوی بغلانی اور باقی سارے مدنی ہیں۔
- ☆ حضرت عروہ بن زبیر فقہاء سبعہ مدینہ منورہ میں سے ہیں۔
- ☆ یہ بیٹے (ہشام) کی باپ (عروہ) سے روایت ہے، اسی طرح یہ بھانجے (عروہ) کی اپنی خالہ (عائشہ) سے روایت ہے۔
- ☆ سند میں روایت اخیر نا ایک دفعہ اور عنعنہ چار دفعہ استعمال ہوا ہے۔



## ۶۔ لغات:

اتنی:

لایا گیا، حاضر کیا گیا۔

فاتبعہ ایاء:

آپ ﷺ نے پانی کو پیشاب پر بہایا

## ۷۔ مسائل ونصائح:

تقدم: ۳۰۳

## ۸۔ خلاصہ:

ایضاً

## باب ۱۹۰: بچی کے پیشاب کا حکم

## بَابُ بَوْلِ الْجَارِيَةِ

یہاں پر مطلقاً بچی مراد ہے، وہ چاہے چھوٹی ہو یا بڑی۔ اس مسئلہ میں علماء کا اتفاق ہے کہ بچی چھوٹی ہو یا بڑی عمر کی۔ اس کا پیشاب ناپاک ہے، اور اس سے آلودہ کپڑے کو دھونا واجب ہے، پچھلے باب میں مطلقاً بچی کے پیشاب کا حکم بیان ہو رہا ہے، اس باب میں امام نسائی نے ایک حدیث مبارکہ سے استنباط کیا ہے:

حضرت ابوسعید سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا:

بچی کے پیشاب کی وجہ سے کپڑا دھویا جائے، اور بچے

کے پیشاب کی وجہ سے پانی بہایا جائے۔

۳۰۳۔ خُبْرَنَا مُجَاهِدُ بْنُ مُوسَى قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ الْوَلِيدِ قَالَ: حَدَّثَنِي مُجَلُّ بْنُ خَلِيفَةَ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو السَّمْحِ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُغْسَلُ مِنْ بَوْلِ الْجَارِيَةِ وَيُرْسُ مِنْ بَوْلِ الْغُلَامِ

## ۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس ابتدائی جملہ میں ہے:

بچی کے پیشاب کی وجہ سے کپڑا دھویا جائے۔

## ۲۔ اطراف:

ابوداؤد: ۳۷۶، ترمذی: ۶۱۰، ابن ماجہ: ۵۲۶، ابن خزیمہ: ۲۷۳، السنن الکبریٰ: ۲۹۳، دارقطنی: ۴۲۳، حاکم: ۶۰۴، ابن حبان: ۱۳۷۵،

بزار: ۷۷۶، تحفۃ الاشراف: ۱۲۰۵۲۔

## ۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں پانچ راوی ہیں، ان سب کا تعارف گزر چکا ہے:

۱۔ مجاہد بن موسیٰ: راجع: ۱۰۲ ۲۔ عبد الرحمن بن مہدی: راجع: ۱۱۹

۳۔ یحییٰ بن الولید: راجع: ۲۲۴ ۴۔ محل بن خلیفہ: ایضاً

۵۔ ابوالفتح محمد بن عیسیٰ: ایضاً

۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ دیگر متابعات و شواہد کی بنا پر صحیح ہے۔

۵۔ خصوصیات سند:

☆ یہ روایت خماسیات امام نسائی رحمہ اللہ میں سے ہے۔

☆ خماسیات کے اعتبار سے یہ ایک سو چھٹی (۱۰۶) حدیث مبارکہ ہے۔

☆ یہ مسلسل تیسری حدیث مبارکہ خماسیات میں سے ہے۔

☆ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں، البتہ حضرت یحییٰ بن ولید کو امام نسائی اور ابن حجر عسقلانی نے لا باس کے الفاظ کے ساتھ ذکر کیا ہے۔

☆ حضرت ابوالفتح صحابی رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہیں، آپ سے یہی ایک حدیث مبارکہ مروی ہے، اس سے پہلے حدیث نمبر ۲۲۴ پر اس کا ایک حصہ مروی ہے۔

☆ سند میں الفاظ روایت اخیر نا ایک دفعہ، اور صیغہ تحدیث چار دفعہ استعمال ہوا ہے، سند میں سارے الفاظ روایت اعلیٰ درجہ کے ہیں۔

۶۔ لغویات:

یغسل: دھویا جائے گا

بول: پیشاب

الجاریتہ: بچی۔ لڑکی

یرش: بہایا جائے گا۔ چھڑکا جائے گا

الغلام: لڑکا۔ مراد ہے دودھ پیتا بچہ

مسائل ونصائح:

شیر خوار بچے کا پیشاب سے آلودہ کپڑے کو دھونے کے بارے میں مذاہب فقہاء:

ڈاکٹر وہبہ زحیلی لکھتے ہیں:

شواہخ اور حنا بلہ فرماتے ہیں (۱) کہ وہ بچہ جو دو سال سے کم کا ہو اور دودھ کے علاوہ کچھ نہ لیتا ہو اس کے پیشاب اورتے سے ناپاک شدہ

۱۔ معنی المحتاج، ج ۱، ص ۸۴، کشف القناع ج ۱، ص ۲۱۷، المحمدیہ، ج ۱، ص ۴۹

چیز پر صرف پانی کا چھڑکاؤ کافی ہے۔ یہ بات مد نظر رہے کہ دودھ کے علاوہ کچھ اور نہ کھالینے کی شرط میں تحنیک کے لئے تالو میں لگائی کھجور داخل نہیں (یعنی بچے کی پیدائش کے فوری بعد جو کھجور وغیرہ کو بالکل باریک مسل کر بچے کے تالو میں لگانے کا عمل اصول سے مستثنیٰ ہے کیونکہ اس عمل تحنیک مقصد بچے کو کھلانا نہیں ہوتا۔ صرف حصول برکت مقصد ہوتا ہے) بچی اور بیچڑہ بچے کا پیشاب اس حکم میں داخل نہیں، البتہ دونوں کا پیشاب ہونے کی صورت میں اس کو دھولینا ضروری ہوگا کہ اس پر پانی بہا دیا جائے، تاکہ اس اصول کے مطابق طہارت کا حصول ہو سکے جو تمام نجاستوں کے بارے میں نافذ ہے بچے کو اس اصول سے مستثنیٰ قرار دینے کی وجہ اس کو بہت زیادہ ہاتھوں پر اٹھایا جاتا ہے جو کہ شیخین کی اس بیان کردہ حدیث سے معلوم ہوتی ہے کہ حضرت ام قیس بنت محسن فرماتی ہیں کہ وہ اپنا بچہ جو ابھی کچھ کھانا شروع نہیں ہوا تھا لے کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں آپ نے بچے کو گود میں بٹھایا تو اس نے آپ کے کپڑوں پر پیشاب کر دیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی منگوایا اور اس پر چھڑک دیا اس کو دھویا نہیں ایک روایت امام ترمذی سے بھی منقول ہے جس کو انہوں نے حسن قرار دیا ہے کہ یغسل من بول الجاریتہ ویرش من بول الغلام (۱)

بچی کا پیشاب دھویا جائے گا اور بچے کے پیشاب پر صرف چھڑکاؤ ہوگا) اور ان دونوں میں یہ فرق بیان کیا گیا ہے کہ بچے کا اٹھایا جانا بچی کے مقابلے زیادہ ہوتا ہے تو اس کے پیشاب کے بارے میں تخفیف برتی گئی اور دوسری وجہ یہ بتائی جاتی ہے کہ بچے کا پیشاب بچی کے مقابلے پتلا ہوتا ہے تو وہ اس جگہ پر ایسے نہیں چپک جاتا ہے اور بچی کے ساتھ بیچڑے کو بھی گردان لیا گیا ہے۔ یہ رائے زیادہ رائج ہے کیونکہ وہ حدیث جو اس بارے میں آئی ہے وہ صحیح ہے اور خاص ہے تو اس کی فوقیت حاصل ہوگی اس حدیث پر جس میں پیشاب سے بچنے کا حکم ہے اور وہ عام ہے۔ احناف اور مالکیہ یہ فرماتے ہیں: (۲)

کہ بچی اور بچے دونوں کا پیشاب اور قے ناپاک ہے اور ان کو دھونا واجب ہے، ان حضرات کی دلیل وہ عمومی احادیث ہیں جن میں پیشاب سے بچنے کا حکم ہے جیسے استنزا ہوا من البول فان عامة عذاب القبر منه (۳)

(پیشاب سے بچو، کہ قبر کا عذاب عام طور پر اس کی وجہ سے ہوتا ہے) تاہم مالکیہ نے یہ تخفیف فرمائی ہے کہ دودھ پلانے والی عورت کے کپڑوں اور جسم پر لگ جانے والا پیشاب پاخانہ معاف ہے خواہ وہ عورت ماں ہو یہ کوئی اور ہونچ یہ ہے کہ وہ نجاست کے دور کرنے کی کوشش کرتی ہو بے احتیاطی کرنے والی عورت کے لئے یہ حکم نہیں ہے اور اگر پیشاب پاخانہ زیادہ لگ جائے تو اس صورت میں اس نجاست کو دھونا مستحب ہے۔ (۴)

۱۔ نصب الراية ج ۱، ص ۱۲۶-۱۲۷

۲۔ بدلیۃ الجہنم ج ۱، ص ۸۲، ۷۷، الشرح الصغیر ج ۱، ص ۳۷، مراۃ الفلاح ص ۲۵، اللباب شرح الکتاب ج ۱، ص ۵۵، فتح القدیر ج ۱، ص ۱۳۰، در المختار ج ۱، ص ۲۰۳

۳۔ نصب الراية ج ۱، ص ۱۲۸

۴۔ الفقہ الاسلامی وادلتہ ج ۱، ص ۲۲۱-۲۲۲

دودھ پیتے بچے اور بچی کے پیشاب کا حکم اور اس سے طہارت میں ائمہ فقہاء کے دو گروہ ہیں:

علامہ ابو جعفر ابن محمد طحاوی حنفی لکھتے ہیں:

فریق اول:

جس میں امام شافعی و حنبلی و مالک شامل ہیں جو بچے کے پیشاب کو پاک قرار دیتے ہیں اور کپڑے پر لگ جانے کی صورت میں اس پر پانی کے چھینٹے مارنا کافی قرار دیتے ہیں جبکہ بچی کے پیشاب کو ناپاک اور اس کے لئے کپڑوں کو دھونا لازم ہے۔

فریق دوم:

میں امام ابو حنیفہ، جمہور فقہاء محدثین ہیں وہ دونوں کے پیشاب کو یکساں قرار دیتے ہیں اور بہر صورت کپڑا دھونے کو لازم قرار دیتے ہیں۔

فریق اول کی مستند روایات:

۱: ابوالاسود نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے نقل کیا کہ جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دودھ پیتے بچے کے متعلق فرمایا کہ لڑکی کے پیشاب کو خوب دھویا جائے گا اور لڑکے کے پیشاب پر معمولی پانی ڈالا جائے گا۔ (۱)

۲: قابوس بن الخارق نقل کرتے ہیں لبابہ بنت الحارث رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ حسین بن علی رضی اللہ عنہ نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر پیشاب کر دیا تو میں نے کہاں آپ اپنا کپڑا مجھے دیں تاکہ میں اسے دھو ڈالوں آپ نے فرمایا مونٹ کے پیشاب والا کپڑا خوب دھویا جاتا ہے اور مذکر بچے کے پیشاب پر پانی ڈال دیا جاتا ہے۔ (لبابہ یہ ام فضل زوجہ عباس رضی اللہ عنہما کا نام ہے اور حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی رضاعی ماں ہیں)۔ (۲)

۳: عبداللہ بن عبداللہ بن عتبہ نے نقل کیا کہ ام قیس بنت محسن رضی اللہ عنہا اپنے ایک دودھ پیتے بچے کو خدمت نبوت میں لے کر آئیں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے اپنی گود میں اٹھا لیا اس نے آپ کے کپڑے پر پیشاب کر دیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی منگوا لیا اور اس پر بہا دیا اور مل کر نہ دھویا۔ (۳)

۴: عروہ نے بتلایا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک بچہ تحنیک کے لیے اور دعا کے لیے لایا گیا اس نے آپ کے کپڑوں پر پیشاب کر دیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر پانی بہا لیا اس کو مل کر نہ دھویا۔ تحنیک کوئی چیز چبا کر بچے کے منہ میں ڈالنا یہ مسنون ہے) امام طحاوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ کچھ علماء کا خیال یہ ہے کہ لڑکے اور لڑکی کے پیشاب کا حکم مختلف ہے اور یہ فرق کھانا کھانے سے پہلے تک ہے۔ چنانچہ ان کا قول یہ ہے کہ لڑکے کا پیشاب پاک اور لڑکی کا پیشاب نجس ہے۔ علماء کرام کی دوسری جماعت اس کے خلاف ہے۔ چنانچہ انہوں نے دونوں کا حکم برابر قرار دیا اور دونوں کو نجس قرار دیا اور پہلے قول والوں کے جواب میں یہ فرمایا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد (بول الغلام تنضج) میں احتمال ہے۔ نضج کا معنی بہانا ہے،

۱- ابوداؤد ۳۷۷، ترمذی ۶۱۰، ابن ماجہ ۵۲۵، مسند احمد، ج ۱، ص ۷۶-۹۷ ۲- ابوداؤد ۳۷۵، ابن ماجہ ۵۲۲، مسند احمد، ج ۶، ص ۳۳۹

۳- بخاری ۵۹، مسلم ۱۰۴، ابوداؤد ۳۷۷، ترمذی ۵۴، نسائی ۱۸۸، دارمی ۶۳، مالک ۱۱۰، مسند احمد، ج ۶، ص ۳۵۶، معجم کبیر للطبرانی، ج ۲۵، ص ۳۲۵ مصنف

عبدالرزاق، ۱۳۸۵، سنن کبریٰ بیہقی ج ۲، ص ۴۱۴

عرب کے ہاں اس کا استعمال پایا جاتا ہے۔ جناب نبی اکرم ﷺ کے ارشاد سے بہنا مراد ہے یہاں چھڑکنا معنی نہیں ہو سکتا البتہ اس لحاظ سے فرق ہے کہ لڑکے کا پیشاب ایک دہانے سے خارج ہوتا ہے کیونکہ نکلنے کا مقام چھوٹا ہوتا ہے اور لڑکی کا پیشاب وسیع مخرج سے نکلتا ہے۔ اس لیے آپ ﷺ نے لڑکے کے پیشاب میں پانی کے فقط بہا دینے کا حکم فرمایا اور لڑکی کے پیشاب کے سلسلہ میں یہ سچا در سچا پانی ڈالنے کا حکم فرمایا کیونکہ وہ الگ الگ مقام پر پڑتا ہے۔ اور ہمارا مذکورہ احتمال بعض تابعین سے منقول ہے جو اسی معنی کو ثابت کرتا ہے۔ (۱)

### حاصل روایت:

ان روایات سے معلوم ہو رہا ہے کہ لڑکے کے پیشاب پر پانی ڈالنے میں مبالغہ نہ کیا جائے گا بلکہ بہا دیا یا چھڑک دیا جائے گا اور لڑکی کے پیشاب میں خوب دھویا جائے گا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ لڑکے کے پیشاب میں نجاست نہیں لڑکی کے پیشاب میں نجاست ہے اسی وجہ سے اس سے طہارت بھی اچھے انداز سے حاصل ہوگی اور ان روایات میں لڑکے کے لیے نضح کا حکم ہے غسل کا حکم صرف لڑکی کے لیے فرمایا ہے۔ دونوں کے حکم میں فرق دونوں کے نجاست و طہارت کے فرق کو ظاہر کرتا ہے۔ ان تمام روایات میں نضح کا لفظ وارد ہے اس پر تمام روایات کا مدار ہے اگر اس کے معنی کی تحقیق ہو جائے تو توافق روایات کا آسان حل نکل آئے گا۔

### لفظ نضح کی تحقیق:

- ۱۔ نضح کا معنی بہانا ہے پس بول الغلام نضح کا معنی یہ ہے لڑکے کے پیشاب پر پانی بہا دیا جائے،
  - ۲۔ اہل عرب بہانے کو نضح کہتے ہیں جیسا اس ارشاد نبوی میں ہے (ترجمہ) میں ایک ایسا شہر کو جانتا ہوں جس کے ایک جانب پانی بہہ رہا ہے اور لہریں مارتا ہے۔
  - ۳۔ چھڑکنا بھی آتا ہے۔
  - ۴۔ غسل خفیف جیسا کہ بخاری میں دم حیض کے متعلق نضح کا لفظ آیا ہے۔
- سوال: اگر اس کا معنی بھی دھونا ہے تو الگ لفظ لانے کی ضرورت کیا تھی۔
- جواب: الگ لفظ لانے میں حکمت یہ کہ ان کی نوعیت میں فرق ہے لڑکے کا پیشاب مخرج تنگ ہونے کی وجہ سے ایک جگہ گرے گا نیز اس میں تعفن بھی کم ہے اور لڑکی کا پیشاب مخرج کی وسعت کی وجہ سے کئی جگہ پڑے گا اور اس میں غلاظت و تعفن بھی زیادہ ہے اس لیے لڑکے کے لیے فقط پانی بہا دینے والا لفظ لایا گیا کہ مبالغہ غسل کی ضرورت نہیں اور لڑکی کے لیے مسلسل مل کر دھونے کا حکم دیا گیا ہے۔ ہم نے کوئی نیا مفہوم نہیں لیا بلکہ تابعین سے یہ بات ثابت ہے ہم دو ثبوت پیش کرتے ہیں۔

## ثبوت اول:

۱: قتادہ کہتے ہیں کہ سعید بن المسیب رضی اللہ عنہ فرمایا ابوال کے سلسلہ میں اگر معمولی چھینٹ پڑ جائے تو اس پر پانی کا چھینٹا دیا جائے اور اگر پیشاب بہہ جائے تو اس پر پانی بہا دیا جائے۔

## ثبوت نمبر ۲:

۲: حضرت حسن نے فرمایا: لڑکی کے پیشاب کو خوب مل کر دھویا جائے اور لڑکے کے پیشاب پر پانی بہا دیا جائے۔ ان دونوں آثار سے یہ بات ثابت ہوئی کہ پیشابوں کے حکم برابر ہے خواہ بچہ ہو یا بچی البتہ معمولی چھینٹے پر پانی کے چھینٹے کافی ہیں اور پیشاب کے بہہ جانے پر پانی بہایا جائے گا اور لڑکی کے پیشاب کو دھونے میں مبالغہ کیا جائے گا معلوم ہوا کہ ان میں وجہ فرق تنگی مخرج ہے نہ کہ طہارت و نجاست۔ کیا آپ غور نہیں کرتے کہ سعید رضی اللہ عنہ نے تمام بچوں کے پیشاب کو برابر قرار دیا۔ پھر انہوں نے جو چھینٹوں کی صورت میں کرتا ہے اس کے لیے پانی چھڑکنے کو کافی قرار دیا اور جو زور سے بہنے والے ہیں ان کو پانی بہا دینے سے پاک قرار دیا۔ ایسا نہیں کہ بعض کو انہوں نے پاک کہا ہو اور دوسروں کو ناپاک قرار دیا ہو بلکہ ان کے ہاں تمام پلید اور گندگی ہیں، صرف ان کی نجاست کے ازالہ میں ان کے ہاں فرق ہے۔ اس کا سبب مخرج کی تنگی اور وسعت ہے۔ اب ہم یہ چاہتے ہیں کہ منقولہ آثار پر نگاہ ڈالیں تاکہ ہمیں معلوم ہو جائے کہ آیا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی کوئی چیز ایسی منقول ہے جو اس پر دلالت کرتی ہے۔ پس تلاش پر یہ آثار سامنے آئے۔

## فریق ثانی کی مستند روایات:

حضرت ہشام بن عروہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس دعا کے لیے بچوں کو لایا جاتا آپ ان کے لیے دعا فرماتے ایک مرتبہ آپ کے پاس ایک بچہ لایا گیا جس نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑوں پر پیشاب کر دیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: صبوا علیہ الماء صبا اس پر اچھی طرح پانی بہا دو۔ (۱)

۱: حدثنا عبدة بن سليمان عن هشام عن ابيه عن عائشة رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ جناب بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک بچہ لایا گیا اس نے آپ کے کپڑوں پر پیشاب کر دیا تو آپ نے اس پر پانی بہا دیا اور اس کو مل کر نہیں دھویا۔

۲: مالک نے ہشام سے بیان کیا اور ہشام نے اپنی سند سے اسی طرح روایت نقل کی البتہ اس میں لم یغسلہ کا لفظ نہیں ہے اور پے در پے پانی بہانے کا حکم دھونے کا ہے کیا تم غور نہیں کرتے کہ اگر کسی آدمی کے کپڑے کو گندگی لگ جائے اور اس پر وہ پے در پے پانی ڈال لے جس سے وہ گندگی دور ہو جائے تو اس کا کپڑا پاک ہو گیا۔ اس روایت کو زائدہ نے ہشام سے نقل کیا ہے اور اس کے الفاظ (فدعا بماء فنضحہ) ہیں اور مالک رضی اللہ عنہ کی ہشام سے جو روایت ہے اس میں (فصبہ علیہ) کے الفاظ ہیں۔ اس سے ثبوت مہیا ہو گیا کہ ان کے نزدیک نضح کو صب کے معنی میں لیا جاتا ہے۔ اس روایت کو زائدہ نے ہشام بن عروہ سے بھی نقل کیا اس میں یہ لفظ ہیں (فدعا بماء فنضحہ علیہ) اور مالک رضی اللہ عنہ ابو معاویہ بن عروہ میں یہ لفظ ہیں (فدعا بماء فنضحہ علیہ)۔



## قابل غور حقیقت:

روایت عائشہ رضی اللہ عنہا میں ”اتبعہ الماء“ کے الفاظ ہیں پے درپے پانی ڈالنے کا حکم غسل ہی ہے اگر کسی آدمی کے کپڑوں کو گوبر یا پاخانہ لگ جائے تو اس پر مسلسل پانی بہانے سے گندگی دھل جائے گی اور کپڑا پاک ہو جائے گا اور ان روایات سے یہ بات بھی واضح ہو گئی کہ نضح کا معنی صب کا آتا ہے۔

## مزید تائیدی روایات:

۳: عن عبدالرحمان بن ابی لیلیٰ نے کہا کہ حضرت ابو لیلیٰ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ جناب رسالت مآب ﷺ کی خدمت میں بیٹھا تھا حضرت حسن رضی اللہ عنہ کو لایا گیا تو انہوں نے آپ ﷺ کے کپڑوں پر پیشاب کر دیا صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے جلدی سے اسے پکڑنا چاہا تو آپ نے فرمایا میرے بیٹے کو رہنے دو جب پیشاب کر لیا تو اس پر پانی بہا دیا گیا۔ (یہاں صب کا لفظ ہے)

۴: حضرت دکیج نے ابن ابی لیلیٰ سے پھر انہوں نے اپنی سند سے اسی طرح کی روایت نقل کی ہے۔

۵: حضرت عبدالرحمان بن ابی لیلیٰ اپنے والد ابی لیلیٰ سے روایت کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں بیٹھا تھا آپ کے پیٹ یا سینے پر حسن یا حسین رضی اللہ عنہ تھے تو انہوں نے آپ کے اوپر پیشاب کر دیا یہاں تک کہ میں نے سینے پر پیشاب کے چلنے کو دیکھا ہم اس کو اٹھانے کے لیے اٹھے تو آپ نے فرمایا اسے چھوڑ دو پھر پانی منگوایا اور سینہ پر بہا دیا۔ (یہاں بھی صب اور علیہ کا لفظ ہے)

۶: قابوس بیان کرتے ہیں ام الفضل رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ جب حسین رضی اللہ عنہ پیدا ہوئے تو میں نے کہا یا رسول اللہ ﷺ مجھے مجھے دیں یا میرے حوالے کریں میں اس کی کفالت کروں گی یا پانی دودھ پلاؤں گی آپ نے میرے سپرد کر دیا ایک دن میں ان کو لے کر آئی تو آپ نے اسے اپنے سینے پر رکھا تو اس نے پیشاب کر دیا جو آپ کے ازار کو پہنچا میں نے کہا یا رسول اللہ ﷺ مجھے اپنا ازار عنایت فرمائیں تاکہ میں اسے دھو ڈالوں آپ نے فرمایا لڑکے کے پیشاب پر پانی بہایا جاتا ہے اور بچی کے پیشاب کو دھویا جاتا ہے، امام طحاوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ام الفضل کی روایت میں کہ لڑکے کے پیشاب پر پانی بہایا جائے اور انہی سے فصل اول میں مذکورہ روایت میں ((نضح)) کا لفظ ہے کہ لڑکے کے پیشاب پر پانی بہایا جائے۔ جب بات اسی طرح ہے جو ہم نے عرض کر دی تو اس سے ثابت ہو گیا کہ حدیث اول میں ((نضح)) کا معنی بہانا ہے جیسا کہ یہاں مذکور ہے تاکہ دونوں آثار کا تضاد ختم ہو اور یہ ابو لیلیٰ بھی ان سے موافق بات کہہ رہے ہیں کہ آپ ﷺ نے پیشاب پر پانی کو بہایا۔ پس ان آثار سے ثابت ہوا کہ لڑکے کے پیشاب کا حکم بھی دھونا ہے مگر اس دھونے سے صرف اس پر پانی بہانا کافی ہو جائے گا اور لڑکی کے پیشاب پر (مل کر) دھونا ہوگا۔ ان دونوں الفاظ میں تو فرق ہے مگر معنی میں دونوں یکساں ہیں اور اس کی علت وہی ہے جو ہم نے ذکر کی ہے۔ ایک کا مخرج تنگ اور دوسرے کا وسیع ہے۔ آثار کے پیش نظر تو اس بات کا یہی حکم ہے۔ اب غور و فکر کے انداز سے ملاحظہ ہو۔ ہم نے لڑکے اور لڑکی کے معاملے میں غور کیا ان کے پیشاب کا حکم برابر ہے جبکہ یہ کھانا کھانے لگے جائیں۔ پس منظر کا تقاضا یہی ہے کہ کھانا کھانے سے پہلے بھی حکم برابر ہونا چاہیے جب لڑکی کا پیشاب پلید ہے تو لڑکے کا پیشاب بھی پلید ہے اور یہی امام ابو حنیفہ، ابو یوسف اور محمد رحمہم

کا قول ہے۔ (۱)

حاصل روایات:

ان آٹھ روایات میں یتضح کی جگہ یصب کا لفظ استعمال ہو رہا ہے جو واضح دلیل ہے کہ اس سے پانی بہانا مراد ہے نہ چھڑکنا۔  
جواب نمبر ۱: جو کہ حضرت ام الفضل کی روایت ہے، اس کا جواب بھی ان روایات سے ہو گیا، کہ انہی کی روایت میں یتضح کی جگہ یصب کا لفظ واضح طور پر آ رہا ہے جو ان روایات کے معنی کو متعین کر رہا ہے، ورنہ روایات میں تضاد لازم آئے گا  
جواب نمبر ۲: اور یہ ابو یعلیٰ ہیں انہوں نے بھی جناب نبی اکرم ﷺ سے مختلف بات نقل نہیں بلکہ دیکھا کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے پیشاب پر پانی بہایا ہے۔

نتیجہ: ان آثار سے یہ بات معلوم ہوئی کہ لڑکے کا حکم بھی دھونا ہے، البتہ وہ دھونا، بہا دینا ہے، اور لڑکی کے پیشاب کا حکم بھی دھونا ہے۔  
حکمت خاصہ:

اگر دونوں لفظ ہم معنی ہیں اور معنی بھی برابر ہیں مگر ذرا سے فرق کی وجہ سے دونوں کے لیے الگ الگ لائے گئے وہ فرق مخرج کا تنگ اور وسیع ہونا ہے جیسا پہلے ہم اشارہ کر چکے آثار کے ذریعہ تو یہ بات ثابت ہو گئی کہ بچے اور بچی کے پیشاب کی نجاست میں فرق نہیں دونوں نجس ہیں البتہ دھونے کی کیفیت میں فرق ہے اور یتضح کا لفظ جہاں آیا وہ ص ب کے معنی میں ہے۔  
آخر میں دلیل عقلی و فکری پیش کی جاتی ہے

نظر طحاوی رحمۃ اللہ علیہ:

کھانا کھانے کے بعد سب کے ہاں حکم دونوں کے پیشاب کا یکساں ہے ذرا بھی فرق نہیں پس عقلی لحاظ سے یہ بات زیادہ بہتر معلوم ہوتی ہے کھانا کھانے سے پہلے بھی دونوں کا حکم یکساں ہوا اگر لڑکی کا پیشاب ناپاک ہے تو لڑکے کا بھی ناپاک ہو اور دھونے میں بھی ایک جیسا ہو۔  
یہی امام ابو حنیفہ، ابو یوسف اور محمد رحمہم کا قول ہے۔ (۲)

شیر خوار بچے کے پیشاب آلودہ کپڑے کو دھونے کے حکم میں مذاہب فقہاء اور دیگر مسائل:

علامہ ترمذی بن شرف نووی اس حدیث سے استنباط شدہ مسائل کے بیان میں لکھتے ہیں:

۱۔ نو مولود بچے کو نیک اور بزرگ لوگوں کی گود میں حصول برکت کے لیے دینا چاہیے۔

۲۔ بچے کے سر پر ہاتھ پھیرنا اور دعا دینا۔

۳۔ صالحین اور اہل فضل سے برکت حاصل کرنا۔

۴۔ تواضع اور انکسار سے کام لینا اور لوگوں سے مل جل کر رہنا۔

- ۵۔ کھجور یا اس جیسی کسی چیز کو چبا کر بچہ کے منہ میں بہ طور گھٹی کے دینا۔
- ۶۔ شیر خوار بچہ کا پیشاب بالاتفاق نجس ہے اور داؤد ظاہری کے سوا کسی نے اس کی مخالفت نہیں کی۔
- ۷۔ فقہاء شافعیہ نے شیر خوار بچہ اور بچی کے پیشاب آلود کپڑے میں فرق کیا ہے اور ان کا محتاط قول یہ ہے کہ بچے کے پیشاب آلود کپڑے پر پانی چھڑکنا کافی ہے اور بچی کے پیشاب آلود کپڑے کو دھونا واجب ہے، حضرت علی ابی طالب ؓ عطاء بن ابی رباح، حسن بصری، امام احمد بن حنبل، اور اسحاق بن راہویہ کا یہی مسلک ہے، متقدمین، اصحاب الحدیث ابن وہب مالکی امام ابو حنیفہ سے بھی ایک یہی روایت ہے۔
- ۸۔ امام ابو حنیفہ امام مالک اور فقہاء ؒ کوفہ کا مسلک یہ ہے کہ شیر خوار بچہ ہو یا بچی دونوں کے پیشاب آلود کپڑوں کو دھونا واجب ہے۔
- علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں:

فقہاء شافعیہ کا استدلال ان احادیث سے ہے جن میں بچہ کے پیشاب آلود کپڑے کو دھونے کے لیے ”نضح“ کا لفظ آیا ہے وہ کہتے ہیں کہ نضح کا معنی پانی چھڑکنا ہے، ہم کہتے ہیں کہ ان احادیث میں ”نضح“ کا معنی دھونا ہے اور نضح کے دھونے کے معنی ہیں مستعمل ہونے پر یہ دلیل ہے کہ امام مسلم اور دیگر ائمہ حدیث نے حضرت علی ؓ سے روایت کیا ہے کہ مجھے مذی بہت آتی تھی، میں نے اس کے متعلق خود رسول اللہ ﷺ سے سوال کرنے میں حیا محسوس کی کیونکہ آپ کی صاحبزادی میرے نکاح میں تھیں میں نے حضرت مقداد بن اسود ؓ سے کہا وہ سوال کریں انہوں نے سوال کیا تو آپ نے فرمایا وہ اپنے ذکر کو دھوئے اور وضو کرے۔ اور امام ابو داؤد نے حضرت مقداد بن اسود ؓ سے روایت کیا ہے کہ حضرت علی بن ابی طالب ؓ نے مجھ سے کہا کہ میں رسول اللہ ﷺ سے سوال کروں کہ ایک شخص پنی اہلیہ کے قریب جائے اور اس کی مذی نکل آئے تو اس کے لیے کیا شرعی حکم ہے حضرت علی ؓ نے کہا میرے پاس آپ کی صاحبزادی ہیں اسی لیے مجھے آپ سے یہ سوال کرنے میں حیا آتی ہے، تب میں نے رسول اللہ ﷺ سے یہ سوال کیا، تو آپ نے فرمایا: جب تم سے کوئی شخص اس چیز کو پائے تو اپنی فرج کو ”نضح“ کرے اور جس طرح نماز کے لیے وضو کرتے ہیں اس طرح وضو کرے۔ ان دونوں حدیثوں میں ایک ہی واقعہ کا بیان ہے، ایک حدیث میں ہے ذکر کو دھوئے اور دوسری میں ہے ذکر کو نضح کرے، اس سے معلوم ہوا کہ نضح کا معنی بھی دھونا ہے نیز اس پر سب کا اتفاق ہے کہ جب ذکر پر مذی لگی ہو تو اس پر پانی چھڑکنا کافی نہیں ہے بلکہ دھونا ضروری ہے۔ فقہاء احناف کی دلیل وہ احادیث ہیں جن میں نجاست اور پیشاب سے آلودہ چیزوں کو دھونے کا بالعموم حکم دیا گیا ہے۔

امام نسائی کی ذکر کردہ احادیث میں علماء احناف اور مالکیہ کے موقف کی بھی تائید ہوتی ہے۔ (۱)

پیشاب سے آلودہ کپڑے پر پانی چھڑکنے کے متعلق احادیث:

امام شافعی اور امام احمد یہ کہتے ہیں کہ دودھ پیتے بچے کا پیشاب پاک ہوتا ہے اور جس کپڑے پر اس نے پیشاب کیا ہو، اس کو دھونا ضروری نہیں ہے، اس پر صرف پانی کو چھڑک لینا کافی ہے، ان کا استدلال ان احادیث سے ہے: حضرت علی ؓ بیان کرتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ نے دودھ پیتے بچوں کے متعلق فرمایا:

شرح صحیح مسلم، ج ۱، ص ۹۶۷-۹۶۸

لڑکی کے پیشاب کو دھویا جائے گا ورنہ لڑکے کے پیشاب پر پانی چھڑک دیا جائے۔ (اس حدیث میں ینضح کا لفظ ہے جس کے معنی انہوں نے پانی چھڑکنا کہا ہے، اور ان کے نزدیک اس کا معنی پانی بہانا ہے)۔ (۱)

حضرت لبابہ بنت الحارث رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں: حضرت حسین بن علی رضی اللہ عنہ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر پیشاب کر دیا، میں نے عرض کیا: آپ مجھے کپڑا دیں، میں اس کو دھو دوں۔ آپ نے فرمایا: لڑکیوں کے پیشاب سے کپڑا دھویا جاتا ہے اور لڑکوں کے پیشاب سے صرف پانی چھڑک دیا جاتا ہے۔ (۲)

حضرت ام قیس بنت محسن رضی اللہ عنہا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اپنے بچہ کو لائیں جو طعام نہیں کھاتا تھا۔ (یعنی دودھ پیتا تھا) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو اپنی گود میں بٹھالیا، اس نے آپ کے کپڑے پر پیشاب کر دیا، آپ نے پانی منگوا لیا، پس اس پر چھڑکا اس کو دھویا نہیں (اس میں بھی ”نضح“) کا لفظ ہے، تحقیق یہ ہے کہ اس کا معنی پانی بہانا ہے، باب مذکور کی حدیث بھی اس پر قرینہ ہے۔ (۳)

”نضح“ کا معنی پانی بہانا ہے، نہ کہ چھڑکنا، اس کی ایک حدیث سے وضاحت:

امام مالک رحمہ اللہ اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک دودھ پیتے لڑکے اور دودھ پیتی لڑکی دونوں کے پیشاب میں کوئی فرق نہیں ہے اور دونوں کا پیشاب نجس ہے، امام طحاوی نے کہا ہے کہ جن احادیث سے امام احمد رحمہ اللہ اور امام شافعی رحمہ اللہ نے استدلال کیا ہے، ان میں ”نضح“ کا لفظ ہے اور نضح کا معنی پانی چھڑکنا بھی ہے اور پانی بہانا اور دھونا بھی ہے، سو درج ذیل حدیث میں ”نضح“ کا لفظ ہے اور اس کا معنی پانی بہانا ہے، یہاں پر پانی چھڑکنے کا معنی ہو ہی نہیں سکتا۔ (۴)

وہ حدیث یہ ہے:

ابولبیدہ بیان کرتے ہیں کہ ایک آدمی قبیلہ طاحیہ کی طرف ہجرت کرتے ہوئے نکلا، اس کو بیرح بن اسد کہا جاتا تھا، وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے چند ایام بعد آیا، اس کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے دیکھا تو پہچان لیا کہ کوئی مسافر ہے، انہوں نے پوچھا تم کون ہو؟ اس نے کہا: میں اہل عمان سے ہوں، حضرت عمر نے کہا: اہل عمان سے؟ اس نے کہا: جی ہاں! حضرت عمر رضی اللہ عنہ اس کا ہاتھ پکڑ کر حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پاس لے گئے اور کہا: یہ شخص اس زمین کی طرف سے آیا ہے، جس کے متعلق میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے: بے شک میں ایک زمین کو جانتا ہوں، جس کو عمان کہا جاتا ہے، جس کی طرف سے سمندر بہتا ہے، (یہاں حدیث میں سمندر کے بہنے کے لیے ”نضح“ کا لفظ

۱۔ سنن ابوداؤد: ۳۷۸-۳۷۷، سنن ترمذی: ۶۱۰، سنن ابن ماجہ: ۵۲۵، مسند احمد ج ۱، ص ۱۳۷-۱۳۶-۹۷-۷۶

۲۔ سنن ابوداؤد: ۳۷۵، سنن ابن ماجہ: ۵۲۴، مسند احمد ج ۶، ص ۳۳، شرح معانی الآثار: ۵۶۸

۳۔ صحیح البخاری: ۲۲۳، صحیح مسلم: ۲۸۷، سنن ترمذی: ۷۱، سنن نسائی: ۳۰۱، مسند احمد ج ۶، ص ۳۵۶، المعجم الکبیر ج ۲۵، ص ۴۳۵

مصنف عبدالرزاق: ۱۳۸۵، سنن بیہقی ج ۲، ص ۴۱۴، موطاء امام مالک: ۱۳۵، طہارت: ۱۱۰، سنن دارمی: ۷۳۵

۴۔ منتخب الافکار فی تنقیح مبانی الاخبار فی شرح فی الآثار ج ۱، ص ۵۶۶

(۱) وہاں عرب کا ایک قبیلہ ہے، اگر ان کے پاس میرا سفیر جائے تو وہ اس کو تیرماریں گے نہ پتھر۔ (۱)

علامہ بدرالدین عینی نے لکھا ہے: اس حدیث کی سند صحیح ہے۔ (۲)

ابو عمرو ابن عبدالبر مالکی نے کہا: ظاہر یہ ہے کہ ”انفح“ کا معنی پانی بہانا ہے نہ کہ چھڑکنا، کیونکہ پانی چھڑکنے سے تو نجاست اور پھیلتی ہے اور کبھی ”نفح“ کا ذکر کیا جاتا ہے اور اس سے مراد دھونا ہوتا ہے اور اسی طرح ”الرش“ کا ذکر کیا جاتا ہے اور اس سے مراد دھونا ہوتا ہے۔ (۳)

باب مذکورہ کی حدیث: ۲۲۲ میں مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے پانی منگایا اور اس کو اس پیشاب آلودہ کپڑے کے تابع کیا۔ حافظ ابن حجر عسقلانی نے اس کی شرح میں لکھا ہے: (ترجمہ) یعنی رسول اللہ ﷺ نے پیشاب آلودہ کپڑے پر پانی بہایا۔ (۴) اور یہ فقہاء احناف اور فقہاء مالکیہ کے موقف پر دلیل ہے کہ لڑکے کے پیشاب آلودہ کپڑے پر پانی بہایا جاتا ہے، چھڑکا نہیں جاتا۔ علامہ سیوطی نے بھی اس حدیث کی شرح کے بارے میں لکھا ہے: ”ای صبہ علیہ“ اس کپڑے پر پانی بہایا (۵) دیگر احادیث سے اس کی تائید کہ ”نفح“ کا معنی دھونا اور پانی بہانا ہے نہ کہ پانی چھڑکنا:

حضرت ابن مقداد بن اسود بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے مجھے یہ حکم دیا کہ میں رسول اللہ ﷺ سے یہ معلوم کروں کہ ایک شخص جب اپنی بیوی کے قریب ہوتا ہے تو اس کی مزی نکل آتی ہے، اس کے لیے کیا حکم ہے؟ کیونکہ میرے نکاح میں آپ کی صاحبزادی ہے، اس لیے میں آپ سے خود سوال کرنے سے حیاء کرتا ہوں، حضرت مقداد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: پھر میں نے رسول اللہ ﷺ سے اس کے متعلق سوال کیا تو آپ نے فرمایا: جب تم اس حالت کو پاؤ تو اپنی شرم گاہ کو دھولو (یہاں پر بھی ”نفح“ کا لفظ ہے اور ایسی صورت میں شرم گاہ کو دھویا جاتا، اس پر پانی نہیں چھڑکا جاتا) اور تم اس طرح وضوء کرو، جس طرح نماز کے لیے کرتے ہیں۔ (۶)

اس حدیث میں ”نفح“ کا معنی دھونا ہے، اس پر دلیل یہ کہ اس قصہ میں نبی اکرم ﷺ نے حضرت مقداد سے فرمایا:

”یغسل ذکرہ ویتوضو“ وہ اپنا آلہ دھوئے اور وضوء کرے۔ (۷)

ایک اور حدیث میں بھی ”نفح“ بہ معنی دھونا ہے:

حضرت اہل بن حنیف رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں مزی سے بہت تکلیف اور مشقت اٹھاتا تھا اور اس کی وجہ سے اکثر غسل کرتا تھا، سو میں نے اس کا رسول اللہ ﷺ سے ذکر کیا اور آپ سے اس کے متعلق پوچھا، آپ نے فرمایا تمہیں اس سے وضوء کافی ہے، میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ! میرے کپڑے پر جو مزی لگ جائے۔

- ۱- مسند ابویعلیٰ: ۱۰۶، مسند احمد: ۳۰۸، ج ۱ ص ۳۹۸ ۲- منتخب الافکار ج ۱، ص ۵۶۶ ۳- ایضاً، ص ۵۶۷
- ۴- فتح الباری، ج ۱، ص ۷۵۴ ۵- تنویر الحواکک، ص ۸۲
- ۶- سنن ابوداؤد: ۲۰۷، سنن نسائی: ۱۵۶، سنن ابن ماجہ: ۵۰۵
- ۷- صحیح البخاری: ۱۳۳، صحیح مسلم: ۳۰۳، سنن نسائی: ۱۵۲

اس کا کیا حکم ہے؟ فرمایا: تم اپنی ہتھیلی میں پانی لے کر ”نضح ثوبک“ اس سے اپنے کپڑے کو دھوؤ جہاں پر ندی لگی ہو۔ (۱)  
اس تفصیل سے معلوم ہو گیا کہ جن احادیث پر لڑکے کے پیشاب کے لیے ”نضح“ کا لفظ آیا، اس کا معنی دھونا ہے۔ اس پر اعتراض ہے کہ ایک حدیث میں ہے:

نبی اکرم ﷺ کی زوجہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس بچے لائے جاتے تو آپ ان کو برکت دیتے اور ان کو گھٹی دیتے، ایک بچہ لایا گیا تو اس نے آپ پر پیشاب کر دیا، تو آپ نے اس کے بعد اس پر پانی ڈالا اور دھویا نہیں۔ (۲)  
اس حدیث میں صراحت کے ساتھ دھونے کی نفی کی گئی ہے، اس کا جواب یہ کہ آپ نے اس کو خوب مل کر نہیں دھویا، اور اس حدیث میں بھی تصریح ہے کہ آپ نے اس پر پانی چھڑکا نہیں بلکہ پانی بہایا، جیسا کہ (۳) میں اس کی تصریح ہے، جس کو ہم حافظ ابن حجر عسقلانی کی شرح (۴) اور علامہ سیوطی کی شرح (۵) سے نقل کر چکے ہیں۔

دودھ پیتے لڑکے کے پیشاب آلودہ کپڑے پر پانی بہانے کے متعلق احادیث اور آثار:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس بچے لائے جاتے تو آپ ان کے لیے دعائے خیر کرتے، آپ کے پاس ایک بچہ لایا گیا، اس نے آپ پر پیشاب کر دیا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اس پر خوب پانی بہاؤ۔ (۶)  
حضرت حسن بصری اپنی والدہ سے مرفوعاً روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب لڑکا طعام نہ کھاتا ہو تو اس کے پیشاب پر پانی بہایا جائے گا اور جب لڑکی ہو تو اس کے کپڑے کو دھویا جائے گا۔ (۷)

حضرت حسن بصری سے روایت ہے کہ لڑکا جب تک طعام نہ کھاتا ہو اس کے پیشاب پر پانی بہایا جائے گا اور لڑکی کے پیشاب کو دھویا جائے گا۔ (۸) علامہ عینی فرماتے ہیں کہ لڑکے اور لڑکی میں فرق یہ ہے کہ لڑکے کے پیشاب کا باریک سوراخ ہوتا ہے، اس کا پیشاب تنگ جگہ سے نکلتا ہے اور لڑکی کے پیشاب کی جگہ فراخ ہوتی ہے اور وہ پھیل کر نکلتا ہے اور کپڑے پر پھیل جاتا ہے، اس لیے اس کو مبالغہ کے ساتھ دھونے کا حکم دیا ہے اور لڑکے کے پیشاب پر صرف پانی بہانے کا حکم دیا ہے۔ کیونکہ وہ پھیل کر نہیں نکلتا۔ (۹)

امام احمد بن مسعود البغوی روایت کرتے ہیں:

ایک جماعت کا مذہب ہے کہ لڑکے کے پیشاب کو دھونا واجب ہے، جس طرح باقی پیشاب کا حکم ہے اور یہ ابراہیم نخعی، سفیان ثوری اور فقہاء احناف کا مذہب ہے (اور فقہاء مالکیہ کا بھی)۔ (۱۰)

۱۔ سنن ترمذی: ۱۱۵، سنن ابوداؤد: ۲۱۰، سنن ابن ماجہ: ۵۰۶	۲۔ صحیح مسلم: ۲۸۶	۳۔ صحیح البخاری: ۲۲۲
۲۔ فتح الباری، ج ۱، ص ۷۵۴	۵۔ تنویر الحواکب، ص ۸۲	۶۔ مسند احمد، ج ۶، ص ۴۶
۷۔ الحکم الاوسط: ۲۷۴۲، الاستدکار: ۴۷۴۶	۸۔ مسند ابویعلیٰ: ۶۸۸۷	۹۔ منتخب الافکار، ج ۱، ص ۵۶۸
۱۰۔ شرح السنۃ، ج ۲، ص ۸۷		



حضرت ابو لیلیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے پاس تھا، پس حضرت حسن رضی اللہ عنہ کو لایا گیا، انہوں نے آپ پر پیشاب کر دیا، لوگوں نے ارادہ کیا، ان کو جلدی سے روکیں تو آپ نے فرمایا: میرا بیٹا ہے، یہ میرا بیٹا ہے، جب وہ پیشاب سے فارغ ہو گئے تو آپ نے اس کے اوپر پانی بہا دیا۔ (۱)

حضرت عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں: میں رسول اللہ ﷺ کے پاس بیٹھا ہوا تھا اور آپ کے پیٹ یا آپ کے سینہ پر حضرت حسن یا حضرت حسین رضی اللہ عنہما تھے، انہوں نے آپ پر پیشاب کر دیا، حتیٰ کہ میں نے تیزی کے ساتھ ان کو پیشاب کرتے دیکھا، ہم ان (کو اٹھانے کے لیے) ان کی طرف کھڑے ہوئے، آپ ﷺ نے فرمایا: اس کو چھوڑو پھر آپ نے پانی منگوا کر اس پیشاب پر بہا دیا۔ (۲)

حضرت ام الفضل رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب حضرت حسین رضی اللہ عنہ پیدا ہوئے تو میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ ان کو مجھے عطا کیجئے یا ان کو مجھے دیجئے، میں ان کی کفالت کروں گی یا میں ان کو دودھ پلاؤں گی، سو آپ نے ایسا کر دیا، پھر میں حضرت حسین رضی اللہ عنہ کو آپ کے پاس لے آئی اور انہیں آپ کے سینہ پر بٹھا دیا، انہوں نے آپ پر پیشاب کر دیا، جو آپ کے تہبند پر پہنچ گیا، میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ اپنا تہبند مجھے دیجئے میں اس کو دھو دوں، آپ نے فرمایا: لڑکے کے پیشاب پر پانی بہایا جاتا ہے اور لڑکی کے پیشاب کو دھویا جاتا ہے۔ (۳)

ہم نے حدیث: ۵۶۸ روایت کی تھی، اس میں ”نضح“ کا لفظ تھا اور اس حدیث میں صب کا لفظ ہے، جس کا معنی پانی بہانا ہے اس سے معلوم ہوا کہ وہاں بھی نضح کا معنی پانی بہانا ہے، پانی چھڑکنا نہیں ہے، تا کہ ان احادیث میں تضاد نہ ہو۔ (۴)

حضرت حسن بصری کی والدہ بیان کرتی ہیں کہ انہوں نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کو دیکھا، جو لڑکا کھانا نہ کھاتا ہو (صرف دودھ پیتا ہو) وہ اس کے پیشاب پر پانی بہاتی تھیں اور جب وہ کھانا کھاتا تھا تو اس کے پیشاب کو دھوتی تھیں اور وہ لڑکی کے پیشاب کو بھی دھوتی تھی۔ (۵)

اور باب مذکورہ کی حدیث: ۲۲۲ میں بھی تصریح ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دودھ پیتے لڑکے کے پیشاب آلودہ کپڑے پر پانی بہایا، سو صحیح بخاری کی یہ حدیث اور باقی محولہ الصدر احادیث فقہاء احناف کے موقف پر قوی دلیل ہیں۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: پیشاب سے بچو کیونکہ عام عذاب قبر اسی سے ہوتا ہے۔ (۶)

اس حدیث کا عموم اور اطلاق بھی یہ خبر دیتا ہے کہ شیر خوار لڑکے اور شیر خوار لڑکی کے پیشاب آلودہ کپڑوں میں فرق نہ کیا جائے اور ان کپڑوں پر پانی بہا کر ان کو دھویا جائے اور ان پر صرف پانی چھڑک کر گندگی کو مزید پھیلا یا نہ جائے۔

☆ امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ابن

شہاب از عبد اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ از ام قیس بنت محسن، بے شک وہ رسول اللہ ﷺ کے پاس اپنے چھوٹے بچے کو لے کر آئیں جس نے ابھی طعام کھانا نہیں شروع کیا تھا رسول اللہ ﷺ نے اس بچے کو اپنی گود میں بٹھالیا، اس نے آپ کے کپڑوں پر پیشاب کر دیا آپ نے پانی منگوا کر اس کپڑے پر بہایا (اس کو دھویا) اور اس کو (زیادہ رگڑ کر) نہیں دھویا۔ (۱)

حدیث کے معنی کی وضاحت:

علامہ غلام رسول سعیدی لکھتے ہیں:

اس حدیث میں نضح کا لفظ استعمال ہوا ہے اور ہم حدیث: ۲۲۲ میں تفصیل سے تحقیق کر چکے ہیں کہ اس کا معنی یہاں پر پانی بہانا اور دھونا ہے اور حدیث میں جو مذکورہ ہے: اور اس کو نہیں دھویا، اس کا معنی ہے: اس کو رگڑ کر اور مل کر نہیں دھویا کیونکہ شیر خوار لڑکے کے پیشاب آلودہ کپڑے پر پانی بہانا بہ کثرت احادیث سے ثابت ہوا ہے، جس کو ہم حدیث: ۲۲۲ کی شرح میں تفصیل سے بحوالہ بیان کر چکے ہیں۔

حافظ ابن حجر کا حدیث مذکورہ سے استنباط کردہ مسائل اور ان پر حافظ عینی کا تعاقب:

- ۱۔ اس حدیث سے نبی ﷺ کی بچوں پر شفقت کا پتا چلتا ہے کہ بچوں کے آپ کی گود میں بٹھایا جاتا، وہ آپ ﷺ کے کپڑوں پر پیشاب کر دیتے اور اس سے نبی ﷺ کے چہرے پر ناگواری اور ناراضگی کے آثار ظاہر نہیں ہوتے تھے۔
- ۲۔ اس حدیث میں حسن معاشرت اور تواضع کا بیان ہے اور اہل فضل کی برکت حاصل کرنے کے لیے بچوں کو ان کے پاس لے جانا چاہیے، حافظ ابن حجر عسقلانی نے اس کے ساتھ یہ بھی لکھا ہے کہ بچوں کی حالت ولادت میں اور اس کے بعد اٹھا کر لے جانا ہے۔ (۲) علامہ بدرالدین عینی نے اس بات کو رد کرتے ہوئے لکھا ہے: یہ عبارت انہوں نے بغیر غور و فکر کے لکھی ہے ورنہ بچوں کو حالت ولادت میں کب اٹھا کر لایا جاسکتا ہے۔ (۳) نیز حافظ عسقلانی نے اس حدیث کے فوائد میں یہ بھی لکھا ہے: مولود کو گھٹی دینے کا بھی تذکرہ ہے (جیسا کہ (۴) اس حدیث کے ظاہر سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ام قیس اپنے بچے کو نبی ﷺ کے پاس حصول برکت اور طلب دعا کے لیے لائی تھی۔ کیونکہ جس کے لیے نبی اکرم ﷺ دعا فرمادیں، وہ دنیا اور آخرت میں مسعود ہو جاتا ہے، اگرچہ یہ بھی احتمال ہے کہ وہ بچہ کو گھٹی دلوانے کے لیے لائی ہوں، مگر اس کا حدیث میں ذکر نہیں ہے۔ (۵)

۱۔ صحیح مسلم: ۲۸۷، سنن ابوداؤد: ۳۷۴، سنن ترمذی: ۷۱، سنن نسائی: ۳۰۲، سنن ابن ماجہ: ۵۲۳، مسند الحمیدی مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱، ص ۱۲۰، الاحاد والثنائی

۲۸۵۳: صحیح ابن خزیمہ: ۲۸۵، مسند ابوعوانہ، ج ۱، ص ۲۰۲، شرح معانی الآثار: ۵۷۰، صحیح ابن حبان: ۱۳۷۳، المعجم الکبیر، ج ۲۵،

ص ۴۳۶، سنن بیہقی، ج ۲، ص ۴۱۴، شرح السنۃ: ۲۹۴، موطا امام مالک: ۱۱۰، مسند احمد: ۲۶۹۹۶

۲۔ فتح الباری، ج ۱، ص ۷۵۵ ۳۔ عمدہ القاری، ج ۳، ص ۱۹۹

۴۔ صحیح مسلم: ۲۸۶ ۵۔ عمدہ القاری، ج ۳، ص ۱۹۹

حافظ ابن حجر کے فقہاء احناف کے مذہب پر اعتراضات:

حافظ ابن حجر عسقلانی نے لکھا ہے کہ شیر خوار لڑکے اور لڑکی کے پیشاب آلودہ کپڑوں کے متعلق تین مذہب ہیں:

۱۔ شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ پیشاب میں پانی چھڑکنا کافی نہیں ہے۔

۲۔ دونوں کے پیشاب میں پانی چھڑکنا کافی ہے، نہ اوزاعی کا مذہب ہے اور امام شافعی کا بھی قول ہے اور امام مالک سے بھی مروی ہے۔

۳۔ فقہاء احناف اور امام مالک کا مذہب یہ ہے کہ دونوں کے پیشاب آلودہ کپڑوں کو دھونا واجب ہے۔ ابن دینق العید نے کہا

ہے: انہوں نے قیاس کی پیروی کی ہے اور احادیث میں جو مذکورہ ہے: آپ نے اس کپڑے کو نہیں دھویا، انہوں نے اس کی جو تاویل کی ہے وہ

خلاف ظاہر ہے اور دوسری احادیث سے بعید ہے، لڑکے اور لڑکی کے پیشاب کے حکم میں فرق اس لیے ہے تاکہ مشقت کم ہو۔

علامہ غلام رسول سعیدی رحمہ اللہ کی طرف سے حافظ ابن حجر کے جوابات:

میں کہتا ہوں کہ حافظ ابن حجر کا یہ لکھنا کہ فقہاء احناف نے اپنے مذہب میں قیاس کی پیروی کی ہے، قطعاً باطل اور مردود ہے، ہم حدیث

۲۲۲ کی شرح میں ان احادیث کا تفصیل سے بحوالہ ذکر کر چکے ہیں، جن کی پیروی میں فقہاء احناف نے کہا ہے کہ شیر خوار لڑکے کے پیشاب

آلودہ کپڑوں کو بھی دھونا واجب ہے اور اس حدیث میں درج مذکورہ ہے: آپ نے اس کپڑے کو نہیں دھویا اس کی تاویل یہ ہے کہ اس کو زیادہ

مل کر نہیں دھویا، یہ تاویل اس لیے ہے کہ دوسری احادیث میں اس کپڑے کو دھونے کا تذکرہ ہے، جن کو ہم حدیث ۲۲۲ کی شرح میں بیان

کر چکے ہیں، اگر یہ تاویل نہ کی جائے تو احادیث میں تعارض اور تضاد لازم آئے گا۔ سو یہ تاویل خلاف ظاہر نہیں بلکہ احادیث میں توافق اور

تطبیق پیدا کرنے کے لیے، نیز حافظ ابن حجر کی اس عبارت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ فقہاء شافعیہ اپنے مذہب میں قیاس کی پیروی کر رہے ہیں

اور ان کا یہ قیاس صریح اور صحیح احادیث کے خلاف ہے، اس لیے باطل اور مردود ہے، نیز اسلام تو طہارت اور صفائی کی تعلیم دیتا ہے اور شیر خوار

بچے کے پیشاب کو ظاہر قرار دینا، اسلام کے اس اصول کے کلیہ خلاف ہے۔ (۱)

۸۔ خلاصہ:

امام نسائی کا استدلال:

مذکورہ تینوں احادیث مبارکہ سے امام نسائی کا استدلال غالباً ذیل ہے:

۱۔ شیر خوار بچے کے پیشاب پر پانی کے چھڑکنے سے کپڑا پاک ہو جائے گا۔

۲۔ شیر خوار بچی کے پیشاب سے آلودہ کپڑوں کو دھونا ضروری ہے۔ اگرچہ امام نسائی کی مذکورہ احادیث میں علماء احناف اور مالکیہ کے

موقف کی تائید ہوتی ہے۔

☆ امام شافعی رحمہ اللہ اور امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کا موقف بھی مذکورہ بالا ہے۔

۱۔ نعمۃ الباری، ج ۱: ص ۶۶۶-۶۷۱

☆ امام اعظم ابو حنیفہ اور امام مالک رحمہما علیہ کے نزدیک پیشاب بچے کا ہو یا بچی، کا اس طرح شیر خوار کا ہو یا بڑے کا ہر حال میں ناپاک ہے، اور اس کو دھویا جانا ضروری ہے، البتہ شیر خوار بچے کے پیشاب سے آلودہ کپڑا وغیرہ معمولی دھونے یا پانی بہانے سے پاک ہو جائے گا، جبکہ بچی یا بڑے کے پیشاب کو اچھی طرح مل کر دھونا واجب ہے۔

☆ علماء احناف اور مالکیہ کے نزدیک جن احادیث میں لفظ نضح آیا ہے، وہاں اس سے مراد پانی بہانا ہے، نہ کہ چھڑکنا، کیونکہ بعض احادیث میں لفظ یصب آیا ہے جس کا معنی پانی بہانا ہے، اسی طرح خود احادیث میں لفظ نضح بہنے اور دھونے کے معنی میں مستعمل ہوا ہے، اس لیے اگرچہ اس کا ایک معنی چھڑکنا بھی ہے، لیکن چونکہ یہ مشترک لفظ ہے، اس لیے اگرچہ تطبیق احادیث کے لیے اس کا معنی: پانی بہانا اور ملنا زیادہ بہتر ہے۔

☆ احناف کے موقف کی تائید نسائی کی ذکر کردہ حدیث نمبر: ۳۰۲ سے بھی ہوتا ہے، جس میں فاطمہ ایاہ کے الفاظ ہیں، جس کے معنی کسی طور پر بھی چھڑکنا کے نہیں ہیں، جبکہ پانی بہانے کے بھی ہیں۔  
علماء احناف اور مالکیہ کے موقف کے مؤید دلائل:

دودھ پیتے لڑکے کے پیشاب آلودہ کپڑے پر پانی بہانے کے متعلق حدیث اور آثار:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس بچے لائے جاتے، آپ ان کے لیے دعائے خیر کرتے، آپ کے پاس ایک بچہ لایا گیا، اس نے آپ پر پیشاب کر دیا تو رسول ﷺ نے فرمایا: اس پر خوب پانی بہاؤ۔ (۱)

حسن بصری اپنی والدہ سے مرفوع روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب لڑکا طعام نہ کھاتا ہو تو اس کے پیشاب پر پانی بہایا جائے گا اور جب لڑکی ہو تو اس کے کپڑے کو دھویا جائے گا۔ (۲)

حضرت حسن بصری سے روایت ہے کہ لڑکا جب تک طعام نہ کھاتا ہو، اس کے پیشاب پر پانی بہایا جائے گا اور لڑکی کے پیشاب کو دھویا جائے گا۔ (۳)

علامہ عینی فرماتے ہیں کہ لڑکے اور لڑکی میں یہ فرق ہے کہ پیشاب کا باریک سوراخ ہوتا ہے اس کا پیشاب تنگ جگہ سے نکلتا ہے اور لڑکی کے پیشاب کی جگہ فراخ ہوتی ہے اور پھیل کر نکلتا ہے اور کپڑے پر پھیل جاتا ہے، اس لیے اس کو مبالغہ کے ساتھ دھونے کا حکم دیا ہے اور لڑکے کا پیشاب پر صرف پانی بہانے کا حکم دیا ہے کیونکہ وہ پھیل کر نہیں نکلتا۔ (۴)

امام الحسین بن مسعود البغوی المتوفی ۵۱۶ھ روایت کرتے ہیں:

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: لڑکے کے پیشاب کے اوپر خوب پانی بہایا جائے، جب تک طعام نہ کھاتا ہو اور لڑکی کے پیشاب کو دھویا جائے، خواہ کھانا کھاتی ہو یا نہ کھاتی ہو۔ ایک جماعت کا مذہب ہے کہ لڑکے کے پیشاب کو دھونا واجب ہے جس طرح باقی پیشاب کا حکم ہے اور یہ ابراہیم نخعی، سفیان ثوری اور فقہاء احناف کا مذہب ہے (اور فقہاء مالکیہ کا بھی)۔ (۵)

حضرت ابو لیلیؓ بیان کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے پاس تھا، پس حضرت حسنؓ کو لایا گیا، انہوں نے آپ پر پیشاب کر دیا، لوگوں نے ارادہ کیا، ان کو جلدی سے روکیں تو آپ نے فرمایا: یہ میرا بیٹا ہے جب وہ پیشاب سے فارغ ہو گئے تو آپ نے اس کے اوپر پانی بہا دیا۔ (۱)

حضرت عبدالرحمان بن ابی لیلیؓ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں: میں رسول اللہ ﷺ کے پاس بیٹھا ہوا تھا اور آپ کے پیٹ یا آپ کے سینہ پر حضرت حسنؓ یا حضرت حسینؓ تھے انہوں نے آپ پر پیشاب کر دیا، حتیٰ کہ میں نے تیزی کے ساتھ ان کو پیشاب کرتے دیکھا، ہم ان (کو اٹھانے کے لیے) ان کی طرف کھڑے ہوئے، آپ ﷺ نے فرمایا: اس کو چھوڑو پھر آپ نے پانی منگا کر اس پیشاب پر بہا دیا۔ (۲)

حضرت ام الفضلؓ بیان کرتی ہیں کہ جب حضرت حسینؓ پیدا ہوئے تو میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ ان کو مجھے عطا کیجیے ان کو مجھے دے دیجیے میں ان کی کفالت کروں گی یا میں ان کو دودھ پلاؤں گی، سو آپ نے ایسا کر دیا پھر میں نے حضرت حسینؓ کو آپ کے پاس لے آئی اور انہیں آپ کے سینہ پر بٹھا دیا، انہوں نے آپ پر پیشاب کر دیا، جو کے تہمند پر پہنچ گیا، میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ اپنا تہمند مجھے دیجیے میں اس کو دھو دوں، آپ نے فرمایا: لڑکے کے پیشاب پر پانی بہایا جاتا ہے اور لڑکی کے پیشاب کو دھویا جاتا ہے۔ (۳)

حدیث: ۵۶۸، اس میں نضح کا لفظ تھا اور اس حدیث میں صب کا لفظ ہے جس کا معنی پانی بہانا ہے اس سے معلوم ہوا کہ وہاں بھی نضح کا معنی پانی بہانا ہے، پانی چھڑکنا نہیں ہے تاکہ ان احادیث میں تضاد نہ ہو۔ (۴)

حضرت حسن بصریؒ کی والدہ بیان کرتی ہیں انہوں نے حضرت ام سلمہؓ کو دیکھا، جو لڑکا کھانا نہ کھاتا ہو (صرف دودھ پیتا ہو) وہ اس کے پیشاب پر پانی بہاتی تھیں اور جب وہ کھانا کھاتا تھا تو اس کے پیشاب کو دھوتی تھیں، اور وہ لڑکی کے پیشاب کو بھی دھوتی تھیں۔ (۵) اور باب مذکورہ کو حدیث: ۲۲۲ میں بھی تصریح ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دودھ پیتے لڑکے کے پیشاب آلودہ کپڑے پر پانی بہایا، صحیح بخاری کی یہ حدیث اور باقی محولۃ الصدرا حدیث فقہاء احناف کے موقف پر قوی دلیل ہیں۔

حضرت ابو ہریرہؓ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کہ پیشاب سے بچو کیونکہ عام عذاب قبر اسی سے ہوتا ہے۔ (۶) اس حدیث کا عموم اور اطلاق بھی خبر دیتا ہے کہ شیر خوار لڑکے اور شیر خوار لڑکی کے پیشاب آلودہ کپڑوں میں فرق نہ کیا جائے اور ان کپڑوں پر پانی بہا کر دھو دیا جائے اور ان پر صرف پانی چھڑک کر گندگی کو مزید نہ پھیلایا جائے۔ (۷)

علماء احناف اور مالکیہ کے موقف زیادہ قرین قیاس اور پاکیزگی کے قریب ہے، کیونکہ شیر خور بچے اور بچی کے پیشاب کے حکم میں کھانا کھانے کے بعد کوئی فرق نہیں، اس لیے پہلے بھی نہیں ہونا چاہیے، اسی طرح پیشاب پر پانی چھڑکنے سے اس کے مزید پھیلنے کا اندیشہ ہے، جبکہ دھولینے میں پاکیزگی ہے۔ احناف اور مالکیہ کا موقف قیاس پر مبنی نہیں ہے، بلکہ احادیث و آثار پر مشتمل ہے۔

شرح معانی الآثار: ۵۸۱

۲

مصنف ابن ابی شیبہ، ج ۱، ص ۱۲۰، شرح معانی الآثار: ۵۷۹

۱

شرح معانی الآثار، ج ۱، ص ۱۲۲

۳

شرح معانی الآثار: ۵۸۲

۳

سنن دارقطنی: ۳۵۷

۶

سنن ابوداؤد: ۳۷۹

۵

نعمۃ الباری، ج ۱، ص ۶۶۸-۶۶۹

۷

## بَابُ بَوْلِ مَا يُؤْكَلُ لَحْمُهُ

## باب ۱۹۱: حلال جانوروں کے پیشاب کا حکم

وہ جانور جن کا گوشت کھایا جاتا ہے، ان کے پیشاب کے بارے میں فقہاء کرام کی دو آراء ہیں: امام مالک اور امام احمد بن حنبل کے نزدیک ان کا پیشاب پاک ہے، جبکہ امام اعظم ابو حنیفہ اور امام شافعی کے نزدیک باقی جانوروں کی طرح ان کا پیشاب بھی ناپاک ہے امام نسائی کا رجحان پہلے موقف کی جانب ہے، اس باب سے امام صاحب جانوروں کے پیشاب کا حکم بیان فرما رہے ہیں، پچھلے ابواب میں انسانوں کے پیشاب کا حکم بیان ہوا ہے، اس باب میں آپ نے دو احادیث مبارکہ کو اپنا مستدل بنایا ہے۔

۳۰۴۔ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى قَالَ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعِيدٌ قَالَ: حَدَّثَنَا قَتَادَةُ، أَنَّ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ حَدَّثَهُمْ: أَنَّ أَنَسًا أَوْ رَجُلًا مِنْ عُكْلٍ قَدِمُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَكَلَّمُوا بِالْإِسْلَامِ فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّا أَهْلُ ضَرْعٍ، وَلَمْ نَكُنْ أَهْلَ رَيْفٍ، وَاسْتَوْخَمُوا الْمَدِينَةَ، فَأَمَرَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذُودٍ وَرَاعٍ، وَأَمَرَهُمْ أَنْ يَخْرُجُوا فِيهَا فَيَشْرَبُوا مِنَ الْبَانِهَا وَأَبْوَالِهَا، فَلَمَّا صَحُّوا - وَكَانُوا بِنَاحِيَةِ الْحَرَّةِ - كَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ وَقَتَلُوا رَاعِيَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَاسْتَأْفَوْا الذُّودَ، فَبَلَغَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَعَثَ لَطَلَبٍ فِي آثَارِهِمْ، فَأَتَى بِهِمْ فَسَمَرُوا أَعْيُنَهُمْ وَقَطَعُوا أَيْدِيَهُمْ وَأَرْجُلَهُمْ، ثُمَّ تَرَكُوا فِي الْحَرَّةِ عَلَى خَالِهِمْ حَتَّى مَاتُوا

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: قبیلہ عکل کے کچھ لوگ آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئے، انہوں نے بظاہر اسلام قبول کیا، اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا، یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم جانوروں والے لوگ ہیں، کھیتی باڑی والے نہیں ہیں، انہیں مدینہ منورہ کی ہوا موافق نہ آئی۔ آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے لیے اونٹوں اور چرواہے کا بندوبست کیا، اور انہیں کہا: کہ وہ مدینہ منورہ سے باہر چلے جائیں، وہاں ان اونٹوں کا دودھ اور پیشاب پیئیں، وہ مقام حرہ کی ایک جانب رہتے تھے، کچھ دنوں بعد وہ تندرست ہو گئے، تو اسلام سے مرتد ہو گئے، انہوں نے آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے چرواہے کو قتل کر دیا اور اونٹ بھگا کر لے گئے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خبر ملی، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں پکڑنے کے لیے کچھ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو روانہ کیا، انہوں نے ان کو گرفتار کر کے حاضر خدمت کیا۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے ان کی آنکھوں میں گرم سلائیاں پھیریں ان کے ہاتھ پاؤں کاٹ دیے، پھر انہیں اسی حالت میں مقام حرہ چھوڑ دیا گیا، یہاں تک کہ وہ مر گئے۔

## ۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے:

وہ مدینہ منورہ سے باہر چلے جائیں، وہاں اونٹوں کا دودھ اور پیشاب پیئیں۔

## ۲۔ اطراف:

بخاری: ۲۳۳، ۱۵۰۱، ۳۰۱۸، ۳۱۹۲، ۳۱۹۳، ۴۱۰، ۵۶۸۵، ۵۶۸۶، ۶۸۰۲، ۶۸۰۳، ۶۸۰۴، ۶۸۰۵، صحیح مسلم: ۱۶۷۱، سنن

ابوداؤد: ۴۳۶۴، ۴۳۶۵، ۴۳۶۶، سنن نسائی: ۴۰۴۹، ۴۰۳۱، سنن کبریٰ نسائی: ۴۳۹۵، مسند ابویعلیٰ: ۲۸۱۶، ۴۴۷۰، مصنف ابن ابی



شعبہ ج ۱۴، ص ۱۹۷، سنن بیہقی، ج ۳، ص ۷۶، مسند احمد: ۱۲۹۳۶

### ۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں پانچ راوی ہیں، ان سب کا تعارف گزر چکا ہے، البتہ حضرت یزید بن زریع کے حالات تفصیل سے دوبارہ قلم بند کیے جا رہے ہیں:

۱۔ محمد بن عبدالاعلیٰ: راجع: ۵

### ۲۔ یزید بن زریع:

نام و نسب:

حضرت یزید نام، ابو معاویہ کنیت اور والد کا اسم گرامی زریع تھا۔ (۱) بصرہ کے مشہور خاندان بنو عائش سے نسبت رکھنے کے باعث عیشی کہلاتے ہیں۔ اس خاندان کو ائمہ سلف کی ایک بڑی جماعت کے انتساب کا شرف حاصل ہے۔ (۲)

ولادت اور باطن:

۱۰ ہجری میں بمقام بصرہ میں پیدا ہوئے (۳)

فضل و کمال:

علم و فضل اور مہارت فنی کے اعتبار سے اکابر حفاظ حدیث اور ممتاز تبع تابعین میں شمار کئے جاتے ہیں۔ اس کے علاوہ تثبت و اتقان، ثقاہت و عدالت، زہد و اتقاء، استغناء تو اضع اور عبادت و ریاضت کی بھی ایک اعلیٰ مثال تھے۔

حضرت ابو عوانہ ان کی صحبت فیض اثر سے چالیس سال تک مسلسل مستفید ہوتے رہے، وہ اس طویل ترین رفاقت کے تاثرات بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ یزید کے چراغ سے ہر سال میرے علم و دانش کو جلا اور روشنی ملتی تھی۔ (۴)

امام احمد کا بیان ہے:

کان یزید ریحانہ البصرۃ ما اتقنہ و ما احفظ

یزید بصرہ کے ناز بو تھے، وہ بڑے متقن اور حافظ تھے۔ (۵)

حضرت ابن عماد حنبلی انہیں الحافظ الثبت المتقن محدث اہل البصرۃ علامہ خزرجی الحافظ احذی العلام اور امام یافعی الحافظ اللیب کہتے ہیں۔ (۶)

حدیث:

ان کا خاص فن حدیث تھا، اس میں انہیں مہارت اور قدرت حاصل تھی کہ زبان خلق نے نقارہ خدا بن کر محدث البصرہ کے خطاب سے سرفراز کیا تھا

۱۔ تہذیب التہذیب، ج ۱۱، ص ۳۲۵

۲۔

المہذب فی الانساب ج ۳، صفحہ ۱۶۲

۳۔

تذکرہ الحفاظ، ج ۱، ص ۲۳۳

۴۔

شذرات، ج ۱، ص ۲۹۸ و خلاصہ، ص ۳۳۱ و مرآۃ الجنان، ج ۱، ص ۳۸۲

۵۔

العمر فی خبر من غمر، ج ۱، ص ۲۷۴

انہوں نے ایوب السخثانی، سعید بن ابی عروجہ، حمید الطویل، شعبہ اور سفیان ثوری جیسے نادرہ من محدثین کے خزانہ علم سے بہرہ وافر پایا تھا۔ ان کے بعض دوسرے ممتاز شیوخ و اساتذہ کے نام یہ ہیں۔ سلیمان التیمی سعید بن زیدی، عمرو بن میمون، سعید بن ایاس الجری، ہشام بن حسان، یونس بن عبید، ابن عون، معمر بن راشد، روح بن القاسم۔

خود ان کے آفتاب علم سے مستفید ہونے والوں کا دائرہ بھی کافی وسیع ہے۔ کیونکہ شیخ یزید کی پوری زندگی تدریس و روایت حدیث میں گزری تھی، ان کے تلامذہ کی طویل فہرست میں عبداللہ بن مبارک، عبدالرحمن بن مہدی، زکریا بن عدی، عبدالاعلیٰ بن حماد، یحییٰ النیشاپوری، علی بن المدینی، عباس الولید، عمر بن عبدالوہاب الریاحی، محمد بن عبداللہ بن دار، قتیبہ اور معالی بن اسد وغیرہ کا نام نمایاں ہیں۔ (۱)

ثقاہت و اتقان:

طویل العمر مشغلہ درس کی وجہ سے انہیں حدیث کی صحت و سقم کو پرکھنے کا پورا ملکہ پیدا ہو گیا تھا، اس میں ان کا تثبت و اتفاق با اتفاق علماء مسلم تھا، بشر الحافی فرماتے ہیں:

کان یزید حافظاً متقناً ما علم انی رایت مثله و مثل صحته حدیثہ  
شیخ یزید حافظ متقن تھے، میں نے ان جیسا صحیح الحدیث نہیں دیکھا۔ (۲)

یحییٰ بن سعید القطان کا بیان ہے کہ:

لم یکن ہہنا احد اثبت منہ

ان سے زیادہ ثبت رکھنے والا بصرہ میں کوئی نہیں دیکھا۔ (۳)

علامہ ابن سعد رقمطراز ہیں:

کان ثقته کثیر الحدیث حجتہ

وہ ثقہ، کثیر الحدیث اور حجت تھے۔ (۴)

امام احمد شہادت دیتے ہیں کہ:

ما اتقنہ و ما احفظہ صدوق متقن

وہ بہت متقن، حافظ اور صدوق تھے۔ (۵)

علاوہ ازیں ابن معین، ابو حاتم اور دوسرے بہت سے علماء ان کی ثقاہت کا بصراحت اعتراف کرتے ہیں۔

زہد و اتقاء:

ان کے والد زریخ بصرہ کے والی تھے، اس لئے انہیں راحت و آسائش کے ہر قسم کے سامان فراہم تھے

۳۔ العبر، ج ۱، ص ۲۸۴

۲۔ تذکرۃ الحفاظ، ج ۱، ص ۲۳۳

۱۔ تہذیب التہذیب، ج ۱۱، ص ۳۲۵

۵۔ صفوة الصفوة، ج ۳، ص ۲۷۷

۴۔ طبقات ابن سعد، ج ۷، ص ۴۴

لیکن یزید مال و زر اور ثروت عزت سے ہمیشہ کنارہ کش رہے اور غایت تقویٰ کی بنا پر اپنے باپ کے مال میں سے ایک جہ بھی استعمال نہیں کیا، بلکہ کھجور کے پتوں کا کام کر کے روزی حاصل کرتے تھے۔ ابوسلیمان الاشرقی بیان کرتے ہیں کہ زریع نے وفات کے وقت پانچ لاکھ درہم وراثت میں چھوڑے تھے، مگر یزید نے اس میں سے ایک درہم بھی نہ لیا۔ (۱)

ابن حبان کا قول ہے:

کان من اورع اهل زمانه

وہ اپنے زمانہ کے سب سے بڑے متقی تھے۔ (۲)

مناقب:

علمی فضائل و کمالات کے ساتھ ان کی دنیاۓ عمل بھی آراستہ تھی۔ خاص طور پر نماز کا بہت اہتمام رکھتے اور نوافل کثرت سے پڑھتے تھے۔ اسی بناء پر عالم بالا میں خداوند قدوس نے ان کے ساتھ خصوصی معاملہ فرمایا۔ جیسا کہ نصر بن علی بیان کرتے ہیں کہ میں نے ایک رات یزید بن زریع کو خواب میں دیکھا اور دریافت کیا کہ خدا تعالیٰ نے آپ کے ساتھ کیا معاملہ فرمایا؟ شیخ نے جواب دیا کہ میں جنت میں داخل ہو گیا۔ عرض کیا، کن اعمال کی بنا پر؟ فرمایا: کثرت نماز کی وجہ سے۔ (۳)

وفات:

۸ شوال ۱۸۲ ہجری بروز چہار شنبہ بصرہ میں انتقال فرمایا۔ وفات کے وقت ۸۱ سال کی عمر تھی۔ (۴)

۳۔ سعید: راجع: ۳۸ ۴۔ قتادہ: راجع: ۱۳۹

۵۔ انس بن مالک: راجع: ۱۳۱

۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارک صحیح اور متفق علیہ ہے۔

۵۔ خصوصیات سند:

☆ یہ روایات خماسیات امام نسائی میں سے ہیں۔

☆ خماسیات کے اعتبار سے یہ ایک سو ساتویں (۱۰۷) حدیث مبارک ہے۔

☆ یہ مسلسل چوتھی حدیث مبارک خماسیات میں سے ہے۔

☆ سند کے تمام راوی ایک ہی شہر سے تعلق رکھتے ہیں۔

۱۔ تہذیب التہذیب، ج ۱۱، ص ۳۲۷ ۲۔ صفوة الصفوة، ج ۳، ص ۲۷۷ ۳۔ مرآة الجنان، ج ۱، ص ۲۸۲

۴۔ طبقات ابن سعد ج ۴، العمر، ج ۱، ص ۵۴، تہذیب الکمال، ج ۱۱، ص ۳۲۷، سیر الصحابة، ج ۹، ص ۳۵۴-۳۵۶

☆ آپ مکثرین سببہ مروی ہیں، آپ ﷺ سے دو ہزار دو سو چھیاسی (۲۲۸۶) احادیث مبارکہ مروی ہیں۔

آپ کو آقا کریم ﷺ نے کثرت مال و اولاد کی دعا دی تھی۔

☆ سند میں الفاظ روایت خبرنا ایک دفعہ اور صیغہ تحدیث چار دفعہ استعمال ہوا ہے۔ یہ سند اس لحاظ سے بھی جید ہے کہ سارے الفاظ روایت ثقاہت کے صیغے ہیں۔

لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ

اناسا اور جالا:	لوگ یا مرد	عکس:	قبیلہ کا نام
قد موا علی رسول اللہ ﷺ:	آقا کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔		
تکلموا با لا سلام:	انہوں نے زبان سے اسلام کا اقرار کیا۔		
اهل ضرع:	جانوروں والے	اهل ریف:	کھیتی باڑی والے
استو خموا المدنیۃ:	مدینہ منورہ کی آپ وہو موافق نہ آئی		
ذود:	اونٹوں	راع:	چرواہا
البان:	دودھ	ابوال:	پیشاب
لما اصحوا:	جب وہ صحت مند ہو گئے	نا حیثہ الحرۃ:	حرہ کی ایک جانب
قتلوا راعی النبی ﷺ:	انہوں نے نبی کریم ﷺ کے چرواہے کو قتل کر دیا		
استاقوا:	وہ ہانک کر لے گئے، چور مانے گئے		
بعث الطلب:	آپ ﷺ نے تلاش کے لیے بھیجا		
اثارہم:	ان کے نشانات	اتی بہم:	وہ لائے گئے گرفتار کر کے
سمر و ااعینہم:	صحابہ نے ان کی آنکھوں میں گرم سلائیاں پھیریں		
قطعوا اید ایدیہم و ارجلہم:	صحابہ نے ان کے ہاتھ پاؤں کاٹ دیئے		
ترکوا:	انہیں چھوڑ دیا گیا	حتی ماتوا:	یہاں تک کہ وہ مر گئے

۳۰۵۔ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ وَهْبٍ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحِيمِ قَالَ: حَدَّثَنِي زَيْدُ بْنُ أَبِي أَنَسَةَ، عَنْ طَلْحَةَ بْنِ مُصَرِّفٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: قَدِمَ أَعْرَابٌ مِنْ عُرَيْنَةَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَسْلَمُوا، فَاجْتَوَوْا الْمَدِينَةَ حَتَّى أَصْفَرَتْ أَلْوَانُهُمْ وَعَظُمَتْ بُطُونُهُمْ، فَبَعَثَ بِهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى لِقَاحٍ لَهُ، وَأَمَرَهُمْ أَنْ يَشْرَبُوا مِنَ الْبَانِهَا وَأَبْوَالِهَا حَتَّى صَحُّوا، فَقَتَلُوا رَاعِيَهَا وَاسْتَأْفُوا الْبَابِلَ، فَبَعَثَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي طَلَبِهِمْ، فَأَتَى بِهِمْ فَقَطَعَ أَيْدِيَهُمْ وَأَرْجُلَهُمْ وَسَمَرَ أَعْيُنَهُمْ "قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَبْدُ الْمَلِكِ لَأَنَسٍ وَهُوَ يُحَدِّثُهُ هَذَا الْحَدِيثَ: بِكَفْرِ أَمْ بِذَنْبٍ؟ قَالَ: بِكَفْرِ. قَالَ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ: لَا نَعْلَمُ أَحَدًا قَالَ عَنْ يَحْيَى، عَنْ أَنَسٍ فِي هَذَا الْحَدِيثِ غَيْرَ طَلْحَةَ، وَالصَّوَابُ عِنْدِي - وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ - يَحْيَى، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ مَرْسَلٌ

حدیث مذکورہ پر امام نسائی کا مرسل ہونے کا حکم:

امام ابو عبد الرحمن نسائی فرماتے ہیں: میرے علم کے مطابق اس روایت کی سند میں حضرت طلحہ کے علاوہ کسی راوی نے بھی عن یحیی عن انس نہیں کہا۔ میرے نزدیک صحیح سند اس طرح ہے:

یحیی عن سعید بن المسیب مرسل۔ واللہ اعلم۔

خلاصہ:

یعنی امام نسائی کے نزدیک یہ حدیث مبارکہ اگر حضرت یحیی کی سند سے ہو تو یہ مرسل ہے۔ مرفوع نہیں ہے، اور نہ ہی اس سند میں حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ راوی ہیں۔

۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس درمیانی حصہ میں ہے۔ آپ ﷺ نے انہیں اونٹنیوں کا دودھ اور پیشاب پینے کا

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے: آقا کریم ﷺ کی خدمت میں قبیلہ کے کچھ دیہاتی لوگ حاضر ہوئے، اور اسلام قبول کیا، انہیں مدینہ منورہ کی آب و ہوا راس نہ آئی، چنانچہ ان کی رنگت زرد ہو گئی اور پیٹ پھول گیا، آقا کریم ﷺ نے انہیں اپنی دودھ والی اونٹنیوں کی جگہ بھیج دیا اور انہیں اونٹنیوں کا دودھ اور پیشاب پینے کا حکم دیا، وہ سب تندرست ہو گئے۔ انہوں نے چرواہے کو قتل کر دیا اور اونٹ ہانک کر لے گئے۔ حضور ﷺ نے انہیں تلاش کرنے کے لیے صحابہ کرام کو بھیجا، وہ (گرفتار کر کے) لائے گئے۔ آپ ﷺ نے ان کے ہاتھ پاؤں کاٹ دیے اور ان کی آنکھوں میں گرم سلائیاں پھیریں۔ حضرت انس بن مالک جب یہ حدیث مبارکہ بیان کر رہے تھے، تو خلیفہ عبدالمالک نے آپ سے پوچھا: ان کی یہ سزا کفر کی وجہ سے تھی یا گناہ کی وجہ سے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: کفر کی وجہ سے۔

حکم دیا۔

## ۲۔ اطراف:

راجع: ۳۱۰۴

## ۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں سات راوی ہیں، جن میں سے دو کے حالات گزر چکے ہیں باقی پانچ کا تعارف لکھا جا رہا ہے۔

۱۔ محمد بن وہب:

آپ کا نام ابوالمعانی محمد بن وہب بن عمرو بن ابی کریمہ حرانی (م: ۲۴۳ھ) ہے، آپ روایت کے دسویں طبقہ سے مصدوق صالح راوی ہیں۔ سنن نسائی میں آپ سے تیرہ احادیث مبارکہ مروی ہیں، امام نسائی آپ سے روایت کرتے ہیں۔ (۱)

۲۔ محمد بن سلمہ:

آپ کا نام ابو عبد اللہ حسن بن مسلمہ بن عبد اللہ باہلی حرانی (م: ۱۹۱ھ) ہے، آپ روایت کے گیارویں طبقہ سے ثقہ، علام، فاضل، مفتی راوی ہیں، اہل علم آپ کی ثقاہت، مفاہت اور فضیلت و تقویٰ پر متفق ہیں، آپ سے سنن نسائی میں اٹھارہ (۱۸) احادیث مبارکہ مروی ہیں اور صحیح مسلم میں بارہ (۱۲) احادیث مبارکہ مروی ہیں، آئمہ صحاح ستہ آپ سے روایت کرتے ہیں، البتہ امام بخاری نے جزء القرائتہ میں روایت کی ہے۔ (۲)

۳۔ ابو عبد الرحیم:

آپ کا نام ابو عبد الرحیم بن یزید بن سماک بن رستم اموی حرانی (م: ۱۴۴ھ) ہے، آپ کا طبقہ غلامان سے تعلق رکھتے تھے، آپ روایت کے چھٹے طبقہ سے ثقہ راوی ہیں، بعض نے آپ کے والد باپ کا نام یزید اور دادا کا نام سال ذکر کیا ہے، آپ سے سنن نسائی میں گیارہ احادیث مبارکہ مروی ہیں، امام بخاری (ادب المفرد)، امام مسلم، ابوداؤد اور نسائی آپ سے روایت کرتے ہیں۔ (۳)

۴۔ زید بن ابی انیسہ:

آپ کا نام ابواسامہ زید بن ابی انیسہ جذری (م: ۱۱۹ھ ۱۲۵ھ) ہے، آپ کا اصلی وطن کوفہ تھا، بعد میں رہا میں سکونت اختیار فرمائی تھی، آپ روادۃ کے چھٹے طبقہ سے ثقہ، کثیر الحدیث راوی ہیں، آئمہ رجال آپ کی ثقاہت پر متفق ہیں آپ نے صرف چھتیس (۳۶) سال کی عمر میں وفات پائی، آپ سے سنن نسائی میں اکیس (۲۱) احادیث مبارکہ مروی ہیں، آئمہ صحاح ستہ آپ سے روایت کرتے ہیں۔ (۴)

i۔ المعجم المشتمل، ج ۹، ص ۹۸۴	ii۔ الثقات، ج ۹، ص ۱۰۵
i۔ تہذیب الکمال، ج ۲۵، رقم ۲۹۰	ii۔ تاریخ الثقات، ج ۴، ص ۴۰۴
i۔ تقریب التہذیب، ج ۱، ص ۲۱۸	ii۔ المجرح والتعذیل، ج ۳، ص ۳۶۱
i۔ طبقات ابن سعد، ج ۷، ص ۴۸۱	ii۔ تاریخ الدوری، ج ۲، ص ۱۸۲



۵۔ طلحہ بن مصرف:

آپ کا پورا نام محمد طلحہ بن مصرف بن عمر بن کعب بن مجذب ہمدانی یمامی کوفی (م ۱۱۲ھ) ہے، بعض نے کنیت ابو عبد اللہ ذکر کی ہے، آپ روایۃ کے پانچویں طبقہ سے ثقہ ہیں، فاضل، قاری، صالح، تابعی راوی ہیں، سنن نسائی میں آپ سے پندرہ (۱۵) احادیث مبارکہ مروی ہیں، ائمہ صحاح ستہ آپ سے روایت کرتے ہیں۔ (۱)

۶۔ یحییٰ بن سعید: راجع ۲۳ ۷۔ انس بن مالک: راجع ۱۳۱

۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ حضرت طلحہ کے طریق سے مرسل ہے باقی فقہاء کے نزدیک ثقات کی مرسل قابل محبت ہے، اور باقی طرق سے مرفوع صحیح اس کی مکمل بحث (فیوض الزاہمی فی شرح سنن نسائی، ج ۲، ص ۶۱۰-۶۳۹ پر ملاحظہ ہو)

۵۔ خصوصیات سند:

- ☆ یہ روایت سباعیات امام نسائی میں سے ہے۔
- ☆ سباعیات کے اعتبار سے یہ پچپن ویں (۵۵) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں، البتہ محمد بن وہب صدوق صالح ہیں۔
- ☆ سند کے پہلے تین راوی حرانی، چوتھے ایادی، حضرت طلحہ کوفی اور آخری دو مدنی ہیں، حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ مدنی بصری ہیں
- ☆ سند کے پہلے پانچ راوی ایسے ہیں، جن سے سنن نسائی میں یہ پہلی حدیث مبارکہ مروی ہے،
- ☆ سند میں دو تابعی (طلحہ، یحییٰ) راوی ہیں۔
- ☆ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ خادم رسول اللہ ﷺ ہیں۔ آپ نے آقا کریم ﷺ کی تقریباً دس سال مسلسل خدمت کی ہے۔
- ☆ سند میں الفاظ اداء روایت الحسن بن علیک دفعہ صیغہ حدیث دو دفعہ اور عنعنہ چار دفعہ استعمال ہوا ہے

۶۔ لغات:

- قدم اعراب من عربنة: دیہاتی قبیلہ عربینہ کے لوگ حاضر خدمت ہوئے۔
- فاسلموا: انہوں نے اسلام قبول کیا۔
- اجتوا: انہیں موافق نہ ہوئی آب وہوا۔
- اصفرت الوانہم: ان کے رنگ زرد ہو گئے۔

عظمت بطونہم : ان کے پیٹ بھول گئے  
 لقاح : دودھ دینے والی اونٹیاں  
 ان یشربوا : وہ پیئیں  
 راعی : چرواہا  
 استاقوا الابل : وہ اونٹ ہانک لے گئے  
 قطع ایدہما وارجلہما : آپ ﷺ نے ان کے ہاتھ اور پاؤں کاٹ ہے  
 سمر اعینہم : آپ ﷺ ان کی آنکھوں پر گرم سلائی پھیری  
 بکفر ام ذنب : کفر کے سبب یا گناہ کے  
 ۷۔ مسائل ونصائح :

تقدم : ۳۰۶

۸۔ خلاصہ :

ایضاً

## بَابُ فَرُثِ مَا يُؤْكَلُ لَحْمُهُ يُصِيبُ الثَّوْبَ

## باب ۱۹۲: حلال جانوروں کے فضلات کا کپڑوں پر لگنے کا حکم

حلال جانوروں کے پیشاب کی طرح فضلات اور گوبر میں بھی فقہاء کے دو مذہب ہیں، امام مالک اور امام حماد بن حنبل کے نزدیک پاک ہیں، جبکہ امام اعظم ابو حنیفہ اور امام شافعی کے نزدیک ناپاک ہیں، امام نسائی کا مسلک پاک ہونے کا ہے۔ اس باب میں امام نسائی نے ایک حدیث مبارکہ سے استدلال کیا ہے، پچھلے باب میں حلال جانوروں کے فضلات کا حکم بیان کیا جا رہا ہے۔

۳۰۶۔ أَخْبَرَنَا أَحْمَدُ بْنُ عُمَرَ بْنِ حَكِيمٍ قَالَ: حَدَّثَنَا خَالِدٌ يَعْنِي ابْنَ مَخْلَدٍ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ وَهَّابٍ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ فِي بَيْتِ الْمَالِ قَالَ: "كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي عِنْدَ الْبَيْتِ وَمَلَأَ مِنْ قُرَيْشٍ جُلُوسَ وَقَدْ نَحَرُوا جُزُورًا فَقَالَ بَعْضُهُمْ: أَيُّكُمْ يَأْخُذُ هَذَا الْفَرْثَ بِدَمِهِ، ثُمَّ يُمِهُلُهُ حَتَّى يَضَعَ وَجْهَهُ سَاجِدًا فَيَضَعُهُ؟ - يَعْنِي عَلَى ظَهْرِهِ - قَالَ عَبْدُ اللَّهِ: فَأَتْبَعْتُ أَشْقَاهَا فَأَخَذَ الْفَرْثَ فَذَهَبَ بِهِ، ثُمَّ أَمْهَلَهُ، فَلَمَّا خَرَّ سَاجِدًا وَضَعَهُ عَلَى ظَهْرِهِ، فَأُخْبِرْتُ فَاطِمَةُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهِيَ جَارِيَةٌ، فَجَاءَتْ تَسْعَى فَأَخَذَتْهُ مِنْ ظَهْرِهِ، فَلَمَّا فَرَغَ مِنْ صَلَاتِهِ قَالَ: اللَّهُمَّ عَلَيْكَ بِقُرَيْشٍ - ثَلَاثَ مَرَّاتٍ - اللَّهُمَّ عَلَيْكَ بِأَبِي جَهْلٍ بْنِ هِشَامٍ وَشَيْبَةَ بْنِ رَبِيعَةَ وَعُتْبَةَ بْنِ رَبِيعَةَ وَعُقْبَةَ بْنَ أَبِي مَعْطٍ حَتَّى عَدَّ سَبْعَةَ مِنْ قُرَيْشٍ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ: فَوَالَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْهِ الْكِتَابَ لَقَدْ رَأَيْتُهُمْ صَرَعَى يَوْمَ بَدْرٍ فِي قَلْبٍ وَاحِدٍ

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم خانہ کعبہ کے پاس نماز پڑھ رہے تھے، اور قریشی سردار بھی ادھر بیٹھے ہوئے تھے، اس دن انہوں نے ایک اونٹ ذبح کیا تھا، ان میں کسی (ابو جہل) نے کہا: تم میں سے کون ہے؟ جو اس گوبر اور خون کو اٹھائے پھر انتظار کرے، یہاں تک جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنا سر سجدہ میں رکھیں، تو وہ اس کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیٹھ پر رکھ دے، حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: چنانچہ ایک بد بخت اٹھا، وہ گوبر اٹھا کر لایا، پھر انتظار کیا، جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ میں گئے تو اس نے وہ گوبر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیٹھ مبارک پر رکھ دیا، سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا جب ان کو خبر دی گئی، آپ رضی اللہ عنہا اس وقت چھوٹی تھیں، آپ رضی اللہ عنہا دوڑتی ہوئی تشریف لائیں، اور وہ ناپاکی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیٹھ مبارک سے اتاری، آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز سے فارغ ہوئے تو یہ دعائے ضرر کی۔ اے اللہ تعالیٰ تو قریش کی پکڑ کر، اے اللہ تعالیٰ تو ابو جہل بن ہشام، شیبہ بن ربیعہ، عقبہ بن ربیعہ، عقبہ بن ابی معیط کو ہلاک فرما، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سات قریشیوں کے نام لے کر دعائے ضرر فرمائی۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا بیان ہے: قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن نازل کیا، میں نے ان سب کو غزوہ بدر کے دن کنویں میں مردہ پایا اور وہ منہ گرے ہوئے۔

۱۔ مطابقت:

گوبر اور خون پیٹھ پر رکھے جانے کے باوجود آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز جاری رکھی، یعنی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے گوبر اور خون آلودہ کپڑوں میں نماز کو مکمل کیا۔

## ۲۔ اطراف:

بخاری: ۲۲۵، ۵۲۰، ۲۹۳۴، ۳۱۸۵، ۳۸۵۴، ۳۹۶۰، صحیح مسلم: ۱۷۹۴، السنن الکبریٰ نسائی: ۸۶۶۹، صحیح ابن خزمہ: ۷۸۵، صحیح ابن حبان: ۶۵۷۰، مسند ابو داؤد الطیالسی: ۳۲۵، دلائل النبوة للبیہقی، ج ۲، ص ۶۷۸، مصنف ابن ابی شیبہ، ج ۱۴، ص ۲۹۸، مسند ابو یعلیٰ: ۵۳۱۲، مسند البزازی: ۲۳۹۸، دلائل النبوة لابن نعیم، ج ۱، ص ۳۵۰-۳۴۹، مسند احمد: ۳۷۲۲، ج ۶، ص ۲۶۵

## ۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں چھ روای ہیں، جن میں سے تین کا تعارف گذر چکا ہے، باقی تین کے حالات سپرد قلم کیے جا رہے ہیں۔ البتہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی سرگزشت حیات دوبارہ تفصیل سے بیان کی جا رہی ہے:

۱۔ احمد بن عثمان بن حکیم: راجع: ۲۵۲

## ۲۔ خالد بن مخلد:

آپ کا نام ابو الہیثم خالد بن مخلد قطوانی بجلي (م ۲۱۳ھ) ہے، آپ رداۃ کے دسویں طبقہ کبار سے ہیں صدوق، ثقہ راوی ہیں، آپ متکلم فیہ راوی ہیں سنن نسائی میں آپ سے چار احادیث مبارکہ مروی ہیں، آئمہ صحاح ستہ آپ سے روایت کرتے ہیں، البتہ امام ابو داؤد نے مسند مالک میں روایت کی ہے۔ (۱)

## ۳۔ علی بن صالح:

آپ کا نام ابو محمد علی بن صالح بن صالح بن حمداًنی کوفی (م ۱۵۱ھ) ہے، آپ رداۃ کے ساتویں طبقہ ثقہ، عابد، ماہون، تبع تابعی راوی ہیں آپ سے سنن نسائی سے چھ احادیث مبارکہ مروی ہیں، امام مسلم اور آئمہ سنن اربعہ آپ سے روایت کرتے ہیں۔ (۲)

۴۔ ابو اسحاق: راجع: ۲۳۰

## ۵۔ عمر بن میمون:

آپ کا نام ابو عبد اللہ عمر بن میمون اودی کوفی (م ۷۷ھ) ہے بعض نے آپ کی کنیت ابو یحییٰ لکھی ہے، انہوں نے آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ پایا، ایک روایت کے مطابق آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات مبارکہ میں ہی ایمان بھی لے آئے تھے، لیکن آپ کی زیارت سے مشرف نہ ہوئے۔ سنن نسائی میں آپ سے تیرہ (۱۳) احادیث مبارکہ مروی ہیں۔ آئمہ صحاح ستہ آپ سے روایت کرتے ہیں۔ (۳)

iii۔ الکامل (ابن عربی)، ج ۳، ص ۳۲

ii۔ الثقات، ج ۸، ص ۲۲۸

i۔ تاریخ الثقات، ص ۱۴۱

vi۔ تاریخ الداری، ص ۳۰۱

v۔ احوال الرجال، ص ۱۱۴

iv۔ تقریب الجہدیب، ج ۱، ص ۲۱۶

ii۔ تہذیب الکمال، ج ۲، ص ۴۶۶

i۔ الجرح والتعديل، ج ۶، ص ۱۹۰

ii۔ تقریب الجہدیب، ج ۲، ص ۸۵

i۔ الثقات، ج ۵، ص ۱۶۶

۶۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ:

نام و نسب:

عبداللہ نام، ابو عبد الرحمن کنیت، والد کا نام مسعود اور والدہ کا نام ام عبد تھا شجرہ نسب یہ ہے، عبداللہ بن مسعود بن غنمل بن حبیب بن شمع بن فار بن مخزوم بن صاہلہ بن کابل بن الحارث بن تمیم بن سعد بن ہذیل بن مدرکہ بن الیاس بن مضر حضرت عبداللہ کے والد مسعود ایام جاہلیت میں عبداللہ بن حارث کے حلیف تھے۔ (۱)

ابتدائی حالات:

ایام جاہلیت میں زمانہ طفولیت عموماً بھیڑ بکریوں کے چرانے میں ہوتا تھا یہاں تک کہ شرفاء امراء کے بچے اس سے مستثنیٰ نہ تھے گویا یہ ایک درس گاہ تھی جہاں سادگی، جفاکشی و فاشعاری اور راستبازی کا عملی سبق دیا جاتا تھا۔

مکہ میں جب دعوت توحید کا کاغذ غلغلہ بلند ہوا تو حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ اسی درس گاہ میں تعلیم پا رہے تھے اور عقبہ بن معیط کی بکریاں ان کے سپرد تھیں۔ (۲)

اسلام:

ایک روز آنحضرت ﷺ اپنے مونس و ہمد حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے ساتھ اس طرف سے گزرے جہاں یہ بکریاں چرا رہے تھے، حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے ان سے فرمایا ”صاحبزادے! تمہارے پاس کچھ دودھ ہو تو پیاس بجھاؤ“ بولے ”میں آپ کو دودھ نہیں دے سکتا کیونکہ یہ دوسرے کی امانت ہے“ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کیا تمہارے پاس کوئی ایسی بکری ہے جس نے بچے نہ دیئے ہوں عرض کی ہاں اور ایک بکری پیش کی، آپ ﷺ نے تھن پر ہاتھ پھیر کر دعا فرمائی، یہاں تک کہ وہ دودھ سے لبریز ہو گیا، حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اس کو علیحدہ لے جا کر دو ہاتھ اس قدر دودھ نکلا کہ تینوں آدمیوں نے یکے بعد دیگرے خوب سیر ہو کر نوش فرمایا: (۳) اس کے بعد رسول اللہ ﷺ نے تھن سے فرمایا ”خشک ہو جا اور وہ پھر اپنی اصلی حالت پر عود کر آیا۔ اس کرشمہ قدرت نے حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ کے دل پر بے حد اثر کیا، حاضر ہو کر عرض کی ”مجھے اس موثر کلام کی تعلیم دیجئے“ اس روز سے وہ معلم دین مبین کے حلقہ تلمذ میں داخل ہوئے اور بلا واسطہ خود مہبط وحی الہام سے ستر سورتوں کی تعلیم حاصل کی جن میں کوئی اور ان کا شریک و سہیم نہ تھا۔ ۴۔ اسلام قبول کرنے کے بعد وہ ہمیشہ خدمت بابرکت میں حاضر رہنے لگے اور رسول اللہ ﷺ نے ان کو اپنا خادم خاص بنا لیا آگے ایک خاص باب میں خدمت گذاریوں کی تفصیل آئے گی۔

جوش ایمان:

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ اس زمانہ میں ایمان لائے تھے جب کہ مومنین کی جماعت صرف چند اصحاب پر مشتمل تھی اور مکہ کی

ایضاً

۳۔

ایضاً

۲۔

اسد الغابہ، ج ۲، ص ۲۵۳

۱۔

سرزمین میں رسول اللہ ﷺ کے سوا اور کسی نے علانیہ بلند آہنگی کے ساتھ تلاوت قرآن کی جرات نہیں کی تھی، چنانچہ ایک روز مسلمانوں نے باہم مجتمع ہو کر اس مسئلہ پر گفتگو کی اور سب نے بالاتفاق کہا ”خدا کی قسم! قریش نے اب تک بلند آواز سے قرآن پڑھتے ہوئے نہیں سنا“، لیکن پھر سوال یہ پیدا کہ اس خطرناک فرض کو کون انجام دے؟ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے آگے بڑھ کر اپنے آپ کو پیش کیا، لوگوں نے کہا کہ تمہارا خطرے میں پڑنا مناسب نہیں۔ اس کام کے لیے تو ایک ایسا شخص درکار ہے جس کا خاندان وسیع ہو، اور اس کی حمایت میں مشرکین کے دست سیم سے محفوظ رہے، لیکن حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے جوش ایمان سے برا بیغختہ ہو کر کہا ”مجھے چھوڑ دو! خدا میرا محافظ ہے“ غرض دوسرے روز چاشت کے وقت جب کہ تمام مشرکین قریش اپنی انجمن میں حاضر تھے، اس وارفتہ اسلام نے ایک طرف کھڑے ہو کر سازتو حید پر ضرب لگائی اور بسم اللہ الرحمن الرحیم کے بعد علم قرآن کا سحر آفرین راگ چھیڑا کہ مشرکین نے تعجب اور غور سے سن کر پوچھا ابن ام عبد کیا کہہ رہا ہے۔“ کسی نے کہا کہ محمد پر جو کتاب اتری ہے اس کو پڑھتا ہے، یہ سننا تھا کہ تمام مجمع غیظ و غضب سے مشتعل ہو کر ٹوٹ پڑا اور اس قدر مارا کہ چہرہ ورم کر آیا لیکن جس طرح پانی کے چند چھینٹے آگ کو اور زیادہ مشتعل کر دیتے ہیں، اسی طرح حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ کا شعلہ ایمان اس ظلم و تعدی سے بھڑک اٹھا، مشرک کہہ رہے تھے کہ لیکن ان کی زبان بند نہ ہوئی۔ حضرت عبداللہ جب اس فرض کو انجام دے کر خشکی و شکستہ حالی کے ساتھ اپنے احباب میں واپس آئے تو لوگوں نے کہا کہ ہم اسی ڈر سے تم کو جانے نہ دیتے تھے، بولے ”خدا کی قسم! دشمنان خدا آج سے زیادہ میری نظر میں کبھی ذلیل نہ تھے، اگر تم چاہو تو کل میں پھر اسی طرح ان کے مجمع میں جا کر قرآن کریم کی تلاوت کروں، لوگوں نے کہا ”بس جانے دو“ اس قدر کافی ہے کہ جس کو سننا وہ پسند کرتے تھے اس کو تم نے بلند آہنگی کے ساتھ ان کے کانوں تک پہنچا دیا“ (۱)

ہجرت:

حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ کے جوش و غیرت ایمان نے رفتہ رفتہ تمام مشرکین قریش کو دشمن بنا دیا، یہاں تک کہ ان کی مسلسل و پیہم ایذا رسانیوں سے تنگ آ کر دو دفعہ سرزمین حبش کی صحرا انوردی پر مجبور ہوئے، پھر تیسری دفعہ دائمی ہجرت کا ارادہ کر کے یثرب کی راہ لی اور یہاں پہنچ کر حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کے مہمان ہوئے، آنحضرت ﷺ نے مدینہ تشریف لانے کے بعد ان دونوں میں بھائی چارہ کرادیا اور مستقل سکونت کے لیے حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ کو مسجد نبوی کے متصل ایک قطعہ زمین مرحمت فرمایا۔ (۲)

غزوات:

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ تمام مشہور و اہم جنگوں میں جانبازی و پامردی کے ساتھ سرگرم پیکار تھے، غزوہ بدر میں دو انصار کے نوجوانوں نے سرخیل کفار ابو جہل بن ہشام کو تہ تیغ کیا تھا، آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ کوئی ابو جہل کی خبر لاتا، حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ابھی کچھ کچھ جان باقی تھی، اس کی ڈارھی پکڑ کر کہا کہ ابو جہل تو ہی ہے۔ (۳)



غزوہ احد، خندق، حدیبیہ، خیبر اور فتح مکہ میں بھی رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ تھے مکہ سے واپس آتے ہوئے راہ میں غزوہ حنین پیش آیا، اس جنگ میں بھی مشرکین اس طرح یکا یک ٹوٹ پڑے کہ مسلمان بدحواسی کے ساتھ منتشر ہو گئے اور دس ہزار کی جماعت میں سے صرف اسی اصحاب ثابت قدمی کے ساتھ شمع نبوت کے ارد گرد پروانہ دار اپنی فدویت کے جوہر دکھاتے رہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ان جان نثاروں میں تھے، فرماتے ہیں کہ جب مشرکین نے سخت حملہ کیا تو ہم لوگ تقریباً اسی قدم تک پسپا ہوئے لیکن پھر جم کر کھڑے ہو گئے آنحضرت ﷺ سوار کو آگے بڑھاتے تھے لیکن وہ پیچھے کی طرف ہٹتا تھا اسی حالت میں ایک دفعہ زمین پر جھکے، میں نے پکار کر کہا ”آپ سر بلند رہیں، خدا نے آپ کو رفعت عطا فرمائی ہے“ فرمایا مجھے ایک مٹھی خاک اٹھا دو، میں نے خاک اٹھا کر دی، تو آپ ﷺ نے مشرکین کے منہ کی جانب پھینک دی، جس سے ان کی آنکھیں غبار آلودہ ہو گئیں۔ پھر ارشاد ہوا مہاجرین اور انصار کہاں ہیں؟ میں نے اشارہ سے بتایا تو حکم ہوا کہ ان کی تلواریں نور ایمان سے اس طرح چمک رہی تھیں جس طرح شعلہ دکھتا ہے، غرض بگڑا ہو کھیل پھر بن گیا، مشرکین مغلوب ہو کر بھاگ کھڑے ہوئے اور میدان مسلمانوں کے ہاتھ رہا۔ (۱)

جنگ یرموک:

رسول اللہ ﷺ کی وفات کے بعد ایک عرصہ تک عزلت نشین رہے لیکن عہد فاروقی میں جن عظیم الشان فتوحات کا سلسلہ چھڑ گیا تھا اس نے بالآخر ان کی رگ شجاعت میں ہيجان پیدا کیا، (۱۵ھ) میں گوشہ خلوت کے نکل کر رزمگاہ شام کی طرف چل کھڑے ہوئے اور میدان یرموک کی فیصلہ کن جنگ میں سرگرم پیکار ہو کر خوب داد شجاعت دی۔ (۲)

عہدہ قضاء:

(۲۰ھ) میں کوفہ کے قاضی مقرر کیے گئے، عہدہ قضاء کے علاوہ خزانے کی افسری مسلمانوں کی مذہبی تعلیم اور والی کوفہ کی وزارت کے فرائض بھی ان کے متعلق تھے چنانچہ فرمان تقرر کے الفاظ یہ ہیں:

(ترجمہ) ”میں نے تم پر غمار بن یا سر کو امیر اور ابن مسعود کو معلم اور وزیر بنا کر بھیجا ہے، ابن مسعود کو بیت المال کی افسری بھی دی، یہ دونوں آنحضرت ﷺ کے ان ذی عزت اصحاب میں سے ہیں جو معرکہ بدر میں شریک تھے اس لیے ان کو سماء و طاعہ کہو اور اتباع کرو، حقیقت یہ ہے کہ میں نے تمہارے لیے ابن ام عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کو اپنی ذات پر ترجیح دی ہے۔“

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کامل دس سال تک نہایت مستعدی و خوش اسلوبی کے ساتھ اپنے فرائض سرانجام دیئے ہیں۔ اس طویل عرصہ میں بساط میں سیاست پر گونا گوں انقلاب ہوئے خلیفہ دوم نے وفات پائی، خلیفہ ثالث نے مسند خلافت پر قدم رکھا، اور خاص کوفہ کی عنان حکومت اہل کوفہ کی شکایت و احتجاج یکے بعد دیگرے مختلف والیوں کے ہاتھ میں آئی لیکن وہ جس احتیاط اور انصاف کے ساتھ اپنے فرائض انجام دیتے تھے اس کے لحاظ سے کسی کو ان سے شکایت پیدا نہ ہوئی۔ فطری رحم دلی، نرمی اور تلطف کے باعث عفو و درگزر اور چشم پوشی ان کا مخصوص شیوہ تھا، لیکن اسی کے ساتھ وہ اس راز سے بھی واقف تھے کہ بارگاہ عدالت میں جب کسی مجرم پر کوئی

جرم ثابت ہو جائے تو اس کے ساتھ نرمی و درگزر سے پیش آنا، درحقیقت نظام حکومت ارکان و اساطین کی متزلزلہ کردینا ہے۔ اس بنا پر وہ اثبات جرم کے بعد اپنی طبعی نرمی و شفقت کے باوجود قانون معدلت کے اجرا میں کبھی درلیغ نہ فرماتے تھے، ایک دفعہ ایک شخص نے اپنے برادر زادہ کو شراب خوری کے جرم میں پیش کیا، حضرت عبداللہ نے تحقیقات کے بعد حد جاری کرنے کا حکم دے دیا، لیکن جب درے پڑنے لگے تو اس کا دل رحم و شفقت سے بھر آیا اور منت و سماجت کے ساتھ سفارش کرنے لگا، انہوں نے غضبناک ہو کر فرمایا تو نہایت ظالم چچا ہے اس کو حد شرعی کا مستحق ثابت کر کے چھوڑ دینے کی سفارش کرتا ہے۔ جواب ممکن نہیں اسلام میں سب سے پہلے ایک عورت پر حد جاری ہوگئی تھی جس نے چوری کی تھی، آنحضرت ﷺ نے اس کے ہاتھ کاٹنے کا حکم دے دیا اور فرمایا کہ تم لوگوں کو اعراض و چشم پوشی سے کام لینا چاہیے کیا تم اس پسند نہیں کرتے کہ خدا تمہیں بخش دے۔

بعض اوقات ایک ہی جرم مجرموں کے اختلاف حیثیات کے لحاظ سے ان کو مختلف سزاؤں کا مستوجب قرار دیتا ہے، حضرت عبداللہ رحمہ اللہ اس نکتہ سے بھی اچھی طرح آگاہ تھے، ایک دفعہ ان کو اطلاع دی گئی کہ مسیلمہ کذاب کے تبعین میں سے کچھ لوگ اب تک موجود ہیں جو اس کو رسول خدا کہتے ہیں۔ حضرت عبداللہ نے چند سپاہی بھیج کر ان کو گرفتار کر دیا اور سب کو توبہ قبول کر کے چھوڑ دیا لیکن ان کے سرگروہ ابن نواحہ کے لیے قتل کی سزا تجویز کی لوگوں نے اس پر اعتراض کیا تو بولے کہ ابن نواحہ اور ابن اثال دو شخص مسیلمہ کذاب کی طرف سے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں سفیر بن کر گئے تھے آنحضرت نے ان سے پوچھا کہ تم مسلمہ کی رسالت پر ایمان رکھتے تھے؟ انہوں نے کہا ہاں آپ نے فرمایا کہ اگر تم سفیر نہ ہوتے تو میں تمہیں قتل کر دیتا اس بنا پر جبکہ وہ اب تک اس کے اس باطل عقیدہ سے باز نہیں آیا تو رسول اللہ ﷺ کی خواہش کو پورا کرنا ضروری تھا۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے آخری عہد خلافت میں جب کوفہ سازش فتنہ پردازی اور بد امنی کا مرکز ہو گیا تو عہدہ قضا کے لحاظ سے قدرۃ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کو بھی غیر معمولی دشواریاں پیش آئیں، ایک دفعہ عقبہ بن ولید کے دور امارت میں ایک ساحر کا مقدمہ پیش ہوا، جو امیر کوفہ کے سامنے اپنی بازیگری کے کرشمے دکھا رہا تھا، لیکن فیصلہ صادر ہونے سے پہلے ہی جنبد نامی ایک شخص نے اس کو قتل کر ڈالا۔ چونکہ صریحاً معاملات حکومت میں مداخلت بیجا تھی، اس لیے انہوں نے قاتل کی گرفتاری کا حکم دے کر دوبارہ خلافت کو مفصل واقعہ سے مطلع کیا، وہاں سے حکم آیا کہ معمولی تنبیہ و تعزیر کے بعد اس کو چھوڑ دو اور لوگوں کو سمجھاؤ کہ پھر آئندہ اس قسم کے واقعات کا اعادہ نہ ہونے پائے حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ نے اس حکم کی تعمیل کی اور اہل کوفہ کو جمع کر کے فرمایا، "صاحبو! صرف شک و شبہ پر کوئی کام نہ کرو اور عدالت کو اپنے ہاتھ میں نہ لو مجرموں اور خطا کاروں کو سزا دینا ہمارا فرض ہے، تم کو اس میں مداخلت کی ضرورت نہیں۔ (۱) اسی سال ولید بن عقبہ والی کوفہ پر شراب نوشی کا الزام لگایا گیا اور ایک جماعت نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہو کر شکایت کی کہ وہ تخیل میں شراب پیتا ہے، انہوں نے جواب دیا کہ جاسوسی میرا فرض نہیں ہے، اگر ایک شخص چھپ کر کوئی کام کرتا ہے تو میں اس کی پردہ دری کے درپے نہیں ہو سکتا، ولید نے یہ جواب سنا تو ناراض ہو کر ان کو بلا بھیجا اور پوچھا کہ کیا مفسدین کو ایسا ہی جواب دینا مناسب تھا؟ میں چھپ کر کون سا کام کرتا ہوں، یہ تو اس شخص کے لئے کہا جا سکتا ہے جو مشکوک ہو" غرض اسی سوال د

جواب میں بات بڑھ گئی اور دونوں ایک دوسرے سے کشیدہ خاطر اٹھے۔ (۱)  
خزانہ کی افسری:

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ منصب قضاء کے ساتھ خزانہ کی افسری پر بھی مامور تھے، کوفہ عظمت، وسعت و کثرت محاصل کے لحاظ سے اس کا بیت المال نہایت اہمیت رکھتا تھا اس سے لاکھوں روپے وظائف جاری تھے فوجی مرکز ہونے کے باعث ہزاروں سپاہیوں کی تنخواہیں مقرر تھیں، اور خراساں، ترکستان اور آرمینیا پر وقتاً فوقتاً جو فوج کشی ہوتی رہتی تھی، اس کے مصارف ادا کیے جاتے تھے، اس بنا پر دوسرے اہم مشاغل کے ساتھ شعبہ کی اس طرح نگرانی کرنا کہ ایک حبیب بھی ادھر ادھر نہ ہونے پائے درحقیقت حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی انتظامی قابلیت بیدار مغزی اور حساب فہمی کا حیرت انگیز کارنامہ ہے۔ ذاتی حیثیت سے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ زہد و بے نیازی اور اقلیم کے بادشاہ تھے، دنیا کی بڑی سے بڑی نعمتوں کو حقارت کے ساتھ ٹکرا دیتے تھے، لیکن قوی سرمایہ کے تحفظ میں اس قدر سخت تھے کہ اعزہ احباب، افسر اور والی ملک کے ساتھ بھی کسی قسم کی رعایت ملحوظ نہ رکھتے تھے، ایک دفعہ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ والی کوفہ نے بیت المال سے قرض لیا اور ناداری کے باعث عرصہ تک ادا نہ کر سکے، حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے مہتمم بیت المال کی حیثیت سے نہایت سختی سے ان کے ساتھ تقاضا شروع کیا۔ یہاں تک کہ ایک روز تلخ کلامی کی نوبت پیش آئی، حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے جھلا کر چھڑی زمین پر پھینک دی اور دونوں ہاتھ اٹھا کر کہا ”اے آسمانوں وزمین کے پیدا کرنے والے“ چونکہ وہ نہایت مستجاب الدعوات مشہور تھے، اس لیے حضرت عبداللہ نے خوف زدہ ہو کر کہا ”دیکھو میرے لیے بددعا نہ کرنا بولے خدا کی قسم! اگر خوف نہ ہوتا تو میں تمہارے لیے سخت بددعا کرتا حضرت عبداللہ نے ان کی برافروختگی کا یہ انداز دیکھا تو تیزی کے ساتھ کاشانہ امارت سے باہر نکل آئے۔ اس واقعہ کی رپورٹ دربار خلافت میں پہنچی تو امیر المومنین حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے سخت ناراضگی ظاہر فرمائی اور حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کو معزول کر کے ولید بن عقبہ کو کوفہ والی بنا کر بھیجا، حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ بھی گواس ناراضگی سے مستثنیٰ نہ تھے، تاہم وہ ایک عرصہ تک اپنے عہدہ پر برقرار رہے۔ (۲)

معزولی:

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے اخیر عہد حکومت میں جب سازش و مفسدہ پردازی کا بازار گرم ہوا تو مخفی ریشہ دوانیوں نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کو بھی زیادہ دنوں تک اپنے عہدہ پر برقرار رہنے نہ دیا اور یکا یک معزول کر دیئے گئے، معزولی کی خبر نے کوفہ کی علمی دنیا کو ماتم کدہ بنادیا، احباب معتقدین تلامذہ اور اعیان شہر کی ایک بڑی جماعت نے مجتمع ہو کر اس فرمان عزل پر سخت ناراضگی ظاہر کی اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مصر ہوئے کہ آپ کوفہ سے تشریف نہ لے جائیں اور اگر اس کی پاداش میں کوئی مصیبت پیش آئے تو ہم سب اپنی جانیں قربان کرنے حاضر ہیں۔ بولے امیر المومنین کی اطاعت مجھ پر فرض ہے، میں نہیں چاہتا کہ فتنہ و فساد جو عنقریب برپا ہونے والا

ہے اس کی ابتدا میری ذات سے ہو غرض وہ عمرہ کی نیت کر کے ایک جماعت کے ساتھ حجاز کی طرف روانہ ہو گئے۔ (۱)  
حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کی تجہیز و تکفین:

جب مقام ربذہ میں پہنچے تو وسط میں ایک عورت کو سرگرداں و پریشان دیکھ کر پوچھا خیر ہے۔ کہا ایک مرد مسلمان کی تجہیز و تکفین کیجئے پوچھا کون؟ کہا ابوذر رضی اللہ عنہ صحابی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ فدیتہ بابتی وامی کہہ کر مع اپنے ساتھیوں کے اتر پڑے حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ ایک بلند پایہ اور نہایت زاہد و مشفق صحابی تھے۔ وہ دار الخلافہ کی روز افزوں تمدنی زندگی سے اس قدر بیزار ہوئے کہ ربذہ کے سنان جنگل میں اٹھ آئے اور بالآخر اسی سرزمین نے ان کے لیے اپنا آغوش شوق پھیلا دیا، یہ لوگ حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کے پاس پہنچے، ان کا دم واپس تھا، اپنی تجہیز و تکفین کے متعلق ضروری ہدایات دے کر واصل بحق ہوئے، حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کی وصیت کے مطابق ان کی تجہیز و تکفین کر کے نماز جنازہ پڑھا کر سپرد خاک کیا۔ (۲) حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے مکہ پہنچ کر امیر المومنین کو حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کی وفات کی اطلاع دی اور عمرہ سے فارغ ہو کر مدینہ پہنچے کہ زندگی کے بقیہ ایام عزلت نشینی و عبادت الہی میں بسر ہوں۔  
علامت:

(۳۲ھ) میں جب کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا سن مبارک ساٹھ برس سے متجاوز ہو چکا تھا ایک روز ایک شخص نے حاضر خدمت ہو کر عرض کی، خدا مجھے آپ کی آخری زیارت سے محروم نہ رکھے، میں نے گذشتہ شب کو خواب میں دیکھا کہ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ایک بلند منبر پر تشریف فرما ہیں اور آپ سامنے حاضر ہیں، اسی حالت میں ارشاد ہوتا ہے ”ابن مسعود رضی اللہ عنہ میرے بعد تمہیں بہت تکلیف پہنچائی گئی، آؤ میرے جنازہ میں شریک ہو کر مدینہ سے کہیں جاؤ گے۔ یہ خواب درحقیقت واقعہ ہو کر پیش آیا، چند ہی دنوں بعد اس طرح بیمار ہوئے کہ لوگوں کو ان کی زندگی سے مایوسی ہو گئی، امیر المومنین حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے چونکہ ایک گونہ شکر رنجی تھی اور انہوں نے دو برس سے ان کا مقرر کردہ وظیفہ مطلقاً بند کر دیا تھا اس لیے وہ اس آخری لمحہ حیات میں غم و خواہی و عیادت کے لیے تشریف لائے اور اس طرح گفتگو شروع کی۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ: آپ کو کس مرض کی شکایت ہے؟

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ: اپنے گناہوں کی

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ: آپ کیا چاہتے ہیں؟

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ: خدا کی رحمت۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ: آپ کے لیے طیب بلاؤں۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ: مجھے طیب ہی نے بیمار کیا ہے۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ: آپ کا وظیفہ جاری کر دوں؟

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ: مجھے اس کی ضرورت نہیں۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ: آپ کی صاحبزادیوں کے کام آئے گا۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ: کیا آپ کو میری لڑکیوں کے محتاج و دست نگر ہو جانے کا خوف ہے؟

میں نے انہیں حکم دیا کہ ہر رات سورہ واقعہ پڑھ لیا کر، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو رات کو سورہ واقعہ پڑھے گا وہ کبھی فاقہ مست نہ ہوگا۔

مذکورہ بالا سوال و جواب سے بعض اصحاب سیر کو یہ غلط فہمی ہے کہ اس آخری وقت میں بھی دونوں ایک دوسرے سے صاف نہ ہوئے لیکن طبقات ابن سعد کی ایک روایت سے ظاہر ہوتا ہے کہ باہمی عفو و خواہی کے صیقل نے دونوں کے آئینہ قلب کو بالکل شفاف کر دیا تھا، محمد بن سعد نے اس واقعہ کی صحت پر عمدتاً طور سے زور دیا ہے۔ (۱)

وفات:

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کو جب سفر آخرت کا یقین ہو گیا تو انہوں نے حضرت زبیر رضی اللہ عنہ اور ان کے صاحبزادے حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کو بلا کر اپنے مال و اسباب اور اولاد و نوینز خود اپنی تجہیز و تکفین کے متعلق وصیتیں فرمائیں اور ساٹھ برس سے کچھ زیادہ عمر پا کر (۲۲ھ) میں داعی اجل کو لبیک کہا، مستند و صحیح روایت کے مطابق امیر المومنین حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے جنازہ کی نماز پڑھائی اور حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ کے پہلو میں سپرد خاک کیا۔ انا للہ و نا الیہ راجعون (۲)۔

علم و فضل:

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ان صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں سے ہیں جو اپنے علم و فضل کے لحاظ سے تمام دنیائے اسلام کے امام تسلیم کیے گئے ہیں۔ آپ نے پہلے پڑھا ہے کہ وہ ایام جاہلیت میں عقبہ بن معیط کی بکریاں چراتے تھے، لیکن خدا کی قدرت معلم زبانی کی نگاہ انتخاب نے گلہ بانی کی درس گاہ سے نکال کر اپنے علم و فضل کے آسمان پر مہر منبر بنا کر چمکایا۔

علم کا شوق:

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ابتداء ہی سے علم کے شائق تھے، قبول اسلام کے ساتھ ہی انہوں نے عرض کی یا رسول اللہ! مجھے تعلیم دیجئے۔ بشارت ملی (انک غلام معلم) تم تعلیم یافتہ لڑکے ہو۔ اس شوق کا یہ اثر تھا کہ شب و روز سرچشمہ علم سے مستفیض ہوتے، خلوت، جلوت، سفر حضر، غرض ہر موقع پر ساقی معرفت کی خدمت میں حاضر رہتے تھے۔ لیکن طلب صادق کی پیاس نہ بجھتی، یہاں تک کہ آپ جب داخل حرم نہ ہوتے تو اپنی والدہ حضرت ام عبداللہ رضی اللہ عنہا کو بھیجتے کہ وہ خانگی زندگی کی معلومات بہم پہنچائیں۔ (۳)



## رسالت مآب ﷺ کی خدمت و صحبت کا اثر:

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ حضور پر نور ﷺ کے خادم خاص میں شامل تھے، مسواک اٹھا کر رکھنا، جوتہ پہنانا، سفر کے موقع پر کجاوہ کسنا اور عصا لے کر آگے چلنا آپ کی مخصوص خدمت تھی، اس خدمت گزاری کے ساتھ وہ آنحضرت ﷺ کے ہدم و ہمزاز بھی تھے، (۱) مخصوص صحبتوں میں شریک کیے جاتے تھے بلا اذن تخلیہ کے موقعوں پر حاضر ہوتے اور راز کی تمام باتیں سن سکتے تھے چنانچہ یہی وجہ ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے ان کو حضور کے بستر مسواک اور وضو کے پانے والے معزز خطاب دے رکھا تھا۔ (۲)

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم یمن سے آئے اور کچھ دنوں تک مدینہ میں رہے ہم نے عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کو رسول اللہ ﷺ کے پاس اس کثرت سے آتے جاتے دیکھا کہ ہم ان کو عرصہ تک خاندان رسالت کا ایک رکن گمان کرتے رہے۔ (۳) غرض اس خدمت گزاری اور ہر وقت کی حاضر باشی نے ان کو قدرۃ سب سے زیادہ وہ خرم کمال کی خوشہ چینی کا موقع دیا۔

## قرآن:

قرآن کریم جو اصل اصول اسلام ہے، حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ اس کے سب سے بڑے عالم تھے، فرماتے ہیں کہ سورتیں میں نے خاص مہبط وحی اور الہام کے دہن مبارک سے سن کر یاد کی تھیں (۴) ان کا دعویٰ تھا کہ قرآن مجید میں کوئی آیت ایسی نہیں جن کی نسبت میں یہ نہ جانتا ہوں شفیق اس جلسہ میں موجود تھے، وہ کہتے ہیں کہ اس واقعہ کے بعد اکثر صحابہ رضی اللہ عنہم کے حلقوں میں شریک ہوا، مگر کسی کو عبداللہ بن مسعود کے دعویٰ کا منکر نہیں پایا۔ حضرت ابوالاحوص فرماتے ہیں کہ ایک روز ہم اور عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ اپنے چند احباب کے ساتھ ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کے مکان میں تھے، حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ چلنے کے قصد سے کھڑے ہوئے تو ابو مسعود رضی اللہ عنہ نے ان کی طرف اشارہ کیا اور کہا ”میں نہیں جانتا کہ رسول اللہ ﷺ کے بعد ان سے زیادہ کوئی شخص قرآن کا عالم ہے“ ابو موسیٰ نے کہا ”کیوں نہیں! یہ اس وقت بارگاہ رسالت میں حاضر رہتے تھے جب کہ ہم لوگ غائب ہوتے تھے اور ان کو ان موقعوں میں باریاب ہونے کی اجازت تھی جب کہ ہم لوگ روک دیئے جاتے تھے“ حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے کہ میں عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کو اس دن سے بہت دوست رکھتا ہوں جس دن رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ قرآن چار آدمیوں سے حاصل کرو، اور سب سے پہلے ابن ام عبد اللہ رضی اللہ عنہ کا نام لیا حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے جب وفات پائی تو حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ اور حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہ نے ایک دوسرے کو کہا: کیا عبداللہ نے اپنے جیب کسی کو چھوڑا؟ دوسرے نے کہا نہیں وہ خلوت جلوت ہر موقع پر حاضر رہتے تھے، جبکہ ہم لوگوں کے لیے یہ ممکن نہ تھا۔ (۵)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے پاس عہد نبوت کا جمع کیا ہوا ایک مصحف بھی تھا جس کو نہایت عزیز رکھتے تھے، چنانچہ امیر المومنین حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے جب مصحف صدیقی کے سوا تمام مصاحف کو تلف کر دینے کا حکم دیا تو انہوں نے نہایت ناگواری کے ساتھ حکم کی تکمیل کی۔

۱۔	مشدرک، ج ۳، ص ۳۱۶	۲۔	طبقات ابن سعد، ج ۳، ص ۱۰۹	۳۔	صحیح مسلم، ج ۲، ص ۴۳
۲۔	بخاری، ج ۲، ص ۱۷۸	۵۔	مسلم، ۶۳۴۹		



چونکہ اس مصحف کے نقل و ترتیب کی خدمت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے انجام دی تھی، اس لئے وہ اکثر ان کی ناتجربہ کاری پر معرض ہوتے تھے، شفیق بن سلمہ بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے خطبہ دیتے ہوئے فرمایا، ستر سے کچھ زیادہ سورتیں میں نے خاص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان سے سن کر یاد کی تھیں، حالانکہ زید بن ثابت رضی اللہ عنہ اس وقت لڑکے تھے، اور لڑکوں کے ساتھ کھیلتے پھرتے تھے۔ (۱)

ان سے بڑھ کر ان کی قرآن دانی کی اور کیا سند ہو سکتی ہے کہ خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک موقع پر لوگوں سے فرمایا: کہ قرآن چار آدمیوں سے سیکھنا، عبد اللہ بن مسعود، سالم، معاذ، اور ابی بن کعب رضی اللہ عنہم۔

تفسیر:

قرآن مجید کی تفسیر اور مناسب موقعوں پر برجستہ آیات قرآنی کی تلاوت میں خاص مہارت رکھتے تھے، ایک دفعہ یہ حدیث تھی کہ جو شخص جھوٹی قسم کھا کر کسی مسلمان کا مال مارے گا، قیامت کے روز خدا اس پر نہایت غضبناک ہوگا، حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے اس حدیث کی تصدیق میں برجستہ آیت تلاوت فرمائی۔

إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ ۝ (۲)

بے شک وہ لوگ جو خدا کی عہد اور اپنی قسموں کے معاوضہ میں نفع قلیل حاصل کرتے ہیں ان کے لئے آخرت میں کوئی حصہ نہ ہوگا۔ اسی طرح ایک دفعہ اپنے حلقہ درس میں بیان فرما رہے تھے کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا کہ سب سے بڑا گناہ کیا ہے؟ ارشاد ہوا کہ شرک پھر قتل اولاد، پھر آپ نے ہمسایہ کی بیوی سے زنا کرنا، اس حدیث کو بیان کر کے انہوں نے برجستہ آیت سے اس کی تصدیق فرمادی۔ (۳)

وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ۝ (۴)

جو لوگ خدا کے ساتھ، کسی دوسرے خدا کو نہیں پکارتے اور ناحق جان نہیں مارتے کہ اللہ نے اس کو حرام کر رکھا ہے اور نہ زنا کے مرتکب ہوتے ہیں اور جو شخص ایسا کریگا ان گناہوں کا خمیازہ اٹھائے گا۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی تفسیر کتابوں میں بکثرت منقول ہے، اگر ان کو جمع کیا جائے تو ایک مستقل کتاب تیار کی جاسکتی ہے تفسیر بالرائے سے احتراز:

اپنی رائے و قیاس سے آیت قرآنی کی تشریح و تفسیر کرنا علماء امت کے نزدیک بالاتفاق ناجائز ہے، حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ اگر کسی کو ایسا کرتے دیکھتے تو نہایت برہم ہوتے، ایک مرتبہ کسی نے آکر کہا کہ ایک شخص مسجد میں یوم تاتی السماء بدخان مبین کی تفسیر محض اپنی رائے سے کر رہا ہے، وہ کہتا ہے کہ ایک بیماری میں مبتلا ہو جائیں گے، بولے دانشمندی یہ ہے کہ اگر انسان کسی امر سے واقف ہو تو بیان کرے اور اگر ناواقف ہو تو اللہ اعلم کہہ کر خاموش ہو جائے، یہ آیت اس وقت نازل ہوئی تھی۔

جب قریش کی نافرمانی اور آنحضرت ﷺ کی دعا ضرر کے باعث تمام عرب قحط کی مصیبت میں مبتلا تھے، لوگ جب آسمان کی طرف نظر اٹھا کر دیکھتے تھے تو بھوک کی شدت اور ضعف و ناتوانی کے باعث زمین سے آسمان تک دھواں نظر آتا تھا، خدائے پاک نے اس موقع پر کفار کو متنبہ کیا کہ اس سے بھی ایک زیادہ ہولناک اور سخت انتقام آنے والا ہے، اور وہ جنگ بدر کا دن ہے (۱)

قرآت:

قرآت میں غیر معمولی کمال حاصل تھا، صحاح میں بکثرت ایسی روایات ہیں جن کا ما حاصل یہ ہے کہ قرآت میں ابن ام عبدیعنی عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی پیروی کی جائے۔

ایک مرتبہ وہ نماز میں سورہ نساء تلاوت فرما رہے تھے کہ خیر الانام ﷺ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ مسجد میں تشریف لائے اور ان کی خوش الحانی اور باقاعدہ ترتیل سے خوش ہو کر فرمایا:

اسئل تعطہ اسئل تعطہ

(جو کچھ) سوال کرو، پورا کیا جائے گا (جو کچھ) سوال کرو پورا کیا جائے گا۔

پھر ارشاد ہوا کہ جو پسند کرتا ہے کہ قرآن کو اسی طرح تروتازہ پڑھنا سیکھے، جس طرح وہ نازل ہوا تو اس کو قرآت ابن ام عبدی کی اتباع کرنا چاہیے۔

دوسرے روز حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ ان کے پاس بشارت و تہنیت کے خیال سے تشریف لائے اور پوچھا کہ رات آپ نے خدا سے کیا دعا مانگی؟ بولے میں نے کہا اے خدا مجھے ایسا ایمان عطا کر جس کو کبھی جنبش نہ ہو، ایسی نعمت دے کہ کبھی ختم نہ ہو، اور خلد بریں میں (حضرت محمد ﷺ) کی دائمی رفاقت نصیب ہو۔ (۲)

وہ تلاوت قرآن کے نہایت شائق تھے، اور تنہائی کے موقع میں عموماً اس سے دل بہلایا کرتے تھے، بسا اوقات خود آنحضرت ﷺ بھی ان سے قرآن کی کوئی سورت پڑھ کر سنتے اور محفوظ ہوتے، خود کہتے ہیں ایک مرتبہ ارشاد ہوا کہ سورہ نساء پڑھ کر سناؤ میں نے عرض کی رسول اللہ ﷺ آپ پر نازل ہوا اور آپ کو میں سناؤں ارشاد ہوا کیوں نہیں لیکن میں دوسرے کی زبان سے ”کل امة بشہید و جنابہ علی ہو لا شہید“ جب پڑھا تو آپ کی آنکھوں سے آنسو بھر آئے۔ (۳)

روایت میں خوف اور احتیاط:

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کو بارگاہ نبوت میں جو مخصوص تقرب حاصل تھا اس لحاظ سے نہایت وسیع معلومات رکھتے تھے، لیکن روایت میں حدود درجہ محتاط تھے ابو عمر شیبانی کہتے ہیں کہ میں ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی صحبت میں ایک کامل سال رہا، لیکن بہت کم قال رسول اللہ کا لفظ ان کی زبان سے سنا۔

ایک مرتبہ انہوں نے ایک حدیث بیان کی تو تمام جسم میں رعشہ آگیا، اور کہنے لگے، آپ نے اسی طرح فرمایا: اس کے قریب قرآن

یا اس کے مشابہ حضرت عمرو بن میمون فرماتے ہیں کہ تقریباً ایک سال تک عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی خدمت میں میری آمد و رفت رہی لیکن میں نے کبھی ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتساب سے کچھ بیان کرتے ہوئے نہیں سنا، ایک مرتبہ حدیث بیان کرتے ہوئے اتفاقاً ان کی زبان سے قال رسول اللہ کا فقرہ نکل گیا تو دیکھا کہ ان کا تمام بدن تھرتھرا اٹھا اور خوف و ہراس سے عرق پسینہ پسینہ ہو گئے۔ (۱)

تلامذہ کو احتیاط کی ہدایت:

شاگردوں کو بھی عموماً روایت حدیث میں احتیاط کی ہدایت کیا کرتے اور فرماتے تھے کہ جب کوئی حدیث بیان کرو تو اس خیال کو پیش نظر رکھو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سب سے زیادہ مقدس پرہیزگار اور ہدایت یاب تھے۔ (۲)

کثرت روایات کی وجہ:

لیکن ان واقعات سے یہ قیاس نہیں کرنا چاہیے کہ وہ مطلقاً حدیثیں روایت نہیں کرتے تھے، کیونکہ معلم دین ہو نے کی حیثیت سے حضرت خیر الانام صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات و ارشادات کا پھیلانا ان کے فرائض منصبی میں داخل تھا، یہی وجہ ہے کہ خوف و احتیاط کے باوجود صحاح و مسانید میں بکثرت روایات منقول ہیں، چنانچہ آپ کے ہر جملہ مرویات کی تعداد ۸۴۸ ہے ان میں سے ۶۴ بخاری اور مسلم دونوں میں ہیں، ان کے علاوہ ۲۱ بخاری میں ہیں اور ۳۵ مسلم میں ہیں۔ (۳)

مذاکرہ حدیث کا شوق:

بسا اوقات وہ مذاکرہ حدیث کے شوق میں تلامذہ و احباب کے گھر پر تشریف لے جاتے اور دیر تک عہد نبوت کا ذکر مذاکرہ رہتا، ابوصہ اسدی فرماتے ہیں کہ میں کوفہ میں دوپہر کے وقت اپنے گھر میں تھا کہ یکا یک ایک دروازہ سے السلام و علیکم کی آواز بلند ہوئی، میں نے جواب دیا باہر نکل کر دیکھا، تو عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ تھے، میں نے کہا ابو عبد الرحمن! یہ ملاقات کا کون سا وقت ہے؟ بولے آج بعض مشاغل ایسے آگئے کہ دن چڑھ گیا اور اب فرصت ملی، تو یہ خیال آیا کہ کسی سے باتیں کر کے عہد مقدس کی یادیں تازہ کر لوں غرض وہ بیٹھ کر حدیثیں بیان فرمانے لگے، اور دیر تک لطف صحبت رہی۔ (۴)

آداب روایت:

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ حدیث روایت کرتے وقت نہایت مودب متین اور سنجیدہ بن جاتے اور اس طرح نقشہ کھینچ دیتے تھے کہ گویا سامع خود حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان فیض ترجمان سے سن رہا ہے، ایک مرتبہ انہوں نے ایک طولانی حدیث بیان فرمائی جس میں قیامت، جنت اور مومنین و سبحان رب العزت کے سوال و جواب کا تذکرہ تھا، حدیث ختم کر کے متبسم ہوئے اور فرمایا تم پوچھتے نہیں کہ میں کیوں ہنسا ہوں؟ لوگوں نے کہا آپ کیوں ہنسے؟ اس لئے کہ اس

۱۔ تذکرہ الحفاظ، ج ۱، ص ۱۴۲۔

۲۔ مسند احمد، ج ۱، ص ۳۷۵۔

۳۔ طبقات ابن سعد، ج ۳، ص ۱۱۰۔

۴۔ تہذیب الکمال، رقم ۲۳۴۔

موقع پر رسول ﷺ نے اس طرح تبسم فرمایا تھا۔ (۱)

فقہ:

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ان فاضل صحابہ میں ہیں جو فقہ کے موسس اور بانی سمجھے جاتے ہیں، خصوصاً فقہ حنفی کی عمارت تمام تر حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ہی کی سنگ اساس پر تعمیر ہوئی۔ پہلے گزر چکا ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کوفہ کے قاضی مقرر ہوئے تو اس کے ساتھ تعلیم دین کی خدمت بھی سپرد ہوئی تھی، اس بنا پر ان کو قدرتہ ایک حلقہ درس قائم کرنا پڑا، اور عام مسلمانوں میں مسائل فقہ اور اپنے اجتہادات کی ترویج و اشاعت کا نہایت کافی موقع ہاتھ آیا، اس طرح عراق فقہ میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا پیرو ہو گیا۔ اور ان کی درس گاہ سے بڑے بڑے اہل کمال سند فضیلت لے کر نکلے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے مخصوص تلامذہ میں سے علقمہ اور اسود نے فقہ میں خاص شہرت حاصل کی، پھر ان کے بعد ابراہیم نخعی نے کوفہ کی فقہ کو بہت کچھ وسعت دی، یہاں تک کہ ان کو فقیہ العراق کا لقب ملا۔

حضرت ابراہیم نخعی کے پاس حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے فتاویٰ کا نہایت کافی ذخیرہ تھا، جو ان کو تمام تر زبانی یاد تھا، اس سے حماد نے حاصل کیا، اور حماد سے منتقل ہو کر وہ حضرت امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے حصہ میں آیا، جنہوں نے اپنے علم و اجتہاد سے اس کو اس قدر وسعت دی کہ اب اکثر دنیا کے اسلام ان کے فیوض و برکات سے مالا مال ہے۔

اصول فقہ:

قرآن، حدیث، اجماع، اور قیاس فقہ اسلامی کی عمارت کے چار ستون ہیں اور یہی اصول فقہ کے موضوع فن بھی ہیں، ان میں سے دونوں موخر الذکر کی ضرورت رسول ﷺ کے بعد پیش آئی کیونکہ مہبط وحی والہام ﷺ کی موجودگی میں اجماع و قیاس کی ضرورت ہی کیا تھی۔ اجماع:

اجماع کو علمی حیثیت سے رواج دینا گو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ و حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا خاص طرہ امتیاز ہے تاہم اصولی حیثیت سے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے اس کو مستحسن قرار دیا اور فرمایا:

ما راہ المسلمون حسنا فهو عند الله حسن و ما راہوا سیئا فهو عند الله سیء (۲)

جس چیز کو تمام مسلمان بہتر سمجھ لیں وہ خدا کے نزدیک بھی بہتر ہے اور جس کو برا سمجھ لیں وہ خدا کے نزدیک بھی برا ہے اور یہی درحقیقت اجماع کی اصلی روح ہے۔

قیاس:

اصول فقہ کا چوتھا رکن قیاس ہے جو درحقیقت قرآن پاک، حدیث نبوی اور اجماع ہی کی ایک شاخ ہے، لیکن تو سب سے اور نئے نئے مسائل

کی گھٹیوں کو سلجھانے کے لحاظ سے وہ خاص اہمیت رکھتا ہے، یہ ظاہر ہے کہ قرآن مجید اور احادیث میں تمام جزئیات غیر منصوصہ پر قیاس کرنا فقہ یا مجتہد کا سب سے اہم فرض ہے اور درحقیقت یہی موقع ہے، جہاں اس کو قوت اجتہاد و تفریح مسائل و استنباط احکام کا امتحان ہوتا ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے عملاً قیاس سے کام لے کر آئندہ نسلوں کے لئے ایک وسیع شاہراہ قائم کر دی اور ضمناً بہت سے ایسے قاعدے مقرر کر دیے جو آج ہمارے علم و اصول فقہ کی بنیاد ہیں، ہم یہیں ان کے چند قیاسی مسائل نقل کر دیتے ہیں جن سے ان کی قوت استنباط کا اندازہ ہوگا۔ حج یا عمرہ کا ایک مسئلہ یہ ہے کہ اگر کوئی احرام باندھ لے اور دشمن کے راہ ہو جانے سے حج یا عمرہ کے ارکان کو پورا نہ کر سکے تو وہ صرف قربانی کا جانور بھیج کر احرام کھول دے، اور آئندہ جب کبھی موقع میسر آئے اپنا ارادہ پورا کرے، جیسا کہ خود آنحضرت ﷺ نے غزوہ حدیبیہ کے موقع پر کیا تھا، لیکن عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ مجبوری کو علت مشترکہ قرار دے کر مریض یا دوسرے مجبور اشخاص کے لئے بھی یہی حکم جاری فرماتے ہیں، چنانچہ ایک شخص نے ان سے پوچھا کہ میں عمرہ کے لئے احرام باندھ چکا تھا کہ اتفاقاً سانپ نے کاٹ کھایا اور اب جانے کی طاقت نہیں رہی بولے تم صرف قربانی کا جانور بھیج کر احرام کھول دو، اور جب ممکن ہو عمرہ ادا کرو (۱)

اس قیاس سے ضمناً دو نہایت اہم اصول منضبط ہوتے ہیں: (۱) اشتراک علت اشتراک حکم کا باعث ہے۔ (۲) سبب کا خاص ہونا حکم کی تعمیر پر کچھ اثر نہیں ڈالتا۔ علم فرائض کا ایک قاعدہ یہ ہے کہ میت سے جس کو زیادہ قرابت ہوگی، اس کو وراثت میں ترجیح دی جائے گی، مثلاً حقیقی بھائی کو اخیانی یا علاتی بھائی پر صرف اس لئے ترجیح ہے کہ اول الذکر کو ماں اور باپ دونوں کی طرف سے قرابت ہے برخلاف اس کے دونوں موخر الذکر میں صرف ایک ہی حیثیت پائی جاتی ہے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ اس اصول کو دوسرے قرابت داروں میں بھی پیش نظر رکھتے ہیں مثلاً ایک میت نے زید اور بکر دو چچا زاد بھائی چھوڑے اور زید اس رشتہ کے علاوہ میت کا اخیانی بھائی بھی ہے، حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ اس صورت میں زیادہ قرابت کی علت مرجحہ نکال کر زید کو بکر پر ترجیح دیتے ہیں، لیکن جمہور علمائے اہل سنت عصبہ ہونے کی حیثیت سے ان دونوں میں کوئی تفریق نہیں کرتے (۲)

اجتہاد:

مذکورہ بالا قیاس مسائل کے علاوہ فقہ اسلامی کی بہت سی پیچیدہ گھٹیاں صرف حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے ناخن اجتہاد سے حل ہوئیں، آپ استنباط احکام و تفریح مسائل پر غیر معمولی قدرت رکھتے تھے، اور نصوص شرعیہ میں ناسخ و منسوخ، موقت و موسید کی تصریح کر کے صحیح استنباط حکم کی راہ پیدا کر لیتے تھے، مثلاً ایک دفعہ استفتاء آیا کہ ایک حاملہ عورت کے لئے جس کا شوہر مر گیا ہو عدت کیا ہے؟ کیونکہ قرآن مجید میں عدت کے متعلق مختلف احکام ہیں، سورہ بقرہ میں عام حکم یہ ہے۔ والذین یتوفون منکم و یدرون ازواجاً یتربصن بانفسھن اربعۃ اشھر و عشر (۳)

تم میں سے جو لوگ مر جائیں اور بیویاں چھوڑیں تو وہ (عورتیں) اپنے آپ کو چار مہینے دس دن تک روکے رکھیں۔ اور سورہ نساء میں خاص حاملہ عورتوں کے لئے جن کے شوہر مر گئے ہوں یہ حکم ہے۔

وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجْلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ (۱)

اور جو عورتیں حاملہ ہوں ان کی مدت یہ ہے کہ اپنا حمل وضع کریں۔

اس بنا پر حضرت علی رضی اللہ عنہ کا خیال تھا کہ جس میں زیادہ مدت صرف ہو وہی اس کا زمانہ عدت قرار دیا تا کہ دونوں آیتوں کا توافق پیدا ہو جائے، لیکن حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے حاملہ عورت کے حق میں سورہ بقرہ کی آیت کو سورہ نساء کی (آیات سے منسوخ دے کر وضع حمل عدت قرار دی) اور فرمایا کہ میں اس کے لئے مبالغہ کر سکتا ہوں کہ سورہ بقرہ سورہ نساء کے بعد نازل ہوئی ہے۔ (۲) یہ مسئلہ کہ جہری نمازوں میں مقتدی کو سرافاتحہ پڑھنا چاہیے یا نہیں؟ آج احناف اور دیگر فرقہ اسلامیہ کے درمیان ایک معرکتہ الآرا بحث ہے اور اس کا کسی طرح فیصلہ ہی نہیں ہونے پاتا، حضرت عبداللہ بن مسعود کے زمانہ میں یہ بحث پیدا ہو چکی تھی، چنانچہ ایک شخص نے بطریق استفتاء اس مسئلہ کو ان کے سامنے پیش کیا انہوں نے جواب دیا۔ انصت فان فی الصلوٰۃ شغلا سیکفیک ذاک الامام

خاموش رہو کیونکہ نماز میں توجہ قائم نہیں رہتی، امام کا پڑھنا تمہارے لئے کافی ہے۔ (۳)

اس جواب میں درحقیقت حسب ذیل تین دلیلوں کی طرف اشارہ ہے جو آج بھی احناف کے لئے مخالفین کے مقابلہ میں بمنزلہ سپر ہے۔

(۱) وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا (۴)

جب قرآن پڑھا جائے تو اس کو سنو اور خاموش رہو۔

(۲) مقتدی کی قرأت سے نماز میں توجہ قلب باقی نہیں رہتی۔

(۳) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے ”من كان له امام فقرأه الامام له قراءة“، یعنی جو امام کے پیچھے ہو اس کے لئے امام کی قرأت

کافی ہے۔ ایک مرتبہ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کے پاس فرائض کا یہ استفتاء آیا کہ ایک میت نے ورثہ میں ایک لڑکی ایک پوتی اور ایک بہن چھوڑی ہے، اس کی جائیداد کس طرح تقسیم ہوگی، انہوں نے جواب دیا کہ لڑکی اور بہن نصف کی مستحق ہیں اور پوتی محروم ہے ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کے جواب کے ساتھ یہی استفتاء حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی خدمت میں آیا انھوں نے فرمایا اگر میں رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان پر ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کے قول کو ترجیح دوں تو میں گمراہ ہوں گا، بیشک لڑکی نصف پائے گی لیکن دو ٹکٹ پورا کرنے کے لئے ایک سدس پوتی کو بھی ملے گا، اور جو باقی رہے گا وہ بہن کا حصہ ہے۔ (۵) یہ جواب حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کو معلوم ہوا تو فرمایا: جب تک یہ بڑا عالم ہم میں موجود ہے اس وقت تک ہم سے پوچھنے کی ضرورت نہیں چنانچہ آج یہی فتویٰ تمام مسلمانوں کا معمول ہے۔

معاصرین فضل و کمال کے معترف تھے:

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے تبحر علمی و ملکہ اجتہاد کے تمام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم معترف تھے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ جب ان کو دیکھتے تو چہرہ بشاش ہو جاتا اور فرماتے۔

۱۔ الطلاق ۶۵: ۴

۲۔

التوضیح والتکوین ج ۱ ص ۱۲۰

۳۔ مسند احمد بن حنبل ج ۳ ص ۲۲۸

۴۔ الاعراف ۷: ۲۰۳

۵۔



کیف ملی علما (۱)۔ ایک ظرف ہے جو علم سے بھرا ہوا ہے۔ ایک مرتبہ حضرت علیؓ سے چند کوفیوں نے ان کے تقویٰ، حسن خلق اور تبحر علمی کی بیحد تعریف کی، انہوں نے پوچھا، کیا تم سچے دل سے کہتے ہو؟ بولے ہاں فرمایا تم لوگوں نے عبداللہ بن مسعود کی جو کچھ تعریف کی ہے، میں ان کو اس سے بھی بہتر خیال کرتا ہوں۔ (۲)

ایک دفعہ حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ سے ایک شخص نے پوچھا: کہ اگر کسی شخص کے حلق میں اس کی بیوی کا دودھ فرد ہو جائے تو اس کے لیے کیا حکم ہے؟ انہوں نے جواب دیا کہ وہ اس پر حرام ہو جائے گی حضرت عبداللہ بن مسعودؓ بھی وہاں موجود تھے انہوں نے (روک کر کہا) آپ یہ کیا فتویٰ دیتے ہیں؟ رضاعت صرف دو سال ہے، حضرت ابو موسیٰؓ نے خوش ہو کر اعتراف لہجہ میں لوگوں سے کہا جب تک یہ حبر (یعنی معتبر عالم متبحر) تم میں موجود ہے مجھ سے کچھ نہ پوچھو۔ (۳)

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے ایک شخص سے جو تہبند ٹخنوں سے نیچے لٹکائے ہوئے تھا، کہا تہبند ذرا اوپر کر کے باندھو، اس نے کہا ابن مسعودؓ تم بھی تہبند اوپر کرو، بولے میں تمہارے جیسا نہیں ہوں، میری ٹانگیں پتلی ہیں، حضرت عمرؓ نے اس رو قدح کا حال سنا تو اس شخص کے کوڑے لگوائے کہ تو نے عبداللہ بن مسعودؓ جیسے شخص سے منہ زوری کی۔ (۴)

نامعلوم مسائل میں رائے زنی سے احتراز:

ایک طرف تو ان کی قوت اجتہادہ جلالت شان کا یہ حال تھا، لیکن دوسری طرف حزم و احتیاط کا یہ عالم تھا کہ نامعلوم مسائل میں کبھی رائے زنی سے کام نہ لیتے اور اپنے شاگردوں کو ہمیشہ ہدایت فرمایا کرتے کہ جس چیز کو تم نہ جانتے ہو اس کی نسبت یہ نہ کہا کرو کہ میری رائے یہ ہے یا میرا خیال یہ ہے کہ بلکہ صاف کہہ دیا کرو کہ میں نہیں جانتا۔ (۵) حضرت مسروق جو ان کے خاص تلامذہ میں ہیں بیان کرتے ہیں کہ عبداللہ بن مسعودؓ اکثر مسرت و افسوس کے ساتھ فرمایا کرتے تھے:

کہ عنقریب ایک ایسا زمانہ آنے والا ہے، جبکہ علماء باقی نہ رہیں گے اور لوگ ایسے جاہلوں کو سردار بنالیں گے جو تمام امور کو محض اپنی عقل و رائے قیاس کریں گے۔ (۶) ایک مرتبہ ان کے پاس یہ استفتاء آیا کہ ایک عورت کا نکاح ہوا لیکن اس میں مہر کا کوئی تذکرہ نہیں کیا گیا، یہاں تک کہ اس کا شوہر انتقال کر گیا، اس کے لئے کیا حکم ہے وہ مہر و وراثت کی مستحق ہے۔ یا نہیں؟ چونکہ ان کو اس کے متعلق کوئی واقفیت نہ تھی اس لئے لوگوں کی ضد اور اصرار کے باوجود تقریباً ایک مہینہ خاموش رہے لیکن جب زیادہ مجبور کئے گئے تو بولے میرا فیصلہ یہ ہے کہ وہ مہر مثل وراثت کی مستحق رہے، اور اس کو عدت میں بٹھانا چاہیے، پھر فرمایا اگر یہ صحیح ہے تو خدا کی طرف سے ہے اور اگر غلط ہے تو میری طرف سے اور شیطان کی طرف سے ہے اور خدا اور اس کا رسول ﷺ اس سے بری ہے، اس وقت حاضرین میں دو صحابی حضرت جراحؓ اور حضرت ابو سنانؓ موجود تھے، انہوں نے اٹھ کر کہا ہم گواہی دیتے ہیں کہ رسول ﷺ نے بروع بنت واشق کے حق میں یہی فیصلہ فرمایا تھا۔ اس توافق سے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کو غیر معمولی مسرت حاصل ہوئی۔

۱۔ طبقات ابن سعد، ج ۳، ص ۱۱۰

۲۔ ایضاً

۳۔

موطا امام مالک، ص ۲۲۳

۴۔ الاصابہ، ج ۳، ص ۱۳۰

۵۔

اعلام الموقعین، ص ۲۲

۶۔

ایضاً

فتویٰ سے رجوع کرنا:

اگر وہ کبھی کوئی فتویٰ دیتے اور بعد میں اس کے خلاف ثابت ہو جاتا تو فوراً اس سے رجوع کر لیتے، ایک مرتبہ کوفہ میں ایک شخص نے ان سے پوچھا کہ اگر کسی نے اپنی بیوی کو ہاتھ نہ لگایا ہو تو اس کے بعد اس کی ماں سے نکاح کر سکتا ہے؟ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے جواز کا فتویٰ دیا، لیکن جب مدینہ آئے اور لوگوں سے دریافت کیا تو معلوم ہوا کہ رپیہ لڑکیوں کے سوا تمام صورتوں میں ناجائز ہے چنانچہ انہوں نے کوفہ واپس آ کر براہ راست مستفتی سے ملاقات کی اور اپنے فتویٰ سے رجوع کر کے تنبیخ نکاح کا حکم دیا (۱)

معاصرین سے استفادہ:

نامعلوم مسائل میں ان کو اپنے اہل معاصرین سے استفادہ کرنے میں عار نہ تھا، ایک مرتبہ انہوں نے اپنی بیوی سے ایک لونڈی خریدی اور شرط یہ قرار پائی کہ اگر وہ فروخت کی جائے تو اس کی قیمت ان کی بیوی کو ملے گی، چونکہ ان کو خود اس بیع کی تکمیل میں شک تھا، اس لئے انہوں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے فتویٰ پوچھا، انہوں نے جواب دیا کہ بیع مشروط سے ملکیت حاصل نہیں ہوتی تم اس کے قریب نہ جاؤ۔ (۲)

امام محمد نے کتاب الآثار میں روایت کی ہے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں سے چھ شخص بہت تسلیم کئے جاتے ہیں، اور وہ باہم مسائل فقہ میں بحث و مذاکرہ کرتے رہتے تھے، علی، ابی کعب اور حضرت موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ ایک ساتھ اور عمر، زید بن ثابت اور عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم ایک ساتھ امام شعی کا بیان ہے کہ عمر، زید اور عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم باہم ایک دوسرے سے استفادہ کرتے تھے اور اسی وجہ سے ان کے مسائل باہم ملتے جلتے تھے۔

ارباب علم کی قدر شناسی:

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ارباب علم و فضل کی نہایت عزت کرتے تھے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی نسبت ان کا قول تھا کہ اگر تمام عرب کا علم ایک پلہ میں رکھا جائے اور عمر رضی اللہ عنہ کا علم دوسرے پلہ میں تو عمر کا پلہ بھاری رہے گا، وہ اکثر فرمایا کرتے تھے کہ عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ ایک گھڑی بیٹھنا میں سال بھر کی عبادت سے بہتر جانتا ہوں۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ان کی نسبت فرمایا کرتے تھے، ابن عباس رضی اللہ عنہ بہترین ترجمان قرآن ہیں اگر وہ (عہد رسالت میں) ہم لوگوں کا سن (عمر، زمانہ) پاتے تو کوئی ان کی برابری نہ کر سکتا تھا۔ (۳) حضرت علقمہ ان کے شاگرد تھے، انہوں نے محض اپنی ذہانت و کثرت معلومات کے باعث ان کے حلقہ درس میں ممتاز عزت حاصل کر لی تھی، حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ان کی نسبت فرماتے تھے کہ علقمہ کی معلومات سے میری معلومات زیادہ نہیں۔

کثرت وعظ سے احتراز:

وہ اس حقیقت سے آگاہ تھے کہ وعظ و پند کی کثرت اس کے اثر کو زائل کر دیتی ہے، اس بنا پر لوگوں کی ضد اور اصرار کے باوجود بہت کم منبر وعظ پر تشریف لے جاتے اور جو کچھ کہنا ہوتا اس کو نہایت مختصر صاف و سادہ لیکن موثر الفاظ میں فرماتے کہ سامعین تقریر کی طوالت سے

گھبرانہ انھیں، ایک مرتبہ وعظ سننے کے بعد شوق میں معتقدین کا ہجوم تھا، یزید بن معاویہ نخعی نے ان کو خبر دی لیکن وہ بہت دیر کے بعد گھر سے برآمد ہوئے اور فرمایا صاحبو مجھے معلوم تھا کہ آپ دیر سے میرا انتظار کر رہے ہیں، لیکن میں اس ڈر سے باہر نہیں آیا کہ کثرت بیان آپ کو تھکا دے گی، رسول اللہ ﷺ ہم لوگوں کی تکلیف کے خیال سے کئی کئی دن ناغہ دے کر وعظ فرماتے تھے۔ (۱) یوں تو ان کا دولت کدہ ہر وقت طالبان علم کا مرجع رہتا تھا، لیکن طلوع آفتاب کے بعد وقت مسئلہ مسائل کے لیے مخصوص تھا، ابوداؤد بیان کرتے ہیں کہ ہم لوگ ایک دن فجر کی نماز کے بعد عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے پاس گئے، وہ اس وقت تسبیح و تہلیل میں مصروف تھے، طلوع آفتاب کے بعد ایک شخص نے پوچھا میں نے رات نماز میں پوری مفصل سورتیں پڑھیں، عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا شعر کی طرح جلدی جلدی پڑھی ہوں گی، ہم نے قرآن کی تلاوت سنی ہے اور مجھے وہ قرآن یاد ہیں جن کو آنحضرت ﷺ پڑھا کرتے تھے، آپ دس مفصل اور دو سورتیں آل عمران پڑھتے تھے، (۲) اس حدیث میں اور واقعات میں بھی ہیں، مگر ان کی تعلیم نہیں ہے اس لیے ہم نے حذف کر دیے۔

## اخلاق:

سنت نبوی کی پیروی کے شوق نے حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے اخلاق و طرز معاشرت میں ایک گونہ حضرت خیر الانام ﷺ کے مکارم و محامد کی جھلک پیدا کر دی تھی، عبد الرحمن بن یزید بیان کرتے ہیں کہ ہم نے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہو کر کہا، ہم کو کسی ایسے شخص کا پتہ دیجئے جو خلق و ہدایت میں آنحضرت محمد ﷺ سے قریب تر ہوتا کہ ہم اس سے کچھ حاصل کریں، بولے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سب سے زیادہ آنحضرت محمد ﷺ کی ہدایت حسن خلق اور طور طریقے کے پابند ہیں اور محمد ﷺ کے دوستوں میں جو لوگ موجود ہیں وہ جانتے ہیں کہ بارگاہ نبوت میں تقرب کے لحاظ سے ابن ام عبد کا درجہ سب سے بلند ہے۔ (۳) حضرت علی رضی اللہ عنہ کو فہ تشریف لے گئے تو حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے چند دیرینہ احباب ان سے ملنے آئے، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے امتحاناً حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی نسبت ان کے خیالات دریافت کیے سب نے بالاتفاق تعریف کی اور کہا امیر المومنین ہم نے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے زیادہ متقی پرہیزگار، خلیق، نرم دل اور بہتر ہم نشین نہیں دیکھا، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا ”بے شک میرا بھی یہی خیال ہے بلکہ تم نے جو کچھ تعریف کی میں ان کو اس سے زیادہ بہتر سمجھتا ہوں، انہوں نے قرآن پڑھا، حلال کو حلال اور حرام کو حرام کیا وہ دین کے فقیہ اور سنت کے عالم تھے۔ (۴) حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ایک دفعہ اپنے ایک دوست ابو عمیر سے ملنے گئے، اتفاق سے وہ موجود نہ تھے انہوں نے ان کی بیوی کو سلام کہلا بھیجا اور پینے کے لیے پانی مانگا، گھر میں پانی موجود نہ تھا، ایک لونڈی کسی ہمسایہ کے یہاں سے لینے گئی اور دیر تک واپس نہ آئی، اور عمیر کی بیوی نے غضبناک ہو کر اس کو سخت دست کہا اور اس پر لعنت بھیجی، حضرت عبد اللہ بن مسعود سن کر تشنہ لب واپس چلے آئے اور دوسرے روز ابو عمیر سے ملاقات ہوئی تو انہوں نے اس قدر جلد بازی کے ساتھ واپس چلے آنے کی وجہ پوچھی بولے ”خادمہ نے جب پانی لانے میں دیر کی تو تمہاری بیوی نے اس پر لعنت بھیجی، چونکہ میں رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے جس پر لعنت بھیجی جاتی

ہے اگر وہ بے قصور ہو تو بھیجنے والے پر لوٹ آتی ہے میں نے خیال کیا کہ خادمہ اگر معذور ہوئی تو بے وجہ میں اس لعنت کے واپس آنے کا باعث ہوں گا۔ (۱) ایک بار انہوں نے ایک شخص سے ایک لونڈی خریدی لیکن قیمت بے باق ہونے سے پہلے بائع مفقود الخبر ہو گیا، حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے ایک سال تک اس کو تلاش کیا، مگر کچھ پتہ نہ چلا بالآخر مایوس ہو کر ایک ایک دودو درہم کر کے اس کی طرف سے صدقہ کر دیا اور فرمایا کہ اگر وہ واپس آجائے تو قیمت ادا کر دوں گا اور یہ صدقہ میری طرف سے ہوگا۔ (۲) حضرت تمیم بن حرام فرماتے ہیں کہ مجھ کو اکثر اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی ہم نشینی کا فخر حاصل ہے۔ لیکن میں نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے زیادہ کسی کو دنیا سے بے نیاز اور آخرت کا طالب نہ دیکھا۔ (۳) حضرت عثمان نے دو برس تک کا وظیفہ بند کر دیا تھا وفات کے وقت انہوں نے ان کی اولاد کے لیے جاری کر دینا چاہا لیکن حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے نہایت بے نیازی کے ساتھ انکار کر دیا بولے ”کیا آپ کو میری اولاد کے محتاج و دست نگر ہو جانے کا اندیشہ ہے؟ میں نے انہیں حکم دیا ہے کہ ہر رات سورہ واقعہ پڑھ لیا کریں، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو ہر رات کو سورہ واقعہ پڑھے گا وہ کبھی فاقہ مست نہ ہوگا۔ (۴) حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کو مہمان نوازی کا نہایت شوق تھا، انہوں نے کوفہ میں موضع الرمادہ کا مکان خاص طور پر ان کے لیے خالی کر دیا تھا۔ (۵)

خانگی زندگی:

بیوی بچوں سے محبت رکھتے تھے، گھر میں داخل ہوتے تو باہر سے کھنکھارتے اور بلند آواز سے کچھ بولتے تاکہ گھر کے لوگ باخبر ہو جائیں، ان کی اہلیہ محترمہ حضرت زینب رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ایک روز عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کھنکھارتے ہوئے اندر آئے، اس وقت ایک بوڑھی عورت مجھے تعویذ پہنا رہی تھی، میں نے ان کے ڈر سے ان کے پلنگ سے نیچے چھپا دیا عبداللہ رضی اللہ عنہ آ کر میرے پاس بیٹھ گئے اور گلے کی طرف دیکھ کر پوچھا ”یہ دھاگہ کیسا ہے؟ میں نے کہا تعویذ ہے“ انہوں نے اس کو توڑ کر پھینک دیا اور کہا ”عبداللہ رضی اللہ عنہ کا خاندان شرک سے بری ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے میں نے سنا ہے کہ تعویذ اور گنڈے شرک میں داخل ہیں“ میں نے کہا آپ یہ کیا فرماتے ہیں میری آنکھیں جوش کر آتیں تھیں تو میں فلاں فلاں یہودی سے تعویذ لینے جایا کرتی تھی اور اس کے تعویذ سے سکون ہو جاتا تھا۔ بولے یہ سب عمل شیطانی ہے، تمہارے لیے صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ دعا کافی ہے۔ (۶) اذهب الباس رب الناس اشف و اشف انت الشافی لا شفاء الا شفاءك شفاء لا یغادر سقما ”خوف دور کر! اے میرے پروردگار شفا دے تو ہی شفا دینے والا ہے تیرے سوا کوئی شفا نہیں، وہ شفا ایسی ہے جو کسی بیماری کو نہیں چھوڑتی“۔ پوشاک نہایت سادہ پہنتے تھے، ہاتھ میں ایک اہنی انگوٹھی رہتی تھی۔ (۷) جو غالباً مہر وغیرہ کے کام آتی ہوگی، غذا بھی پر تکلیف نہ تھی، کھانے کے بعد عموماً نبیذ (چھو ہاروں کا شربت) استعمال کرتے تھے، ایک مرتبہ علقمہ نے ان سے کہا ”خدا آپ پر رحم کرے آپ تمام امت کے مقتداء اور پیشوا ہو کر نبیذ پیتے ہیں، بولے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نبیذ پیتے ہوئے دیکھا ہے۔

- ۱۔ مسند احمد، ج ۱، ص ۴۰۸ ۲۔ بخاری، ج ۲، ص ۷۹۷ ۳۔ ایضاً ۴۔ اسد الغابہ، ج ۱، ص ۲۵۹ ۵۔ تاریخ طبری، ص ۲۸۴۲ ۶۔ مسند احمد، ج ۱، ص ۳۸، ابوداؤد، ج ۲، ص ۱۸۶ ۷۔ طبقات، ج ۳، ص ۱۲۴

اگر میں آپ کو نہ دیکھتا تو نہ استعمال کرتا۔ (۱)

وظیفہ:

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے لیے بیت المال سے پانچ ہزار درہم کا سالانہ وظیفہ مقرر تھا جو ان کی وفات سے دو برس پہلے خلیفہ ثالث کے حکم سے بند کر دیا گیا تھا، لیکن حضرت زبیر رضی اللہ عنہ نے سفارش کر کے ان کی اولاد کے لیے واگزار کر دیا، اس طرح ان کے پسماندگان کو ایک مشمت دس یا پندرہ ہزار درہم مل گئے، اس کے علاوہ انہوں نے تقریباً ۹۰ ہزار درہم نقد چھوڑے۔ (۲)

حلیہ:

حلیہ یہ تھا جسم لاغر، قد چھوٹا، رنگ گندم گوں، اور سر پر کانوں تک نہایت نرم خوب صورت زلف، حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ اس کو اس طرح سنوارتے تھے کہ ایک بال بھی بکھرنے نہ پاتا تھا۔ ٹانگیں نہایت پتلی تھیں، حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ ہمیشہ ان کو چھپائے رکھتے تھے، ایک مرتبہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے مسواک توڑنے کے خیال سے پیلو کے درخت پر چڑھے، تو ان کی پتلی پتلی ٹانگیں دیکھ کر لوگوں کو بے اختیار ہنسی آگئی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم ان کی پتلی ٹانگوں پر ہنستے ہو حالانکہ یہ قیامت کے روز میزان عدل میں کوہ احد سے بھی زیادہ بھاری ہوں گی۔ (۳) (۴)

۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح اور متفق علیہ ہے۔

خصوصیات سند:

☆ روایت سداسیات امام نسائی رحمہ اللہ میں سے ہے۔

☆ سداسیات کے اعتبار سے یہ ایک سواکتیسویں (۱۳۱) حدیث مبارکہ ہے،

☆ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں جبکہ حضرت خالد بن مخلد متکلم فیہ راوی ہیں، البتہ اکثر آئمہ نے ان کی توثیق فرمائی ہے۔

☆ سند کے تمام راوی کوئی ہیں۔

☆ سند میں دو تابعی راوی ہیں، جو کہ حضرت ابواسحاق سبعمی اور حضرت عمرو بن میمون ہیں۔ حضرت عمرو بن میمون نے آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ اقدس پایا ہے۔ لیکن زیارت سے مشرف نہیں ہوئے۔

☆ حضرت خالد بن مخلد، حضرت علی بن صالح رحمہ اللہ حضرت عمرو بن میمون رحمہ اللہ سے سنن نسائی میں یہ پہلی حدیث مبارکہ مروی ہے،

☆ سند میں عبداللہ سے مراد حضرت عبداللہ مسعود رضی اللہ عنہ ہیں، کیونکہ آئمہ رجال کے ہاں قاعدہ یہ ہے کہ جب مطلقاً عبداللہ مذکور ہو تو

اس سے مراد شہروں کی نسبت سے ہوتا ہے، جس کی تفصیل درج ہے۔

۱۔ اہل مدینہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما

۲۔ اہل مکہ: حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما

۳۔ اہل کوفہ: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما

۴۔ اہل مصر و شام: حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما

☆ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے آٹھ سواڑ تالیس (۸۴۸) احادیث مبارکہ مروی ہیں، جن میں سے چونسٹھ (۶۴) متفق

علیہ ہیں، اکیس (۲۱) میں امام بخاری اور پنیتیس (۳۵) میں امام مسلم منفرد ہیں

☆ آپ سابقون الاولون میں سے ہیں۔

☆ سند میں الفاظ روایت اخیر نا ایک دفعہ، عنعنہ دو دفعہ اور حد ثنائین دفعہ استعمال ہوا ہے۔

## ۲۔ لغات

کان رسول اللہ ﷺ لیصلی :	رسول اللہ نماز پڑھ رہے تھے۔
عند البیت :	ملاء من قریش : قریشی سردار
جلوس :	قدنحروا جزروا : انہوں نے اونٹ ذبح کیا تھا۔
ایکم یاخذ :	الفرث : گوہر۔ فضلہ
یمحل :	حتى یضع و جھہ : یہاں تک کہ آپ ﷺ چہرہ رکھیں
ساجدا :	ظہرہ : آپ کی پیٹھ
انبعث :	اشقا : سب سے بڑا بد بخت
ذهب :	لماخر : جب آپ ﷺ جھکے
اخبرت :	جاریہ : چھوٹی بچی
جاءت تسعی :	اللهم عليك قریش : اے اللہ تعالیٰ! تو قریش کی پکڑا کر
ثلاث مرات :	سبعة من قریش : سات قریشوں کے نام لیے
انزل :	الكتاب : قرآن مجید
لقدرایت :	صرعی : اونڈھے منہ پڑا ہوا
یوم بدر :	قلیب واحد : ایک کنواں



## ۷۔ مسائل ونصائح:

احادیث مذکورہ میں جو دو واقعات بیان ہوئے ہیں، سیرت نگاروں نے ان واقعات کو ذرا تفصیل سے بیان کیا ہے، ان دونوں واقعات کی تفصیلات حسب ذیل ہیں

## ۱۔ واقعہ عرینین کی پوری تفصیل:

امام محمد بن یوسف صالحی شامی لکھتے ہیں:

امام احمد، امام مسلم، امام بخاری، ابن عوانہ، ابویعلیٰ، الاسماعیلی، بیہقی، الطبرانی، ابن اسحاق اور محمد بن عمر نے حضرت انس، جابر، ابن عمر، جریر بن عبد اللہ اور سلمہ بن الاکوع رضی اللہ عنہم سے روایت کیا ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے بنو محارب اور بنو ثعلبہ کے غزوہ میں ایک غلام پایا جسے یسار کہا جاتا تھا۔ آپ نے اس غلام کو دیکھا وہ اچھے طریقہ سے نماز پڑھ رہا تھا۔ آپ نے اسے آزاد کر دیا۔ اسے اپنی اونٹنیوں میں بھیج دیا جو چراگاہ کے ایک کونے میں چرتی تھیں۔ آپ کی خدمت میں ایک وفد حاضر ہوا۔ یہ عسکل اور عرینہ کے آٹھ افراد تھے، بنو عرینہ میں سے چار بنو عسکل میں سے تین افراد تھے ایک شخص کا تعلق ان دونوں قبائل میں سے کسی کے ساتھ نہ تھا۔ یہ بارگاہ رسالت مآب میں حاضر ہوئے۔ اسلام کے بارے گفتگو کی۔ آپ نے اسلام پر انہیں بیعت کر لیا۔ یہ مرض میں مبتلا تھے۔ ان میں کمزوری اور شدید زردی پائی جاتی تھی۔ ان کے پیٹ پھول گئے تھے۔ انہوں نے عرض کی: ”یا رسول اللہ ﷺ! ہمیں پناہ دیں اور کھانا کھلائیں یہ صفہ میں تھے۔ انہیں مدینہ کی ہوا موافق نہ آئی۔ یہ کمزور اور ناتواں ہو گئے۔ انہیں سینے کے درم نے آلیا۔ انہوں نے کہا: ”یہ درد واقع ہو گیا ہے۔ مدینہ طیبہ و بقاء زدہ ہے۔ ہم جانوروں میں رہنے والے لوگ ہیں۔ ہم شہروں میں رہنے والے نہیں۔ آپ ہمارے لیے دودھ کا انتظام کریں“ آپ نے فرمایا ”میں صرف یہ سبیل پاتا ہوں کہ تم اونٹنیوں کے پاس چلے جاؤ۔ دوسری روایت میں ہے کہ آپ نے انہیں رخصت دی کہ وہ صدقہ کے اونٹوں کے پاس جائیں ان کے دودھ اور پیشاب پیئیں۔ وہ باہر نکلے انہوں نے اونٹوں کا بول اور دودھ پیا۔“ جب وہ صحت مند ہو گئے ان کے اجسام درست ہو گئے۔ ان کے پیٹ درست ہو گئے تو انہوں نے اسلام کے بعد کفر کیا۔ اونٹوں پر حملہ کیا اور انہیں ہانک کر لے گئے۔ انہوں نے آپ کے غلام یسار کو پایا۔ ان کے ہمراہ کچھ اور افراد بھی تھے۔ انہوں نے ان کے ساتھ لڑائی کی۔ حضرت یسار کے ہاتھ اور ٹانگیں کاٹ دیں۔ ان کی آنکھوں اور زبان پر کاٹنے چھوئے حتیٰ کہ وہ انتقال کر گئے۔ امام مسلم کی روایت ہے۔ ”پھر انہوں نے چرواہوں پر حملہ کیا اور انہیں قتل کر دیا“ ایک شخص آپ کی خدمت میں آیا۔ اس نے کہا: ”وہ لوگ میرے ساتھیوں کو قتل کر گئے ہیں۔ اونٹ لے گئے ہیں“ محمد بن عمر نے روایت کیا ہے کہ بنو عمرو بن عوف کی ایک عورت اپنے گدھے پر آئی۔ وہ حضرت یسار کے پاس سے گزری۔ وہ درخت کے نیچے پڑے تھے۔ وہ اپنی قوم کے پاس آئی اور اسے یہ واقعہ بتایا۔ وہ گئے اور حضرت یسار رضی اللہ عنہ کو قباۃ لے آئے۔ وہ وصال فرما چکے تھے۔ امام مسلم نے لکھا ہے: ”آپ کے پاس انصار کے بیس جوان حاضر تھے۔ آپ نے انہیں بھیجا۔ ایک اور روایت میں ہے کہ آپ نے دشمن کے تعاقب میں بیس شہسوار بھیجے۔ ان میں حضرات سلمہ بن الاکوع، ابورہم اور ابوذر غفاری، بریدہ بن حصیب، رافع بن مکیت، ان

کے بھائی جندب، بلال بن حارث، عبداللہ بن عمرو، جمال بن سراقہ اور سوید بن صخر چہنی رضی اللہ عنہ شامل تھے۔ یہ مہاجرین میں سے تھے۔ شاید جن حضرات کے نام حضرت ابن عمر نے نہیں لکھے ان کا تعلق انصار سے ہو اور اغلب کا گمان کرتے ہوئے انہیں انصار کہہ دیا گیا ہو یا سب کو اعم معنی کے اعتبار سے انصار کہہ دیا گیا ہو۔ آپ نے حضرت کزرب بن جابر فہری رضی اللہ عنہ کو ان کا امیر مقرر کیا۔ امام طبرانی نے حضرت جریر بن عبداللہ البجلی سے روایت کیا کہ حضور ﷺ نے انہیں دشمن کے تعاقب میں بھیجا۔ مگر اس روایت کی سند ضعیف ہے۔ مشہور یہ ہے کہ حضرت جریر اس واقعہ کے تقریباً چار سال بعد آئے آپ نے ان دشمنوں کے لیے صحابہ کرام کے ہمراہ ایک قیافہ شناس بھی بھیجا۔ ان کے لیے بدعا کی۔ آپ نے دعا مانگی: ”مولا انہیں راستے سے اندھا بنا دے۔ اسے ان کے لیے اونٹ کی کھال سے بھی تنگ بنا دے۔ رب تعالیٰ نے ان کو راستوں سے اندھا بنا دیا۔ وہ اسی روز پکڑ لیے گئے۔ جب دن ذرا بلند ہوا تو انہیں حضور اکرم ﷺ کی خدمت میں پیش کر دیا گیا۔ محمد عمر نے لکھا ہے ”حضرت کزرا اور ان کے ساتھی دشمن کے تعاقب میں نکلے۔ رات کے وقت انہیں جا پایا، انہوں نے الحرہ کے مقام پر رات بسر کی پھر انہیں علم نہ تھا کہ وہ کس طرف جائیں۔ ایک عورت آئی جو اونٹ کا کندھا اٹھائے ہوئے تھی۔ انہوں نے اسے پکڑ لیا۔ پوچھا: ”یہ کیا ہے۔ اس نے کہا میں ایک قوم کے پاس سے گزری انہوں نے اونٹ ذبح کر رکھا تھا انہوں نے مجھے بھی یہ کندھا دیا وہ اس میدان میں ہیں جب تم وہاں جاؤ گے تو تمہیں ان کا دھواں نظر آجائے گا۔ صحابہ کرام آگے بڑھے۔ جب ان لوگوں کے پاس پہنچے تو وہ کھانے سے فارغ ہو چکے تھے۔ انہوں نے ان سب کو گرفتار کر لیا۔ ایک شخص بھی بھاگ نہ سکا۔ انہوں نے انہیں باندھا، گھوڑے پر سوار کیا، مدینہ طیبہ لے آئے۔ حضور اکرم ﷺ الرغابتہ میں تشریف فرما تھے۔ وہ انہیں آپ کی خدمت میں لے گئے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ”میں ان کے پیچھے دوڑتا ہوا گیا۔ میرے ہمراہ بچے بھی تھے الرغابتہ کے مقام پر آپ نے ان سے ملاقات کی۔ ان کی آنکھوں میں سلائیاں پھیر دیں گئیں۔ امام مسلم نے حضرت انس سے روایت کیا: ”آپ نے ان لوگوں کی آنکھوں میں سلائیاں اس لیے پھیریں کیونکہ انہوں نے چرواہوں کی آنکھوں میں سلائیاں پھیریں تھیں۔

دوسری روایت میں ہے کہ انہیں آپ کی خدمت میں پیش کیا گیا۔ ان کے ہاتھ اور ٹانگیں مختلف اطراف سے کاٹ دی گئی۔ ان کی آنکھوں میں سلائیاں پھیر دی گئیں۔ انہیں الحرہ میں پھینک دیا گیا۔ حتیٰ کہ وہ مر گئے۔ وہ پانی مانگتے تھے مگر انہیں پانی نہ دیا جاتا تھا۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ”میں نے ان میں سے ایک شخص کو دیکھا جو شدت پیاس سے اپنے منہ سے زمین کاٹ رہا تھا۔ تاکہ گرمی اور سختی سے اسے کچھ ٹھنڈک ملے حتیٰ کہ وہ مر گئے۔ ان کے خون کو نہ روکا گیا۔ ابو قلابہ نے فرمایا ان بد بختوں نے قتل کیا تھا چوری کی تھی۔ اسلام لانے کے بعد کفر کیا تھا اور اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول محترم ﷺ کے ساتھ جنگ لڑی تھی۔ ابن سیرین نے لکھا ہے: عرینین کا یہ قصہ حدود کے نزول سے پہلے ہوا تھا حضرت انس سے روایت ہے کہ ان میں سے دو کو پھانسی دی گئی۔ دو کی آنکھوں میں سلائیاں پھیر دی گئیں۔ الحافظ لکھتے ہیں اس طرح انہوں نے چھ کا تذکرہ کیا ہے۔ اگر یہ روایت محفوظ ہو تو پھر ان کی سزا متفرق نوع ہو گئی۔ ارشاد ربانی ہے: بلاشبہ سزا ان لوگوں کی جو جنگ کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول سے اور کوشش کرتے ہیں زمین میں فساد برپا کرنے کی یہ ہے کہ انہیں (چن چن) قتل کیا جائے سولی دیا جائے کاٹے جائیں ان کے ہاتھ اور ان کے پاؤں مختلف طرفوں سے یا جلا وطن کر دیئے جائیں یہ تو ان کے لیے رسوائی ہے دنیا اور ان کے لیے

آخرت میں (اس سے بھی) بڑی سزا ہے۔ اس کے بعد آپ نے کسی کی آنکھ میں سلائی نہ پھیری۔ کسی کی زبان نہ کاٹی۔ ہاتھ اور ٹانگ کاٹنے میں اضافہ نہ کیا۔ لشکر کو مشلہ کرنے سے منع فرمایا۔ اس کے بعد آپ صدقہ پر ابھارتے تھے۔ مشلہ سے منع کرتے تھے۔ ابن عمر اور ابن سعد نے لکھا ہے کہ اونٹنیوں کی تعداد پندرہ تھی۔ وہ انہیں الحناء تک لے گئے۔

تنبیہات:

۱۔ ان لوگوں کا تعلق عکل اور عرینہ کے قبائل سے تھا۔ ان دونوں اسموں کے مابین داؤ ہے۔ الحافظ نے لکھا ہے کہ یہی صحیح ہے۔ امام بخاری نے المغازی میں اسی طرح لکھا ہے۔ بعض دیگر کتب میں یہ ”او“ سے مروی ہے اس لیے ابن التین نے داودی کی تبع میں لکھا ہے کہ عرینہ ہی عکل ہے۔ الحافظ لکھتے ہیں ”یہ غلط ہے یہ دونوں جدا گانہ قبیلے تھے۔ عکل کا تعلق تیم الرباب کے ساتھ تھا۔ جبکہ عرینہ کا تعلق قحطان کے ساتھ تھا۔ امام عبدالرزاق نے ساقط سند سے روایت کیا ہے کہ عکل اور عرینہ کا تعلق بنو فزارہ کے ساتھ تھا۔ مگر یہ غلط ہے کیونکہ بنو فزارہ کا تعلق مصر کے ساتھ تھا۔ یہ عکل اور عرینہ کے ساتھ اصلاً جمع ہی نہیں ہو سکتے۔

۲۔ ابن اسحاق نے ذکر کیا ہے کہ انہوں نے غزوہ قرد کے بعد حملہ کیا تھا اس وقت ماہ جمادی الآخر (۶ھ) تھا۔ امام بخاری نے اس کا تذکرہ حدیبیہ کے بعد کیا۔ یہ ذوالقعدہ میں رونما ہوا تھا۔ ابن عمر نے لکھا ہے کہ یہ شوال میں ظہور پذیر ہوا تھا۔ ابن حبان اور ابن سعد نے ان کی اتباع کی ہے۔

۳۔ اس سریہ کے امیر میں اختلاف ہے۔ ابن اسحاق اور اکثر سیرت نگاروں کا خیال ہے کہ اس کے امیر حضرت کرز بن جابر فہری تھے۔ ابن عقبہ نے اس کا امیر حضرت سعید بن زید انصاری کو لکھا ہے۔ الحافظ لکھتے ہیں ”احتمال ہے کہ یہ انصار کے رئیس ہوں۔ جبکہ حضرت کرز پوری جماعت کے امیر ہوں۔ بعض سیرت نگاروں نے لکھا ہے کہ اس سریہ کے امیر حضرت جریر بن عبداللہ البجلی تھے۔ لیکن اس موقف کی یوں گرفت کی گئی ہے کہ وہ اس واقعہ کے چار سال بعد مشرف باسلام ہوئے۔

۴۔ بعض روایات سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ اونٹنیاں حضور ﷺ کی تھیں جیسے کہ امام بخاری کی روایت میں یہ صراحت سے ہے: مگر یہ کہ حضور اکرم ﷺ کے اونٹوں سے جاملو۔ ایک اور روایت میں ہے کہ: آپ ﷺ نے انہیں حکم دیا کہ وہ صدقہ کے اونٹوں کے پاس جائیں۔ ان روایتوں کو یوں جمع کرنا ممکن ہے کہ صدقہ کے اونٹ مدینہ طیبہ سے باہر چرتے تھے۔ انہوں نے ان اونٹوں کو چراگاہ میں پایا لیکن انہوں نے تقاضا کیا کہ وہ پیشاب پینے کے لیے صحرا کی طرف نکلیں۔ آپ نے حکم دیا کہ وہ آپ کے چرواہے کے ساتھ چلے جائیں وہ اس کے ساتھ گئے۔ انہوں نے جو کیا وہ کیا، آپ کا یہ پیغام سچ ثابت ہو گیا کہ مدینہ منورہ اپنی خبث کو باہر نکال پھینکتا ہے۔

۵۔ بعض لوگوں نے اس واقعہ سے ان جانوروں کے پیشاب کا قول کیا ہے جن کا گوشت کھایا جاتا ہے کیونکہ آپ نے انہیں حکم دیا تھا کہ وہ ان کا دودھ اور پیشاب پیئیں۔ یہ امام مالک، امام احمد، شوافع میں سے ابن خزیمہ، ابن منذر، ابن حبان، اصطخری اور رویانی کا قول ہے جبکہ امام شافعی اور جمہور علماء کا قول یہ ہے کہ سارے جانوروں کے پیشاب ناپاک ہوتے ہیں خواہ ان کا گوشت کھایا جاتا ہو یا نہ کھایا جاتا ہو۔ ابن منذر نے اس فرمان سے استدلال کیا ہے اشیاء کی طہارت پر رکھا جائے گا حتیٰ کہ کسی کی نجاست ثابت ہو جائے۔ انہوں

نے کہا ہے کہ جس نے یہ گمان کیا ہے کہ یہ اس قوم کا خاصا تھا تو اس کا موقف درست نہیں ہے کیونکہ خصائل دلیل کے بغیر ثابت نہیں ہوتے۔ نیز یہ اہل علم نے لوگوں کو چھوڑ رکھا ہے کہ وہ بازار میں بھیڑوں کی بینگیاں فروخت کرتے ہیں اور بغیر کسی انکار کے پرانے اور نئے زمانے میں اونٹوں کے پیشاب دواؤں میں استعمال ہوتے رہتے ہیں یہ اس امر کی ظاہری دلیل ہے۔

لیکن الحافظ لکھتے ہیں: یہ کمزور استدلال ہے کیونکہ اس میں اختلاف ہونا اس کے انکار کو واجب نہیں کرتا۔ انکار کو ترک کرنا اس کے جواز پر دلالت نہیں کرتا۔ چہ جائیکہ وہ اس کی طہارت پر دلالت کرے۔ پیشاب کے نجس ہونے پر وہ روایت دلالت کرتی ہے جسے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے روایت کیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے چھوڑ دو اس کے پیشاب پر پانی کا ایک ڈول بہا دو۔ تمہیں آسانیاں پیدا کرنے والے بنا کر بھیجا گیا ہے۔ تنگیاں پیدا کرنے والے بنا کر نہیں بھیجا گیا۔

قاضی ابن عربی نے لکھا ہے کہ انہیں بطور دوا یہ پیشاب پینے کا حکم دیا گیا تھا۔ ان کی گرفت یوں کی گئی ہے کہ دوا ایسی ضروری حالت نہیں جو ایسی دلیل کے ساتھ ہو کہ واجب نہیں۔ ان امور کے ساتھ حرام مباح کیسے ہو سکتا ہے واجب نہیں۔ اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ یہ ضروری حالت نہ تھی۔ یہ اس وقت ضروری حالت بنی جب اس کے بارے اس شخص کو بتایا گیا جس کی خبر پر اعتماد ہو سکتا تھا۔ جو چیز ضرورت کے وقت مباح ہوا سے حرام نہیں کہا جاسکتا۔ انہوں نے رب تعالیٰ کے اس فرمان کی تاویل کی ہے:

وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ إِلَيْهِ (۱)

حالانکہ اللہ تعالیٰ نے مفصل بیان کر دیا ہے تمہارے لیے جو اس نے حرام کیا تم پر مگر وہ چیز کہ تم مجبور ہو جاؤ اس کی طرف۔ انسان جس چیز کو حالت اضطراری میں کھانے پر مجبور ہوا۔ وہ اس کے لیے حرام نہ رہی جیسے مجبور کے لیے مردار۔

الحافظ لکھتے ہیں: ان کا کلام جو امر ضمن میں لیے ہوئے ہے کہ حرام مباح نہیں ہوتا اور امر وجوب کے لیے نہیں یہ بات قابل تسلیم نہیں۔ جیسے رمضان المبارک میں روزہ رکھنا حرام ہے مگر یہ کسی مباح امر کے لیے جائز ہو جاتا ہے۔ جیسے مسافر کے لیے۔ ان کے علاوہ کسی اور کا قول ہے، اگر پیشاب پاک ہوتا تو اس کو بطور دوا استعمال کرنا بھی جائز ہوتا کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: رب تعالیٰ نے میری امت کے لیے شفاء اس چیز میں نہیں رکھی جسے اس پر حرام کر دیا گیا۔ (ابوداؤد عن ام سلمہ رضی اللہ عنہا)

اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ اس روایت کو علت اختیار پر محمول کیا جائے گا حالت ضرورت میں یہ حرام نہ ہوگا۔ جیسے مجبور کے لیے مردود۔ حدیث پاک میں آپ کا فرمان رد نہیں کرتا کہ یہ دوا نہیں ہے۔ یہ اس شخص کے لیے دوا ہے جس نے اس کے ساتھ علاج کرنے کے لیے اس کو بطور دوا استعمال کرنے کی التجا کی۔ جیسے کہ امام مسلم نے روایت کیا ہے کہ شراب کے ساتھ خاص ہے اس کے ساتھ نشہ اور بھی نشہ آور اشیاء ملا دی جائیں گی۔ نشہ آور دیگر ناپاک اشیاء میں فرق یہ ہے کہ حدیث پاک حالت اختیار میں اس کے استعمال کے متعلق ہے اس کے علاوہ نہیں۔ کیونکہ اس کا پینا کئی مفاسد کی طرف لے جاتا ہے۔ کیونکہ جاہلیت میں یہ اعتقاد رکھا جاتا تھا کہ شراب میں شفاء ہے۔ شریعت مطہرہ کا فیصلہ ان کے اعتقاد کے خلاف ہے۔ امام طحاوی نے اس طرح کا قول کیا ہے۔

شیخ تقی الدین سبکی لکھتے ہیں، شراب میں ایک فائدہ یہ تھا کہ اس کو بطور دواء استعمال کیا جاتا تھا۔ جب اسے حرام کیا گیا رب تعالیٰ نے اس سے دوا کی خاصیت چھین لی۔ جہاں تک اونٹ کے پیشاب میں ان کے معدہ کی خرابی کی دوا ہے۔ لہذا جس چیز میں دوا ثابت ہو اسے اس چیز پر قیاس نہیں کیا جاسکتا جس سے دوا کی نفی کی گئی ہو۔ اس طرح سارے دلائل اور ان کے مقتضی پر عمل کو جمع کیا جاسکتا ہے۔

۶۔ امام بخاری کی روایات میں اتفاق ہے کہ شہید ہونے والے صرف آپ کے چرواہے حضرت یسار رضی اللہ عنہ تھے۔ اسی طرح امام مسلم نے حضرت انس سے روایت کیا ہے پھر دشمن چرواہوں کی طرف گئے اور انہیں قتل کر دیا، یعنی جمع کے صیغہ کے ساتھ۔ ابن حبان نے حضرت انس سے روایت کیا ہے۔ احتمال یہ ہے کہ صدقے کے اونٹوں کے چرواہے ہوں۔ بعض کو انہوں نے ان اونٹیوں کے چرواہے کے ساتھ شہید کر دیا ہو۔ بعض راویوں نے حضرت یسار رضی اللہ عنہ کے تذکرہ پر اکتفاء کیا ہو۔ دوسروں نے دیگر افراد کا ذکر بھی کیا ہو۔ بعض راویوں نے انہیں بالمعنی ذکر کر دیا ہو۔ لہذا انہوں نے جمع کا صیغہ ذکر کیا ہو۔ الحاظ لکھتے ہیں، راجح قول یہی ہے کیونکہ اہل مغازی میں سے کسی نے بھی تاکید کے ساتھ نہیں لکھا کہ انہوں نے حضرت یسار رضی اللہ عنہ کے علاوہ کسی کو قتل کیا ہو۔

۷۔ صحیح مسلم میں ہے کہ جن حضرات قدسیہ کو آپ نے عرینین کے تعاقب میں بھیجا وہ سارے انصار تھے غالب اکثریت ہونے کی وجہ سے ان پر انصار کا اطلاق کیا گیا۔ یا اعم معنی میں سب کو انصار کہا گیا۔

۸۔ علامہ قاضی صاحب نے اس امر کو مشکل گمان کیا ہے کہ انہیں پانی نہ پلایا گیا کیونکہ ان کا قتل ہو جانا لازمی تھا۔ لہذا انہیں پانی سے روکا نہیں جاسکتا۔ اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حکم نہیں دیا تھا۔ نہ ہی آپ نے روکا تھا۔ الحافظ لکھتے ہیں: یہ ضعیف جواب ہے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس سے آگاہ ہو گئے تھے۔ آپ کا سکوت حکم کے ثبوت میں ہے۔ امام نووی نے یہ جواب دیا ہے محارب مرتد کو پانی پلانے یا کسی اور کو پانی پلانے میں کوئی حرمت نہیں۔ اس سے یہی دلیل ملتی ہے کہ جس کے پاس صرف وضو کے لیے پانی ہو تو اس کے لیے روا نہیں کہ وہ اس مرتد کو پلا دے اور خوتیم کر لے۔ بلکہ وہ اسے خود استعمال کرے گا۔

ایک قول یہ ہے کہ انہیں پیسا سار کھنے میں حکمت یہ ہے کہ انہوں نے اونٹوں کے اس دودھ کی نعمت کا انکار نہیں کیا تھا جس سے انہیں شفاء حاصل ہوئی تھی بھوک مٹی تھی۔ کیونکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کے لیے پیاس کی بددعا کی جس نے آپ کے اہل بیت میں سے کسی کو پیسا سار کھا۔

ایک احتمال یہ بھی ہے کہ شاید انہوں نے اس رات کا شانہ نبوی میں اس دودھ کا بھیجناروک دیا ہو جو ہر رات آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کیا جاتا تھا۔ (۱)

واقعہ عرینہ کی تاریخ:

عکل یا عرینہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آنے، بیمار پڑنے بعد ازاں اونٹیوں کے دودھ اور پیشاب سے علاج کرانے اور اس کے بعد قتل و غارت گری کرنے اور اس کی سزا پانے کا واقعہ چھ ہجری میں ہوا ہے۔ امام ابن سعد لکھتے ہیں: حضرت کرز بن جابر فہری کا لشکر شوال چھ ہجری میں عرینوں کی جانب روانہ ہوا۔



اس کے بعد امام ابن سعد نے تفصیل سے بیان کیا ہے۔ اس میں لکھا ہے کہ انہیں مدینہ سے چھ میل دور قباء کی جانب ایک جگہ اونٹنیوں کا دودھ اور پیشاب پینے کے لیے بھیجا تھا۔ وہ پندرہ اونٹیاں لے کر بھاگ گئے تھے، اور ان میں سے ایک اونٹنی کو ذبح کر دیا تھا۔ رسول اللہ ﷺ کے آزاد کردہ غلام یسار نے اپنے ساتھیوں کے ساتھ ان کا پیچھا کیا تھا اور ان سے جنگ کی، انہوں نے حضرت یسار رضی اللہ عنہ کے ہاتھ اور پیر کاٹ ڈالے، ان کی زبان اور آنکھوں میں کانٹے گاڑ دیے حتیٰ کہ وہ شہید ہو گئے، رسول اللہ ﷺ تک یہ خبر پہنچی، تو آپ نے ان کے تعاقب میں بیس سواروں کا ایک دستہ روانہ کیا اور حضرت کرز بن جابر فہری رضی اللہ عنہ کو اس دستہ کا امیر مقرر کیا وہ ان کو گرفتار کر کے مدینہ لے آئے پھر آپ کے حکم سے ان کے ہاتھ پیر کاٹ دیے گئے ان کی آنکھوں میں گرم سلائیاں پھیری گئیں اور ان کو سولی پر چڑھا دیا گیا۔ اس وقت رسول ﷺ پر یہ آیت نازل ہوئی:

إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۱)

جو لوگ اللہ اور اس کے رسول سے جنگ کرتے ہیں اور زمین پر فساد کی کوشش کرتے ہیں (ڈاکہ ڈالتے ہیں) ان کی یہی سزا ہے کہ وہ جن جن کو قتل کیے جائیں یا ان کے ہاتھ پاؤں مخالف طرفوں سے کاٹے جائیں یا وہ جلا وطن کر دیے جائیں۔ یہ ان کی (فقط) دنیا میں رسوائی ہے اور آخرت میں ان کے لیے بڑا عذاب ہے البتہ جو لوگ تمہارے قابو کرتے سے پہلے توبہ کر لیں تو جان لو کہ اللہ بہت بخشنے والا اور بے حد رحم فرمانے والا ہے۔ اس واقعہ کے بعد آپ نے آنکھوں میں گرم سلائیاں نہیں پھیریں۔

علامہ سیوطی نے اس واقعہ کو ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے کہ رسول ﷺ کے غزوہ ذی قرد سے واپس آنے کے بعد یہ واقعہ پیش آیا (غزوہ قرد

چھ ہجری میں ہوا تھا۔ (۲) (۳)

## ۲۔ حضور اکرم ﷺ کی گردن مبارک پر اونٹ کا فضلہ رکھنے کی تفصیل:

حضرت امام بخاری حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں:

نبی ﷺ جب بیت اللہ کے پاس نماز پڑھ رہے تھے اور ابو جہل اور اس کے اصحاب وہاں بیٹھے ہوئے تھے اس وقت انہوں نے ایک دوسرے سے کہا: تم میں سے کون ایسا کر سکتا ہے کہ بنو فلاں کے ہاں جو اونٹنی ذبح ہوئی ہے اس کے بچہ دان کو لے کر آئے اور جب حضور ﷺ سجدہ کریں تو وہ ان کی پشت پر رکھ دے؟ تو قوم کا سب سے بد بخت شخص اٹھا وہ اس بچہ دان کو لے کر آیا پھر انتظار کرتا رہا حتیٰ کہ جب نبی کریم ﷺ نے سجدہ کیا تو اس نے اس بچہ دان کو آپ کی پشت کے اوپر آپ کے کندھوں کے درمیان رکھ دیا اور میں یہ منظر دیکھ رہا تھا



اور آپ سے کسی چیز کو دور نہیں کر سکتا تھا، کاش میں مددگار ہوتا، حضرت ابن مسعود نے کہا: مشرکین ہنس رہے تھے اور ایک دوسرے کی طرف اس کام کی نسبت کر رہے تھے اور رسول اللہ ﷺ سجدہ میں تھے، اپنا سر نہیں اٹھا رہے تھے حتیٰ کہ حضرت سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا آئیں، پس انہوں نے اس بچہ دان کو آپ کی پشت سے اٹھا کر پھینک دیا پھر آپ ﷺ نے اپنا سر اقدس اٹھایا، پھر آپ نے تین مرتبہ ان کے خلاف دعا کی: اے اللہ! قریش کو پکڑ لے۔ ان پر یہ دعانا گوار گزری راوی بیان کرتا ہے: وہ جانتے تھے کہ اس شہر میں دعا قبول ہوتی ہے پھر آپ نے نام لے کر ان کے خلاف بد دعا کی: اے اللہ! ابو جہل کو پکڑ لے، عقبہ بن ابی معیط کو پکڑ لے اور آپ نے ساتویں کا نام بھی لیا، جس کو راوی نے یاد نہیں رکھا، حضرت ابن مسعود نے کہا: اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے! رسول اللہ ﷺ نے جن کا نام لے لے کر ان کے خلاف بد دعا کی تھی میں نے ان سب کو دیکھا وہ بدر کے کنویں میں اوندھے گرے ہوئے تھے۔ (۱)

پیر محمد کرم شاہ الازہری رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ایک روز کفار کا مجمع حرم میں لگا ہوا تھا۔ دو تین روز پہلے یہاں سے تھوڑے فاصلے پر لوگوں نے اونٹ ذبح کئے تھے ان کی او جڑیاں وغیرہ وہاں پڑی تھیں ان میں سے ایک بد بخت کہنے لگا تم میں سے کون ایسا بہادر ہے جو ان بد بودار او جڑیوں کو اٹھالائے اور جب یہ سجدہ میں گرے ہوں تو ان گندی او جڑیوں کو ان کی گردن اور پشت پر ڈال دے تو مزہ آجائے۔ عقبہ بن ابی معیط بولا: یہ کارنامہ انجام دینے کے لیے میں تیار ہوں وہ گیا اور ان گندی اور بد بودار او جڑیوں کو اٹھالایا۔ جب نظافت و لطافت کا یہ پیکر دلربا اپنے رب کے حضور سجدہ ریز ہوا تو وہ بد بخت اٹھا اور ان غلیظ او جڑیوں کو حضور ﷺ کی مبارک گردن پر ڈال دیا۔ کفار یہ منظر دیکھ کر خوشی سے دیوانے ہو رہے تھے۔ ہستے ہستے قہقہے لگاتے تھے اور ایک دوسرے پر لوٹ پوٹ ہوئے جاتے تھے اس حالت میں حضور ﷺ کو اس سجدہ میں کیا لطف اور سرور حاصل ہوا ہوگا۔ ذوق و شوق کے دریا میں موجیں اٹھنے لگی ہوں گی، کیف و سرور کی جو کیفیت طاری ہوئی ہوگی اس قلب طیب و طاہر کا بغیر کون اندازہ لگا سکتا ہے۔ یہ خیال کہ حضور ان کے بوجھ کی وجہ سے سر مبارک اٹھانہ سکے ہرگز قابل قبول نہیں دس بیس سیر زیادہ سے زیادہ من سوا من ان کا وزن ہوگا۔ یہ کون سا ایسا بوجھ تھا جسے باسانی حضور ﷺ پرے نہ پھینک سکتے حقیقت یہ ہے کہ جو سرور اس سجدہ میں آیا اس کی کیفیت ہی نرالی تھی دل چاہتا تھا اس حالت میں یہ سراپے خداوند قدوس کی بارگاہ میں سیر ہوتا رہے آخر حضرت سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا تشریف لائیں اپنے ننھے ننھے ہاتھوں سے ان او جڑیوں کو ہٹایا۔ حضور ﷺ نے سر مبارک سجدہ سے اٹھایا۔ نماز سے فارغ ہونے کے بعد دعا کے لئے ہاتھ بلند فرمائے۔ یہ دعا کیا تھی اس کے بارے میں نہ پوچھئے اس کے اثر نے کفر و باطل کی بنیادوں کو لرزا کر رکھ دیا، ان کی شوکت و جبروت کے محلوں کو مسمار کر کے رکھ دیا، کفار مکہ کی ذلت و بربادی اور شکست کے دور کا آغاز ہو گیا۔ اس دعا کا انجام یہ ہوا کہ صرف مکہ ہی نہیں بلکہ سارا جزیرہ عرب جو بتوں کی پرستش کا مرکز بنا ہوا تھا۔ ان کے ناپاک وجود سے پاک ہو گیا۔ اس ملک کے دشت و جبل، اس کے شہروں کے در و بام، نور تو حید سے جگمگا اٹھے۔ اور جن بد بختوں نے اللہ کے حبیب کی اذیت کے لئے یہ اہتمام کیا تھا ان کی رسوا کن موت کا فیصلہ کر دیا گیا۔ اس دعا کے الفاظ یہ تھے:

اللهم عليك بهذا الملاء من قریش اللهم عليك بعبة بن ربيعة اللهم عليك بشيبة بن ربيعة اللهم عليك بابي جہل

بن هشام اللہم علیک بعقبۃ بن ابی معیط اللہم علیک بابی بن خلف او امیۃ بن خلف۔

الہی! ان دشمنان حق کو ہلاک کر دے۔ عبد اللہ کہتے ہیں کہ جن لوگوں کے نام لے کر حضور ﷺ نے دعا ضرر فرمائی وہ تمام بدر کے میدان میں موت کے گھاٹ اتارے گئے پھر ان کو ان کے مقتلوں سے گھسیٹ کر لایا گیا اور ایک گڑھے میں پھینک دیا گیا سوائے ابی بن خلف یا امیۃ بن خلف کے کہ اس کا جسم بھاری تھا اور وہ باہر ہی پھول کر پھٹ گیا اور ریزہ ریزہ ہو گیا۔ (۱) (۲)

عکل یا عرینہ حرۃ اور لقاح کے معانی:

اس حدیث میں عکل یا عرینہ کا ذکر ہے: پانچ قبیلوں کا نام ہے انہوں نے بنو تمیم کے ساتھ حلف اٹھایا تھا اور عرینہ سے مراد عرینہ بن عزیز بن نذیر ہے۔ بعض روایات میں ہے: یہ سات افراد تھے اور بعض میں ہے: یہ آٹھ افراد تھے۔

اس حدیث میں اجتو والالفظ ہے اس کے معنی ہے: کسی شہر کی آب و ہوا کا ناموافق ہونا اور اس کا معنی ہے: پیٹ کی بیماری میں مبتلا ہوا۔

حرۃ سیاہ پتھروں والی زمین کو حرۃ کہتے ہیں، رسول اللہ ﷺ کی ظاہری حیات میں مدینہ منورہ میں سیاہ پتھر بہت تھے، یزید بن معاویہ کے ایام میں اس جگہ مشہور واقعہ ہوا تھا۔ اس حدیث میں لقاح کا لفظ ہے اس کے معنی ہے: اونٹ۔ نبی ﷺ کے پاس اونٹ تھے جو آپ کا مال غنیمت سے حصہ تھا اور آپ ان اونٹیوں کا دودھ پیتے تھے ان اونٹ اور اونٹیوں کو صدقہ کے اونٹوں کے ساتھ رکھا گیا تھا عکل یا عرینہ کے ان افراد کو ان اونٹیوں کے باڑہ میں بھیج دیا گیا، تاکہ یہ وہاں ان اونٹیوں کا پیشاب اور دودھ پیئیں۔ امام بن سعد نے ذکر کیا ہے: انہوں نے اونٹیوں کو ذبح کر دیا۔ (۳)

### خاتون جنت سیدہ فاطمۃ الزہراء رضی اللہ عنہا کی سرگشت حیات اور فضائل:

حدیث نمبر ۳۰۶ میں سیدہ فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کا ذکر بھی آیا ہے، اس لیے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ان کے حالات زندگی کو تفصیل سے لکھ جائے، امام محمد بن یوسف صاحب شافعی رحمہ اللہ آپ کے بارے میں لکھتے ہیں:

### ولادت اور اسم مبارک:

ابو عمرو نے عبید اللہ بن محمد سے روایت کیا ہے۔ انہوں نے فرمایا: سیدہ خاتون جنت رضی اللہ عنہا کی ولادت ہوئی تو آپ کی عمر اکتالیس سال تھی لیکن یہ اس کے مخالف ہے جس کا تذکرہ ابن اسحاق نے کیا ہے کہ آپ کی ساری اولاد سوائے ابراہیم رضی اللہ عنہ کے بعثت سے قبل ہوئی تھی۔ ابن جوزی نے لکھا ہے کہ ان کی ولادت بعثت سے پانچ سال قبل ہوئی۔ اس وقت قریش خانہ کعبہ کی تعمیر کر رہے تھے۔ امام واقدی سے روایت ہے کہ جب ان کی ولادت ہوئی تو خانہ کعبہ تعمیر ہو رہا تھا۔ اس وقت آپ کی عمر مبارک ۵۳ سال تھی۔ المدائنی نے اسے یقین کے ساتھ لکھا ہے ایک قول یہ ہے کہ ان کی ولادت بعثت سے ایک سال قبل ہوئی۔ وہ حضرت ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے تقریباً پانچ سال بڑی تھیں۔ والدہ ماجدہ کی کنیت پر ان کی کنیت تھی۔ جس نے اس کے علاوہ اور کچھ کہا ہے۔ اس نے خطا کی ہے۔

نکاح، حق مہر اور جہیز:

ان کا نکاح حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے ہو گیا۔ اس وقت عمر مبارک ۱۵ سال اور پانچ یا چھ ماہ تھی۔ ہجرت کا دوسرا سال تھا۔ رمضان المبارک میں نکاح ہوا تھا۔ رخصتی ذوالحجہ میں ہوئی تھی۔ یا جب یا صفر میں نکاح ہوا تھا۔ اس وقت ان کی عمر اکیس برس اور چھ ماہ تھی۔ ان کی حیات طیبہ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ نے دوسری شادی نہ کی۔ ابام جعفر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے آپ سے نکاح ۲ھ کو ماہ صفر میں کیا تھا جبکہ رخصتی ذوالحجہ میں ہوئی تھی جبکہ ہجرت کو ۲۲ ماہ گزر چکے تھے۔ ابو عمر نے لکھا ہے کہ غزوہ بدر کے بعد۔ دوسرے مورخین نے لکھا ہے: ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا کی رخصتی سے چار ماہ پندرہ دن بعد۔ نکاح سے سات ماہ بعد ان کی رخصتی ہوئی تھی۔

ابن مسعود نے اس شخص سے روایت کیا ہے جس نے کوفہ میں حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے سماعت کی تھی۔ انہوں نے فرمایا: میں حضرت سیدہ رضی اللہ عنہا کے رشتہ کے لیے بارگاہ رسالت مآب میں جانا چاہتا تھا، پھر مجھے یاد آ جاتا ہے کہ میرے پاس تو کچھ بھی نہیں ہے، پھر مجھے آپ کی شفقت اور صلہ رحمی یاد آ جاتی۔ میں نے آپ سے رشتہ طلب کر لیا۔ آپ نے فرمایا مجھے وہ حلیمہ قمیض دکھاؤ جو میں نے تمہیں فلاں روز دی تھی۔ میں نے عرض کی: وہ میرے پاس ہی ہے۔ آپ نے فرمایا: وہ ہی سیدہ کو دے دو۔ پھر فرمایا: کچھ نہ کرنا حتیٰ کہ میں تمہارے پاس آ جاؤں۔ آپ ہمارے ہاں تشریف لائے، ہم پر ایک چادر تھی۔ جب ہمیں دیکھا تو آہٹ پیدا کی آپ نے برتن منگوایا جس میں پانی تھا۔ اس میں دعا مانگی پھر ہم پر چھڑک دیا۔ میں نے عرض کی: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم میں سے کس کو آپ زیادہ پیار کرتے ہیں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ تم سے زیادہ مجھے پیاری ہے اور تم میرے ہاں ان سے زیادہ معزز ہو۔ الطبرانی نے حضرت حجر بن عینس سے روایت کیا ہے۔ انہوں نے فرمایا: سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ اور عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے حضرت سیدہ رضی اللہ عنہا کے لیے پیغام نکاح دیا، مگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: علی! یہ تمہارے لیے ہیں۔ اس روایت کو بزاز نے لکھا ہے۔ ان کے راوی ثقہ ہیں لیکن حجر نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا نہیں۔ انہوں نے یہ اضافہ کیا کہ انہوں نے کہا: میں دجال نہیں ہوں۔ آپ نے فرمایا: تم دجال نہیں ہو۔ اس سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ آپ نے ان سے وعدہ فرمایا تھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں وعدہ خلافی نہیں کروں گا۔ الطبرانی نے ثقہ راویوں سے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ انہوں نے فرمایا: میں بارگاہ رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم میں حاضر تھا۔ آپ نے فرمایا: رب تعالیٰ نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں فاطمہ کا نکاح علی سے کر دوں۔

بیہقی اور خطیب نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے: انہوں نے فرمایا: میں بارگاہ رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم میں حاضر تھا۔ آپ پر وحی کیفیت طاری ہو گئی۔ جب یہ کیفیت ختم ہوئی تو فرمایا: انس! کیا جانتے ہو کہ حضرت جبرائیل امین عرش کے مالک سے ابھی ابھی کیا پیغام لے کر آئے ہیں؟ میں نے عرض کی: اللہ و رسولہ اعلم۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: رب تعالیٰ نے مجھے حکم دیا ہے کہ حضرت سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کا نکاح حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کر دوں۔ اسحاق نے ضعیف سند سے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ جب آپ کا نکاح حضرت سیدہ رضی اللہ عنہا سے ہوا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: عام حق مہر میں خوشبور کھلو۔ ابویعلیٰ نے ضعیف سند کے ساتھ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ انہوں نے فرمایا: میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت سیدہ رضی اللہ عنہا کے لیے نکاح کا پیغام دیا۔ میں نے اپنی ذرہ کو بیچا۔ کچھ گھریلو سامان بیچا۔ یہ کل ۴۸۰ درہم بنے۔ آپ نے حکم دیا کہ ان کو دو ٹلٹ خوشبو میں اور ایک ٹلٹ کپڑوں میں صرف کر دو۔ آپ نے پانی کے گھڑے میں لعاب دہن ڈالا اور فرمایا: اس سے غسل کر لو۔ فرمایا: بیچو۔

کو دودھ پلانے میں جلدی نہ کرنا۔ انہوں نے امام حسین ؑ کو جلدی دودھ پلایا جبکہ امام حسن ؑ کے متعلق آپ نے وہ عمل کیا جو کسی کو معلوم نہیں۔ وہ ان دونوں میں سے زیادہ عالم تھے۔ ابن ابی خیشمہ اور ابن سعد نے عباء بن احمر اشکری سے روایت کیا ہے۔ حضرت علی المرتضیٰ ؑ نے حضرت سیدہ سے نکاح ۴۸۰ دراہم پر کیا۔ آپ نے فرمایا: دو ثلث خوشبو کے لیے اور ایک ثلث کپڑوں کے لیے صرف کر دو۔ ابن سعد نے ان سے روایت کیا ہے: حضرت علی ؑ نے اپنا اونٹ فروخت کر دیا۔ اس کو ۴۸۰ دراہم میں فروخت کر دیا۔ حضور ﷺ نے فرمایا: اس کے دو ثلث خوشبو میں اور ایک ثلث کپڑوں میں فروخت کر دو۔ الطبرانی، ابن ابی خیشمہ اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں یحییٰ بن یعلیٰ سے اور البرار نے محمد بن ثابت (دونوں ضعیف ہیں) کی سند سے حضرت انس ؓ سے روایت کیا ہے۔ انہوں نے اسی روایت کو حضرت ابن عباس ؓ سے بھی روایت کیا ہے ابن ثابت نے کہا ہے کہ حضرت عمر فاروق ؓ سیدنا صدیق اکبر ؓ کے پاس آئے کہا: تم سیدہ خاتون جنت ؓ سے نکاح کیوں نہیں کر لیتے؟ انہوں نے فرمایا: آپ ان کا نکاح مجھ سے نہیں کریں گے۔ انہوں نے کہا: اگر آپ ﷺ تم سے ان کا نکاح نہ کریں گے تو پھر کس سے کریں گے؟ تم آپ ﷺ کے ہاں سب سے زیادہ معزز ہو۔ اسلام میں سب سے زیادہ قدیم ہو۔ سیدنا صدیق اکبر ؓ، حضرت ام المومنین عائشہ صدیقہ ؓ کے حجرہ میں گئے۔ فرمایا: عائشہ جب آپ کا مزاج مبارک خوشگوار ہو اور آپ متوجہ ہوں تو عرض کرنا کہ میں سیدہ فاطمہ ؓ کا تذکرہ کر رہا تھا۔ شاید رب تعالیٰ انہیں میرے لیے آسان بنادے حضور انور ﷺ تشریف لائے۔ انہوں نے آپ کو خوشگوار اور متوجہ دیکھا تو عرض کی: یا رسول اللہ ﷺ حضرت صدیق اکبر ؓ سیدہ خاتون جنت ؓ کو یاد کر رہے تھے۔ انہوں نے مجھے حکم دیا ہے کہ ان کا تذکرہ آپ کی خدمت میں کروں۔ آپ نے فرمایا حتیٰ کہ فیصلہ نازل ہو جائے۔ سیدنا صدیق اکبر ؓ ان کے پاس آئے۔ انہوں نے کہا: والد گرامی! میری تمنا تھی کہ میں اس امر کا تذکرہ نہ کرتی جس کا آپ نے تذکرہ کیا تھا۔ یحییٰ نے کہا: سیدنا صدیق اکبر ؓ بارگاہ رسالت مآب ﷺ میں حاضر ہوئے۔ عرض کی: یا رسول اللہ ﷺ آپ میری رفاقت اور اسلام میں میری قدامت کو جانتے ہیں۔ فرمایا: کس لیے؟ عرض کی: سیدہ خاتون جنت ؓ کے لیے۔ آپ لمحہ بھر خاموش رہے یا ان سے اعراض فرمایا۔ سیدنا صدیق اکبر ؓ حضرت عمر فاروق ؓ کے پاس آئے کہا کہ میں برباد ہو گیا: میں نے خود کو ہلاک کر دیا۔ انہوں نے پوچھا: کیوں؟ انہوں نے فرمایا میں نے سیدہ خاتون جنت ؓ کا رشتہ آپ سے طلب کیا۔ آپ نے مجھ سے اعراض فرمایا۔ ابن ثابت نے کہا حضرت عمر فاروق ؓ حضرت حصہ کے پاس گئے۔ انہوں نے کہا جب تم دیکھو کہ آپ خوشگوار حالت میں ہیں اور تمہاری طرف متوجہ ہو تو آپ ان کے ہاں تذکرہ کرنا کہ میں سیدہ خاتون جنت ؓ کو یاد کر رہا تھا۔ شاید رب تعالیٰ انہیں میرے لیے آسان فرمادے۔ جب حضور اکرم ﷺ تشریف لائے تو آپ کی حالت خوشگوار تھی۔ آپ متوجہ تھے۔ انہوں نے حضرت سیدہ ؓ کا ذکر کر دیا۔ آپ نے فرمایا حتیٰ کہ فیصلہ نازل ہو جائے۔ ابن ثابت نے کہا: حضرت عمر فاروق ؓ بارگاہ رسالت مآب ﷺ میں آئے۔ آپ کے سامنے بیٹھ گئے۔ عرض کی: یا رسول اللہ ﷺ آپ میری رفاقت اور اسلام میں قدامت کو جانتے ہیں؟ آپ نے فرمایا: کس لیے؟ عرض کی: سیدہ کے رشتہ کے لیے۔ آپ نے ان سے اعراض کیا۔ حضرت عمر فاروق ؓ سیدنا صدیق اکبر ؓ کے پاس آئے کہا: آپ سیدہ ؓ کے بارے امر الہی کے منتظر رہیں۔ حضرت عمر فاروق ؓ، حضرت علی المرتضیٰ ؓ کے پاس گئے۔ یحییٰ نے کہا: سیدنا ابو بکر صدیق ؓ

اور سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ دونوں نے فرمایا: آؤ سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے پاس چلتے ہیں۔ انہیں مشورہ دیتے ہیں کہ وہ سیدہ رضی اللہ عنہا کا رشتہ طلب کریں۔ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: کہ دونوں حضرات میرے پاس آئے میں اس وقت راستے میں تھا۔ انہوں نے کہا: اپنی چچا زاد کا رشتہ طلب کرو۔ انہوں نے اہم مسئلہ کی طرف میری توجہ مبذول کرائی تھی۔ میں اٹھا میری چادر کندھے پر تھی دوسرا کنارہ زمین پر تھا۔ میں بارگاہ رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم میں حاضر ہو گیا۔ ابن ثابت نے کہا ہے: حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے لیے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی مانند کوئی نہ تھا۔ انہوں نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات کر لی۔ عرض کی: سیدہ کے رشتہ کے لیے حاضر ہوا ہوں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ضرور۔ میرے پاس حطمیہ قمیص ہی تھی۔ ابن عباس سے الطبرانی نے روایت کیا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حضرت سیدہ رضی اللہ عنہا کا تذکرہ کیا جاتا جو بھی تذکرہ کرتا آپ اس سے اعراض فرماتے حتیٰ کہ سب مایوس ہو گئے۔ حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ نے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے ملاقات کی۔ کہا: بخدا! میری رائے یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم رشتہ صرف آپ سے کرنا چاہتے ہیں۔ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: کیا یہ تمہاری رائے ہے؟ میں دو افراد میں سے ایک بھی نہیں ہوں۔ میں صاحب دنیا نہیں کہ مجھ سے کچھ طلب کیا جائے میرے پاس سونا اور چاندی بھی نہیں ہے۔ کسی کافر کے ساتھ تعلق نہیں جس کے پاس سے کچھ لے لیتا۔ میں نے سب سے پہلے اسلام قبول کیا ہے۔ حضرت سعد نے فرمایا: میں آپ کو قسم دے کر کہتا ہوں کہ تم اس سے میری مدد لینا۔ مجھے آسائش حاصل ہے۔ انہوں نے فرمایا کیا کہوں؟ انہوں نے کہا یوں کہنا میں رب تعالیٰ اور اس کے رسول محترم صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں سیدہ کے رشتہ کے لیے حاضر ہوا ہوں۔ وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ آپ نے انہیں مرحبا کہا، پھر وہ حضرت سعد کے پاس تشریف لے گئے۔ فرمایا: میں نے اسی طرح کہا تھا جس طرح تم نے کہا تھا لیکن آپ نے مجھے مرحبا کہنے سے زائد کچھ نہ فرمایا۔ حضرت سعد نے فرمایا: آپ صلی اللہ علیہ وسلم تمہارا نکاح کر دیں گے۔ مجھے اس ذات کی قسم! جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے۔ آپ وعدہ خلافی نہیں کرتے نہ ہی آپ جھوٹ بولتے ہیں میں آپ کو قسم دے کر کہتا ہوں کہ آپ کی خدمت میں ضرور جاؤ اور عرض کرو۔ یا نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ مجھے اپنی فرزندگی میں کب لیں گے؟ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: یہ امر تو مجھے پہلے سے بھی دشوار نظر آتا ہے کہا میں اس طرح کہوں: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میری حاجت؟ انہوں نے کہا اسی طرح کہو۔ جیسے کہہ رہا ہوں۔ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ روانہ ہوئے عرض کی: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے اپنی فرزندگی میں کب قبول کریں گے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: آج رات۔ ان شاء اللہ۔ امام نسائی نے عمل الیوم والیلۃ میں حضرت بریرہ سے روایت کیا ہے الرویانی نے اپنی مسند میں البرار اور الطبرانی نے ثقہ راویوں سے جن میں سے اکثر راوی صحیح ہیں، روایت کیا ہے کہ انصار کے کچھ افراد نے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے فرمایا: کاش آپ سیدہ خاتون جنت کو پیغام نکاح دیں، مگر انہوں نے انکار کر دیا۔ دوسرے الفاظ میں ہے: کاش آپ کے شانہ اقدس میں سیدہ خاتون جنت رضی اللہ عنہا جلوہ افروز ہوں۔ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ بارگاہ رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم میں حاضر ہوئے۔ آپ نے فرمایا۔ ابو طالب کے نور نظر کی کیا حاجت ہے؟ انہوں نے عرض کی: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں سیدہ کے رشتہ کے لیے حاضر ہوا ہوں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مرحبا اھلا۔ اس سے زائد کچھ نہ فرمایا۔ وہ انصار کے اس گروہ کے پاس چلے گئے۔ وہ ان کے منتظر تھے۔ انہوں نے پوچھا: کیا ہوا۔ فرمایا: مجھے علم نہیں سوائے اس کے کہ آپ نے مجھے مرحبا اھلا فرمایا ہے۔ انہوں نے کہا: حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ایک ہی کافی ہے، آپ نے تو تمہیں الاھل اور



الرحب بھی عطا فرمادیا ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ جب حضرت سعد نے کہا: علی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی نور نظر کا نکاح تم سے کر دیں گے۔ بخدا! آپ جھوٹ نہیں بولتے وعدہ خلافی نہیں کرتے۔ آپ نے پوچھا: علی تمہارے پاس کیا ہے؟ میں نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس میرا گھوڑا اور حتمیہ زرہ ہے۔ آپ نے فرمایا گھوڑا تمہارے لیے ضروری ہے۔ زرہ بیچ دو میں نے اسے ۲۸۰ درہم میں فروخت کر دیا۔ درہم لے کر آپ کی خدمت میں حاضر ہو گیا۔ انہیں آپ کی گود میں رکھ دیا آپ نے ان میں سے مٹھی بھر لیا۔ فرمایا: بلال! ان سے خوشبو لے کر آؤ۔ ابن ثابت نے کہا کہ آپ نے تین مٹھیاں بھریں، انہیں حضرت ام ایمن کو عطا فرمایا۔ فرمایا: ان سے خوشبو خرید لو۔ بقیہ افراد نے کہا ہے کہ وہ اشیاء بھی خرید لاؤ جو عورت کے لیے مناسب ہوں۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا نکاح کر دیا۔ جب میں جہیز سے فارغ ہوا تو میں نے انہیں گھر میں داخل کر دیا۔ حضرت بریدہ کی روایت میں ہے کہ نکاح کے بعد آپ نے فرمایا: علی! ولیمہ بھی کرنا ہوتا ہے۔ حضرت سعد نے فرمایا: میرے پاس بکرا ہے۔ انصار نے کچھ مکئی جمع کر دی ہے اس روایت کو امام احمد نے لکھا ہے عبد الکریم کے علاوہ ان کے راوی صحیح ہیں وہ مستور ہے یحییٰ کی روایت میں ہے: آپ نے سیدہ کے لیے جہیز تیار کرنے کا حکم دیا۔ آپ نے ان کے لیے ایک چار پائی جسے رسی سے بنایا گیا تھا۔ چمڑے کا تکیہ جس میں بکرے کے پتے بھرے ہوئے تھے کمرے میں ریت ڈالی۔ فرمایا: جب تک میں نہ آؤں کچھ نہ کرنا۔ سیدہ خاتون جنت رضی اللہ عنہا حضرت ام ایمن رضی اللہ عنہا کے ساتھ آگئیں۔ وہ کمرے کے ایک کونے میں، دوسرے کونے میں، میں بیٹھ گیا۔ امام احمد نے جید سند کے ساتھ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جب سیدہ خاتون جنت رضی اللہ عنہا کی شادی کی تو آپ کے ہمراہ چادر، چمڑے کا تکیہ جس میں کھجور کے پتے تھے۔ ایک بیل ایک مشکیزہ اور دو گھوڑے بھیجے۔ حضرت اسماء بنت عمیس رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے۔ انہوں نے فرمایا: میں نے سیدہ خاتون جنت رضی اللہ عنہا کا جہیز تیار کر کے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی طرف بھیجا تھا۔ ان کے بستر اور تکیہ میں کھجور کے پتے بھرے ہوئے تھے۔ امام احمد نے مناقب علی المرتضیٰ میں لکھا ہے کہ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے سیدہ کے لیے ایک چادر، مشکیزہ اور ایک تکیہ بھیجا جس میں کھجور کے پتے تھے۔ بلاذری نے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ انہوں نے فرمایا: ہمارے پاس صرف بکرے کا چمڑا تھا۔ ہم کونے میں اسی پر سوتے تھے۔ اسی پر سیدہ خاتون جنت رضی اللہ عنہا آنا گوندھتی تھیں۔ ابن حبان نے حضرت انس سے روایت کیا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حق مہر سے مٹھی بھر دراہم لیے۔ حضرت بلال سے فرمایا: ان سے ہمارے لیے خوشبو خریدو۔ آپ نے انہیں جہیز تیار کرنے کا حکم دیا۔ انہوں نے ایک چار پائی بنائی جو رسی سے بنی ہوئی تھی۔ ایک تکیہ بنایا جس میں کھجور کے پتے بھرے ہوئے تھے۔ ابو بکر فارس نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے انہوں نے فرمایا: حضرت سیدہ فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا اور حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے جس بستر پر رات بسر کی تھی وہ بکرے کا چمڑا تھا۔ حضرت ضمیرہ بن حبیب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے فرمایا: حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سیدہ رضی اللہ عنہا کے لیے فیصلہ فرمایا کہ وہ گھر کے امور سرانجام دیں۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے لیے فیصلہ کیا کہ وہ گھر سے باہر کے امور سرانجام دیں۔ مسدد نے مرسل حضرت ضمیرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سیدہ کے سپرد گھریلو امور اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے سپرد باہر کے امور کیے تھے۔ احمد بن منیع نے ضعیف سند کے ساتھ حضرت اسماء بنت عمیس سے روایت کیا ہے انہوں نے فرمایا: حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی نکاح قمیص، تولیہ، سفید نصف چادر ایک پیالے پر ہوا تھا۔



ان کے لیے دوپٹہ نہ تھا۔ آپ نے مجھے کچھ کھجوریں اور جو عطا کیے اور فرمایا: جب تمہارے پاس انصار کی خواتین آئیں تو انہیں ان میں سے کھانا۔ الطہرانی نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ انہوں نے فرمایا: حضرت علی رضی اللہ عنہ کی شادی کے وقت حاضر تھے۔ ہم نے اتنی عمدہ شادی کسی کی نہ دیکھی تھی۔ آپ نے ہمارے لیے کشمش اور کھجوریں تیار کیں۔ ہم نے اس میں سے کھایا۔ اس رات ان کا بستر مینڈھے کی جلد کا تھا۔ حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔ انہوں نے فرمایا: جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سیدہ کو حضرت علی رضی اللہ عنہ کے گھر بھیجا تو ان کے ہمراہ ایک چادر ایک کھجور کے پتوں سے بھرا ہوا تکیہ، اذخر، دو مشکیزے بھیجے وہ چادر کو نیچے بچھا لیتے تھے۔ آدھی کو اپنے اوپر اوڑھ لیتے تھے۔ حضرت اسماء بنت عمیس سے روایت ہے انہوں نے فرمایا: جب تمہاری نانی جان تمہارے نانا جان کے گھر گئیں تو ان کے بستر اور تکیہ میں کھجور کے پتے بھرے ہوئے تھے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اپنا ولیمہ کیا۔ اس وقت کا کوئی ولیمہ بھی ان کے ولیمہ سے افضل نہ تھا۔ ان کی زرہ ایک یہودی کے پاس ایک شطر جو کے عوض پڑی تھی۔ دولابی نے ذکر کیا ہے کہ حضرت اسماء رضی اللہ عنہا نے فرمایا: انہوں نے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کا ولیمہ کیا یہ ولیمہ جو اور کھجوروں سے کیا گیا تھا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے: حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو بلایا۔ فرمایا بلال! میں نے اپنی صاحبزادی کی شادی اپنے چچا زاد سے کر دی ہے۔ میں چاہتا ہوں کہ میری امت کے لیے نکاح کے وقت کھانا کھانا سنت بن جائے۔ ایک بکری اور چار یا پانچ مدلو۔ اسے کسی پیالے میں ڈالو۔ مہاجرین و انصار کو بلا لو۔ جب فارغ ہو جاؤ تو اسے میرے لیے لے آنا۔ انہوں نے اسی طرح کیا جیسے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا تھا۔ پھر انہوں نے وہ پیالہ آپ کو پیش کر دیا۔ آپ نے اس کو اپنے سامنے رکھ دیا۔ اس کی چوٹی پر مبارک انگلیاں ماریں، فرمایا: لوگوں کو گروہ درگروہ داخل کرو۔ جو گروہ پہلے آجاتے اس کو دوبارہ نہ آنے دینا۔ لوگ آنے لگے۔ جب بھی ایک گروہ کھا جاتا تو دوسرا آ جاتا حتیٰ کہ لوگ فارغ ہو گئے پھر بقیہ آپ کی خدمت میں پیش کر دیا۔ آپ نے اس میں لعاب دہن ڈالا اور برکت کی دعا کی۔ فرمایا: بلال! انہیں امہات المؤمنین رضی اللہ عنہن کے پاس لے جاؤ انہیں عرض کرو کہ خود بھی اس میں سے کھائیں اور جو خواتین آئی ہیں انہیں بھی کھلائیں۔ پھر فرمایا: علی! اپنی اہلیہ محترمہ سے کچھ نہ کرنا۔ حضرت اسماء سے روایت ہے۔ انہوں نے فرمایا: جب سیدہ کو حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس بھیجا گیا تو ہم نے ان کے کمرہ میں پھیلی ہوئی ریت ایک تکیہ، جس میں کھجور کے پتے بھرے ہوئے تھے، گھڑ اور کوزے کے علاوہ کچھ نہ پایا۔ آپ نے انہیں فرمایا: اپنی اہلیہ محترمہ کے پاس نہ جانا حتیٰ کہ میں تمہارے پاس آ جاؤں۔ آپ تشریف لائے۔ فرمایا: کیا میرا بھائی ہے؟ آپ نے انہیں بلایا: ان پر پڑھا جو رب تعالیٰ نے چاہا پھر ان کے سینے اور چہرے پر دست اقدس پھیرا پھر حضرت سیدہ خاتون جنت رضی اللہ عنہا کو بلایا۔ وہ حیاء کی وجہ سے چادر میں لڑکھڑاتی ہوئی آئیں اسی پانی میں سے کچھ ان پر چھڑکا۔ پھر وہ کچھ پڑھا جو رب تعالیٰ نے چاہا، پھر فرمایا: میں نے اپنے اہل میں سے اپنی محبوب ترین ذات کے ساتھ تمہارا نکاح کیا ہے۔

حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ آپ نے پانی منگوایا۔ وضو کیا پھر بقیہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ پر انڈیل دیا۔ یہ دعا مانگی: مولا! ان دونوں میں برکت فرما۔ ان کے بچوں میں برکت فرما۔ ضیاء القدس نے المختارہ میں حضرت اسماء سے روایت کیا ہے: پھر آپ نے پردے کے پیچھے سایہ دیکھا، پوچھا: کون؟ عرض کی میں اسماء ہوں میں آپ کی عزت اور

تو قیر کے لیے آئی ہوں۔ آج رات حضرت سیدہ رضی اللہ عنہا کی رخصتی ہے۔ آج رات ان کے پاس کسی عورت کا ہونا ضروری ہے تاکہ اگر انہیں کوئی ضرورت ہو تو وہ عورت ان کی ضرورت پوری کر دیں آپ نے میرے لیے دعا کی۔ یہ دعا میرا سب سے بڑا سہارا ہے پھر علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اہلیہ کے پاس جاؤ۔ آپ باہر تشریف لے گئے آپ برابر ان کے لیے دعا کرتے جا رہے تھے۔ حتیٰ کے اپنے حجرے میں تشریف لے گئے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے: حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم خواتین کے پاس تشریف لے گئے۔ فرمایا میں نے اپنی نور نظر کا نکاح اپنے چچا زاد سے کر دیا ہے تم جانتی ہو کہ یہ نور نظر مجھے کتنی پیاری ہے۔ میں انہیں ان کے ہاں بھیجنے لگا ہوں۔ اٹھو۔ وہ خواتین انہیں انہوں نے خوشبو لگائی۔ کپڑے پہنے زیورات پہنے، پھر آپ تشریف لائے۔ جب خواتین نے آپ کو دیکھا تو وہ چلی گئیں۔ آپ کے سامنے پردہ تھا۔ ان کے پاس حضرت اسماء رضی اللہ عنہا تھیں۔ آپ نے انہیں کہا: ٹھہرو۔ وہیں ٹھہرو۔ تم کون ہو؟ انہوں نے عرض کی: میں وہی ہوں جو آپ کی نور نظر کی نگہبانی کر رہی ہوں آج ان کی رخصتی کی رات ہے آج ان کے پاس ایسی عورت کا ہونا ضروری ہے جو ضرورت کے وقت ان کے کام آ سکے۔ میں اس مقصد کے لئے ہوں۔ پھر آپ نے حضرت سیدہ کو بلایا۔ فرمایا: پانی لے آؤ۔ وہ گھر میں موجود پیالے کی طرف گئیں اس میں پانی ڈالا اور پیش کر دیا۔ آپ نے اس میں کلی کی۔ فرمایا: اٹھو آپ نے ان کے سر اور سینے پر چھڑکا یہ دعا مانگی: مولا میں تجھ سے اس کے لیے اور اس کی اولاد کے لیے شیطان ملعون سے پناہ مانگتا ہوں، پھر فرمایا: پانی لے کر آؤ۔ میں جان گئی کہ آپ کیا کرنا چاہتے تھے۔ میں نے پیالہ بھرا۔ آپ کی خدمت میں پیش کر دیا۔ آپ نے اس پانی کو منہ مبارک میں ڈالا۔ اس میں کلی کی، پھر اسے میرے سر پر اور میرے سینے پر پھینکا۔ پھر دعا مانگی: مولا! میں تجھ سے اس کے لیے اور اس کی اولاد کے لیے شیطان مردود سے پناہ مانگتا ہوں پھر مجھے فرمایا: کمر دوسری طرف کر لو۔ میں نے کمر دوسری طرف کر دی۔ آپ نے وہ پانی میرے کندھوں کے مابین چھڑکا اور یہ دعا مانگی: مولا! میں تجھ سے اس کے لیے اور اس کی اولاد کے لیے شیطان مردود سے پناہ مانگتا ہوں، پھر مجھے فرمایا اللہ تعالیٰ کے نام کے ساتھ اور برکت کے ساتھ اپنی اہلیہ کے پاس چلے جاؤ۔

۳۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا سارے لوگوں سے پیاری تھیں:

الطبرانی نے صحیح راویوں سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ انہوں نے فرمایا: حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے پاس تشریف لے گئے وہ بیٹھے نہں رہے تھے۔ جب انہوں نے آپ کو دیکھا تو وہ خاموش ہو گئے۔ آپ نے ان سے پوچھا: تم کیوں نہں رہے تھے۔ جب تم نے مجھ دیکھا تو تم خاموش ہو گئے؟ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا جلدی سے عرض کرنے لگیں۔ انہوں نے فرمایا میرے والدین آپ پر فدا! انہوں نے کہا کہ میں تم سے زیادہ آپ کو پیارا ہوں۔ میں نے کہا کہ میں تم سے زیادہ آپ پیاری ہوں۔ یہ سن کر آپ مسکرانے لگے۔ فرمایا: نور نظر! تمہارے لیے والد (گرامی) کی رفاقت ہے اور وہ مجھے تم سے زیادہ معزز ہیں ابو داؤد۔ طیالسی، الطبرانی، حاکم، ترمذی اور بغوی نے معجم میں حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اہل بیت میں سے مجھے سب سے پیاری فاطمہ رضی اللہ عنہا ہیں۔ الطبرانی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے عرض کی: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں آپ کو پیارا ہوں یا فاطمہ؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مجھے فاطمہ تم سے پیاری ہے اور تم مجھے ان سے زیادہ معزز ہو۔

۴۔ رب تعالیٰ ان کی رضا سے راضی اور ان کی ناراضگی سے ناراض ہو جاتا ہے:

الطبرانی نے حسن سند سے اور ابن انس سے معجم میں ابوسعید خدری نے اشرف میں حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا: رب تعالیٰ تمہاری ناراضگی سے ناراض اور تمہاری رضا سے راضی ہو۔

۵۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان کا بوسہ لیتے تھے:

حضرت ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا: میں نے کسی کو نہیں دیکھا جو گفتگو اور کلام میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس قدر مشابہت رکھتا ہو جتنی مشابہت حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو آپ سے تھی۔ جب وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آتیں تو آپ اٹھ کر استقبال کرتے۔ ان کا بوسہ لیتے۔ انہیں خوش آمدید کہتے۔ ان کا ہاتھ پکڑ لیتے اور انہیں اپنی جگہ پر بٹھا لیتے۔ جب آپ ان کے ہاں جلوہ افروز ہوتے تو اٹھ کر آپ کا استقبال کرتیں۔ آپ کا بوسہ لیتیں۔ اور آپ کا دست کرم تھام لیتیں۔ سفر کرتے وقت سب سے آخر میں اور واپسی پر سب سے پہلے آپ سے ملتے۔

امام احمد بیہقی نے الشعب میں حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ آپ سفر پر تشریف لے جاتے تو سب سے آخر میں سیدہ خاتون جنت رضی اللہ عنہا کو ملتے۔ جب آپ واپس آتے تو سب سے پہلے ان سے ملتے۔ ابو عمر نے حضرت ابو ثعلبہ سے روایت کیا ہے انہوں نے فرمایا: اور جب آپ سفر یا غزوہ سے واپس تشریف لاتے تو مسجد سے ابتدا دو رکعتیں پڑھتے پھر سیدہ رضی اللہ عنہا کے گھر تشریف لے جاتے پھر ازواج مطہرات رضی اللہ عنہا کے گھر تشریف لے جاتے۔

۷۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ان کے لیے غیرت:

الطبرانی نے حضرت اسماء بنت عمیس رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے انہوں نے فرمایا: مجھے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے پیغام دیا۔ یہ بات سیدہ خاتون جنت تک پہنچ گئی۔ وہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئیں۔ عرض کی: اسماء حضرت علی رضی اللہ عنہ سے نکاح کرنا چاہتی ہیں۔ آپ نے انہیں فرمایا: ان کے لیے جائز نہیں ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول محترم صلی اللہ علیہ وسلم کو اذیت دیں۔ الطبرانی نے المعاجم الثلاثہ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے ابو جہل کی بیٹی کو پیغام نکاح دیا۔ آپ نے ان سے فرمایا: اگر تم نے اس سے نکاح کرنا ہے تو ہماری نور نظر ہمارے گھر بھیج دو۔ بخدا! حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی نور نظر اور اللہ تعالیٰ کے دشمن کی بیٹی ایک شخص کے ہاں جمع نہیں ہو سکتیں۔ البزار نے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ وہ بارگاہ رسالت میں حاضر تھے۔ آپ نے صحابہ کرام سے پوچھا: عورت کے لیے کون سی چیز بہتر ہے؟ سارے صحابہ کرام خاموش رہے میں واپس آیا تو میں نے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا: عورت کے لیے کون سی چیز بہتر ہے؟ انہوں نے فرمایا: مرد اسے نہ دیکھے۔ میں نے اس کا تذکرہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں کیا۔ آپ نے فرمایا:

فاطمہ میرے جگر کا ٹکڑا ہے

۸۔ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا وقار میں، ہدایت میں، حسن سلوک میں، چلنے میں اور گفتگو میں آپ کے مشابہ تھیں:

جب وہ آتیں تو آپ انہیں اپنی جگہ پر بٹھالیتے۔ آپ نے فرمایا کہ میری نور نظر اس امت کی عورتوں کی اور اہل جنت کی عورتوں کی سردار ہے۔ حضرت سیدہ خاتون جنت رضی اللہ عنہا کی چال آپ کی چال سے ساتھ مشابہ تھی۔ آپ نے فرمایا: میری نور نظر کو خوش آمدید! انہیں اپنے دائیں یا بائیں بٹھالیا۔ ان سے سرگوشی فرمائی جسے سن کر وہ رونے لگیں، پھر دوسری بار سرگوشی فرمائی تو وہ مسکرا اٹھی۔ (حضرت ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں) میں نے انہیں کہا: آپ کیوں روئیں؟ انہوں نے کہا: میں آپ کا راز افشا نہ کروں گی۔ انہوں نے فرمایا: میں نے آج جتنا قریب خوشی کو غم کے دیکھا۔ پہلے کبھی نہیں دیکھا تھا۔ جب وہ رونے لگیں تو میں نے کہا: ہمیں چھوڑ کر آپ نے تمہیں کسی بات کے لیے مختص کیا ہے پھر بھی تم رو رہی ہو؟ میں نے اس راز کے متعلق پوچھا تو کہا: میں آپ کا راز افشا نہ کروں گی۔ جب آپ کا وصال ہو گیا تو میں نے یہی بات حضرت سیدہ سے پوچھی۔ انہوں نے فرمایا: آپ نے مجھے فرمایا تھا کہ حضرت جبرائیل امین ہر سال آپ کے ساتھ قرآن کا دور ایک بار کرتے تھے۔ اس سال انہوں نے دو مرتبہ دور کیا ہے۔ اس کا سبب فقط یہ ہے کہ میرے وصال کا وقت آ گیا ہے۔ تم سب سے پہلے مجھے ملو گی میں تمہارے لیے بہترین سلف ہوں۔ میں اس وجہ سے رونے لگی تھی، پھر آپ نے مجھے سرگوشی کی۔ فرمایا: کیا تم اس پر خوش نہیں ہو کہ تم اہل ایمان کی عورتوں کی سردار ہو یا اس امت کی عورتوں کی سردار ہو اسی وجہ سے میں مسکرا پڑی۔

ابوداؤد اور ترمذی نے حضرت ام المومنین رضی اللہ عنہا سے حسن روایت کیا ہے۔ انہوں نے فرمایا: میں نے کسی کو نہیں دیکھا جو وقار ہدایت اور گفتگو میں جو قیام اور قعود میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے مشابہ ہو سوائے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کے ابن حبان نے ان سے روایت کیا ہے انہوں نے فرمایا: میں نے کسی کو کلام اور گفتگو میں حضور اکرم کے اتنا مشابہ نہ دیکھا جتنی مشابہت سیدہ فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کی اپنے والد گرامی کے مشابہ تھیں۔ جب وہ آپ کی خدمت میں آتیں تو اٹھ کر ان کا استقبال کرتے ان کا بوسہ لیتے خوش ہوتے۔ آپ ان کا ہاتھ تھام لیتے۔ انہیں اپنی جگہ پر بٹھالیتے ان کی بھی عادت کریمہ یہ تھی جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ان کے ہاں جلوہ افروز ہوتے تھے تو وہ اٹھ کر آپ کا استقبال کرتی تھیں۔ آپ کا بوسہ لیتیں۔ آپ کا دست ہدایت بخش تھام لیتیں۔ اپنی جگہ پر بٹھاتیں۔ وہ اس مرض میں آپ کی خدمت میں آئیں جس میں آپ کا وصال ہوا تھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے سرگوشی کی وہ رونے لگی۔ پھر ان سے سرگوشی فرمائی تو وہ مسکرانے لگی۔ میں سمجھی سیدہ خاتون جنت رضی اللہ عنہا کی فضیلت ہماری خواتین پر ہے یہ انہی میں سے ایک خاتون ہیں یہ ابھی رو رہی تھیں کہ ابھی مسکرانے لگیں۔ جب آپ کا وصال ہوا تو میں نے سیدہ سے اس کے متعلق پوچھا۔ انہوں نے فرمایا: پہلے آپ نے سرگوشی کی تھی کہ آپ کے وصال کا وقت قریب آ گیا ہے۔ میں رونے لگی، پھر آپ نے سرگوشی فرمائی کہ اپنے اہل میں سب سے پہلے میں آپ سے ملوں گی۔ میں خوش ہو گئی۔

امام احمد اور امام ابو یعلیٰ نے صحیح کے راویوں سے اور ترمذی نے حضرت ابوسعید سے روایت کیا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: حضرت حسن رضی اللہ عنہ و حسین رضی اللہ عنہ اہل جنت کے جوانوں کے سردار ہیں۔ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا ان خواتین کی سردار ہیں سوا حضرت مریم بنت عمران رضی اللہ عنہا کے۔

الطبرانی نے الاوسط اور الکبیر نے صحیح راویوں سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اہل جنت کی

عورتوں کی سردار حضرت مریم رضی اللہ عنہا کے بعد حضرت سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا اور خدیجہ الکبریٰ پھر حضرت آسیہ بنت مزاحم رضی اللہ عنہا ہیں۔  
الطبرانی نے صحیح کے راویوں سے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آسمان کے ایک فرشتے نے بھی میری زیارت نہ کی۔ اس نے رب تعالیٰ سے اذن لیا کہ وہ میری زیارت کرے اللہ تعالیٰ نے اسے اذن دے دیا۔ اس نے مجھے بشارت دی کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا میری امت کی خواتین کی سردار ہیں۔

#### ۹۔ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی فضیلت اور اقارب کی فضیلت:

الطبرانی نے حضرت ابو ایوب رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا: ہمارے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم انبیاء کرام میں سے بہترین ہیں۔ وہ تمہارے والد گرامی ہیں ہمارے شہید شہداء میں سے بہترین ہیں وہ آپ کے والد گرامی کے چچا ہیں۔  
الطبرانی نے صحیح کے راویوں سے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے انہوں نے فرمایا: میں نے حضرت سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا سے افضل کسی کو نہیں دیکھا سوائے ان کے والد گرامی کے۔

#### ۱۰۔ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا سارے لوگوں سے زیادہ راست گو تھیں:

ابو یعلیٰ نے صحیح کے راویوں سے حضرت ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے۔ انہوں نے فرمایا میں نے کسی کو اتنا راست گو نہیں دیکھا جتنی سیدہ فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا تھیں۔ سوائے ان کے والد گرامی کے۔ ابو عمر نے ان سے روایت کیا ہے۔ انہوں نے فرمایا: میں نے سیدہ فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا سے بڑھ کر کسی کو سچا نہیں دیکھا۔ سوائے ان کے والد گرامی۔

#### ۱۱۔ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حسن سلوک:

ابو یعلیٰ نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ دنوں سے کچھ نہ کھایا حتیٰ کہ آپ پر یہ گراں گزرا۔ آپ ازواج کے حجرات میں گئے۔ کسی سے کچھ نہ ملا۔ آپ سیدہ کے گھر تشریف لے گئے۔ فرمایا: نور نظر! کیا کچھ کھانے کے لیے ہے؟ مجھے بھوک لگی ہے۔ انہوں نے عرض کی: نہیں! بخدا! جب آپ واپس تشریف لے آئے تو ان کی ہمسائی نے روٹیاں اور گوشت کا ٹکڑا بھیجا۔ انہوں نے اسے لیا اسے پیالے میں رکھا اوپر سے ڈھانپا۔ فرمایا آج میں خود پر اور اپنی اولاد پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو ترجیح دوں گی۔ وہ سب ہی کھانے کے ضرورت مند تھے۔ انہوں نے حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ یا حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کو بارگاہ رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم میں بھیجا۔ آپ تشریف لائے تو عرض کی: میرے پاس کچھ آیا ہے۔ میں نے اسے آپ کے لیے چھپا رکھا ہے۔ آپ نے فرمایا: نور نظر! لے آؤ۔ انہوں نے پیالے سے پردہ اٹھایا تو وہ روٹی اور گوشت سے لبریز تھا۔ وہ اسے دیکھ کر ششدر رہ گئیں۔ وہ جان گئیں یہ رب تعالیٰ کی برکت ہے انہوں نے رب تعالیٰ کی حمد و ثناء بیان کی۔ اس کے نبی دو جہان صلی اللہ علیہ وسلم پر درود شریف پڑھا۔ اسے آپ کے سامنے پیش کر دیا۔ آپ نے بھی فرمایا: نور نظر! یہ کہاں سے آیا؟ انہوں نے عرض کی: والد محترم! اللہ تعالیٰ کی جناب سے ہے۔ رب تعالیٰ جسے چاہتا ہے بغیر حساب رزق عطا کر دیتا ہے۔ آپ نے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی طرف پیغام بھیجا۔ پھر آپ نے حضرت



علی رضی اللہ عنہ سیدہ فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا، امام حسن رضی اللہ عنہ، امام حسین رضی اللہ عنہ، ساری ازواج مطہرات رضی اللہ عنہا نے کھایا سارے اہل بیت نے جی بھر کر کھایا۔ ابھی پیالہ پہلے کی طرح تھا۔ بقیہ کو پڑوسیوں میں تقسیم کر دیا۔ رب تعالیٰ نے اس میں برکت اور خیر کثیر رکھ دی تھی۔

۱۲۔ تنگی، اپنی خدمت، صبر جمیل کے ساتھ:

دولابی نے حضرت اسماء بنت عمیس رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سیدہ فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کے ہاں تشریف لے گئے۔ ابو یعلیٰ صحیح کے راویوں سے اور ابن ابی شیبہ نے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے انہوں نے فرمایا: میں نے اپنی امی جان سے عرض کی: انہوں نے فرمایا: تم حضرت سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کے لیے پانی لے کر آیا کرو۔ میں ضروری کام کے لیے باہر جاتا وہ گھر کے اندر آپ کی خدمت کرتیں مثلاً چکی پینا آٹا گوندھنا۔

الطبرانی نے صحیح کے راویوں سے سوائے عتبہ بن حمید کے ابن حبان نے انہیں ثقہ کہا ہے ایک جماعت نے انہیں ضعیف کہا ہے۔ حضرت عمران بن حصین سے روایت کیا ہے۔ انہوں نے فرمایا بارگاہ رسالت مآب میں حاضر تھا۔ سیدہ خاتون جنت رضی اللہ عنہا آئیں۔ وہ آپ کے سامنے کھڑی ہو گئیں۔ آپ نے فرمایا: فاطمہ رضی اللہ عنہا میرے قریب آ جاؤ۔ آپ قریب ہو گئیں حتیٰ کہ بالکل سامنے کھڑی ہو گئیں آپ نے زردی دیکھی جو ان کے چہرہ انور پر تھی۔ خون ختم ہو گیا تھا۔ آپ نے انگلیوں کو کھولا۔ اپنا دست اقدس ان کے سینہ پر رکھ دیا۔ سر اقدس اوپر اٹھا لیا۔ عرض کی: مولا! اے بھوکے کو سیر کرنے والے! ضرورت پوری کرنے، گناہ کو بلند کرنے والے فاطمہ بنت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ابیہا وعلیہا کو بھوکا نہ رکھ۔ میں نے دیکھا بھوک کی زردی ان کے چہرے سے ختم ہو گئی تھی۔ خون ظاہر ہو گیا تھا۔ میں نے ان سے عرض کی تو انہوں نے مجھے فرمایا: اس کے بعد مجھے بھوک نہیں لگی۔ امام احمد نے جید سند کے ساتھ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے ایک روز سیدہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا: بخدا! میں اتنا پانی لایا ہوں کہ اب میرے سینے میں درد ہونے لگا ہے تمہارے والد گرامی کے پاس قیدی آئے ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جائیں۔ عرض کریں: بخدا! میں نے اتنی چکی چلائی ہے حتیٰ کہ میرے ہاتھ میں آبلے پر گئے ہیں۔ وہ بارگاہ رسالت مآب میں حاضر ہوئیں۔ آپ نے فرمایا: نور نظر کس لیے آئی ہو؟ سلام عرض کرنے آئی ہوں وہ سوال کرنے سے شرمائیں۔ واپس آ گئیں۔ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے پوچھا: تم نے کیا کیا؟ انہوں نے کہا مجھے حیا آ گئی تھی کہ میں آپ سے سوال کروں پھر دونوں رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم میں حاضر ہوئے۔ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے عرض کی: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں اتنا پانی لایا ہوں کہ اب میرے سینے میں درد ہونے لگا ہے۔

حضرت سیدہ نے عرض کی: میں نے اتنی چکی چلائی ہے کہ اب میرے ہاتھ پر آبلے نکل آئے ہیں۔ آپ کے پاس قیدی اور آسائش آ گئی ہے۔ آپ کچھ خادم عطا فرمادیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں! بخدا! میں تمہیں عطا نہ کروں گا کہ میں اہل صفہ کو چھوڑ دوں جن کے پیٹ بھوک سے بل کھا رہے ہیں۔ میرے پاس کچھ نہیں کہ میں ان پر خرچ کروں، لیکن میں ان قیدیوں کو فروخت کروں گا۔ ان کی قیمت ان پر خرچ کروں گا۔ وہ واپس آ گئے، پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس تشریف لائے۔ وہ اس وقت اپنی چادر میں داخل ہو چکے تھے۔ جب وہ اپنے سر ڈھانپتے تو پاؤں عریاں ہو جاتے۔ جب قدم ڈھانپتے تو سر ننگے ہو جاتے۔ آپ وہیں تشریف لے گئے۔ آپ نے فرمایا: اپنی جگہ پر ہی



رہو پھر فرمایا: کیا میں تمہیں اس سے بہتر نہ بتاؤں جو تم نے مجھ سے مانگا ہے۔ انہوں نے عرض کی: ضرور! آپ نے فرمایا: یہ ایسے کلمات ہیں جنہیں مجھے حضرت جبرائیل نے سکھایا ہے۔ تم ہر نماز کے بعد دس بار سبحان اللہ، دس بار الحمد للہ اور چونتیس بار اللہ اکبر کہا کرو۔ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جب سے میں نے یہ کلمات آپ سے سنے ہیں۔ میں نے انہیں ترک نہیں کیا۔ ابن الکواء نے پوچھا: صفین کی رات کو بھی ترک نہ کیے تھے؟ آپ نے فرمایا: اے اہل عراق! رب تعالیٰ تمہیں ہلاک کرے۔ نہ ہی شب صفین کو بھولا تھا۔

الطبرانی نے حسن سند کے ساتھ حضرت سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ ایک دن حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے۔ فرمایا: میرے بیٹے کہاں ہیں؟ انہوں نے عرض کی: ہم نے اس حال میں صبح کی ہے کہ ہمارے گھر میں ایسی کوئی چیز نہ تھی جسے کھانے والا کھا سکے۔ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: میں انہیں لے جاتا ہوں مجھے خدشہ ہے کہ یہ تمہارے پیچھے پھریں گئے۔ تمہارے پاس کچھ بھی نہیں ہے۔ وہ فلاں یہودی کے پاس گئے ہیں۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس گئے۔ آپ نے انہیں پایا کہ وہ اپنے سامنے کھجوریں رکھ کے کھیل رہے تھے۔ آپ نے فرمایا: علی! کیا آپ سخت گرمی ہو جانے سے پہلے میرے بیٹوں کو گھر نہیں لے جائیں گئے۔ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے عرض کی: وقت صبح ہمارے پاس کچھ بھی نہ تھا۔ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! آپ کچھ دیر بیٹھ جائیں تاکہ میں سیدہ کے لیے کھجوریں جمع کر لوں۔ آپ بیٹھ گئے۔ انہوں نے سیدہ کے لیے کچھ کھجوریں جمع کیں۔ انہیں تھیلے میں ڈالا پھر آ گئے۔ آپ نے ایک شہزادے کو اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے دوسرے شہزادے کو اٹھایا ہوا تھا حتیٰ کہ وہ انہیں لے کر گھر آ گئے۔

امام احمد نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ حضرت سیدنا بلال رضی اللہ عنہ نماز صبح میں دیر سے آئے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے پوچھا: تمہیں کس نے روکے رکھا؟ انہوں نے عرض کی: میں سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کے پاس سے گزرا۔ آپ چکی پیس رہی تھیں۔ بچے رو رہے تھے۔ میں نے عرض کی: اگر آپ پسند کریں تو میں چکی میں کفایت کرتا ہوں۔ آپ میرے لیے بچوں کی کفایت کریں۔ اگر آپ پسند کریں تو آپ چکی چلائیں میں بچے کو اٹھا لیتا ہوں۔ انہوں نے فرمایا: میں اپنے بچوں پر تم سے زیادہ شفیق ہوں۔ اس امر نے مجھے روک رکھا۔ آپ نے فرمایا: رب تعالیٰ ان پر رحم اور تم پر رحم کرے۔

### ۱۳۔ وصال اور وصیت:

الطبرانی نے کئی اسانید سے جن میں سے ایک سند صحیح کی ہے حضرت ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے اور امام بخاری نے بھی ان سے ہی روایت کیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے چھ ماہ بعد حضرت سیدہ رضی اللہ عنہا کا بھی وصال ہو گیا۔ دوسری روایت میں ہے: اس دن منگل تھا۔ رمضان المبارک کے تین ایام گزر چکے تھے۔ اٹھ تھی۔ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے انہیں رات کے وقت دفن کر دیا تھا۔ الطبرانی نے صحیح کے راویوں سے سوائے حضرت امام جعفر الصادق کے۔ انہوں نے یہ واقعہ نہیں پایا۔ اس میں حضرت جعفر بن محمد کی طرف سے انقطاع ہے۔ انہوں نے فرمایا: حضرت سیدہ خاتون جنت رضی اللہ عنہا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے تین ماہ تک زندہ رہیں۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد انہیں ہستا ہوا نہ دیکھا گیا تھا۔ سوائے اس کے کہ ان کے پوروں کی طرف کو حرکت دی جاتی۔ اصل ۶ ماہ تک زندہ رہیں۔

الطبرانی نے عبد اللہ بن محمد بن عقیل سے روایت کیا ہے کیونکہ عبد اللہ نے یہ واقعہ نہ پایا تھا۔ جب حضرت سیدہ خاتون جنت

رضی اللہ عنہ کے وصال کا وقت آیا تو انہوں نے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے کہا: ان کے لیے غسل کا پانی رکھیں۔ پاکیزگی حاصل کی۔ کفن کے کپڑے منگوائے۔ ان کے لیے سخت کھر درے کپڑے لائے گئے۔ انہوں نے وہ پہنے خوشبو لگائی، پھر حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے فرمایا: ان کے وصال کے بعد انہیں عریاں نہ کیا جائے۔ انہی کپڑوں میں انہیں دفن کر دیا جائے میں نے انہیں کہا: کیا علم ہے کہ یہ کس نے اور کیا تھا؟ انہوں نے فرمایا: ہاں! کثیر بن عباس نے کیا تھا۔ انہوں نے اپنے کفن کی اطراف میں لکھا تھا کہ کثیر گواہی دیتا ہے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے۔ امام احمد نے ایسی سند سے جس میں ایک غیر معروف شخص ہے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے۔ انہوں نے فرمایا: سیدہ خاتون جنت رضی اللہ عنہا علیل ہو گئیں۔ اسی مرض میں ان کا وصال ہو گیا تھا۔ میں ان کی تیمارداری کر رہی تھی۔ جب صبح میں نے دیکھا کہ وہ اس مرض میں سب سے بہتر نظر آ رہی تھی۔ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کسی ضروری کام کے لیے تشریف لے گئے تھے۔ انہوں نے مجھے فرمایا: امی جان! میرے غسل کے لیے پانی انڈیلیں۔ میں نے پانی ڈالا۔ انہوں نے بہت عمدہ انداز سے غسل کیا، پھر مجھے فرمایا: امی! مجھے نئے کپڑے دیں۔ میں نے کپڑے پیش کیے۔ انہوں نے انہیں پہنا پھر فرمایا: میری چار پائی گھر کے وسط میں لے جائیں۔ میں نے کپڑے پیش کیے۔ انہوں نے اپنے رخسار کے نیچے رکھا۔ فرمایا: امی! ابھی میرا وصال کا وقت ہے میں نے پاکیزگی حاصل کر لی ہے۔ مجھے عریاں نہ کریں۔ اسی جگہ ان کا وصال ہو گیا۔ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ آئے تو میں نے انہیں بتایا۔

ابو نعیم نے حضرت فاطمہ الزہرا سے روایت کیا ہے۔ انہوں نے حضرت اسماء سے فرمایا: اسماء! جس طرح عورتوں کے ساتھ کیا جاتا ہے مجھے بڑا قبیح لگتا ہے۔ عورت پر ایک کپڑا ڈال دیا جاتا ہے جو اسے عیاں کرتا ہے۔ حضرت اسماء نے عرض کی: حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی نور نظر! کیا میں آپ کو وہ چیز نہ دکھاؤں جسے میں نے حبشہ میں دیکھا تھا۔ انہوں نے تر شاخیں منگوائیں انہیں پتوں سے صاف کیا پھر اس پر کپڑا ڈالا۔ حضرت سیدہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: یہ انداز کتنا حسین و جمیل ہے۔ اس سے مرد اور عورت کی پہچان ہو سکتی ہے۔ جب میرا وصال ہو جائے تو تم نے اور علی المرتضیٰ نے مجھے غسل دینا ہے۔ میرے پاس کوئی نہ آئے پھر میرے ساتھ اس طرح کرنا۔ جب ان کا وصال ہو گیا تو حضرت اسماء اور علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے انہیں غسل دیا پھر ان کے ساتھ اس طرح کیا جیسے انہوں نے حکم دیا تھا۔

۱۶۔ رب تعالیٰ نے ان پر اور ان کی اولاد اطہار پر آگ کو حرام فرمایا ہے:

بزار نے تمام نے فوائد میں الطبرانی، ابن عدی، عقیقی اور حکم نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے ابن شاہین نے مسند الزہری میں ابن عساکر اور الطبرانی نے الکبیر میں ثقہ راویوں سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: فاطمہ نے گوہر عصمت کی حفاظت فرمائی تھی رب تعالیٰ نے ان پر اور ان کی اولاد پر آگ حرام فرمادی ہے۔ ابن کریب نے لکھا ہے: یہ مژدہ حضرات حسین کریمین رضی اللہ عنہما کے لیے اور ان میں سے اس کے لیے جس نے اطاعت الہیہ کی۔ دوسری روایت میں ہے: رب تعالیٰ انہیں اور ان کی اولاد کو عذاب نہیں دے گا۔ خطیب نے لکھا ہے کہ امام علی بن موسیٰ المدینی سے اس روایت کے متعلق پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا: یہ امام حسن و امام حسین رضی اللہ عنہما کے ساتھ خاص ہیں۔

تنبیہ:

صحیح موقف یہ ہے کہ اس روایت کی سند حسن کے قریب ہے۔ اسے موضوع ہونے کا حکم لگانا لغزش ہے۔ کتاب الفوائد المجموعۃ فی الا  
حادیث میں اس پر تفصیل سے گفتگو کی گئی ہے۔

۱۵۔ روز حشر آپ کی کیفیت:

تمام نے اپنے فوائد میں حاکم، الطبرانی نے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے ابو بکر الشافعی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے تمام نے حضرت  
ابو ایوب رضی اللہ عنہ سے ابو الحسن بن بشران اور خطیب نے حضرت ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے الاذدی نے حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے  
روایت کیا ہے۔ ان کی اسناد ضعیف ہیں جب یہ باہم مل جائیں تو قبول کا فائدہ دیتی ہیں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ روز حشر عرش  
کے وسط سے ایک منادی ندا دے گا کہ اے لوگو! اپنی نگاہیں جھکا لو۔ سر نیچے کر حتیٰ کہ فاطمہ بنت محمد علی ابیہا علیہا الصلوٰۃ والسلام جنت کی  
طرف چلی جائیں یا پل صراط عبور کر لیں وہ گزریں گی۔ انہوں نے دو سبز چادریں پہن رکھی ہوں گئی۔

۱۶۔ اولاد پاک:

ابن سعد نے کہا ہے کہ شیر خدا حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے سیدہ فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا سے شادی کی، تو ان کے ہاں حضرت امام حسن اور  
امام حسین رضی اللہ عنہما پیدا ہوئے۔ صاحبزادیوں میں حضرت زینب، ام کلثوم اور رقیہ رضی اللہ عنہا شامل ہیں۔ حضرت محسن رضی اللہ عنہ کا وصال بچپن میں ہی ہو  
گیا تھا۔ حضرت ام کلثوم رضی اللہ عنہا کا نکاح حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے ہوا۔ ان کا ایک بچہ بھی پیدا ہوا۔ ابو عمر نے لکھا ہے کہ حضرت ام کلثوم بنت  
فاطمہ رضی اللہ عنہا کے ہاں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال سے قبل بچہ پیدا ہوا۔ حضرت زینب رضی اللہ عنہا کا نکاح حضرت عبداللہ بن جعفر سے ہوا۔ ان کا  
وصال انہی کے ہاں ہوا۔ ان سے ان کے ہاں حضرات علی، عون محمد، جعفر عباس اور ام کلثوم رضی اللہ عنہا پیدا ہوئے۔ الشیخ نے کہا ہے: حضرت  
زینب رضی اللہ عنہا کی یہ اولاد کثرت کے ساتھ موجود ہے۔ انہوں نے اس اعتبار پر ان سے گفتگو کی ہے۔

۱۔ وہ بالا جماع آل نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور اہل بیت ہیں، کیونکہ آپ کی آل بنو ہاشم اور بنو مطلب میں سے اہل ایمان ہیں۔

۲۔ یہ بالا جماع آپ کی اولاد میں سے ہیں۔

۳۔ کیا ان کا شمار حضرات امام حسن رضی اللہ عنہ و امام حسین رضی اللہ عنہ کی اولاد میں ہوگا کہ وہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب ہوتے ہیں۔

اس کا جواب ہے: نہیں، کیونکہ جو کسی شخص کی اولاد ہو اور جو اس کی طرف منسوب ہو ان میں فرق ہے۔

۴۔ کیا ان پر اشراف کا اطلاق ہو سکتا ہے؟

جواب:

اہل مصر کی اصلاح میں شرف کی کئی انواع ہیں۔ (۱) عام۔ سارے اہل بیت کے لیے۔ (۲) خاص اولاد کے لیے۔ اس میں زینب  
بھی شامل ہیں۔ ان میں شرف النسبہ اخص ہے۔ یہ حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ اور حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کی اولاد کے ساتھ خاص ہے۔

۵۔ بالا جماع ان پر صدقہ حرام ہے، کیونکہ بنو جعفر آل میں سے ہیں۔

۶۔ یہ بالا جماع برکتہ الحیش کے وقف کے مستحق ہیں، کیونکہ اس کا نصف اشرف کے لیے وقف ہے۔ اس سے مراد امام حسین کریمین رضی اللہ عنہ کی اولاد ہے۔ اس کا نصف طالبین کے لیے ہے۔ ان سے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی آل ہے یعنی محمد بن حنفیہ اور ان کے بھائی، اولاد جعفر بن ابی طالب اور اولاد عقیل بن ابی طالب رضی اللہ عنہ اسی میں شامل ہیں۔ اس اعتبار سے یہ وقف چیف جسٹس بدرالدین بن یوسف السجاولی کے فیصلے کے مطابق ہے، جو انہوں نے ۱۲ ربیع الاول ۱۴۰۰ھ میں کیا تھا، پھر اسی کے ثبوت شیخ السلام عز الدین بن عبد السلام کو اسی سال ۱۹ ربیع الآخر کو ملے، پھر اس کے ثبوت چیف جسٹس بدرالدین بن جماعت کو ملے۔ اس کو تذکرہ ابن المتوخ نے اپنی کتاب ایقاظ المستغفل و اتعاظ المتوسل میں کیا ہے۔

۸۔ کیا یہ سبز علامت پہن سکتے ہیں؟ اس کا جواب ہے کہ شریف وغیرہ میں سے جو بھی اس کا ارادہ کرے اسے نہ تو منع کیا جاسکتا ہے اور نہ ہی شریف وغیرہ میں سے اسے ترک کرنے والے کو اس کا حکم دیا جاسکتا ہے کیونکہ اسے ۷۷۲ھ میں بادشاہ شعبان بن حسین کے حکم سے بنایا گیا تھا۔ زیادہ سے زیادہ کہا جاسکتا ہے کہ اسے اس لیے بنایا گیا تھا کہ اس کے ذریعے ان میں اور دیگر لوگوں میں امتیاز ہو سکے۔ انہوں نے رب تعالیٰ کے اس فرمان سے دلیل لی تھی:

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ  
يُذْنِبْنَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِئِهِنَّ ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ يُعْرَفْنَ فَلَا  
يُؤْذَيْنَ (۱)

اے نبی مکرم صلی اللہ علیہ وسلم آپ فرمائیے اپنی ازواج مطہرات کو اپنی صاحبزادیوں کو اور جملہ اہل ایمان کی عورتوں کو کہ ڈال لیا کریں اپنے اوپر چادر کے پلو اس طرح وہ با آسانی پہچان لی جائیں پھر انہیں ستایا نہیں جائے گا۔

اس سے بعض علماء کرام اہل علم نے لباس کی تخصیص کی ہے جو طویل آستینوں والا لباس اور چادر اوڑھنا وغیرہ تاکہ ان کی پہچان ہو سکے اور علم کی وجہ سے ان کی تکریم ہو سکے۔ یہ مردجہ ہے۔ واللہ اعلم!

۹۔ کیا وہ اشرف کے لیے وصیت میں شامل ہوں گے یا نہیں؟

۱۰۔ کیا اشرف کے لیے وقف میں شامل ہوں گے۔ ان کا جواب یہ ہے کہ اگر موصی اور واقف کے کلام میں ایسی نص پائی گئی جو ان کے دخول یا خروج کا تقاضا کرتی ہو تو اس کی اتباع کی جائے گی۔ اگر اس میں کچھ بھی نہ ہو تو پھر فقہ کا قاعدہ یہ ہے کہ وصیت اور وقف شہر کے عرف کے مطابق ہوگا اور اس طرف پر ہوگا جو خلفاء الفاطمیین کے عہد سے آج تک ہے۔ شریف کا لفظ حضرات حسین کریمین رضی اللہ عنہ کی اولاد کے لیے خاص ہے۔ وہ اس عرف کے مقتضی کے مطابق داخل نہ ہوں گے۔ وہ برکتہ الحیش کے وقف میں داخل ہوں گے کیونکہ اس کے واقف نے یہ نص بیان کر دی تھی کہ ان کا نصف اشرف کے لیے اور نصف طالبین کے لیے ہے۔

تنبیہات:

۱۔ فاطمہ نام کا مادہ اشتقاق الفطم سے ہے۔ اس کا معنی القطق ہے اس سے فطم الصبی ہے جب وہ دودھ چھوڑ دے۔ ایک شخص دوسرے سے کہتا ہے: واللہ لا فطمنک عن کذا نخذ! میں تجھے اس سے روک دوں گا۔ اسے خطیب نے روایت کیا ہے۔ اس نے لکھا ہے کہ اس میں مجہول راوی ہیں۔ ابن جوزی نے اسے موضوعات میں لکھا ہے۔ لیکن پہلے گزر چکا ہے کہ اس پر موضوع کا حکم لگانا درست نہیں ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: رب تعالیٰ نے ان کا نام فاطمہ رکھا ہے کیونکہ رب تعالیٰ نے انہیں آگ سے بچالیا۔

۲۔ پہلے گزر چکا ہے کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے زرہ حق مہر دی۔ انہوں نے وہ زرہ بیچی کچھ گھریلو سامان بیچا اور چار سو درہم ان کا حق مہر تھا۔ محبت الطبری نے لکھا ہے کہ شاید عقد نکاح زرہ پر ہوا ہو۔ جیسے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے مروی روایت دلالت کرتی تھی۔ یا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اسے فروخت کیا اور اس کی قیمت لے آئے ہوں۔ دو حدیثوں میں تضاد نہ رہے۔ قائل ان دونوں کے مدلول کی طرف جاسکے۔ بعض نے لکھا ہے کہ حضرت سیدہ رضی اللہ عنہا کا حق مہر زرہ تھا۔ وہاں سونا چاندی نہ تھا۔ بعض علماء نے لکھا ہے کہ یہ درہم چار سو اسی تھے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے ثلث سے خوشبو خریدنے کا حکم دیا۔

۳۔ حضرات ابن عباس، علی المرتضیٰ اور انس رضی اللہ عنہم کی روایت میں ہے کہ مختلف افراد نے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو اس نکاح پر ابھارا تھا۔ یہ متضاد روایت لگتی ہے لیکن ان میں کوئی تضاد نہیں ہے۔ احتمال ہے کہ ان کی موالات پھر سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ پھر عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے انہیں ترغیب دی ہو۔ یا اس کے برعکس ہو، پھر جب وہ اس مقصد کے لیے عازم سفر ہوئے ہوں تو انہیں انصار ملے ہوں۔ انہوں نے انہیں اس کی ترغیب دی ہو۔ ان میں سے ایک کو دوسرے کا علم نہ ہو۔

۴۔ شاید اس روایت میں حضرت اسماء رضی اللہ عنہا نے اس ولیمہ کا تذکرہ کیا ہو جو انہوں نے خود کیا تھا یہ اس ولیمہ کے علاوہ تھا جو انصار بکر اور مکئی لے آئے تھے تاکہ دونوں روایتوں کو جمع کیا جاسکے۔ اس کے ساتھ ساتھ آپ نے کھجوروں اور جو کے کئی صاع دیے ہوں۔ جو کچھ انصار لے کر آئے ہوں۔ وہ مردوں کے لیے ولیمہ ہو اور جو کچھ آپ نے عطا کیا ہو وہ عورتوں کے لیے ولیمہ ہو جیسے ان سے روایت اسی پر دلالت کر رہی ہے۔

۵۔ آپ نے پانی کیسے چھڑکا اور حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو مختص کرنے میں وہ روایت مخالف ہے جسے ابن حبان نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ محبت الطبری نے کہا ہے کہ شاید آپ نے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو اس کیفیت کے ساتھ مختص کیا ہو جیسے کہ روایت میں ہے۔ اس میں حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کا تذکرہ نہیں ہے اور اس کیفیت میں ان دونوں حضرات قدسی پر پانی چھڑکا ہو حضرت ابن حبان کی روایت میں ہے۔

۶۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سیدہ خاتون جنت رضی اللہ عنہا کو کچھ کہا تو وہ رونے لگیں۔ دوسری بار ایک امر کے بارے میں بتایا کہ وہ اہل ایمان کی عورتوں کی سردار ہیں یا اہل جنت کی عورتوں کی سردار ہیں۔ یہ سن کر وہ

مسکرا نے لگیں۔ دولابی نے بھی اسی طرح روایت کیا ہے کہ پہلے آپ نے اپنے وصال کے بارے بتایا جسے سن کر وہ رونے لگیں، پھر یہ بتایا کہ وہ اہل ایمان کی عورتوں کی سردار ہیں اور وہ سب سے پہلے آپ سے ملاقات کریں گی۔ حضرت ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت جسے ابو داؤد، ترمذی، نسائی اور ابن حبان نے روایت کیا ہے۔ اس میں ہے کہ پہلے آپ نے انہیں اپنے وصال کے بارے بتایا وہ رونے لگیں پھر یہ فرمایا کہ وہ سب سے پہلے آپ سے ملیں گی۔ یہ سن کر وہ مسکرا نے لگیں۔ شاید یہ مختلف محافل میں ہوا ہو۔ اس طرح یہ روایات جمع ہو سکتی ہیں کیونکہ ان کا رونا جیسے کہ امام مسلم کی روایت ہے دو خبروں کے مجموعہ کی وجہ سے نہیں بلکہ آپ کے وصال کی وجہ سے ہے۔ روایت میں ہے کہ آپ نے اپنے وصال اور ان کی پہلے ملاقات کے بارے میں علیحدہ علیحدہ بتایا تھا جیسے کہ ام المومنین رضی اللہ عنہا کی روایت میں ہے۔ اس اعتبار سے وہ پہلے رونیں اور پھر مسکرائیں۔ اگر ان کا رونا ان دونوں کا مجموعہ کے اعتبار سے ہو تو پھر یہ ان میں سے کسی ایک کے لیے یا ان میں سے ہر ایک کے لیے نہ ہو جیسے کہ وہ دوسری بار مسکرائیں تھیں۔ دولابی کی روایت میں ان کا مسکرانا ایک کے لیے مستقل نہیں ہے۔ یہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں مستقل ہے جیسے ابو داؤد، ترمذی، نسائی، اور ابن حاتم نے روایت کیا ہے۔ اس روایت میں ہے کہ ہر امر کے لیے علیحدہ علیحدہ مسکرانا اور رونا تھا۔ (۱)

سیدہ فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کے خصوصی فضائل و مناقب:

- ۱۔ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ چھ (۶) ماہ تک حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ معمول رہا کہ جب نماز فجر کے لئے نکلتے اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے دروازہ کے پاس سے گزرتے تو فرماتے: اے اہل بیت! نماز قائم کرو۔ (اور پھر یہ آیت مبارکہ پڑھتے:۔۔۔ اے اہل بیت! اللہ چاہتا ہے کہ تم سے (ہر طرح کی) آلودگی دور کر دے اور تم کو پاک و صاف کر دے۔ (۲)
- بخاری نے لکھی میں ابوالحرء سے حدیث روایت کی ہے، جس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس عمل کی مدت نو (۹) ماہ بیان کی گئی ہے۔ (۳)

۱۔ بل الہدی والرشاد فی سیرۃ خیر العباد، ج ۱۱، ص ۷۲-۹۰

۲۔ ترمذی، الجامع الصحیح، ۵: ۳۵۲، رقم: ۳۲۰۶ احمد بن حنبل، المسند، ۳: ۲۵۹، ۲۸۵ احمد بن حنبل، فضائل الصحابہ، ۲: ۷۱، رقم: ۱۳۴۰، ۱۳۴۱

ابن ابی شیبہ، المصنف، ۶: ۳۸۸، رقم: ۳۲۲۷۲ شیخانی، مآلآحادوالثنائی، ۵: ۳۶۰، رقم: ۲۹۵۳ عبد بن حمید، المسند، ۷: ۳۶۷، رقم: ۱۲۲۲۳

حاکم، المستدرک، ۳: ۱۷۲، رقم: ۲۷۲۸ طبرانی، المعجم الکبیر، ۳: ۵۶، رقم: ۲۶۷۱ بخاری، ۲۰۵، طبقات المحدثین، ج ۲، ص ۱۴۸

اسد الغابہ فی معرفۃ الصحابہ، ج ۷، ص ۲۱۸ سیر اعلام النبلاء، ۲: ۱۲۸ تہذیب الکمال، ۳۵، ۲۵۰، ۲۵۱

تفسیر القرآن العظیم، ۳: ۲۸۳ الدر المنثور فی التفسیر بالمأثور، ۵: ص ۶۱۳

الدر المنثور فی التفسیر بالمأثور، ۶: ۶۰ فتح القدیر، ۴: ۲۸۰

۳۔ لکھی (بخاری)، ص ۲۰۵



۲۔ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نے اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد مبارک۔۔۔ اے اہل بیت! اللہ تو یہی چاہتا ہے کہ تم سے (ہر طرح کی) آلودگی دور کر دے۔ ان کے بارے میں کہا ہے کہ یہ آیت مبارکہ پانچ ہستیوں۔۔۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم، حضرت علی، حضرت فاطمہ، حضرت حسن اور حضرت حسین رضی اللہ عنہم کے بارے میں نازل ہوئی۔ (۲)

۳۔ ”صفیہ بنت شیبہ روایت کرتی ہیں: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم صبح کے وقت تشریف لائے درآں حالیکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک چادر اوڑھی ہوئی تھی جس پر سادہ اون سے کجاووں کے نقش بنے ہوئے تھے۔ پس حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہ آئے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں اس چادر میں لے لیا، پھر حضرت حسین رضی اللہ عنہ آئے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں بھی اس چادر میں لے لیا۔ پھر سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا آئیں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں اس چادر میں داخل کر لیا، پھر حضرت علی کرم اللہ وجہہ رضی اللہ عنہ آئے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں بھی اس چادر میں لے لیا۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت مبارکہ پڑھی: ”اے اہل بیت! اللہ تو یہی چاہتا ہے کہ تم سے (ہر طرح کی) آلودگی دور کرے اور تم کو خوب پاک و صاف کرے۔“ (۳)

۴۔ پروردہ نبی حضرت عمر ابن ابی سلمہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے گھر میں یہ آیت مبارکہ۔۔۔ اہل بیت! اللہ تو یہی چاہتا ہے کہ تم سے (ہر طرح کی) آلودگی دور کر دے اور تم کو خوب پاک و صاف کر دے۔۔۔ نازل ہوئی؛ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا، حضرت حسن اور حضرت حسین رضی اللہ عنہ کو بلایا اور ایک کملی میں ڈھانپ لیا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے تھے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں بھی کملی میں ڈھانپ لیا، پھر فرمایا: الہی! یہ میرے اہل بیت ہیں، ان سے نجاست دور کر اور ان کو خوب پاک و صاف کر دے۔“ (۴) ابن ابی شیبہ المصنف، ۶: ۶۰، رقم: ۳۶۱۰۲

۲۔ طبرانی، المعجم الاوسط، ۳۸۰: ۳۴۶۶	طبرانی، المعجم الصغیر، ۱: ۲۳۱، رقم: ۳۷۵	تاریخ بغداد، ۱۰: ۲۷۸
جامع البیان فی تفسیر القرآن، ۶: ۲۲		
۳۔ مسلم الصحیح، ۱۸۸۳: ۲۴۲۳	ابن ابی شیبہ المصنف، ۶: ۳۷۵، رقم: ۳۶۱۰۲	فضائل الصحابہ، ۲: ۶۷۲، رقم: ۱۳۹
ابن راہویہ المسند، ۳: ۶۷۸، رقم: ۱۲۷۱	المستدرک، ۳: ۶۷۸، رقم: ۷۷۰۵	بیہقی السنن الکبریٰ، ۲: ۱۳۹
جامع البیان فی تفسیر القرآن، ۶: ۲۲	معالم التنزیل، ۳: ۵۲۹	تفسیر القرآن العظیم، ۳: ۲۸۵
الدر المنثور فی التفسیر بالماثور، ۶: ۶۰۵		
۴۔ ترمذی، الجامع الصحیح، ۵: ۲۶۳، ۳۵۱: ۳۷۸۷، رقم: ۳۷۸۷	احمد بن حنبل، المسند، ۶: ۲۹۲	فضائل الصحابہ، ۲: ۵۸۷، رقم: ۹۹۳
السنن الکبریٰ، ۲: ۱۵۰	المستدرک، ۲: ۳۵۵۸	المعجم الاوسط، ۴: ۳۷۹، رقم: ۳۷۹۹
الاعتقاد، ۳۲۷	تاریخ بغداد، ۹: ۱۲۶	موضع ادہام الجمع، والفرق، ۲: ۳۱۳
اسد الغابہ فی معرفۃ الصحابہ، ۷: ۲۱۸	فتح الباری، ۷: ۱۳۸	الاصابہ فی تمییز الصحابہ، ۳: ۳۰۵
الدر المنثور فی التفسیر بالماثور، ۶: ۶۰۳	فتح القدیر، ۴: ۲۷۹	جامع البیان فی القرآن، ۷: ۷۷

۵۔ ”حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے فاطمہ! کیا تو نہیں چاہتی کہ تو تمام جہانوں کی عورتوں، میری اس امت کی تمام عورتوں اور مومنین کی تمام عورتوں کی سردار ہو۔ (۵)

۶۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضرت فاطمہ الزہراء سلام اللہ علیہا آئیں اور ان کا چلنا ہو بہو حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے چلنے جیسا تھا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی لخت جگر کو خوش آمدید کہا اور اپنے دائیں یا بائیں جانب بٹھالیا، پھر چپکے چپکے ان سے کوئی بات کہی تو وہ رونے لگیں، پس میں نے ان سے پوچھا کہ کیوں رورہی ہیں؟ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے کوئی بات چپکے چپکے سے کہی تو وہ ہنس پڑیں، پس میں کہہ کہ آج کی طرح میں نے خوشی کو غم کے اتنے نزدیک کبھی نہیں دیکھا۔ میں نے (حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا سے) پوچھا: آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا فرمایا تھا؟ انہوں نے جواب دیا: میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے راز کو فاش نہیں کر سکتی۔ جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہو گیا تو میں نے ان سے (اس بارے میں) پھر پوچھا تو انہوں نے جواب دیا: آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے سرگوشی کی کہ جبرائیل ہر سال میرے ساتھ قرآن کریم کا ایک بار دور کیا کرتے تھے۔ لیکن اس سال دو مرتبہ کیا، مجھے یقین ہے کہ میرا آخری وقت آپہنچا ہے اور بے شک میرے گھر والوں میں سے تم ہو جو سب سے پہلے مجھ سے آملوگی۔ اس بات نے مجھے رلایا، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا تم اس بات پر راضی نہیں ہو کہ تم تمام جنتی عورتوں کی سردار ہو یا تمام مسلمان عورتوں کی سردار ہو! پس اس بات پر میں ہنس پڑی۔ (۶)

(۷)

حضرت مسروق روایت کرے ہیں کہ ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا: اے فاطمہ! کیا تو اس بات پر راضی نہیں ہے کہ مسلمان عورتوں کی سردار ہو، میری اس امت کی عورتوں کی سردار ہو! (۷)

- |   |   |
|---|---|
| ۵۔ المستدرک، ۳: ۱۷۰، رقم: ۴۷۴۰                  | نسائی السنن الکبریٰ، ۴: رقم: ۸۵۱۷             |
| نسائی السنن الکبریٰ، ۵: ۲۴۶، ۸۵۱۷               | الطبقات الکبریٰ، ۲: ۲۴۷، ۲۴۸، ۸: ۲۶۷، ۷       |
| ۶۔ بخاری الصحیح، ۳: ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، رقم: ۳۳۲۷، ۳۳۲۸ | مسلم الصحیح، ۴: ۱۹۰۴، رقم: ۲۳۵۰               |
| احمد بن حنبل، المسند، ۶: ۲۸۲                    | مسلم، الصحیح، ۴: ۱۹۰۵، رقم: ۲۳۵۰              |
| بخاری الصحیح، ۵: ۲۳۱۷، رقم: ۵۹۲۸                | احمد بن حنبل، فضائل الصحابہ، ۲: ۷۲، رقم: ۱۳۴۲ |
| نسائی فضائل الصحابہ، ۷: ۷۳، رقم: ۶۳             | ابن سعد الطبقات الکبریٰ، ۲: ۲۴۷               |
| طیالسی، المسند، ۱۹۲: رقم: ۱۳۷۳                  | حلیۃ الاولیاء و طبقات الاصفیاء، ۲: ۳۹، ۴۰     |
| دولابی، الذریۃ الطاہرہ، ۱۰۱: ۱۰۲، رقم: ۱۸۸      |   |
| سیر اعلام النبلا، ج ۲، ص ۳۰۲                    |   |

(۸)

”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: آسمان کے ایک فرشتے نے میری زیارت نہیں کی تھی، پس اس نے اللہ تعالیٰ سے میری زیارت کی اجازت لی اور اس نے مجھے خوشخبری سنائی (یا) مجھے خبر دی کہ فاطمہ رضی اللہ عنہا میری امت کی سب عورتوں کی سردار ہیں“ (۸)

(۹)

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک فرشتہ جو اس سے پہلے کبھی زمین پر نہ اتر ا تھا، اس نے اپنے پروردگار سے اجازت مانگی کہ مجھے سلام کرنے حاضر ہوا اور مجھے یہ خوشخبری دی: فاطمہ اہل جنت کی عورتوں کی سردار ہیں اور حسن اور حسین رضی اللہ عنہما جنت کے تمام جوانوں کے سردار ہیں۔“ (۹)

(۱۰)

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا: کیا تمہیں اس بات کی خوشی نہیں کہ اہل جنت کی تمام عورتوں کی سردار ہو اور تیرے دونوں بیٹے جنت کے تمام جوانوں کے۔ (۱۰)

۸۔ بخاری الصحیح: ۱۳۲۶: ۳، ۱۳۲۷: ۲، رقم: ۳۲۲۷-۳۲۲۸	المعجم الکبیر، ۲۲: ۴۰۳، رقم: ۱۰۰۶
التاریخ الکبیر، ۱: ۲۳۲، رقم: ۷۲۸	
۹۔ ترمذی، الجامع الصحیح، ۵: ۶۶۰، رقم: ۳۷۸۱	نسائی السنن الکبریٰ، ۵: ۸۰، ۹۵، رقم: ۸۲۹۸، ۸۳۲۵
نسائی، فضائل الصحابہ، ۷۶، ۵۸، رقم: ۱۹۳، ۲۶۰	احمد بن حنبل، المسند، ۵: ۳۹۱
احمد بن حنبل، فضائل الصحابہ، ۲: ۳۸۸، رقم: ۳۲۲۷	ابن ابی شیبہ المصنف، ۶: ۳۸۸، رقم: ۳۲۲۷
المسند رک، ۳: ۱۶۳، رقم: ۴۷۲۴، ۴۷۲۵	المعجم الکبیر، ۲۲: ۴۰۳، رقم: ۱۰۰۵
اعتقاد: ۳۲۸	حلیۃ الاولیاء و طبقات الاسفیاء، ۲: ۱۹۰
ذخائر العقبیٰ فی مناقب ذوی القربیٰ: ۲۲۳	سیر اعلام النبلاء، ۳: ۲۵۲، ۲۵۳
فتح الباری، ۶: ۴۷۱	تدریب الراوی، ۲: ۲۲۵
انھاس الکبریٰ، ۲: ۱۵۶، ۴۶۳	بخاری الصحیح، ۳: ۱۳۲۰، ۱۳۲۳
۱۰۔ مجمع الزوائد، ۱۱۹: ۴۰، المسند، ۳: ۱۰۲، رقم: ۸۵	

(۱۱)

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے زمین پر چار (۴) لکیریں کھینچیں، اور فرمایا: تم جانتے ہو یہ کیا ہے؟ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کیا: اللہ اور اس کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بہتر جانتے ہیں۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اہل جنت کی تمام عورتوں میں سے افضل ترین (چار) ہیں: خدیجہ بنت خویلد، فاطمہ بنت محمد، فرعون کی بیوی آسیہ بنت مزاحم اور مریم بنت عمران رضی اللہ عنہا۔ (۱۱)

(۱۲)

حضرت صالح رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا سے کہا: کیا میں تمہیں خوشخبری نہ سناؤں! (وہ یہ کہ) میں نے خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا: اہل جنت کی عورتوں کی سردار صرف چار خواتین ہیں: مریم بنت عمران، فاطمہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، خدیجہ بنت خویلد اور فرعون کی بیوی آسیہ سلام اللہ علیہن۔ (۱۲)

(۱۳)

”حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا: اللہ تعالیٰ تمہیں اور تمہاری اولاد کو آگ کا عذاب نہیں دے گا۔ (۱۳)

(۱۴)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بے شک فاطمہ رضی اللہ عنہا نے اپنی عصمت و پاک دامنی کی ایسی حفاظت کی کہ اللہ تعالیٰ نے اُسے اور اُس کی اولاد کو آگ سے محفوظ فرما دیا ہے۔ (۱۴)

- ۱۱۔ احمد بن حنبل، المسند، ۱: ۲۹۳، نسائی السنن الکبریٰ، ۵: ۹۳، ۹۴، رقم: ۸۳۶۴، ۸۳۵۵، نسائی، فضائل الصحابہ، ۷: ۷۶، ۷۷، رقم: ۲۵۹، ۲۵۰۔  
ابن حبان، الصحیح، ۱۵: ۴۷۰، رقم: ۷۰۱۰، المسند رک، ۲: ۵۳۹، رقم: ۲۸۳۶، المسند رک، ۳: ۱۷۴، ۲۰۵، رقم: ۲۸۵۴، ۲۷۵۴۔  
احمد بن حنبل، فضائل الصحابہ، ۲: ۷۶، ۷۷، رقم: ۱۳۳۹، المسند، ۵: ۲۷۲، الآحاد والثنائی، ۵: ۳۶۳، رقم: ۲۹۶۲۔  
المسند، ۱: ۲۰۵، رقم: ۵۹۷، المعجم الکبیر، ۱۱: ۳۳۲، رقم: ۱۱۹۲۸، المعجم الکبیر، ۲۲: ۴۰۷، رقم: ۱۰۱۹، المعجم الکبیر، ۲۳: ۷، رقم: ۲۰۱۔  
الاعتقاد، ۳۲۹، الاستیعاب فی معرفۃ الاصحاب، ۴: ۱۸۲، ۱۸۲، التہذیب الاسماء واللغات، ۲: ۶۰۸، سیر اعلام النبلاء، ۲: ۲۴۔  
مجمع الزوائد، ۹: ۲۲۳، فتح الباری، ۶: ۴۴۷، الاصابہ فی تمییز الصحابہ، ۸: ۵۵، حسنی البیان والتعریف، ۱۲۳۱، رقم: ۳۱۲۔  
فیض القدر، ۲: ۵۳، الجامع لاحکام القرآن، ۴: ۸۳، تفسیر القرآن العظیم، ۴: ۳۹۴۔

۱۲۔ احمد بن حنبل، فضائل الصحابہ، ۲: ۷۶، رقم: ۱۳۳۶۔

ذوی الشرف: ۷۷

مجمع الزوائد، ۹: ۲۰۲

المعجم الکبیر، ۱۱: ۲۱۰، رقم: ۱۱۶۸۵

۱۳۔

المسند رک، ۳: ۱۲۵، رقم: ۲۷۲۶

المسند، ۵: ۲۲۳، رقم: ۱۸۲۹

المعجم الکبیر، ۲۲: ۴۰۷، رقم: ۱۰۱۸

۱۴۔

ذوی الشرف: ۱۱۵، ۱۱۶

حلیۃ الاولیاء وطبقات الاصفیاء، ۴: ۱۸۸

(۱۵)

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میری بیٹی کا نام فاطمہ رضی اللہ عنہا اس لیے رکھا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اُسے اور اُس کی اولاد سے محبت رکھنے والوں کو دوزخ سے الگ تھلگ کر دیا ہے۔“ (۱۵)

(۱۶)

حضرت عبد اللہ بن جعفر رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے سنا وہ فرما رہے تھے کہ میں نے حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا (اپنے زمانہ کی عورتوں میں) سب سے افضل خدیجہ رضی اللہ عنہا بنت خویلد ہیں، اور (اپنے زمانہ کی عورتوں میں) سب سے افضل مریم بنت عمران سلام اللہ علیہا ہیں۔ (۱۶)

(۱۷)

”حضرت عبد اللہ بن جعفر رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو کوفہ میں یہ فرماتے ہوئے سنا: مریم بنت عمران سلام اللہ علیہا اور خدیجہ رضی اللہ عنہا بنت خویلد زمین و آسمان میں سب عورتوں سے بہتر ہیں۔ (۱۷)

وضاحت:

ان احادیث کا متذکرہ حضرت فاطمہ الزہراء کی فضیلت والی احادیث سے کوئی تعارض نہیں ہے کیونکہ ان کی فضیلت زمانی ہے یعنی اُن کے اپنے زمانوں میں خواتین عالم میں سے کوئی اُن کے ہم پلہ نہ تھی۔ مگر سیدہ کائنات سلام اللہ علیہا کی فضیلت عمومی اور مطلق ہے، جو سب جہانوں اور زمانوں کو محیط ہے۔

- ۱۵۔ الفردوس بما ثور الخطاب، ۳۳۶: ۱، رقم: ۳۸۵، کنز العمال ۱۲: ۱۰۹، رقم: ۳۳۲۷، وذوی الشرف، ج ۹: ۹۲
- ۱۶۔ ترمذی، الجامع الصحیح، ۷: ۵۰۳، رقم: ۳۸۷۷، احمد بن حنبل، المسند، ۱۲: ۱۱۲، المسند، ۱: ۳۵۵، احمد بن حنبل، فضائل الصحابہ، ۲: ۸۵۲، رقم: ۱۵۸۰، الاستیعاب فی معرفۃ الصحاب، ۳: ۱۸۲۳، سیر اعلام النبلاء، ۲: ۱۱۳، فتح الباری، ۶: ۴۴۷، ایضاً، ۷: ۱۰۷، الاصابہ فی تمییز الصحابہ، ۷: ۶۰۲
- ۱۷۔ مسلم، الصحیح، ۳: ۱۸۸۲، رقم: ۲۳۳۰، بخاری، الصحیح، ۳: ۱۲۶۵، رقم: ۳۶۰۳، ۳۲۳۹، رقم: ۳۶۰۳، نسائی السنن الکبریٰ، ۵: ۹۳، رقم: ۸۳۵۳، احمد بن حنبل، المسند، ۱: ۱۳۳۸، رقم: ۱۳۰۰۶، المصنف، ۷: ۳۹۲، رقم: ۱۳۰۰۶، ابن ابی شیبہ المصنف، ۶: ۳۹۰، رقم: ۳۲۲۸۹، نسائی، فضائل الصحابہ، ۷: ۷۳، رقم: ۲۳۹، احمد بن حنبل، فضائل الصحابہ، ۲: ۸۲۷، رقم: ۱۵۸۳، ۱۵۷۹، ۱۵۶۳، رقم: ۱۵۸۳، المسند رک، ۲: ۵۳۹، رقم: ۶۵۷، ۲۰۳، ۲۸۲۷، رقم: ۶۳۱۹، ۲۸۲۷، السنن الکبریٰ، ۶: ۳۶۷، الامالی، ۱۸۸: ۱۶۳، الذریۃ الطاہرہ: ۲۸، صفوۃ الصفوۃ، ۲: ۳

علامہ اقبال کا ہدیہ عقیدت:

مریم	از	یک	نسبت	عیسیٰ	عزیز
از	سہ	نسبت	حضرت	زہرا	عزیز
نور	چشم	رحمۃ			للعالمین
آں	امام	اولین	و		آخرین
بانوی	آں	تاجدار	ہل	اتے	
مرتضیٰ	مشکل	کشا	شیر	خدا	
مادر	آن	مرکز	پرکار	عشق	
مادر	آن	کاروان	سالار	عشق	
در	نوائے	زندگی	سوز	از حسین	
مادراں	را	اسوہ	کامل	بتول	
اہل	حق	حریت	اموز	از حسین	
مزرع	تلمیم	را	حاصل	بتول	

(۱۸)

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضور نبی اکرم ﷺ جب سفر کا ارادہ فرماتے تو اپنے اہل و عیال میں سے سب کے بعد جس سے گفتگو کر کے سفر پر روانہ ہوتے وہ سیدہ فاطمہ سلام اللہ علیہا ہوتیں، اور سفر سے واپسی پر سب سے پہلے جس کے پاس تشریف لاتے وہ بھی حضرت فاطمہ سلام اللہ علیہا ہی ہوتیں، اور یہ کہ حضور ﷺ سیدہ فاطمہ سلام اللہ علیہا سے فرماتے: (فاطمہ!) میرے ماں باپ تجھ پر قربان ہوں۔ (۱۸)

(۱۹)

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور نبی اکرم ﷺ سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا سے فرماتے تھے: (فاطمہ!) میرے ماں باپ تجھ پر قربان ہوں۔ شوکانی نے کہا ہے کہ اسے حاکم نے 'المستدرک' میں روایت کیا ہے۔ (۱۹)



حضرت مسور بن مخرمہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: فاطمہ رضی اللہ عنہا میری جان کا حصہ ہے، پس جس نے اُسے ناراض کیا اُس نے مجھے ناراض کیا۔

آئمہ و محدثین نے بہت سارے مقامات پر حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان مبارک نقل کیا ہے۔ جس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سیدہ فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کو بضعة منی فرما کر اپنی جان کا حصہ قرار دیا ہے۔ (۲۰)

- ۲۰۔ بخاری، الصحیح، ۳: ۱۳۶۱، رقم: ۳۵۱۰، بخاری، الصحیح، ۳: ۱۳۷۴، رقم: ۳۵۵۶، مسلم، الصحیح، ۴: ۱۹۰۳، رقم: ۲۴۴۹، ابن ابی شیبہ المصنف (۶: ۳۸۸، رقم: ۳۲۲۶۹)، المسند، ۳: ۷۰، رقم: ۴۲۳۳، الآحاد و الثانی، ۵: ۳۶۱، رقم: ۲۹۵۴، المعجم الکبیر، ۲۲: ۴۰۴، رقم: ۱۰۱۳، المستدرک، ۳: ۱۷۲، رقم: ۴۷۴۷، السنن الکبریٰ، ۱۰: ۲۰۱، الفردوس بما ثور الخطاب، ۳: ۱۴۵، رقم: ۴۳۸۹، صفیۃ الصفوہ، ۲: ۷، ذخائر العقبیٰ فی مناقب ذوی القربی: ۸۰، غوامض الاسماء المہمہ، ۱: ۳۴۱، الاصابہ فی تمییز الصحابہ، ۸: ۵۶، حسینی البیان التعرف، ۱: ۲۷۰، فیض القدر، ۴: ۲۲۱، عجوبی کشف الخفاء و مزیل الالباس، ۲: ۱۱۲، رقم: ۱۸۳۱، بخاری، الصحیح، ۳: ۱۳۶۴، رقم: ۳۵۲۳، بخاری، الصحیح، ۵: ۲۰۰۳، رقم: ۴۹۳۲، ترمذی، الجامع الصحیح، ۵: ۶۹۸، رقم: ۳۸۶۷، ابوداؤد السنن، ۲: ۲۲۶، رقم: ۲۰۷۱، ابن ماجہ، السنن، ۱: ۶۴۴، رقم: ۱۹۹۸، ۱۹۹۹، نسائی، السنن الکبریٰ، ۵: ۱۴۸، رقم: ۵۸۲۰، ۵۸۲۲، نسائی، فضائل الصحابہ، ۸: ۷۸، رقم: ۲۶۵، احمد بن حنبل، المسند، ۴: ۵۳۳، ۳۲۶، ۳۲۸، احمد بن حنبل فضائل الصحابہ، ۲: ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۸، رقم: ۱۳۲۴، ابن حبان، الصحیح، ۱۵: ۱۵، رقم: ۴۹۵۵، ۷۰۶۰، المصنف، ۷: ۳۰۲، رقم: ۱۳۲۶۸، ۱۳۲۶۹، ابوعوانہ، المسند، ۳: ۷۱، رقم: ۴۲۳۴، ۴۲۳۵، المسند، ۶: ۱۶۰، رقم: ۵۲۶، المسند، ۶: ۱۵۰، رقم: ۱۱۹۳، المسند، ۱۳: ۱۳۴، رقم: ۷۱۸۱، الآحاد و الثانی، ۵: ۳۶۲، رقم: ۲۹۵۴، ۲۹۵۷، المعجم الکبیر، ۲۰: ۱۸، رقم: ۲۱، المعجم الکبیر، ۲۲: ۴۰۵، رقم: ۱۰۱۰، حکیم ترمذی، نوادر الاصول فی احادیث الرسول صلی اللہ علیہ وسلم، ۳: ۱۸۲، ۱۸۴، المستدرک، ۳: ۱۷۳، رقم: ۴۷۵۱، السنن الکبریٰ، ۷: ۳۰۸، رقم: ۳۰۷، السنن الکبریٰ، ۱۰: ۲۸۸، مقدسی الاحادیث المختارہ، ۹: ۳۱۵، رقم: ۷۴، الفردوس بما ثور الخطاب، ۱: ۲۳۲، رقم: ۸۸۷، الفردوس بما ثور الخطاب، ۳: ۱۴۵، رقم: ۴۳۸۹، مجمع الزوائد، ۴: ۳۵۵، مجمع الزوائد، ۹: ۲۰۳، زوائد الحارثی، ۲: ۹۱۰، رقم: ۹۹۱، الذریعۃ الظاہرہ، ۵: ۵۵-۵۶، ابن سعد الطبقات الکبریٰ، ۸: ۲۶۲، حلیۃ الاولیاء و طبقات الاصفیاء، ۲: ۴۰، ۴۱، ۷۵، حلیۃ الاولیاء و طبقات الاصفیاء، ۳: ۲۰۶، حلیۃ الاولیاء و طبقات الاصفیاء، ۷: ۳۲۵، تفسیر القرآن العظیم، ۳: ۲۵۷، ابن قانع، معجم الصحابہ، ۳: ۱۱۰، رقم: ۱۰۷۶، شرح صحیح مسلم، ۱۶: ۲، تذکرۃ الحفاظ، ۲: ۷۳۵، تذکرۃ الحفاظ، ۴: ۱۲۶۵، فیض القدر، ۳: ۱۵، سیر اعلام النبلاء، ۶: ۱۱۹، ۱۳۳، سیر اعلام النبلاء، ۳: ۳۹۳، سیر اعلام النبلاء، ۵: ۹۰، سیر اعلام النبلاء، ۱۹: ۲۸۸، معجم لمحدثین، ۹: ۵۹۹، تہذیب الکمال، ۳۵، ۲۵۰، دارقطنی، سوالات حمزہ، ۸۰: ۸۰، رقم: ۴۰۹، تذکرۃ الحفاظ، ۹: ۲۷۹، استجلاب رتقاء الغرف بحب اقرباء الرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و ذوی الشرف، ۷: ۹۷

(۲۱)

”حضرت علی رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بے شک! فاطمہ رضی اللہ عنہا میری جان کا حصہ ہے، پس جس نے اُسے ناراض کیا اس نے مجھے ناراض کیا۔ (۲۱)

(۲۲)

سیدنا علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ وہ بارگاہ نبوی میں حاضر تھے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا: عورت کے لیے کوئی شے بہتر ہے؟ اس پر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم خاموش رہے۔ جب میں گھر لوٹا تو میں نے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا: بتاؤ عورت کے لیے کوئی شے بہتر ہے؟ سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا نے جواب دیا: عورت کے لیے سب سے بہتر یہ ہے کہ اُسے غیر مرد نہ دیکھے۔ میں نے اس چیز کا تذکرہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بے شک! فاطمہ رضی اللہ عنہا میری جان کا حصہ ہے۔ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم آمد فاطمہ رضی اللہ عنہا پر محبتاً کھڑے ہو جاتے ہاتھ چومتے اور اپنی نشست پر بٹھا لیتے۔ (۲۲)

(۲۳)

”ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں: حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کو آتے ہوئے دیکھتے تو خوش آمدید کہتے۔ پھر ان کی خاطر کھڑے ہو جاتے، انہیں بوسہ دیتے، ان کا ہاتھ پکڑ لاتے اور انہیں اپنی نشست پر بٹھا لیتے، اور جب سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی طرف تشریف لاتے ہوئے دیکھتیں تو خوش آمدید کہتیں، پھر کھڑی ہو جاتیں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک کو بوسہ دیتیں۔ (۲۳)

(۲۴)

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہوتیں تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سیدہ سلام اللہ علیہا کو خوش آمدید کہتے، کھڑے ہو کر ان کا استقبال کرتے، ان کا ہاتھ پکڑ کر اُسے بوسہ دیتے اور انہیں اپنی نشست پر بٹھا لیتے۔ (۲۴)

(۲۱)۔ ابن ابی شیبہ، المصنف، ۶: ۳۸۸، رقم: ۳۲۲۶۹، احمد بن حنبل، فضائل الصحابہ، ۲: ۷۵۵، ۷۵۶، رقم: ۱۳۲۶، ذخائر العقبیٰ فی مناقب ذوی القربی، ۱۸: ۸۰

۲۲۔ بزار، المسند، ۲: ۱۶۰، رقم: ۵۲۶، مجمع الزوائد، ۴: ۲۵۵، مجمع الزوائد، ۹: ۲۰۲، حلیۃ الاولیاء و طبقات الاصفیاء، ۲: ۴۰، ۴۱، ۷۵

دارقطنی، سوالات حمزہ، ۲۸۰، رقم: ۴۰۹

۲۳۔ نسائی سنن الکبریٰ، ۵: ۳۹۱، ۳۹۲، رقم: ۹۲۳۶، ۹۲۳۷، ابن حبان، الصحیح، ۱۵: ۴۰۳، رقم: ۹۲۵۳، الآحاد والثنائی، ۵: ۳۶۷، رقم: ۲۹۶۷، المعجم الاوسط،

۲۴۔ رقم: ۲۴۲۴، رقم: ۴۰۸۹، المستدرک، ۴: ۳۰۳، رقم: ۷۱۵، بخاری، الادب المفرد، ۳۲۶، رقم: ۹۴۷، الذریۃ الطاہرہ، ۱۰۰: ۱۸۴، رقم: ۱۸۴

۲۴۔ حاکم، المستدرک، ۳: ۱۶۷، رقم: ۴۷۳۲، نسائی، فضائل الصحابہ، ۸: ۷۸، رقم: ۶، بیہقی السنن الکبریٰ، ۷: ۱۰۱، شعب

الایمان، ۶: ۴۶۷، رقم: ۸۹۲۷، مقرئ تقبیل الیہ، ۹۱، فتح الباری، ۱۱: ۵۰

(۲۵)

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: سیدہ فاطمہ سلام اللہ علیہا جب حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوتیں تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہو کر ان کا استقبال فرماتے، انہیں بوسہ دیتے، خوش آمدید کہتے اور ان کا ہاتھ پکڑ کر اپنی نشست پر بٹھا لیتے، اور جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم سیدہ فاطمہ سلام اللہ علیہا کے ہاں رونق افروز ہوتے تو سیدہ فاطمہ سلام اللہ علیہا بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے استقبال کے لیے کھڑی ہو جاتیں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے دست اقدس کو بوسہ دیتیں۔ (۲۵)

(۲۶)

”حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ وہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہوئے درآں حالیکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے چادر بچھائی ہوئی تھی۔ پس اس پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم حضرت علی رضی اللہ عنہ، حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا، حضرت حسن رضی اللہ عنہ اور حضرت حسین رضی اللہ عنہ بیٹھ گئے۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس چادر کے کنارے پکڑے اور ان پر ڈال کر اس میں گرہ لگا دی۔ پھر فرمایا: اے اللہ! تو بھی ان سے راضی ہو جا، جس طرح میں ان سے راضی ہوں۔“

یہی نے مجمع الزوائد (۱۶۹:۹) میں کہا ہے کہ اسے طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کے رجال صحیح ہیں، سوائے عبید بن طفیل کے اور ثقہ ہے، اس کی کینت ابوسیدان ہے۔ (۲۶)

(۲۷)۔ ”حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے آزاد کردہ غلام ثوبان رضی اللہ عنہ نے فرمایا: حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب سفر کا ارادہ فرماتے تو اپنے اہل و عیال میں سے سب کے بعد جس سے گفتگو فرما کر سفر پر روانہ ہوتے وہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا ہوتیں۔ اور سفر سے واپسی پر سب سے پہلے جس کے پاس تشریف لاتے وہ بھی حضرت فاطمہ سلام اللہ علیہا ہوتیں۔ (۲۷)

(۲۸)۔ ”حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب سفر کا ارادہ فرماتے تو اپنے اہل و عیال میں سے سب کے بعد جس سے گفتگو فرما کر سفر پر روانہ ہوتے وہ سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا ہوتیں، اور پھر سفر سے واپسی پر سب سے پہلے جس کے پاس تشریف لاتے وہ بھی حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا ہوتیں۔ اور یہ کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا سے فرماتے: (فاطمہ!) میرے ماں باپ تجھ پر قربان ہوں“ حاکم نے، المستدرک (۱۶۹:۳، رقم: ۴۷۳۷) میں اسے حضرت ابوبعثنہ خثنی سے بھی ذرا مختلف الفاظ کے ساتھ روایت کیا ہے۔ ابن عساکر نے بھی تاریخ دمشق لکیر (۱۴۱:۴۳) میں حضرت ابوبعثنہ خثنی رضی اللہ عنہ سے مروی حدیث بیان کی ہے۔ (۲۸)

۲۵۔ حاکم، المستدرک م ۳: ۱۷۴، رقم: ۴۷۵۳، محبت طبری، ذخائر العقبیٰ فی مناقب ذوی القربیٰ: ۸۵، موارد النظم: ۵۴۹، رقم: ۲۲۲۳، فتح الباری، ۱۱: ۵۰،

در السحابہ فی مناقب القربۃ والصحابہ: ۲۷۹

۲۶۔ طبرانی، المعجم الاوسط، ۵: ۳۲۸، رقم: ۲۵۵۱۴، مجمع الزوائد ۱۶۹:۹

۲۷۔ ابوداؤد السنن، ۴: ۸۷، رقم: ۴۲۱۳، احمد بن حنبل، المسند، ۵: ۲۷۵، السنن الکبریٰ، ۱: ۲۶، زید بغدادی، ترکۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم: ۵۷

۲۸۔ حاکم، المستدرک، ۳: ۱۶۹، رقم: ۴۷۳۹، ۴۷۴۰، ایضاً، ۱: ۶۶۴، رقم: ۱۷۹۸، المستدرک، ۳: ۱۶۹، رقم: ۴۷۳۷، ابن حبان، الصحیح، ۴: ۴۷۰،

۴۷۱، رقم: ۶۹۶، یثیٰ موارد النظم: ۶۳۱، رقم: ۲۵۴۰، تاریخ دمشق لکیر، ۱۴۱:۴۳

(۲۹)

”حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب سفر سے واپس تشریف لاتے تو اپنی صاحبزادی سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کو بوسہ دیتے۔ پیشی نے، مجمع الزوائد میں کہا ہے کہ طبرانی نے اسے الاوسط میں روایت کیا اور اس کے راوی ہیں۔ (۲۹)

(۳۰) ”حضرت جمیع بن عمیر تیمی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے اپنی پھوپھی کے ہمراہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوا اور پوچھا: حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو کون زیادہ محبوب تھا؟ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا نے فرمایا: فاطمہ سلام اللہ علیہا عرض کیا گیا: مردوں میں سے (کون زیادہ محبوب تھا؟) ان کے شوہر، جہاں تک میں جانتی ہوں وہ بہت زیادہ روزہ رکھنے والے اور راتوں کو عبادت کے لیے بہت قیام کرنے والے تھے۔ (۳۰)

(۳۱)

”حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو عورتوں میں سب سے زیادہ محبت حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا سے تھی اور مردوں میں سے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سب سے زیادہ محبوب تھے۔ (۳۱)

(۳۲)

حضرت ابوسلمہ بن عبدالرحمان رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ نے مجھے بتایا: میں بیٹھا ہوا تھا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت عباس رضی اللہ عنہ تشریف لائے، انہوں نے کہا: اسامہ! ہمارے لیے حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے اندر آنے کی اجازت مانگو۔ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت عباس رضی اللہ عنہ (حاضری کی) اجازت مانگتے ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جانتے ہو وہ کیوں آئے ہیں؟ میں نے عرض کیا: نہیں۔ فرمایا: میں جانتا ہوں انہیں آنے دو۔ چنانچہ دونوں حضرات اندر داخل ہوئے اور انہوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! ہم یہ بات جاننے کے لیے حاضر ہوئے ہیں کہ اہل بیت میں سے آپ کو کون زیادہ محبوب ہے؟ آپ نے فرمایا: فاطمہ رضی اللہ عنہا بنت محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔ (۳۲)

۲۹۔ طبرانی، المعجم الاوسط، ۲: ۲۳۸، رقم: ۴۱۰۵، مجمع الزوائد، ۸: ۴۲، اسد الغابہ فی معرفۃ الصحابہ، ۷: ۲۱۹، الجامع الصغیر فی احادیث البشیر النذیر صلی اللہ علیہ وسلم، ۱۸۹، رقم: ۳۰۳، فیض القدر، ۵: ۱۵۵

۳۰۔ ترمذی، الجامع الصحیح، ۵: ۷۰۱، رقم: ۳۸۷۷، المعجم الکبیر، ۲۲: ۴۰۳، رقم: ۴۰۸، المستدرک، ۳: ۱۷۱، رقم: ۴۷۴۴، ذخائر العقبیٰ فی مناقب

ذوی القربی، ۷: ۷، اسد الغابہ فی معرفۃ الصحابہ، ۷: ۲۱۹، سیر اعلام النبلاء، ۲: ۱۲۵، تہذیب الکمال، ۴: ۵۱۲، در السحابہ فی مناقب القراۃ والصحابہ، ۲۷۳

۳۱۔ ترمذی، الجامع الصحیح، ۵: ۶۹۸، رقم: ۳۸۶۸، نسائی السنن الکبریٰ (۵: ۱۴۰)، رقم: ۸۴۹۸، المعجم الاوسط، ۷: ۱۹۹، رقم: ۷۲۶۲، المستدرک، ۳: ۱۶۸، رقم: ۴۷۴۴

رقم: ۴۷۴۴، سیر اعلام النبلاء، ۲: ۱۳۱، در السحابہ فی مناقب القراۃ والصحابہ، ۲۷۳

۳۲۔ ترمذی، الجامع الصحیح، ۵: ۶۷۸، رقم: ۳۸۱۹، المسند، ۷: ۱۷۱، رقم: ۲۶۲۰، طیالی، المسند، ۸۸، رقم: ۶۳۳، المعجم الکبیر، ۲۲: ۴۰۳، رقم: ۴۰۰۷، المستدرک، ۲: ۴۵۲، رقم: ۳۵۲۶، الاحادیث المختارہ، ۴: ۱۶۲، رقم: ۱۳۸۰، تفسیر القرآن العظیم، ۳: ۴۸۹، رقم: ۴۹۰

(۳۳)

”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے (بارگاہ رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم) میں عرض کیا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! آپ کو میرے اور فاطمہ رضی اللہ عنہا میں سے کون محبوب ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: فاطمہ رضی اللہ عنہا مجھے تم سے زیادہ پیاری ہے، اور تم مجھے اس سے زیادہ عزیز ہو۔ پیشی نے مجمع الزوائد میں کہا ہے کہ اسے طبرانی نے الاوسط میں روایت کیا ہے اور اس کی سند میں سلمیٰ بن عقبہ کو میں نہیں جانتا جبکہ بقیہ رجال ثقہ ہیں، پیشی نے مجمع الزوائد میں کہا ہے کہ اسے طبرانی نے الاوسط میں روایت کیا ہے۔ حسینی نے البیان والتعرف میں کہا ہے کہ اسے طبرانی نے الاوسط میں روایت کیا ہے، اور پیشی نے کہا ہے کہ اس کے رجال صحیح ہیں۔ مناوی نے فیض القدر میں کہا کہ پیشی نے اس کے رجال کو صحیح قرار دیا ہے۔ (۳۳)

(۳۴)

”ابن ابی نجیح نے اپنے والد سے روایت کی ہے کہ مجھے اُس شخص نے بتایا جس نے منبر کوفہ پر حضرت علی رضی اللہ عنہ کو یہ فرماتے سنا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے گھر تشریف لائے اور ہمارے سرہانے بیٹھ کر پانی کا برتن منگوا یا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں برکت کی دعا فرمائی اور ہم پر اس کے چھینٹے مارے۔ میں نے عرض کی: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ کو مجھ سے زیادہ محبت ہے یا فاطمہ رضی اللہ عنہا سے؟ فرمایا: مجھے یہ تم سے زیادہ پیاری ہے اور تم مجھے اس سے زیادہ عزیز ہو۔ نسائی نے السنن الکبریٰ میں یہ حدیث مبارکہ مختصر بیان کی ہے۔ شیبانی نے الآحاد والثنائی (۵: ۳۶۰، رقم ۲۹۵۱) میں اسے مختصر بیان کیا ہے۔ (۳۴)

(۳۵)

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا روایت کرتی ہیں: میں نے حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی سیدہ فاطمہ سلام اللہ علیہا سے بڑھ کر کسی کی عادات و اطوار، سیرت و کردار اور نشست و برخاست میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے مشابہت رکھنے والا نہیں دیکھا۔ ابن سعد نے الطبقات الکبریٰ میں ذرا مختلف الفاظ کے ساتھ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے۔ (۳۵)

۳۳۔ طبرانی، المعجم الاوسط، ۷: ۲۶۷، رقم ۷۶۷۵	مجمع الزوائد ۹: ۱۷۳	مجمع الزوائد ۹: ۲۰۲
البیان والتعرف ۲: ۱۲۳۸	فیض القدر ۴: ۲۲۲	
۳۴۔ احمد بن حنبل، فضائل الصحابہ ۲: ۶۳۶، رقم ۲۱۰۷۶	السنن الکبریٰ ۵: ۱۵۰، رقم ۸۵۳۱	المسند ۲۲: ۱، رقم ۸۳
الآحاد والثنائی ۵: ۳۶۰، رقم ۲۹۵۱	تذکرہ الخواص ۲۷۶، ۲۷۵	اسد الغابہ فی معرفۃ الصحابہ ۷: ۲۱۹
۳۵۔ ترمذی، الجامع الصحیح ۵: ۷۰۰، رقم ۳۸۷۲	ابوداؤد، السنن ۴: ۳۵۵، رقم ۵۲۱۷	فضائل الصحابہ ۷: ۷۸، رقم ۲۶۴
المستدرک ۴: ۷۷، رقم ۷۷۱۵	السنن الکبریٰ ۵: ۹۶، الطبقات الکبریٰ ۲: ۲۲۸	ابن جوزی، صفۃ الصفوہ ۲: ۷۶، ۷۷
ذخائر العقبین فی مناقب ذوی القربی ۸۴-۸۵		

(۳۶)

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: میں نے اندازِ گفتگو میں کسی کو بھی سیدہ فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا سے بڑھ کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے مشابہت رکھنے والا نہیں دیکھا۔ (۳۶)

(۳۷)

”حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ کوئی بھی شخص حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما اور حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہما سے بڑھ کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے مشابہت رکھنے والا نہیں تھا۔ (۳۷)

(۳۸)

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں: حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تمام ازواج جمع تھیں اور کوئی بھی غیر حاضر نہیں تھی۔ اتنے میں حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا آئیں جن کی چال ہو بہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چلنے کے مشابہ تھی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مرحبا، (خوش آمدید) میری بیٹی! پھر انہیں اپنی دائیں یا بائیں جانب بٹھالیا۔ طبرانی نے المعجم الکبیر میں حضرت ابو طفیل رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے۔ (۳۸)

(۳۹)

حضرت مسروق رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: ہم حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تمام ازواج مطہرات آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جمع تھیں اور کوئی ایک بھی ہم میں سے غیر حاضر نہ تھی، اتنے میں حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا وہاں آ گئیں، پس اللہ کی قسم ان کا چلنا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے چلنے سے ذرہ بھر مختلف نہ تھا۔ (۳۹)

۳۶۔ بخاری، الادب، المفرد: ۳۲۲، ۳۳۷، رقم: ۹۴۷۱، ۹۴۷۲، السنن الکبریٰ، ۵: ۳۹۱، رقم: ۹۲۳۶، الصحیح، ۱۵: ۴۰۳، رقم: ۶۹۵۳، المسند رک، ۳: ۱۶۷، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷



(۴۰)

حضرت مسور بن مخرمہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بے شک فاطمہ میری شاخ ثمر بار ہے، جس چیز سے اسے خوشی ہوتی ہے اس چیز سے مجھے بھی خوشی ہوتی ہے اور جس چیز سے اُسے تکلیف پہنچتی ہے اس چیز سے مجھے تکلیف پہنچتی ہے۔ (۴۰)

(۴۱)

سعد بن ابان قرشی بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن حسن بن حسن بن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ جو کہ ابھی نو عمر تھے، اپنے ایک کام کے سلسلے میں حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ سے ملنے آئے۔ پس (ان کے آنے پر) حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے اپنی مجلس برخاست کر دی اور ان کا استقبال کیا اور ان کی ضرورت پوری کی۔ پھر ان کے پیٹ کے بل کو اس قدر دبایا کہ انہیں درد محسوس ہوئی اور فرمایا: یہ بات (قیامت کے دن) شفاعت کے وقت یاد رکھنا۔ جب وہ سید چلے گئے تو لوگوں نے انہیں ملامت کی اور کہا: آپ نے ایک نو عمر لڑکے کی اتنی آؤ بھگت کی؟ اس پر آپ نے فرمایا: میں نے ایک ثقہ راوی سے حدیث مبارکہ اس طرح سنی ہے کہ گویا میں خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سن رہا ہوں (کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرما رہے ہیں:)"بے شک فاطمہ رضی اللہ عنہا میری جان کا حصہ ہے، جو اسے خوش کرتا ہے وہ مجھے خوش کرتا ہے، (پھر حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے فرمایا:) میں جانتا ہوں کہ اگر سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا حیات ہوتیں تو وہ اس عمل سے ضرور خوش ہوتیں جو میں نے ان کے بیٹے کے ساتھ کیا۔ لوگوں نے پوچھا: آپ کا ان کے پیٹ میں کچھ کے لگانے کا کیا مطلب ہے اور جو کچھ آپ نے فرمایا اس سے کیا مراد ہے؟ اس پر حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے فرمایا: بنی ہاشم میں ایک شخص بھی ایسا نہیں ہے جسے شفاعت کرنے کا اختیار نہ دیا گیا ہو۔ پس میں نے چاہا کہ اس لڑکے کی شفاعت کا حق دار ہوں۔" سخاوی نے اس کتاب صفحہ ۱۵۰ پر اسی طرح کا ایک واقعہ خود عبداللہ بن حسن سے روایت کیا ہے وہ فرماتے ہیں: میں ایک کام کے سلسلے میں عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کے پاس گیا تو انہوں نے مجھے کہا: جب آپ کو کوئی حاجت پیش آئے تو کوئی آدمی بھیج دیا کریں یا خط لکھ بھیجیں، مجھے اللہ تعالیٰ سے حیاء آتی ہے کہ یوں آپ کو اپنے دروازے پر دیکھوں۔ (۴۱)

(۴۲) حضرت مسور بن مخرمہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: فاطمہ رضی اللہ عنہا میری جان کا حصہ ہے، پس جس نے اسے ناراض کیا اس نے مجھے ناراض کیا۔ ابن ابی شیبہ نے المصنف میں یہ حدیث حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے۔ (۴۲)

۴۰۔ المستدرک ۳: ۱۶۸، رقم: ۴۷۳۴، احمد بن حنبل، المسند ۴: ۳۳۲، احمد بن حنبل، فضائل الصحابہ ۲: ۶۵، رقم: ۳۱۳۴، شیبانی، الآحاد والمثنائی ۵: ۳۶۲، رقم: ۱۲۹۵۶، المعجم الکبیر ۲۰: ۲۵، رقم: ۳۰، مجمع الزوائد ۹: ۲۰۳، حلیۃ الاولیاء، وطبقات الاصفیاء ۳: ۲۰۶، سیر اعلام النبلاء ۲: ۱۳۲، فتح الباری ۹: ۳۲۹، تفسیر القرآن العظیم ۳: ۲۵۷۔

۴۱۔ استجلاب ارتقاء الغرف بحب اقراء الرسول صلی اللہ علیہ وسلم وذی الشرف ۹۷، ۹۶۔

۴۲۔ بخاری، الصحیح ۳: ۱۳۶۱، رقم: ۳۵۱۰، ایضاً: ۳: ۱۳۷۴، رقم: ۲۵۵۶، مسلم، الصحیح ۴: ۱۹۰۳، رقم: ۲۴۴۹، ابن ابی شیبہ المصنف ۶: ۳۸۸، رقم: ۳۲۲۶۹۔

المسند ۳: ۷۰، رقم: ۴۲۳۳، الآحاد والمثنائی ۵: ۳۶۱، رقم: ۲۹۵۴، المعجم الکبیر ۲۲: ۴۰۴، رقم: ۴۷۴۷، المستدرک ۳: ۱۷۲، رقم: ۴۷۴۷، الفردوس بما ثور الخطاب ۳: ۳۔

۱۴۵، رقم: ۴۳۸۹، صلیۃ الخطاب ۲: ۷، غوامض الاسماء ۱: ۳۴۱، الاصابہ فی تمییز الصحابہ ۸: ۵۶، البیان والتعریف ۱: ۲۷۰، فیض القدر ۴: ۴۲۱، کشف الخفاء مزیل

الالباس ۲: ۱۱۲، رقم: ۱۸۳۱۔

(۴۳)

حضور نبی اکرم ﷺ نے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا: بیشک! اللہ تعالیٰ تیری ناراضگی پر ناراض اور تیری رضا پر راضی ہوتا ہے۔ بیشکی نے مجمع الزوائد میں کہا ہے کہ اسے طبرانی نے حسن اسناد کے ساتھ روایت کیا ہے۔ (۴۳)

(۴۴)

حضرت مسور بن مخرمہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا: بے شک! فاطمہ رضی اللہ عنہا میری جان کا حصہ ہے اسے تکلیف دینے والی چیز مجھے تکلیف دیتی ہے۔ (۴۴)

(۴۵)

حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بے شک! فاطمہ رضی اللہ عنہا میری جان کا حصہ ہے، اسے تکلیف دینے والی چیز مجھے تکلیف دیتی ہے، اور اسے مشقت میں ڈالنا مجھے مشقت میں ڈالتا ہے۔ ترمذی نے یہ حسن صحیح حدیث، الجامع الصحیح میں روایت کی ہے۔ (۴۵)

(۴۶)

حضرت ابو حنظلہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: بے شک! فاطمہ رضی اللہ عنہا میری جان کا حصہ ہے، جس نے اسے ستایا اس نے مجھے ستایا۔ احمد بن حنبل نے فضائل الصحابہ میں حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ سے بھی روایت کی ہے۔ (۴۶)

۴۳۔ المستدرک ۳: ۱۶۷، رقم: ۴۷۳۰، المعجم ۱۹۰: رقم: ۲۲۰، الآحاد والثنائی ۵: ۳۶۳، رقم: ۲۹۵۹، المعجم الکبیر ۱۰۸: رقم: ۱۸۲، ایضاً ۲۲: ۴۰۱، رقم: ۱۰۰۱

الذریۃ الطاہرہ: ۱۲۰، رقم: ۲۳۵، التذوین فی اخبار قزوین ۳: ۱۱، مجمع الزوائد ۹: ۲۰۳، تذکرۃ الخواص ۲۷۹: ۲۷۹، اسد الغابہ فی معرفۃ الصحابہ ۷: ۲۱۹

تہذیب التہذیب ۱۲: ۴۶۸، الاصابہ فی تمیز الصحابہ ۸: ۵۶، ۵۷، ذخائر العقبیٰ فی مناقب ذوی القربی ۸۲

۴۴۔ مسلم الصحیح ۴: ۱۹۰۳، رقم: ۸۳۷۰، نسائی السنن الکبریٰ ۵: ۹۷، رقم: ۸۳۷۰، السنن الکبریٰ ۱۰: ۲۰۱، الآحاد والثنائی ۵: ۳۶۱، رقم: ۲۹۵۵

المعجم الکبیر ۲۲: ۴۰۴، رقم: ۱۰۱۰، حلیۃ الاولیاء، وطبقات الاصفیاء ۲: ۴۰، تحفۃ المحتاج ۲: ۵۸۵، رقم: ۱۷۹۵، الاصابہ فی تمیز الصحابہ ۸: ۵۶

تذکرۃ الخواص ۲۷۹

۴۵۔ الجامع الصحیح ۵: ۶۹۸، رقم: ۳۸۶۹، احمد بن حنبل، المسند ۴: ۵، احمد، فضائل الصحابہ ۲: ۱۳۳۷، المستدرک ۳: ۱۷۳، رقم: ۴۷۵۱

الاحادیث المختارہ ۹: ۳۱۴، رقم: ۲۷۴، فتح الباری ۹: ۳۲۹، درالصحابہ فی مناقب القرابۃ والصحابہ ۲: ۲۷۴

۴۶۔ احمد بن حنبل، فضائل الصحابہ ۲: ۷۵۵، رقم: ۱۳۲۴، فضائل الصحابہ ۲: ۷۵۶، رقم: ۱۳۲۷، المسند ۴: ۵، المستدرک ۳: ۱۷۳، رقم: ۴۷۵۰

الآحاد والثنائی ۵: ۳۶۲، رقم: ۲۹۵۷، المعجم الکبیر ۲۲: ۴۰۵، رقم: ۱۰۱۳، السنن الکبریٰ ۱۰: ۲۰۱

(۴۷)

حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی، حضرت فاطمہ، حضرت حسن، حضرت حسین رضی اللہ عنہم سے فرمایا: میں اس سے لڑوں گا جس سے تم لڑو گے، اور جس سے تم صلح کرو گے میں اس سے صلح کروں گا۔ (۴۷)

(۴۸)

حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ، حضرت حسن اور حضرت حسین رضی اللہ عنہم سے فرمایا: جو تم سے لڑے گا میں اس سے لڑوں گا اور جو تم سے صلح کرے گا میں اس سے صلح کروں گا۔ ۴۔ پیشی نے مجمع الزوائد میں کہا ہے کہ اسے طبرانی نے الاوسط میں روایت کیا ہے۔ (۴۸)

(۴۹)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی، حضرت فاطمہ، حضرت حسن، حضرت حسین رضی اللہ عنہم کی طرف نظر التفات کی اور ارشاد فرمایا: جو تم سے لڑے گا میں اس سے لڑوں گا، جو تم سے صلح کرے گا میں اس سے صلح کروں گا۔ (یعنی جو تمہارا دشمن وہ میرا دشمن اور جو تمہارا دوست ہے وہ میرا دوست ہے، حاکم نے المستدرک میں ایک حدیث کو حسن قرار دیا ہے جبکہ ذہبی نے اس بارے میں خاموشی اختیار کی ہے۔ پیشی نے مجمع الزوائد میں کہا ہے کہ اسے احمد اور طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی تلید بن سلیمان کے بارے میں اختلاف ہے، جبکہ اس کی بقیہ حدیث صحیح کے رجال ہیں۔ (۴۹)

(۵۰)

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے ہم اہل بیت سے بغض رکھا تو وہ منافق ہے۔ (۵۰)

۴۷۔ ترمذی، الجامع الصحیح، ۶۹۹: ۵، رقم: ۲۸۷۰، ابن ماجہ، السنن، ۵۲: ۱، رقم: ۱۳۵، المستدرک، ۱۶۱: ۳، رقم: ۴۷۱۴، المعجم الکبیر، ۳: ۴۰، رقم: ۲۶۱۹، ۲۶۲۰

ایضاً، ۱۸۳: ۵، رقم: ۵۰۳۰، ۵۰۳۱، المعجم الاوسط، ۱۸۶: ۵، رقم: ۵۰۱۵، ذخائر العقبیٰ فی مناقب ذوی القربی، ۶۲: ۱، سیر اعلام النبلاء، ۲: ۱۲۵

النبلاء، ۱۰: ۳۳۲، تہذیب الکمال، ۱۲: ۱۲

۴۸۔ ابن حبان، الصحیح، ۳۳۳: ۱۵، رقم: ۶۹۷۷، المعجم الاوسط، ۷۹: ۳، رقم: ۲۸۵۳، المعجم الصغیر، ۵۳: ۲، رقم: ۷۶۷، مجمع الزوائد، ۹: ۱۶۹

موارد الظلمان، ۵۵۵: ۵، رقم: ۲۲۳۳، الامالی، ۳۲۷: ۲، رقم: ۵۳۲، اسد الغابہ فی معرفۃ الصحابہ، ۷: ۲۲۰

۴۹۔ احمد، المسند، ۴: ۳۳۲، احمد بن حنبل، فضائل الصحابہ، ۲: ۷۶۷، رقم: ۱۳۵۰، المستدرک، ۱۶۱: ۳، رقم: ۴۷۱۴، المعجم الکبیر، ۳: ۴۰، رقم: ۱۳۵۰

تاریخ بغداد، ۷: ۱۳۷، سیر اعلام النبلاء، ۲: ۱۲۲، سیر ایضاً، ۳: ۲۵۷، ۲۵۸، مجمع الزوائد، ۹: ۱۶۹

احمد بن حنبل، فضائل الصحابہ، ۲: ۶۶۱، رقم: ۱۱۲۶، الریاض النضرہ فی مناقب العشرہ، ۳۶۲: ۱، ذخائر العقبیٰ فی مناقب ذوی القربی، ۵۱

الدر المنثور فی التفسیر بالمأثور، ۷: ۳۳۹

(۵۱)

حضرت ابی زریان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: منافق شخص کبھی بھی ہمارے ساتھ محبت نہیں کرتا اور مومن شخص کبھی بھی ہمارے ساتھ بغض نہیں رکھتا۔ (۵۱)

(۵۲)

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں خطبہ ارشاد فرمایا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرما رہے تھے: جس نے ہم اہل بیت کے ساتھ بغض رکھا روز قیامت اس کا حشر یہودیوں کے ساتھ ہوگا۔ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اگرچہ وہ روزہ رکھے اور نماز (بھی) پڑھے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہاں! اگرچہ وہ روزہ رکھے اور نماز (بھی) پڑھے (اس کے باوجود دشمن اہل بیت ہونے کی وجہ سے اللہ تعالیٰ اس کی عبادت کو رد فرما کر اسے یہودیوں کے ساتھ اٹھائے گا) (۵۲)

(۵۳)

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: خدا کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے! ہم اہل بیت سے بغض رکھنے والا کوئی شخص بھی ایسا نہیں کہ جسے اللہ تعالیٰ جہنم میں نہ ڈالے۔ حکم روایت کے نزدیک یہ حدیث امام مسلم کی شرائط کے مطابق صحیح ہیں: (۵۳)

(۵۴)

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر کوئی شخص کعبۃ اللہ کے پاس رکن یمانی اور مقام ابراہیم کے درمیان کھڑا ہو کر نماز پڑھے اور روزہ (بھی) رکھے اور پھر وہ اس حال میں مرے کہ اہل بیت سے بغض رکھتا ہو تو وہ شخص جہنم میں جائے گا۔ (۵۴)

(۵۵)

حضرت معاویہ بن حدیق نے حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ آپ نے فرمایا: اے معاویہ بن حدیق! ہمارے ساتھ بغض رکھنے سے بچے رہنا، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان اقدس ہے: ہمارے ساتھ بغض و حسد رکھنے والا کوئی شخص بھی ایسا نہیں کہ جسے قیامت کے دن حوض کوثر سے آگ کے درے سے دھتکارا نہ جائے۔ (۵۵)

۵۱۔ ابن ابی شیبہ المصنف، ۳۷۲:۶، رقم: ۳۲۱۱۶

۵۲۔ طبرانی، المعجم الاوسط، ۲۱۲:۳، رقم: ۳۰۰۲، مجمع الزوائد، ۱۷۲:۹، تاریخ جرجان، ۳۶۹، المسند رک، ۱۶۲:۳، رقم: ۲۷۱۷، الصحیح، ۳۳۵:۱۵، رقم: ۶۹۷۸

۵۳۔ سیر اعلام النبلاء، ۱۲۳:۲، محبت طبری، ذخائر العقبیٰ فی مناقب ذوی القربی، ۵۱، العرفۃ والتاریخ، ۵۰۵:۱

۵۴۔ طبرانی، المعجم الاوسط، ۳۹:۳، رقم: ۱۲۳۰۵، المعجم الکبیر، ۲۷۶:۸۱:۳

(۵۶)

ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تمام ازواج جمع تھیں اور کوئی بھی غیر حاضر نہ تھی۔ اتنے میں حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا وہاں آگئیں جن کی چال بالکل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چلنے کے مشابہ تھی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مرحبا (خوش آمدید) میری بیٹی! پھر انہیں اپنی دائیں یا بائیں جانب بیٹھالیا، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے چپکے سے کوئی بات کہی تو حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا رونے لگیں، پھر چپکے سے کوئی بات کہی تو حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا ہنسنے لگیں۔ میں نے کہا: میں نے آج کی طرح کوئی خوشی، غم سے اتنی قریب نہیں دیکھی۔ میں نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے بغیر خصوصیات کے ساتھ آپ سے کوئی بات کی ہے، پھر بھی آپ رورہی ہیں، اور میں نے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا: حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا فرمایا تھا؟ تو انہوں نے کہا: میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا راز افشاں نہیں کروں گی حتیٰ کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال مبارک ہو گیا تو میں نے پھر پوچھا۔ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے کہا: آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے (پہلی بار) یہ فرمایا تھا کہ جبرائیل مجھ سے ہر سال ایک بار قرآن مجید کا دور کرتے تھے اور اس سال انہوں نے مجھ سے دو (۲) بار قرآن مجید کا دورہ کیا ہے اور مجھے یقین ہے کہ اب میرا وصال کا وقت آگیا ہے اور میرے بعد میرے اہل میں سے سب سے پہلے تم مجھے ملو گی اور میں تمہارے لئے بہترین پیش رو ہوں۔ تب میں رونے لگی، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سرگوشی کی اور فرمایا: کیا تم اس بات پر خوش نہیں کہ تم تمام مومن عورتوں کی سردار ہو یا میری اس امت کی عورتوں کی سردار ہو! تو میں اس وجہ سے ہنس پڑی۔ طبرانی نے المعجم الکبیر میں حضرت ابو طفیل رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے۔ (۵۶)

(۵۷)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے مرض وصال میں اپنی صاحبزادی حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو بلایا اور پھر ان سے سرگوشی فرمائی تو وہ رونے لگیں۔ پھر انہیں قریب بلا کر سرگوشی فرمائی تو وہ ہنس پڑیں۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں میں نے اس بارے میں سیدہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا تو انہوں نے بتایا: حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے کان میں فرمایا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا اسی مرض سے وصال ہو جائے گا۔ پس میں رونے لگی، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سرگوشی کرتے ہوئے مجھے بتایا کہ میرے اہل بیت میں سب سے پہلے تم میرے بعد آؤ گی۔ اس پر میں ہنس پڑی۔ ذہبی نے معجم المحدثین میں اسے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے متفق حدیث قرار دیا ہے۔ (۵۷)

۵۶۔ مسلم الصحیح، ۴: ۱۹۰۵، ۱۹۰۶، رقم: ۲۳۵۰، بخاری، الصحیح، ۵: ۲۳۱۷، رقم: ۵۹۲۸، ابن ماجہ، السنن، ۱: ۵۱۸، رقم: ۱۶۲۰، نسائی، السنن الکبریٰ، ۴: ۲۵۱، رقم: ۷۰۷۸، نسائی، ایضاً، ۵: ۹۶، ۱۳۶، رقم: ۸۵۱۷، ۸۵۱۸، فضائل الصحابہ، ۷: ۷۷، رقم: ۲۶۳، کتاب الوفا، ۲۰: ۲، رقم: ۲، احمد بن حنبل، فضائل الصحابہ، ۲: ۶۲، رقم: ۱۳۳۳، الآحاد والثنائی، ۵: ۳۶۸، رقم: ۲۹۶۸، المسند، ۷: ۷۱، رقم: ۵، معجم الکبیر، ۲: ۳۱۶، رقم: ۱۰۳۰، ایضاً، ۲: ۳۱۹، رقم: ۱۳۰۳، صفوۃ الصفوۃ، ۶: ۷، تذکرۃ الخواص،

۲۷۸، اسد الغابہ فی معرفۃ الصحابہ، ۷: ۲۱۸، سیر اعلام النبلاء، ۲: ۱۳۰

۵۷۔ بخاری، الصحیح، ۳: ۱۳۶۱، رقم: ۳۵۱۱، بخاری، الصحیح، ۳: ۱۳۲۷، رقم: ۳۴۲۷، ایضاً، ۳: ۱۶۱۲، رقم: ۱۳۷۰، مسلم، الصحیح، ۴: ۱۹۰۳، رقم: ۲۳۵۰، فضائل الصحابہ،

۷: ۷۷، رقم: ۲۹۶، احمد بن حنبل، فضائل الصحابہ، ۲: ۵۳، رقم: ۱۳۲۲، الصحیح، ۱۵: ۳۰۳، رقم: ۶۹۵۳، المسند، ۱۲: ۱۲، رقم: ۱۶۷۵۵، المعجم الکبیر، ۲: ۳۲۰، رقم: ۱۰۳۶، الذریۃ الطاہرہ، ۱۰۰: ۱۰۳۲، تہذیب الکمال، ۲۵: ۲۵، دلائل النبوہ، ۹۸: ۹۸، معجم المحدثین، ۱۳: ۱۳

(۵۸)

سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: میں رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ گھر میں تھی، ہم آپس میں مزاح کر رہے تھے۔ اتنے میں سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا تشریف لائیں۔ آپ ﷺ نے اُن کا ہاتھ پکڑا، اور اپنے پیچھے بٹھالیا اور کچھ سرگوشی فرمائی۔ مجھے اس کا علم نہیں کہ کیا سرگوشی تھی۔ پھر رسول اللہ ﷺ میری طرف متوجہ ہوئے، مجھ سے بات چیت کی۔ پھر اُن کی طرف متوجہ ہوئے اور ان سے مزاح فرمایا اور سرگوشی کی۔ میں نے دیکھا کہ فاطمہ رضی اللہ عنہا ہنس رہی ہیں۔ جب حضور نبی اکرم ﷺ اٹھ کر باہر تشریف لے گئے تو میں نے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا: آپ سے رسول اللہ ﷺ نے کیا سرگوشی فرمائی؟ وہ بولیں: جو بات آپ ﷺ نے مجھے چپکے سے بتائی، میں آپ کو نہیں بتاؤں گی۔ میں نے کہا: میں آپ کو اللہ تعالیٰ اور قرابت داری کا واسطہ دیتی ہوں۔ وہ بولیں: آپ ﷺ نے مجھے اپنی وفات کا بتایا کہ آپ کا وقت آ پہنچا ہے۔ پس میں آپ ﷺ کی جدائی پر رو پڑی۔ آپ ﷺ پھر میری طرف متوجہ ہوئے اور مجھے چپکے سے بتایا کہ اہل بیت میں سے سب سے پہلے میں آپ ﷺ سے ملوں گی۔ تو میں آپ ﷺ کی ملاقات کی (آس میں) ہنس پڑی۔ (۵۸)

(۵۹)

حضرت مسعود بنی شیبہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: فاطمہ رضی اللہ عنہا میری شاخ ثمر بار ہے، اس کی خوشی مجھے خوش کرتی ہے اور اس کی پریشانی مجھے پریشان کر دیتی ہے۔ یثیمی نے مجمع الزوائد میں کہا ہے کہ اسے طبرانی نے روایت کیا ہے اور ام بکر بنت مسور پر جرح کی گئی نہ کسی نے اسے ثقہ قرار دیا، جبکہ اس کے بقیہ رجال کو ثقہ قرار دیا گیا ہے۔ (۵۹)

(۶۰)

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے مرفوعاً حدیث مروی ہے کہ حضور نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: میں درخت ہوں، فاطمہ رضی اللہ عنہا اُس کی ٹہنی ہے، علی رضی اللہ عنہ اُس کا شگوفہ ہے اور حسن و حسین رضی اللہ عنہما اُس کا پھل ہیں اور اہل بیت سے محبت کرنے والے اُس کے پتے ہیں، یہ سب جنت میں ہوں گے، یہ حق ہے حق ہے (۶۱)

(۶۱)

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: بیشک فاطمہ رضی اللہ عنہا نے اپنی عصمت اور پاک دامنی کی ایسی حفاظت کی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اُس کی اولاد پر آگ حرام کر دی۔ ذہبی نے اسے میزان الاعتدال فی تقد الرجال (۲۶۱:۵) میں حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً قرار دیا ہے۔ (۶۱)

۵۸۔ طبرانی، المعجم الکبیر، ۲۲: ۴۲۰، رقم: ۱۰۳۵

۵۹۔ احمد بن حنبل، المسند، ۳۳۲: ۴، ایضاً، فضائل الصحابہ، ۲: ۶۵، رقم: ۱۳۳۷، حاکم، المستدرک، ۳: ۱۶۸، رقم: ۴۷۳۳، الآحاد والثنائی، ۵: ۳۶۲، رقم: ۲۹۵۶، المعجم الکبیر، ۲۵: ۲۵، رقم: ۳۰، ایضاً، ۲۲: ۴۰۵، رقم: ۱۰۱۳، مجمع الزوائد، ۹: ۲۰۳، سیر اعلام النبلاء، ۲: ۱۳۲

۶۰۔ دیلمی الفردوس بما ثور الخطاب، ۵۲: ۱، رقم: ۱۳۵، سخاوی، استیلاب ارتقاء الغرف بحب اقرباء الرسول ﷺ و ذوی الشرف، ۹۹

۶۱۔ بزار، المسند، ۲۳۳: ۵، رقم: ۱۸۲۹، المستدرک، ۳: ۱۶۵، رقم: ۴۷۳۶، حلیہ، الاولیاء و طبقات الاصفیاء، ۲: ۱۸۸، میزان الاعتدال فی تقد الرجال، ۵: ۲۶۱، فیض القدر، ۲: ۳۶۲



(۶۲)

حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضور نبی اکرم ﷺ نے فرمایا فاطمہ رضی اللہ عنہا نے اپنی عصمت اور پاک دامنی کی ایسی حفاظت کی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اُس کی عصمت مطہرہ کے طفیل اُسے اور اُس کی اولاد کو جنت میں داخل فرمادیا۔ (۶۲)

(۶۳)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضور نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے مجھے حکم فرمایا ہے کہ میں فاطمہ کا نکاح علی سے کر دوں۔ یثربی نے مجمع الزوائد میں کہا ہے کہ اسے طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کے رجال ثقہ ہیں۔ ابن جوزی نے تذکرۃ الخواص میں حضرت عبداللہ بن برید رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ حسینی نے البیان والتعریف (۱: ۱۷۴، رقم ۴۵۵) میں کہا ہے کہ اسے ابن عساکر اور خطیب بغدادی نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ (۶۳)

(۶۴)

حضور نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: اے انس رضی اللہ عنہ! کیا تم جانتے ہو کہ جبرائیل میرے پاس صاحب عرش کا کیا پیغام لائے ہیں؟ پھر فرمایا: اللہ تعالیٰ نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں فاطمہ رضی اللہ عنہا کا نکاح علی سے کر دوں، حسینی نے البیان والتعریف میں کہا ہے کہ اسے قزوینی خطیب بغدادی اور ابن عساکر نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔

(۶۵) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے: رسول اللہ ﷺ مسجد میں تشریف فرما تھے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا: یہ جبرائیل ہے جو مجھے یہ بتا رہا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فاطمہ رضی اللہ عنہا سے تمہاری شادی کر دی ہے اور تمہارے نکاح پر چالیس ہزار فرشتوں کو گواہ کے طور پر مجلس نکاح میں شریک کیا گیا، اور شجر ہائے طوبیٰ سے فرمایا: ان پر موتی اور یاقوت نچھاور کرو۔ پھر دلکش آنکھوں والی حوریں ان موتیوں اور یاقوتوں سے تھال بھرنے لگیں، جنہیں (تقریب نکاح میں شرکت کرنے والے) فرشتے قیامت تک ایک دوسرے کو بطور تحفہ دیں گے۔ محبت طبری نے الریاض النضرہ فی مناقب العشر ہمیں کہا ہے کہ اسے ملائے السیرتہ میں روایت کیا ہے۔ (۶۵)

(۶۶) حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میرے پاس ایک فرشتے نے آکر کہا: اے محمد ﷺ! اللہ تعالیٰ نے آپ پر سلام بھیجا ہے اور فرمایا ہے: میں نے آپ کی بیٹی کا نکاح ملاء اعلیٰ میں علی رضی اللہ عنہ بن ابی طالب سے کر دیا ہے۔ پس آپ زمین پر بھی فاطمہ رضی اللہ عنہا کا نکاح علی رضی اللہ عنہ سے کر دیں۔ (۶۶)

۶۲۔ طبرانی، المعجم الکبیر، ۳: ۴۱، رقم: ۲۶۲۵، مجمع الزوائد، ۹: ۲۰۲، فیض القدر، ۲: ۴۶۳

۶۳۔ طبرانی، المعجم الکبیر، ۱۰: ۱۵۶، رقم: ۱۳۰۵، ایضاً، ۲۲: ۴۰، رقم: ۱۰۲۰، مجمع الزوائد، ۹: ۲۰۳، الکف الحثیث، ۱: ۱۷۴، کنز العمال،

رقم: ۳۲۸۹۱، ۳۲۹۲۹، ایضاً، ۱۳: ۶۸۱، رقم: ۲۶۲۵، رقم: ۳۷۷۶۳، تذکرۃ الخواص، ص: ۲۷۶، البیان والتعریف، ۱: ۱۷۴، رقم: ۴۵۵، فیض القدر، ۲: ۲۱۵

۶۴۔ البیان والتعریف، ۲: ۱۸۰، ذخائر العقبیٰ فی مناقب ذوی القربی، ۱: ۷۱

۶۵۔ الریاض النضرہ (۳: ۱۴۶)، ذخائر العقبیٰ فی مناقب ذوی القربی، ۲: ۷۶۔ ذخائر العقبیٰ فی مناقب ذوی القربی، ۲: ۷۶

(۶۷)

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کے لیے خصوصی دعا فرمائی: باری تعالیٰ! میں (اپنی) اس (بیٹی) اور اس کی اولاد کو شیطان مردوسے تیری پناہ میں دیتا ہوں احمد بن حنبل نے فضائل الصحابہ میں یہ حدیث حضرت اسماء بنت عمیس رضی اللہ عنہا سے ذرا مختلف الفاظ کے ساتھ روایت کی ہے۔ ابن جوزی نے تذکرۃ الخواص میں مختصر روایت کیا ہے (۶۷)

(۶۸)

حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ اور سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کی شادی کی رات حضرت علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا: مجھے ملے بغیر کوئی عمل نہ کرنا۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی منگوایا، اُس سے وضو کیا، پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ پر پانی ڈال کر فرمایا: اے اللہ! ان دونوں کے حق میں برکت اور ان دونوں پر برکت نازل فرما اور ان دونوں کے لئے ان کی اولاد میں برکت عطا فرما۔ حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے ہی مروی ایک دوسری روایت کے الفاظ یہ ہیں: ان دونوں کے لئے ان کی نسل میں بھی برکت مقدر فرمادے۔ پیشی نے مجمع الزوائد میں کہا ہے کہ اسے بزار اور طبرانی نے روایت کیا ہے اور ان کا رجال عبدالکریم بن سلیم کے رجال ہیں جنہیں ابن حبان نے ثقہ قرار دیا ہے، عسقلانی نے الاصابہ فی تمیز الصحابہ میں کہا ہے کہ اسے دولابی نے سند جید کے ساتھ روایت کیا ہے۔ حزی نے تہذیب الکمال میں یہ روایت ذرا مختلف الفاظ کے ساتھ بیان کرتے ہوئے کہا ہے کہ اسے نسائی نے الیوم واللیلہ میں روایت کیا ہے۔ (۶۸)

(۶۹)

حضرت مسور بن مخرمہ رضی اللہ عنہ نے یہ بات سنائی کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو منبر پر یہ فرماتے ہوئے سنا: بنی ہشام بن مغیرہ نے اپنی بیٹی کا علی رضی اللہ عنہ سے رشتہ کرنے کی مجھ سے اجازت مانگی، میں ان کو اجازت نہیں دیتا، پھر میں ان کو اجازت نہیں دیتا، پھر ان کو اجازت نہیں دیتا۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بھی فرمایا: میری بیٹی (فاطمہ رضی اللہ عنہا) میری جان کا حصہ ہے، اس کو پریشانی مجھے پریشان کرتی ہے اور اس کی تکلیف مجھے تکلیف دیتی ہے۔ (۶۹)

۶۷۔ ابن حبان، الصحیح، ۱۵: ۳۹۳، ۳۹۵، رقم: ۶۹۳۳، المعجم الکبیر، ۲۲: ۲۰۹-۲۱۰، فضائل الصحابہ، ۲: ۷۲، رقم: ۱۳۲۲، موارد الظمان، ۵۴۹-۵۵۱، رقم:

۲۲۲۵، تذکرۃ الخواص ص: ۲۷، ذخائر العقبیٰ فی مناقب ذوی القربی: ۶۷

۶۸۔ نسائی، السنن الکبریٰ، ۶: ۷۶، رقم: ۱۰۰۸۸، عمل الیوم، ۲۵۳، رقم: ۲۵۸، المسند، ۱: ۷۷، رقم: ۳۵، المعجم الکبیر، ۲: ۲۰، رقم: ۱۱۵۳، اسد الغابہ فی معرفۃ الصحابہ،

۷: ۲۱، ابن سعد، الطبقات الکبریٰ، ۸: ۲۱، مجمع الزوائد، ۹: ۲۰۹، الاصابہ فی تمیز الصحابہ، ۸: ۵۶، الذریۃ الطاہرہ، ۹۴، رقم: ۹۴، ذخائر العقبیٰ فی مناقب ذوی القربی:

۷۳، تہذیب الکمال، ۱: ۷۶

۶۹۔ مسلم، الصحیح، ۴: ۱۹۰، رقم: ۲۲۳۹، ایضاً، ۵: ۶۹۸، رقم: ۳۸۶۷، ابوداؤد، السنن، ۲: ۲۲۶، رقم: ۲۰۷۱، ابن ماجہ، السنن، ۱: ۶۳۳، رقم: ۱۹۹۸، نسائی، السنن

الکبریٰ، ۵: ۱۴، رقم: ۸۵۱۸، احمد بن حنبل، المسند، ۳: ۳۲۸، ۳: ۵۶، رقم: ۱۳۲۸، ۳: ۶۹، رقم: ۷۰، رقم: ۲۲۳۱، بیہقی، السنن الکبریٰ، ۷: ۳۰، ایضاً، ۱۰: ۲۸۸، نوادر

الاصول فی احادیث الرسول صلی اللہ علیہ وسلم، ۳: ۱۸۳، حلیۃ الاولیاء و طبقات الاصفیاء، ۷: ۳۲۵، صفۃ الرسول، ۲: ۷، ذخائر العقبیٰ فی مناقب ذوی القربی، ۹: ۷۰، اسد الغابہ فی

معرفۃ الصحابہ، ۷: ۲۱، در الصحابہ فی مناقب القراۃ و الصحابہ، ۲: ۷۳

(۷۰)

حضرت مسور بن مخرمہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بے شک! فاطمہ رضی اللہ عنہا میری جان کا حصہ ہے اور میں یہ بات پسند نہیں کرتا کہ کوئی شخص اسے ناراض کرے۔ خدا کی قسم کسی شخص کے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور دشمن خدا کی بیٹیاں جمع نہیں ہو سکتیں۔ (۷۰)

(۷۱)

سیدہ فاطمہ سلام اللہ علیہا بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیان کرتی ہیں کہ میں حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے مرض وصال میں حسن رضی اللہ عنہ اور حسین رضی اللہ عنہ کو لے کر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت حاضر ہوئی، اور عرض کیا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! یہ دونوں آپ کے بیٹے ہیں، اور انہیں کسی چیز کا وارث بنادیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: حسن رضی اللہ عنہ کے لیے میری ہیبت (سرداری) ہے، جبکہ حسین رضی اللہ عنہ کے لیے میری جرات اور سخاوت ہے، طبرانی، المعجم الاوسط، میں اس حدیث کو حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے، بیہقی نے مجمع الزوائد، میں کہا ہے کہ اسے طبرانی نے روایت کیا ہے، جبکہ میں اس کے راویوں کو نہیں جانتا (۷۱)

(۷۲)

حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا روایت کرتی ہیں کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر ماں کی اولاد اپنے باپ کی طرف منسوب ہوتی ہے، سوائے فاطمہ رضی اللہ عنہا کی اولاد کے۔ پس میں ہی ان کا ولی ہوں اور میں ہی ان کا نسب ہوں، خطیب بغدادی کی تاریخ بغداد (۱۱: ۲۸۵) میں بیان کردہ روایت میں ولیم کی بجائے ابوہم (ان کا باپ) کے الفاظ ہیں۔ (۷۲)

(۷۳) حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا، ہر عورت کی اولاد کا نسب اپنے ماں باپ کی طرف سے ہوتا ہے سوائے اولاد فاطمہ کے، کہ میں ہی ان کا نسب ہوں اور میں ہی ان کا باپ ہوں۔ "سخاوی نے استیلاب ارتقاء الغرف بحب اقرباء الرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وذوی الشرف (ص ۱۲۷) میں طبرانی کی بیان کردہ روایت نقل کی ہے، اور اس کے رجال کو ثقہ قرار دیا ہے۔ (۷۳)

۷۰۔ بخاری، الصحیح، ۳: ۱۳۶۳، رقم: ۳۵۲۳، مسلم الصحیح، ۴: ۱۹۰۳، رقم: ۲۳۲۸، ابن ماجہ، السنن، ۱: ۶۲۴، رقم: ۱۹۹۹، احمد بن حنبل، فضائل الصحابہ، ۲: ۷۹، ۷۰۔

رقم: ۱۳۳۵، الصحیح، ۱۵: ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، رقم: ۵۳۵، ۶۹۵۶، ۶۹۵۷، ۷۰۶۰، المعجم الکبیر، ۲۰: ۱۸، رقم: ۱۹، ۱۸، ایضاً، ۲۲: ۳۰۵، رقم: ۱۰۱۳،

المعجم الصغیر، ۲: ۷۳، رقم: ۸۰۳، مجمع الزوائد، ۹: ۲۰۳، الذریۃ الطاہرہ، ۷: ۴۷، رقم: ۵۶،

طبرانی، المعجم، الکبیر، ۲۲: ۴۲۳، رقم: ۱۰۴۱، المعجم، الاوسط، ۶: ۲۲۲، ۲۲۳، رقم: ۶۲۳۵، الآحاد والنسائی، ۱: ۲۹۹، رقم: ۴۰۸، ایضاً، ۵: ۳۷۰،

رقم: ۲۹۷۱، مجمع الزوائد، ۹: ۱۸۵، الاصابہ فی تمییز الصحابہ، ۷: ۶۷۳، تہذیب التہذیب، ۲: ۲۹۹، تہذیب الکمال، ۶: ۴۰۰، کنز العمال، ۱۲: ۱۱۷، رقم: ۳۳۲۷۲،

طبرانی، المعجم، الکبیر، ۳: ۴۳، رقم: ۲۶۳۲، ایضاً، ۲۲: ۴۲۳، رقم: ۴۰۴۲، السند، ۱۲: ۱۰۹، رقم: ۶۷۳۱، الفردوس بما ثور الخطاب، ۳: ۲۶۳، رقم: ۴۷۸۷،

تاریخ بغداد، ۱۱: ۲۸۵، مجمع الزوائد، ۴: ۲۲۳، ایضاً، ۹: ۱۷۳، ۱۷۴، تہذیب الکمال، ۱۹: ۴۸۳، کنز العمال، ۱۲: ۱۱۶، رقم: ۳۳۲۶۶، استیلاب ارتقاء

الغرف بحب اقرباء الرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وذوی الشرف، ۱۲۹: ۱۲۹، سل السلام، ۳: ۹۹، فیض القدر، ۵: ۷۵، کشف الخفاء و مزیل الالباس، ۲: ۱۵۷، رقم: ۱۹۶۸،

المعجم الکبیر، ۳: ۴۳، رقم: ۲۶۳۱، احمد بن حنبل، فضائل الصحابہ، ۲: ۶۲۶، رقم: ۱۰۷۰، مجمع الزوائد، ۴: ۲۲۳، ایضاً، ۶: ۳۰۱، ذوی الشرف، ص ۱۲۷،

البيان والتعريف، ۲: ۱۴۴، رقم: ۱۳۱۴، نيل الاوطار شرح مشقي الاخبار، ۶: ۱۳۹، فیض القدر، ۵: ۷۵،

(۷۴)

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر ماں کی اولاد کا عصبہ (باپ) ہوتا ہے، جس کی طرف وہ منسوب ہوتی ہے، سوائے فاطمہ رضی اللہ عنہا کے بیٹوں کے، کہ میں ہی ان کا ولی اور میں ہی ان کا نسب ہوں۔ (۷۴)

(۷۵)

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے: ”میرے نسب اور رشتہ کے سوا قیامت کے دن ہر نسب اور رشتہ منقطع ہو جائے، احمد بن حنبل، فضائل الصحابہ میں یہ حدیث مسور بن مخرمہ سے روایت کی ہے پیشی نے مجمع الزوائد میں کہا ہے کہ اسے طبرانی نے الاوسط اور الکبیر میں روایت کیا ہے اور اس کے رجال ثقہ ہیں۔ (۷۵)

(۷۶)

حضرت عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قیامت کے دن ہر نسب و تعلق منقطع ہو جائے گا سوائے میرے نسب اور تعلق کے، طبرانی، المعجم الکبیر میں اس مفہوم کی روایت حضرت عبد بن عباس رضی اللہ عنہما سے لی ہے، طبرانی نے المعجم الکبیر میں مسور بن مخرمہ رضی اللہ عنہ سے مروی حدیث بھی بیان کی ہے، خلال نے السنہ میں مسور بن مخرمہ رضی اللہ عنہ سے مروی حدیث کی اسناد کو حسن قرار دیا ہے، خطیب بغدادی نے تاریخ بغداد میں حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے۔ (۷۶)

(۷۷)

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میرے رشتہ اور نسب کے سوا قیامت کے دن ہر رشتہ اور نسب منقطع ہو جائے گا، پیشی نے، مجمع الزوائد میں کہا ہے کہ اسے طبرانی نے روایت کیا ہے۔ اور اس کے رجال ثقہ ہیں۔ (۷۷)

۷۴۔ حاکم، المستدرک، ۱: ۷۹، ۲: ۱۷۹، استیلاب ارتقاء الغرف بحب اقرباء الرسول صلی اللہ علیہ وسلم وذوی الشرف: ۱۳۰

۷۵۔ المستدرک، ۳: ۱۵۳، رقم: ۶۶۸۴، احمد بن حنبل، فضائل الصحابہ، ۲: ۶۲۶، ۶۲۵، رقم: ۶۶۹، ۱۰۷۹، ایضاً الصحابہ، ۲: ۵۸، رقم: ۱۳۳۳، المستدرک، ۱: ۳۹۷، رقم: ۲۷۴۳، المعجم الکبیر، ۳: ۴۵، رقم: ۲۶۳۳، ۲۶۳۴، ایضاً، الاوسط، ۵: ۳۷۶، رقم: ۵۶۰۶، المعجم الاوسط، ۶: ۳۵۷، رقم: ۶۶۰۹، الفردوس بما ثور الخطاب، ۳: ۲۵۵، رقم: ۴۷۵۵، الاحادیث المختارہ، ۱: ۱۹۸، رقم: ۱۰۲، مجمع الزوائد، ۹: ۱۷۳، رقم: ۱۶۳، ۱۶۴، رقم: ۱۰۳۳۵، السنن الکبریٰ، ۷: ۶۳، ۶۴، ۱۱۴، ابن سعد، الطبقات الکبریٰ، ۸: ۴۶۳، الذریۃ الطاہرہ، ۱۱۵، ۱۱۶، حلیۃ الاولیاء وطبقات الاصفیاء، ۷: ۳۱۴، تاریخ بغداد، ۶: ۱۸۲، تفسیر القرآن العظیم، ۳: ۲۵۶، استیلاب ارتقاء الغرف بحب اقرباء الرسول صلی اللہ علیہ وسلم وذوی الشرف: ۱۲۹، ۱۲۷، ۱۲۶، البیان التعریف، ۱: ۲۰۵، رقم: ۱۳۱۶

۷۶۔ طبرانی، المعجم الکبیر، ۳: ۴۵، رقم: ۲۶۳۳، ۲۶۳۴، ایضاً، الاوسط، ۵: ۳۷۶، رقم: ۵۶۰۶، المعجم الاوسط، ۶: ۳۵۷، رقم: ۶۶۰۹، الفردوس بما ثور الخطاب، ۳: ۲۵۵، رقم: ۴۷۵۵، الاحادیث المختارہ، ۱: ۱۹۸، رقم: ۱۰۲، مجمع الزوائد، ۹: ۱۷۳، رقم: ۱۶۳، ۱۶۴، رقم: ۱۰۳۳۵، السنن الکبریٰ، ۷: ۶۳، ۶۴، ۱۱۴، ابن سعد، الطبقات الکبریٰ، ۸: ۴۶۳، الذریۃ الطاہرہ، ۱۱۵، ۱۱۶، حلیۃ الاولیاء وطبقات الاصفیاء، ۷: ۳۱۴، تاریخ بغداد، ۶: ۱۸۲، تفسیر القرآن العظیم، ۳: ۲۵۶، استیلاب ارتقاء الغرف بحب اقرباء الرسول صلی اللہ علیہ وسلم وذوی الشرف: ۱۲۹، ۱۲۷، ۱۲۶، البیان التعریف، ۱: ۲۰۵، رقم: ۱۳۱۶

۷۷۔ طبرانی، المعجم الکبیر، ۳: ۴۵، رقم: ۲۶۳۳، ۲۶۳۴، ایضاً، الاوسط، ۵: ۳۷۶، رقم: ۵۶۰۶، المعجم الاوسط، ۶: ۳۵۷، رقم: ۶۶۰۹، الفردوس بما ثور الخطاب، ۳: ۲۵۵، رقم: ۴۷۵۵، الاحادیث المختارہ، ۱: ۱۹۸، رقم: ۱۰۲، مجمع الزوائد، ۹: ۱۷۳، رقم: ۱۶۳، ۱۶۴، رقم: ۱۰۳۳۵، السنن الکبریٰ، ۷: ۶۳، ۶۴، ۱۱۴، ابن سعد، الطبقات الکبریٰ، ۸: ۴۶۳، الذریۃ الطاہرہ، ۱۱۵، ۱۱۶، حلیۃ الاولیاء وطبقات الاصفیاء، ۷: ۳۱۴، تاریخ بغداد، ۶: ۱۸۲، تفسیر القرآن العظیم، ۳: ۲۵۶، استیلاب ارتقاء الغرف بحب اقرباء الرسول صلی اللہ علیہ وسلم وذوی الشرف: ۱۲۹، ۱۲۷، ۱۲۶، البیان التعریف، ۱: ۲۰۵، رقم: ۱۳۱۶

۷۸۔ طبرانی، المعجم الکبیر، ۳: ۴۵، رقم: ۲۶۳۳، ۲۶۳۴، ایضاً، الاوسط، ۵: ۳۷۶، رقم: ۵۶۰۶، المعجم الاوسط، ۶: ۳۵۷، رقم: ۶۶۰۹، الفردوس بما ثور الخطاب، ۳: ۲۵۵، رقم: ۴۷۵۵، الاحادیث المختارہ، ۱: ۱۹۸، رقم: ۱۰۲، مجمع الزوائد، ۹: ۱۷۳، رقم: ۱۶۳، ۱۶۴، رقم: ۱۰۳۳۵، السنن الکبریٰ، ۷: ۶۳، ۶۴، ۱۱۴، ابن سعد، الطبقات الکبریٰ، ۸: ۴۶۳، الذریۃ الطاہرہ، ۱۱۵، ۱۱۶، حلیۃ الاولیاء وطبقات الاصفیاء، ۷: ۳۱۴، تاریخ بغداد، ۶: ۱۸۲، تفسیر القرآن العظیم، ۳: ۲۵۶، استیلاب ارتقاء الغرف بحب اقرباء الرسول صلی اللہ علیہ وسلم وذوی الشرف: ۱۲۹، ۱۲۷، ۱۲۶، البیان التعریف، ۱: ۲۰۵، رقم: ۱۳۱۶

۷۹۔ طبرانی، المعجم الکبیر، ۳: ۴۵، رقم: ۲۶۳۳، ۲۶۳۴، ایضاً، الاوسط، ۵: ۳۷۶، رقم: ۵۶۰۶، المعجم الاوسط، ۶: ۳۵۷، رقم: ۶۶۰۹، الفردوس بما ثور الخطاب، ۳: ۲۵۵، رقم: ۴۷۵۵، الاحادیث المختارہ، ۱: ۱۹۸، رقم: ۱۰۲، مجمع الزوائد، ۹: ۱۷۳، رقم: ۱۶۳، ۱۶۴، رقم: ۱۰۳۳۵، السنن الکبریٰ، ۷: ۶۳، ۶۴، ۱۱۴، ابن سعد، الطبقات الکبریٰ، ۸: ۴۶۳، الذریۃ الطاہرہ، ۱۱۵، ۱۱۶، حلیۃ الاولیاء وطبقات الاصفیاء، ۷: ۳۱۴، تاریخ بغداد، ۶: ۱۸۲، تفسیر القرآن العظیم، ۳: ۲۵۶، استیلاب ارتقاء الغرف بحب اقرباء الرسول صلی اللہ علیہ وسلم وذوی الشرف: ۱۲۹، ۱۲۷، ۱۲۶، البیان التعریف، ۱: ۲۰۵، رقم: ۱۳۱۶

۸۰۔ طبرانی، المعجم الکبیر، ۳: ۴۵، رقم: ۲۶۳۳، ۲۶۳۴، ایضاً، الاوسط، ۵: ۳۷۶، رقم: ۵۶۰۶، المعجم الاوسط، ۶: ۳۵۷، رقم: ۶۶۰۹، الفردوس بما ثور الخطاب، ۳: ۲۵۵، رقم: ۴۷۵۵، الاحادیث المختارہ، ۱: ۱۹۸، رقم: ۱۰۲، مجمع الزوائد، ۹: ۱۷۳، رقم: ۱۶۳، ۱۶۴، رقم: ۱۰۳۳۵، السنن الکبریٰ، ۷: ۶۳، ۶۴، ۱۱۴، ابن سعد، الطبقات الکبریٰ، ۸: ۴۶۳، الذریۃ الطاہرہ، ۱۱۵، ۱۱۶، حلیۃ الاولیاء وطبقات الاصفیاء، ۷: ۳۱۴، تاریخ بغداد، ۶: ۱۸۲، تفسیر القرآن العظیم، ۳: ۲۵۶، استیلاب ارتقاء الغرف بحب اقرباء الرسول صلی اللہ علیہ وسلم وذوی الشرف: ۱۲۹، ۱۲۷، ۱۲۶، البیان التعریف، ۱: ۲۰۵، رقم: ۱۳۱۶

۸۱۔ طبرانی، المعجم الکبیر، ۳: ۴۵، رقم: ۲۶۳۳، ۲۶۳۴، ایضاً، الاوسط، ۵: ۳۷۶، رقم: ۵۶۰۶، المعجم الاوسط، ۶: ۳۵۷، رقم: ۶۶۰۹، الفردوس بما ثور الخطاب، ۳: ۲۵۵، رقم: ۴۷۵۵، الاحادیث المختارہ، ۱: ۱۹۸، رقم: ۱۰۲، مجمع الزوائد، ۹: ۱۷۳، رقم: ۱۶۳، ۱۶۴، رقم: ۱۰۳۳۵، السنن الکبریٰ، ۷: ۶۳، ۶۴، ۱۱۴، ابن سعد، الطبقات الکبریٰ، ۸: ۴۶۳، الذریۃ الطاہرہ، ۱۱۵، ۱۱۶، حلیۃ الاولیاء وطبقات الاصفیاء، ۷: ۳۱۴، تاریخ بغداد، ۶: ۱۸۲، تفسیر القرآن العظیم، ۳: ۲۵۶، استیلاب ارتقاء الغرف بحب اقرباء الرسول صلی اللہ علیہ وسلم وذوی الشرف: ۱۲۹، ۱۲۷، ۱۲۶، البیان التعریف، ۱: ۲۰۵، رقم: ۱۳۱۶

۸۲۔ طبرانی، المعجم الکبیر، ۳: ۴۵، رقم: ۲۶۳۳، ۲۶۳۴، ایضاً، الاوسط، ۵: ۳۷۶، رقم: ۵۶۰۶، المعجم الاوسط، ۶: ۳۵۷، رقم: ۶۶۰۹، الفردوس بما ثور الخطاب، ۳: ۲۵۵، رقم: ۴۷۵۵، الاحادیث المختارہ، ۱: ۱۹۸، رقم: ۱۰۲، مجمع الزوائد، ۹: ۱۷۳، رقم: ۱۶۳، ۱۶۴، رقم: ۱۰۳۳۵، السنن الکبریٰ، ۷: ۶۳، ۶۴، ۱۱۴، ابن سعد، الطبقات الکبریٰ، ۸: ۴۶۳، الذریۃ الطاہرہ، ۱۱۵، ۱۱۶، حلیۃ الاولیاء وطبقات الاصفیاء، ۷: ۳۱۴، تاریخ بغداد، ۶: ۱۸۲، تفسیر القرآن العظیم، ۳: ۲۵۶، استیلاب ارتقاء الغرف بحب اقرباء الرسول صلی اللہ علیہ وسلم وذوی الشرف: ۱۲۹، ۱۲۷، ۱۲۶، البیان التعریف، ۱: ۲۰۵، رقم: ۱۳۱۶

۸۳۔ طبرانی، المعجم الکبیر، ۳: ۴۵، رقم: ۲۶۳۳، ۲۶۳۴، ایضاً، الاوسط، ۵: ۳۷۶، رقم: ۵۶۰۶، المعجم الاوسط، ۶: ۳۵۷، رقم: ۶۶۰۹، الفردوس بما ثور الخطاب، ۳: ۲۵۵، رقم: ۴۷۵۵، الاحادیث المختارہ، ۱: ۱۹۸، رقم: ۱۰۲، مجمع الزوائد، ۹: ۱۷۳، رقم: ۱۶۳، ۱۶۴، رقم: ۱۰۳۳۵، السنن الکبریٰ، ۷: ۶۳، ۶۴، ۱۱۴، ابن سعد، الطبقات الکبریٰ، ۸: ۴۶۳، الذریۃ الطاہرہ، ۱۱۵، ۱۱۶، حلیۃ الاولیاء وطبقات الاصفیاء، ۷: ۳۱۴، تاریخ بغداد، ۶: ۱۸۲، تفسیر القرآن العظیم، ۳: ۲۵۶، استیلاب ارتقاء الغرف بحب اقرباء الرسول صلی اللہ علیہ وسلم وذوی الشرف: ۱۲۹، ۱۲۷، ۱۲۶، البیان التعریف، ۱: ۲۰۵، رقم: ۱۳۱۶



(۸۲)

حضرت ام سلمیٰ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں: جب سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا اپنی مرض موت میں مبتلا ہوئیں تو ان کی تیمارداری کرتی تھی۔ مرض کے اس پورے عرصہ کے دوران جہاں تک میں نے دیکھا ایک صبح ان کی حالت قدرے بہتر تھی۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کسی کام سے باہر گئے۔ سیدہ نے کہا: اماں! میرے غسل کرنے کے لیے پانی لائیں۔ میں پانی لائی، آپ نے جہاں تک میں نے دیکھا، بہتر غسل کیا، پھر بولیں: اماں جی! مجھے نیا لباس دیں۔ میں نے ایسا ہی کیا۔ آپ قبلہ رخ ہو کر لیٹ گئیں۔ ہاتھ مبارک رخسار مبارک کے نیچے کر لیا۔ پھر فرمایا: اماں جی اب میری وفات ہوگی، میں پاک ہو چکی ہوں، لہذا کوئی مجھے عریاں نہ کرے۔ پس اُسی جگہ آپ رضی اللہ عنہا کی وفات ہو گئی۔

”ام سلمیٰ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں: پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ تشریف لائے تو میں نے انہیں سیدہ کے وصال کی اطلاع دی۔ (۸۲)

(۸۳)

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا: قیامت کے دن ایک نداء دینے والا، پردے کے پیچھے سے آواز دے گا۔ اے اہل محشر اپنی نگاہیں جھکا لو تا کہ فاطمہ رضی اللہ عنہا بنت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم گزر جائیں۔ (۸۳)

(۸۴)

حضرت علی رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب قیامت کا دن ہوگا تو کہا جائے گا: اے اہل محشر اپنی نگاہیں جھکا لو۔ تا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیٹی فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا گزر جائیں۔ پس وہ دوسرے چادروں میں لپٹی ہوئی گزر جائیں گی۔ ابو مسلم نے کہا: مجھے قلابہ نے کہا اور ہمارے ساتھ عبد الحمید بھی تھا، کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا: (سیدہ سلام اللہ علیہا) دو، سرخ چادروں (میں لپٹی ہوئی گزر جائیں گی)۔ (۸۴)

(۸۵)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: روز قیامت ایک نداء دینے والا آواز دے گا: اپنی نگاہیں جھکا لو، تا کہ فاطمہ رضی اللہ عنہا بنت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم گزر جائیں۔ (۸۵)

۸۲۔ احمد بن حنبل، ۴/۶: ۴۶۱، رقم: ۴۶۲، فضائل الصحابہ، ۲/۶۲۹: ۷۲۵، رقم: ۴۰۷۱۰۳، الذریۃ الطاہرہ، ۱۱۳، مجمع الزوائد، ۹/۲۱۱، نصب

الرأیہ، ۲/۲۵۰: ۲، ذخائر العقبیٰ فی مناقب ذوی القربی، ۱۰۳: ۱۰۳، اسد الغابہ فی معرفۃ الصحابہ، ۷/۲۲۱

۸۳۔ حاکم، المستدرک، ۳/۱۶۶: ۳، رقم: ۴۷۲۸، ذخائر العقبیٰ فی مناقب ذوی القربی، ۹۴: ۹۴، اسد الغابہ فی معرفۃ الصحابہ، ۷/۲۲۰، کشف الخفاء و مزیل الالباس،

۱۰۱: ۱، رقم: ۲۶۳

۸۴۔ حاکم، المستدرک، ۳/۱۵۷: ۳، رقم: ۴۷۵۷، احمد بن حنبل، فضائل الصحابہ، ۲/۶۳: ۷۲۳، رقم: ۱۳۳۴، المعجم الکبیر، ۱۰۸: ۱۰۸، رقم: ۱۸۰، ایضاً، ۲۲: ۴۰۰، رقم: ۹۹۹، المعجم

الاوسط، ۳/۳۵: ۳، رقم: ۲۳۸۶، مجمع الزوائد، ۹/۲۱۲

۸۵۔ تاریخ بغداد، ۸/۱۴۲: ۸، ذخائر العقبیٰ فی مناقب ذوی القربی، ۹۴: ۹۴



(۸۶)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی روایت ہے کہ روز قیامت عرش کی گہرائیوں سے ایک ندادینے والا آواز دے گا: اے محشر! سروں کو جھکا لو اور اپنی نگاہیں نیچی کر لو تا کہ سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا جنت کی طرف گزر جائیں، ہندی نے کنز العمال میں کہا ہے کہ اسے ابو بکر نے الغیلانیات میں حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے، خطیب بغدادی نے، تاریخ بغداد میں ان الفاظ کے معمولی اختلاف کے ساتھ یہ حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے، پیشی نے الصواعق المحرقة میں کہا ہے کہ اسے ابو بکر نے الغیلانیات میں روایت کیا ہے۔ (۸۶)

(۸۷)

حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں: روز قیامت عرش کی گہرائیوں سے ایک ندادینے والا آواز دے گا: اے محشر! اپنے سروں کو جھکا لو اور اپنی نگاہیں نیچی کر لو تا کہ فاطمہ رضی اللہ عنہا بنت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم صراط سے گزر جائیں۔ پس آپ گزر جائیں گی اور آپ کے ساتھ حور عین میں سے چمکتی بجلیوں کی طرح ستر ہزار خادمائیں ہوں گی۔ محبت طبری نے ذخائر العقبیٰ فی مناقب ذوی القربیٰ میں کہا ہے کہ اسے حافظ ابوسعید نقاش نے فوائد العقبین میں روایت کیا ہے، ابن جوزی نے تذکرۃ الخواص میں ذرا مختلف الفاظ کے ساتھ حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے پیشی نے الصواعق المحرقة میں کہا ہے کہ اسے ابو بکر نے الغیلانیات میں روایت کیا ہے۔ (۸۷)

(۸۸)

سیدنا علی رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میری بیٹی فاطمہ رضی اللہ عنہا قیامت کے دن اس طرح اٹھے گی کہ اس پر عزت کا جوڑا ہوگا۔ جسے آب حیات سے دھویا گیا۔ ساری مخلوق اسے دیکھ کر دنگ رہ جائے گی پھر اسے جنت کا لباس پہنایا جائے گا۔ جس کا ہر حلہ ہزار حلوں پر مشتمل ہوگا۔ ہر ایک پر سبز خط سے لکھا ہوگا۔ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیٹی کو احسن صورت اکمل ہیبت، تمام تر کرامت اور وافر تر عزت کے ساتھ جنت میں لے جاؤ پس آپ کو دلہن کی طرح سجا کر ستر ہزار حوروں کے جھرمٹ میں جنت کی طرف لایا جائے گا۔ (۸۷)

(۸۹)

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قیامت کے دن مجھے براق پر اور فاطمہ رضی اللہ عنہا کو میری سواری عصباء پر بٹھایا جائے گا۔“ (۸۹)

۸۷۔ ذخائر العقبیٰ فی مناقب ذوی القربیٰ ص ۹۴، کنز العمال ۱۲: ۱۰۵، ۱۰۶، رقم: ۳۴۲۰۹، ۳۴۲۱۰، تذکرۃ الخواص، ص: ۲۷۹، الصواعق المحرقة ۲: ۵۵۷، فیض القدر، ۱: ۴۲۰، ۴۲۹

۸۶۔ کشف الخفاء و منزل الالباس، ۱: ۱۰۱، رقم: ۲۶۳، کنز العمال ۱۲: ۱۰۶، رقم: ۳۴۲۱۱، ۳۴۲۱۰، تاریخ بغداد ۸: ۱۴۱، الصواعق المحرقة ۲: ۵۵۷

۸۸۔ ذخائر العقبیٰ فی مناقب ذوی القربیٰ: ۱۹۵۔

۸۹۔ تاریخ دمشق الکبیر، ۱۰: ۳۵۳

(۹۰) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: انبیاء کرام قیامت کے دن اپنی اپنی سواری کے جانوروں پر سوار ہو کر اپنی قوم میں سے ایمان والوں کے ساتھ میدان محشر میں تشریف لائیں گے، اور صالح (علیہ السلام) اپنی اونٹنی پر لائے جائیں گے اور مجھے (مخصوص سواری) براق پر لایا جائے گا، جس کا قدم اس کی انتہائے نگاہ پر پڑے گا اور میرے آگے فاطمہ رضی اللہ عنہا ہوگی، حاکم نے المستدرک میں کہا ہے کہ یہ حدیث امام مسلم کی شرائط کے مطابق صحیح ہے۔ (۹۰)

(۹۱) حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا آپ روز قیامت اپنی اونٹنی عضباء پر سوار ہو کر گزریں گے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں اس براق پر سوار ہوں گا، جو نبیوں میں خصوصی طور پر صرف مجھے عطا ہوگا، (مگر) میری بیٹی فاطمہ رضی اللہ عنہا میری سواری عضباء پر ہوگی، ہندی نے کنز العمال میں کہا ہے کہ اسے ابو نعیم اور ابن عساکر نے روایت کیا ہے۔ (۹۱)

(۹۲) حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں علم کا ترازو ہوں، علی رضی اللہ عنہ اس کا پلڑا ہے، حسن رضی اللہ عنہ اور حسین رضی اللہ عنہ اس کی رسیاں ہیں، فاطمہ رضی اللہ عنہا اس کا دستہ ہے، اور میرے بعد آئمہ اطہار (اس ترازو) عمودی سلاخ ہیں، جس کے ذریعے ہمارے ساتھ محبت کرنے والوں اور بغض رکھنے والوں کے اعمال تولے جائیں گے۔ عجلونی نے، کشف الخفاء و مزیل الالباس میں کہا ہے کہ دیلمی نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت بیان کرتے ہیں۔ (۹۲)

(۹۳) حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے بتایا: (میرے ساتھ) سب سے پہلے جنت میں داخل ہونے والوں، میں، فاطمہ، حسن حسین رضی اللہ عنہم ہوں گے۔ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! ہم سے محبت کرنے والے کہاں ہوں گے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا: تمہارے پیچھے ہونگے۔ پیشی نے الصواعق المحرقة میں کہا ہے اسے ابن سعد نے روایت کیا ہے (۹۳)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جنت میں سب سے پہلے داخل ہونے والی ہستی فاطمہ رضی اللہ عنہا ہوگی، ذہبی نے میزان الاعتدال فی نقد الرجال میں کہا ہے کہ اسے ابوصالح مؤذن نے مناقب فاطمہ رضی اللہ عنہا میں روایت کیا ہے۔ (۹۴)

۹۰۔ المستدرک ۳: ۱۶۶، رقم: ۴۷۲۷

۹۱۔ تاریخ دمشق الکبیر، ۱۰: ۳۵۳، کنز العمال ۱۱: ۴۹۹، رقم: ۳۲۳۴۰

۹۲۔ الفردوس بماثور الخطاب، ۱: ۴۴، رقم: ۱۰۷، کشف الخفاء و مزیل الالباس ۱: ۲۳۶

۹۳۔ حاکم، المستدرک ۳: ۱۶۴، رقم: ۴۷۲۳، تاریخ دمشق الکبیر، ۱۴: ۷۳، کنز العمال ۱۲: ۹۸، رقم: ۳۴۱۶۶، الصواعق المحرقة ۲: ۴۴۸،

ذخائر العقبی فی مناقب ذوی القربی: ۲۱۴

۹۴۔ میزان الاعتدال فی نقد الرجال ۴: ۳۵۱، لسان المیزان ۴: ۱۶۱

(۹۶)

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بے شک آخرت میں فاطمہ، علی، حسن حسین رضی اللہ عنہم (جنت) الفردوس میں سفید گنبد میں مقیم ہونگے، جس کی چھت عرش خداوندی ہوگا۔ (۹۶)

(۹۷)

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: روز قیامت، میں علی، فاطمہ، حسن اور حسین رضی اللہ عنہم عرش کے نیچے گنبد میں قیام پذیر ہونگے۔ (۹۷)

(۹۸) حضرت علی رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا: (اے فاطمہ!) میں، اور تو اور یہ دونوں (حسن، حسین رضی اللہ عنہما) اور یہ سونے والا (حضرت علی رضی اللہ عنہ) کیونکہ اس وقت آپ سو کر اٹھے ہی تھے) روز قیامت ایک ہی جگہ ہوں گے، بیٹھی نے مجمع الزوائد میں کہا ہے احمد بن حنبل کی روایت کردہ حدیث کی سند میں قیس بن ربیع کے بارے اختلاف ہے، جبکہ بقیہ تمام رجال ثقہ ہیں۔ (۹۸)

(۹۹)

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں، علی، فاطمہ، حسن حسین رضی اللہ عنہم، اور ہمارے بچیں سب روز قیامت ایک ہی جگہ اکٹھے ہونگے۔ قیامت کے دن ہمارا کھانا پینا بھی اکٹھا ہوگا، یہاں تک کہ لوگوں میں فیصلے کر دیئے جائیں گے، بیٹھی نے مجمع الزوائد میں کہا کہ اسے طبرانی نے روایت کیا ہے اور میں اس کے راویوں کو نہیں جانتا ہوں۔ (۹۹)

(۱۰۰) حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: کہ میں نے فاطمہ رضی اللہ عنہا سے افضل ان کے بابا صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ کسی شخص کو نہیں پایا: بیٹھی نے مجمع الزوائد میں کہا ہے کہ اسے طبرانی اور ابویعلیٰ نے روایت کیا ہے اور اسکے رجال صحیح ہیں۔ (۱۰۰)

(۱۰۱)

عمر بن دینار سے روایت ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: فاطمہ رضی اللہ عنہا کے بابا صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا میں نے فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ سے زیادہ سچا کائنات میں کوئی نہیں دیکھا۔ (۱۰۱)

۹۶۔ تاریخ دمشق الکبیر، ۲۱: ۱۳، کنز العمال، ۹۸: ۱۲، رقم: ۳۴۱۶۷

۹۷۔ شرح لموطا، ۴: ۳۳۳، لسان المیزان، ۲: ۹۴

۹۸۔ احمد بن حنبل، المسند، ۱۰۱: ۱، المسند، ۳۰: ۲۹، رقم: ۷۷۹، فضائل الصحابہ، ۲: ۶۹۲، رقم: ۱۱۸۳، مجمع الزوائد، ۹: ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱

النتیجہ، ۵۹۸: ۲، رقم: ۱۳۲۲، ابن اثیر اسد الغابہ فی معرفۃ الصحابہ، ۷: ۲۲۰

۹۹۔ مجمع الزوائد، ۹: ۱۷۳، المعجم الکبیر، ۳: ۴۱، رقم: ۲۶۲۳

۱۰۰۔ طبرانی، المعجم الاوسط، ۳: ۱۳۷، رقم: ۲۷۲۱، مجمع الزوائد، ۹: ۲۰۱، در السحابہ فی مناقب القریبہ اولیاء، ۷: ۲۷، رقم: ۲۴

۱۰۱۔ حلیۃ الاولیاء و طبقات الاصفیاء، ۲: ۴۱، رقم: ۲۲

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ وہ سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کے ہاں گئے اور کہا: اے فاطمہ رضی اللہ عنہا! خدا کی قسم! میں نے آپ کے سوا کسی شخص کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک محبوب نہیں دیکھا۔ اور خدا کی قسم! لوگوں میں سے مجھے بھی کوئی اور آپ سے زیادہ محبوب نہیں، سوائے آپ کے بابا صلی اللہ علیہ وسلم کے۔ (۱۰۲)

حدیث میں مذکور بعض معین اشخاص کے اسماء کا تعارف:

حدیث مذکور میں بعض کفار کا ذکر ہے، ان کا مختصر تعارف حسب ذیل ہے:

ابو جہل لعنتہ اللہ علیہ:

اس کا نام عمرو بن ہشام تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو ابو جہل فرمایا تو اب سب اس کو اسی نام سے پہچانتے ہیں۔ اس کو معاذ بن عمر بن الجموح اور حضرت معاذ بن عفران رضی اللہ عنہ نے قتل کیا تھا۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا اس کے پاس سے گزر ہوا تو یہ اوندھا پڑا تھا وہ اس کا سر کاٹ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے آئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمام تعریفیں اللہ کے لیے ہیں، جس نے تجھے، اے اللہ کے دشمن رسوا کر دیا، یہ شخص اس امت کا فرعون تھا اور یہ شخص آئمہ کفر کا سردار تھا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ میں گر گئے، (یہ سجدہ شکر کا ثبوت ہے) عتبہ بن ربیعہ کو سیدنا حمزہ نے قتل کیا تھا۔ ایک قول ہے: حضرت علی رضی اللہ عنہ اس کو قتل کرنے میں شریک تھے۔

شیبہ بن ربیعہ بن عبد شمس یہ عتبہ بن ربیعہ کا بھائی ہے اس کو بھی سیدنا حمزہ رضی اللہ عنہ نے قتل کیا تھا۔ الولید بن عتبہ اس کو حضرت عبید اللہ بن الحارث نے قتل کیا تھا۔ ایک قول ہے: حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ نے ایک قول ہے: حضرت علی رضی اللہ عنہ امیہ بن حلف: حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے چند انصاری کے نوجوانوں کے ساتھ مل کر اس کو قتل کیا تھا۔ عقبہ بن ابی معیط: اس کو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے قتل کیا تھا۔ ایک قول ہے: حضرت عاصم بن ثابت رضی اللہ عنہ نے قتل کیا تھا۔ زیادہ صحیح یہ ہے کہ اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عرق الظبہ میں قتل کیا تھا۔ عمارہ بن الولید بن المغیرہ: یہ وہی ساتواں شخص ہے، جس کا نام لینا راوی بھول گیا تھا، یہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے زمانے میں سرزمین حبشہ میں فوت ہوا (۲) (۳) حلال جانوروں کے کے پیشاب کی نجاست مس مذاہب اور نجس چیزوں سے علاج کا بیان:

علامہ ابو عبد اللہ ابی دستانی مالکی لکھتے ہیں: قاضی عیاض مالکی کہتے ہیں۔ کہ اس حدیث میں فقہاء مالکیہ کی دلیل ہے حلال جانوروں کے فضلات پاک ہوتے ہیں اور جو فقہاء ان کے فضلات کو نجس کہتے ہیں وہ اس حدیث سے یہ استدلال کرتے ہیں کہ ضرورت کی بناء پر حرام چیزوں سے علاج کرنا جائز ہے۔ علامہ نووی کہتے ہیں کہ ہمارا مذہب یہ ہے کہ حلال جانوروں کے فضلات نجس ہیں۔

۱۰۲۔ حاکم، المستدرک، ۳: ۱۶۸، رقم: ۴۷۳۶، ابن ابی شیبہ المصنف، ۷: ۴۳۲، رقم: ۴۷۳۶، ۵: ۳۶۰، رقم: ۲۹۵۲، الآحاد والثنائی، ۵: ۳۶۰، رقم: ۲۹۵۲

احمد بن حنبل، فضائل الصحابة، ۱: ۳۶۴، رقم: ۵۳۲، تاریخ بغداد، ۴: ۴۰۱، الدرۃ البیضاء فی مناقب فاطمۃ الزہراء ص ۱۵-۱۱۱

۳۔ نعمۃ الباری ج ۱، ص ۷۰۴

۲۔ عمدۃ القاری ج ۳، ص ۲۵۵، ۲۵۴

اور ہمارے فقہاء نے اس حدیث کا یہ جواب دیا ہے کہ ان کو اونٹنیوں کا پیشاب پلانا علاج کی ضرورت سے تھا، اور ہمارے نزدیک خمر (انگور کی شراب) اور دیگر نشہ آور چیزوں کے سوا ہر نجس چیز کے ساتھ علاج کرنا جائز ہے۔ علامہ خطابی کہتے ہیں اس حدیث میں دوا اور علاج کا ثبوت ہے اور یہ کہ ہر انسان کا علاج اس کی عادات کے مطابق کرنا چاہیے کیونکہ وہ لوگ گنوار اور جنگلی تھے ان کی عادت تھی کہ وہ اونٹنیوں کا پیشاب اور دودھ پی لیتے تھے۔ اور وہ جنگلوں میں رہنے والے تھے، جب وہ شہر میں داخل ہوئے اور اپنی مانوس آب و ہوا اور غذاؤں کو چھوڑ آئے تو بیمار پڑ گئے، اس لیے رسول اللہ ﷺ نے ان کو مانوس اور مزاج کے مطابق غذا کی ہدایت دی اور جب انہوں نے اپنی مانوس اور مالوف غذا کھائی تو صحت مند اور فر بہ ہو گئے۔ (۱)

علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں: امام مالک نے اس حدیث سے حلال جانوروں کے پیشاب کی طہارت پر استدلال کیا ہے: امام احمد کا بھی یہی مسلک ہے اور محمد بن حسن اصطخری شافعی اور رویانی شافعی کا بھی یہی موقف ہے، شععی، عطاء نخعی زہری، ابن سیرین، حکم اور ثوری کا بھی یہی قول ہے، اور ابو داؤد علیہ الرحمہ نے کہا ہے کہ انسان کے سوا ہر جاندار کا پیشاب پاک ہے، خواہ وہ حیوان حرام ہی کیوں نہ ہو۔ اور امام ابو حنیفہ، امام شافعی، امام ابو یوسف، ابو ثور اور دوسرے کثیر فقہاء کا یہ نظریہ ہے کہ تمام پیشاب نجس ہیں (ما سوائے اس مقدار کے جو معاف ہے) اور حدیث عرینین کا یہ جواب دیا کہ یہ ضرورت کی وجہ سے تھا۔ اور اس میں یہ دلیل نہیں ہے کہ بغیر ضرورت کے پیشاب پینا مباح ہے، کیونکہ کتنی چیزیں ایسی ہیں جو ضرورت کی وجہ سے مباح ہوتی ہیں۔ اور بغیر ضرورت کے مباح نہیں ہوتی۔ مثلاً مردوں کے لیے ریشم پہننا حرام ہے، لیکن جنگ، خارش اور شدید سردی میں جب اور کسی جائز چیز سے تدارک نہ ہو سکے تو مردوں کے لیے ریشم پہننا مباح ہے اور شریعت میں اس کی بہت سی مثالیں ہیں۔ اور اس کا تسلی بخش جواب یہ ہے کہ نبی اکرم ﷺ کو وحی سے معلوم ہو گیا تھا ان کی شفاء اس سے ہوگی اور جب شفاء کا یقین ہو تو حرام چیز سے علاج جائز ہے۔ جیسا کہ شدید بھوک اور پیاس میں مردار کھانا اور شراب پینا جائز ہے۔ ہاں اس وقت حرام چیز سے علاج جائز نہیں جب حرام چیز سے شفا کا حصول یقینی نہ ہو شیخ ابن حزم نے کہا ہے یہ بات یقیناً صحیح ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے ان کو پیشاب پینے کا حکم بطور دوا دیا تھا۔

اور وہ اس علاج سے صحیح ہو گئے۔ اور علاج ضرورت کے قائم مقام ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے (ترجمہ) ”(اور انسان جس چیز کو کھانے پینے پر مجبور ہو جائے وہ حرام نہیں ہوتی۔) شمس اللائمہ نے کہا کہ قتادہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے جو حدیث روایت کی ہے اس میں اونٹنیوں کے دودھ پینے کا ذکر ہے پیشاب پینے کا ذکر نہیں ہے۔ اس کا ذکر حمید کی روایت میں ہے اور جب اسی میں دوا احتمال نکل آئے تو یہ پیشاب کی طہارت پر حجت نہ رہی۔ دوسرا جواب یہ کہ نبی ﷺ نے وحی سے جان لیا تھا کہا کہ ان کو شفاء پیشاب پینے سے حاصل ہوگی۔ اور ہمارے لیے یہ علم ممکن نہیں ہے، یا جس طرح حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کو خارش یا جوؤں کی وجہ سے ریشم پہننے کی اجازت دی تھی اور یہ اجازت ان کے لیے خاص تھی، یا رسول اللہ ﷺ نے وحی سے جان لیا تھا کہ یہ لوگ اللہ کے علم میں کافر ہیں، اور یہ مرتد ہو کر مر گئے۔ اور کافر کی شفاء کا نجس چیز سے حاصل ہونا کوئی بعید نہیں ہے۔ (علامہ عینی لکھتے ہیں) رسول اللہ ﷺ نے وحی سے جان لیا تھا کہ ان کی شفاء پیشاب پینے

سے حاصل ہوگی اور یہ چیز ہمارے زمانہ میں نہیں پی جاتی تھی۔ حتیٰ کہ جب ہم یہ فرض کریں کہ کسی طبیب نے کسی شخص کے مرض کو اپنی قوت علم سے سمجھ لیا اور اس نے یہ جان لیا کہ اس کا مرض حرام چیز کھانے سے زائل ہوگا تو اس مریض کے لیے اس چیز کو کھانا جائز ہے جیسا کہ شدید پیاس کے وقت خمر (انگور کی شراب) کا پینا جائز ہے اور شدید بھوک کے وقت مردار کا کھانا جائز ہے، نیز نبی ﷺ کی اس حدیث سے استدلال کرنا زیادہ اولیٰ ہے: ”استنزهو امن البول فان عامته عذاب القبر منه۔“

”پیشاب سے اجتناب کرو کیونکہ عموماً عذاب قبر اس کے سبب ہوتا ہے۔“ یہ حدیث امام ابو داؤد نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے اور امام خزیمہ اور دیگر آئمہ نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے اور اس حدیث کی وعید کا تقاضا یہ ہے کہ ہر قسم کے پیشاب سے اجتناب کرنا واجب ہے۔ (۱)

شمس الائمہ سرخسی حنفی نے لکھا ہے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک حرام چیزوں کے ساتھ علاج جائز نہیں اور امام ابو یوسف کے نزدیک جائز ہے۔ (۲)

علامہ ابن ہمام نے یہی لکھا ہے۔ (۳)

علامہ زین الدین ابن نجیم مصری لکھتے ہیں۔ ہمارے مشائخ میں حرام چیزوں کے ساتھ علاج کرنے میں اختلاف ہے۔ نہایہ میں ذخیرہ سے منقول ہے، حرام چیز سے علاج کرنا اس وقت جائز ہے جب یہ علم ہو کہ اسی میں شفاء ہے اور اس کے علاوہ دوسری دوا کا علم نہ ہو، اور قاضی خان نے نصر بن سلام سے نقل کر کے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی حدیث (ان الله لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم) اللہ تعالیٰ نے تمہاری شفاء اس چیز میں نہیں رکھی جو تم پر حرام کر دی ہے۔ ان چیزوں پر محمول ہے جن میں شفاء نہیں ہے، لیکن جس چیز میں شفاء ہو اس کو کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے، کیا تم نہیں دیکھتے کہ پیاسے آدمی کے لیے ضرورت کی وجہ سے خمر (انگور کی شراب) پینا جائز ہے صاحب ہدایہ نے تجنیس میں اسی قول کو اختیار کیا ہے۔ (۴)

امام یوسف کے قول اور متاخرین مشائخ حنفیہ کے اقوال کی بنا پر تمام ایلو پیتھک اور ہومیو پیتھک دواؤں کا استعمال کرنا جائز ہے۔

عربین کو آگ کا عذاب دینے اور پانی نہ دینے کی توجیہات:

ایک سوال یہ ہوتا ہے کہ نبی ﷺ نے ان کی آنکھوں میں گرم سلائیاں پھیرنے کا حکم دیا اور یہ آگ سے عذاب دینا ہے حالانکہ نبی ﷺ نے آگ کے ساتھ عذاب دینے سے منع فرمایا ہے۔ علامہ بدر الدین عینی اس کے جواب میں لکھتے ہیں کہ یہ آیت محاربہ اور حدود کے احکام نازل ہونے سے پہلے کا واقعہ ہے اور مشلہ کرنے سے ممانعت منسوخ ہو چکی ہے اور ایک قول یہ ہے کہ منسوخ نہیں ہوئی اور نبی ﷺ کا یہ فعل بطور قصاص تھا، کیونکہ انھوں نے چرواہوں کے ساتھ ایسا ہی کیا تھا اور برائی کا بدلہ اسی قسم کی برائی کے ساتھ دیا جاتا ہے



اور ایک قول یہ ہے کہ مثلہ سے ممانعت تنزیہی ہے اور تحریمی نہیں ہے۔ دوسرا سوال یہ ہے کہ اس پر اجماع ہے کہ جس شخص کو قتل کرنا واجب ہو اور وہ پانی مانگے تو اس کو پانی سے روکا نہیں جائے گا تا کہ اس پر دو عذاب جمع نہ ہوں پھر کیا وجہ ہے کہ انھوں نے پانی مانگا تو ان کو پانی نہیں دیا گیا۔ علامہ بدرالدین عینی نے اس کے جواب میں لکھا ہے کہ ان کو ان کے جرم کی سزا کے طور پر پانی نہیں دیا گیا کیونکہ نبی ﷺ نے ان کے خلاف دعا کی تھی۔ جنہوں نے آج رات آل محمد ﷺ کو پیسا سا رکھا ہے اللہ ان کو پیسا سا رکھے۔ (سنن نسائی) اور اللہ تعالیٰ نے آپ کی دعا قبول فرمائی۔ اس کا سبب امام ابن سعد نے یہ روایت کیا ہے کہ ان اونٹنیوں کا دودھ ہر رات نبی ﷺ کے گھر پہنچا دیا جاتا تھا۔ جس رات وہ اونٹنیوں کو چرا کر لے گئے اس رات آپ کے گھر دودھ نہیں پہنچ سکا۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ وہ مرتد ہو گئے تھے اور مرتد کا کوئی احترام نہیں ہے اور قاضی عیاض نے یہ کہا ہے کہ نبی ﷺ نے انھیں پانی پلانے سے نہیں روکا تھا لیکن یہ جواب صحیح نہیں ہے کیونکہ نبی ﷺ ان کے پانی مانگنے پر مطلع ہو گئے تھے اور آپ کا سکوت فرمانا ممانعت کی دلیل ہے۔ علامہ نووی نے کہا کہ ڈاکوؤں کو پانی پلانے یا ان کے کسی اور تقاضے کو پورا کرنے کا کوئی احترام نہیں ہے، اور اس سے یہ مسئلہ معلوم ہوتا ہے کہ اگر کسی شخص کے پاس صرف وضو کے لیے پانی ہو تو اس کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ مرتد کو پانی پلا کر تیمم کرے خواہ مرتد پیسا سا مر جائے۔ علامہ خطابی نے اس کے جواب میں لکھا ہے کہ نبی ﷺ نے ان کے ساتھ یہ سلوک اس لیے کیا تھا کہ آپ نے اس فعل سے ان کو ہلاک کرنے کا ارادہ کیا تھا اس جواب کا ضعف ظاہر ہے اور ایک جواب یہ ہے کہ ان کو پیسا سا مارنے میں حکمت یہ تھی کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو اونٹنیوں کے دودھ کی جو نعمت عطا کی تھی جس سے ان کو شفاء حاصل ہوئی تھی۔ انھوں نے اس کا کفران نعمت کیا لیکن یہ جواب بھی ضعیف ہے۔ (۱)

### کیا عربین کو ان کے جرم سے زیادہ سزا دی گئی؟

بعض ملاحدہ نبی ﷺ کی اس سزا پر اعتراض کرتے ہیں کہ آپ نے العیاذ باللہ بہت۔۔۔ سزا دی ہے لیکن اگر عربین کے جرم کو دیکھا جائے تو اس کے مقابلہ میں یہ کوئی بڑی سزا نہیں ہے۔ عربین نبی ﷺ کے پاس بھوک، پیاس اور بیماری کی حالت میں آئے، نبی ﷺ نے انھیں رہنے کی جگہ دی۔ ان کے کھانے پینے کا بندوبست کیا ان کی بیماری کا شافی علاج کیا، انھوں نے اس کا صلہ یہ دیا کہ اسلام سے مرتد ہو گئے، نبی ﷺ کی اونٹنیوں کو لے کر بھاگ گئے۔ اونٹنیوں کے محافظوں کو قتل کر دیا، ان کے ہاتھ پیر کاٹ ڈالے اور ان کی آنکھوں میں کانٹے چھوئے، بلاشبہ یہ لوگ اس بات کے مستحق تھے ان کو بڑے سے بڑا اور بھاری عذاب دیا جاتا۔ ہمیں ان لوگوں کی فکر پر حیرت ہوتی ہے جو مجرموں کے بڑے سے بڑے جرم کو ہلکا اور معمولی خیال کرتے اور جرم کی سزا کو بڑا گمان کرتے ہیں۔

### کیا عربین کو سزا دینا حضور ﷺ کی رحمت کے منافی تھا؟

بعض لوگ کہتے ہیں کہ نبی ﷺ کی رحمت للعالمین کا تقاضا یہ تھا کہ آپ انھیں معاف فرمادیتے کیونکہ آپ کا یہ خلق مشہور تھا کہ آپ کافروں سے بھی درگزر فرماتے تھے، اس کا جواب یہ ہے کہ آپ اپنی ذات کا کبھی انتقام نہیں لیتے تھے، لیکن اسلامی حدود کو جاری کرنے

میں آپ سے بڑھ کر سخت کوئی نہ تھا۔ ان کے پانچ جرم تھے انھوں نے اسلام کے بعد کفر کیا اور مرتد ہو گئے، انھوں نے ڈاکہ ڈالا، انھوں نے رسول اللہ ﷺ کے محافظوں کو قتل کیا، ان کے ہاتھ پیر کاٹ ڈالے اور ان کی آنکھوں میں کانٹے چھوئے اس لیے نبی ﷺ نے ان مسلمانوں کا قصاص لیا اور ان پر اللہ تعالیٰ کی حدود کو جاری کر دیا۔

### آیات محاربہ کا شان نزول:

ڈاکوؤں کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں یہ آیات نازل فرمائی ہیں:

”إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِّنْ خِلَافٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ (۱)“

جو لوگ اللہ اور اس کے رسول سے جنگ کرتے پھرتے ہیں اور زمین پر فساد کی تگ و دو میں لگے رہتے ہیں (یعنی ڈاکہ ڈالتے ہیں) ان کی سزا یہی ہے کہ وہ جن جن کو قتل کیے جائیں۔ یا سولی دیے جائیں، یا ان کے ہاتھ پاؤں مخالف جانبوں سے کاٹ دیے جائیں یا وہ شہر بدر کر دیے جائیں، یہ ان کی دنیا میں رسوائی ہے ان لوگوں کے جو تمہارے گرفتار کرنے سے پہلے توبہ کر لیں سو جان لو کہ اللہ تعالیٰ بڑا بخشنے والا مہربان ہے۔

امام رازی شافعی نے اس آیت کی تفسیر میں چار قول ذکر کیے ہیں: پہلا قول یہ ہے کہ یہ آیت عربین کے بارے میں نازل ہوئی دوسرا قول یہ ہے کہ یہ ابو بزرہ اسلمی کی قوم کے متعلق نازل ہوئی ہے، اس کا رسول اللہ ﷺ سے معاہدہ تھا، لوگوں نے ان کو قتل کر دیا اور ان کا مال لوٹ لیا۔ تیسرا قول یہ ہے کہ یہ آیت بنو اسرائیل کے قاتلوں اور مفسدوں کے بارے میں نازل ہوئی ہے اور چوتھا قول یہ ہے کہ یہ آیت مسلمان ڈاکوؤں کے بارے میں نازل ہوئی ہے اور اکثر فقہائے اسلام کا یہی نظریہ ہے اور اس کے ثبوت میں حسب ذیل دلائل ہیں۔

۱۔ مرتد کو قتل کرنا زمین میں فساد کرنے اور اللہ اور رسول ﷺ سے جنگ کرنے میں موقوف نہیں ہے جبکہ اس آیت کا تقاضا یہ ہے کہ جو شخص اللہ اور رسول سے جنگ کرے اور زمین میں فساد کرے اس کو قتل کیا جائے گا۔

ب۔ مرتد کے ہاتھ اور پاؤں کاٹنے اور اس کو شہر بدر کرنے پر اقتصار کرنا کافی نہیں ہے، جبکہ اس آیت کی رو سے یہ جائز ہے۔

ج۔ مرتد کو سولی پر چڑھانا مشروع نہیں ہے، اس سے معلوم ہوا کہ یہ آیت مرتد کے ساتھ خاص نہیں ہے۔

د۔ اس آیت کا تقاضا یہ ہے کہ جو لوگ بھی اللہ اور اس کے رسول ﷺ سے جنگ کرتے ہوں اور زمین میں فساد کرتے ہوں ان کو یہ سزائیں دی جائیں خواہ وہ لوگ کافر ہوں یا مسلمان۔ زیادہ سے زیادہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ یہ آیت کفار کے بارے میں نازل ہوئی ہے لیکن اہل علم سے مخفی نہیں کہ اعتبار عموم الفاظ کا ہوتا ہے خصوصیت مورد کا نہیں ہوتا۔ (۲)

حراہ (ڈاکہ) لغوی معنی:

علامہ زبیدی لکھتے ہیں: حرب کا معنی ہے جنگ، صلح کی ضد اور حرب کا معنی ہے کسی انسان کا سارا مال لوٹ لینا اور اس کو بالکل تہی دست چھوڑ دینا۔ (۱)

ڈاکہ کی اصلاحی تعریف:

ڈاکہ وہ ہبہ زحیلی لکھتے ہیں باغیوں اور محاربین (ڈاکوؤں) میں فرق یہ ہے کہ باغی کسی تاویل سے حکومت کے خلاف جنگ کرتے ہیں اور ڈاکو بغیر کسی تاویل کے قتل اور غارت گری کرتے ہیں۔

فقہاء احناف نے حراہ (ڈاکہ) کی تعریف کو سرقہ (چوری) کی تعریف کے ساتھ لاحق کر دیا ہے کیونکہ ڈاکہ بڑی چوری ہے مگر یہ مطلقاً چوری نہیں ہے کیونکہ خفیہ طریقہ سے کسی چیز کو لینا چوری کہلاتا ہے۔ چور، محافظ، امام یا مالک سے چھپ کر کوئی چیز لیتا ہے اور ڈاکو علانیہ مار دھاڑ کر کے لوٹتا ہے اس لیے ڈاکہ کا ضرر چوری سے زیادہ ہے یہی وجہ ہے کہ ڈاکہ کی سزا بھی چوری سے زیادہ رکھی گئی ہے۔

ڈاکو (قاطع الطرق یا محارب) ہر وہ مسلمان یا ذمی شخص ہے جس کی جان ڈاکہ ڈالنے سے پہلے محفوظ اور مامون ہو۔ اور فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ جس شخص نے قتل کیا اور مال لوٹا اس پر قائم کرنا واجب ہے اور ولی مقتول کے معاف کر دینے اور لوٹا ہوا مال واپس کر دینے سے اس کی حد ساقط نہیں ہوگی اور ڈاکہ ہر اس فعل کو کہتے ہیں جس میں اس طریقہ سے مال کو لوٹا جائے کہ عادتاً اس مال کو بچانا مشکل ہو۔ (۲)

ڈاکہ کارکن:

ملک العلماء علامہ کاسانی حنفی لکھتے ہیں: ڈاکہ کارکن یہ ہے کہ کوئی شخص غلبہ سے مسافروں کو مال لوٹنے کے لیے اس طرح نکلے کہ مسافروں کا اس راستہ پر سفر کرنا مشکل ہو جائے خواہ ڈاکہ ڈالنے والا ایک فرد ہو یا جماعت، جبکہ ڈاکو کے پاس ڈاکہ ڈالنے والا ایک فرد ہو یا جماعت، جبکہ ڈاکو کے پاس ڈاکہ ڈالنے کی قوت ہو خواہ اس کے پاس ہتھیار ہوں یا لاٹھی یا اینٹ یا پتھر ہوں کیونکہ ان میں سے ہر چیز کے ساتھ ڈاکہ ڈالا جاسکتا ہے، خواہ سب حملہ کریں یا بعض حملہ کریں اور بعض معاون ہوں۔ (۳)

اس سے معلوم ہو گیا کہ ڈاکہ اس فرد یا گروہ کو کہتے ہیں جن کے پاس ایسی قوت ہو جس کا مقابلہ کرنا مسافروں کے لیے مشکل ہو اور وہ اپنی قوت سے مسافروں کا مال لوٹنے کا قصد کریں۔

ڈاکہ کی شرائط:

ملک العلماء علامہ کاسانی حنفی نے ڈاکہ کی حسب ذیل شرائط بیان کی ہیں:

۱۔ ڈاکہ ڈالنے والا عاقل اور بالغ ہو اگر وہ بچہ یا مجنون ہے تو اس سے حد سے قسط ہو جائے گی۔

۲۔ ڈاکو مرد ہو اگر عورت نے ڈاکہ ڈالا ہے تو اس پر حد نہیں ہے، لیکن امام طحاوی کے نزدیک اس میں عورت اور مرد برابر ہیں۔

۱۔ تاج العروس شرح القاموس، ج ۱، ص ۲۰۶ ۲۔ الفقہ الاسلامی وادلتہ، ج ۶، ص ۱۲۹-۱۲۸ ۳۔ بدائع الصنائع، ج ۷، ص ۹۰

اور دونوں پر حد ہوگی، روایت مشہورہ کی وجہ یہ ہے کہ غلبہ سے مال لوٹنا عادتاً عورتوں سے متصور نہیں ہے۔ اور امام طحاوی کی دلیل یہ ہے کہ جس طرح باقی حدود میں مردوں کی تخصیص نہیں ہے عورتوں پر بھی حد جاری ہوتی ہے۔ اسی طرح ڈاکہ میں بھی مردوں کی تخصیص نہیں ہوگی۔

۳۔ جن پر ڈاکہ ڈالا ہے وہ مسلمان یا ذمی ہوں، اگر ان غیر مسلمانوں پر ڈاکہ ڈالا ہے جو پاسپورٹ کے ذریعہ دارالاسلام میں آئے ہوں تو ڈاکوؤں پر حد نہیں ہے (بلکہ تعزیر ہے)

۴۔ جن پر ڈاکہ ڈالا ہے وہ ڈاکوؤں کے محرم نہ ہوں۔

۵۔ جس چیز پر ڈاکہ ڈالا گیا ہے وہ قیمت والا مال اور محفوظ ہو، اس میں کسی اور کا حق نہ ہو، نہ اس میں لینے کی کوئی تحویل ہو اور نہ تاویل کو کوئی شبہ ہو، نہ اس میں ڈاکو کی ملکیت ہو نہ ملکیت کی تاویل یا شبہ ہو اور مال دس درہم کی مالیت سے کم نہ ہو اور نہ تاویل کا کوئی شبہ ہو، نہ اس میں ڈاکو کی ملکیت ہو نہ ملکیت کی تاویل یا شبہ ہو اور وہ مال دس درہم کی مالیت سے کم نہ ہو (یعنی ۲۵۰ تولہ چاندی جو ۶۱۸ گرام چاندی کے برابر ہے) اگر متعدد ڈاکو ہوں تو ہر ڈاکو کے حصہ دس درہم کی مالیت کا مال ہو اور ہر ڈاکو کے حصہ میں اتنا مال نہ آئے تو حد واجب نہیں ہوگی۔

۶۔ جس جگہ ڈاکہ ڈالا گیا ہے وہ جگہ دارالاسلام ہو اگر دارالحرب میں ڈاکہ ڈالا ہے تو حد واجب نہیں ہوگی، کیونکہ حد کو حاکم اسلام جاری کرتا ہے اور دارالحرب حاکم اسلام کی ولایت اور تصرف میں نہیں ہے اس لیے وہ دارالحرب میں حد جاری کرنے پر قادر نہیں ہے (علامہ کاسانی نے جو وجہ بیان کی ہے اس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ مسلمانوں کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ دارالحرب میں جا کر ڈاکہ زنی اور لوٹ مار کریں اور یہ کہ ناجائز طریقہ سے کفار کا مال لینا بہر حال گناہ ہے خواہ ان کا مال سود کے ذریعے لیں یا قمار کے یا رشوت کے۔ جس جگہ ڈاکہ ڈالا گیا ہے وہ جگہ شہر نہ ہو، اگر کسی نے شہر میں ڈاکہ ڈالا ہے تو اس پر حد واجب نہیں ہوگی خواہ دن میں ڈاکہ ڈالا ہو یا رات میں اور خواہ ہتھیاروں کے ذریعے ڈاکہ ڈالا ہو یا بغیر ہتھیاروں کے یہ استحسان ہے اور یہی امام ابوحنیفہ اور امام محمد کا قول ہے اور قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ شہر میں ڈاکہ ڈالنے سے بھی حد واجب ہوگی اور یہ امام ابو یوسف کا قول ہے۔ قیاس کی وجہ یہ ہے کہ حد واجب ہونے کے سبب ڈاکہ ہے اور جب ڈاکہ ثابت ہو گیا تو حد واجب ہوگی خواہ شہر میں ڈاکہ ڈالا ہو۔ اور استحسان کی وجہ یہ ہے کہ قطع الطريق (ڈاکہ) سفر میں ہی متحقق ہو سکتا ہے۔ شہر میں راستے منقطع نہیں ہوتے کیونکہ اگر شہر میں ڈاکہ پڑے تو اس سے راستے منقطع نہیں ہوتے ایک قول یہ ہے کہ امام ابوحنیفہ نے غیر شہر کی قید اپنے زمانہ کے اعتبار سے لگائی ہے کیونکہ اس زمانہ میں شہر والے ہتھیاروں سے مسلح رہتے تھے اس لیے ڈاکوؤں کو شہر میں ڈاکہ ڈالنے کی قدرت نہیں تھی اور اب شہر کے لوگوں نے ہتھیار رکھنے کی عادت چھوڑ دی ہے اس لیے اب شہر میں ڈاکہ ڈالنے سے بھی حد واجب ہوگی۔

۸۔ جس جگہ ڈاکہ ڈالا ہے اس جگہ اور شہر کے درمیان مسافت سفر ہو (یعنی اکٹھ میل چھ سو چالیس گز) یہ امام ابوحنیفہ اور امام محمد کے قول پر شرط ہے، امام ابو یوسف کے نزدیک یہ شرط نہیں ہے۔

شہر میں لوٹ مار کے ڈاکہ ہونے کے متعلق فقہاء اسلام کی آراء:

☆ علامہ کمال الدین ابن ہمام حنفی لکھتے ہیں کہ شرح الطحاوی میں مذکور ہے کہ فتویٰ امام ابو یوسف کے قول پر ہے پھر علامہ ابن ہمام لکھتے ہیں کہ شہر میں ڈاکہ کی نفی پر اس سے استدلال کرنا صحیح نہیں ہے کہ قطع الطريق جنگل میں ہی ہو سکتا ہے کیونکہ شہر میں ڈاکہ پڑنے سے راستے بند نہیں ہوتے، یہ استدلال اس لیے غلط ہے کہ ڈاکہ کا نام قطع الطريق (راستہ منقطع کرنا) بعد میں پڑا ہے۔ اصل میں ڈاکہ اللہ کے بندوں سے جنگ کرنے کا نام ہے خواہ یہ شہر میں ہو یا جنگل میں۔ (۱)

☆ علامہ مرداوی حنبلی لکھتے ہیں: شہر میں ڈاکہ پر حد نہیں ہے خرقی کا ظاہر کلام یہی ہے تجرید العنایہ میں ہے کہ یہی مشہور ہے۔ وجیز، منور اور منتخب الآدی میں بھی یہی مذکور ہے محرر، نظم، رعایتین، حاوی صغیر اور ادراک العنایہ میں بھی اسی قول کو مقدم قرار دیا ہے۔ اور ابو بکر نے کہا کہ شہر کے اور جنگل کے ڈاکہ میں حکم واحد ہے اور یہی مذہب ہے اکثر اصحاب کا یہی مختار ہے، مصنف اور شارح نے کہا ہے یہ ابو بکر کے قول ہے شیخ تقی الدین نے کہا کہ یہ اکثرین کا قول ہے، فروع میں ہے کہ یہ اکثرین کا مختار ہے۔ علامہ مرداوی کہتے ہیں کہ ابو بکر، قاضی، شریف، ابو الخطاب اور شیرازی کا یہی قول ہے۔ خلاصہ میں اسی کو صحیح قرار دیا۔ فروع میں اسی کو مقدم قرار دیا، اس اختلاف کا منشاء یہ ہے کہ جب امام احمد سے اس کے متعلق سوال کیا گیا تو انھوں نے اس میں توقف کیا۔ (۲)

☆ علامہ عبد ریکی مالکی لکھتے ہیں: ابن شناسی نے کہا ہے کہ اگر کوئی شخص رات کو مکان میں داخل ہو اور غلبہ سے مال لوٹ لے اور وہاں مدد نہ پہنچ سکے تو وہ ڈاکو ہے۔ اور علامہ ابن حاجب نے کہا ہے کہ اگر کوئی شخص رات کو یا دن میں کسی مکان یا گلی میں داخل ہو کر اس طرح غلبہ سے مال لے تو وہ محارب (ڈاکو) ہے۔ (۳)

☆ علامہ خطاب مالکی ڈاکو کی تعریف میں لکھتے ہیں: محارب (ڈاکو) وہ شخص ہے جو راستہ منقطع کرے، مسلم یا غیر مسلم (ذمی) کا مال اس طرح لے کر وہاں مدد کو پہنچنا مشکل ہو۔ (۴)

☆ علامہ خطاب مالکی نے جو ڈاکو کی تعریف میں عموم کو اختیار کیا ہے اس سے بھی ظاہر ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک ڈاکہ میں عموم ہے شہر میں ہو یا جنگل میں۔

☆ علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی لکھتے ہیں: اگر کوئی جماعت شہر میں جا کر ڈاکہ ڈالے یا کوئی لشکر کسی شہر میں یا بستی میں جا کر لوٹ مار کرے یا شہر کی ایک طرف سے دوسری طرف پر حملہ کرے اور شہر والے اگر مدد طلب کریں تو ان کو مدد نہ پہنچ سکتی ہو تو یہ ڈاکو (قطاع الطريق) ہیں اور اگر ان کی مدد پہنچ سکتی ہو تو یہ لیرے ہیں ڈاکو نہیں ہیں اور مدد کا نہ پہنچ سکتا یہ حاکم کی کمزوری کی وجہ سے ہوتا ہے یا حاکم اور اس کے مددگار کے بعد کی وجہ سے اور اسی قسم کے حالات میں فساد غالب آجاتے ہیں اور ان سے شریف لوگ مقابلہ نہیں کر سکتے، اور ان کی مدد کرنا مشکل ہو جاتا ہے اور اگر کوئی جماعت رات کو کسی گھر میں داخل ہو اور ان پر غلبہ حاصل کرے۔

اور حاکم کی قوت اور اس کے موجود ہونے کے باوجود گھر والوں کو مدد نہ پہنچ سکے تو زیادہ صحیح قول یہ ہے کہ وہ ڈاکو ہیں۔ قتال اور بغوی کی حتمی رائے یہی ہے۔ اور دوسرا قول یہ ہے کہ یہ چور ہیں اور تیسرا قول یہ ہے کہ اچکے ہیں۔ (۱)

☆ شیخ ابن حزم ظاہری نے اپنی سند کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث روایت کی ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میرے جس امتی نے میری امت کے خلاف خروج کیا اور یا میری امت کے اچھوں اور بُروں کو مارا مومنوں سے درگزر نہیں کیا، اور ذمی کے عہد کا پاس نہیں کیا وہ میرے طریقہ پر نہیں ہے۔ اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ضرب کا عموماً ذکر کیا ہے اور اس کو ہتھیار وغیرہ سے مقید نہیں فرمایا پس حرا بہ ہتھیاروں کے ساتھ ہو یا بغیر ہتھیاروں کے اس میں کوئی فرق نہیں ہے۔ اور محارب (ڈاکو) وہ ہے جو راستہ پر چلنے والوں کو غلبہ سے ڈرائے اور زمین میں فساد کرے، خواہ اس کے پاس ہتھیار ہو یا نہ ہو یا دن ہو یا جنگل ہو یا خلیفہ کا محل ہو، وہ صحرا میں راستہ روکیں یا بستی کے گھروں میں رہنے والوں پر ڈاکہ ڈالیں اور خواہ شہر چھوٹا ہو یا بڑا۔ (۲)

☆ فقہاء اسلام کے ان کثیر حوالہ جات سے یہ واضح ہو گیا کہ ڈاکہ جنگل یا صحرا کے ساتھ خاص نہیں ہے۔ جنگل ہو یا شہر رات ہو یا دن جب بھی کسی مسلمان یا ذمی کے مال کو کوئی فرد یا جماعت علانیہ ڈاکہ بکریا مار دھاڑ اور غلبہ سے لوٹ کر لے جائیں تو وہ ڈاکو ہیں اور ان پر حد جاری کی جائے گی۔

ڈاکہ کے جرم کی تفصیل:

ڈاکو کی سزاؤں میں آئمہ کا اختلاف ہے آیا یہ سزائیں جرم کی نوعیت کے اعتبار سے مختلف ہیں یا یہ قاضی کی صوابدید پر موقوف ہیں۔ ڈاکو کے جرم کے اختلاف کی تفصیل حسب ذیل ہے:-

(۱)۔ صرف لوگوں یا مسافروں کو ڈاکہ مارنا اور دھمکانا، کسی کو قتل کرنا، نہ مال لوٹنا۔

(ب)۔ صرف مال لوٹنا۔

(ج)۔ صرف قتل کرنا۔

(د)۔ مال لوٹنا اور قتل کرنا۔

ان میں سے ہر جرم کی آئمہ کے نزدیک الگ الگ سزا ہے، امام مالک کا نظریہ یہ ہے کہ اگر ڈاکو نے قتل نہیں کیا ہے تو قاضی قتل پھانسی کی سزا میں سے کوئی بھی سزا اپنے اجتہاد سے دے سکتا ہے، اس کی سزا قتل بھی ہو سکتی ہے اور قتل اور پھانسی بھی ہو سکتی ہے، ان سزاؤں میں قاضی کو اختیار ہے اور باقی سزاؤں میں اس کو اختیار نہیں ہے۔ اور غیر مقلدین کا یہ نظریہ ہے کہ ڈاکو کا جو بھی جرم ہو قرآن مجید کی یہ کردہ سزاؤں میں سے قاضی اپنے اجتہاد سے کوئی بھی سزا دے سکتا ہے۔ فقہاء کے اس اختلاف کا سبب یہ ہے کہ اس آیت میں لفظ او آیا ہے اور تفصیل کے لیے ہے یا تخیر کے لیے؟ بعض فقہاء کے نزدیک یہ بیان اور تفصیل کے لیے ہے یعنی مختلف جرائم کی نوعیت کے اغراض سے مختلف سزاؤں کا بیان ہے، جیسا کہ امام شافعی رحمہ اللہ کا موقف ہے اور بعض فقہاء کے نزدیک لفظ او تخیر کے لیے ہے



یعنی امام اور قاضی کو اختیار دیا گیا ہے کہ وہ سزاؤں میں سے کوئی ایک سزا دیں۔

مذہب اربعہ کی روشنی میں ڈاکو کے صرف ڈرانے کی سزا:

جب ڈاکو صرف ڈرائے اور دھمکائے نہ مال لوٹے اور نہ قتل کرے تو امام احمد وغیرہ کے نزدیک اس کی سزا شہر بدر کرنا ہے کیونکہ اللہ

تعالیٰ فرماتا: (ترجمہ) ”یا ان کو شہر بدر کر دیا جائے۔“

علامہ موفق الدین ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

جب ڈاکو راستہ میں ڈرائیں اور نہ دھمکائیں نہ قتل کریں اور نہ مال لوٹیں تو ان کو زمین سے نکال دیا جائے گا کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کا حکم ہے۔

(مائدہ: ۳۶) اس حالت میں جلاوطن کرنا، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے اور یہی نخعی، قتادہ اور عطاء خراسانی کا قول ہے اور زمین سے

نکالنے کا معنی یہ ہے ان کو تمام شہروں اور قصبوں سے نکال دیا جائے اور ان کے لیے کسی شہر میں رہنے کا ٹھکانا ہو اس طرح کی تفسیر حسن اور

زہری سے بھی مروی ہے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ روایت ہے کہ اس کو ایک شہر سے دوسرے شہر بھیج دیا جائے جس طرح زانی کو شہر

بدر کیا جاتا ہے۔ اہل علم کی ایک جماعت کا یہی قول ہے امام مالک کا قول یہ ہے کہ جس شہر میں اس کو بھیجا جائے اس میں اس کو قید کر دیا

جائے جس طرح زانی کے متعلق ان کا قول ہے امام ابو حنیفہ نے فرمایا اس کو زمین سے نکالنے کا مطلب یہ ہے کہ اس کو قید کر دیا جائے حتیٰ

کہ وہ توبہ کرے، امام شافعی کا بھی اسی قسم کا قول ہے کیونکہ انہوں نے کہا کہ اس صورت میں یہ امام اس کو تعزیر لگائے اور اگر اس کی رائے

ڈاکو قید کرنا ہو تو اس کو قید کر دے۔ اور ایک قول یہ ہے کہ نفی کا معنی یہ ہے کہ امام اس پر حدود جاری کرنے کے لیے ان کو طلب کرے، یہ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ایک روایت ہے، ابن شریح نے کہا ڈاکوؤں کو ان کے شہر کے علاوہ کسی اور شہر میں قید کر دے یہ قول امام مالک

کے قول کی مثل ہے اور یہ زیادہ بہتر ہے کیونکہ اگر ان کو کسی اور شہر بھیجیں گے تو وہاں جا کر ڈاکہ ڈالیں گے اور لوگوں کو ایذا پہنچائیں گے۔

اس لیے ان کو قید کرنا بہتر ہے۔

نیز علامہ موفق الدین ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں: ہماری دلیل ظاہر آیت ہے کیونکہ نفی کا معنی نکالنا اور کرنا اور بھگانا ہے اور قید کا معنی

روکنا ہے اگر ان کو کسی غیر معین جگہ کی طرف نکال دیا جائے تو اس کی دلیل ”اوینفوا من الارض (۱)“ ہے کیونکہ اس آیت کا معنی یہ ہے کہ

ان کو تمام زمینوں سے نکال دیا جائے۔ باقی ہمارے اصحاب نے یہ نہیں لکھا کہ اسے کتنی مدت کے لیے شہر بدر کیا جائے تاہم اس کو اتنی مدت

کے لیے شہر بدر کرنا چاہیے جس میں اس کی توبہ ظاہر ہو جائے اور اس کا چال چلن ٹھیک ہو جائے اور یہ بھی احتمال ہے کہ ایک سال کے لیے

شہر بدر کیا جائے۔ (۲)

علامہ شمس الدین ابن قدامہ حنبلی نے بھی من وعین یہی لکھا ہے۔ (۳)

علامہ ابو بکر رازی بھاص حنفی اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں: زمین سے نکالنے کی تین صورتیں ہیں ایک یہ کہ ڈاکو کو تمام زمینوں

سے نکال دیا جائے دوسری یہ کہ جس شہر میں اس نے ڈاکہ ڈالا ہو وہاں سے نکال دیا جائے۔ تیسری صورت یہ ہے کہ اس کو دارالاسلام نکال

دیا جائے پہلی صورت سے مراد لینا اس لیے صحیح نہیں ہے کہ تمام زمینوں سے نکال دینا اسی صورت میں متصور ہو سکتا ہے جب اس کو قتل کر دیا جائے۔ اور قتل کرنے کا ذکر اس آیت میں پہلے آچکا ہے۔ دوسری صورت اس لیے صحیح نہیں ہے کہ اگر ڈاکو کو دوسرے شہر کی طرف نکالیں گے تو وہ وہاں جا کر ڈاکے ڈالے گا اور لوگوں کو ضرر پہنچائے گا۔ تیسری صورت اس لیے صحیح نہیں ہے کہ مسلمان کو دارالحرب میں بھیجنا صحیح نہیں ہے۔ پس ثابت ہوا کہ یہاں نفی الارض کا معنی یہ ہے کہ اس کو تمام زمینوں سے نکال کر اس زمین میں رکھا جائے جس میں اس کو قید کیا جائے جہاں پر اس کا فساد کرنا متصور نہ ہو۔ (۱)

شمس الآئمہ سرخسی حنفی لکھتے ہیں کہ: جب ڈاکو صرف راستہ میں ڈرائیں اور دھمکائیں، نہ قتل کریں اور نہ مال لوٹیں تو ان کو تعزیر لگانے کے بعد اس وقت تک قید رکھا جائے گا جب تک کہ وہ توبہ نہ کر لیں اور اللہ تعالیٰ کے قولی اور (اویسفوا من الارض) سے بھی یہی مراد ہے یعنی ان کو قید کر لیا جائے گا، اس کو ہم پہلے بیان کر چکے ہیں (علامہ سرخسی نے پہلے یہ بیان کیا ہے کہ جس شخص نے قتل یا مال لوٹا، صرف ڈرایا اور دھمکایا اس نے معصیت کا ارادہ کیا، قتل کرنا اور ہاتھ پیر کاٹنا انتہائی سزائیں ہیں اور جس شخص نے صرف معصیت کا ارادہ کیا ہو اس شخص کو یہ سزا نہیں دی جائے گی۔ جس طرح چوری میں چوری کرنے والے کا ہاتھ نہیں کاٹا جاتا، اس طرح یہاں بھی صرف ڈرانے سے ہاتھ اور پیر نہیں کاٹیں جائیں گے۔ (۲)

اور یہ امام شافعی کی تفسیر سے بہتر ہے۔ یعنی ان کو طلب کرنا تا کہ ان کو ہر جگہ سے بھگایا جائے، کیونکہ قید کر کے سزا دینے کی شریعت میں نظیر ہے، اور جس چیز کی شریعت میں نظیر ہو اس پر عمل کرنا اس کی بہ نسبت بہتر ہے جس کی شریعت میں نظیر نہ ہو۔ (۳)

امام شافعی کا مذہب بیان کرنے میں علامہ سرخسی کو تسامح ہوا ہے اور بعد کے فقہانے بھی فقہا شافعیہ کی اصل کتابوں کی طرف مراجعت نہیں کی، کیونکہ میں نے دیکھا علامہ الواحسن مرغینانی، علامہ ابن ہمام، علامہ بابر ترقی اور علامہ خوازری وغیرہ فقہاء احناف نے بھی علامہ سرخسی کی اتباع میں امام شافعی کا مسلک اسی طرح نقل کیا ہے حالانکہ امام شافعی بھی اس صورت میں یہی فرماتے ہیں کہ ڈاکو کو تعزیر لگائی جائے اور اس کو قید کر لیا جائے۔ امام شافعی لکھتے ہیں۔ ”اگر ڈاکو ڈرائیں، نہ قتل کریں نہ مال لیں تو ان کو تعزیر لگائی جائے۔“

محرر مذہب شافعی علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

جب امام کو یہ علم ہو جائے کہ کوئی شخص یا گروہ مسافروں کی گھات لگا کر بیٹھتا اور راستہ میں ڈراتا ہے لیکن ابھی تک انہوں نے کسی کا مال لیا ہے نہ قتل کیا ہے تو ان کو پکڑوا کر قید وغیرہ کی سزا دے۔ ابن سرتج نے کہا اس صورت میں ان کو کسی اور جگہ قید کرنا زیادہ بہتر ہے کیونکہ ڈاکوؤں کو ڈرانے اور ہشت زدہ کرنے کے لیے یہ زیادہ موثر تدبیر ہے۔ (۴)

امام شافعی اور علامہ نووی شافعی کے حوالوں سے واضح ہو گیا ہے کہ اس صورت میں امام شافعی کا نظریہ امام ابو حنیفہ سے مختلف ہے۔ اس بحث کے شروع میں ہم نے علامہ ابن قدامہ کی جو عبارت نقل کی تھی اس سے یہ وہم ہوتا ہے کہ اس صورت میں امام مالک کا بھی مذہب یہی ہے کہ جب ڈاکو صرف ڈرائیں تو ان کو قید کر لیا جائے لیکن درحقیقت ایسا نہیں ہے۔ امام مالک یہ کہتے ہیں کہ اس صورت میں امام کو یہ اختیار ہے

خواہ ڈاکو کو قتل کرے، سولی دے، اس کے ہاتھ پیر کاٹ دے یا اس کو قید کرے، امام اپنے صوابدید سے ڈاکو کو اس صورت میں ان سزاؤں میں سے کوئی بھی سزا دے سکتا ہے۔ علامہ سخون مالکی لکھتے ہیں: میں نے امام ابن قاسم مالکی سے کہا یہ بتلائیے کہ اہل ذمہ یا اہل اسلام جب ڈاکہ ڈالیں اور ڈرائیں اور مال نہ لیں نہ قتل کریں اور پھر پکڑے جائیں تو امام مالک کے قول کے مطابق امام ان کو کیا سزا دیں؟ امام ابن قاسم نے کہا امام مالک یہ کہتے ہیں کہ جب وہ راستے میں ڈرائیں تو امام کو اختیار ہے اگر امام چاہے تو قتل کر دے اور چاہے تو ان کے ہاتھ پیر کاٹ دے۔ اور امام مالک نے فرمایا کہ بسا اوقات ڈاکو قتل نہیں کرتا۔ لیکن قتل کرنے والوں کی بہ نسبت اس کا ڈر اور خوف زیادہ ہوتا ہے۔ علامہ سخون کہتے ہیں کہ میں نے کہا جب امام، ڈاکو کو پکڑے درآں حالیکہ صرف اس نے ڈرایا ہو نہ مال لیا ہو اور نہ قتل کیا ہو تو کیا امام کو اس کا اختیار ہے کہ خواہ وہ اس کے ہاتھ یا پیر کاٹ دے خواہ قتل کر دے اور خواہ اس کو سولی پر چڑھا دے؟ امام بن قاسم نے کہا: امام مالک نے فرمایا کہ جب ڈاکو کھڑا ہو کر لوگوں کو ڈرائے اور لڑے خواہ اس نے قتل نہ کیا ہو تو امام کو اختیار ہے اور امام مالک نے اس پر اس آیت سے استدلال کیا، اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”جس شخص نے بغیر قصاص یا بغیر فساد کی سزا کے ناحق قتل کیا تو گویا اس نے سب انسانیت کو قتل کیا“ (۱) (ہمارے مصحف میں یہ آیت اسی طرح ہے لیکن مدونہ میں فساد لکھا ہے اور اس صورت میں معنی ہوگا ”جس نے قتل کیا یا فساد کی وجہ سے کسی شخص کو قتل کیا تو گویا اس نے سب انسانوں کو قتل کیا۔ امام مالک فرماتے ہیں: اللہ تعالیٰ نے فساد کو بھی قتل کی مثل قرار دیا ہے (ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فساد کو قتل نہیں قرار دیا بلکہ فساد کی وجہ سے قتل کرنے کو تمام انسانوں کا قتل کہا ہے۔ اس لیے امام مالک کا استدلال صحیح نہیں ہے۔ علامہ سخون کہتے ہیں کہ اگر ڈاکو صرف ڈرائے اور مال نہ لے پھر بھی یہ حکم ہے؟ امام ابن قاسم نے کہا اگر وہ راستہ میں کھڑا ہو کر ڈرائے اور مال نہ لے پھر بھی امام کو اختیار ہے۔ امام مالک نے فرمایا کہ تمام ڈاکو ایک جیسے نہیں ہوتے بعض صرف لاشی یا معمولی چیز لے کر نکلتے ہیں اگر وہ اس حال میں پکڑے جائیں درآن حالیکہ نہ انہوں نے ڈرایا ہو اور نہ مال لیا ہو اور نہ قتل کیا ہو تو ان کی سزا کم ہوگی علامہ سخون کہتے ہیں میں نے پوچھا ان کی سزا کیا ہوگی؟ علامہ ابن قاسم نے کہا امام مالک نے فرمایا ان کی سزا یہ ہے کہ ان کو کوڑے لگائیں جائیں اور ان کو شہر بدر کیا جائے اور جس شہر کو بھیجا جائے اس پر ان کو قید کر دیا جائے۔ (۲)

مذاہب اربعہ کی روشنی میں ڈاکو کے صرف مال لوٹنے کی سزا:

اگر ڈاکو نے صرف مال لوٹا ہو اور قتل نہ کیا ہو تو امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور امام مالک کے نزدیک ڈاکو کا ہاتھ اور پیر مخالف جانب سے کاٹ دیا جائے یعنی سیدھا ہاتھ اور الٹا پاؤں، اس سے زیادہ سزا نہیں دی جائے گی۔ اگر اس کا ایک ہاتھ اور پیر کٹا ہوا تھا تو اب صرف پیر کاٹا جائے گا اور اگر پہلے ایک پیر کٹا ہوا تھا تو اب صرف ہاتھ کاٹا جائے یہ حکم امام ابو حنیفہ اور امام احمد کے نزدیک ہے اور امام مالک کے نزدیک اس صورت میں امام کو یہ اختیار ہے کہ وہ ڈاکو کو قتل کر دے یا سولی دے یا مخالف جانب سے اس کے ہاتھ اور پیر کاٹ دے البتہ اس صورت میں اس کو شہر بدر کرنے یا قید کرنے کا اختیار نہیں ہے۔ امام شافعی کے نزدیک بھی دوبارہ ڈاکہ ڈالنے پر اس کے بقیہ ہاتھ اور پیر کو کاٹ دیا جائیگا۔ قاضی ابن رشید مالکی لکھتے ہیں کہ جب ڈاکو مال لوٹے اور قتل نہ کرے تو امام کو اسے قید یا شہر بدر کرنے کا اختیار نہیں ہے البتہ اس کو

یہ اختیار ہے کہ وہ اسے قتل کرے یا سولی دے یا مخالف جانب سے اس کے ہاتھ اور پیر کاٹ دے۔ (۱)

☆ علامہ سخون مالکی لکھتے ہیں کہ امام ابن قاسم نے کہا امام مالک نے فرمایا کہ جس ڈاکو کا ایک ہاتھ اور ایک پیر کاٹا جا چکا ہے اور وہ دوبارہ ڈاکہ ڈالے تو امام کو اختیار ہے کہ وہ اس کا دوسرا ہاتھ اور پیر کاٹ دے۔ (۲)

☆ ملک العلماء علامہ کاسانی حنفی لکھتے ہیں: جس ڈاکو نے مال لیا ہو اور قتل نہ کیا ہو اس کا ہاتھ اور پیر مخالف جانب سے کاٹ دیا جائے۔ (۳)

علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی لکھتے ہیں: کہ اگر ڈاکو نے چوری کے نصاب کے مطابق مال نہ لیا ہو تو اس کا دایاں ہاتھ اور بایاں پیر کاٹ دیا جائے گا اور اگر وہ دوبارہ ڈاکہ ڈالے تو اس کا بایاں ہاتھ اور دایاں پیر کاٹ دیا جائے گا اگر نصاب سے کم مال لیا ہو تو اس کے ہاتھ اور پیر کو نہیں کاٹا جائے گا۔ (۴) علامہ موفق الدین ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں: اگر ڈاکو صرف مال لے تو اس کا دایاں ہاتھ اور بایاں پیر کاٹ دیا جائے گا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: (من خلاف) (۵) ہم نے دائیں ہاتھ اور بائیں پیر کا حکم اس لیے دیا ہے تاکہ مخالفت متحقق ہو اور فوراً بعد پیر کاٹ دیا جائے اور ہاتھ کے ٹھیک ہونے کا انتظار نہیں کیا جائے گا۔ بلکہ دونوں کو ساتھ کاٹا جائے گا۔ پہلے دائیں ہاتھ کو کاٹ کر داغا جائے پھر پیر کو کاٹ دیا جائے گا، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ہاتھ سے ابتدا فرمائی ہے۔ یہ اس کا حکم ہے جس کے دونوں ہاتھ اور پاؤں موجود ہوں اور صحیح ہوں اور اگر اس کے ہاتھ اور پیر نہ ہوں یا اس کا ہاتھ اور پیر چوری یا قصاص یا بیماری کی وجہ سے کٹ چکا ہو تو خرقی کے کلام سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ پھر اس سے ہاتھ اور پیر کاٹنے کا حکم ساقط ہو جائے گا۔ خواہ اس کا دایاں ہاتھ اور بایاں پیر کٹا ہوا ہو یا اس کے برعکس، کیونکہ ایک ہاتھ سے زیادہ کاٹ دینے سے اس کے چلنے پھرنے اور کام کرنے کی صلاحیت بالکل ختم ہو جائے گی، امام ابو حنیفہ یا یہی مذہب ہے۔ (۶)

مذہب اربعہ کی روشنی میں ڈاکو کے صرف قتل کرنے کی سزا:

علامہ کاسانی حنفی لکھتے ہیں جس ڈاکو نے قتل کیا ہو اور مال نہ لیا ہو اس کو قتل کر دیا جائے۔ (علامہ ابو بکر مسعود کاسانی حنفی (۷) قاضی ابوالولید ابن رشید لکھتے ہیں: اگر ڈاکو نے قتل کیا ہو تو اس کو قتل کرنا ضروری ہے۔ اور امام کو اس کے ہاتھ اور پیر کاٹنے یا قید کرنے کا اختیار نہیں۔ (۸) اگر ڈاکو نے قتل کیا ہو تو اس کو قتل کرنا ضروری ہے اور یہ قصاص کی طرح نہیں ہے۔ (۹) علامہ موفق الدین ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں کہ اگر ڈاکو نے قتل کیا ہو اور مال نہ لیا ہو تو اس کو قتل کیا جائے گا اور سولی نہیں دی جائے گی امام احمد سے دوسری روایت یہ ہے کہ ان کو سولی دی جائے گی کیونکہ وہ محارب ہیں جن کا قتل کرنا واجب ہے، پس ان کو ان کی طرح سولی دی جائے گی۔ جنہوں نے مال لیا ہو اور امام احمد کا پہلا قول زیادہ صحیح ہے کیونکہ حدیث میں ہے ”جس نے قتل کیا ہو اور مال نہ لیا ہو اس کو قتل کر دیا جائے گا“ اس حدیث میں سولی کا ذکر نہیں ہے اور مال لوٹنے اور قتل کرنے کی بہ نسبت صرف قتل کرنا کم جرم ہے اس لیے اس کی سزا بھی پہلے جرم کی بہ نسبت کم ہونی چاہیے،

- |    |   |    |                                 |    |   |
|----|---|----|---------------------------------|----|---|
| ۱۔ | بدایۃ المجتہد، ج ۲، ص ۳۳۱               | ۲۔ | المدونۃ الکبریٰ، ج ۲، ص ۴۳۱-۴۳۰ | ۳۔ | بدائع الصنائع، ج ۷، ص ۹۳                |
| ۴۔ | روضۃ الطالبین وعدۃ المفتین، ج ۱۰، ص ۱۵۶ | ۵۔ | مائدہ ۵: ۳۶                     | ۶۔ | المغنی مع الشرح الکبیر، ج ۱۰، ص ۳۰۶     |
| ۷۔ | بدائع الصنائع، ج ۷، ص ۹۳                | ۸۔ | بدایۃ المجتہد، ج ۲، ص ۴۳۱       | ۹۔ | روضۃ الطالبین وعدۃ المفتین، ج ۱۰، ص ۱۵۶ |

اور اگر دونوں جرموں کی سزا ایک ہوگی تو یہ دونوں جرم برابر ہو جائیں گے۔ (۱)  
مذہب اربعہ کی روشنی میں ڈاکو کے قتل کرنے اور مال لوٹنے کی سزا:

ملک العلماء علامہ کاسانی حنفی لکھتے ہیں: جس ڈاکو نے مال لوٹا اور قتل کیا اس کے متعلق امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ امام کو اختیار ہے اگر وہ چاہے تو اس کا ہاتھ اور پیر کاٹ دے پھر اس کو قتل کر دے یا پھر سولی دے دے اور اگر چاہے کہ اس کا ہاتھ اور پیر نہ کاٹے اور اس کو قتل کرے اور سولی دے دے اور ایک قول یہ ہے کہ وہ قطع اور قتل کو اس طرح جمع کرے کہ وہ اس کا ہاتھ اور پیر کاٹ دے پھر اس جگہ کو داغ نہ لگائے یونہی چھوڑ دے حتیٰ کہ وہ مر جائے۔ (۲)  
علامہ ابوالحسن مرغینانی حنفی لکھتے ہیں:

کہ امام محمد نے یہ کہا ہے کہ ڈاکو کو قتل کیا جائے یا سولی دی جائے اور اس کا ہاتھ اور پیر نہیں کاٹا جائے گا کیونکہ یہ ایک جرم ہے اس سے دو حدیں واجب نہیں ہوں گی نیز قتل سے کم سزا قتل میں داخل ہو جاتی ہے جیسا کہ حد سرقہ حد جرم میں داخل ہو جاتی ہے (مثلاً کسی نے چوری بھی کی ہو اور زنا بھی کیا ہو تو اس کو صرف رجم کیا جائے گا اور اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کی دلیل یہ ہے کہ ہاتھ اور پیر کاٹنا اور قتل کرنا ایک سزا ہے اور چونکہ ڈاکہ کا جرم زیادہ ہے اس لیے اس کی سزا بھی زیادہ ہے، کیونکہ جو ڈاکو لوگوں کو قتل کرتا ہے اور ان کا مال لوٹتا ہے وہ امن میں خلل ڈالتا ہے یہی وجہ ہے ڈاکہ میں ہاتھ اور پیر دونوں کو کاٹنا ایک حد ہے جب کہ چوری میں دونوں کو کاٹنا دو سزائیں ہیں اور امام محمد نے جو حد رجم اور جو حد سرقہ کی مثال دی ہے وہاں دو حدوں کو ایک دوسرے میں داخل کیا گیا ہے۔ اور یہاں ایک حد میں بحث ہو رہی ہے۔ امام ابو یوسف سے ایک روایت یہ ہے کہ سولی میں اختیار نہیں ہے اس کو ترک نہ کیا جائے کیونکہ اس کی قرآن مجید میں تصریح ہے اور مقصود یہ ہے کہ اس کی سزا کو شہرت دی جائے تاکہ دوسرے عبرت پکڑیں اور امام ابو حنیفہ کی جانب سے جواب یہ ہے کہ اصلی شہرت قتل سے حاصل ہو جاتی ہے اور سولی پر چڑھانے میں مبالغہ ہے لہذا اس میں اختیار دیا جائے گا۔ (۳) علامہ سخون مالکی لکھتے ہیں: میں نے امام ابن قاسم سے پوچھا اگر ڈاکو قتل کرے اور مال لے تو کیا اس کا ہاتھ اور پیر کاٹا جائے اور اس کو قتل کیا جائے گا یا صرف اس کو قتل کی جائے گا اور اس کا ہاتھ اور پیر نہیں کاٹا جائے گا؟ اس میں امام مالک کا کیا قول ہے؟ امام بن قاسم نے فرمایا: اس کو ہر صورت میں قتل کیا جائے (خواہ قاضی کی رائے میں اس کا ہاتھ اور پیر کاٹنا ضروری ہو یا نہ ہو)۔ (۴) علامہ یحییٰ بن شرف نوادی شافعی لکھتے ہیں: اگر ڈاکو نے قتل کیا اور مال لیا تو اس کو قتل کیا جائے اور اس کو سولی دی جائے گی اور یہ اس وقت ہے جب مال نصاب کے برابر ہو اور مذہب یہی ہے ابن سلمہ کا یہ قول ہے اس کا ہاتھ اور پیر کاٹا جائے گا اور قتل کیا جائے اور اس کو سولی دی جائے گی اور صاحب تقریب نے کہا کہ اس کا ہاتھ اور پیر کاٹا جائے گا اور قتل کیا جائے گا اور سولی نہیں دی جائے گی۔ (۵)

علامہ ابوالقاسم خرقی حنبلی لکھتے ہیں: جس ڈاکو نے قتل کیا اور مال لیا اس کو قتل کیا جائے گا۔ خواہ صاحب مال معاف کر دے اور سولی دی جائے گی

۱۔ المغنی مع الشرح، ج ۱۰، ص ۳۰۴ ۲۔ بدائع الصنائع، ج ۷، ص ۹۳ ۳۔ ہدایہ اولین، ص ۵۳۶

۴۔ المدونۃ الکبریٰ، ج ۴، ص ۲۲۹ ۵۔ روضۃ الطالبین و عمدۃ المختصین، ج ۱۰، ص ۱۵۷-۱۵۶



حتیٰ کہ اس کی شہرت ہو جائے اور لاش اسی کے وارثوں کے حوالے کر دی جائے۔ (۱)

علامہ ابن قدامہ حنبلی اس پر استدلال کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ حضرت جبرائیل نازل ہوئے اور نبی اکرم ﷺ پر ڈاکوں کے یہ احکام نازل کیے۔ جس شخص نے قتل کیا اور مال لیا اس کا قتل کیا جائے اور سونی دی جائے گی اور جس نے قتل کیا اور مال نہیں لیا اس کو قتل کیا جائے گا اور جس نے مال لیا اور قتل نہیں کیا اس کے ہاتھ اور پیر کو مخالف جانب سے کاٹا جائے گا اس حدیث کو امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔ (۲)

اس باب کی احادیث میں عرینین کے ڈاکہ ڈالنے ان کے مرتد ہو جانے اور بعد ازاں ان پر اسلامی حدود جاری کرنے کا بیان ہے، اس مناسبت سے ہم نے ڈاکہ کے تفصیلی احکام بیان کیے، اب ہم عرینین کے ارتداد کی مناسبت سے مرتد کے تفصیلی احکام بیان کرتے ہیں۔

### مرتد کا لغوی معنی:

رواۃ کا لغت میں معنی ہے کہ کسی چیز کا دوسری چیز کی طرف لوٹنا، یہ کفر کی بدترین قسم ہے اور اس کا حکم سب سے زیادہ سخت ہے۔ علامہ زبیدی لکھتے ہیں ردت ارتداد کا اسم ہے ارتد کا معنی ہے تحول یعنی پھر گیا، اسی لفظ سے اسلام سے مرتد ہونا بنا ہے، کسی کو مرتد اس وقت کہتے ہیں جب وہ اسلام کو چھوڑ کر کوئی اور دین اختیار کرے۔ (۳)

### مرتد کا اصطلاحی معنی:

اصطلاح شرح میں مرتد اس شخص کو کہتے ہیں جو دین اسلام کو چھوڑ کر کفر کو اختیار کرے خواہ اس کا کفر کو اختیار کرنا نیت سے یا کسی کفریہ قول سے ہو اور عام ازیں کہ اس کا یہ قول استہزاء ہو یا عناد ہو یا اعتقاداً۔ اس تعریف کے اعتبار سے جو شخص وجود باری کا انکار کرے یا رسولوں کی نفی کرے یا کسی رسول کی تکذیب کرے مثلاً محمد مصطفیٰ ﷺ کی رسالت کا انکار کرے یا آپ ﷺ کی بعثت کے بعد کسی اور اصلی ظلی حقیقی یا امتی نبی کی پیدائش کو جائز اور واقع مان کر آپ کی ختم نبوت کا انکار کرے یا آپ کے بعد کسی مدعی نبوت کو مسلمان مانے ایسے تمام اشخاص مرتد ہیں۔ اس طرح جو شخص حرام قطعی مثلاً زنا، شراب (خمر)، نوشی، قتل، چوری اور ڈاکے وغیرہ کو حلال جانے وہ مرتد ہے۔ جو چیز اجماعاً حلال ہے اس کا انکار بھی ارتداد ہے، مثلاً کوئی شخص بیع اور نکاح کے حلال ہونے کا انکار کرے۔ اسی طرح بغیر دلیل شرعی کے محض اپنی رائے سے کسی چیز کو فرض قطعی قرار دینا بھی ارتداد ہے، مثلاً کوئی شخص نماز میں کسی رکعت کا اضافہ کرے اس کو فرض قرار دے یا کہے کہ دن میں چھ نمازیں فرض ہیں یا کہے کہ شوال کے روزے فرض ہیں۔ اس بحث کو وسیع تناظر میں جاننے کے لیے حسب ذیل اصطلاحات کو سمجھ لینا چاہیے۔

مرتد:

وہ مکلف شخص ہے جو اپنے اختیار سے اسلام سے رجوع کرے یا وہ کفر کی تصریح کرے یا کوئی ایسا لفظ بولے جو کفر کو مستلزم ہو اور اس پر مطلع ہو نیت کے بعد اس پر ڈٹ جائے یا کوئی کفریہ فعل کرے، کفریہ فعل کی مثال یہ ہے کہ قرآن مجید یا حدیث نبوی کو (العیاذ باللہ) گندگی میں پھینک دے یا مثلاً بت یا سورج کو سجدہ کرے۔

۱۔ مقنع مع المغنی والشرح، ج ۱۰، ص ۲۹۹ ۲۔ المغنی مع الشرح، ج ۱۰، ص ۳۰۱ ۳۔ تاج العروس شرح القاموس، ج ۲، ص ۳۵۱



زندقی:

وہ شخص ہے جو کسی دین کو نہ مانتا ہو یعنی سیکولر ہو۔ (۱)

منافق:

جو شخص بظاہر مسلمان اور باطن کافر ہو اس کا پتا اس طرح چلے گا کہ وہ اپنے کفر پر اپنے کسی معتمد کو مطلع کر دے۔

ساحر:

جس شخص کا یہ اعتقاد ہو کہ شیاطین اس کے تابع ہیں اور وہ ان سے جو کام چاہے لے سکتا ہے، سحر کا اجسام پر اثر ہوتا ہے۔ البتہ نظر بندی کرنا، لوگوں کے ذہنوں میں خیال آفرینی کرنا اور پینا ٹنا ٹنڈ کرنا سحر نہیں ہے۔

کاہن:

جو شخص جنات کا کلام سن کر اس میں کچھ اپنے سے باتیں ملا کر اٹکل پچو سے لوگوں کو غیب کی باتیں بتائے۔

گستاخ:

جو شخص اللہ تعالیٰ، محمد رسول اللہ ﷺ یا کسی اور نبی اور رسول یا رسل ملائکہ میں سے کسی رسول کی گستاخی کرے بایں طور کہ ان کی شان میں دانستہ کوئی ایسا کلمہ بولے جو لعنت اور عرف میں گستاخی گردانا جاتا ہو۔

☆ علامہ ابن ہمام نے لکھا ہے: کہ ساحر اور زندیق کی توبہ مقبول نہیں ہے۔ اسی طرح منافق کی بھی توبہ قبول نہیں کی جائے گی۔ اور ساحر کافر ہے اس کو قتل کر دیا جائے گا۔ حضرت عمر، حضرت عثمان اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہم سے اسی طرح روایت ہے، اور حضرت جندب بن عبد اللہ، حبیب بن کعب، قیس بن سعد اور عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہم نے ساحر سے توبہ طلب کیے بغیر اس کو قتل کر دیا اور حضرت جندب نے روایت کیا ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا ساحر کی حد اس کو تلوار سے مار دینا ہے اور کاہن میں اختلاف ہے، امام شافعی نے فرمایا: اگر وہ کفریہ اعتقاد رکھتا ہو اور کواکب کی عبادت کرتا ہو وہ کافر ہے اور امام احمد کے نزدیک وہ ساحر کے حکم میں ہے ایک روایت میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا، ہر ساحر اور کاہن کو قتل کر دو اور ایک روایت ہے کہ اگر وہ توبہ کرے تو اس کو قتل نہیں کیا جائے گا۔ اس میں امام شافعی کے قول پر اعتماد کرنا واجب ہے۔ (۲)

☆ اگر کوئی مسلمان گستاخی کرے تو اس کو بالا اتفاق قتل کر دیا جائے گا۔ اس سے توبہ طلب کرنے میں اختلاف ہے امام مالک کے مذہب میں مشہور یہ ہے کہ اس سے توبہ طلب نہیں کی جائے گی اور فقہاء احناف کے نزدیک اس سے توبہ طلب کی جائے گی۔

مرتد سے توبہ طلب کی جائے گی اگر اس نے توبہ کر لی فبہا ورنہ دنیا میں اس کی سزا قتل اور نیک اعمال کا ضائع ہونا ہے۔ اور آخرت میں ضیاع اعمال کے علاوہ اس کی سزا دائمی جہنم ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَٰئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (۱)

اور تم میں سے جو شخص اپنے دین سے مرتد ہو جائے اور پھر وہ حالت کفر میں ہی مر جائے تو ان لوگوں کے (نیک) اعمال دنیا اور آخرت میں ضائع ہو گئے اور یہ لوگ جہنمی ہیں اور اس میں ہمیشہ رہیں گے۔

### ارتداد کی شرائط:

ارتداد کے متعلق تحقق کے لیے پہلی اتفاقی شرط عقل ہے اس لیے پاگل اور نا سمجھ بچہ پر مرتد کا حکم لگانا صحیح نہیں ہے، اور جو شخص نشہ میں از خود رفته ہو فقہاء کے نزدیک اس پر بھی ارتداد کا حکم استحساناً صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ ارتداد کا تعلق قصد اور اعتقاد کے ساتھ ہے۔ اور جس شخص کی نشہ کی وجہ سے عقل زائل ہو چکی ہو اس پر اس حال میں ارتداد کا حکم لگانا صحیح نہیں ہے کیونکہ وہ اس شخص کی طرح ہے جو نیند میں ہو اور نیز وہ غیر مکلف ہے پس مجنون کی طرح اس پر بھی مرتد کا حکم عائد کرنا صحیح نہیں ہے۔ (۲) فقہاء شافعیہ کا ظاہر مذہب اور فقہاء حنابلہ کی امام احمد سے ظاہر روایت ہے کہ جو شخص نشہ میں ہو اس کا اسلام لانا صحیح ہے۔ اور اس کا مرتد ہونا بھی صحیح ہے۔ جس طرح اس کا طلاق دینا اور اس کے باقی تصرفات صحیح ہیں۔ (۳)، (۴) امام ابو حنیفہ، امام محمد فقہاء، مالکیہ اور فقہاء حنابلہ کے نزدیک بالغ ہونا مرتد کے لیے شرط نہیں ہے۔ سو سمجھ دار بچہ پر مرتد کا حکم لگانا صحیح ہے۔ لیکن امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک اس کو نہ قتل کیا جائے گا۔ نہ مارا جائے گا بلکہ اس پر جبراً اسلام پیش کیا جائے گا۔ اور بالغ ہونے تک اس کو قید میں رکھا جائے گا اگر وہ شادی شدہ ہے تو اس کی عورت اس سے بائیں ہو جائے گی لیکن باقی سزائیں اس پر نافذ نہیں ہوں گی۔ کیونکہ وہ مکلف نہیں ہے (۵)۔ امام شافعی اور امام ابو یوسف کے نزدیک ارتداد کے لیے بلوغ شرط ہے اس لیے سمجھ دار بچہ پر مرتد کا حکم لگانا صحیح نہیں ہے۔ حدیث میں ہے تین شخصوں کے قلم (تکلیف) اٹھالیا گیا سونے والے سے حتیٰ کہ وہ بیدار ہو جائے بچہ سے حتیٰ کہ وہ بالغ ہو جائے اور مجنون سے حتیٰ کہ اس کی عقل کام کرنے لگے۔ (۶)، (۷)۔ علامہ ابن ہمام لکھتے ہیں کہ ابن ابی مالک نے امام ابو یوسف سے روایت کیا ہے کہ امام ابو حنیفہ نے امام ابو یوسف کے قول کی طرف رجوع کر لیا تھا۔ (۸)۔ ارتداد کی دوسری اتفاقی شرط اختیار ہے اس لیے اگر کسی شخص کو جبراً مرتد کیا گیا تو اس پر مرتد کا حکم نہیں لگایا جائے گا۔ بشرطیکہ اس کا قلب اسلام پر مطمئن ہو اور اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کے ساتھ اس کی تصدیق قائم ہو۔

### مرتد کے حکم میں فقہاء اسلام کے مذاہب:

علامہ موفق الدین ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں: نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ”من بدل دینہ فاقتلوه“ ”جو شخص اپنا دین اسلام تبدیل کر

- |  |  |                             |
|--|--|-----------------------------|
| ۱۔ البقرة: ۲۱۷                           | ۲۔ بدائع الصنائع، ج ۷، ص ۱۳۲، الدر المختار، ج ۳، ص ۳۱۰ | ۳۔ مغنی المحتاج، ج ۳، ص ۱۳۷ |
| ۴۔ المغنی ابن قدامہ مع الشرح، ج ۱۰، ص ۷۳ | ۵۔ الدر المختار و رد المحتار، ج ۳، ص ۳۳۵               | ۶۔ جامع ترمذی، ج ۲، ص ۲۲۶   |
| ۷۔ سنن ابوداؤد، ج ۳، ص ۲۲۸               | ۸۔ فتح القدیر، ج ۵، ص ۳۲۸                              |                             |

لے اس کو قتل کر دو اور تمام اہل علم کا قتل مرتد کے وجوب پر اجماع ہے، حضرت ابوبکر، حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت معاذ، حضرت ابوموسیٰ، حضرت ابن عباس اور حضرت خالد بن ولید وغیرہم سے مرتد کو قتل کرنے کا حکم مروی ہے اور اس کا انکار نہیں کیا گیا پس اس پر اجماع ہو گیا۔ علامہ ابوالقاسم خرقی حنبلی متوفی لکھتے ہیں: جو شخص اسلام سے مرتد ہو جائے خواہ مرد ہو یا عورت اور وہ بالغ اور عاقل ہو۔ اس کو تین دن تک سلام کی دعوت دی جائے گی اور اس پر تنگی کی جائے گی اگر اس نے رجوع کر لیا تو فیہا ورنہ اس کو قتل کر دیا جائے گا۔ علامہ موفق الدین ابن قدامہ حنبلی اس کی شرح میں لکھتے ہیں: مرتد کو قتل کرنے کے وجوب میں مرد اور عورت کا کوئی فرق نہیں ہے۔ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے اس طرح روایت ہے، حسن زہری، نخعی، م، مکحول، حماد، مالک، لیث، اوزاعی امام شافعی اور اسحاق کا یہی قول ہے، حضرت علی، حسن اور قتادہ رضی اللہ عنہم سے ایک روایت یہ ہے کہ عورت کو غلام بنا لیا جائے اور اس کو قتل نہ کیا جائے۔ کیونکہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے بنو حنیفہ کے بچوں اور عورتوں کو غلام بنا لیا تھا۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کو بھی ان میں سے ایک باندی عطا کی تھی جس سے محمد بن حنفیہ پیدا ہوئے اور یہ واقعہ صحابہ کے سامنے ہوا اور کسی نے اس کا انکار نہیں کیا پس اس پر اجماع ہو گا، اور امام ابوحنیفہ نے فرمایا عورت کو قید کر کے اور مار پیٹ کے ذریعے قبول اسلام پر مجبور کیا جائے گا اور عورت کو قتل نہیں کیا جائے کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”لا تقتلوا امراء“ (عورت کا قتل نہ کرو) نیز عورت کو کفر اصلی (یعنی ابتداً کافر ہونے) کی وجہ سے قتل نہیں کیا جاتا سو اس کو کفر طاری (بعد کے کفر) کی وجہ سے بھی قتل کیا جائے گا، پس اس کا حکم بچوں کی طرح ہے۔ علامہ ابن قدامہ لکھتے ہیں کہ ہماری دلیل یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص اپنا دین (اسلام) تبدیل کرے اس کو قتل کر دو اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مسلمان کا خون صرف تین اسباب میں سے کسی ایک سبب سے حلال ہے، شادی شدہ زانی ہو یا جان کا بدلہ جان ہو اور یا وہ اپنے دین کو چھوڑ کر جماعت سے علیحدہ ہونے والا ہو۔ اور سند دار قطنی میں روایت ہے: کہ ایک عورت کا نام ام مروان تھا وہ اسلام سے مرتد ہو گئی، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی خبر پہنچی تو آپ نے حکم دیا کہ اس سے توبہ طلب کی جائے اگر وہ توبہ کر لے تو فیہا ورنہ اس کو قتل کر دیا جائے۔ نیز عورت ایک مکلف شخص ہے جس نے اپنے دین حق کو باطل سے تبدیل کر دیا۔ سو اس کو مرد کی طرح قتل کر دیا جائے گا رہا یہ کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عورت کا قتل کرنے سے منع کر فرمایا ہے۔ تو اس سے وہ عورت مراد ہے جو ابتداً کافر ہو کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ اس موقع پر فرمایا تھا، جب آپ نے ایک کافر عورت کا متقول دیکھا اور وہ کافرہ اصلہ تھی یعنی ابتداً کافر تھی یہی وجہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جن صحابہ کو ابن ابی حقیق کی طرف بھیجا تھا ان کو آپ نے عورتوں کے قتل کرنے سے منع فرما دیا تھا۔ حالانکہ ان میں کوئی مرتد نہ تھا۔ اور کفر اصلی اور ارتداد کے احکام میں فرق ہے۔ کیونکہ کفر اصلی پر برقرار رکھا جاتا ہے اور گرجے والوں، بوڑھوں اور جنگ سے رکنے والوں کو قتل نہیں کیا جاتا اور عورت کو کفر کے ترک پر مجبور نہیں کیا جاتا، ضرب سے نہ قید سے اور کفر طاری یعنی ارتداد کے احکام اس کے برخلاف ہیں اور بچہ کے برخلاف عورت مکلف ہے، اور بنو حنیفہ کے متعلق یہ ثابت نہیں ہوا کہ ان کے جن لوگوں کو غلام بنایا گیا تھا۔ وہ پہلے اسلام لا چکے تھے کیونکہ بنو حنیفہ کا پورا قبیلہ پہلے مسلمان نہیں ہوا تھا۔ صرف ان کے بعض لوگ مسلمان ہوئے تھے۔ اور ظاہر یہ کہ ان کے مرد مسلمان ہوئے تھے پس ان میں سے بعض اسلام پر ثابت رہے، مثلاً حضرت ثمامہ بن اثال رضی اللہ عنہ اور

بعض ان میں سے مرتد ہو گئے جن میں سے ایک بنو حنیفہ کا دجال تھا۔ (۱) علامہ ابن قدامہ حنبلی کا مطلب یہ ہے کہ بنو حنیفہ کی عورت کو قید کرنے سے یہ استدلال صحیح نہیں ہے کہ مرتد عورتوں کو قتل نہیں کیا جائے گا کیونکہ بنو حنیفہ کی عورتوں کا ارتداد ثابت نہیں ہے۔  
مرتد کو علی الفور قتل کرنے پر فقہاء احناف کے دلائل:

شمس الائمہ سرحسی حنفی لکھتے ہیں: جب کوئی مسلمان مرتد ہو جائے تو اس پر اسلام پیش کیا جائے گا۔ اگر وہ مسلمان ہو گیا تو فیہا ورنہ اسی جگہ اس کو قتل کر دیا جائے۔ الا یہ کہ وہ مہلت طلب کرے، اگر یہ کہ وہ مہلت طلب کرے تو اس کو تین دن کی مہلت دی جائے۔ مرتدین کے قتل کے وجوب پر اس آیت سے استدلال ہے ”اویسل مومن“ یہ آیت مرتد کے بارے میں ہے (اس کی وضاحت عنقریب آئے گی) اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جو شخص اپنا دین تبدیل کرے اس کو قتل کر دو“ اور حضرت علی، حضرت ابن مسعود، حضرت معاذ رضی اللہ عنہم وغیرہم صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے بھی روایت ہے کہ مرتدین کو قتل کرنا واجب ہے۔

مرتدین کا قتل اس لیے واجب ہے کہ مرتدین کا جرم مشرکین عرب کی طرح ہے بلکہ ان سے بھی زیادہ ہے، مشرکین عرب رسول اللہ ﷺ کے قرابت دار تھے، قرآن ان کی زبان میں نازل ہوا، اس کے باوجود انہوں نے اس حق کی پاسداری نہیں کی اور شرک کیا۔ اسی طرح مرتد رسول اللہ ﷺ کے دین پر تھا اور آپ کی شریعت کی خوبیوں کو جانتا تھا، اس کے باوجود اس نے اسلام کی پاسداری نہیں کی اور مرتد ہو گیا۔ پس جس طرح مشرکین عرب کے لیے صرف دو حکم ہیں اسلام یا تلوار۔ اسی طرح مرتدین کے لیے بھی صرف دو حکم ہیں اسلام یا تلوار۔ الا یہ کہ اگر مرتد مہلت طلب کرے تو اس کو تین دن کی مہلت دی جائے گی۔ کیونکہ بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے وہ کسی شبہ کی وجہ سے مرتد ہو گیا ہو پس ہم پر اس کے شبہ کو زائل کرنا لازم ہے۔ یا خود اس کو غور و فکر کی ضرورت ہے تاکہ اس پر حق ظاہر ہو جائے اور ازالہ شبہ کے لیے مہلت ضروری ہے، اور اگر وہ مہلت طلب کرے تو امام پر اس کو مہلت دینا لازمی ہے اور شریعت میں یہ مہلت تین دن مقرر کی گئی ہے۔ جیسا کہ بیچ خیار میں ہے اس لیے اس کو تین دن مہلت دے اور اس سے زیادہ مہلت نہ دے۔ اور اگر وہ مہلت طلب نہ کرے تو ظاہر الروایہ کے مطابق اس کو فی الفور قتل کر دیا جائے اور نوادر میں امام ابو حنیفہ، امام یوسف سے یہ روایت ہے کہ امام کے لیے یہ مستحب ہے کہ اس کو تین دن کی مہلت دے۔ خواہ وہ مہلت طلب کرے یا نہ کرے۔ اور امام شافعی نے یہ فرمایا ہے کہ مرتد کو تین دن کی مہلت دینا امام پر واجب ہے اور مہلت دینے سے پہلے قتل کرنا ناجائز ہے۔ کیونکہ روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس مغرب سے ایک شخص آیا آپ نے اس سے پوچھا کہ مغرب کی کوئی خبر ہے؟ اس نے کہا ہاں ایک شخص ایمان لانے کے بعد مرتد ہو گیا۔ آپ نے پوچھا پھر تم نے کیا کیا؟ اس نے کہا ہم اس کے پاس گئے اور اس کو قتل کر دیا آپ نے فرمایا: تم نے اس کو تین دن کی مہلت کیوں نہیں دی۔ شاید وہ توبہ کر کے حق کو قبول کر لیتا۔ پھر آپ نے ہاتھ بلند کر کے کہا اے اللہ میں اس موقع پر حاضر نہیں تھا اور جب یہ خبر میرے پاس پہنچی تو میں راضی نہیں تھا۔ اور یہ روایت اس پر دلیل ہے کہ مہلت دینا مستحب ہے اور الروایہ کی توجیہ یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں اسلام کا شروع شروع۔ ظہور ہوا تھا اور بسا اوقات کسی شخص کو کوئی شبہ لاحق ہو جاتا تھا ظہور ہوا تھا اور بسا اوقات کسی شخص کو کوئی شبہ لاحق ہو جاتا تھا اور شبہ زائل ہونے کے بعد وہ رجوع کر لیتا۔

اس سبب سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مہلت نہ دینے کو مکروہ جانا۔ لیکن اب ہمارے زمانے میں دین کی جڑیں راسخ ہو چکی ہیں اور حق پوری طرح ظاہر ہو چکا ہے۔ اس لیے اب اسلام قبول کرنے کے بعد شرک کرنا محض سرکشی ہے۔ ہاں اس کو شبہ لاحق ہو سکتا ہے اور اس کی علامت یہ ہے کہ وہ مہلت طلب کرے اور جب وہ مہلت طلب نہیں کرتا تو یہ ظاہر ہو گیا کہ وہ سرکش ہے۔ عناد اسلام کو ترک کر رہا ہے لہذا اس کو قتل کرنے میں کوئی حرج نہیں، البتہ اس سے توبہ طلب کرنا مستحب ہے۔ اگر وہ توبہ کرے تو اس کو چھوڑ دیا جائے اور اس کی توبہ یہ ہے کہ وہ کلمہ شہادت پڑھے اور اسلام کے ماسوا تمام مذاہب سے براءت کا اظہار کرے یا اس نظریہ سے بیزاری کا اظہار کرے جس کی طرف وہ منتقل ہوا تھا۔ (۱)

### مرتدہ عورت کو قتل نہ کرنے پر فقہاء احناف کے دلائل:

مرتدہ عورت کو قتل نہ کرنے پر دلائل دیتے ہوئے شمس اللامہ سرخسی لکھتے ہیں: ہماری دلیل یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کو قتل کرنے سے منع کیا ہے۔ اور اس بارے میں دو حدیثیں ہیں ایک وہ حدیث ہے جس کو رباح بن ربیع رضی اللہ عنہ نے روایت کیا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی جہاد میں دیکھا کہ لوگ کسی چیز کے گرد جمع ہیں آپ نے اس کے متعلق پوچھا تو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے بتایا کہ لوگ ایک مقتولہ عورت کو دیکھ رہے ہیں۔ آپ نے کسی شخص سے فرمایا کہ خالد کو تلاش کرو اور اس سے کہو کہ مزدور کو اور بچوں کو ہرگز قتل نہ کریں، ”یہ حدیث اصل میں اس طرح ہے: حضرت رباح بن ربیع رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک غزوہ میں تھے اور مقدمہ الجیش پر حضرت خالد بن ولید مامور تھے۔ وہاں راستہ میں ایک عورت مقتولہ ملی جس کو مقدمہ الجیش نے قتل کیا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پاس کھڑے ہوئے اور فرمایا ”یہ عورت تو جنگ نہیں کر رہی تھی“ الحدیث۔ (۲)

فقہاء احناف کے استدلال کا مرکزی نقطہ اس حدیث کا یہ جملہ ہے جو علامہ سرخسی سے غالباً سہوارہ گیا اس کا مطلب یہ ہے کہ جو عورت جنگ نہ کرے اس کو قتل نہ کیا جائے۔ اور دوسری حدیث حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مقتولہ عورت دیکھی، آپ نے پوچھا کہ اس کو کس نے قتل کیا ہے؟ ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں نیاس کو اپنے پیچھے سوار کیا تھا اس نے مجھے قتل کرنے کے لیے میری تلوار کی طرف ہاتھ بڑھایا آپ نے فرمایا: عورتوں کو قتل کرنے کی کیا ضرورت ہے؟ اس کی لاش کو دفن کر دو۔ اور دوبارہ ایسا نہ کرنا۔ اور فتح مکہ کے دن جب آپ نے ایک عورت کو مقتولہ دیکھا تو آپ نے فرمایا: یہ عورت تو جنگ نہیں کرتی؟ اس حدیث میں اس بات کا بیان ہے کہ کوئی شخص قتل کا اس وجہ سے مستحق ہوتا ہے جب وہ جنگ کرے اور عورتوں کو قتل نہ کیا جائے۔ کیونکہ وہ جنگ نہیں کرتیں۔ اور جب عورتوں کو قتل کرنے کی علت ان کا جنگ نہ کرنا ہے تو اس علت میں کفر اصلی اور کفر طاری (ارتداد) میں کوئی فرق نہیں ہے۔ اور امام شافعی اور امام احمد وغیرہ نے جو اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ ”جو شخص اپنا دین تبدیل کرے اس کو قتل کر دو“ تو ہم اس کے جواب میں یہ کہتے ہیں کہ اس حدیث سے عورتیں مستثنیٰ ہیں۔ اور اس حدیث سے صرف مرد مراد ہیں۔ اور تخصیص کی دلیل وہ حدیث ہے جو ہم بیان کر چکے ہیں۔ اور سنن دارقطنی میں جو یہ روایت ہے کہ ”ام مروان نام کی ایک عورت مرتد ہو گئی تھی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو جب یہ خبر



بچی تو آپ نے فرمایا: اس سے توبہ طلب کرو۔ اگر توبہ کر لے تو فیہا در نہ قتل کر دو، اس کا جواب یہ ہے کہ آپ نے اس عورت کو قتل کرنے کا حکم اس لیے دیا تھا کہ وہ جنگ کرنے والی تھی۔ کیونکہ ام مروان خود بھی جنگ کر رہی تھی۔ اور مردوں کو جنگ پر برا بیگنہ کر رہی تھی۔ اور وہ اس کی سردار تھی۔ اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے جو روایت ہے انہوں نے ام فرقہ نامی ایک مرتدہ کو قتل کر دیا تھا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ام فرقہ کے تیس بیٹے تھے جن کو وہ جنگ پر ابھار رہی تھی اور اس کو قتل کر کے کفار کی شوکت کو ختم کرنا مقصود تھا۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اس عورت کو مصلحت اور سیاست سے قتل کیا ہو جس طرح آپ نے ان عورتوں کے ہاتھ کاٹنے کا حکم دیا تھا۔ جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کی خبر سن کر اظہار خوشی کے لیے دف بجایا تھا۔ (۱)

مرتدہ کو قتل نہ کرنے کے متعلق احادیث و آثار:

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں یمن کی طرف بھیجتے ہوئے فرمایا: ”جو شخص اسلام سے مرتد ہو جائے اس کو اسلام کی دعوت دو اگر وہ توبہ کر لے تو اس کا اسلام قبول کر لو۔ اور اگر وہ توبہ قبول نہ کرے تو اس کی گردن مار دو۔ جو عورت اسلام سے مرتد ہو جائے اس کو دعوت دو اگر وہ توبہ کر لے تو اس کی توبہ قبول کر لو اور اگر وہ انکار کرے تو اس سے پھر توبہ طلب کرو۔“ حضرت رباح بن ربیع رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک غزوہ میں تھے اور مقدمۃ الجیش پر حضرت خالد بن ولید مامور تھے راستہ میں ایک عورت قتل کی ہوئی پڑی تھی۔ لوگ اس کی خلقت پر اظہار تعجب کر رہے تھے۔ اس کو مقدمۃ الجیش نے قتل کیا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پاس آ کر کھڑے ہو گئے اور فرمایا کہ یہ عورت تو جنگ نہیں کر رہی۔ پھر ایک شخص سے فرمایا خالد سے کہو وہ بچے اور مزدور کو ہرگز قتل نہ کرے۔ علامہ خطابی نے کہا اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ جب عورت جنگ کرے تو اس کو قتل کر دیا جائے (۲) اور علامہ سرحسی نے کہا ہے کہ اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ جب عورت جنگ نہ کرے تو اس کو قتل نہ کیا جائے خواہ کافر ہو یا مرتد (۳)، (۴) امام ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا جب عورتیں اسلام سے مرتد ہو جائیں تو ان کو قتل نہ کیا جائے، ان کو اسلام لانے پر مجبور کیا جائے۔ (۵)۔ اس حدیث کو امام دارقطنی نے بھی روایت کیا ہے۔ امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں۔ (۶) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب عورتیں (العیاذ باللہ) اسلام سے مرتد ہو جائیں تو ان کو ہرگز نہ قتل کیا جائے، البتہ ان کو قید کر لیا جائے اور ان کو اسلام لانے پر مجبور کیا جائے۔ لیث بیان کرتے ہیں عطاء نے مرتدہ کے بارے میں کہا ہے اس کو قتل نہ کیا جائے۔ (۷) حسن بصری نے کہا: جو عورت اسلام سے مرتد ہو جائے، اس کو قتل نہیں کیا جائے گا بلکہ قید کیا جائے گا۔ (۸)۔

۱۔ المسبوط، ج ۱۰، ص ۱۱۰-۱۰۹	۲۔ معالم السنن، ج ۲، ص ۲۸۰	۳۔ مسند ابو یعلیٰ الموصلی، ج ۳، ص ۱۱۶-۱۱۵
۴۔ مسبوط، ج ۱۰، ص ۱۰۹	۵۔ کتاب الآثار، ص ۱۲۸	۶۔ سنن دارقطنی، ج ۳، ص ۱۱۸
۷۔ المصنف، ج ۱۰، ص ۱۳۰	۸۔ ایضاً، ص ۱۳۰	



## قتل مرتد کا قرآن مجید سے ثبوت:

قُلْ لِّلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ سَتُدْعُونَ إِلَى قَوْمٍ أُولَىٰ بِأَسْ  
شَدِيدٍ تَقَاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسَلِّمُونَ فَإِنْ تَطِيعُوا يُؤْتِكُمُ اللَّهُ  
أَجْرًا حَسَنًا وَإِنْ تَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِّن قَبْلُ يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا  
أَلِيمًا (۱)

”ان پیچھے رہنے والے دیہاتیوں سے آپ فرمادیجئے  
عنقریب ایک ایسی قوم (مرتدین اہل یمامہ) کی طرف  
بلائے جاؤ گے جو سخت جنگجو ہوگی تم ان سے لڑتے رہو گے یا  
وہ مسلمان ہو جائیں گے۔“

اس آیت میں جس قوم کی طرف جنگ کی دعوت دی جانے کی خبر دی گئی ہے، علامہ آلوسی اس کے متعلق لکھتے ہیں: ابن منذر  
طبرانی اور زہری کی روایت کے مطابق یہ مسلمہ کذاب کی قوم اہل یمامہ اور بنو حنیفہ ہیں۔ اور مفسرین کی ایک جماعت کا یہی نظریہ ہے  
اگرچہ اس میں دیگر اقوال بھی ہیں۔ نیز علامہ آلوسی نے لکھا ہے کہ اس آیت میں یہ تصریح ہے کہ اس جنگجو قوم سے تم قتال کرتے رہو یا  
وہ مسلمان ہو جائیں اس کے علاوہ اور کوئی تیسری صورت نہیں۔ اس سے ثابت ہوا کہ قرآن مجید نے ایک قوم کے لیے صرف دو  
راستے ہیں رکھے ہیں قتل یا قبول اسلام اور وہ قوم جس کے لیے یہ سخت حکم نازل ہوا ہے۔ عقلاً اور نقلاً مرتد ہی ہو سکتی ہے۔ عقلاً اس لیے  
کہ مرتد سے زیادہ سنگین جرم اور کسی فرد یا قوم کا نہیں ہے اس لیے یہ سخت حکم بھی اسی کا ہونا چاہیے جیسا کہ ہم مرتد کو علی الفور قتل کرنے  
کے حکم پر احناف کے دلائل کے عنوان کے تحت بیان کر چکے ہیں۔ اور نقلاً اس لیے کہ علامہ آلوسی کی نقل کردہ روایات سے ثابت ہے  
کہ اس قوم سے مراد بنو حنیفہ کے مرتدین ہیں۔

## قتل مرتد کے ثبوت میں احادیث، آثار صحابہ اور اقوال تابعین:

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص اپنا دین تبدیل کرے اس کو قتل کر دو (۲)۔  
حضرت زید بن اسلم رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ نے فرمایا: جو شخص اپنا دین تبدیل کرے اس کی گردن اڑا دو۔ (۳)۔  
حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص اپنے دین کو تبدیل کرے اسے قتل کر دو۔ اس حدیث کو  
امام طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔ (۴) (۵) اس حدیث کو امام ابن ابی شیبہ نے حضرت ابن  
عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے۔ (۶)۔ حمید بن ہلال کہتے ہیں کہ حضرت معاذ بن جبل حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہما کے پاس گئے ان کے  
پاس ایک یہودی شخص تھا، حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے کہا یہ کیا ہے؟ انہوں نے کہا یہ ایک یہودی شخص تھا، مسلمان ہوا پھر مرتد ہو گیا:  
حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے دو ماہ تک اس کو توبہ کی مہلت دی۔ راوی کہتے ہیں کہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے کہا

۱- فتح ۱۶: ۲۸

۲- بخاری، ج ۲، ص ۱۲۳

۳- موطاء امام مالک، ص ۶۴۱

۴- ایضاً، ص ۱۶۸

۵-

۶- المصنف، ج ۱۰، ص ۱۳۹

۷- مجمع الزوائد، ج ۲، ص ۲۶۱-۵

میں جب تک اس کی گردن نہ اڑا دوں اس وقت تک نہیں بیٹھوں گا۔ یہ اللہ تعالیٰ کا فیصلہ ہے اور اس کے رسول کا فیصلہ ہے۔ (۱)  
اس حدیث کو امام بیہقی نے اور امام عبدالرزاق نے بھی روایت کیا ہے۔

عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے عراق کے کچھ لوگوں کو گرفتار کر لیا۔ جو اسلام لانے کے بعد مرتد ہو گئے تھے۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے ان کا حکم معلوم کرنے کے لیے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو خط لکھا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان کو جواب لکھا کہ ان پر دین حق اور کلمہ شہادت پیش کرو، اگر وہ اسلام قبول کر لیں تو ان کو چھوڑ دو اور اگر اسلام قبول نہ کریں تو قتل کر دو۔ سوان میں سے بعض نے اسلام قبول کر لیا ان کو حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے چھوڑ دیا اور بعض نے اسلام قبول نہ کیا تو ان کو قتل کر دیا۔ (۲)

امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ مرتد سے توبہ کے لیے تین بار کہا جائے اگر وہ توبہ کرے تو اس کو چھوڑ دیا جائے اور اگر انکار کرے اس کو قتل کر دیا جائے۔ (۳) ابن شہاب کہتے ہیں کہ (مرتد کو) تین بار اسلام کی دعوت دی جائے اور اگر وہ انکار کرے تو اس کی گردن مار دی جائے۔ (۴) ابن جریج کہتے ہیں کہ عطاء نے کہا کہ جو انسان اسلام کے بعد کفر کرے اس کو اسلام کی دعوت دی جائے اور اگر وہ انکار کرے تو اس کو قتل کر دیا جائے۔ (۵)

کیا مرتد کو قتل کرنا آزادی فکر کے خلاف ہے؟

بعض مخالفین اسلام اور مستشرقین قتل مرتد کے حکم پر اعتراض کرتے ہیں کہ یہ حکم آزادی فکر اور حریت کے خلاف ہے اس کا جواب یہ ہے کہ شریعت نے فکر کو علی الاطلاق اور بے لگام نہیں چھوڑا۔ مثلاً اگر کسی کا یہ نظریہ ہو کہ زنا کرنا اور چوری کرنا درست ہے تو کیا اس کو مسلمانوں کی لڑکیوں سے بدکاری کرنے اور مسلمان کے اموال چرانے کے لیے آزاد چھوڑ دیا جائے گا؟ اور اگر کسی کا نظریہ ہو کہ قتل کرنا درست ہے تو اس کو قتل کرنے کے لیے بے مہار چھوڑ دیا جائے گا۔ اور اگر ان اخلاقی مجرموں کو سزا دی جائے تو کیا یہ آزادی فکر اور حریت اعتقاد کے خلاف ہوگا؟ تمام دنیا کے ملکوں میں یہ قاعدہ ہے اگر کوئی شخص حکومت وقت کے خلاف بغاوت کرے اور حکومت کو الٹنے اور انقلاب کے پروگرام بنائے تو ایسے شخص کو پھانسی کی سزا دی جاتی ہے۔ پھر کیا ایسے شخص کو موت کی سزا دینا آزادی فکر کے اور حریت اعتقاد کے خلاف نہیں ہے؟ جب کہ تمام دنیا میں باغیوں اور ملک کے غداروں کو موت کی سزا دی جاتی ہے اور جب ملک کے غدار کو موت کی سزا دینا حریت فکر اور آزادی رائے کے خلاف نہیں ہے تو دین کے غدار کو موت کی سزا دینا کیونکر آزادی رائے کے خلاف ہو سکتا ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ دنیا میں انصاف اور امن کے لیے آزادی رائے اور حریت فکر کو بے لگام اور بے مہار نہیں چھوڑا جاسکتا، ورنہ کسی کی جان، مال، عزت اور آبرو کا کوئی تحفظ نہیں ہوگا۔ اس لیے ضروری ہے کہ فکر اور اعتقاد کے لیے حدود اور قیود مقرر کی جائیں اور ان حدود کا تقرر یا عقل محض سے ہوگا۔ یا وحی الہی سے، اگر ان حدود کا تقرر عقل محض سے کیا جائے تو ان حدود میں غلطی، خطا، ظلم اور جور کا امکان ہے۔ اس لیے ان حدود اور قیود میں وحی پر اعتماد کرنا ہوگا اور یہ وحی الہی ہے جس نے مرتد کی سزا قتل کرنا بیان کی ہے، جیسا کہ ہم قرآن مجید، احادیث صریحہ اور آثار صحابہ تابعین سے واضح کر چکے ہیں۔ بعض مستشرقین کہتے ہیں کہ مرتد کو قتل کی سزا دینا خود قرآن مجید کے خلاف ہے، کیونکہ قرآن مجید میں ہے: لا اکرا فی الدین (۱) ”دین قبول کرنے میں کوئی جبر نہیں ہے۔“ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ آیت کافر اصلی کے متعلق ہے یعنی جو ابتداً کافر ہو مرتد کے بارے میں نہیں ہے کیونکہ پوری آیت اس طرح ہے:

إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ فَمَنْ يَكْفُرْ  
بِالطَّغَاوَتِ وَيُؤْمِنَ بِاللَّهِ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ لَا  
انْفِصَامَ لَهَا (۲)

دین (قبول کرنے) میں جبر نہیں ہے، ہدایت گمراہی  
سے خوب واضح ہو چکی ہے جو شخص شیطان کے حکم کا انکار کر  
ے اور اللہ تعالیٰ پر ایمان لائے تو بے شک اس نے ایسا  
مضبوط دستہ تھام لیا جو کبھی نہیں ٹوٹے گا۔

نبی اکرم ﷺ کی دعائے ضرر کو بددعاء کہنے کا عدم جواز:

علامہ غلام رسول سعیدی لکھتے ہیں:

اس حدیث میں نبی اکرم ﷺ نے ان کافروں کا نام لے کر ان کے خلاف دعا فرمائی، بعض اردو کے سیرت نگاروں نے اس حدیث میں ”دَعَا عَلَيْهِمْ“ کا ترجمہ کیا ہے: ان پر بددعا کی۔ دیوبندی شارح سید اختر رضا بجنوری نے لکھا ہے: ان سرکش کفار پر یہ بات بڑی شاق گزری کہ آپ ﷺ نے ان پر بددعا کی۔ (۳) شیخ تقی عثمانی نے لکھا ہے: جب آپ ﷺ نے ان کے حق میں بددعا کی تو یہ بات ان پر بہت گراں گزری (۴)۔ نبی اکرم ﷺ کا کوئی فعل بد نہیں ہے، اس لیے آپ نے جو دعائے ضرر کی اس کو بددعا کہنا ناجائز اور گناہ ہے آپ کا ہر فعل حسن اور واجب الاتباع ہے ہم اس سے پہلے بھی اس پر تفصیل سے لکھ چکے ہیں۔ ان اشکال کا جواب کہ آپ کی پشت پر نجاست ڈال دی گئی تو پھر آپ کیوں نماز پڑھتے رہے؟ اس حدیث میں ہے: آپ کی پشت پر سلی، رکھی گئی تھی یعنی وہ غلاف جس میں اونٹنی کا بچہ لپٹا ہوا ہوتا ہے، شرح صحیح مسلم میں نے (۵) کے حوالے سے سلی کا یہی معنی لکھا تھا اور یہی اس کا حقیقی معنی ہے لیکن میں نے لکھا تھا کہ اس سے مجازاً اوجھڑی مراد ہے کیونکہ بعض روایات میں ہے: اس میں خون اور گوبر بھی تھا اور گوبر اوجھڑی میں ہوتا ہے تاہم اب میرے بدل گئی ہے

۱۔ بقرہ ۲۵۶:۲

۲۔

بقرہ ۲۵۶:۲

۳۔ شرح صحیح مسلم، ج ۴، ص ۶۳۱-۶۶۶

۴۔

تاج العروس، ج ۱۰، ص ۱۸۳

۵۔ انعام الباری، ج ۲، ص ۳۹۳

۶۔ انوار الباری، ج ۸، ص ۱۴۶

کہ بلا وجہ اس کو مجاز پر محمول کرنا درست نہیں ہے اور ”سلی سے مراد اس کا حقیقی معنی ہی ہے اور اونٹنی کے پیٹ میں سلی کے اندر کچھ خون اور گوبر منتقل ہو گیا ہو تو یہ کچھ بعید نہیں ہے۔ اب یہاں یہ سوال ہے کہ جب سلی میں گوبر اور خون وغیرہ تھا اور وہ نجس ہیں نیز مشرکین کا ذبیحہ ہونے کی وجہ سے بھی نجس تھی تو اس نجاست کے ڈال دینے کے بعد آپ نماز کس طرح پڑھتے رہے اس کا جواب یہ ہے کہ اس وقت آپ سجدہ میں تھے اور آپ کو پتا نہیں تھا کہ آپ کی پشت پر کیا ڈالا گیا ہے۔

اوجھڑی کھانے کا شرعی حکم:

بعض دلائل اوجھڑی کھانے کی تحریم کا تقاضا کرتے ہیں، کیونکہ اوجھڑی گوبر کا محل ہے تو جس طرح مثانہ پیشاب کا محل ہونے کی وجہ سے مکروہ تحریمی ہے، اسی طرح گوبر محل ہونے کی وجہ سے اوجھڑی کو مکروہ تحریمی ہونا چاہیے۔ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا فاضل بریلوی متوفی ۱۳۴۰ھ نے اس دلیل کی وجہ سے اوجھڑی اور آنتوں کو مکروہ تحریمی قرار دیا ہے۔ (۱) اور بعض دلائل اوجھڑی کی حلت کا تقاضا کرتے ہیں کیونکہ نبی اکرم ﷺ نے حلال جانوروں کی صرف سات چیزوں کو مکروہ تحریمی قرار دیا ہے۔ باقی چیزیں بلا کراہت حلال ہیں چونکہ اوجھڑی ان سات چیزوں میں نہیں ہے۔ اس لیے وہ بلا کراہت حلال ہے، سات چیزوں کے مکروہ تحریمی ہونے کے متعلق یہ حدیث ہے۔

مجاہد بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ بکری کی سات چیزوں کو مکروہ (تحریمی) قرار دیتے تھے۔ (۱) خون (۲) فرج (۳) خصیتین (۴) غدود (۵) ذکر (۶) مثانہ (۷) پتہ (۲)

☆ اور جب کسی چیز کی حلت اور حرمت میں دلائل متعارض ہوں تو وہ مکروہ تنزیہی ہوتی ہے، نیز ایک حدیث میں ہے: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ ﷺ کے سامنے بکری کے معدہ کا ایک ٹکڑا کھایا وہ حدیث یہ ہے:

☆ حضرت نسیکہ ام عمر بن جلاس رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے پاس تھی، انہوں نے ایک بکری ذبح کی تھی، پھر رسول اللہ ﷺ داخل ہوئے اور آپ کے ہاتھ میں ایک چھری تھی، آپ نے اس چھری کو رکھ دیا اور مسجد میں جا کر دو رکعت نماز پڑھی پھر آپ بستر کی طرف گئے اور اس پر لیٹ گئے، پھر آپ پوچھا: کیا تمہارے پاس کھانے کی کوئی چیز ہے ہم آپ کے پاس ایک پیالہ لائے جس میں جو کی روٹی تھی اور اس میں بکری کے معدہ کا ٹکڑا تھا اور اس میں بکری کی دستی تھی، حضرت نسیکہ نے کہا: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا معدہ کا ٹکڑا لے کر اس کو دانتوں سے کھانے لگیں، اس وقت انہوں نے کہا: ہم نے آج بکری ذبح کی تھی، اس کے سوا ہمارے پاس اور کچھ نہیں باقی رہا، آپ نے فرمایا: نہیں! وہ سب باقی ہے جو اس کے سوا ہے۔ اس کی سند میں ابراہیم بن اسماعیل بن مجمع ضعیف راوی ہے۔ (۴)

۱۔ فتاویٰ رضویہ، ج ۸، ص ۳۲۶

۲۔ مصنف عبدالرزاق، ج ۴، ص ۵۳۵، سنن بیہقی، ج ۱۰، ص ۷، مراسیل ابودود، ص ۱۹، المعجم الاوسط، ج ۶، ص ۹۴، الجامع الصغیر، ج ۱۶، ص ۷۱

الکامل لابن عدی، ج ۵، ص ۱۲۔

۳۔ مجمع الزوائد، ج ۵، ص ۳۶

المعجم الکبیر، ج ۲۵، ص ۴۴

اسی طرح ایک حدیث میں یہ بھی مذکور ہے کہ آپ نے انتریاں کھائیں۔  
امام طحاوی نے کہا:

ابن خزیمہ نے محمد بن المنکدر سے روایت کی ہے کہ نبی اکرم ﷺ کی کسی زوجہ کے پاس گیا جن کا انہوں نے نام لیا تھا اور بھول گیا (وہ حضرت ام اسلمہ رضی اللہ عنہا تھیں۔) وہ بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ میرے پاس آئے اور میرے پاس بکری کا پیٹ لٹکا ہوا تھا آپ نے فرمایا اگر تم اس پیٹ سے میرے لیے فلاح فلاح چیز پکادو، وہ کہتی ہیں: ہم نے آپ کے لیے وہ چیزیں پکادیں، آپ نے ان کو کھایا اور وضو نہیں کیا۔ علامہ بدرالدین عینی لکھتے ہیں:

اس حدیث کی سند صحیح ہے اور اس حدیث میں پیٹ سے مراد انتریاں ہیں۔ (۱)

نبی اکرم ﷺ کے دعائے ضرر کرنے کی توجیہ:

ایک اعتراض یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ پر جو زیادتی کی جائے آپ اس پر صبر کرتے تھے اور اس کا بدلہ نہیں لیتے تھے تو اس موقع پر آپ نے کفار کے خلاف دعائے ضرر کیوں کی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ آپ کی ذات پر جو ظلم اور زیادتی کی جاتی تھی اس کو آپ برداشت کر لیتے تھے لیکن دین کے معاملہ میں آپ کسی زیادتی کو برداشت نہیں کرتے تھے۔ ان کافروں نے نماز کی حالت میں آپ کی پیٹھ پر نجاست ڈال کر آپ کی نماز اور آپ کی عبادت میں خلل ڈالا اس لیے آپ نے ان کے خلاف دعائے ضرر کی۔  
علامہ ابوالحسن لکھتے ہیں: رحمہ اللہ

المہلب نے کہا: اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ جس کو ایذا پہنچائی جائے وہ ایذا پہنچانے والے کے خلاف دعائے ضرر کر سکتا ہے۔ جیسے نبی ﷺ نے کفار کے خلاف دعائے ضرر کی تھی۔ علامہ ابن بطلال فرماتے ہیں: یہ اس وقت ہے جب کافر نے ایذا پہنچائی ہو اور اگر مسلمان ایذا پہنچائے تو زیادہ بہتر ہے کہ اس کے خلاف دعا نہ کی جائے، کیونکہ جب حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا لحاف چوری ہو گیا تھا تو انہوں نے چور کے خلاف دعا کی تو آپ نے فرمایا: تم اس کے خلاف دعا کر کے اس سے تخفیف نہ کرو۔ (۲)  
المہلب نے کہا:

اس حدیث میں نبی اکرم ﷺ کی دعا کے مقبول ہونے کا ثبوت ہے، کیونکہ آپ نے جن کے خلاف دعا کی تھی وہ قبول ہو گئی اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے ان سب کو بدر کے کنوئیں میں اوندھے منہ پڑے ہوئے دیکھا۔ (۳)  
ہر جاندار کے پیشاب کا حرام ہونا، ضرورت کے وقت حرام سے علاج، عریضین کی آنکھوں میں گرم۔۔۔ سلائیاں پھیرنے اور ان کو پانی نہ دینے کی توجیہ۔

(۱)۔ اس حدیث میں مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا تھا کہ ان کو اونٹنیوں کا پیشاب پلایا جائے اس حدیث سے امام مالک اور امام احمد نے یہ استدلال کیا ہے کہ جن جانوروں کا گوشت کھایا جاتا ہے ان کا پیشاب پاک ہے اور ابو داؤد بن علیہ نے کہا

۱۔ شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۳۸۸ ۲ سنن ابوداؤد: ۱۳۹۷ ۳ شرح ابن بطلال، ج ۱، ص ۳۶۳، نعمۃ الباری، ج ۱، ص ۷۰۵۔۷۰۶

کہ آدمی کے سوا ہر حیوان کا پیشاب پاک ہے خواہ اس کا گوشت نہ کھایا جاتا ہو اور امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور امام ابو یوسف نے کہا کہ ہر پیشاب نجس ہے اور عربیین کو ان کے مرض کی ضرورت کی وجہ سے اونٹنیوں کا پیشاب پینے کی اجازت دی تھی جیسے خارش کی وجہ سے آپ نے ریشم پہننے کی اجازت دی ہے۔ اور نبی اکرم ﷺ نے وحی سے جان لیا تھا کہ ان کی شفاء اس میں ہے۔ اور حرام چیز سے شفاء طلب کرنا جائز ہے بشرطیکہ اس شفاء کے حصول کا یقین ہے جیسے اضطرار کے وقت مردار کھانا اور شدید پیاس کے وقت خمر کو پینا۔ نبی اکرم ﷺ نے ان کو بطور دوا پیشاب پینے کا حکم دیا تھا۔ ان کے اجسام اس سے تندرست ہو گئے۔

علامہ بدرالدین عینی کا موقف:

اگر ہمارے زمانے میں یہ فرض کیا جائے کہ کوئی شخص اپنی قوت علم سے یہ جان لے کہ فلاں مرض کا علاج کسی حرام چیز کو کھانے سے ہو سکتا ہے تو اس کے لیے اس حرام چیز کو کھانا جائز ہے (۱) تاہم ہر قسم کا پیشاب نجس اور حرام ہے کیونکہ حدیث میں ہے: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اکثر عذاب قبر پیشاب کے باعث ہوتا ہے۔ (۲) اس حدیث کا عموم اور اطلاق ہر قسم کے پیشاب کو شامل ہے لہذا اس وعید سے بچنے کے لیے ہر قسم کے پیشاب سے احتراز واجب ہے۔

(۲) امام کو چاہئے کہ جو قبائل اور مسافرین اس کی طرف آئیں ان کی ضروریات اور مصالح میں غور و فکر کرے۔

(۳) اس حدیث میں علاج کرنے کا ثبوت ہے۔ خواہ حرام چیز سے کرنا پڑے،

(۴) جب نبی اکرم ﷺ کو یہ خبر پہنچی کہ عربیین آپ کے اونٹوں اور صدقہ کے اونٹوں کے محافظوں کو قتل کر کے اونٹوں کو ہنکا کر لے گئے ہیں تو آپ نے ان کے پیچھے ان کو گرفتار کرنے کے لیے لوگوں کو بھیجا۔ پھر ان پر حدود قائم کی گئیں اس سے معلوم ہوا کہ صحراء میں حدود قائم کرنا جائز ہے۔

(۵) حدیث میں ہے: اللہ تعالیٰ نے اس چیز میں تمہاری شفاء نہیں رکھی، جس کو تم پر حرام کر دیا ہے۔ (۳) پس جب پیشاب حرام ہے تو اس سے

شفاء کیسے حاصل ہوئی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ حالت اختیار میں اس سے شفاء نہیں ہوگی اور حالت اضطرار میں ہوگی اور حالت اضطرار وہ ہے جب

حرام چیز کے علاوہ اور کوئی ذریعہ علاج نہ ہو۔

(۶) ان کی آنکھوں میں گرم سلائیاں پھیری گئیں اور یہ مسئلہ کرنا ہے اور مسئلہ کرنا جائز نہیں ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ چونکہ انہوں نے نبی اکرم

ﷺ کے چرواہوں کی آنکھوں میں گرم سلائیاں پھیری تھیں، اس لیے ان کے ساتھ قصاصاً ایسا کیا گیا۔

۱۔ عمدۃ القاری ج ۳، ص ۲۳۱

۲۔ سنن دارقطنی: ۴۵۸، سنن ابن ماجہ: ۳۱۸، مسند احمد، ج ۲، ص: ۳۸۹-۳۸۸-۳۲۶، مصنف ابن ابی شیبہ، ج ۱، ص: ۱۲۱۔ المستدرک، ج ۱، ص: ۱۸۳، سنن بیہقی، ج ۲، ص: ۲۱۲

۳۔ سنن بیہقی، ج ۱۰، ص: ۵، کنز العمال: ۲۸۳۲۷۔ شرح معانی الآثار: ۶۲۸، صحیح ابن حبان: ۱۳۹۱، المعجم الکبیر: ۹۷۱۳-۷۲۹-۷۲۳ ج ۲۳

مصنف ابن ابی شیبہ، ج ۷، ص: ۲۳، المستدرک، ج ۲، ص: ۲۱۸



(۷) اس پر اجماع ہے کہ جس کو قتل کرنا واجب ہو اگر وہ پانی مانگے تو اس کو پانی پلا دیا جائے، اور اس حدیث میں ہے کہ وہ پانی مانگ رہے تھے اور ان کو پانی نہیں دیا گیا، اس کا جواب یہ ہے کہ چونکہ وہ اونٹنیوں کے محافظوں کو قتل کر کے اونٹنیاں ہنکا کر لے گئے تھے، اس لیے اس رات نبی اکرم ﷺ کے گھر دودھ نہیں پہنچ سکا اور نبی اکرم ﷺ کے گھر والے پیاسے رہے، اور آپ نے ان کے خلاف یہ دعا کی: اے اللہ! ان کو پیاسا رکھ، جنہوں نے آل محمد کو آج رات پیاسا رکھا۔ (۱)

جانوروں کے پیشاب اور گوبر کی طہارت اور نجاست میں مذاہب فقہاء:

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی لکھتے ہیں:

جن جانوروں کا گوشت کھایا جاتا ہے، ان کے پیشاب کی طہارت میں علماء کا اختلاف ہے۔

عطاء نخعی زہری، ابن سیرین کا حکم اور شافعی کا مذہب یہ ہے کہ ان کا پیشاب طاہر ہے امام مالک، ثوری محمد بن الحسن، زفر حسن بن صالح، امام احمد اور اسحاق کا یہی مذہب ہے اور امام ابوحنیفہ، امام ابو یوسف، امام شافعی اور ابو ثور کا یہ مذہب ہے کہ تمام قسم کے پیشاب نجس ہیں۔ امام مالک اور امام احمد وغیرہ کی دلیل ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے غریبین کے لیے اونٹنیوں کے پیشاب اور ان کے دودھ کو پینا جائز قرار دیا تھا، اگر اونٹوں کا پیشاب نجس ہوتا تو آپ انہیں اس کے پینے کی اجازت نہ دیتے امام ابوحنیفہ اور امام شافعی اس کے جواب میں کہتے ہیں کہ آپ نے اونٹوں کے پیشاب پینے کی عام اجازت نہیں دی تھی، بلکہ صرف غریبین کو ان کے خاص مرض کی وجہ سے اجازت دی تھی۔ اور آپ کو وحی کے ذریعہ معلوم تھا کہ ان کا علاج اسی طرح ہو سکتا ہے۔

ابن علیہ اور اہل ظاہر (مقلدین) کا مذہب یہ ہے کہ انسان کے علاوہ ہر حیوان کا پیشاب پاک ہے اور تمام فقہاء نے ان کی مخالفت کی ہے۔ امام ابوحنیفہ، امام ابو یوسف، امام محمد اور امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ تمام گوبر نجس ہیں، امام مالک، ثوری اور زفر کا مذہب یہ ہے کہ جن جانوروں کا گوشت کھایا جاتا ہے ان کا گوبر ان کے پیشاب کی طرح ہوتا ہے۔ (۲)

گوبر پر نماز پڑھنے کی ممانعت میں رسول اللہ ﷺ کا اشاد:

گوبر پر نماز پڑھنے کی ممانعت میں یہ حدیث صریح ہے:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: سات جگہوں پر نماز پڑھنا جائز نہیں ہے: (۱) بیت اللہ کی چھت پر،

(۲) مقبرہ میں، (۳) گوبر اور لید پر، (۴) مذبح میں، (۵) حمام میں، (۶) اونٹوں کے بازوؤں میں، (۷) شارع عام میں۔ (۳)

عام فقہاء نے یہ کہا ہے کہ اگر کسی شخص نے نجس جگہ پر کپڑا بچھا کر نماز پڑھی تو اس کی نماز صحیح ہے اور حضرت ابو موسیٰ کا گوبر پر نماز پڑھنا

۱۔ سنن نسائی: (۴۰۴۲)، عمدۃ القاری، ج ۳، ص ۲۳۰، ۲۳۱، نعمۃ الباری ج ۱، ص ۶۹۲-۶۹۳

۲۔ شرح ابن بطل، ج ۱، ص ۳۵۶

۳۔ سنن ترمذی: ۳۴۷-۳۴۶، سنن ابن ماجہ: ۷۴۷-۷۴۶، مسند احمد: ج ۲، ص ۴۵۱

اس پر محمول ہے کہ اگر بالفرض انہوں نے گو بر پر ہی نماز پڑھی تھی تو یہ صرف ان کا فعل ہے اور کسی کے نزدیک جائز نہیں ہے۔ (۱)

بکریوں کے قرب میں پاک جگہ پر نماز پڑھنے کی اجازت اور اونٹوں کے قرب میں نماز پڑھنے کی ممانعت:

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور اس نے کہا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا میں بکریوں کے باڑے میں نماز پڑھوں؟ آپ نے فرمایا: ہاں، اس نے پوچھا: کیا میں اونٹوں کے بیٹھنے کی جگہ نماز پڑھوں؟ آپ نے فرمایا: نہیں (۲)

حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم نماز کا وقت پاؤ اور تم بکریوں کے باڑے میں ہو تو وہاں نماز پڑھ لو کیونکہ وہاں سکون اور برکت ہے اور جب تم نماز کا وقت پاؤ اور تم اونٹوں کے حوض کے پاس ہو تو وہاں سے نکل کر نماز پڑھو کیونکہ اونٹ جن ہیں جن سے پیدا کیے گئے ہیں۔ کیا تم نہیں دیکھتے کہ جب وہ بھاگتے ہیں تو کیسے ناک چڑھاتے ہیں (یعنی ان کے مزاج میں شر اور سرکشی ہے یہ مطلب نہیں ہے کہ وہ آگ سے پیدا کیے گئے ہیں اور حقیقت جن اور شیاطین میں سے ہیں۔ (۳) اس حدیث میں جن سے مراد شیطان ہے جیسا کہ درج ذیل حدیث میں ہے:

حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بکریوں کے باڑے میں نماز پڑھو اور اونٹوں کے حوض کے قریب نماز نہ پڑھو کیونکہ وہ شیاطین سے پیدا کیے گئے ہیں۔ (۴)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کہ بکریوں کے باڑے میں نماز پڑھ لو اور اونٹوں کے حوض کے قریب نماز نہ پڑھو۔ (۵)

بکریوں اور اونٹوں کے باڑے میں نماز پڑھنے کے متعلق مذاہب ائمہ اور اونٹوں کو شیطان فرمانے کی توجیہ:

علامہ ابوسلیمان احمد بن محمد خطابی المتوفی ان احادیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

امام مالک بن انس، امام احمد بن حنبل اور اسحاق رھویہ کہتے ہیں کہ بکریوں کے باڑے میں نماز پڑھنا مباح ہے۔ اور اونٹوں کے باڑے میں نماز پڑھنا جائز نہیں ہے۔ اور امام احمد یہ کہتے تھے کہ جس جگہ اونٹوں کا پیشاب ہو وہاں نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ لیکن اونٹوں کے حوض کے پاس یا ان کے بیٹھنے کی جگہ کے پاس نماز پڑھنے سے حدیث میں ممانعت ہے اور ان فقہاء کے نزدیک گایوں کی جگہ نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ امام شافعی یہ کہتے ہیں کہ جب اونٹوں کے حوض کے پاس یا اس کی سمت میں ان کا پیشاب یا ان کی بیگنیاں نہ ہوں، وہاں نماز ہو جائے گی۔

۱۔ شرح ابن بطلال، ج ۱، ص ۳۵۶، عمدۃ القاری، ج ۳، ص ۲۲۵، فتح الباری، ج ۱، ص ۶۳، نعمۃ الباری، ج ۱، ص ۶۹۰-۶۹۱

۲۔ معرفۃ السنن والآثار، ج ۲، ص ۲۵۸، سنن بیہقی، ج ۱، ص ۴۲۸

۳۔ معرفۃ السنن والآثار، ج ۱، ص ۱۲۹۰، السنن الکبریٰ، ج ۲، ص ۴۴۹، کنز العمال، ج ۶، ص ۱۹۱

۴۔ سنن نسائی، ج ۱، ص ۳۱، مسند ابوداؤد الطیالسی، ج ۱، ص ۹۱۳، مسند احمد، ج ۱، ص ۱۶۷-۱۶۸، مسند احمد، ج ۲، ص ۸۵۳

۵۔ سنن ترمذی، ج ۱، ص ۳۲۸، مسند احمد، ج ۲، ص ۴۵۱

لیکن اپنے اختیار میں اس جگہ نماز پڑھنے کو مکروہ قرار دیتا ہوں ان کے نزدیک بکریوں کے باڑے میں نماز پڑھنے کا یہی حکم ہے کیونکہ ان کے نزدیک کسی بھی جانور کے پیشاب، مینگنیوں اور گوبر میں کوئی فرق نہیں ہے۔ اور یہ سب ان کے نزدیک نجس ہیں۔ (میں کہتا ہوں کہ امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا بھی یہی مذہب ہے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹوں کے متعلق فرمایا: یہ شیاطین سے ہیں اس سے آپ کی مراد یہ کہ ان میں تو حش اور تشفر ہے اور ان میں شر اور فساد ہے اور بعض اوقات یہ نمازی کی نماز کو فاسد کر دیں گے اور عرب ہر سرکش کو شیطان کہتے ہیں۔ گویا کہ جب نمازی اونٹوں کے قرب میں نماز پڑھے گا تو وہ اپنی نماز میں اس سے ڈرتا رہے گا۔ کیونکہ وہ نماز میں ان کے شر اور فساد سے مامون نہیں ہوگا۔ یہ خطرہ رہے گا کہ وہ بھاگتے ہوئے نمازی کو روند ڈالیں گے اور بکریوں کے پاس نماز پڑھنے میں یہ خطرہ نہیں۔ (۱)

بعض معاصرین کی کفر و گمراہی پر مبنی عبارت:

عصر حاضر کے بعض شارحین نے حدیث نمبر ۳۰۸ کے فوائد و مسائل لکھتے ہوئے یہ الفاظ لکھے ہیں:

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت اگرچہ جرم ہے، مگر کم از کم یہ ہدایت کا راستہ بند نہیں کرتی، مگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی گستاخی اور توہین مستقل طور پر ہدایت کا راستہ بند کر دیتی ہے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی گستاخی کرنے والے وہ سب کے سب کفر پر مرے، مگر محض مخالفت کرنے والوں کو اللہ تعالیٰ نے ہدایت نصیب فرمادی۔ (۱) (العیاذ باللہ تعالیٰ)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت ہی کفر و گمراہی ہے، اور اس سے ہی ہدایت کا راستہ بند ہوتا ہے:

مذکورہ بالا عبارت سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت کے باوجود ہدایت کا راستہ کھلا رہتا ہے۔ (نعوذ باللہ من ذلک) یعنی حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات بابرکات اور ہدایت دو جدا جدا چیزیں ہیں، یہ صریح آیات قرآنی اور احادیث مبارکہ کے خلاف ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات بابرکات اور ہدایت لازم و ملزوم ہیں۔ اس بارے میں قرآنی آیات اور احادیث مبارکہ اور اقوال سلف و خلف حسب ذیل ہیں:

حضور نبی کریم ﷺ کی ذات مبارکہ اور ہدایت لازم و ملزوم ہونے کے بارے میں آیات قرآنی:

۱۔ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ (۱)

وہی قادر و قیوم ہے جس نے اپنا رسول (محمد مصطفیٰ علیہ التحیۃ والثناء) ہدایت اور سچے دین کے ساتھ بھیجا تا کہ اسے ہر دین پر غالب کر دے اگرچہ مشرکین (غلبہ اسلام کو) ناپسند ہی کریں۔

۲۔ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ (۲)

وہی ہے جس نے اپنے رسول مکرم (ﷺ) کو ہدایت اور سچے دین کے ساتھ بھیجا تا کہ اسے تمام دینوں پر غالب کر دے اگرچہ مشرک اسے ناپسند ہی کریں۔

۳۔ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا (۳)

اے حبیب! آپ کے رب کی قسم وہ اس وقت تک مسلمان نہیں ہوں گے جب تک آپ کو اپنے درمیان پیدا ہونے والے ہر جھگڑے میں منصف (حج) نہ مان لیں، پھر آپ کے کسی فیصلے کے سبب اپنے دلوں میں تنگی محسوس نہ کریں اور اسے دل و جان سے تسلیم کر لیں۔

۴۔ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُمِئَةٍ إِذَا قَضَىٰ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُّبِينًا (۴)

اور جب اللہ اور اس کے رسول کسی کام کا فیصلہ فرمادیں تو کسی مسلمان مرد اور مسلمان عورت کا یہ حق نہیں بنتا کہ ان (مسلمانوں) کا اس کام میں کوئی اختیار باقی رہے اور جو شخص اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کرے تو وہ صریح گمراہی میں مبتلا ہوا۔

۵۔ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبْوَءَ بِإِثْمِي وَإِثْمِكَ فَتَكُونَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ (۵)

میں چاہتا ہوں کہ میرا اور تیرا گناہ دونوں ہی تیرے ذمہ لگیں، اس طرح تو دوزخیوں میں سے ہو جائے اور یہی ظالموں کی سزا ہے۔

۶۔ وَلَقَدْ اسْتَهْزَأَ بِرُسُلِي مِّن قَبْلِكَ فَأَمَلَيْتُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ثَمًّا أَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ (۶)

بیشک آپ سے پہلے جلیل القدر رسولوں کا مذاق اڑایا گیا، میں نے کفار کو کچھ عرصہ تو مہلت دی پھر انہیں عذاب میں مبتلا کر دیا (یاد کیجئے) کہ میرا عذاب کتنا خوفناک تھا؟

جو شخص راہ راست پر چلتا ہے وہ اپنے ہی فائدے کے لئے راہ راست پر چلتا ہے اور جو گمراہ ہوا تو وہ گمراہ ہو کر اپنا ہی نقصان کرتا ہے اور کوئی بوجھ اٹھانے والا کسی دوسرے کا بوجھ نہیں اٹھائے گا۔ اور ہم جب تک رسول نہ بھیجیں عذاب نہیں دیا کرتے۔

ہاں انہیں زندہ کرے گا تا کہ ان پر حق واضح کر دے جس میں وہ مسلمانوں کے ساتھ جھگڑے تھے، نیز اس لئے کہ کافر جان لیں کہ وہ جھوٹے تھے۔

بخدا ہم نے آپ سے پہلے کئی رسول ان کی قوم کی طرف بھیجے، وہ ان کے پاس روشن دلائل لے کر آئے (جنہیں انہوں نے جھٹلا دیا) پس ہم نے مجرموں سے بدلہ لیا اور مسلمانوں کی امداد ہمارے ذمہ کرم پر لازم ہے۔

ہم نے جس بستی میں بھی کوئی ڈرسانے والا نبی بھیجا تو وہاں کے سرمایہ داروں نے یہی کہا: ”آپ کو جو دعوت دے کر بھیجا گیا ہے ہم اس کا انکار کرتے ہیں۔“ اور جو لوگ بمقابلہ کرتے ہوئے ہماری آیتوں کا رد کرنے میں (ناکام) کوشش کرتے ہیں وہ عذاب میں حاضر کئے جائیں۔

اللہ سچا فیصلہ فرماتا ہے اور اللہ کے سوا اہل مکہ جن خود ساختہ معبودوں کی عبادت کرتے ہیں وہ کوئی فیصلہ نہیں کر سکتے، بیشک اللہ بہت سننے اور خوب دیکھنے والا ہے۔ کیا انہوں نے زمین میں سفر نہیں کیا تا کہ دیکھ لیتے کہ ان سے پہلے (رسولوں کو جھٹلانے والے) لوگوں کا انجام کیسا خوفناک ہوا؟ وہ ان سے طاقت میں بھی زیادہ تھے اور زمین میں ان کی چھوڑی ہوئی یادگاریں بھی (اہل مکہ سے) زیادہ تھیں پھر اللہ نے انہیں ان کے گناہوں کی وجہ سے پکڑ لیا اور انہیں اللہ کے عذاب سے بچانے والا کوئی نہیں تھا۔

۷۔ مَنِ اهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّٰ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا (۷)

۸۔ لَيَبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي يُخْتَلِفُونَ فِيهِ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ كَانُوا كَاذِبِينَ (۸)

۹۔ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَىٰ قَوْمِهِمْ فَجَاؤُوهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَانْتَقَمْنَا مِنَ الَّذِينَ أَجْرَمُوا وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ (۹)

۱۰۔ وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ۝ وَالَّذِينَ يُسْعَوْنَ فِي آيَاتِنَا مُعَاجِزِينَ أُولَٰئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ (۱۰)

۱۱۔ أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ كَانُوا مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا هُمْ أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَآثَارًا فِي الْأَرْضِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَّاقٍ ۝ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَكَفَرُوا فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ إِنَّهُ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ (۱۱)

۱۲۔ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَأَصْحَابُ الرَّسِّ وَثَمُودُ  
وَأَصْحَابُ الْأَيْكَةِ وَقَوْمُ تُبَّعٍ كُلٌّ كَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ  
وَعِيدُ (۱۲)

قریش سے پہلے نوح کی قوم، رس نامی کنوئیں والوں  
اور قوم ثمود نے (پیغمبروں کو) جھٹلایا۔ جنگل والوں (شعیب  
کی قوم) اور تبع کی قوم نے (بھی پیغمبروں کو جھٹلایا) ان میں  
سے ہر ایک نے رسولوں کو جھٹلایا پس ان پر میرے عذاب کی  
وعید نافذ ہو کر رہی۔

۱۳۔ إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ كُبِتُوا كَمَا كُبِتَ  
الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَلِلْكَافِرِينَ  
عَذَابٌ مُهِينٌ ۝ يَوْمَ يُبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا  
عَمِلُوا أَحْصَاهُ اللَّهُ وَنَسُوهُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ  
(۱۳)

بیشک جو لوگ اللہ اور اس کے رسول کی مخالفت کرتے  
ہیں وہ اسی طرح ذلیل کئے گئے جیسے ان سے پہلے ذلیل کئے  
گئے۔ اور بیشک ہم نے روشن آیتیں نازل کیں اور کافروں کے  
لئے ذلیل کرنے والا عذاب ہے۔ جس دن اللہ ان سب کو  
زندہ کرے گا پھر انہیں ان کے سب کاموں کی خبر دے گا، اللہ  
نے وہ سب کچھ محفوظ کر دیا ہے اور وہ اسے بھلا بیٹھے اور اللہ کے  
سامنے سب کچھ ہے۔

۱۴۔ وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ عَتَتْ عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا وَرُسُلِهِ  
فَحَاسَبْنَاهَا حِسَابًا شَدِيدًا وَعَذَّبْنَاهَا عَذَابًا نَكِرًا ۝ أَعَدَّ  
اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ الَّذِينَ  
آمَنُوا قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا (۱۴)

اور کتنے ہی شہر تھے جن کے باشندوں نے اپنے پروردگار  
اور اس کے رسولوں کی نافرمانی کی تو ہم نے ان کا سخت محاسبہ کیا  
اور ہم نے انہیں بہت برے عذاب میں مبتلا کیا۔ اللہ نے ان  
کے لئے سخت عذاب تیار کر رکھا ہے، تو اے عقل والے مومنو! اللہ  
سے ڈرو بیشک اللہ نے تمہاری طرف قرآن نازل فرمایا ہے۔

ان تمام آیات سے یہ واضح ہے کہ انبیاء اکرام علیہم السلام اور حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات بابرکات اور ہدایت و ایمان لازم و ملزوم ہیں  
حضرات انبیاء اکرام علیہم السلام آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت ہی کفر و گمراہی اور ہدایت سے دوری کا راستہ ہے۔ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات سے  
مخالفت باعث گمراہی و کفر ہے، نہ کہ ہدایت کا راستہ ہے، اس بارے میں مزید وضاحت حسب ذیل ہے:

۱۔ التوبہ۔ ۹: ۳۳	۲۔ الصف۔ ۹: ۶۱	۳۔ النساء۔ ۶۵
۴۔ الاحزاب۔ ۳۳: ۳۶	۵۔ المائدہ۔ ۵: ۵۵	۶۔ الرعد۔ ۱۳: ۳۲
۷۔ بنی اسرائیل۔ ۱۵: ۱۷	۸۔ النحل۔ ۱۶: ۳۹	۹۔ الروم۔ ۳۰: ۴۷
۱۰۔ صبا۔ ۳۴: ۳۸	۱۱۔ المؤمن۔ ۲۱: ۲۲	۱۲۔ ق۔ ۵۰: ۱۲-۱۳
۱۳۔ المجادلہ۔ ۵۸: ۵-۶	۱۴۔ الطلاق۔ ۸: ۱۰	



## اختلاف اور مخالفت میں فرق:

اس ضمن میں اس امر کا جاننا اشد ضروری ہے کہ حضور نبی اکرم ﷺ کے ساتھ اختلاف کا دائرہ کیا ہے اور اختلاف کرنے کا حق ہے یا نہیں اور مخالفت کیا ہے، یہاں انتہائی اختصار کے ساتھ ان اشکال (Confusion) کو رفع کیا جاتا ہے۔ کہ شریعت اسلامی اور اختلاف اور مخالفت میں بنیادی فرق کیا ہے بایں طور کہ اختلاف حسد و کینہ بغض و عناد، ارادہ اہانت، نیت تحقیر، توہین و تنقیص اور استحقاف و گستاخی جیسے رذائل اخلاقی نہیں ہوتے لیکن مخالفت میں یہ عناصر موجود ہوتے ہیں اس لیے حضور ﷺ سے جہاں تک مخالفت کا تعلق ہے وہ سراسر کفر اور ارتداد ہے سوا اس مفہوم کے اعتبار سے آپ کی مخالفت کرنے والا شخص واجب القتل ہے۔

## اختلاف کا دائرہ کار:

اختلاف کے بارے میں شریعت کا واضح اور دو ٹوک موقف ہے کہ حضور نبی اکرم ﷺ کے وہ ارشادات و فرمودات جن کا تعلق کار نبوت اور احکام شرعیہ کے ساتھ ہے ان سے اختلاف کرنا نہ صرف ناجائز بلکہ کفر ہے اس لیے ان امور میں اختلاف کرنے کی قطعاً اجازت نہیں ہے۔ ارشاد فرمایا: عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

”اور کسی مومن مرد اور مومن عورت کو یہ حق نہیں کہ جب اللہ اور اس کا رسول کسی کام کا فیصلہ فرمادے تو پھر ان کا اپنے معاملے میں کچھ اختیار باقی رہ جائے (اور جس نے اس بات کو نہ سمجھا) اللہ اور اس کے رسول اللہ ﷺ کی نافرمانی کی تو وہ صریح گمراہی میں مبتلا ہوا، یعنی جب اللہ اور اس کا رسول ﷺ کسی معاملے میں فیصلہ فرمادیں تو پھر کسی مومن کا احکام شرعیہ میں اپنی رائے و خیال کے اظہار اور اختلاف کرنے کا کوئی حق نہیں ہے۔“

اس کے بعد رہے وہ احکام اور معاملات جن کا تعلق تجربات (Secular Observations) ان دنیاوی مسائل کے ساتھ جن پر اللہ اور اس کے رسول ﷺ نے مثبت طور پر (positively) کوئی حکم ارشاد نہیں فرمایا یا انہیں اباحت (Discretion) کے دائرے میں رکھا ہے ان میں اگر کوئی اختلاف کرتا ہے اور وہ کفر اور ناجائز نہیں ہے۔ جو مثالیں اختلاف کی ملتی ہیں وہ اس نوعیت کی ہیں جبکہ دوسرے اختلاف کی کوئی مثال ہی نہیں ملتی اب رہ گئے غیر مسلم تو صاف ظاہر ہے انہوں نے حضور نبی اکرم ﷺ سے اختلاف کیا تبھی وہ غیر مسلم ہوئے لہذا غیر مسلم کا اختلاف کوئی معنی نہیں رکھتا اور یہی بات ذہین نشین رہے کہ اہانت رسول اللہ ﷺ کے باب میں صرف مخالفت ہی مراد ہے محض مجرد اختلاف مراد نہیں ہے۔

## مخالفت رسول اللہ ﷺ باعث اذیت ہے:

وہ لوگ جو اللہ اور اس کے رسول ﷺ کے احکامات و فرامین کی اطاعت نہ کر کے مخالفت و معصیت کا ارتکاب کرتے ہیں اور رسول اللہ ﷺ کو تکلیف و اذیت دیتے ہیں آپ پر الزام تراشی و زبان درازی کرتے ہیں حتیٰ کہ آپ کی شان اقدس میں گستاخی و اہانت کے مرتکب ہوتے ہیں تو ان کے یہ بھی اعمال رسول اللہ کو اذیت و رنج دینے کا سبب ہیں۔

چونکہ وہ اللہ اور اس کے رسول اللہ ﷺ کی مخالفت و مشاقت کرتے ہیں اس لیے وہ جرم گستاخی کے مرتکب ہوتے ہیں۔ قرآن نے مخالفت رسول کرنے والوں کو دوزخ کی بھڑکتی ہوئی آگ کی وعید سنائی ہے۔ ارشاد فرمایا گیا:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ  
إِنِ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِّنْكُمْ  
فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ (۱)

کیا وہ نہیں جانتے کہ جو کوئی اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی مخالفت کرتا ہے تو اس کے واسطے دوزخ کی آگ ہے اس میں ہمیشہ رہے گا یہ تو بڑی رسوائی ہے۔

اس آیت کی نقل کرنے کے بعد علامہ ابن تیمیہ بیان کرتے ہیں کہ یہ آیت کریم اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی مخالفت کرنے والا حضور نبی اکرم ﷺ کو ایذا دیتا ہے اس لیے کہ اللہ رب العزت نے مذکورہ بالا آیت کریمہ کو اس آیت کے بعد ارشاد فرمایا **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ** اور ان میں بعض نبی کو ایذا پہنچاتے ہیں (بدگوئی کرتے ہیں) اور کہتے ہیں ہر کسی کی بات کان دھر کر سن لیتا ہے۔ (۲)

امام زحشری نے آیت ۲۳ کی تفسیر بیان کرتے ہوئے فرمایا:

کیا وہ نہیں جانتے کہ جو کوئی اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی مخالفت کرتا ہے وہ ہلاک ہو جاتا ہے اس کے واسطے دوزخ کی آگ ہے۔ (۲)

تو گویا وہ لوگ جنہوں نے اللہ اور اس کے رسول اللہ ﷺ کی مخالفت کو اپنا وطیرہ حیات بنا لیا ہے اور قرآن و سنت کی تعلیمات کے خلاف بر سرعام زبان درازی اپنا شعار بنایا ہے غرور و تکبر، رعونت و نخوت کا مظاہرہ کرتے ہیں تو ایسے لوگوں کو آگاہ ہو جانا چاہیے کہ ان پر رب کی گرفت آنے والی ہے۔ انہیں کچھ عرصے کے لیے ڈھیل دے دی گئی۔ اگر پھر یہ نہ سنوے تو ان کو ایسی سزا دی جائے گی جس کا یہ تصور بھی نہیں کر سکتے، دنیا و آخرت میں حضور نبی اکرم ﷺ کی گستاخی و اہانت کی وجہ سے ذلیل و خوار ہو گئے، ضلالت و گمراہی ان کا مقدر بن جائے گی۔ یہ درحقیقت ان کی بہت بڑی بد بختی ہے۔

**مخالفت رسول ﷺ سے ضلالت و رسوائی:**

انسان اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی مخالفت و مخالفت و عداوت و دشمنی اور معصیت و نافرمانی کی وجہ سے ذلت و رسوائی کے عمیق گڑھوں میں گر جاتا ہے اور ہمیشہ کے لیے ذلیل و خوار ہو کر رہ جاتا ہے۔ یہ اصول ہے کہ فریقین میں سے کسی کی ذلت و رسوائی فریق ثانی کی عزت و عظمت کے مقابلے میں ہوتی ہے۔ اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی مخالفت و مشاقت کرنے والے خود کو اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی عزت و حرمت و عظمت و ناموس غیر متناہی و بے حساب ہے اس بنا پر جو شخص اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی نافرمانی کرے گا اس کی ذلت و رسوائی بھی بے انتہا ہو گئی۔ اس جیسا ذلیل و خوار شخص پوری مخلوق میں نہ ہوگا۔ اور نہ ہی کوئی آنکھ اس جیسا ذلیل اور بد بخت فرد دیکھ سکے گی۔ گویا یہ بات واضح ہوئی کہ مخالفت رسول ﷺ کے ارتکاب سے انسان خود طبقہ ذلیلین میں شامل کرتا ہے۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے:

إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ فِي الْأَذْلَىٰ  
كَتَبَ اللَّهُ لَا غَلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ (۱)

كانت ذلة من يحاده كذا لك وذاك بالسبي والقتل في  
الدنيا وعذاب النار في الآخرة (۲)

در حقیقت جو لوگ بھی اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی مخالفت کرتے ہیں وہ سب سے بڑے ذلیل لوگ ہیں۔ اللہ نے یہ بات لکھ دی ہے کہ ضرور بالضرور میں اور میرے رسول ہی غالب رہیں گے۔ بے شک اللہ بڑا قوت والا اور غلبے والا ہے۔ علامہ اسماعیل حقی اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی مخالفت و عداوت کرنے والوں کے لیے دینا و آخرت میں ذلت کا مفہوم بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔ جو اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی مخالفت کرتا ہے، اس کے لئے ذلت اور رسوائی ہے اور یہ دنیا میں قید اور قتل اور آخرت میں عذاب و دوزخ کی صورت میں ہونگی۔

اسی آیت کریمہ کی تفسیر بیان کرتے ہوئے علامہ ابن تیمیہ فرماتے ہیں کہ اس آیت کریمہ میں لفظ اذل آیا ہے جس کے معنی و مفہوم میں زیادتی لفظ ذیل بھی زیادہ پائی جاتی ہے۔ مزید برآں اطلاق بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔ جب تک انسان کا خون و مال محفوظ رہتا ہے وہ اس وقت تک مباح الدم نہیں ہوتا، مگر جوں ہی اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی بے ادبی و گستاخی اور مخالفت و مخاصمت کا کوئی اقدام کرتا ہے تو مباح الدم ہو جاتا ہے اور اپنی جان و مال اور خون کے بارے میں عدم تحفظ کا شکار ہو جاتا ہے اور عجیب قسم کے خوف و وحشت میں مبتلا ہو جاتا ہے اس کا یہ خوف اس کو طبقہ اذلیلین میں شامل کر دیتا ہے پھر وہ معصوم الدم نہیں رہتا بلکہ اس کا قتل کرنا واجب ہو جاتا ہے جان و مال کی مخالفت کا عہد و پیمان گستاخی و اہانت رسول ﷺ کی وجہ سے اٹھ جاتا ہے۔ اس لیے فرماتے ہیں۔

حضور نبی اکرم ﷺ کو اذیت دینے والے کا کوئی ایسا عہد و پیمان باقی نہیں رہتا جو اس کے خون کو محفوظ کرے۔ (۳)

اذیت رسول ﷺ کے ارتکاب کے لمحے سے ہی وہ مباح الدم ہوتا ہے۔ اور اسے قتل کرنا امت مسلمہ پر واجب ہو جاتا ہے۔

گستاخی و اہانت رسول ﷺ کا ارتکاب کرنے والوں کی ذلت و رسوائی بیان کرنے کے بعد اللہ رب العزت اہل ایمان کی عز و عظمت بیان کرتا ہے کہ اللہ نے یہ فیصلہ فرمایا ہے کہ وہ ہمیشہ دین اسلام کے پیروں کا روں اور رسول مکرّم ﷺ کی اتباع کرنے والوں کو غالب کرے گا۔ مفسرین کرام نے بیان کیا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے غلبے کی دو صورتیں تھیں بعض انبیاء علیہم السلام کی بعثت ”غلبہ بالحرب“ کے ساتھ ہوئی اور انہوں نے کفار و مشرکین کو ایمان لانے کی دعوت دی، جب انہوں نے تسلیم و رضا سے انکار کیا تو ان کے ساتھ جہاد کیا اللہ رب العزت نے فتح و نصرت

سے نوازا۔ بعض انبیاء علیہم السلام کی بعثت ”غلبہ بالحبہ“ کے ساتھ ہوئی انہوں نے اللہ تبارک و تعالیٰ کی الوہیت و ربوبیت اور وحدانیت و معبودیت کو دلائل و براہین کے ساتھ واضح کیا یوں کفار و مشرکین پر غالب و فائق رہے درحقیقت اللہ رب العزت ہی اپنے انبیاء و صالحین کو دشمنان اسلام پر غالب و برتر کرنے کی قوت و قدرت رکھتا ہے۔

مخالفت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہلاکت کا باعث ہے:

جن لوگوں نے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت و مخالفت کو اپنا طرز عمل اور اشعار حیات بنایا اور جب وہ اس روش پر چل پڑے تو ہر دور میں ذلیل و خوار ہوئے تباہی و بربادی اور ہلاکت ان کا مقدر ٹھہری۔

قرآن حکیم میں اللہ تبارک و تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ كُبِتُوا كَمَا كُبِتَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ (۱)

بے شک جو لوگ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت کرتے ہیں ایسے ہی ذلیل (و خوار) ہوں گے جس طرح ان سے پہلے لوگ ذلیل ہوئے اور ہم نے صاف صاف آیتیں اتاری ہیں اور (واضح رہے کہ) کافروں کے لیے رسوا کن عذاب ہے۔

مذکورہ آیت کریمہ سے یہ بات واضح ہوئی کہ جو لوگ اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عداوت و مخالفت و مخالفت، دشمنی و عناد رکھتے ہیں، سرکشی و بغاوت کی راہ اختیار کرتے ہیں مخالفت و مشاقت کا طرز عمل اپناتے ہیں تو ایسے لوگ اللہ رب العزت کے دستور کے مطابق ذلیل و خوار اور تباہ و برباد ہوں گے جیسے اہم سابقہ میں لوگوں نے اللہ کے برگزیدہ و مقرب رسولوں کی مخالفت و مخالفت کر کے گمراہی و ضلالت و ذلت و رسوائی کو اپنا مقدر بنایا باوجود اس کے پروردگار عالم نے اپنے رسولوں کی سچائی و صداقت پر ان کے سامنے واضح اور بین نشانیاں رکھیں انبیاء علیہم السلام سے بے شمار معجزات رونما ہوئے، لیکن وہ سب کچھ کھلی آنکھ سے دیکھنے کے باوجود انکار کرتے رہے اور ان کی تکذیب و اہانت کرتے رہے اس لیے کافر و مشرک رہے قرآن نے ان ہی لوگوں کے لیے کہا۔

کافروں کے لیے رسوا کن عذاب ہے۔ گویا یہ اپنے برے اعمال کی وجہ سے ہمیشہ ذلیل و خوار ہوتے رہیں گے۔

آیت کریمہ میں لفظ ”کبتوا“ استعمال ہوا ہے اس کا معنی بیان کرتے ہوئے علامہ ابن تیمیہ لکھتے ہیں کہ: ”وہ ہلاک و تباہ، ذلیل، ورسوا مغنوم و پریشان کیے گئے۔ (۲)“

اس مقام پر بجائے صیغہ مضارع کے صیغہ ماضی ”کبتوا“ ارشاد فرمایا گیا ہے۔ جو اپنی خاصیت کے اعتبار سے کسی بات کے تحقق و ثبوت اور اس کے وقوع پر دلالت کرتا ہے۔ مطلب یہ ہوا کہ جب بھی کسی نے حضور بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت و مخالفت، عداوت و دشمنی اور گستاخی و اہانت کا ارتکاب کیا تو اسی لمحے اس کی دولت ایمان لٹ جائے گی وہ یقیناً تباہی و ہلاکت کے گڑھوں میں گر جائے گا۔

علامہ ابن تیمیہ اس بات کو واضح کرتے ہیں کہ منافقین چونکہ اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی مخالفت و مخالفت کرتے تھے نتیجہ وہ تباہ اور ہلاک و فنا ہوئے حالانکہ اس بات سے بھی بخوبی آگاہ تھے کہ اگر انہوں نے کھلم کھلا اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی دشمنی و عداوت و اہانت و گستاخی کا ارتکاب کیا تو وہ از روئے شرع قتل کر دیئے جائیں گے۔

(انہیں منافقین کو اس بات کا خدشہ تھا کہ) اگر انہوں نے اپنے دلوں میں پوشیدہ اہانت و گستاخی رسول ﷺ کو ظاہر کیا تو وہ قتل کر دیئے جائیں گے، پس (اس سے یہ بات معلوم ہوئی) ہر مخالف و گستاخ رسول کو قتل کرنا واجب ہے۔

دشمن رسول اللہ ﷺ کی دنیا و آخرت میں سزا:

انسان ہر دور میں اپنے مقصد تخلیق کو بھول کر احکام الہی سے بغاوت اور سرکشی کا مظاہرہ کرتا رہا ہے اور اپنی عاقبت اور انجام سے غافل ہو کر خواہشات نفس کی تکمیل میں کھویا رہا ہے اور تزکیہ نفس کو نظر انداز کیے رہا جس کے سبب ہدایت ربانی سے مسلسل منحرف رہا اور اس کے بھیجے ہوئے رسول کی تکذیب و توہین کا کھلم کھلا اور اعلانیہ ارتکاب کرتا رہا اور ان کی مخالفت و مخالفت کو اپنا مقصد حیات بھی بنائے رکھا جب ہم سابقہ ام کے احوال کا مطالعہ کرتے ہیں تو اہل یہود میں مذکورہ طرز عمل کی عملی تصویر کی جھلک نظر آتی ہے۔ اس کے اس طرز عمل و فکر پر انہیں عذاب شدید کی وعید بھی سنائی گئی۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے:

وَلَوْلَا اَنْ كَتَبَ اللّٰهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ لَعَذَّبَهُمْ فِي الدُّنْيَا  
وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابُ النَّارِ ۝ ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ شَاقُّوا اللّٰهَ  
وَرَسُوْلَهُ وَمَنْ يُشَاقِقِ اللّٰهَ فَاِنَّ اللّٰهَ شَدِيْدُ الْعِقَابِ (۱)

اور اگر اللہ تعالیٰ نے ان (یہود) کے حق میں جلا وطنی نہ لکھ دی ہوتی تو دنیا میں ان کو سخت سزا دیتا اور آخرت میں (تو) ان کے لیے آگ کا عذاب (تیار ہی) ہے یہ (عذاب ان کو) اس لیے (ہوگا) کہ وہ اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی مخالفت کرتے رہے۔ اور جو اللہ کی مخالفت کرتا ہے تو اللہ کا عذاب ایسے لوگوں کے لیے بڑا سخت ہے۔

یہاں یہ بات قابل توجہ ہے کہ اہانت رسول ﷺ کا ارتکاب کرنے والوں کے لیے اس دنیا اور آخرت میں عذاب کے مستحق ہونے کی وجہ یہ ہے کہ انہوں نے اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی مخالفت و دشمنی کو اختیار کیا ہے۔ حضور نبی اکرم ﷺ کو تکلیف و اذیت رنج و دکھ دینا ہی مخالفت و عداوت رسول ﷺ ہے۔ علامہ تیمیہ اس آیت کی تفسیر بیان کرتے ہوئے عذاب دنیا کا مفہوم واضح کرتے ہیں۔

دنیا میں انہیں عذاب دینے سے مراد قتل ہے:

اس لیے جب کوئی جرم اہانت و گستاخی رسول ﷺ سے نچلے و پست درجے کا ہو تو ایسی صورت میں جلا وطنی اور مال غضب کر لینے کا عذاب ہے مگر جب مسئلہ حضور نبی اکرم ﷺ کی عداوت و دشمنی اور گستاخی و اہانت، استخفاف و تحقیر، تنقیص و تشنیع کا ہو تو اس صورت میں قتل

کرنا ہی ضروری ہے۔ یہ تو دنیا کی سزا ہے جبکہ آخرت میں بھی ان کے لئے انتہائی ذلت آمیز اور دردناک عذاب ہوگا۔ یوں وہ اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی مخالفت و مخالفت کر کے اپنے انجام کو پہنچ جائیں گے۔ (۱)

سورہ انفال میں ارشاد فرمایا:

فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَاضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ ذَلِكَ  
بِأَنَّهُمْ شَاقُّوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ  
اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ (۲)

پس (اے مسلمانو!) تم ان (کافروں) کی گردنوں پر مارو اور ان کے پور پور پر مارو (گردنیں اڑا دو کہ فنا ہی ہو جائیں یا جوڑوں پر مارو کہ قیام و قرار جاتا رہے) یہ (کافروں کو مارنا) اس وجہ سے ہے کہ انہوں نے اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی مخالفت کی اور جو کوئی اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی مخالفت کرتا ہے تو بے شک اللہ (اس کے لیے) سخت عذاب کرنے والا ہے۔

اس آیت مقدسہ کے پہلے حصے میں اللہ تبارک تعالیٰ نے کفار اور گستاخان رسول ﷺ کے دلوں میں رعب و دبدبہ، حزن و ملال اور خوف ڈالنے اور پھر آیت مذکورہ کے ان الفاظ (فاضرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ) میں ان کے قتل کرنے کا سبب یہ بتایا ہے کہ وہ اللہ اور اس کے رسول مکرّم ﷺ سے چونکہ دشمنی و عداوت، بغض و عناد رکھتے ہیں اس بنا پر اس چیز کے مستحق ہیں کہ ان کی گردنیں اڑا دی جائیں اور انہیں ہمیشہ ہمیشہ کے لیے نیست و نابود کر دیا جائے، صفحہ ہستی سے ان کا نام و نشان بھی مٹا دیا جائے۔ قیامت تک ہر دور میں جو بھی رسول اللہ ﷺ کا مخالف، موذی اور دشمن ہے اس کی یہی سزا ہے۔

علامہ ابن تیمیہ اس آیت کی تفسیر بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

اللہ رب العزت نے اپنے رسول ﷺ کے گستاخوں کو مخالفت و مشاقت کی وجہ سے قتل کرنے کا حکم دیا پس ہر وہ شخص جو اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی مخالفت کرے تو اسے اس علت کے پائے جانے کی وجہ سے قتل کرنا واجب ہے۔ (۳)



ثبوت علم غیب میں احادیث مبارکہ:

(۱)

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، وہ بیان کرتے ہیں کہ: رسول اللہ ﷺ نے ہمارے درمیان ایک مقام پر کھڑے ہو کر خطاب فرمایا: آپ ﷺ نے اپنے اس دن کے قیام فرما ہونے سے لے کر قیامت تک کی کوئی ایسی چیز نہ چھوڑی، جس کو آپ ﷺ نے بیان نہ فرما دیا ہو۔ جس نے اسے یاد رکھا یا درکھا اور جو اسے بھول گیا سو بھول گیا۔ اس واقعہ کو میرے دوست احباب جانتے ہیں، بعض چیزوں کو میں بھول گیا تھا لیکن جب میں انہیں رونما ہوتے دیکھتا ہوں تو یاد آ جاتی ہیں جس طرح کوئی شخص کسی شخص کا چہرہ بھول جاتا ہے اور جب وہ سامنے آتا ہے تو اسے پہچان لیتا ہے۔ یہ حدیث متفق علیہ ہے، مذکورہ الفاظ مسلم کے ہیں۔ (۱)

(۲)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں، کہ ایک روز حضور نبی اکرم ﷺ ہمارے درمیان قیام فرما ہوئے، اور آپ ﷺ نے مخلوقات کی ابتدا سے لے کر جنتوں کے جنت میں داخل ہو جانے اور دوزخیوں کے دوزخ میں داخل ہو جانے تک ہمیں سب کچھ بتا دیا۔ جس نے اسے یاد رکھا، یاد رکھا اور جو اسے بھول گیا، سو وہ بھول گیا، اسے امام بخاری نے روایت کیا ہے۔ (۲)

(۳)

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے قیامت تک رونما ہونے والی ہر ایک بات بتادی تھی، اور کوئی ایسی بات نہ رہی جسے میں نے آپ ﷺ سے پوچھا نہ ہو، البتہ میں نے یہ نہ پوچھا کہ اہل مدینہ کو کون سی چیز مدینہ سے نکالے گی؟ اسے امام مسلم، احمد، بزار، حاکم، ابن مندہ اور طیالسی نے روایت کیا ہے۔ ابن مندہ نے کہا: اس کی اسناد صحیح ہے (۳)

(۴)

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز فجر میں ہماری امامت فرمائی، اور منبر پر جلوہ افروز ہوئے، اور ہم سے خطاب فرمایا: یہاں تک کہ نماز ظہر کا وقت ہو گیا، پھر آپ ﷺ نے منبر سے نیچے تشریف لے آئے نماز ظہر پڑھائی۔ بعد ازاں پھر منبر تشریف فرما ہوئے، اور ہم سے خطاب فرمایا حتیٰ کہ نماز عصر کا وقت ہو گیا پھر آپ ﷺ منبر سے نیچے تشریف لائے اور نماز عصر پڑھائی، اور پھر منبر پر تشریف فرما ہوئے۔ یہاں تک کہ سورج غروب ہو گیا۔ آپ ﷺ نے ہمیں ہر اس بات کی خبر دی جو آج تک وقوع پذیر ہو چکی تھی جو قیامت تک رونما ہونے والی تھی۔ حضرت عمرو بن خطاب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: ہم نے (ان حقائق کو) زیادہ جاننے والا وہی تھا جو ہم میں سے سب سے زیادہ حافظہ والا تھا۔ اسے امام مسلم، ترمذی،

۱۔ بخاری: ۶۲۳، مسلم: ۲۸۹۱، مسند: ۲۳۳۲۲، ابوداؤد: ۴۲۴، ترمذی: ۲۱۹۱، والبر: ۲۸۰۶

۲۔ بخاری: ۳۰۲

۳۔ مسلم: ۲۸۹۱، مسند احمد: ۲۳۳۲۹، بزار: ۲۷۹۵، حاکم: ۸۳۱۱، طیالسی: ۳۳۳، کتاب الایمان: ۱۹۹۶، السنن الواردة: ۴۰۸

ابویعلیٰ، حاکم اور ابن حبان نے روایت کیا ہے۔ امام ترمذی نے فرمایا ہے: مذکورہ حدیث کے باب میں حضرت حذیفہ، ابو مریم، ابو زید بن اخطب اور مغیرہ بن شعبہ سے بھی روایات منقول ہیں۔ ان تمام صحابہ نے بیان کیا ہے کہ حضور نبی اکرم ﷺ نے انہیں وہ سب کچھ بتا دیا تھا جو قیامت تک ہونے والا ہے: اور یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ (۱)

(۵-۹)

حضرت (عبداللہ) بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: (معراج کی رات) میرا رب (اپنی شان کے لائق) نہایت حسین صورت میں میرے سامنے آیا اور فرمایا: اے محمد! میں نے عرض کیا: میرے پروردگار! میں حاضر ہوں اور سب سعادت تیری (طرف سے) ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: عالم بالا کے فرشتے کس بات میں جھگڑتے ہیں؟ میں نے عرض کیا: اے میرے پروردگار! میں نہیں جانتا۔ تو اللہ تعالیٰ نے اپنا دست قدرت میرے دونوں کندھوں کے درمیان رکھا اور میں نے اپنے سینے میں اس کی ٹھنڈک محسوس کی اور میں وہ سب کچھ جان گیا جو مشرق و مغرب کے درمیان ہے۔

اسے امام احمد نے، ترمذی نے ان الفاظ کے ساتھ اور ابو یعلیٰ نے روایت کیا ہے۔ امام ترمذی نے فرمایا: یہ حدیث حسن ہے۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے ہی یہ الفاظ بھی مروی ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: میں جان گیا جو کچھ آسمان میں ہے اور جو کچھ زمین ہے۔ پھر آپ ﷺ نے یہ آیت تلاوت فرمائی: اور اسی طرح ہم ابراہیم (علیہ السلام) کو آسمانوں اور زمین کی تمام بادشاہتیں (یعنی عجائبات خلق) دکھا رہے ہیں۔ اور (یہ) اس لیے کہ وہ عین الیقین والوں میں سے ہو جائے۔

اسے امام احمد اور ترمذی نے اور دارمی نے مذکور الفاظ سے روایت کیا ہے:

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: میں نے دیکھا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنا دست قدرت (اپنی شان کے مطابق) میرے شانوں کے درمیان رکھا، تو میں نے اس کے پوروں کی ٹھنڈک اپنے سینے میں محسوس کی۔ اور مجھ پر ہر ایک شے کی حقیقت ظاہر کر دی گئی جس سے میں نے (کائنات کی ہر شے کی حقیقت کو) جان لیا۔ اسے امام احمد، ترمذی اور طبرانی نے روایت کیا ہے۔ مذکورہ الفاظ امام ترمذی کے ہیں۔ انہوں نے فرمایا: یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ (نیز یہ بھی فرمایا: میں نے امام محمد بن اسماعیل بخاری (صاحب الصحیح) سے اس حدیث کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے بھی فرمایا: یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: دنیا و آخرت میں مجھ سے کیے جانے والے جملہ سوالات کے جوابات کو میں نے اسی مقام پر جان لیا۔

اسے امام طبرانی اور رویانی نے روایت کیا ہے۔ ایک روایت کے الفاظ ہیں آپ ﷺ نے فرمایا: میں نے دنیا و آخرت کی ہر شے کی حقیقت جان بھی لی اور دیکھ بھی لی۔

اسے امام طبرانی نے روایت کیا ہے۔ حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: پھر (اس کے بعد) کبھی ایسا نہیں ہوا کہ مجھ سے کسی شے کے متعلق سوال کیا گیا ہو اور میں اسے جانتا نہ ہوں۔ اسے امام ابن ابی شیبہ اور ابن ابی عاصم نے روایت کیا ہے۔ اس کی سند حسن اور رجال ثقہ ہیں۔ (۱)

(۱۰)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: کسریٰ ہلاک ہو گیا، اور اس کے بعد کوئی کسریٰ نہیں ہو گا، اور عنقریب قیصر بھی ہلاک ہو جائے گا پھر اس کے بعد کوئی قیصر نہیں ہو گا۔ اور تم ضرور بالضرور ان کے خزانوں کو راہِ خدا میں تقسیم کرو گے۔ یہ حدیث متفق علیہ ہے۔ (۲)

(۱۱)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب کسریٰ ہلاک ہو گیا تو اس کے بعد کوئی کسریٰ نہیں ہو گا۔ اور جب قیصر تباہ ہو گیا تو اس کے بعد قیصر بھی کوئی نہیں ہو گا۔ قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے! تم ضرور بالضرور دونوں کے خزانوں کو راہِ خدا میں خرچ کرو گے۔ (۳)

(۱۲)

حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم حضور نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر تھے، کہ ایک شخص نے فائقے کی شکایت کی، پھر دوسرا شخص آیا اور ڈاکہ زنی کا شکوہ کیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: اے عدی! کیا تم نے حیرہ دیکھا ہے؟ میں نے عرض کیا: دیکھا تو نہیں لیکن سنا ضرور ہے فرمایا: اگر تمہاری عمر نے وفا کی تو تم ضرور دیکھ لو گے کہ ایک بڑھیا حیرہ سے چلے گی اور خانہ کعبہ کا طواف کرے گی لیکن اسے خدا کے سوا کسی دوسرے کا خوف نہیں ہو گا۔ میرے دل میں خیال آیا کہ اس وقت قبیلہ طے کے ڈاکوؤں کو کیا ہو جائے گا۔ جنہوں نے آج شہروں میں آگ لگا رکھی ہے۔ پھر فرمایا: اگر تمہاری عمر نے وفا کی تو تم ضرور کسریٰ کے خزانوں پر قابض ہو جاؤ گے۔ میں عرض گزار ہوا: کیا کسریٰ بن ہرمز کے؟ فرمایا: ہاں، کسریٰ بن ہرمز کے۔ پھر فرمایا: اگر تمہاری عمر نے وفا کی تو تم ضرور دیکھو گے کہ آدمی ہتھیلی کے برابر سونا لے کر نکلے گا یا چاندی لے کر تلاش کرے گا کہ کوئی اسے (بطور صدقہ) قبول کرے لیکن اسے لینے والا کوئی نہیں ملے گا۔ حضرت عدی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے دیکھ لیا کہ ایک بڑھیا نے حیرہ سے چل کر خانہ کعبہ کا طواف کیا اور اسے خدا کے سوا اور کسی کا خوف نہ تھا، میں

۱۔ المسند: ۳۲۸۳، ۳۲۱۶۲، ۳۲۲۵۸، ترمذی: ۳۲۳۳، ۳۲۳۵، الداری: ۲۱۴۹، ابویعلیٰ: ۲۶۰۸، ابن ابی عیینہ فی المصنف: ۳۱۸۰۶، طبرانی: ۸۱۱۷،

ایضاً: ۲۱۶-۶۹۰، الروایاتی فی المسند: ۶۰۶، ایضاً: ۱۲۴۱، وابن ابی عاصم فی السنۃ: ۴۶۵، الاحاد والنسائی: ۲۵۸۵، عبد بن حمید فی المسند: ۶۸۲،

عبد اللہ بن احمد: ۱۱۲۱، التمهید: ۳۲۳/۲۳، نوار والاصول: ۱۲۰/۳، الترغیب والترہیب: ۵۹۱، الزوائد: ۱۷۶/۷-۱۷۸،

۲۔ بخاری: ۲۸۶۴-۳۲۲۲-۳۲۲۳، مسلم: ۲۹۱۸،

۳۔ بخاری: ۲۸۶۴-۳۲۲۲-۳۲۲۳، مسلم: ۲۹۱۸،

ان حضرات میں خود شامل تھا جنہوں نے کسریٰ بن ہرمز کے خزانوں کو فتح کیا تھا اور میری عمر نے اگر وفا کی تو حضور نبی اکرم ﷺ ابوالقاسم رضی اللہ عنہ نے جو فرمایا تھا، کہ ایک آدمی ہتھیلی پھر سونایا چاندی لے کر نکلے گا، ضرور اسے بھی دیکھ لوں گا۔ اسے امام بخاری اور اصہبانی روایت کیا ہے۔ (۱)

(۱۳)

حضرت جابر بن سمرہ ابیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا آپ ﷺ نے فرمایا: مسلمانوں کی یا مومنوں کی ایک جماعت ضرور آل کسریٰ کے اس خزانے کو فتح کرے گی جو قصر ابیض میں ہے۔ (۲)

(۱۴)

امام شافعی بیان کرتے ہیں: ہمیں بعض اہل علم نے بتایا، کہ جب حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے سامنے وہ مال و متاع جو عراق میں (لشکر اسلام کو) حاصل ہوا، پیش کیا گیا تو بیت المال کے نگران نے کہا: میں اس مال کو بیت المال میں جمع نہ کر دوں؟ انہوں نے فرمایا: نہیں رب کعبہ کی قسم! اس وقت تک (مجھ سے) گھر نہیں جایا جائے گا جب تک میں اسے تقسیم نہ کر لوں۔ پھر آپ ﷺ نے اس مال کے بارے میں حکم دیا تو اسے مسجد میں رکھ دیا گیا اور اس کے اوپر چمڑے کے غلاف ڈال دیے گئے اور مہاجرین و انصار کے لوگوں نے اس کی حفاظت کی۔ پھر اگلے روز آپ ﷺ نے حضرت عباس بن عبدالمطلب اور حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کے ساتھ (اس حال میں) صبح کی کہ آپ نے ان دونوں میں سے کسی ایک کا ہاتھ پکڑ لیا ان دونوں میں سے ایک نے آپ کے ہاتھ پکڑا ہوا تھا اور اس مال کی طرف چلے جا رہے تھے، سو جب مال کے محافظوں نے آپ کو دیکھا تو چمڑے کے غلاف ہٹا دیے چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایسا منظر دیکھا جو اس سے پہلے آپ نے کبھی نہیں دیکھا تھا۔ آپ نے اس مال میں سونا، یا قوت، زبرجد اور نہایت چمکتے ہوئے موتی دیکھے، تو آپ رو پڑے۔ ان دونوں میں سے کسی نے کہا: اے عمر! یہ رونے کا نہیں بلکہ شکر اور خوشی کا دن ہے۔ آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اللہ کی قسم! میں اس طرف نہیں گیا جس طرف تو گیا ہے۔ (یعنی مجھے یہ سوچ کر رونا آ گیا) کہ بخدا! جس قوم میں یہ مال کثیر ہو جاتا ہے، ان کے درمیان لڑائی جھگڑا پیدا ہو جاتا ہے، پھر آپ رضی اللہ عنہ نے قبلہ کی طرف رخ کیا اور اپنے دونوں ہاتھ آسمان کی طرف اٹھا کر عرض کیا: اے اللہ! میں تجھ سے پناہ مانگتا ہوں کہ میں ڈھیل دیا ہوا بنوں، بے شک میں تجھے یہ فرماتے سنتا ہوں: ﴿سَنَسْتَدْرِجُهُم مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ہم عنقریب ان کو آہستہ آہستہ ہلاکت کی طرف لے جائیں گے ایسے طریقے سے کہ انہیں خبر بھی نہیں ہوگی۔

پھر فرمایا: سراقہ بن جعشم کہاں ہے؟ انہیں لایا گیا اور وہ بہت زیادہ بالوں والے اور باریک بازوؤں والے تھے، آپ رضی اللہ عنہ نے انہیں کسریٰ کے کنگن دیے اور فرمایا: انہیں پہن لو۔ انہوں نے وہ (سونے کے) کنگن پہن لیے۔ آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اللہ اکبر۔ پھر فرمایا: تمام تعریفیں اس اللہ کے لیے ہیں جس نے یہ کنگن کسریٰ بن ہرمز سے لیے اور سراقہ بن جعشم کو۔ جو کہ بنو مدیج کا ایک دیہاتی ہے۔ (حضور

ﷺ کی غلامی کے صدقے پہنادیے۔ پھر آپ اس سامان کو الٹ پلٹ کرنے لگے اور فرمایا: جس نے یہ سامان آگے پہنچایا وہ یقیناً امانت دار ہے۔ ایک آدمی نے آپ ﷺ سے عرض کیا: میں آپ کو بتلاتا ہوں کہ آپ اللہ تعالیٰ کے امین ہیں، وہ لوگ آپ کو یہ امانتیں اس وقت تک سوچتے رہیں گے جب تک آپ اللہ تعالیٰ کا حق ادا کرتے رہیں گے، اور جب آپ خوشحال ہوں گے تو وہ بھی خوشحال ہوں گے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: تو نے سچ کیا۔ اس کے بعد اس مال کو تقسیم کر دیا۔ (۱)

(۱۵)

امام ابن عبد البر نے حضرت حسن رضی اللہ عنہ سے روایت کیا: بے شک رسول اللہ ﷺ نے سراقہ بن مالک کو فرمایا: اس وقت تمہارا حال کیا ہوگا جب تم کسریٰ کے کنگن پہنو گے؟ راوی بیان کرتے ہیں پھر جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس کسریٰ کے کنگن اور اس کا کمر بند اور اس کا تاج لایا گیا تو آپ نے سراقہ بن مالک کو بلایا اور انہیں وہ کنگن پہنادیے۔ اور حضرت سراقہ بہت زیادہ بالوں والے تھے، آپ نے انہیں فرمایا: اپنے ہاتھ کو بلند کرو پھر آپ نے فرمایا: اللہ اکبر، تمام تعریفیں اس اللہ تعالیٰ کے لیے ہیں جس نے کسریٰ بن ہرمز سے جو خود کو لوگوں کا رب کہتا تھا یہ کنگن اتر اوڑے اور سراقہ بن مالک بن جہشم کو پہنائے جو کہ بنو مدح کا ایک دیہاتی شخص ہے، پھر اس پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نعرہ تکبیر بلند کیا۔ (۲)

(۱۷)

حضرت ام حرام بنت ملحان رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ایک دن حضور نبی اکرم ﷺ میرے گھر میں استراحت فرماتے تھے، پھر آپ ﷺ تبسم فرماتے ہوئے بیدار ہوئے میں نے عرض کیا: (یا رسول اللہ ﷺ) آپ کو کس چیز نے ہنسایا؟ آپ ﷺ نے فرمایا: مجھ میری امت کے کچھ لوگ پیش کیے گئے جو اس سبز سمندر پر اس طرح سوار ہوں گے جیسے بادشاہ اپنے تختوں پر سوار ہوتے ہیں۔ انہوں نے عرض کیا: (یا رسول اللہ ﷺ) اللہ تعالیٰ، کی بارگاہ میں دعا کیجیے، کہ مجھے بھی ان لوگوں میں شامل کر لے۔ آپ ﷺ نے ان کے لیے دعا فرمائی اور پھر استراحت فرما ہو گئے۔ اس دفعہ بھی پچھلے واقعہ کی طرح ہوا (یعنی آپ ﷺ تبسم فرماتے ہوئے بیدار ہوئے اور اپنا خواب بیان کیا،) حضرت ام حرام رضی اللہ عنہا نے پہلے کی طرح سوال کیا اور آپ ﷺ نے بھی پہلے کی طرح جواب ارشاد فرمایا۔ حضرت ام حرام رضی اللہ عنہا پھر عرض گزار ہوئیں: (یا رسول اللہ ﷺ) بارگاہ الہی میں دعا کریں کہ مجھے بھی اس گروہ میں شامل فرمادے۔ آپ ﷺ نے فرمایا تم پہلے گروہ میں شامل ہو۔ پھر وہ اپنے خاوند حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ کے ساتھ جہاد کے لیے نکلیں، جبکہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ مسلمانوں نے پہلی دفعہ سمندری سفر کیا، جب وہ اپنے جہاد سے فارغ ہو کر قافلوں کی صورت میں واپس لوٹے، تو ملک شام میں اترے۔ حضرت ام حرام رضی اللہ عنہا کی سواری کے لیے ایک جانور لایا گیا اور ان کے سوار ہونے کے لیے اسے قریب کیا گیا مگر اس نے انہیں گرا دیا، جس سے (زخمی ہو کر) ان کی وفات ہو گئی۔ یہ حدیث متفق علیہ ہے۔ (۳)

(۱۸)

حضرت ام حرام رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں، کہ انہوں نے حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا: میری امت میں سے جو گروہ سب سے پہلے بحری جہاد کرے گا، انہوں نے اپنے لیے جنت واجب کر لی۔ حضرت ام حرام رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ کیا میں بھی ان میں شامل ہوں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہاں تم بھی ان میں ہو۔ اس کے بعد حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میری امت کا وہ پہلا لشکر جو قیصر روم کے پایہ تخت میں جنگ کرے گا، اس کی مغفرت فرمادی گئی ہے۔ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا میں ان میں ہوں؟ فرمایا: نہیں۔ اسے امام بخاری نے روایت کیا ہے۔ (۱)

(۱۹)

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو منبر پر یہ فرماتے ہوئے سنا: محمد بن عبد اللہ جاؤ! فتنہ ادھر ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مشرق کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا: یہیں سے شیطان کا گروہ ظاہر ہوگا، (بعد ازاں خوارج کا گروہ اسی سمت سے نکلا تھا) یہ حدیث متفق علیہ ہے۔ (۲)

(۲۰)

حضرت (عبداللہ) بن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی: اے اللہ! ہمارے شام میں اور ہمارے یمن میں برکت عطا فرما اور ایسا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو مرتبہ فرمایا: ایک شخص نے عرض کیا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! اور ہمارے مشرق میں (بھی برکت کے لیے دعا فرما ہیں) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: وہاں سے تو شیطان کا گروہ نکلے گا اور وہاں دس میں سے نو حصوں کے برابر شر ہوگا۔ اسے امام احمد اور طبرانی نے روایت کیا ہے۔ امام پیشی نے فرمایا: امام احمد کی سند کے رجال عبدالرحمن بن عطاء کے رجال ہیں جو کہ ثقہ ہے۔ (۳)

(۲۱)

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا: عنقریب آخری زمانے میں ایسے لوگ ظاہر ہوں گے یا نکلیں گے جو نو عمر اور عقل سے کورے ہوں گے۔ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث بیان کریں گے، لیکن ایمان ان کے اپنے حلق سے نیچے نہیں اترے گا۔ دین سے وہ یوں خارج ہو گے جیسے تیر شکار سے خارج ہو جاتا ہے۔ تم انہیں جہاں کہیں پاؤ قتل کر دینا کیوں کہ ان کو قتل کرنے والوں کو قیامت کے دن ثواب ملے گا۔ (۴)

امام ابویسٰیٰ ترمذی نے اپنی سنن میں اس حدیث کو بیان کرنے کے بعد فرمایا: یہ روایت حضرت علی، حضرت ابوسعید اور حضرت ابوذر رضی اللہ عنہم

۱۔ بخاری: ۲۷۶۶، المعجم الکبیر: ۳۲۳، المعجم الاوسط: ۶۸۱۲، ۴۴۴-۴۴۵، ابن ابی عاصم فی الجہاد: ۲۸۴، الاحاد والمثنائی: ۳۳۱۳

۲۔ بخاری: ۳۱۰۵، ۳۳۲۰، مسلم: ۲۹۰۵، المسند: ۵۴۲۸، الموطا: ۱۷۰۷، ابن حبان: ۶۶۴۹

۳۔ المسند: ۵۶۳۲، المعجم الاوسط: ۱۸۸۹، ۱۴۳۳، مجمع الزوائد: ۵۷/۱۰

۴۔ بخاری: ۶۰۳۱، مسلم: ۱۰۶۶، المسند: ۹۱۶، ۹۱۷، ۱۰۸۶، ترمذی: ۲۱۸۸، النسائی: ۴۱۰۲، ابن ماجہ: ۱۶۸



سے بھی مروی ہے اور یہ حدیث حسن صحیح ہے اس حدیث کے علاوہ بھی حضور نبی اکرم ﷺ سے روایت کیا گیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ایک ایسی قوم ظاہر ہوگی جس کی یہ علامت ہوگی کہ وہ قرآن مجید کی تلاوت کرتے ہوں گے لیکن وہ ان کے حلق سے نیچے اترے گا وہ لوگ دین سے اس طرح خارج ہوں گے لیکن جس طرح تیر شکار سے خارج ہو جاتا ہے۔ بے شک وہ خوارج احرور یہ ہوں گے اور اس کے علاوہ خوارج میں سے (دیگرہ فرقوں پر مشتمل) لوگ بھی ہوں گے۔ (۱)

(۲۲)

حضرت ابوسلمہ ار حضرت عطاء بن یسار رضی اللہ عنہ دونوں سے مروی ہے کہ وہ دونوں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا: کیا آپ نے رسول اللہ ﷺ سے احرور یہ کے بارے میں کچھ سنا ہے؟ انہوں نے فرمایا: مجھے نہیں معلوم کہ احرور یہ کیا ہے؟ ہاں میں نے حضور نبی اکرم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ اس امت میں سے کچھ ایسے لوگ نکلیں گے اور یہ نہیں فرمایا کہ ایک ایسی قوم نکلے گی (بلکہ لوگ فرمایا) جن کی نمازوں کے مقابلے میں تم اپنی نمازوں حقیر جانو گے، وہ قرآن مجید کی تلاوت کریں گے۔ لیکن یہ (قرآن) ان کے حلق سے نیچے نہیں اترے گا یا یہ فرمایا کہ ان کے زخروں سے نیچے نہیں اترے گا اور وہ دین سے یوں خارج ہو جائیں گے جیسے تیر شکار سے خارج ہو جاتا ہے۔ یہ حدیث متفق علیہ ہے۔ (۲)

(۲۳)

حضرت زید بن وہب الجہنی بیان کرتے ہیں، کہ وہ اس لشکر میں تھے جو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ کے ساتھ خوارج سے جنگ کے لیے گیا تھا حضرت علی نے فرمایا: اے لوگو میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا: میری امت میں سے ایک قوم ظاہر ہوگی وہ ایسا (خوب صورت) قرآن پڑھیں گے کہ ان کے پڑھنے کے سامنے تمہارے قرآن پڑھنے کی کوئی حیثیت نہ ہوگی، نہ ان کی نمازوں کے سامنے تمہاری نمازوں کی کچھ حیثیت ہوگی۔ وہ سمجھ کر قرآن پڑھیں گے، کہ وہ ان کے لیے مفید ہے لیکن درحقیقت وہ ان کے لیے مضر ہوگا نماز ان کے گلے سے نیچے نہیں اتر سکے گی اور وہ اسلام سے ایسے نکلے جائیں گے، جیسے تیر شکار سے پار نکل جاتا ہے۔ اسے امام مسلم، احمد، ابوداؤد، نسائی، اور عبدالرزاق نے روایت کیا ہے۔ (۳)

(۲۴)

حضرت ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک گروہ کا ذکر کیا، جو آپ ﷺ کی امت میں پیدا ہوگا، اس کا ظہور اس وقت ہوگا، جب لوگوں میں فرقہ بندی ہو جائے گی۔ ان کی علامت سرمنڈانا ہوگی، اور وہ مخلوق میں سب سے بدتر (یابدترین) ہوں گے، اور انہیں دو جماعتوں سے وہ جماعت قتل کرے گی جو حق کے زیادہ قریب ہوگی، پھر آپ ﷺ نے ان لوگوں کی ایک مثال بیان کی، اور انہیں دو جماعتوں سے وہ جماعت قتل کرے گی جو حق کے زیادہ قریب ہوگی، پھر آپ ﷺ نے ان لوگوں کی ایک مثال بیان

۱۔ ترمذی: ۲۱۸۸، بخاری: ۶۵۳۲، ۴۷۷۱، مسلم: ۱۰۶۳، المسند: ۱۱۰۹۶، الموطا: ۴۷۸، السنن الکبریٰ: ۸۰۸۹

۲۔ مسلم: ۱۰۶۶، المسند: ۸۰۶، ابوداؤد: ۴۷۶۸، السنن الکبریٰ: ۸۵۷۱، المصنف: ۱۰۷/۱۰۷، بزار: ۵۸۱

فرمائی کہ جب آدمی کسی شکار یا نشانہ کو تیر مارتا ہے تو پرکود یکھتا ہے اس میں کچھ اثر نہیں ہوتا اور تیر کی لکڑی کو دیکھتا ہے اور وہاں بھی اثر نہیں ہوتا، پھر اس حصہ کو دیکھتا ہے جو تیر انداز کی چٹکی میں ہوتا ہے تو وہاں بھی کچھ اثر نہیں پاتا۔ (یعنی تیر شکار پر اپنا کام کر جاتا ہے مگر اس پر خون کے آثار نہیں ہوتے) (۱)

(۲۵)

حضرت ابوسعید خدری اور حضرت انس بن مالک بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: عنقریب امت میں اختلاف اور تفرقہ بازی ہوگی، ایک قوم ایسی ہوگی کہ وہ لوگ گفتار کے اچھے اور کردار کے برے ہو گے۔ قرآن پڑھیں گے جو ان کے حلق سے نہیں اترے گا، وہ دین سے اس طرح خارج ہو جائیں گے جیسے تیر شکار سے (پار) نکل ہو جاتا ہے اور واپس نہیں آئیں گے جیسا کہ تیر کمان میں واپس نہیں آتا وہ ساری مخلوق میں سب سے برے ہوں گے خوشخبری ہو اسے جو انہیں قتل کرے اور جسے وہ قتل کریں، (بہ ظاہر وہ اللہ کی کتاب کی طرف بلائیں گے۔ لیکن اس کے ساتھ (درحقیقت) ان کا کوئی تعلق نہیں ہوگا۔ ان کا قاتل ان کی نسبت اللہ تعالیٰ کے زیادہ قریب ہوگا صحابہ کرام رضی اللہ عنہما نے عرض کیا یا رسول اللہ ان کی نشانی کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا سر منڈانا، ایک روایت میں حضرت انس بیان کرتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ان کی نشانی سر منڈانا اور اکثر منڈائے رکھنا ہے۔ اسے امام احمد، ابوداؤد، نے مذکور الفاظ میں، ابن ماجہ نے اختصار سے اور حاکم نے روایت کیا ہے۔ (۲)

(۲۶)

حضرت ابو غالب نے حضرت ابوامامہ سے روایت کیا، کہ انہوں نے مسجد دمشق کی سیڑھیوں پر (خارجیوں) سر نصب کیے ہوئے دیکھے تو فرمایا (یہ) جہنم کے کتے، آسمان کے نیچے بدترین مخلوق ہیں۔ اور وہ شخص بہترین مقتول ہے جسے انہوں نے قتل کیا۔ پھر آپ نے یہ آیت پڑھی ﴿یوم تبیض وجوہ وتسود وجوہ﴾ جس دن کئی چہرے سفید ہوں گے اور کئی چہرے سیاہ ہو گے۔ ابو غالب کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابوامامہ عرض کیا: کیا آپ نے یہ رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے؟ انہوں نے فرمایا: اگر میں نے حضور نبی اکرم ﷺ سے ایک، دو، تین، چار۔ یہاں تک کہ سات بار تک گنا۔ سنا ہوتا تو تم سے بیان نہ کرتا (یعنی بارہا سنا ہے۔)۔ اسے امام احمد، ترمذی، نے مذکورہ الفاظ میں، حاکم طبرانی، اور بیہقی نے روایت کیا ہے۔ امام ترمذی نے فرمایا یہ حدیث حسن ہے۔ امام حاکم نے فرمایا یہ حدیث صحیح ہے۔ (۳)

(۲۷)

حضرت شریک بن شہاب نے بیان کیا ہے کہ مجھے اس بات کی شدید خواہش ہے کہ میں حضور نبی اکرم ﷺ کے کسی صحابی سے ملوں اور ان سے خوارج کے متعلق دریافت کروں۔ اتفاقاً میں نے عید کے روز حضرت ابو ہریرہ کو ان کے کئی دوستوں کے ساتھ دیکھا میں

۱۔ مسلم: ۱۰۶۳، المسند: ۱۱۰۳۱، السنن: ۱۳۸۲ ۲۔ المسند: ۱۳۳۶۲، ابوداؤد: ۳۷۶۵، ابن ماجہ: ۱۶۹، حاکم: ۲۶۵۰

۳۔ المسند: ۲۲۲۶۲، ترمذی: ۳۰۰۰ حاکم: ۲۶۵۵، ۲۶۵۴، مسند الشامیین: ۱۲۷۹، المعجم الکبیر: ۸۰۴۳

السنن الکبیر: ۱۶۵۵۹

نے ان سے دریافت کیا: کیا آپ نے خارجیوں کے بارے میں رسول اللہ ﷺ سے کچھ سنا ہے؟ انہوں نے فرمایا: ہاں میں نے اپنے کانوں سے سنا اور آنکھوں سے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت اقدس میں کچھ مال پیش کیا گیا اور آپ ﷺ نے اس مال کو تقسیم فرمادیا، جو دائیں اور بائیں طرف بیٹھے ہوئے تھے اور جو لوگ پیچھے بیٹھے تھے آپ ﷺ نے انہیں کچھ عنایت نہ فرمایا چنانچہ ان میں سے ایک شخص کھڑا ہوا اور اس نے کہا اے محمد! آپ نے تقسیم میں انصاف نہیں کیا۔ وہ شخص سیاہ رنگ، سرمند اور سفید کپڑے پہنے ہوئے تھا۔ (امام احمد بن حنبل نے اضافہ کیا اس کی دونوں آنکھ کے درمیان (یعنی پیشانی پر) سجدوں کا اثر نمایاں تھا)۔ رسول اللہ ﷺ شدید ناراض ہوئے اور فرمایا: خدا کی قسم! تم میرے بعد مجھ سے بڑھ کر کسی شخص کو انصاف کرنے والا نہ پاؤ گے پھر فرمایا: آخری زمانے میں کچھ لوگ۔ (۱)

(۲۸)

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مجھے بتایا گیا، کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے اور میں نے خود آپ ﷺ سے یہ نہیں سنا، آپ ﷺ نے فرمایا: بے شک تم میں ایسے لوگ ہوں گے، جو عبادت کریں گے اور اپنی عبادت میں تندہی کام لیں گے، یہاں تک کہ وہ لوگوں کو بھلے لگیں گے، اور وہ خود بھی اپنے آپ (اور اپنی نمازوں) پر اتریں گے، حالانکہ وہ دین سے اس طرح خارج ہو گے، جس طرح کہ تیر شکار سے خارج ہو جاتا ہے۔ اسے امام احمد نے روایت کیا ہے اور امام پیشی نے فرمایا: اس کے رجال صحیح حدیث کے رجال ہیں۔ (۲)

(۲۹)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: آخری زمانہ کے کچھ لوگ پیدا ہو گے جو دنیا کو دین کے ذریعے حاصل کریں گے۔ لوگوں کے سامنے بھیڑ کی کھالوں کا نرم لباس پہنیں گے۔ ان کی زبانیں شکر سے زیادہ شریں ہوگی (ایک روایت میں ہے کہ شہد سے بھی زیادہ میٹھی ہوں گی) اور ان کے دل بھیڑیوں کے دلوں کی طرح (خونخوار) ہوں گے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: کیا یہ لوگ مجھے دھوکہ دینا چاہتے ہیں یا مجھ پر جسارت کرتے ہیں؟ (کہ مجھ سے نہیں ڈرتے؟) مجھے اپنی (ذات) کی قسم! جو لوگ ان میں سے ہوں گے، میں ضرور ان پر ایسے فتنے بھیجوں گا، جو ان میں سے بردبار لوگوں کو بھی حیران کر دیں گے۔ اسے امام ترمذی، ابن ابی شیبہ، ابن مبارک، طبرانی اور بیہقی نے روایت کیا ہے۔ (۳)

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بے شک مجھے جس چیز کا تم پر خدشہ ہے وہ ایک ایسا آدمی ہے جس نے قرآن پڑھا یہاں تک کہ اس پر اس قرآن کا جمال دیکھا گیا اور وہ جب تک اللہ تعالیٰ نے چاہا اس وقت اسلام کی خاطر دوسروں کی پشت پناہی بھی کرتا تھا۔ پس وہ اس قرآن سے دور ہو گیا، اور اس کی اپنی پشت پیچھے پھینک دیا اور اپنے پڑوسی پوتلوار لے کر قرآن پڑھا یہاں تک کہ اس پر اس قرآن کا جمال دیکھا گیا اور وہ جب تک اللہ تعالیٰ نے چاہا اس وقت اسلام کی خاطر دوسروں کی پشت پناہی بھی کرتا

۱۔ المسند: ۹۷۹۸، النسائی: ۴۱۰۳، السنن الکبیر: ۳۵۶۶، بزار: ۳۸۳۶، حاکم: ۲۶۲۷، ابن ابی شیبہ: ۳۷۹۱، السنن: ۹۲۷

۲۔ المسند: ۱۲۹۰۹، الزوائد: ۲۲۹/۶، الطیالیسی: ۹۲۳، مجمع الزوائد: ۲۲۹/۶

۳۔ ترمذی: ۲۴۰۴، ابن ابی شیبہ: ۳۵۶۲۴، الزہد: ۵۰، المعجم الاوسط: ۸۹۱۳، شعب الایمان: ۶۹۵۶، مسند الفردوس: ۸۹۱۹، الزہد: ۸۶۰، الترغیب والترہیب: ۴۱

تھا۔ پس وہ اس قرآن سے دور ہو گیا، اور اس کی اپنی پشت پیچھے پھینک دیا اور اپنے پڑوسی پوتلواری لے کر چڑھ دوڑا، اور اس پر شرک کا الزام لگایا، راوی بیان کرتے ہیں کہ میں نے عرض کیا: اے اللہ کے نبی! ان دونوں میں سے کون زیادہ شرک کے قریب ہوگا، شرک کا الزام لگانے والا یا جس پر شرک کا الزام لگایا گیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: شرک کا الزام لگانے والا۔ اسے امام ابن حبان، بزار اور بخاری نے التاریخ الکبیر میں روایت کیا ہے۔ اس کی اسناد حسن ہیں۔ (۱)

(۳۰)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضور نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: اے عثمان! اللہ تعالیٰ یقیناً تمہیں ایک قمیض (یعنی قمیض خلافت) پہنائے گا، اگر لوگ اسے اتارنا چاہیں تو تم ان کی خاطر اسے مت اتارنا۔ اسے امام احمد، ترمذی نے مذکورہ الفاظ میں، ابن ماجہ، ابن ابی شیبہ اور ابن حبان نے روایت کیا ہے۔ امام ترمذی نے فرمایا: یہ حدیث حسن ہے۔ (۲)

(۳۱)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ہی بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے عثمان! اگر اللہ تعالیٰ تمہیں کسی دن امر خلافت پر فائز کرے اور منافقین یہ ارادہ کریں کہ قبائے خلافت، جو اللہ تعالیٰ نے پہنائی ہے اسے تم اتار دو تو اسے ہرگز نہ اتارنا آپ ﷺ نے تین مرتبہ یہ ارشاد فرمایا: اسے امام احمد نے، ابن ماجہ، نے مذکورہ الفاظ میں اور حاکم نے روایت کیا ہے۔ امام حاکم نے فرمایا: اس حدیث کی اسناد صحیح اور بلند درجہ ہے۔ (۳)

(۳۲)

حضرت (عبداللہ) بن عمرو رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فتنہ کا ذکر کیا اور حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کے متعلق فرمایا: اس میں یہ مظلوم شہید کر دیے جائیں گے۔ اسے امام ترمذی نے روایت کیا ہے اور فرمایا: یہ حدیث حسن ہے۔ (۴)

(۳۳)

حضرت (عبداللہ) بن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں حضور نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں بیٹھا تھا کہ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ حاضر ہوئے۔ جب وہ حضور نبی اکرم ﷺ کے قریب ہوئے تو آپ ﷺ نے فرمایا: اے عثمان! تمہیں شہید کیا جائے گا اس وقت تم سورہ بقرہ کی تلاوت کر رہے ہو گے اور تمہارا خون اس آیت: ﴿فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ پس اب اللہ تعالیٰ آپ کو ان کے شر سے بچانے کے لیے کافی ہوگا، اور وہ خوب سننے والا جاننے والا ہے۔ پر گھرے گا قیامت کے روز تم ہر طرح سے ستائے ہوئے پر حاکم بنا کر اٹھائے جاؤ گے۔ تمہارے اس مقام و مرتبہ پر مشرق و مغرب والے رشک کریں گے اور تم قبیلہ ربیعہ اور مضر کے لوگوں (کی تعداد)

۱۔ ابن حبان: ۸۱، بزار: ۲۷۹۳، التاریخ الکبیر: ۲۹۰۷، المعجم الکبیر: ۱۶۹، مسند الشامین: ۱۲۹۱، السنۃ: ۴۳، مجمع الزوائد: ۱۸۷/۱-۱۸۸

۲۔ المسند: ۲۵۲۰۳، ترمذی: ۳۷۰۵، ابن ماجہ: ۱۱۲، ابن ابی شیبہ: ۳۸۶۵۵، ابن حبان: ۶۹۱۵

۳۔ المسند: ۲۴۵۱۰، ابی ابن ماجہ: ۱۱۲، حاکم: ۴۵۴۴، السنۃ: ۱۱۷۹، مسند الفردوس: ۸۲۸۹

۴۔ ترمذی: ۳۷۰۸

کے برابر افراد کی شفاعت کرو گے۔ اسے امام حاکم نے روایت کیا ہے۔ (۱)  
(۳۴)

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ نے مسجد نبوی کی تعمیر کا تذکرہ کرتے ہوئے فرمایا، کہ ہم ایک اینٹ اٹھا کر لاتے تھے لیکن حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ دو اینٹیں اٹھا کر لاتے۔ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں دیکھا تو ان سے مٹی جھاڑنے لگے اور فرمایا: وائے عمار! اسے ایک باغی گروہ شہید کرے گا۔ اسے امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

ایک روایت میں حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمار رضی اللہ عنہ سے فرمایا: تجھے ایک باغی جماعت شہید کرے گی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: عمار! (تمہیں مرتبہ شہادت پانے کی) خوشخبری ہو تمہیں ایک باغی جماعت شہید کرے گی۔ اسے امام ترمذی نے روایت کیا اور فرمایا: یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ (۲)  
(۳۵)

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک روز حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ہمراہ حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ کو لے کر منبر پر جلوہ افروز ہوئے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میرا یہ بیٹا سردار ہے۔ مجھے امید ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے ذریعے مسلمانوں کے دو (بڑے) گروہوں میں صلح کر دے گا۔ اسے امام بخاری، ابوداؤد، ترمذی اور نسائی نے روایت کیا ہے۔ (۳)  
(۳۶)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قریش کا ایک قبیلہ عام لوگوں کو ہلاک کر دے گا۔ لوگوں نے عرض کیا: (یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) پھر آپ ہمارے لیے کیا حکم فرماتے ہیں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کاش! لوگ ان سے کنارہ کش ہو جائیں۔ یہ حدیث متفق علیہ ہے۔ (۴)  
(۳۷)

حضرت عمرو بن یحییٰ بن سعید بن عمرو بن سعید رضی اللہ عنہ اپنے دادا (سعید بن عمرو بن سعید العاص رضی اللہ عنہ) سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے مجھے بتایا: میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے پاس مدینہ منورہ میں حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں بیٹھا ہوا تھا اور مروان بھی ہمارے ساتھ تھا۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں نے (اپنے آقا) صادق و مصدوق صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میری امت کی ہلاکت قریش کے (نوعمر) ہاتھ میں ہے۔ مروان نے کہا ایسے لڑکوں پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

۱۔ حاکم: ۴۵۵۵، ۲۔ بخاری: ۴۳۶، مسلم: ۲۹۱۵-۲۹۱۶، ترمذی: ۳۸۰۰، السنن الکبریٰ: ۸۲۷۵، ایضاً: ۸۵۳۳-۸۵۳۵

۳۔ بخاری: ۳۴۳۰، ابوداؤد: ۴۶۶۲، ترمذی: ۳۷۷۳، النسائی: ۱۴۱۰

۴۔ بخاری: ۳۴۰۹، مسلم: ۲۹۱۷، المسند: ۷۹۹۲، ابویعلیٰ: ۶۰۹۳

میں اگر یہ بتاتا چاہوں کہ وہ فلاں کا لڑکا اور فلاں کا لڑکا ہے تو ایسا بھی کر سکتا ہوں۔ (راوی کہتے ہیں) پھر میں اپنے دادا کے ہمراہ بنی مروان کی طرف گیا جب وہ شام پر حکمران بن گئے۔ انہوں نے جب ان نو عمر لڑکوں کو دیکھا تو ہم سے فرمایا کہ شاید یہ ان لڑکوں میں سے ہو۔ ہم نے عرض کیا کہ آپ بہتر جاتے ہیں۔ اسے امام بخاری اور احمد نے روایت کیا ہے۔ (۱)

(۳۸)

بخاری کی ایک ہی روایت میں انہی (حضرت سعید بن عمرو بن سعید العاص رضی اللہ عنہ) سے منقول ہے میں، مروان اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھا تو میں نے سنا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرما رہے تھے: میں نے (اپنے آقا) صادق و صدوق رضی اللہ عنہ کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ میری امت کی بربادی قریش کے چند (نو عمر) لڑکوں کے ہاتھوں ہوگی۔ مروان نے کہا: لڑکوں کے ہاتھوں پر: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: (ہاں لڑکوں کے ہاتھوں) اگر تم چاہو تو میں ان میں سے ہر ایک کا نام و نسب تک بتا سکتا ہوں۔ (۲)

(۳۹)

حافظ ابن حجر عسقلانی نے فتح الباری میں لکھا ہے، کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت ہے انہوں نے فرمایا: میں نو عمروں کی امارت سے پناہ مانگتا ہوں۔ لوگوں نے عرض کیا: نو عمروں کی امارت سے کیا مراد ہے؟ آپ نے فرمایا: اگر تم ان کی اطاعت کرو تو تم اپنے دین میں ہلاک ہو جاؤ گے۔ اور اگر تم ان کی نافرمانی کرو تو وہ تمہیں ہلاک کر دیں یعنی تمہاری دنیا میں تمہیں قتل کر کے اور تمہارے مال برباد کر کے یا دونوں یعنی جان و مال کو ختم کر کے۔

امام ابن ابی شیبہ کی روایت میں ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بازار میں چلتے ہوئے کہتے تھے: اے اللہ! مجھے سن ساٹھ ہجری کا زمانہ نہ مے اور نہ چھو کروں کی حکمرانی کا زمانہ ملے۔ اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ سب سے پہلا لوٹنا سن ساٹھ میں تھا، جس نے امارت سنبالی، یقیناً وہ یزید بن معاویہ تھا، جس نے اس سال حلف اٹھایا اور اس کی حکومت سن چونسٹھ تک باقی رہی پھر وہ مر گیا تو اس کے بیٹے معاویہ نے حکومت سنبالی، اور وہ بھی چند مہینوں بعد فوت ہو گیا۔ ان کا قول کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرمایا: (میں اگر یہ بتاتا چاہوں کہ وہ فلاں فلاں کے بیٹے ہیں تو ایسا بھی کر سکتا ہوں) اسامی کی روایت میں ہے کہ اگر میں چاہتا تو کہتا: بنو فلاں میں سے بنو فلاں میں سے، گویا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ان کے نام تک جانتے تھے اور یہ ایسا جواب تھا جو آپ نے بیان نہیں کیا تھا، اور کتاب العلم میں اس کی طرف اشارہ گزر چکا ہے اور یہاں آپ کا یہ قول گزر چکا ہے کہ (اگر میں نے اس کو بیان کر دیا تو یقیناً تم میرا گلا کاٹ دو گے)۔

اس کا قول۔ انہوں نے جب ان نو عمر لڑکوں کو دیکھا۔ ماضی کے احتمال کا تقویت دیتا ہے۔ بے شک اس سے مروان میں سے ان لوگوں کی اولاد ہے جنہیں حکمرانی ملی۔ رہا آپ کا تردد اس بات میں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ان میں سے کون مراد ہے؟ یہ اس اعتبار سے ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے ان کے نام کی صراحت نہیں فرمائی اور جو چیز ظاہر ہے وہ یہ ہے کہ بے شک وہ تمام کے تمام ان مذکورین میں سے ہیں اور بے شک ان میں سب سے پہلا شخص یزید ہے جیسا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا قول اس پر دلالت کرتا ہے۔



ہے سن ساٹھ ہجری کا اختتام اور نو عمر لڑکوں کی امارت۔ بے شک یزید عام طور پر بڑے بڑے شہروں کی امارت سے بوڑھوں کو ہٹا دیتا تھا اور ان جگہ اپنے قریبی رشتہ داروں میں سے کم عمریوں کو حکمران بنادیتا تھا۔ (۱)

(۴۰)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے اپنے محبوب حضور ابو القاسم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا: میری امت کا بگاڑ ص قریش کے (چند) بے وقوف لڑکوں کے ہاتھوں (پیدا) ہوگا۔ اس حدیث کو امام احمد اور حاکم نے روایت کیا ہے۔ امام حاکم نے فرمایا یہ حدیث الاسناد ہے۔ (۲)

(۴۱)

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے گھر میں تشریف فرما تھے اور سب سے فرما دیا: ابھی میرے پاس کوئی نہ آئے۔ اس لیے میں نے نظر رکھی (مگر میری لاعلمی میں) حضرت حسین رضی اللہ عنہ حجرہ مبارک میں داخل ہو گئے۔ پھر اچانک میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہچکی بندھ کر رونے کی آواز سنی۔ میں نے حجرہ مبارک میں جھانکا تو دیکھا کہ امام حسین رضی اللہ عنہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی گود مبارک میں ہیں۔ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ان کی پیشانی مبارک پونچھ رہے ہیں اور ساتھ ہی رورہے ہیں۔ میں نے عرض کیا: اللہ تعالیٰ کی قسم! میں نہیں جانتی کہ کب داخل ہوئے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جبریل علیہ السلام ہم دونوں کے ساتھ گھر میں موجود تھے تو مجھے کہا: آپ اس (حسین رضی اللہ عنہ) سے محبت کرتے ہیں؟ میں نے کہا: ہاں ساری دنیا سے بڑھ کر (اس سے محبت کرتا ہوں)۔ جبرائیل علیہ السلام نے کہا: بے شک آپ کی امت اسے ایسی سرزمین پر شہید کرے گی جسے کر بلا کہا جاتا ہے۔ جبرائیل علیہ السلام اس سرزمین کی مٹی بھی لائے ہیں۔ پھر آپ نے وہ مٹی انہیں دکھائی۔ پھر جب امام حسین رضی اللہ عنہ کو شہادت کے وقت گھیرے میں لیا گیا تو انہوں نے پوچھا: یہ کون سی جگہ ہے؟ لوگوں نے کہا: کر بلا انہوں نے فرمایا: اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول صلی اللہ علیہ وسلم سچے ہیں یہ (واقعی) کر بلا (دکھ اور آزمائش) کی سرزمین ہے۔ اسے امام احمد اور طبرانی نے مذکور الفاظ کے ساتھ روایت کیا ہے۔ امام بیہقی نے فرمایا امام طبرانی نے اسے بہت سے اسناد سے روایت کیا ہے۔ ایک سند کے رجال ثقہ ہیں۔ (۳)

(۴۲)

امام منادی نے بیان کیا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مجھے جبریل علیہ السلام نے خبر دی کہ بے شک حسین بن فاطمہ رضی اللہ عنہما کو دریائے فرات کے کنارے شہید کیا جائے گا، یعنی کوفہ کے عظیم اور مشہور دریا کے کنارے، اور یہ دریا روم کی آخری حدوں سے نکلتا ہے اور شام کے اطراف سے ہوتا ہوا طف کی زمین میں سے گزرتا ہے، یہ زمین کر بلا کے علاقوں میں سے ہے، اس خبر اور طبرانی کی بیان کردہ خبر (جس میں انہوں نے طف کی سرزمین اور کر بلا کے بارے میں بتایا ہے) میں کوئی تعارض نہیں ہے۔ یہ نبوت کی علامات اور معجزات میں سے ہے

۱۔ فتح الباری: ۱۰/۱۳، المسند: ۸۵۸، ۸۰۲۰، ۸۲۸۷، ۱۰۲۹۷، حاکم: ۸۳۵۰، ۸۶۰۵، ۸۶۰۶

۲۔ فضائل الصحابة: ۱۳۹۱، المعجم: ۲۸۱۹، ایضاً: ۲۳۷، کتاب الشریعہ: ۱۶۶۲، مجمع الزوائد: ۱۸۹/۹، تاریخ حلب: ۲۵۹۸/۶

یہ اس لیے کہ جب حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی وفات ہوئی تو آپ (یعنی حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ) کے پاس مدینہ میں اہل عراق کے خطوط آئے جس میں انہوں نے لکھا تھا کہ وہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی وفات کے بعد آپ کی بیعت کرنا چاہتے ہیں۔ آپ رضی اللہ عنہ نے ان کی طرف اپنے چچا زاد بھائی حضرت مسلم بن عقیل کو بھیجا تو انہوں نے آپ کی بیعت کر لی، حضرت مسلم بن عقیل نے (کوفہ والوں کی ظاہری وفاداری سے متاثر ہو کر) امام حسین رضی اللہ عنہ کو بلا بھیجا۔ مگر جب آپ (امام حسین رضی اللہ عنہ) اہل کوفہ کی طرف روانہ ہوئے تو وہ (بے وفائی کرتے ہوئے) آپ (کی بیعت) سے الگ ہو گئے اور آپ کو کوفہ میں جمعہ کے روز دس محرم سن ۶۱ھ کو شہید کر دیا، آپ کی شہادت پر سورج کی اس قدر گرہن لگا کہ دن کے وقت ستارے ظاہر ہو گئے۔ جیسا کہ امام بیہقی نے روایت کیا ہے، اور اس دن جنات کو آپ کا نوحہ کرتے ہوئے سنا گیا۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ نے خواب حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو بکھرے ہوئے غبار آلودہ بالوں کے ساتھ دیکھا اس حال میں دیکھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ مبارک میں بوتل تھی جس میں خون تھا، انہوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بوتل کے بارے میں پوچھا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ حسین رضی اللہ عنہ اور ان کے ساتھیوں کا خون ہے، میں نے صبح سے اس کو جمع کر رہا ہوں۔ (۱)

(۴۳)

حضرت عبداللہ بن وہب بن زمعہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کرتے ہیں کہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے مجھے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئے، جب کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی نازل ہو رہی تھی۔ وہ امام حسین رضی اللہ عنہ جست لگا کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم اقدس پر چڑھ گئے، جبکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم لیٹے ہوئے تھے، اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی پشت مبارکہ پر کھینے لگے۔ حضرت جبرائیل نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا: یا محمد! کیا آپ اس بیٹے حسین سے محبت کرتے ہیں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے جبرائیل میں اپنے بیٹے سے کیوں محبت نہ کروں! جبرائیل نے عرض کیا بے شک آپ کی امت اسے آپ کے بعد شہید کر دے گی۔ جبرائیل نے اپنا ہاتھ بڑھایا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو سفید مٹی پکڑائی اور کہا: یا محمد! اس (مٹی والی) زمین میں آپ کا بیٹا (حسین) شہید کیا جائے گا۔ اور اس زمین کا نام طف ہے۔ جب جبرائیل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے چلے گئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باہر تشریف لائے جبکہ وہ مٹی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے دست اقدس پر تھی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم رو رہے تھے۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے عائشہ جبرائیل نے مجھے خبر دی ہے: میرا بیٹا حسین ارض طف (کربلا) میں شہید کیا جائے گا اور میری امت میرے بعد آزمائش میں ڈالی جائے گی۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اصحاب کی طرف تشریف لے گئے جن میں حضرت علی، حضرت ابوبکر صدیق، حضرت عمر، حضرت حذیفہ، حضرت عمار بن یاسر اور حضرت ابوذر رضی اللہ عنہم تھے جبکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت بھی رو رہے تھے۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کیا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! کس چیز نے آپ کو اس (قدر) رلا دیا ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جبرائیل نے مجھے خبر دی ہے: میرا بیٹا حسین میرے بعد ارض طف (یعنی کربلا) میں شہید کر دیا جائے گا۔ وہ میرے لیے وہاں سے یہ مٹی لائے ہیں اور مجھے بتایا کہ اس مٹی والی زمین میں حسین کی شہادت گاہ ہے اسے طبرانی اور ماوردی نے روایت کیا ہے۔ (۲)

۱۔ فیض القدر: ۱/۲۰۴-۲۰۵، الجامع الصغیر: ۲۸/۱

۲۔ المعجم الکبیر: ۲۸۱۳، اعلام النبوة: ۱۸۲، الصواعق المحرقة: ۵۶۲/۲، مجمع الزوائد: ۱۸۸/۹، کنز العمال: ۳۲۲۹۹

(۴۴)

حضرت ابو وائل شفیق بن سلمہ رضی اللہ عنہما حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتے ہیں، کہ انہوں نے فرمایا: امام حسن اور امام حسین رضی اللہ عنہما میرے گھر میں حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کھیل رہے تھے کہ جبرائیل علیہ السلام نازل ہوئے اور کہا: یا محمد! آپ کے بعد آپ کی امت آپ کے اس بیٹے کو شہید کر دے گی۔ اور انہوں نے اپنے ہاتھ سے امام حسین رضی اللہ عنہ کی طرف اشارہ کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آبدیدہ ہو گئے۔ اور انہیں اپنے سینہ مبارک سے چپکا لیا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: (اے ام سلمہ! شہادت گاہ حسین کی) یہ مٹی تمہارے پاس امانت ہے حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے سونگھا اور فرمایا: کربلا (میں میرے اہل بیت پر ظلم ڈھانے والوں) کا ناس ہو۔ ام سلمہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے ام سلمہ رضی اللہ عنہا جب یہ مٹی خون میں تبدیل ہو جائے تو جان لینا کہ میرا بیٹا شہید کر دیا گیا۔ راوی بیان کرتے ہیں کہ پھر حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بے اس مٹی کو بوتل میں ڈال دیا اور اسے ہر روز دیکھا کرتیں اور فرماتیں (اے مٹی! جس دن تو خون میں تبدیل ہوگی وہ بڑا بھاری دن ہوگا اسے امام طبرانی نے روایت کیا ہے۔ (۱)

(۴۵)

ام المؤمنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: حسین بن علی (رضی اللہ عنہما) کو میری ہجرت کے ساتھیوں سال کے سرے پر شہید کیا جائے گا۔ اسے امام طبرانی اور دیلمی نے روایت کیا ہے۔ امام دیلمی نے ان الفاظ کا اضافہ کیا ہے: جب ایک اوباش نو جوان ان پر چڑھائی کرے گا۔ (۲)

(۴۷)

حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم جب خراسان کی طرف سے آتے ہوئے کالے جھنڈے (اٹھائے ہوئے لوگوں کو) کو دیکھو تو ان میں شامل ہو جانا کیوں کہ ان میں اللہ تعالیٰ کے خلیفہ مہدی علیہ السلام ہوں گے۔ اسے امام احمد، ابن ماجہ، بزار اور حاکم نے روایت کیا ہے۔ امام حاکم فرماتے ہیں یہ حدیث امام بخاری اور مسلم کی شرائط پر صحیح ہے۔ امام کنانی بھی فرمایا ہے: اس حدیث کی سند میں صحیح اور رجال ثقہ ہیں۔ (۳)

(۴۸)

حضرت ابو امامہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہارے اور روم کے درمیان چار مرتبہ صلح ہوگی۔ چوتھی ایسے شخص کے ہاتھ پر ہوگی جو آل ہرقل سے ہوگا اور یہ صلح سات سال تک برابر قائم رہے گی۔ عبدآلاف میں سے ایک شخص نے جسے مستوردین خیلان کہا جاتا تھا عرض کیا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت مسلمانوں کا امام کون شخص ہوگا؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: وہ شخص میری اولاد میں سے ہوگا جس کی

۱۔	المعجم الکبیر: ۲۸۱۷	مجمع الزوائد: ۱۸۹/۹	تہذیب التہذیب: ۳۰۰/۲-۳۰۱	تہذیب الکمال: ۴۰۹/۶
۲۔	المعجم الکبیر: ۲۸۰۷	مسند الفردوس: ۹۰۲۰	تاریخ بغداد: ۱۳۲/۱	مجمع الزوائد: ۱۹۰/۹
۳۔	المسند: ۲۲۴۳۱	ابن ماجہ: ۴۰۸۴	بزار: ۱۳۹۱	حاکم: ۸۵۳۱
				مصباح الزجاجة: ۲۴۴۱

عمر چالیس سال کی ہوگی۔ اس کا چہرہ ستارے کی طرح چمکدار اور اس کے دائیں رخسار پر سیاہ تل ہوگا، وہ دو قطوانی عبا میں پہنے ہوئے ہوگا، بالکل ایسا معلوم ہوگا جیسے بنی اسرائیل کا کوئی شخص ہے، وہ بیس سال تک حکومت کرے گا، (زمین سے خزانے نکالے گا اور مشرکین کے شہروں کو فتح کرے گا)۔ اسے امام طبرانی نے روایت کیا ہے۔ (۱)

ثبوت علم غیب میں علماء سلف و خلف کے اقوال و تشریحات:

علامہ سید احمد سعید کاظمی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے علم غیبیہ جزئیہ (بعض علم غیب) ثابت ہونے میں آج تک کسی مسلمان نے اختلاف نہیں کیا حتیٰ کہ مولوی اشرف علی تھانوی صاحب بھی تغیر العنوان میں یہ لکھنے پر مجبور ہو گئے کہ ”یہاں اس پر کلام ہی نہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے علوم غیبیہ جزئیہ کمالات نبوت میں داخل ہیں اس کا کون انکار کر سکتا ہے۔“ معلوم ہوا کہ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے بعض علوم غیبیہ ماننا متفق علیہ مسئلہ ہے۔ البتہ اہل سنت اور معتزلہ کا اس میں اختلاف ہے کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے واسطہ سے اولیاء اللہ کو علوم غیب میں سے کچھ حصہ ملتا ہے یا نہیں؟ معتزلہ اس کے منکر ہیں اور اہل سنت قائل ہیں اہل سنت اس امر پر بھی متفق ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوبوں خصوصاً محبوبین آقائے نامدار حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو غیوب خمسہ میں سے بہت سے جزئیات کا علم عطا فرمایا جو شخص یہ کہے کہ کسی فرد کا علم کسی کو نہ دیا گیا وہ ہمارے نزدیک بد مذہب خائب و خاسر ہے۔ اب اس مسلک کو لیجئے کہ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو بلا استثناء جمیع جزئیات خمسہ کا علم (جس میں تعین وقت قیامت کا علم بھی شامل ہے) اور روز اول سے آخر تک ”ماکان وما یکون“ مندرجہ لوح محفوظ اور اس سے بہت زیادہ کا علم اللہ تعالیٰ نے عطا فرمایا اہل سنت کے درمیان مختلف فیہ ہے لیکن جو لوگ محض عناد کی وجہ سے اس وسعت علم کا انکار کرتے ہیں اور حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی شان اقدس میں نعوذ باللہ گستاخی کے مرتکب ہوتے ہیں۔ یا گستاخوں کی گستاخیوں سے مطلع ہو کر ان میں ناپاک تاویلیں کر کے ان توہینوں پر راضی ہوتے ہیں وہ اہل سنت کجا مسلمان بھی نہیں۔ اس لیے اللہ کے پیارے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم سے العیاذ باللہ بغض و عناد رکھنا یا ان کی شان مقدس میں توہین کرنا کفر خالص ہے۔ ”اعاذنا اللہ تعالیٰ عنہ“ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے علم اقدس کے بارے میں ہمارا مسلک یہ کہ اللہ تعالیٰ جل مجدہ نے اپنے حبیب حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو روز ازل سے روز آخر تک کا علم دیا اور تمام علوم مندرجہ لوح محفوظ نیز اپنی ذات و صفات کی معرفت سے متعلق بہت اور بے شمار علوم عطا فرمائے جمیع جزئیات خمسہ کا علم دیا جس میں خاص وقت قیامت کا علم بھی شامل ہے۔ احوال جمیع مخلوقات تمام ”ماکان و ما یکون“ کا علم عطا فرمایا لیکن با ایں ہمہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا علم عطائی ہونے کی وجہ سے حادث ہے اور اللہ تعالیٰ کا علم ذاتی و قدیم۔ سرکارِ مدینہ صلی اللہ علیہ وسلم کا علم ہرگز اللہ تعالیٰ کے علم کے مساوی نہیں علم رسول صلی اللہ علیہ وسلم متناہی ہے۔

اللہ تعالیٰ قرآن کریم میں فرماتا ہے:

”اور وہ (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) غیب پر بخیل نہیں۔“ نیز فرمایا اللہ تعالیٰ اپنے غیب خاص پر سوائے اپنے رسولوں کے کسی کو مسلط نہیں فرماتا اے حبیب (صلی اللہ علیہ وسلم)!

ہم نے آپ پر کتاب اتاری جو ہر شے کو بیان کرنے والی ہے اور سکھایا تجھے اے محبوب ﷺ جو تو نہیں جانتا تھا اور اللہ تعالیٰ کا تجھ پر بڑا فضل ہے۔ اور نہیں ہے اللہ کہ اے لوگو! تمہیں غیب پر مطلع فرمائے، لیکن اللہ تعالیٰ برگزیدہ کر لیتا (غیب کی اطلاع دینے کے لیے) اپنے رسولوں سے جس کو چاہتا ہے۔

بخاری کی حدیث میں ہے:

عن طارق بن شہاب قال سمعت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ يقول فينا النبي ﷺ مقاما فاخبرنا عن بدء الخلق حتى دخل اهل الجنة منازلهم واهل النار منازلهم حفظ ذلك حفظه ونسيه من نسيه (۱)

طارق ابن شہاب نے کہا کہ میں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے سنا فرمایا حضور نبی اکرم ﷺ ممبر اقدس پر ہمارے درمیان کھڑے ہوئے اور ہمیں ابتدائے افرینش عالم سے خبر دینی شروع فرمائی یہاں تک کہ جنتی جنت میں داخل ہو گئے اور دوزخی دوزخ میں داخل ہو گئے۔ اس بیان مبارک کو جس نے (جتنا) یاد رکھا یاد رکھا اور اسے جو بھول گیا وہ بھول گیا۔

اس حدیث کی شرح علامہ بدر الدین عینی رحمہ اللہ (۲) فرماتے ہیں ”والغرض انه خبر عن المبدء والمعاد جميعا“ غرض یہ کہ حضور نبی اکرم ﷺ کے مخلوقات کے مبدء اور معاش اور معاد سب کی خبر دی۔ آگے چل کر فرماتے ہیں:

وفيه دلالة على انه اخبر في المجلس الواحد بجميع احوال المخلوقات من ابتداء هالي انتهاؤها وفي ايراد ذلك كله في مجلس واحد امر عظيم من خوارق العادة و كيف وقد اعطى جوامع الكلمة مع ذلك انتهى

اور اس حدیث میں اس بات پر دلالت ہے کہ حضور ﷺ نے ایک ہی مجلس میں مخلوقات کے تمام احوال کی خبر دی۔ ابتدا سے انتہاء تک اور ایک ہی مجلس میں اس کا وارد فرمانا خوارق عادت سے امر عظیم ہے اور کیوں نہ ہو؟ اس کے باوجود حضور نبی اکرم ﷺ کو جوامع الکلم بھی دیئے گئے ہیں۔

ایسی ایک (۳) حدیث پر حضرت عمرو بن الاخطب انصاری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ حضور سرور عالم ﷺ نے نماز فجر کے بعد سے سورج غروب ہونے تک تمام گزشتہ اور آئندہ کے حالات بیان فرمادیئے۔ (۴) پر بروایت دارمی و ترمذی دو حدیثیں مروی ہیں جن کا خلاصہ یہ کہ حضور نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنا دست قدرت میرے دونوں شانوں کے درمیان رکھا۔ جس کی ٹھنڈک میں نے اپنے سینہ میں پائی۔ پس میں نے زمین و آسمان کی ہر چیز کو جان لیا اور دوسری حدیث میں ہے کہ میرے لیے زمین و آسمان کی ہر چیز روشن ہو گئی اور میں نے ہر چیز کو پہچان لیا۔ حدیث مبارک ”فعلمت ما في السموات والارض“ کے تحت حضرت شاہ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ اشعۃ المعات مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں پس دانستم ہر چہ در آسماں ہا و ہر چہ در زمین بود عبارت است از حصول تمامہ علوم جزوی و کلی و احاطہ آں پس جان لیا میں نے جو کچھ آسمانوں اور

۱۔ بخاری، ج ۱، ص ۲۵۳ ۲۔ عمدۃ القاری، ج ۷، ص ۲۱۲-۲۱۵ ۳۔ مسلم، ج ۲، ص ۲۳۳ ۴۔ مشکوٰۃ شریف، ص ۷۰-۷۲



زمینوں میں تھا۔ یہ عبارت ہے تمام علوم جزوی و کلی کے حاصل ہونے اور اس کے احاطہ سے پھر یہی حضرت شاہ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ میں رقم فرماتے ہیں، ہر چہ در دنیا اس از زمان آدم تا وان نفعہ اولی بروئے صلی اللہ علیہ وسلم منکشف ساختند، تا ہم احوال اور از اول تا آخر معلوم گردید یاران خود را نیز بعضی از احوال خبردار، (۱) جو کچھ دنیا میں ہے آدم علیہ السلام کے زمانے سے نفعہ اولی کے وقت تک حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر سب منکشف فرمادیا۔ یہاں تک کہ تمام احوال اول سے آخر تک حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو معلوم ہو گئے اور اپنے صحابہ رضی اللہ عنہم کو بھی حضور علیہ السلام نے ان میں بعض احوال کی خبر دی۔ نیز فرماتے ہیں۔ وئے صلی اللہ علیہ وسلم دانا است بر ہمہ چیز از شیونات ذات الہی و احکام صفات حق و اسماء و افعال و آثار و جمیع علوم ظاہر و باطن و اول و آخر احاطہ نمود و مصدق فوق کل ذی علم علیم شدہ علیہ من الصلوات افضلہا و من التحیات اتمہا و اکملہا“ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم جاننے والے ہیں تمام چیزوں کو اللہ تعالیٰ کی شانوں سے اور احکام صفات حق و اسماء و افعال اور آثار سے اور تمام علوم ظاہر و باطن، اول و آخر سب کا حضور نے احاطہ کر لیا اور ”فوق کل ذی علم علیم“ کا مصداق ہو گئے۔ ان پر افضل ترین صلوات اور اتم و اکمل ترین تحیات ہوں۔ آئیہ کریمہ کے تحت تفسیر نیشاپوری میں مرقوم ہے یہ جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم ہم ان سب پر آپ لو گواہ بنا کر لائیں گئے۔ اس کی وجہ یہ کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی روح انور تمام عالم میں ہر ایک کی روح ہر ایک کے دل ہر ایک کے نفس کا مشاہد فرماتی ہے۔ (کوئی روح، کوئی دل، کوئی نفس، ان کی نظر اقدس سے مخفی نہیں ہے۔ اسی لیے تو یہ سب پر گواہ بنا کر لائے جائیں گے کہ شاہد کے لیے مشاہد ضروری ہو۔) اس مشاہدے کا سبب یہ کہ حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کہ اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے روح اقدس کو پیدا فرمایا جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم سب سے پہلے پیدا ہوئے تو باقی جو کچھ ہوا وہ سب حضور کے روبرو ہوا۔ لہذا ان سب سے کسی چیز کا پوشیدہ ہو رہنا کیونکر متصور ہو سکتا ہے۔ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ فیوض الحرمین میں فرماتے ہیں۔ (حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم جو سید العارفین ہیں، کی شان اقدس کا کیا اندازہ ہو سکتا ہے جبکہ) عارف کا یہ حال ہے کہ جب وہ بارگاہ حق سبحانہ و تعالیٰ کی طرف کھینچ جاتا ہے اور مقرب بارگاہ ایزدی قرار پاتا ہے تو اس کے لئے ہر شے روشن ہو جاتی ہے۔ (۲) امام قسطلانی فرماتے ہیں۔ اور بعض علماء اعلام نے فرمایا: آیت کریمہ ”یَسْئَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي“ میں اس بات پر دلالت نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو روح کی حقیقت پر مطلع نہیں فرمایا بلکہ ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو مطلع فرمایا ہو اور آپ کو اس بات کا امر نہ فرمایا ہو کہ آپ دوسروں کو مطلع فرمائیں اور علم قیامت کے متعلق بھی انہوں نے ایسا ہی کہا ہے۔ یعنی یہ کہ اللہ تعالیٰ نے حضور کو وقت قیامت کا علم دے کر اس کے بتانے کا حکم صادر نہ فرمایا ہو، امام قرطبی شارح مسلم اور امام قسطلانی شارح بخاری اور ملا علی قاری شارح مشکوٰۃ نے اپنی شروح میں رقم اور امام قرطبی کی عبارت امام بدر الدین عینی شارح صحیح بخاری نے (۳) نقل فرمائی۔

یعنی مغیبات خمس میں سے جو کوئی کسی شے کے علم کا دعویٰ کرے اور اس علم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف نسبت نہ کرے تو وہ اپنے دعویٰ میں جھوٹا ہوگا۔ اس عبارت سے صاف واضح ہے کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پانچوں غیب جانتے ہیں اور اذن الہی سے اپنے جس



غلام کو چاہیں بتا سکتے ہیں۔ جب ہی حضور نبی اکرم ﷺ کی تعلیم سے ان کے علم کا دعویٰ کرنے والا کاذب ہونے سے بچے گا، حافظ الحدیث سید احمد مالکی غوث الزماں سید شریف عبدالعزیز مسعود حسنی رحمہ اللہ سے ان کا ملفوظ شریف روایت کرتے ہیں۔ یعنی آیت کریم میں جو مغیبات خمس مذکور ہیں ان میں سے کوئی شے حضور نبی اکرم ﷺ پر مخفی نہیں اور یہ چیزیں حضور نبی ﷺ پر کیسے مخفی رہ سکتی ہیں حالانکہ حضور ﷺ کی امت شریف کے ساتھ قطب ان مغیبات خمس کو جانتے ہیں۔ حالانکہ وہ غوث سے مرتبہ میں نیچے ہیں۔ پھر غوث کا کیا کہنا۔ پھر حضور سید عالم ﷺ کا کیا پوچھنا جو تمام اولین و آخرین سارے جہاں کے سردار ہیں اور ہر چیز کے سبب ہیں اور ہر چیز انہی سے ہے۔ علامہ شیخ احمد صادری مالکی رحمہ اللہ اپنی تفسیر (۱) پر لکھتے ہیں آیت کریمہ حضور ﷺ کو وقت قیامت کا علم دینے سے پہلے ہے، لہذا آیت کریمہ کا مضمون اس مسلک کے خلاف ہرگز نہیں کہ حضور ﷺ اس وقت تک دنیا سے تشریف نہیں لے گئے جب تک اللہ تعالیٰ نے حضور کو دنیا اور آخرت کے تمام مغیبات نہ بتادیئے لیکن ان میں سے بعض چیزوں کے چھپانے کا حکم حضور کو دیا گیا تھا۔

علامہ عشاری کتاب مستطاب عجب العجائب شرح صلاۃ حضرت سید احمد بدوی کبیر رحمہ اللہ میں فرماتے ہیں ”کہا گیا کہ نبی ﷺ کو آخر میں ان پانچوں غیبوں کا بھی علم عطا ہو گیا مگر ان کے چھپانے کا حکم تھا اور یہی قول صحیح ہے۔ قرآن و حدیث و ارشادات علمائے مفسرین و محدثین و حضرات عارفین سے ہم نے اپنا مسلک ثابت کر دیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور نبی اکرم ﷺ کو تمام مخلوقات اور ساری کائنات کے لیے جمیع احوال کا علم عطا فرمایا اور تصریحات علمائے اسلام سے یہ بات اچھی طرح واضح ہو گئی کہ قرآن و حدیث کے نصوص میں جو عموم ہے اس میں مغیبات خمس شامل ہیں اور صحیح مسلک یہی ہے۔ اب ان آیات کو سامنے رکھ لیجئے جس میں غیر اللہ سے علم غیب کی نفی کی گئی ہے۔ اپنے بیان میں ہم اس امر کی وضاحت کر چکے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے علوم غیبیہ غیر متناہی ہیں اور حضور سرور عالم ﷺ کے علوم متناہی۔ ظاہر ہے کہ متناہی غیر متناہی کا بعض ہوتا ہے۔ معلوم ہوا کہ حضور سید عالم ﷺ کے تمام علوم جمیع علوم غیر متناہی کا بعض ہیں یا درکھے جب آپ ہمارے کلام میں حضور ﷺ کے علم اقدس کے متعلق لفظ کل دیکھیں تو اس سے کل غیر متناہی نہ سمجھیں بلکہ کل مخلوقات (جو متناہی ہے) اور اس کے علاوہ معرفت ذات و صفات کا علم وہ بھی بالفضل متناہی ہے ہماری مراد ہوگا۔ ورنہ علم الہی کی بہ نسبت ہم حضور ﷺ کے علم کو کل نہیں کہتے کیونکہ علم الہی محیط الکل اور غیر متناہی ہے۔ جب یہ بات واضح ہو گئی کہ حضور سید عالم ﷺ کے علوم کل غیر متناہی کا بعض ہیں تو بعض علم غیب کو رسول اللہ ﷺ کے لیے ثابت کرنے میں ہمارا اور دیوبندیوں کا اختلاف نہ رہا۔ کیونکہ وہ بھی بعض علوم غیبیہ حضور ﷺ کے لیے ثابت کرتے ہیں۔ یہ الگ بات ہے کہ ان کا بعض بہت ہی کم ہے اور ہمارا بعض ان کے مقابلہ میں بہت زیادہ لیکن مطلق بعض علوم غیبیہ حضور ﷺ کے لیے ماننے میں ہم اور وہ دونوں شریک ہیں۔ جیسا کہ مولوی اشرف علی صاحب تھانوی کی عبارت تغیر العون سے ہم عرض کر چکے ہیں۔ اس تفصیل کو سمجھنے کے بعد گزارش ہے کہ آیات نفی علم غیب جس طرح ہمارے مسلک کے خلاف ہیں۔ بالکل اسی طرح دیوبندیوں کے بھی خلاف ہیں۔ اب مذہب کو صحیح کرنے کے لیے جو جواب دیوبندی دین گئے ہماری طرف سے بھی وہی جواب سمجھ لیں۔ اب اس جواب کی تفصیل سن لیجئے۔ آیات نفی علم غیب نفی علم بالاستقلال یا علم محیط غیر متناہی پر محمول ہیں۔ ورنہ آیات قرآنیہ میں تعارض ہوگا

کہ ایک جگہ ارشاد فرمایا کہ وہ (محمد ﷺ) غیب پر بخیل نہیں اور اللہ تعالیٰ اپنے رسولوں کو اپنے غیب خاص پر مطلع فرماتا ہے اور تمہیں غیب پر اطلاع نہیں دیتا لیکن اطلاع علی الغیب کے لیے اپنے رسولوں کو چن لیتا ہے اور دوسری جگہ یہ فرماتا ہے کہ زمین و آسمان میں کوئی غیب اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا اور اللہ تعالیٰ کے سوا کسی غیب کا علم بھی کسی کو نہیں۔ یہ صاف تعارض اور تناقض ہے۔ اللہ تعالیٰ کا کلام ایسے اختلاف اور تعارض و تناقض سے پاک ہے بلکہ قرآن مجید کے کلام الہی ہونے کی دلیل یہ ہے کہ اس میں اختلاف و تناقض نہیں پایا جاتا۔ اگر قرآن مجید غیر اللہ کی طرف ہوتا تو لوگ اس میں بہت اختلاف پاتے۔ اب ہم اپنے دعوے پر کہ آیات نفی میں علم استقلال اور علم محیط الکل حقیقی کی نفی غیر اللہ سے کی گئی ہے۔ مفسرین و علماء راہنہ کی تصریحات پیش کرتے ہیں تفسیر نیشاپوری میں ہے۔ آیت کے معنی یہ ہیں کہ جو علم غیب بالاستقلال (بذات خود) ہو وہ اللہ کے ساتھ خاص ہے۔

تفسیر نمودج جلیل میں ہے:

”آیت کے معنی یہ ہیں کہ غیب کو بلا دلیل و بلا تعلیم یا جمیع غیب غیر متناہی کے محیط ہونا اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے۔ یعنی آیات نفی علم عن غیر اللہ تعالیٰ و آیات ثبوت علم غیب بغیر اللہ تعالیٰ میں اس طرح توفیق ممکن ہے کہ آیات نفی علم بالاستقلال یعنی علم ذاتی پر محمول ہیں۔ ان کا یہ مطلب نہیں کہ اللہ تعالیٰ کے بتانے سے بھی کسی کو غیب کا علم نہیں ہو سکتا یا وہ علم جس کے ساتھ جزم کی جائے۔ وہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے اور جو ظنی ہو وہ بغیر وحی و الہام کے غیر اللہ کو بھی ہو سکتا ہے اللہ تعالیٰ ظن سے پاک ہے اور غیب کا یقینی علم اس کی طرف وحی و الہام کے بغیر ناممکن ہے۔ امام قاضی عیاض رحمہ اللہ شفاء شریف میں علامہ شہاب الدین خفاجی اس کی شرح نسیم الریاض میں فرماتے ہیں۔ یعنی حضور ﷺ کا معجزہ علم غیب یقیناً ثابت ہے جس میں کسی عاقل کو انکار یا تردید کی گنجائش نہیں کہ اس کے ثبوت میں احادیث کثیرہ وارد ہو ہیں اور ان سے سب سے بالاتفاق حضور ﷺ کا علم غیب ثابت ہے اور ان آیتوں کے کچھ منافی نہیں جو بتاتی ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی غیب نہیں جانتا اور یہ آیت کریمہ کہ اللہ کے رسول کہہ دو اگر میں غیب چانتا تو بہت خیر جمع کر لیتا۔ اس قسم کی تمام آیتیں حضور ﷺ کے معجزہ علم غیب کے اس لیے منافی نہیں کہ آیتوں میں نفی اس علم کی ہے جو اللہ تعالیٰ کے بغیر بتائے ہو اور اللہ تعالیٰ کے بتانے سے نبی اکرم ﷺ کو علم غیب ملتا تو قرآن مجید سے ثابت ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: کہ اللہ تعالیٰ اپنے غیب پر کسی کو مطلع نہیں فرماتا سوائے اپنے پسندیدہ رسولوں کے۔ ردالمحتار میں صاحب ہدایہ کی مختارات النوازل سے منقول ہے۔ اگر کوئی شخص بذات خود علم حاصل کر لینے کا دعویٰ کرے تو کافر ہے۔ بعض لوگ حضور ﷺ کے علم غیب کی نفی میں فتاویٰ قاضی خان کی وہ عبارت پیش کرتے ہیں جس کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر کسی نے رسول اللہ ﷺ کو اپنے نکاح کا گواہ بنا کر نکاح کیا تو وہ کافر ہے۔ اس لیے کہ اس نے حضور ﷺ کے لیے علم غیب مانا اس کا جواب شامی میں اس طرح مذکور ہے۔ (۱) یعنی فتاویٰ تاریہ خانیہ اور حجت میں فرمایا کہ ملتقط میں ذکر کیا کہ رسول اللہ ﷺ کو نکاح میں گواہ بنانے والا کافر نہ ہوگا۔ اس کے لیے اشیاء حضور کی بارگاہ اقدس میں پیش کی جاتی ہیں۔ اور بے شک رسولوں کو (علوم الہیہ غیر متناہی کا) بعض علم (متناہی) حاصل ہے اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے کہ اللہ عالم الغیب ہے۔ وہ اپنے غیب پر سوائے اپنے پسندیدہ رسولوں کے کسی کو مطلع نہیں فرماتا۔ (علامہ شامی

فرماتے ہیں) میں کہتا ہوں کہ ائمہ اہل سنت نے کتب عقائد میں ذکر فرمایا کہ بعض علم غیب کا ہونا اولیاء اللہ کی کرامت سے ہے۔ (اور معتزلہ نے اس آیت سے اولیاء کے علم غیب کا انکار کیا) ائمہ اہل سنت نے ان کا رد فرمایا کہ آیت کریمہ میں غیب خاص ذکر ہے جو غیر رسول کو نہیں دیا جاتا ہے۔ یا یوں کہے کہ بواسطہ رسول کسی کو علم غیب حاصل ہونے کی نفی آئی کریمہ میں نہیں ہے۔ تفسیر جمل شرح جلالین اور تفسیر خازن میں ہے۔ یعنی آیت کریمہ میں جو ارشاد ہوا کہ فرما دو میں غیب نہیں جانتا۔ اس کے معنی یہ ہیں کہ بغیر خدا کے بتائے نہیں جانتا۔ یہاں تک ہم نے ائمہ تفاسیر اور علماء راہین معتمد علماء کی تصریحات نقل کر کے ثابت کر دیا کہ نفی علم غیب کی آیتوں کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے بغیر بتائے کسی کو غیب کا علم نہیں ہو سکتا۔ نیز یہ کہ کل علم غیر متناہی اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے۔ وہ کسی کے لیے ثابت نہیں اور آیات ثبوت علم غیب کا مفہوم یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے بتانے سے اللہ کے رسولوں کو علم غیب حاصل ہے۔ نیز یہ کہ انبیاء پیغمبر کا خواہ وہ کائنات کا ذرہ ذرہ اور مخلوقات کے جمیع احوال کو محیط ہو۔ (جیسا حضور سیدنا محمد ﷺ کا علم ہے۔) لیکن اس کے باوجود بھی وہ متناہی بالفعل ہے اور محدود ہے علم الہی کے مساوی ہرگز نہیں ہو سکتا۔

اس کے بعد یہ امر بھی قابل لحاظ ہے کہ حضور ﷺ کا خطاب جب عوام کی طرف ہوتا ہے تو ان سے حضور ﷺ ان کی عقول کے مطابق ہی کلام فرماتے ہیں۔ اس لیے اس کو ظاہر پر محمول کرنے اور دوسرے دلائل سے قطع نظر کر لینا مرد عاقل کے شایان شان نہیں ہے۔ تفسیر نیشاپوری میں ہے۔ قل لا قول لکم لم یقل لیس عندی خزائن اللہ یعلم ان خزائن اللہ وہی العلم بحقائق الاشیاء و ماہیاتہا عندہ ﷺ فی قولہ اونا الا شیاء کماہی ولكنہ یکلم الناس علیٰ عقولہم (ولا اعلم الغیب) ای لا اقول لکم هذا مع انه قال ﷺ علمت ما کان وما یكون مختصراً یعنی ارشاد ہوا کہ اے نبی فرما دو کہ میں تم سے نہیں کہتا کہ میرے پاس اللہ کے خزانے ہیں۔ یہ نہیں فرماتا کہ اللہ کے خزانے میرے پاس نہیں۔ (بلکہ یہ فرمایا کہ میں تم سے نہیں کہتا کہ میرے پاس خزانے ہیں۔) تاکہ معلوم ہو جائے کہ اللہ تعالیٰ کے خزانے حضور اقدس کے پاس ہیں۔ (مگر حضور ﷺ لوگوں سے ان کی سمجھ کے قابل باتیں بیان فرماتے ہیں۔) اور وہ خزانے کیا ہیں۔ ”تمام اشیاء کی ماہیت و حقیقت کا علم حضور ﷺ نے اس کے ماننے کی دعا کی اور اللہ تعالیٰ نے قبول فرمائی۔ پھر فرمایا۔ یعنی تم سے نہیں کہتا کہ مجھے غیب کا علم ہے۔ ورنہ حضور تو خود فرماتے ہیں کہ مجھے ماکان و ما یكون کا علم ملا یعنی جو کچھ گزرا اور جو کچھ قیامت تک ہونے والا ہے۔

علامہ نیشاپوری کے اس نورانی بیان سے منکرین کے وہی شکوک و ابہام کا اچھی طرح تلخ قلع ہو گیا۔ ”والحمد للہ علی احسانہ“ اس مضمون کی تکمیل کے لیے ضروری تھا کہ منکرین کے بعض شبہات جو اس مسئلہ میں پیش کرتے ہیں خوب تفصیل سے زائل کیے جاتے۔ لیکن قصداً اختصار کے باوجود مضمون طویل ہو گیا۔ اس لیے بسط و تفصیل کی گنجائش نہیں۔ مگر اجمالاً ان کے تمام شکوک کا ازالہ مختصر عبارت سے کرتا ہوں۔ اگر غور سے کام لیا گیا تو انشاء اللہ العزیز یہ اجمال ہی تفصیل کا کام دے گا۔

پہلا شبہ یہ ہے کہ اگر حضور ﷺ کو تمام مخلوق کے جمیع احوال کا علم تھا بعض حالات میں حضور ﷺ نے لاعلمی کا اظہار کیوں فرمایا۔ ایسے کام کیوں کیے جن سے لاعلمی ظاہر ہوتی ہے۔ مثلاً حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پر تہمت کے معاملہ میں حضور ﷺ نے لاعلمی ظاہر فرمائی، یا حضرت

عائشہ رضی اللہ عنہا کے ہار کا واقعہ عدم علم کو ظاہر کرتا ہے۔ اسی طرح خیبر میں ایک یہودیہ کا بکری کے شانہ میں زہر ملا کر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو دینا اور حضور کا اس میں سے کچھ کھا لینا، اسی طرح ستر قاریوں کا کفار کے ساتھ بھیجنا اور ان کی شہادت کا واقعہ وغیرہ جزئیات سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ چیزیں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علم میں نہیں۔

علم غیب نبوی صلی اللہ علیہ وسلم پر اعتراضوں کے جوابات:

۱۔ اول یہ کہ ہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے جو ماکان و مایکون کا علم ثابت کرتے ہیں۔ وہ تدبیر بجا ہے۔ اس لیے جب تک یہ ثابت نہ کیا جائے کہ فلاں بات کا علم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو آخری عمر شریف تک نہ دیا گیا اس وقت تک ہمارا دعویٰ باطل نہیں ہو سکتا۔ رہا قیامت کا واقعہ جس میں مذکور ہے کہ جماعت مرتدین کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم اصحابی اصحابی فرما کر بلائیں گے اور اس وقت یہ کہا جائے گا کہ آپ کو نہیں معلوم انہوں نے آپ کے بعد کیا کیا۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ حضور کو قیامت کے دن بھی بعض باتوں کا علم نہ ہوگا۔ یہ عجیب قسم کا شبہ ہے جو دلیل مثبت علم ہو اس کی نفی میں پیش کیا جا رہا ہے۔ غور فرمائیے یہ واقعہ قیامت کے دن ہوگا لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس کو پہلے بیان فرما رہے ہیں۔ ”علم نہ تھا تو بیان کیسے فرمایا۔“ رہی یہ بات کہ پھر حضور سے یہ کیوں کہاں جائے گا کہ آپ کو معلوم نہیں کہ آپ کے بعد انہوں نے کیا کیا۔ اس کا جواب یہ کہ مسلم شریف (۱) میں منکرین کی یہی پیش کردہ حدیث بایں الفاظ موجود ہے۔

فیقال اما شعرت ما عملوا بعدك

یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا جائے گا کہ آپ کو معلوم نہیں کہ آپ کے بعد انہوں نے کیا کام کیے ”ما شعرت“ جملہ منفیہ پر ہمزہ استفہام انکاری داخل ہوا۔ نفی کا انکار اثبات ہوتا ہے۔ لہذا حدیث مبارک سے مرتدین کے اعمال کا علم حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ثابت ہوا چونکہ واقعہ ایک ہے۔ صرف ان روایتوں میں تعدد ہے اس لیے جب ایک روایت میں ہمزہ استفہام مذکور نہیں تو وہاں محذوف ماننا پڑے گا۔ مثلاً انک لا تدری والی آیت میں ہمزہ مذکور نہیں تو یہاں محذوف مانیں گے۔ اور اصل عبارت یوں ہوئی کہ ”انک لا تدری“ کیا آپ جانتے؟۔ ورنہ حدیثوں میں تعارض ہوگا کیونکہ ہمزہ استفہام کا محذوف ہونا تو صحیح ہے جیسا کہ قرآن مجید کی متعدد آیتوں میں محذوف ہے۔ حضرت ابراہیم کا مقولہ ”ہذا ربی“ میں مفسرین نے ”ہذا ربی“ فرمایا: یعنی کیا یہ میرا رب ہے لیکن اس کا زائد ہونا صحیح نہیں۔ اگر ”انک لا تدری“ والی روایت میں ہمزہ استفہام محذوف نہ مانیں تو ”اما شعرت“ والی روایت میں ہمزہ کو محذوف ماننا پڑے گا جو کسی طرح صحیح نہیں ہو سکتا۔ خصوصاً جبکہ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے کمال علمی کی نفی ہوتی ہے۔ پھر یہ کہ احادیث میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی امت کے تمام اچھے اور برے اعمال کا علم ہے ترمذی شریف میں حدیث وارد ہے۔ ”عرضت علی اعمال امتی حسنہا و قبیحہا“ میری امت کے تمام اچھے اور برے اعمال مجھے پر پیش کیے گئے۔ اب غور فرمائیے کہ مرتدین بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی امت میں داخل تھے۔ ان کا مرتد ہونا عمل قبیح ہے۔ اعاذنا للہ فی تعالیٰ منہ۔ جب امت کے تمام اعمال حسنہ و قبیحہ حضور کے سامنے پیش کیے گئے تو ان کا ارتداد جو عمل قبیح ہے وہ بھی ضرور پیش ہوا۔ پھر حضور علیہا الصلوٰۃ والسلام کو ان کے عملوں کا علم نہ ہونا کیونکر صحیح ہو سکتا ہے۔ معلوم ہوا کہ حدیث مذکور کے یہی معنی صحیح ہیں،

کہ اے حبیب ﷺ کیا آپ کو معلوم نہیں کہ انہوں نے کیا عمل کیے آپ کو معلوم تو ہے پھر بھی آپ غلبہ رحمت کے حال میں ان کو اپنی طرف لے جا رہے ہیں۔ ”یہ حقیقت ہے کہ جب کریم کو سخاوت کرنے کے لیے بٹھا دیا جائے تو اس وقت اس کے دریائے سخا میں ایسا جوش ہوتا ہے کہ دشمن کی دشمنی کی طرف اس کی توجہ نہیں رہتی اور وہ بے اختیار اپنے کرم کا دامن اس کی طرف پھیلا دیتا ہے۔ جب اسے توجہ دلائی جائے تو اس وقت متوجہ ہوتا ہے۔ یہاں بالکل یہی معاملہ ہے۔ ساقی کوثر حضرت محمد رسول اللہ ﷺ حوض کوثر پر رونق افروز ہیں۔ اپنے غلاموں کو چھلکتے ہوئے جام پلا رہے ہیں۔ مرتدین کی جماعت ادھر سے گزرتی ہے، حضور کو ان کے عملوں کا پورا پورا علم ہے۔ مگر اس وقت دریائے جود و سخا موجزن اور شان رحمت کا ظہور اتم ہے اس لیے ان کی بد اعمالیوں کی طرف خیال مبارک جانا ہی نہیں اور اپنے لطف عمیم اور کم جسیم کے غلبہ حال میں بے اختیار فرمادیتے ہیں۔ ”اُصِیْحَابِی“ ”اُصِیْحَابِی“ لیکن جب توجہ دلائی جاتی ہے کہ اَمَّا شَعْرَتُ مَا أَحَدٌ تَوَابَعْدُكَ پیارے کیا آپ کو معلوم نہیں کہ آپ کے بعد انہوں نے کیا کہا۔ پس فوراً توجہ ان کی بد اعمالیوں کی طرف مبذول ہو جاتی ہے۔ اور ارشاد فرماتے ہیں ”سَحَقَا سَحَقَا“ انہیں دور لے جاؤ انہیں دور لے جاؤ۔ طالب حق کے لیے اس حدیث کا صحیح مطلب سمجھنے کے لیے یہ بیان کافی ہے۔

منکرین حق کا ایک شبہ یہ بھی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ روز قیامت شفاعت کے موقع پر جب اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں حاضری دوں گا اور طویل سجدہ کروں گا اس وقت اللہ تعالیٰ اپنے چند محامد مجھے تعلیم فرمائے گا جو اس وقت مجھے معلوم نہیں۔ معلوم ہوا کہ حضور نبی اکرم ﷺ کو تمام ماکان و مایکون کا علم نہ تھا۔ اس کا جواب یہ کہ اول تو حدیث پاک میں حضور ﷺ نے حقیقت علم کی نفی نہیں فرمائی۔ ارشاد فرمایا لَا تَحْضُرْنِی الْاَن وَہ محامد اس وقت میرے ذہن اقدس میں حاضر نہیں۔ کسی بات کا ذہن میں حاضر نہ ہونا عدم علم کو مستلزم نہیں۔ ہو سکتا ہے کہ ایک چیز کا علم ہو مگر کسی وقت اس کا استحضار نہ ہوا اور اگر لا تحضرنی الان کے یہی معنی کیے جائیں کہ اس وقت مجھے معلوم نہیں تو اس سے یہ کب لازم آیا کہ وقت وصال تک ان کا علم نہ ہوگا۔ بیرون نوع اس حدیث سے بھی ہمارے مسلک پر کوئی اعتراض وارد نہیں ہوتا؟ رہا واقعہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا پر تہمت کے علم کا تو بخاری شریف میں اسی حدیث افک میں یہ الفاظ موجود ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ وَاللّٰہ مَا عَلِمْتُ عَلٰی اٰہْلِی الْاٰخِرِ اٰخِذَی قِسْمٍ مِّنْ اٰہْلِیْ مَقْدِسٍ بِرَجَزٍ خَیْرَکَ کَیْجَہْ نَہِیْسَ جَانَا۔ اللہ تعالیٰ کے پیارے حبیب ﷺ قسم ارشاد فرما کر اپنے علم کا اعلان فرما رہے ہیں مگر منکرین کو حضور ﷺ کی قسم پر بھی یقین نہیں آتا۔

اس واقعہ میں حضور ﷺ کا حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی طرف سے توجہ کو کم کر دینا لاعلمی کی وجہ سے نہ تھا۔ بلکہ اس تہمت کے بعد غیرت محمدیہ ﷺ کا تقاضا یہ تھا کہ جب تک یہ معاملہ اللہ کی طرف سے صاف نہ ہو۔ اس وقت تک سرکار ﷺ توجہ میں کمی فرمائیں تاکہ کسی دشمن کو یہ کہنے کو موقع نہ ملے کہ حضور ﷺ کو اس قسم کی تہمت سے کوئی نفرت نہیں۔ حضور ﷺ کا غمگین ہونا بھی اس وجہ سے تھا کہ حضور ﷺ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی بے گناہی کا یقین رکھتے تھے۔ صدمہ تو یہی تھا کہ بے گناہ پر تہمت لگی۔ اگر ان کی بے گناہی کا علم نہ ہوتا تو اس قدر صدمہ بھی نہ ہوتا۔ اگر آج ہمیں یہ معلوم ہو جائے کہ فلاں شخص بے گناہ پھانسی پر لٹکا دیا گیا تو ہمیں صدمہ ضرور ہوگا اور اگر اس کی بے گناہی کا علم نہ ہو تو اس قدر صدمہ بھی نہ ہوگا۔ حضور ﷺ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے معاملہ کی تفتیش خود علم حاصل کرنے کے لیے نہیں فرمائی بلکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی پاکدامنی کو ان مسلمانوں کے ذہن میں قائم کرنے کے لیے فرمائی جو مسلمان ہونے کے باوجود



تہمت لگانے والوں میں شامل ہو گئے تھے۔ جب ان کے دلوں میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی طرف سے بدگمانی راسخ ہو چکی تھی تو بمقتضائے فطرت بشریہ یہ بات قرین قیاس تھی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان سے بذات خود عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی پاکی پر زور دیں تو شاید وہ سرکار صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں بھی بدگمان ہو جائیں اور یہ خیال کریں کہ ان کی عزت کا معاملہ ہے۔ اس لیے اس طرح فرما رہے ہیں۔ یہی وجہ تھی کہ سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پر اس معاملہ میں زور نہیں دیا کہ ایسا نہ ہو کہ لوگ ہمارے حق میں بدگمان ہو کر کفر و ارتداد تک پہنچ جائیں۔ یہاں شبہ کرنا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول: واللہ ما علمت علی اہلی الا خیرا، ان اصحاب نے بھی سنا ہوگا۔ پھر بھی یہ اپنی بدگمانی پر قائم رہے اس کی وجہ کیا ہے؟ تو اس کے متعلق عرض ہے کہ اول تو یہ ثابت نہیں کہ بدگمانی کرنے والے صحابہ نے یہی جملہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہو اور اگر بالفرض سنا بھی ہو تو اپنے قیاس سے اس کو محض حسن ظن پر محمول کیا ہوگا۔ بہر حال اس تحقیق و تفتیش کی حکمت صرف یہ تھی کہ اسباب عادیہ مالوفہ طبائع بشریہ کے ذریعہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی پوزیشن کی بدگمانی کرنے والے مسلمانوں کے ذہن میں بھی واضح اور صاف کر دیا جائے اور منافقین پر بھی حجت قائم کر دی جائے۔ کہ دیکھو اتنی تحقیق کے بعد بھی کوئی برائی ظاہر نہیں ہوئی۔ اس سے معلوم ہوا کہ ان میں کوئی برائی پائی نہیں جاتی۔ ایک مہینہ یا اس سے زائد تک اس معاملہ کو طول دینے کی حکمت بھی یہی تھی کہ اگر جلدی سے معاملہ ختم کر دیا جاتا تو لوگوں کے دلوں میں شکوک و شبہات رہ جاتے۔ سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے حکمت عملی کے مطابق معاملہ کو طول دیا کہ جس طرح چاہو اس طویل عرصہ میں واقعات کی چھان بین کر لو جب کوئی برائی موجود ہی نہیں تو ظاہر کہاں سے ہوگی۔ دیکھئے اگر کسی پر تہمت لگائی جائے کہ تم نے ہمارے سو روپے چرائے ہیں اور وہ شخص متہم کو اپنے کپڑوں کی تلاشی دینے لگے اور اپنے گھر اور سامان کی ایک ایک چیز لا کر دکھائے اور لوگوں سے دریافت کرائے کہ بھائی تم نے میرے پاس سو روپے دیکھے ہیں۔ تمہیں علم ہے بھائی بتاؤ میں نے کبھی چوری کی ہے۔ تو اس کا کیا مطلب ہے؟ کیا اس تحقیق کرنے والے کو اپنا حال معلوم نہیں؟ کیا یہ خود اپنے علم حاصل کرنے کے لیے معاملہ کو طول دے کر اس کی تحقیق کر رہا ہے۔ نہیں! نہیں! بلکہ وہ سمجھتا ہے کہ اگر اچھی طرح اس معاملہ کی تحقیق نہ کرائی گئی تو بے گناہی واضح نہ ہوگی اور لوگوں کے دلوں میں میری طرف سے بدگمانی باقی رہے گی۔ بالکل یہ معاملہ یہاں تھا۔ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی پاکی کا یقین تھا مگر ان حکمتوں کے پیش نظر بے توجہی اور تحقیق و تفتیش کرائی گئی اور معاملہ کو طول دیا گیا کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی پاکدامنی ہر طریقہ سے ظاہر ہو جائے۔ اس حکمت کے تحت ان کی براءت قرآن مجید میں تاخیر سے نازل ہوئی۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے جب سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا اگر تم سے کوئی گناہ ہوا ہے تو تم توبہ کر لو۔ اللہ تعالیٰ توبہ قبول فرماتا ہے۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا اچھی طرح سمجھتی تھیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم خود علم حاصل کرنے کے لیے یہ بات نہیں فرما رہے کہ بلکہ دوسروں کے اذہان کو میرے حق میں بدگمانی سے پاک فرمانے کے لیے یہ کلمات طیبات ارشاد ہو رہے ہیں۔ لہذا جواب میں جمع کے صیغے بولتی ہیں اور ایسے الفاظ فرماتی ہیں جن کے مخاطب حقیقتاً حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہو نہیں سکتے۔ فرماتی ہیں۔

انی واللہ لقد علمت سمعتم هذا الحديث حتى استقر في انفسكم و صدقتم به فلئن قلت لكم اني بريئة لا تصدقوني ولئن اعترفت لكم بامر والله يعلم اني منه بريئة لتصدقني فوالله لا اجدلى و لكم مثالا لا ابايوسف حين قال فصبر جميل و الله المستعان على ماتصفون (۱)



خدا کی قسم! مجھے یہ بات معلوم ہے کہ تم لوگوں نے یہ بات سنی ہے اور تمہارے دلوں میں قرار پکڑ چکی ہے اور تم نے اس کی تصدیق بھی کر دی ہے۔ اگر میں تم سے کہوں کہ میں بے گناہ ہوں تو تم ہرگز میری تصدیق نہ کرو گے اور اگر تمہارے سامنے کسی ایسے کام کا قرار کروں جس کے متعلق اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے کہ میں اس سے پاک ہوں تو مجھے سچا مان لو گے! خدا کی قسم جب میرے اور تمہارے لیے سوائے حضرت یعقوب علیہ السلام کے اور مثل نہیں جب انہوں نے یہ فرمایا۔ ”فصبر جمیل واللہ المستعان علی ماتصقون۔“ خدا کے لیے ان الفاظ پر غور فرمائیے کہ یہ بات تمہارے دلوں میں قرار پکڑ چکی ہے اور تم نے اس کی تصدیق بھی کر دی ہے۔ کیا اس کلام کے مخاطب حضور ﷺ ہو سکتے ہیں؟ کیا سرور عالم ﷺ کے قلب اطہر میں نعوذ باللہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی برائی بیٹھ چکی تھی؟ کیا حضور ﷺ نے اس کی تصدیق فرمادی تھی؟ جو لوگ اس معاملہ میں حضور ﷺ کے علم کے منکر ہیں وہ بھی یہ نہیں کہہ سکتے کیونکہ حضور ﷺ نے تو قسم کھا کر ارشاد فرمایا تھا کہ ”واللہ ما علمت علی اہلی الا خیرا“۔ اس کلام کو اگر حسن ظن پر بھی محمول کر دیا جائے تب بھی حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے متعلق حضور ﷺ کا حسن ظن ثابت ہوگا۔ حسن ظن کے ساتھ ان کی برائی کا دل میں بیٹھ جانا اور اس کی تصدیق کر دینا کیسے جمع ہو سکتا ہے۔ معلوم ہوا کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے اگرچہ بظاہر حضور ﷺ کو مخاطب بنایا مگر اپنے خطاب کا رخ ان ہی لوگوں کی طرف رکھا جو منافقین کے بہکانے میں آکر مسلمان ہونے کے باوجود تہمت لگانے میں مبتلا ہو گئے تھے۔ اور ان کے دل میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی طرف سے برائی بیٹھ گئی تھی۔ اور انہوں نے تہمت لگا کر اس بات کی تصدیق بھی کر دی تھی۔ اگر اس کلام کے مخاطب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ہوں تو نعوذ باللہ حضور ﷺ بھی تہمت لگانے والوں میں شامل ہو گئے کیونکہ کسی پر برائی کی تصدیق کرنا ہی تہمت ہے۔ اللہ کے پیارے حبیب ﷺ اس سے پاک ہیں۔ تفسیر کبیر میں امام فخر الدین رازی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے ایک حدیث نقل کی ہے۔ ”مارفٹ امرأۃ نبی قط“ کسی نبی کی بیوی نے کبھی بے حیائی کا کام نہیں کیا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ ایسی بات جو عقل سے وراء الوراء ہے اپنی طرف سے نہیں کہہ سکتے۔ یقیناً حضور ﷺ سے سن کر فرما رہے ہیں۔ لہذا حدیث حکما مرفوع ہوئی۔ اس حدیث میں حضور ﷺ نے ایک ایسے امر کا بیان فرمایا جو لوازمات نبوت سے ہے اور وہ یہ کہ کسی نبی کی بیوی بدکار نہیں ہو سکتی۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ جس شخص کی بیوی بدکار ہو وہ لوگوں کی نگاہوں میں ذلیل ہوتا ہے اور اس کی بات بالکل حقیر ہوتی ہے۔ لوگوں کے ذہنوں میں ایسے شخص کی بات کا کوئی وزن قائم نہیں ہو سکتا۔ پھر یہ کہ اگر اس میں ذرا بھی حیا کا مادہ ہے تو وہ لوگوں کے سامنے منہ نہیں دکھا سکتا۔ حضرات انبیاء علیہم السلام ہدایت خلق اور پیغامات ربانی پہنچانے کے لیے دنیا میں معبود ہوتے ہیں۔ نعوذ باللہ وہ ذلیل نہیں ہوتے۔ اللہ تعالیٰ اپنے نبیوں کو ذلت کے اسباب سے محفوظ رکھتا ہے۔ ان کی بات حقیر نہیں ہو سکتی۔ اگر نعوذ باللہ انبیاء علیہم السلام کی بیویوں سے ایسی ناشائستہ حرکات سرزد ہوں تو وہ کسی کو منہ دکھانے کے قابل نہ رہے۔ ایسی صورت میں احکام الہی کی تبلیغ کس طرح ہو سکتی ہے۔ لہذا انبیاء علیہم السلام کی بیویوں سے بے حیائی متصور نہیں۔ بعض انبیاء کی بیویاں کافرہ ہوئیں لیکن بے حیاء نہیں ہوئیں۔ کفر تمام گناہوں سے بڑا گناہ ہے۔ مگر اس میں فحش اور بے حیائی نہیں ہے۔ جب آپ نے اس حقیقت کو اچھی طرح سمجھ لیا کہ خود نبی ﷺ نے ازواج انبیاء علیہم السلام کی پاکدامنی اور عفت کا لازمہ نبوت ہونا بیان فرمایا ہے تو اب اس امر پر غور فرمائیے کہ حضور سرور عالم ﷺ حضرت عائشہ صدیقہ

ﷺ کی پاکی میں کس طرح شک فرما سکتے ہیں۔ اگر صدیقہ رضی اللہ عنہا کی پاکی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک یقینی نہ ہو تو پھر اپنی نبوت بھی نعوذ باللہ سرکار صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک یقینی نہ رہے گی۔ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنی نبوت پر ایمان ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم بھی جانتے ہیں کہ نبی کی بیوی پاک ہوتی ہے تو ان دونوں کو ملانے سے نتیجہ واضح ہو جاتا ہے کہ آقائے نامدار صلی اللہ علیہ وسلم کو عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی پاکی میں ذرہ برابر بھی شک نہ تھا۔ کیونکہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی پاکی میں خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اپنی رسالت میں شک کو مستلزم ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنی رسالت میں شک کرنے سے بالکل پاک ہیں۔ لہذا عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی پاکی میں شک کرنے سے بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم قطعاً پاک اور مبرا ہیں اس کے بعد دوسرے شبہات کو لیجئے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے زہر آمیز گوشت کیوں کھایا سترقاریوں کو دھوکا دے کر شہید کر دیا گیا تھا کیوں بھیجا حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے ہار کا حال کیوں نہ معلوم ہوا وغیرہ وغیرہ۔

### ایک شبہ کا ازالہ:

دوسرا جواب یہ ہے۔ کہ اس قسم کے تمام وقائع کو لاعلمی پر محمول کرنا ہمارے نزدیک صحیح نہیں۔ جب ”کل“ اور ”ما“ وغیرہ الفاظ عموم قرآن وحدیث وارد ہو چکے ہیں۔ اور ان میں کسی قسم کی تخصیص شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف سے نہیں ہوئی تو ہمیں کیا حق حاصل ہے کہ ان واقعات کو اللہ کے پیارے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کی لاعلمی پر محمول کریں۔ کیا یہ جائز نہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے علم کے باوجود اللہ تعالیٰ کسی حکمت ومصلحت کی بنا پر کسی امر خاص کی طرف سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی توجہ ہٹا دے یا کوئی خاص بات حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے بھلا دے۔ کسی حکمت کی بناء پر۔ (خواہ اسے سمجھیں یا نہ سمجھیں) حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ذہول ونسیان کا طاری ہونا ہمارے نزدیک جائز ہے۔ یہ شان اللہ تعالیٰ ہی کی ہے کہ ذہول ونسیان وعدم توجہ وغیرہ سے پاک ہے۔ اللہ تعالیٰ کے علم اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے علم میں ایک یہ فرق بھی ہے۔ علم الہی میں کسی قسم کا تغیر جائز نہیں اور حضور کے علم میں زیادتی ذہول ونسیان جائز ہے۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے ہار کی طرف حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ذہول میں یہ حکمت تھی کہ صحابہ جن کے پاس اس سفر میں پانی نہ تھا اور اس وقت تک تیمم کا حکم بھی نہ آیا تھا۔ ہار کی گمشدگی کے باعث بے وضو نماز پڑھنے کے مرحلہ پر پہنچ جائیں اور ان کے لیے مجبوری کی وہ حالت پیدا ہو جائے جو تیمم جائز ہونے کی شرط ہے اور پھر اللہ تعالیٰ تیمم کا حکم نازل فرمائے چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ اگر یہ واقعہ ظہور پذیر نہ ہوتا تو اس کے ساتھ جن احکام شرعیہ کا تعلق تھا وہ کیسے مرتب ہوتے۔ سترقاریوں کی شہادت جو ان کے حق میں عظیم الشان کمال ہے کیونکر ظاہر ہوتا۔ اگر اللہ تعالیٰ اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کی توجہ ان کے واقعات شہادت سے نہ ہٹا دیتا۔ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم پر اگر ذہول طاری ہوتا تو زہر کے اثر سے شہادت کا جو کمال حاصل ہوا وہ اسباب ظاہری میں کیسے حاصل ہوتا۔

ہمارے اس بیان سے آپ کے سوال پر بھی روشنی پڑ گئی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ہر چیز کا علم ہر وقت ہے یا نہیں؟ ہر چیز سے مراد تو وہی جو مخلوقات از ابتدا داخل جنت و نار سے ہے جیسا کہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں۔ غیر متناہی اشیاء ہرگز مراد نہیں اور ہر وقت علم ہونے کے لیے ضروری نہیں کہ ہر چیز کی طرف توجہ بھی ہر وقت رہے۔ ہم بتا چکے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ذہول ونسیان جائز ہے اور یہ امر بالکل محتاج بیان نہیں۔ ذہول ونسیان علم کے منافی نہیں بلکہ یہ امور مثبت علم ہیں کیونکہ جو چیز معلوم ہی ہو اس کی طرف سے توجہ کا ہٹنا یا اسے بھولنا متصور ہی نہیں۔

امر کہ عدم توجہ اور نسیان کے بعد لاعلمی ہوگی۔ لہذا حضور ﷺ کے لیے عدم علم ثابت ہو گیا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ کسی چیز کی طرف توجہ نہ رہنا یا اس کا بھول جانا لاعلمی کو مستلزم نہیں اگر ایسا ہو تو ایک دفعہ بھولی ہوئی چیز کبھی یاد ہی آئے لیکن بیشمار بھولی ہوئی باتیں یاد آ جاتی ہیں اگر بھول کی وجہ سے علم زائل ہو جاتا تو وہ بات کبھی یاد نہ آتی۔ اسی طرح ایک امر معلوم کی طرف سے توجہ ہٹنے کے بعد جب اس کی جانب توجہ مبذول ہوتی ہے تو وہ امر معلوم اجنبی نہیں معلوم ہوتا بلکہ اس کی حیثیت معلومیہ وہی ہوتی ہے جو پہلے تھی۔ یہ بقائے علم کی دلیل ہے۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ برے علم جیسے جادو وغیرہ حضور ﷺ کے لائق نہیں مگر انہیں معلوم ہونا چاہیے کہ علم فی نفسہ مذموم نہیں۔ البتہ اس میں علم کی طرف سے برائی پیدا ہو جاتی ہے۔ اگر علوم فی نفسہ برے ہوں تو اللہ تعالیٰ ہر چیز کا عالم ہے۔ نعوذ باللہ اس کی ذات پاک کی طرف برائی منسوب ہوگی۔ یہاں ایک شبہ یہ بھی کیا جاتا ہے کہ حضور کا علم غیب وحی کے ذریعہ تھا۔ جو بات جبرائیل علیہ السلام نے بتادی وہ حضور ﷺ کو معلوم ہو گئی اس علم کو غیب کیونکر کہا گیا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ بے شک حضور ﷺ کو وحی الہی اور علم ایزدی کے ذریعہ حاصل ہوا لیکن وحی الہی کو صرف جبرائیل علیہ السلام کے پیغام میں منحصر سمجھنا کسی طرح صحیح نہیں۔ وحی الہی حضور ﷺ کو خواب میں بھی باقی ہوتی تھی۔ حدیث پاک میں وارد ہے۔ ”رویا الانبیاء وحی“ (انبیاء علیہم السلام کی خواب وحی ہے) وحی القاء کے ساتھ بھی ہوتی تھی۔ یعنی قلب اطہر میں کسی بات کا ڈال دینا اور حقیقت یہ کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام قرآن کریم ضرور لائے لیکن علم قرآن حضرت جبرائیل علیہ السلام کے واسطہ کا محتاج نہیں امام قسطلانی رحمہ اللہ نے مواہب اللدنیہ شریف میں ایک طویل حدیث نقل فرمائی۔ جس میں یہ الفاظ بھی ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔

وعلمنی القرآن فكان جبرائیل علیہ الصلوٰۃ والسلام یذکرنی بہ (۱)

یعنی اللہ تعالیٰ نے (شب معراج) مجھے تمام قرآن مجید تعلیم فرمایا تو جبرائیل علیہ السلام مجھے وہ قرآن یاد دلاتے تھے۔

یہ بات قرآن و حدیث کی روشنی میں بالکل غلط ہے کہ جبرائیل علیہ السلام نے جو بات حضور ﷺ کو بتادی معلوم ہو گئی ورنہ نہیں۔

دیکھئے بخاری شریف مسلم شریف مسند امام احمد وغیرہ کتب احادیث باسانید متعددہ یہ حدیث مروی ہے کہ ”انسی لا را کم من خلفی کما را کم من بین یدی“ میں تمہیں اپنے پیچھے اس طرح دیکھتا ہوں جیسے اپنے آگے دیکھتا ہوں اور محدثین نے تخصیص کو رد فرما کر عموم کو ترجیح دی۔ اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کو جو نور نبوت عطا فرمایا: اس کے ذریعے علم کا حاصل ہونا یہ بھی تو تعلیم ایزدی میں شامل ہے۔ جس کے ادراک کا حدیث سابق میں آپ نے پڑھا۔ نیز شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی رحمہ اللہ میں ویکون الرسول علیکم شہیداً۔ کی تفسیر میں لکھتے ہیں یعنی دبا شد رسول شمار بر شاہ گواہ۔ زیرا کہ او مطلع است بنور نبوت بر رتبہ ہر متدین بدین خود کہ در کد ام درجہ از دین من رسیدہ و حقیقت ایمان او چیست و حجابے کہ بداں از ترقی محبوب ماندہ کدام است۔ پس اومی شناسد۔ گناہان شمار اور درجات ایمان شمار او اعمال نیک و بد شمار او اخلاص و نفاق شمار لہذا شہادت اور در دنیا بحکم شرع در حق امت مقبول و واجب العمل است۔ (۲)

امام غزالی رحمہ اللہ سے منقول ہے کہ ”ورابعها ان له صفة يدرك بها ما سيكون في الغيب۔“ یعنی نبی میں چوتھی صفت یہ ہے کہ اس کی ذات میں ایک ایسا نور (یعنی نور نبوت) ہوتا ہے جس کی وجہ سے وہ ان باتوں کا ادراک کرتا ہے جو غیب میں آئندہ آنے والی ہیں۔ (۳)

مواہب اللدنیہ اور شفاء قاسمی عیاض میں ہے النبوة هی الاطلاع علی الغیب۔ یعنی نبوت کے معنی یہ ہیں غیب کا جاننا۔ ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں کتاب عقائد تالیف حضرت شیخ ابو عبد اللہ سے نقل فرماتے ہیں۔ ”نعتقد ان العبد ینقل فی الاحوال حتی یرتفع الی نعت الروح حائث فی علم الغیب۔“ ہم اعتقاد کرتے ہیں کہ بندہ ترقی مقامات پا کر روحانی صفت تک پہنچتا ہے۔ اس وقت وہ غیب جانتا ہے۔ ملا علی قاری علیہ الرحمۃ شرح فقہ اکبر میں حضرت ابوسلیمان دارانی رضی اللہ عنہ سے نقل فرماتے ہیں۔

’الفراسة مکاشفة النفس و معائنة الغیب۔‘

فراست نفس کے مکاشفہ اور غیب کے معائنہ کو کہتے ہیں۔

الیواقیت والجواہر میں امام شعرانی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں۔

للمجتہدین القدم الراسخ فی علوم الغیب

مجتہدین کے لیے علوم غیبیہ مضبوط قدم ہے۔

ان عبارات سے ایک تو یہ امر واضح ہو گیا کہ جو لوگ حضور ﷺ کو حصول علوم میں جبرائیل علیہ السلام کا محتاج بتاتے ہیں وہ جھوٹے ہیں۔ حضور ﷺ کے جمیع علوم بعطائے الہی ہیں اور عطائے الہی جبرائیل علیہ السلام کے واسطہ میں منحصر نہیں بلکہ اس کے علاوہ بھی ہوتی ہے حضور ﷺ کا نور نبوت بھی عطیہ الہی ہے۔ جس کے ذریعے حضور ﷺ تمام امور غیبیہ کا مشاہدہ فرما رہے ہیں۔ نیز حضور ﷺ کے اس نور نبوت کا فیض ایسا عام ہے کہ اولیاء امت بھی اس فیض سے بہر اندوز ہیں۔ دوسری بات یہ ثابت ہوئی کہ جو لوگ حضور ﷺ کے علوم پر لفظ غیب کا اطلاق ناجائز سمجھتے ہیں وہ بھی غلطی پر ہیں۔ دیکھئے عبارت منقولہ بالا میں حضور سید عالم ﷺ بلکہ حضور ﷺ کے غلاموں پر بھی علم غیب کا اطلاق موجود ہے اور میری حیریت کی کوئی انتہاء نہیں رہتی جبکہ دیوبندیوں کی عبارات میں اس اطلاق کے ناجائز ہونے کا حکم دیکھتا ہوں حالانکہ مولوی اشرف علی صاحب تغیر العوان کے ص ۸ پر لکھتے ہیں کہ حضور ﷺ کے علوم غیبیہ جزئیہ کمالات نبوت میں داخل ہیں۔ اس کا انکار کون کرتا ہے اس عبارت میں حضور ﷺ کے علم کو علوم غیبیہ کہہ کر مولوی اشرف علی تھانوی نے تصریح کر دی ہے کہ حضور ﷺ کے علم کو علم غیب کہنا جائز ہے۔ و ما علینا الا البلاغ۔ (۱)

#### ۸۔ خلاصہ:

- ☆ تینوں احادیث مبارکہ میں امام نسائی رحمہ اللہ کا استدلال یہ ہے کہ حلال جانوروں کے پیشاب اور فضلہ ناپاک ہمارے لگنے سے کپڑے ناپاک نہیں ہوتے۔
- ☆ امام مالک رحمہ اللہ اور امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کے نزدیک بھی حلال جانوروں کا پیشاب اور فضلہ پاک ہے، ان حضرات کی دلیل یہ احادیث مبارکہ ہیں۔
- ☆ امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک تمام انسانوں اور تمام حلال جانوروں کا پیشاب اور فضلات ناپاک ہیں اور ان کے لگنے سے کپڑے ناپاک ہو جاتے ہیں۔

احناف کا موقف ودلائل علامہ ابو علاء الدین کاسانی حنفی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

وہ نجاستیں جو دیگر جانوروں کے بدن سے خارج ہوتی ہیں۔ مثلاً پیشاب اور گوبر وغیرہ تو وہ بھی بعض ائمہ کے اتفاق اور بعض کے اختلاف کے ساتھ ناپاک ہیں۔

جہاں تک جانوروں کے پیشاب کا تعلق ہے، تو اس پر تو سب کا اتفاق ہے کہ جن جانوروں کا گوشت نہیں کھایا جاتا ان کا پیشاب ناپاک ہوتا ہے۔ اور حلال جانوروں کا پیشاب امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک ناپاک اور امام محمد کے نزدیک پاک ہے۔ چنانچہ امام محمد کے مسلک کے مطابق اگر ان کا پیشاب قلیل پانی میں بھی گر جائے۔ تو وہ پانی ناپاک نہیں ہوتا۔ تا وقتیکہ وہ پانی پر غالب نہ ہو جائے۔ امام محمد کی دلیل وہ روایت ہے کہ جس میں بیان کیا گیا کہ آنحضرت محمد ﷺ نے قبیلہ عرینہ کے لوگوں کے لیے صدقہ کے اونٹوں کا پیشاب اور دودھ (بطور دوا) پینا جائز قرار دیا تھا۔

(بنو عرینہ (بنو عقل کی ایک شاخ) عرب کا ایک بد قبیلہ تھا۔ یہ لوگ مدینہ منورہ آئے تو آپ نے ان کی خوب آؤ بھگت کی ان کے لیے عام چندہ کیا۔ روایات کے مطابق یہ لوگ ایک پیٹ کی مرض میں مبتلا تھے آپ ﷺ نے انہیں صدقہ کے اونٹوں کا دودھ اور ان کا پیشاب (بطور دوا) پینے کا حکم دیا، چند ہی دنوں میں یہ لوگ ٹھیک ہو گئے، مگر انہوں نے بد عہدی کی جس کی انہیں سزا بھی ملی) حالانکہ آنحضرت محمد ﷺ کا خود ارشاد مبارک ہے کہ ”اللہ تعالیٰ نے کسی حرام شے میں کوئی شفا نہیں رکھی“ اس طرح فرمان نبوی ہے! لیس فی الرجس شفاء (کسی ناپاک شے میں شفا نہیں) تو اس سے واضح ہوا کہ وہ پاک ہے۔ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کا استدلال حدیث عمار رضی اللہ عنہ سے ہے، جس میں آپ ﷺ نے پانچ اشیاء سے کپڑا دھونے کا حکم دیا۔ جن میں سے ایک شے علی الاطلاق پیشاب بھی اور آپ ﷺ نے پیشاب میں کوئی فرق نہیں کیا: اسی طرح فرمان نبوی ہے:

استنز ہوا عن بول فان عامة عذاب القبر منه (پیشاب سے بچو، اس لیے کہ عام طور پر عذاب قبر اسی کی بنا پر ہوتا ہے۔)

یہاں بھی آپ ﷺ نے پیشاب میں کوئی تخصیص نہیں کی۔ اور فرمان باری تعالیٰ ”و یحرم علیہم الخبیث“ (۱)

(اور حضور ﷺ ان پر گندی چیزوں کو حرام کریں گے) سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے علاوہ ازیں فطرت سلیمہ عام طور پر اس کی گندی سے کراہت محسوس کرتی ہے۔ اور اگر کسی شے کی حرمت بوجہ احترام نہ ہو تو وہ شرعاً اس کی نجاست کی دلیل ہوتی ہے۔ مزید براں اس لیے بھی پیشاب میں نجاست کا مفہوم یعنی طبعاً اس سے کراہت کا ہونا پایا جاتا ہے، اس لیے کہ وہ بگڑ کر بدبودار ہو جاتا ہے۔ لہذا حلال جانوروں کے پیشاب کا حکم بھی ان کے گوبر اور حرام جانوروں کے پیشاب کی مانند ہوگا۔ جہاں تک مذکور بالا حدیث کا تعلق ہے، تو حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے بنو عرینہ کو محض دودھ پینے کا حکم دیا تھا، ان کے پیشاب نہیں، لہذا اس سے دلیل قائم کرنا درست نہیں؛ علاوہ ازیں اس میں یہ احتمال بھی ہے کہ آنحضرت ﷺ کو بذریعہ وحی معلوم ہوا ہو کہ ان کی بیماری کی شفاء اس میں ہے۔ اور بطور دوا کسی حرام شے کا استعمال جائز ہے، بشرطیکہ اس کے ساتھ شفا حاصل ہونے کا یقین ہو



جیسے کہ سخت بھوک کے وقت مردار کھانا اور سخت پیاس کے وقت شراب پینا یا کسی دوسرے کو کھلانا لیکن اس وقت حرام شئی کا بطور دوا استعمال ناجائز ہوتا ہے کہ اس سے شفاء حاصل ہونے کا یقین نہ ہو پھر امام ابو یوسف کے نزدیک بطور دوا حلال جانوروں کے پیشاب کا پینا مذکورہ حدیث عرینین کی بنا پر جائز ہے مگر امام ابو حنیفہ کے نزدیک حرام ہے۔ کیونکہ ایسی حرام شئی بطور دوا استعمال کرنا جائز نہیں ہے کہ جس سے حصول شفا کا یقین نہ ہو اور اطباء کے ہاں پیشاب میں کوئی شفاء نہیں۔ مذکورہ بالا حدیث کی یہ تاویل کی گئی ہے کہ آنحضرت ﷺ کو معلوم ہوا تھا کہ ان لوگوں کی شفا خاص طور پر اسی میں ہے۔ واللہ اعلم۔

اور جانوروں کے گوبر اور لید اکثر علما کے نزدیک نجس ہیں، مگر امام زفر فرماتے ہیں کہ حلال جانوروں کا گوبر پاک ہے، یہی قول امام مالک کا بھی ہے۔ ان کی دلیل یہ روایت ہے کہ نوجوان صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اپنے گھروں اور سفر میں کھلیتے ہوئے اُجلہ یعنی خشک میٹنی کو ایک دوسرے کی جانب پھینکتے تھے، اگر وہ ناپاک ہوتیں تو وہ ان کی کبھی ہاتھ نہ لگاتے۔ امام مالک نے اس کی ایک اور دلیل یہ بیان کی ہے اہل مدینہ اسے اپنے ایندھن کے طور پر لکڑی کی طرح استعمال کرتے ہیں۔ ہمارا استدلال اس روایت سے ہے جو حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے ان سے استنجا کے لیے پتھر طلب فرمائے۔ تو انہوں نے دو پتھر اور ایک لید کا ٹکڑا لایا۔ آپ نے پتھر تولے لیے مگر لید کو پھینک دیا اور فرمایا یہ جس، یعنی ناپاک ہے؛ علاوہ ازیں اس میں نجاست کا مفہوم یعنی طبائع سلیمہ کے ہاں اس کا قابل کراہت ہونا پایا جاتا ہے۔ اس لیے وہ بدبو اور گندگی سے عبارت ہے اور اس سے بچاؤ کیا جاسکتا ہے، لہذا وہ ناپاک ہوگا۔ (۱)

☆ واقعہ عرینہ چھ ہجری میں پیش آیا تھا۔ ان لوگوں کی تعداد چھ سے آٹھ کے درمیان ہے۔

☆ یہ پندرہ اونٹنیاں بھگا کر لے گئے تھے، ایک اونٹنی کو انہوں نے ذبح کر دیا تھا۔

☆ اونٹنیوں کے چرواہے حضرت یسار رضی اللہ عنہ تھے جو آقا کریم ﷺ کے غلام تھے، اہل عرینہ نے حضرت یسار رضی اللہ عنہ کے ہاتھ اور پاؤں

کاٹ دیے تھے، اور ان کی آنکھوں میں کانٹے گاڑ دیے تھے۔ جس سے ہوشہید ہو گئے تھے۔

☆ آقا کریم ﷺ کا اہل عرینہ کو اونٹنیوں کے پیشاب پینے کا حکم ضرورت کی وجہ سے تھا، جو کہ عام حالات میں جائز نہیں ہے، کیونکہ

آپ ﷺ کو بذریعہ وحی معلوم ہوا تھا کہ ان کی شفاء اسی میں ہے۔

☆ امام ابو یوسف کے نزدیک حرام چیزوں کا بطور دوا استعمال جائز ہے۔ جبکہ امام اعظم کے نزدیک جائز نہیں ہے۔

☆ عربینوں کو سزا قصاص کے طور پر دی گئی تھی، کیونکہ انہوں نے بھی حضرت یسار رضی اللہ عنہ کو ایسے ہی شہید کیا تھا۔

مرتد کی تعریف:

وہ شخص جو دین اسلام کو چھوڑ کر کفر کو اختیار کرے، خواہ اس کا کفر کو اختیار کرنا نیت سے ہو، یا کفریہ فعل و قول سے ہو اور عام ازیں کہ اس کا

یہ قول مذاق کے طور پر ہو، دشمنی طور پر ہو یا اعتقاد کے طور پر ہو۔ (۲)



## مرتد کی سزا:

- ☆ قرآن و سنت، اجماع امت کے مطابق مرتد کی سزا قتل ہے۔
- ☆ او جھڑی کا کھانا مکروہ تنزیہی ہے۔
- ☆ حضور نبی کریم ﷺ کی بے ادبی کرنے والے مشرکین کے نام حسب ذیل ہیں، یہ سب قریشی تھے:
  - ۱۔ ابو جہل عمرو بن ہشام ۲۔ عتبہ بن ربیعہ ۳۔ شیبہ بن ربیعہ ۴۔ ولید بن عتبہ
  - ۵۔ امیہ بن خلف ۶۔ عقبہ بن ابی معیط ۷۔ ولید بن مغیرہ
- یہ ساتوں غزوہ بدر والے دن قتل ہوئے اور واصل جہنم ہوئے۔
- ☆ حضور نبی کریم ﷺ کی دعائے ضرر کو بددعا کہنا جائز نہیں ہے، کیونکہ حضور نبی کریم ﷺ کا کوئی فعل، قول اور دعا بد نہیں ہے۔
- ☆ حضور نبی کریم ﷺ اپنی ذات کے حوالے سے ظلم و زیادتی برداشت کرتے تھے، لیکن مذکورہ صورت میں نماز اور عبادت میں خلل تھا، اس لیے آپ ﷺ نے دعائے ضرر کی ہے۔
- ☆ حضور نبی کریم ﷺ کی ذات اور ہدایت لازم و ملزوم ہیں، آپ کی مخالفت کفر و گمراہی ہے آپ ﷺ کی مخالفت کرنے والا ہدایت سے دور چلا جاتا ہے۔ آپ کی مخالفت کرنے والے کو ہدایت نہیں مل سکتی۔

## باب نمبر ۱۹۳: کپڑے پر تھوک لگنے کا حکم

## بَابُ الْبَزَاقِ يُصِيبُ الثَّوْبَ

انسان کا تھوک اور لعاب بالاتفاق پاک ہے، اگر کپڑے پر لگ جائے تو کپڑا پاک ہی رہے گا، البتہ تھوکنے کے آداب یہ ہیں: کہ بائیں جانب یا پاؤں کے نیچے تھوکا جائے، یا اگر مجلس میں بیٹھا ہے تو کپڑا یا ٹشو پیپر پر تھوک دیا جائے۔ اس باب میں امام نسائی نے دو احادیث مبارکہ سے استنباط کیا ہے، پچھلے باب میں حلال جانوروں کے فضلہ کا کپڑوں پر لگ جانے کا حکم بیان ہوا تھا، اور اس باب میں انسان کے تھوک کا کپڑے پر لگنے کا حکم بیان ہوا ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں:  
حضور نبی کریم ﷺ نے اپنی چادر کا پلو پکڑا، اس پر تھوکا، اور اسے مل دیا۔

۳۰۷۔ خُبَرْنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ قَالَ: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، عَنْ حُمَيْدٍ، عَنْ أَنَسٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَ عُرْفَ رِدَائِهِ فَبَصَقَ فِيهِ فَرَدَّ بَعْضَهُ عَلَى بَعْضٍ

۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت حسب ذیل ہے:  
آقا کریم ﷺ نے تھوک مبارک کو کپڑے کے پلو میں رکھ کر مل دیا، جس کا مطلب ہے کہ تھوک پاک ہے۔

## ۲۔ اطراف:

بخاری: ۴۰۵، ابوداؤد: ۳۸۹، دارقطنی: ۱۴۰۳، حمیدی: ۱۲۱۹، احمد: ج ۳، ص ۱۸۸، السنن الکبریٰ: ۲۹۷، تحفۃ الاشراف: ۵۹۱،

## ۳۔ تعارف رجال:

۱۔ علی بن حجر: راجع: ۱۳  
۲۔ اسماعیل: راجع: ۲۷  
۳۔ حمید: راجع: ۱۰۸  
۴۔ انس: راجع: ۱۳۱

## ۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارک صحیح ہے۔ امام بخاری نے اسے روایت کیا ہے۔

## ۵۔ خصوصیات سند:

یہ روایت رباعیات امام نسائی میں سے ہے۔ رباعی امام نسائی کی اعلیٰ ترین سند ہے۔ رباعیات کے اعتبار سے یہ تیرویں (۱۳) حدیث مبارکہ ہے۔ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں۔ سند کے پہلے راوی مروی بغدادی، دوسرے مدنی بغدادی اور آخری دو بصری ہیں۔ حضرت انس بن مالک مدنی بصری ہیں۔ آپ مکثرین سبعہ وراۃ میں سے ہیں۔ آپ سے دو ہزار دو سو چھیالیس (۲۲۸۶) احادیث مبارکہ مروی ہیں۔ آپ بصرہ شہر میں سب سے آخر میں وفات پانے والے صحابی رسول ہیں۔ سند میں الفاظ روایت خبرنا، حدثنا ایک ایک دفعہ اور عنعنہ دو دفعہ استعمال ہوا ہے۔

## ۶۔ لغات:

اخذ: آپ ﷺ نے پکڑا۔  
طرف: پلو۔ کنارہ۔  
ردائہ: اپنی چادر مبارک۔  
بصق: آپ ﷺ نے تھوکا۔  
رد بعضہ علی بعض: آپ ﷺ سے اسے مل دیا۔

۳۰۸۔ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، عَنْ مُحَمَّدٍ قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ: سَمِعْتُ الْقَاسِمَ بْنَ مِهْرَانَ يُحَدِّثُ، عَنْ أَبِي رَافِعٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ فَلَا يَزُقْ بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَا عَنْ يَمِينِهِ، وَلَكِنْ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ وَإِلَّا فَبَزَقَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَكَذَا فِي ثَوْبِهِ وَذَلِكَهُ

۱۔ مطابقت:

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی نماز پڑھ رہا ہو تو وہ اپنے آگے اور دائیں نہ تھو کے، بلکہ وہ بائیں یا پاؤں کے نیچے تھو کے۔ البتہ آقا کریم ﷺ نے تو اس طرح اپنے کپڑے میں تھوک کر اسے مل دیا تھا۔

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس آخری جملہ میں ہے، آقا کریم ﷺ نے اپنے کپڑے میں تھوک کر اسے مل دیا تھا۔

۲۔ اطراف:

مسلم: ۵۵۰، ابن ماجہ: ۱۰۲۲، احمد: ۸۲۳۱، السنن الکبریٰ: ۲۹۸، تحفۃ الاشراف: ۱۳۶۶۹

۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں چھ راوی ہیں، جن میں سے پانچ کا تعارف گزر چکا ہے، حضرت قاسم بن مہران کے حالات سپرد قلم کیے جا رہے ہیں:

۱۔ محمد بن بشار: راجع: ۲۷۰ ۲۔ محمد: راجع: ۲۳۹

۳۔ شعبۃ: راجع: ۱۱۰

۴۔ القاسم بن مہران:

آپ کا نام قاسم بن مہران قیسی ہے، آپ حضرت حشیم کے ماموں اور بنو قیس بن ثعلبہ سے تعلق ولاء رکھتے ہیں، آپ رواہ کے چھٹے طبقہ سے ثقہ، صدوق، صالح راوی ہیں، امام مسلم، نسائی اور ابن ماجہ آپ سے روایت کرتے ہیں، آپ سے یہی ایک حدیث مبارکہ مروی ہے۔

۵۔ ابو رافع: راجع: ۱۹۱ ۶۔ ابو ہریرہ: راجع: ۱۱۰

۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح ہے، امام مسلم نے اسے روایت کیا ہے،

۵۔ خصوصیات سند:

یہ روایت ہدایات امام نسائی میں سے ہے، ہدایات کے اعتبار سے یہ ایک سونبتیں (۱۳۲) حدیث مبارکہ ہے۔

سند کے تمام راوی ثقہ ہیں، سند کے چوتھے راوی قیسی، حضرت ابو ہریرہ مدنی اور باقی سارے بصری ہے۔ حضرت ابو ہریرہ مکشورین سب سے زیادہ روایت کرنے والے راوی ہیں، آپ سے پانچ ہزار تین سو چوہتر (۵۳۷۴) احادیث مبارکہ مروی ہیں، سند میں الفاظ روایت اخیرنا، حدثنا، سمعت ایک ایک دفعہ اور عنعنہ تین دفعہ استعمال ہوا ہے۔

## ۶۔ لغات:

اذا صلی احدکم:	جب تم میں سے کوئی نماز پڑھے۔
لا یزق:	وہ نہ تھو کے۔
بین یدی:	بین سامنے۔
یمین:	دائیں۔
یسار:	بائیں۔
ثوب:	کپڑا۔
دلک:	آپ ﷺ نے اسے مل دیا۔

## ۷۔ مسائل ونصائح:

قبلہ کا احترام کرنا اور حدیث مذکور کے دیگر مسائل:

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں قبلہ کی تکریم اور اس کی تزیہ کا ثبوت ہے، کیونکہ نمازی اپنے رب سے مناجات کر رہا ہوتا ہے، اس لیے اس پر واجب ہے کہ جب وہ دنیا کے لوگوں کے چہروں کے سامنے کھڑا ہوتا ہے تو جن چیزوں سے ان لوگوں کی تکریم کرتا ہے، قبلہ کی بھی ان چیزوں سے تکریم کرے بلکہ ان سے زیادہ تکریم کرے اور جب وہ مخلوق کے منہ کے سامنے تھوکتا ان کے ادب و احترام کے خلاف سمجھتا ہے تو خالق کے سامنے تھوکتا اس سے زیادہ خلاف سمجھے۔

طاؤس رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ اللہ کے قبلہ کی تکریم کرو اور قبلہ کی جانب نہ تھو کو۔

اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ تھوک اور بلغم پاک ہوتا ہے، اسی وجہ سے نبی ﷺ نے اس کو کپڑے میں ملنے کا حکم دیا ہے، تاہم طبعاً یہ مکروہ ہے اور اس سے گھن آتی ہے۔ (۱)

نیز اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دائیں جانب کو بائیں جانب پر فضیلت حاصل ہے، اسی لیے آپ نے بائیں جانب یا قدموں کے نیچے تھوکنے کا حکم دیا ہے، یعنی اگر شدید کھانسی کے ساتھ بلغم آئے اور اس کو تھوک کے بغیر کوئی چارہ نہ ہو تو دائیں جانب کے بجائے بائیں جانب تھو کے، یہ حکم اس وقت تھا جب مسجد کا کچا فرش ہوتا تھا، نمازی اپنی بائیں جانب تھوک کر اسی مٹی کے نیچے دبا دے، لیکن اب جب کہ مسجد میں دریاں اور قالین بچھے ہوئے ہوتے ہیں تو نمازی دریوں یا قالین کے اوپر تھوک کر دریوں اور قالینوں کو خراب نہ کرے بلکہ اگر مجبوراً اس کو تھوکنے پڑے تو اپنے کپڑے کے پلو میں تھوک لے۔

اس حدیث میں مذکور ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے قبلہ کی جانب بلغم دیکھا تو آپ کو ناگوار گزرا اور آپ کے چہرے پر ناگواری کے اثرات ظاہر ہوئے اس سے معلوم ہوا کہ امت کے ناشائستہ کاموں سے آپ کو تکلیف پہنچتی ہے۔  
نبی ﷺ کی تواضع، انکسار اور اپنے ہاتھوں سے دیوار قبلہ کو صاف کرنا:

اس حدیث میں مذکور ہے کہ کسی کے جمے ہوئے بلغم کو نبی ﷺ نے اپنے مبارک ہاتھوں سے کھرچ کر صاف کیا، اس سے معلوم ہوا کہ نبی ﷺ کے دل میں مسجد کی کتنی عزت اور قبلہ کا کتنا احترام تھا۔ آج اگر ہماری مساجد میں کسی مسجد کے قبلہ میں یا دیوار میں کسی بلغم کو یا رینٹ ہو تو کسی نمازی کو اسے خود صاف کرنے کا خیال نہیں آئے گا بلکہ وہ خادم یا مؤذن کو بلا کر ڈانٹے گا اور اسے صاف کرنے کے لیے کہے گا اور اسے خود کسی کو بلغم صاف کرتے ہوئے عار آئے گا یا گھن آئے گا اور وہ اس کو اپنے وقار اور مرتبہ کے خلاف سمجھے گا۔  
سوچئے! ہم کیا ہیں اور ہمارا مقام کیا ہے! یہ دو عالم کے سردار، عرش کے شہسوار اور محبوب کردگار ہیں، ان کو دیوار قبلہ سے کسی کا بلغم یا رینٹ صاف کرتے ہوئے کوئی کراہت نہیں آرہی، کوئی گھن نہیں آرہی، یہ اپنے ہاتھ سے بلغم صاف کر رہے ہیں، یہ وہ ہاتھ ہیں جو اپنے ہاتھوں سے کفار کی طرف کنکریاں ماریں تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

وَمَا رَمَيْتْ إِذْ رَمَيْتْ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ۔ (۱)  
اے رسول معظم! تم نے کنکریاں نہیں ماریں جب تم نے کنکریاں ماری تھیں لیکن وہ کنکریاں اللہ نے ماری تھیں۔

جب ان کا ہاتھ صحابہ کے ہاتھوں پر ہو تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ (۲)  
اللہ کا ہاتھ ہے ان کے ہاتھوں پر۔

جو ان کے ہاتھ پر بیعت کرے تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

إِنَّ الَّذِينَ يَبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ۔ (۳)  
بے شک جو لوگ آپ سے بیعت کر رہے ہیں وہ یقیناً اللہ سے بیعت کر رہے ہیں۔

یہ وہ ہاتھ ہیں کہ وہ ان سے اشارہ کریں تو چاند شق ہو جائے، سورج پلٹ جائے یہ وہ ہاتھ ہیں کہ دعا کے لیے انھیں تو اجابت آگے بڑھ کر استقبال کرے۔

وہ ان ہاتھوں سے کسی کے بلغم اور رینٹ کی گندگی کھرچ کر رہے ہیں اور دیوار قبلہ کو صاف کر رہے ہیں۔ (۴)  
اگر مسجد کے فرش کی ہو جیسے کسی چھوٹے گاؤں میں ہوتی ہیں اور وہاں بلغم کو مٹی کے نیچے دبا دیا جائے تو وہ اس حدیث کے مطابق ہے اور جہاں مسجد کا پختہ سیمنٹ یا مزائیک یا ٹائلز کا فرش ہو اور اس پر دریاں اور قالین بچھے ہوئے ہوں تو وہاں پر اگر بے اختیار بلغم آجائے تو اس کو رومال یا کپڑے کے پلو میں لپیٹ کر رکھ لے اور بعد میں اس کپڑے کو صاف کر کے دھو لے۔ (۵)

۱۔ الانفال ۸: ۱۷۔ ۲۔ الفتح ۳۸: ۱۰۔ ۳۔ ایضاً: ۱۰۔ ۴۔ نعمۃ الباری، ج ۲، ص ۱۵۸، ۱۵۹۔

۵۔ نعمۃ الباری، ج ۲، ص ۱۶۳۔

## مسجد کی حفاظت کا مستحب ہونا اور دیگر مسائل:

اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ گندگی کو زائل کرنا اور مسجد کو اس سے پاک رکھنا مستحب ہے، اور اس میں یہ ثبوت ہے کہ امام اور سربراہ کو مسجد کے احوال کی دیکھ بھال کرنی چاہیے اور مسجد کی تکریم اور اس کی حفاظت کرنی چاہیے اور اس میں یہ ثبوت ہے کہ اگر نمازی کو بے اختیار بلغم آجائے تو وہ اس کو اپنے رومال یا کپڑے میں تھوک لے اور نماز کو فاسد نہ کرے اور اس کا ثبوت ہے کہ تھوک، بلغم اور رینٹ پاک ہیں، اگر وہ کپڑے پر لگے ہوں تو نماز جائز ہے، لیکن ان سے گھن آتی ہے اور اس میں یہ ثبوت ہے کہ دائیں جانب کو بائیں جانب پر شرف حاصل ہے۔ (۱)

## مسجد کو گندگی اور ہر گھن کی چیز سے پاک و صاف رکھنا ضروری ہے:

- ☆ مسجد کو ہر قسم کی گندگی اور گھن کی چیز جیسے بدن کا میل کچیل، تھوک، رینٹ، کھنکار وغیرہ سے پاک و صاف رکھنا واجب ہے۔
- ☆ مسجد کی خبر گیری متولی یا منتظم یا امام کے فرائض میں سے ہے۔
- ☆ آدمی کے فضلات پسینہ، تھوک، رینٹ وغیرہ پاک ہیں۔ اور مکالت نماز کپڑے میں بضرورت لے لینے میں حرج نہیں۔
- ☆ مسجد میں وضو کرنا یا کھلی کرنا مسجد کی دیواروں، چٹائیوں پر یا ان کے نیچے تھوکرنا اور ناک شکننا ممنوع ہے۔ اور چٹائیوں کے نیچے ڈالنا اور پر ڈالنے سے برا ہے۔ اور اگر ناک شکننے یا تھوکنے کی ضرورت پڑ جائے تو کپڑے میں لے لے۔
- ☆ جب تھوک کے تو قبلہ کی طرف نہ تھوکے ابوداؤد کی حدیث میں حضور نے فرمایا۔ جو قبلہ کی جانب تھوکے قیامت کے دن اس طرح آئے گا۔ کہ اس کا تھوک دونوں آنکھوں کے درمیان ہوگا۔ اور امام احمد کی روایت میں ہے کہ مسجد میں تھوکرنا گناہ ہے۔
- ☆ اور اس سلسلہ کی احادیث پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ قبلہ رخ تھوکرنا کم از کم مکروہ تحریمہ ضرور ہے۔ کیونکہ اس فعل پر وعید آئی ہے۔ اور ابوداؤد ابن حبان میں سائب ابن خلاد کی حدیث میں ہے۔ کہ ایک امام کو حضور نے قبلہ رخ تھوکنے کی وجہ سے امامت سے معزول کر دیا۔ اور فرمایا انک اذیت اللہ ورسولہ (تو نے اللہ اور اس کے رسول کو اذیت دی ہے) اور یہ ممانعت کا حکم مسجد و خارج مسجد دونوں میں شامل ہے علامہ عینی علیہ الرحمۃ نے لکھا کہ مسجد میں بضرورت بھی تھوکرنا خطا ہے۔ تھوکرنا پڑ جائے تو کپڑے میں لے لے۔ (۲)

## قبلہ کی طرف پاؤں کرنا منع ہے:

- ☆ قبلہ کی طرف قصد پاؤں پھیلانے کو ہمارے فقہاء نے مکروہ قرار دیا ہے خواہ سوتے میں پھیلانے یا جاگتے میں غالباً اس مسئلہ کے متعلق کوئی نص صریح نہیں ہے۔ مگر جب قبلہ کی جانب تھوکرنا منع ہے تو پاؤں کرنا بھی منع ہونا چاہئے۔
- ☆ اور یہ فرمایا کہ قبلہ کی طرف نہ تھوکے کیونکہ نمازی اور قبلہ کے درمیان خدا ہے۔ اس سے مقصود یہ بتانا ہے کہ قبلہ کی طرف متوجہ ہونا اللہ عزوجل کی طرف متوجہ ہونے کا ذریعہ ہے۔ لہذا معلوم ہوا جہت رب کے وقت کوئی ناشائستہ حرکت نہ کی جائے۔



☆ معتزلہ نے حدیث کے اس ٹکڑے فان اللہ قبل وجہ سے یہ استدلال کیا ہے کہ معاذ اللہ اللہ عزوجل ہر جگہ و ہر مکان میں بعینہ موجود ہے۔ لیکن ان کا یہ استدلال متعدد وجود سے باطل و مردود ہے۔

(اولاً) اگر اللہ تعالیٰ ہر جگہ اور ہر مکان میں بعینہ موجود ہے تو بائیں طرف اور پاؤں کے نیچے تھوکنہ بھی منع ہونا چاہیے (ثانیاً) مسند احمد ترمذی کی حدیث میں اس کی تفسیر موجود ہے فان الرحمتہ تراجہ (اللہ کی رحمت نمازی کے سامنے ہوتی ہے) نہ یہ کہ خود اللہ عزوجل موجود ہوتا ہے (ثالثاً) اس نوع کے الفاظ اور اصل تشابہات میں سے ہیں۔ جسے قرآن پاک میں ہاتھ اور پنڈلی کی نسبت خدا کی طرف کی گئی ہے اور فاستوی علی العرش بھی فرمایا گیا اور تشابہات پر بلا کیف و کم ایمان لانا ضروری ہے اور ان کی گہرائی میں جانے کا ہمیں مکلف نہیں کیا گیا۔

حافظ ابن حجر نے فرمایا کہ عنوان مذکورہ سے امام بخاری نے اس امر کی طرف اشارہ کیا ہے۔ قبلہ رخ دیوار پر تھوکنے کی ممانعت کی اصل علت احترام قبلہ ہے۔ محض تاذی نہیں ہے یعنی ایذا میں علت ہے لیکن احترام قبلہ آکد ہے۔ اسی لئے امام بخاری نے تھوک کے تریا خشک ہونے میں فرق نہیں کیا۔

☆ ذہنی طرف تھوکنہ بھی اچھا نہیں کیونکہ ذہنی طرف نیکیاں لکھنے والا فرشتہ ہوتا ہے امام نووی نے فرمایا کہ ذہنی طرف تھوکنے کی ممانعت مطلق ہے خواہ نماز میں مسجد میں ہو یا غیر مسجد میں مصنف عبدالرزاق کی روایت میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود نماز کے علاوہ بھی ذہنی طرف تھوکنے کو ناجائز قرار دیتے تھے۔ معاذ ابن جبل فرماتے ہیں جب سے میں مسلمان ہوا ہوں کبھی ذہنی طرف نہیں تھوکا۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز سے مروی ہے۔ کہ وہ اپنی اولاد کو ذہنی طرف تھوکنے سے مطلقاً منع فرماتے تھے۔

☆ علامہ خطابی نے فرمایا کہ بائیں طرف تھوکنہ چاہیے لیکن بائیں طرف کوئی اور نمازی ہو۔ تو پھر ذہنی طرف تھوکے نہ بائیں طرف بلکہ اپنے بائیں قدم کے نیچے تھوکے یا کپڑے میں لے لے (۱)

☆ نسائی کی حدیث میں ہے کہ مسجد میں قبلہ کی جانب تھوک دیکھ کر حضور کا چہرہ اقدس سرخ ہو گیا۔ ایک انصاری عورت نے اس کو کھرچ دیا۔ اور وہاں خوشبو لگا دی۔ حضور نے فرمایا بہت اچھا کیا۔

☆ صحیح مسلم میں بروایت ابوذر مرفوعاً آیا ہے کہ میں نے اپنی امت کی بد اعمالیوں میں سے یہ بھی پایا ہے۔ کہ مسجد میں تھوک ہو اور اسے مٹایا نہ جائے۔

☆ مسند احمد میں بروایت سعد بن ابی وقاص مرفوعاً آیا ہے جس شخص کو مسجد میں کھنگار آجائے۔ تو چاہیے کہ اسے دفن کر دے ایسا نہ ہو کہ کسی مسلمان کے بدن یا کپڑے پر لگنے کے باعث اسے ایذا ہو۔

☆ مسند احمد طبرانی میں بروایت ابو امامہ مرفوعاً آیا ہے۔ کہ مسجد میں تھوک کو دفن نہ کرنا گناہ ہے۔ اور دفن کرنا نیکی ہے۔

☆ سعید بن منصور کی روایت ہے کہ ابو عبیدہ بن الجراح ایک رات مسجد میں تھوک کر اسے صاف کرنا بھول گئے۔ گھر جا کر یاد آیا تو

آگ کا ایک شعلہ لے کر آئے اس کی روشنی میں تھوک تلاش کر کے مٹی میں دبا دیا۔ اور فرمانے لگے: اللہ تعالیٰ کے لیے تعریف ہے جس نے آج کی رات مجھے گناہ سے بچالیا۔

☆ مطلب حدیث یہ ہے کہ اگر بضرورت مسجد میں تھوک دیا یا غلطی سے تھوک دیا اور مسجد کی زمین کچی ہے تو تھوک کو مٹی وغیرہ سے دبا دے۔ اور اگر فرش پختہ ہو تو پھر اس کو صاف کرنا ضروری ہے۔ ان احادیث سے واضح ہوا کہ مسجد کو ہر گھن کی چیز سے پاک و صاف رکھنا اور اس کے احترام میں فرق نہ آنے دینا نہایت ضروری ہے۔

☆ حضرت انس بن مالک کہتے ہیں: حضور اکرم ﷺ نے فرمایا: نمازی کو چاہیے کہ قبلہ جانب نہ تھو کے۔ البتہ بائیں طرف یا پاؤں کے نیچے تھو کے۔ فی زمانہ چونکہ مسجدیں پختہ ہوتی ہیں اور فرش و فرش سے مزین۔ لہذا زیادہ مناسب یہ ہے کہ جب تھوک کا غلبہ ہو تو ”اخذ طرف ردائہ فبزق فیہ“ پر عمل کرے یعنی کپڑے میں لے لے۔ (۱)

منہ اور ناک کی رطوبت کے پاک ہونے پر اجماع ہے:

امام بخاری نے اس پر استدلال کیا ہے کہ منہ اور ناک کی رطوبت طاہر ہے اور اس پر سب کا اجماع ہے۔ ماسوا اس کے کہ حضرت سلمان فارسی اور ابراہیم النخعی نے یہ کہا ہے کہ جب لعاب دہن منہ سے نکلے تو وہ نجس ہے۔ لیکن اس قول کا کوئی اعتبار نہیں۔ کیونکہ شارع علیہ السلام نے یہ حکم دیا ہے کہ نمازی اپنے بائیں جانب یا اپنے قدموں کے نیچے تھوک دے۔ اور شارع علیہ السلام خود اپنی چادر کے ایک پلو میں تھوک کر اس کو کپڑے میں مل لیتے تھے اور آپ نے فرمایا: اس طرح کرے (یعنی آدمی تھوک کو اپنے کپڑے میں اس طرح مل لے)۔

اس حدیث سے ظاہر ہوتا ہے کہ منہ کی رطوبت طاہر ہے۔ اور نبی پاک ﷺ کا لعاب دہن ہر پاک اور طیب چیز سے زیادہ پاک اور طیب ہے۔ اور اس تعلق سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ نبی کریم ﷺ کی تعظیم اور توقیر کے لیے آپ کے بلغم کو بطور تبرک حاصل کیا جاتا تھا۔ اور صحابہ کرام اس کو اپنے جسم پر اور اپنی جلد پر ملتے تھے۔ اور اس سے ان کی آپ ﷺ کے ساتھ غایت محبت کا پتا چلتا ہے اور یہ کہ آپ ﷺ کا بلغم انتہائی پاکیزہ اور خوشبودار ہوتا تھا اور بے مثل تھا۔ ورنہ دوسروں کا بلغم دیکھ کر انسان کو کراہت آتی ہے۔ جبکہ آپ ﷺ کے بلغم کے حصول کے لیے صحابہ کرام ایک دوسرے پر سبقت کی کوشش کرتے تھے۔ (۲)

### خلاصہ:

- ☆ ان دو احادیث مبارکہ سے امام نسائی کا استدلال یہ ہے کہ آدمی کا تھوک پاک ہے۔ اور کپڑے پر ملنا جائز ہے۔
- ☆ اس بات پر اجماع ہے کہ تھوک پاک ہے۔ اسی طرح منہ کی رطوبت اور ناک کی رطوبت بھی پاک ہے۔
- ☆ اس حدیث مبارکہ سے ثابت ہوا کہ تھوک پاک ہے۔
- ☆ قبلہ کی طرف یا دائیں طرف تھوکنا منع ہے۔ البتہ بائیں طرف یا پاؤں کے نیچے تھوکنا مستحب ہے۔ اسی طرح اگر مسجد میں ہے یا

مجلس وغیرہ میں ہے، تو کپڑے کے پلو میں تھوکنہ چاہیے۔ عصر حاضر میں نشو کا استعمال پسندیدہ ہے۔

☆ قبلہ کی طرف تھوک کی ممانعت کعبۃ اللہ کی حرمت کی وجہ سے ہے۔ اسی وجہ سے قبلہ کی طرف پاؤں کرنا بھی منع ہے۔ اور ان دونوں کا حکم مکروہ تحریمی کا ہے۔

☆ نماز کی حالت میں تھوکنے سے نماز نہیں ٹوٹتی۔

☆ آقا کریم ﷺ کا لعاب دہن، تھوک اور دیگر رطوبتیں پاکیزہ اور خوشبودار تھیں۔ صحابہ کرام ان اشیاء کو بطور تبرک حاصل کرتے اور پھر اپنے کپڑوں اور جسموں پر مل لیتے تھے۔

قبلہ کی طرف تھوکنہ حرام ہے:

علامہ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

قبلہ کی طرف تھوکنہ منع ہے۔ اور اس کی علت قبلہ کی طرف اللہ تعالیٰ کی رحمت کا متوجہ ہونا ہے۔ یہ علت اس پر دلالت کرتی ہے کہ قبلہ کی طرف تھوکنہ حرام ہے۔ اگرچہ مسجد میں ہو یا غیر مسجد میں۔ اگرچہ نماز کی حالت میں ہو۔ اس کے خلاف جانا جائز نہیں۔ اس سے امام ابن خزیمہ اور ابن حبان نے حضرت حذیفہ سے مرفوع حدیث روایت کی ہے:

حدیث نمبر ۱:

جو قبلہ کی طرف تھو کے گا۔ وہ قیامت کے دن اس حال میں آئے گا کہ وہ تھوک اس کی آنکھوں کے درمیان ہوگا۔

حدیث نمبر ۲:

امام ابن خذیمہ حضرت عبداللہ ابن عمر سے روایت کرتے ہیں:

قبلہ کی طرف بلغم پھینکنے والا، اس حال میں اٹھایا جائے گا، کہ بلغم اس کے چہرے پر ہوگی۔

حدیث نمبر ۳:

امام ابوداؤد اور امام ابن حبان حضرت سائب بن خلاد سے روایت کرتے ہیں:

ایک شخص لوگوں کا امام تھا۔ اس نے قبلہ کی طرف تھوکا۔ جب وہ نماز سے فارغ ہوا تو آقا کریم ﷺ نے فرمایا: تو نے آئندہ

لوگوں کو نماز نہیں پڑھانی۔ کیونکہ تو نے (قبلہ کی طرف تھوک کر) اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کو تکلیف پہنچائی ہے۔

☆ عصر حاضر میں ان ادبی امور کا بہت کم خیال رکھا جاتا ہے۔ بلکہ بعض لوگوں کے گھروں، دفتروں، کارخانوں، پارکوں میں

لیٹرینوں اور ہاتھ دھونے کی جگہوں کا رخ ایسا ہی ہوتا ہے کہ پیشاب کرتے ہوئے یا تھوکتے ہوئے چہرہ قبلہ کی طرف ہوتا ہے۔ اس میں

بہت زیادہ احتیاط کی ضرورت ہے۔

☆ آقا کریم ﷺ نے مسجد کی دیوار پر بلغم دیکھی تو خود اپنے ہاتھ سے اسے صاف کر دیا۔ جبکہ ہمارے ہاں مساجد میں کوئی

نا پسندیدہ چیز ہو جو وہ تو ہم خود صاف کرنے کی بجائے خادم یا مؤذن کو ڈھونڈتے ہیں۔ اور رسول اللہ ﷺ کی سنت کو خود ادا کرنا تو بہن سمجھتے ہیں۔

## بَابُ بَدْءِ التَّيْمَمِ

## باب ۱۹۴۔ تیمم کی ابتداء کیسے ہوئی؟

تیمم کا لغوی معنی: ارادہ کرنا ہے۔ اصطلاح شرح میں اس سے مراد ہے: مٹی کے ساتھ چہرے اور پاؤں اور ہاتھوں کا مسح کرنا۔ جب کسی مسلمان کو وضو یا غسل کرنے کے لیے پانی کی قدرت حاصل نہ ہو تو شرعاً وہ پاکی کی نیت سے تیمم کرے گا۔ تیمم قرآن و سنت اور اجماع امت سے ثابت ہے۔ اس کی مشروعیت پر کسی کا اختلاف نہیں ہے۔ اس باب سے امام نسائی تیمم کی اسحاث شروع کر رہے ہیں۔ پچھلے باب میں تھوک کا بیان تھا۔ اور اس باب میں تیمم کے شروع ہونے کا بیان ہے۔ دونوں کا تعلق طہارت سے ہے۔ تھوک پاک ہے اور تیمم پاکی حاصل کرنے کا طریقہ ہے۔

۳۰۹۔ خُبَرْنَا قُتَيْبَةُ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ أَصْفَارِهِ، حَتَّى إِذَا كُنَّا بِالْبَيْدَاءِ أَوْ ذَاتِ الْجَيْشِ انْقَطَعَ عَقْدُ لِي، فَأَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى التِّمَاسِهِ وَأَقَامَ النَّاسُ مَعَهُ، وَلَيَسُوا عَلَى مَاءٍ وَلَيْسَ مَعَهُمْ مَاءٌ، فَاتَى النَّاسُ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالُوا: أَلَا تَرَى مَا صَنَعَتْ عَائِشَةُ؟ أَقَامَتْ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبِالنَّاسِ وَلَيَسُوا عَلَى مَاءٍ وَلَيْسَ مَعَهُمْ مَاءٌ، فَجَاءَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاضِعُ رَأْسِهِ عَلَى فِخْدِي قَدْ نَامَ، فَقَالَ: حَبَسَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسَ، وَلَيَسُوا عَلَى مَاءٍ وَلَيْسَ مَعَهُمْ مَاءٌ. قَالَتْ عَائِشَةُ: فَعَاتَبَنِي أَبُو بَكْرٍ وَقَالَ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَقُولَ، وَجَعَلَ يَطْعُنُ بِيَدِهِ فِي خَاصِرَتِي فَمَا مَعْنَى مِنَ التَّحَرُّكِ إِلَّا مَكَانُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى

حضرت عائشہ صدیقہ بیان کرتی ہیں:

ہم آقا کریم ﷺ کے ساتھ کسی سفر میں نکلے، جب ہم بیدار یا ذات جیش کے مقام پر پہنچے تو میرا ہار گر گیا۔ آقا کریم ﷺ اسے تلاش کرنے کے لیے ٹھہر گئے۔ اور باقی لوگ بھی ٹھہر گئے۔ اس مقام پر پانی نہیں تھا۔ صحابہ کرام کے پاس بھی پانی نہ تھا۔ کچھ لوگ حضرت ابوبکر صدیق کے پاس آئے اور انہیں کہا: کیا آپ نہیں دیکھ رہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کیا کیا ہے؟ انہوں نے آقا کریم ﷺ اور صحابہ کرام کو روک لیا ہے۔ حضرت ابوبکر صدیق تشریف لائے۔ اور آقا کریم ﷺ میری گود میں سر رکھ کر سو رہے تھے۔ حضرت ابوبکر صدیق نے کہا: تم نے حضور اکرم ﷺ اور تمام لوگوں کو روکا ہے۔ حالانکہ یہاں پر پانی نہیں ہے۔ اور نہ ہی لوگوں کے پاس پانی ہے۔ حضرت عائشہ بیان کرتی ہیں کہ حضرت ابوبکر صدیق نے مجھے خوب ڈانٹا۔ اور جو اللہ تعالیٰ نے چاہا، وہ کہتے رہے۔ اور ہاتھ سے میری کوکھ میں چٹکی لیتے رہے۔ میں حرکت اس لیے نہیں کر سکتی تھی،

فَخِذِي، فَنَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى أَصْبَحَ  
عَلَى غَيْرِ مَاءٍ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ آيَةَ التِّيمَمِ فَقَالَ أُسَيْدُ بْنُ  
حُضَيْرٍ: مَا هِيَ بِأَوَّلِ بَرَكَتِكُمْ يَا آلَ أَبِي بَكْرٍ. قَالَتْ: فَبَعَثْنَا  
الْبَعِيرَ الَّذِي كُنْتُ عَلَيْهِ فَوَجَدْنَا الْعِقْدَ تَحْتَهُ

کیونکہ آقا کریم ﷺ میری گود میں سو رہے تھے۔ حضور  
نبی کریم ﷺ سوئے رہے۔ یہاں تک کہ صبح ہو گئی اور پانی موجود  
نہ تھا۔ اس وقت اللہ تعالیٰ نے تیمم والی آیت نازل فرمائی۔

حضرت اسید بن حضیر نے کہا: اے آل ابو بکر! یہ تمہاری کوئی پہلی برکت تو نہیں ہے۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: پھر ہم  
نے اس اونٹ کو اٹھایا، جو میری سواری تھا۔ تو ہمیں وہ ہمارا اس کے نیچے سے مل گیا۔

## ۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ میں بیان سارا واقعہ حکم تیمم کا شان نزول ہے۔ یہی باب کے عنوان سے حدیث مبارکہ کی مطابقت ہے۔

## ۲۔ اطراف:

بخاری: ۳۳۴، صحیح البخاری: ۶۵۰۲، صحیح ابن حبان: ۳۴۷، کتاب الاسماء والصفات: ۴۹۱، مسند احمد، ج ۶، ص ۲۵۶، مسند ابو یعلیٰ  
: ۲۰۸۷، سنن بیہقی، ج ۳، ص ۳۲۶، المعجم الاوسط: ۶۱۳، حلیۃ الاولیاء، ج ۱، ص ۱۵، صفوۃ الصفوۃ، ج ۱، ص ۱۵، مشکوٰۃ: ۲۲۶۶

## ۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں پانچ راوی ہیں۔ ان سب کا تعارف گزر چکا ہے۔

۱۔ قتیبہ:	راجع: ۱۱۸	۲۔ مالک:	راجع: ۱۱۷
۳۔ عبدالرحمن بن القاسم:	راجع: ۱۶۶	۴۔ القاسم:	ایضاً
۵۔ عائشہ:	راجع: ۱۱۲		

## ۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح اور متفق علیہ ہے۔

## ۵۔ خصوصیات سند:

☆ یہ روایت خماسیات امام نسائی میں ہے۔

☆ خماسیات کے اعتبار سے یہ ایک سو آٹھویں (۱۰۸) حدیث مبارکہ ہے۔

☆ سند کے تمام راوی ثقہ اجل ہیں۔

☆ سند کے پہلے راوی بغلانی اور باقی سارے مدنی ہیں۔

☆ یہ بیٹے (عبدالرحمن) کی اپنے باپ (قاسم) سے روایت ہے۔ اور بھانجے (قاسم) کی اپنی پھوپھی (حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا)

سے روایت ہے۔

- ☆ حضرت قاسم خلیفہ اول حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پوتے، حضرت عبدالرحمن کے پڑپوتے اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا آپ کی صاحبزادی ہیں۔ اس طرح اس سند میں تین راوی آل ابوبکر سے ہیں۔
- ☆ حضرت قاسم فقہاء سبعہ مدینہ منورہ میں سے ہیں۔
- ☆ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا مکثرین سبعہ رواۃ میں سے ہیں۔
- ☆ سند میں الفاظ روایت خبر نا ایک دفعہ اور عنعنہ چار دفعہ استعمال ہوا ہے۔

## ۶۔ لغات:

خرجنا:	ہم سب نکلے۔	بعض اسفارہ:	آپ کے ایک سفر میں۔
بیداء ذات الجیش:	مکہ اور مدینہ کے درمیان مقامات کے نام۔		
انقطع:	وہ ٹوٹ گیا۔ گم ہو گیا۔	عقدلی:	میرا ہار۔
اقام:	آپ ٹھہر گئے۔	التماس:	تلاش کرنا، ڈھونڈنا
لیسوا علی ماء:	وہ پانی والی جگہ پر نہ تھے۔		
لیس معہم ماء:	ان کے پاس پانی نہ تھا۔		
اتی الناس:	لوگ آئے۔	اللاتری:	کیا آپ دیکھ نہیں رہے؟
ما صنعت:	عائشہ نے کیا کیا؟	جاء ابوبکر:	حضرت ابوبکر آئے۔
واضع:	وہ ایک مرد رکھنے والا۔	راس:	سر۔
فخزى:	میری ران، میری گود۔	حبست:	اس نے روکا۔
عاتبی:	حضرت ابوبکر نے مجھے ڈانٹا۔		
ما شاء الله:	جو اللہ تعالیٰ نے چاہا۔	یطعن:	انہوں نے چٹکی کاٹی۔
خاصرتی:	میری کھوکھ۔	ما منعی:	مجھے نہیں روکا۔
التحرك:	حرکت کرنا۔	نام رسول:	آقا کریم سوئے۔
حتى الصبح:	یہاں تک کہ صبح ہوگئی۔	غیر ماء:	پانی کے بغیر۔
انزل الله:	اللہ تعالیٰ نے نازل فرمائی۔	آیۃ التیمم:	تیمم کی آیت۔
ماہی باول برکتکم:	یہ تمہاری پہلی برکت نہیں ہے۔		
بعشنا البعیر:	ہم نے اونٹ اٹھایا۔	وجدنا:	اس کے نیچے پاتا۔



العقد:

ہار۔

تحتہ:

اس کے نیچے۔

## ۱۔ مسائل ونصائح:

حدیث مبارکہ میں جس آیت مبارکہ کا شان نزول بیان ہوا ہے، وہ قرآن مجید میں اس مضمون کی دو آیات مبارکہ ہیں:

## ۱۔ آیت تیمم:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنْبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّىٰ تَغْتَسِلُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنْكُمْ مِّنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا غَفُورًا (۱)

## ۲۔ آیت تیمم:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوْهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنْبًا فَاطْفِئُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنْكُمْ مِّنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهَّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (۲)

## تیمم کا مفہوم:

اس کا اصل ”ا ہ م“ ہے اور اس کا معنی قصد کرنا ہے۔ کیونکہ تیمم میں مٹی کا قصد کر کے اس سے چہرہ اور ہاتھوں پر مسح کیا جاتا ہے اس لیے اسے تیمم کہتے ہیں۔

اے ایمان والو! نشے کی حالت میں نماز کے قریب نہ جاؤ یہاں تک کہ تم اس بات کو سمجھو جو تم کہہ رہے ہو، اور نہ ہی جنابت کی حالت میں نماز کے قریب جاؤ یہاں تک کہ غسل کر لو مگر یہ کہ تم سفر کر رہے ہو، اور اگر تم بیمار ہو یا سفر میں یا تم میں سے کوئی قضائے حاجت کی جگہ سے آیا ہو، یا تم نے عورتوں سے مباشرت کی ہو، پھر تم پانی نہ پاؤ تو پاک مٹی کا ارادہ کرو، پھر اس سے اپنے چہروں اور ہاتھوں کا مسح کرو۔ بے شک اللہ بہت معاف کرنے والا اور بہت بخشنے والا ہے۔

اے ایمان والو! جب تم نماز کے لئے کھڑے ہونا چاہو اور وضو نہ ہو تو تم اپنے چہرے اور اپنے ہاتھ کہنیوں سمیت دھو لو اور اپنے سروں کا مسح کرو اور ٹخنوں سمیت پاؤں دھو لو اور اگر تمہیں نہانے کی حاجت ہو تو اچھی طرح طہارت حاصل کر لو، اور اگر تم بیمار ہو یا سفر میں ہو یا تم میں سے کوئی قضائے حاجت کر کے آیا ہو یا تم نے عورتوں سے عمل زوجیت ادا کیا ہو پھر تمہیں پانی نہ ملے تو پاکیزہ مٹی کا ارادہ کرو، اور اس سے مسح کرو اپنے چہروں اور ہاتھوں کا، اللہ نہیں چاہتا کہ تم پر کچھ تنگی واقع کرے ہاں وہ یہ چاہتا ہے کہ تمہیں خوب پاک کرے اور تم پر اپنی نعمت پوری کر دے تاکہ تم شکر کرو۔

## اصطلاحی معنی:

نماز یا کسی دوسری عبادت کے لیے پاک مٹی کا قصد کر کے چہرہ اور ہاتھوں پر ملنا۔ علامہ ابوبکر علاؤ الدین کا سانی حنفی لکھتے ہیں۔  
تیمم کا لغوی و شرعی مفہوم:

لغوی طور پر تیمم کے معنی قصد و ارادہ کے ہیں، کہا جاتا ہے تیمم و تیمم یعنی اس نے قصد کیا۔ اسی سے شاعر کے یہ اشعار ہیں۔

وما ادری اذا یممت ارضاً ارید الخیر ایتھما یلینی

الخیر الذی انا ابتغیہ ام الشر الذی ہو یتغینی

جب میں بھلائی کے ارادے سے کسی جگہ جانے کا مقصد کرتا ہوں تو مجھے علم نہیں ہوتا کہ ان میں سے کونسی شی ملے گی۔

آیا وہ بھلائی جس کا میں طلب گا رو ہوں یا وہ شر جو میری تلاش میں ہے۔

اس میں شاعر کے قول یممت سے مراد قصدت (میں نے ارادہ کیا) ہے جبکہ اصطلاح شریعت میں تیمم سے مراد چند مخصوص اعضا

پر ارادہ طہارت اور مخصوص شرائط کے ساتھ مٹی سے مسح کرنا ہے۔ (۱)

## تیمم کا ثبوت:

تیمم کا ثبوت قرآن مجید کی اس آیت طیبہ سے ہے:

پس تم مٹی کا قصد کرو۔

فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا (۲)

## تیمم کا جواز:

علامہ ابوبکر علاؤ الدین کا سانی حنفی لکھتے ہیں:

اس بات میں کوئی اختلاف نہیں کہ ”حدیث“ سے تیمم جائز ہے، ہمیں اس کے جواز کا علم قرآن و سنت اور اجماع امت کے تینوں

ذرائع سے ہوا ہے۔ قرآن مجید سے اس طرح ارشاد باری تعالیٰ ہے!

وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنْكُم مِّنَ

الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا

صَعِيدًا طَيِّبًا (۳)

اور اگر تم بیمار ہو، یا سفر میں ہو، یا کوئی تم میں سے بیت

الخلا سے آئے، یا تم عورتوں سے ہم بستر ہوئے ہو، اور تمہیں

پانی نہ ملے، تو تم پاک مٹی لو اور اس سے منہ اور ہاتھوں پر مسح

کرلو۔

ایک قول کے مطابق یہ آیت غزوہ ذات الرقاع میں اس وقت نازل ہوئی، جب آپ شب ببری کیلئے ایک مقام پر قیام پذیر ہو۔

تھے اور ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ کا ہار جو حضرت اسماء کی ملکیت تھا گم ہو گیا تھا۔ جب قافلہ یہاں سے روانہ ہوا، تو ام المومنین نے یہ

بات آنحضرت ﷺ کو بتلائی، جس پر آپ نے دو افراد ہار کی تلاش کے لیے روانہ فرمادیے اور آپ خود کھڑے ہو کر ان کا انتظار فرمانے لگے۔ وہاں پانی موجود نہ تھا۔ ادھر نماز فجر کا وقت ہو گیا، تو حضرت ابو بکر، حضرت عائشہ پر سخت خفا ہوئے۔ اور فرمایا کہ تو نے سارے مسلمانوں کو روک رکھا ہے، اس موقع پر مذکورہ آیت نازل ہوئی۔ جس پر حضرت اسید بن حضیر نے فرمایا: اے عائشہ اللہ تعالیٰ تم رحمت نازل فرمائے۔ تمہیں جب کوئی ایسا معاملہ پیش آیا ہے، جو تمہیں ناپسند تھا، اللہ تعالیٰ نے اس کے صدقے میں مسلمانوں کے لیے کشادگی فرمادی ہے۔ اور جہاں تک سنت نبوی سے اثبات تیمم کا تعلق ہے تو اس سلسلے میں ہمیں متعدد احادیث مبارکہ ملتی ہیں مثلاً آپ نے فرمایا:

التیمم وضوء المسلم ولو الی عشر حرج مالم یجد الماء اولم یحدث۔

مسلمانوں کو جب تک پانی نہ ملے یا اسے حدت طاری نہ ہو تو تیمم ہی اس کا وضو ہے، خواہ اسے دس برس تک ایسا کرنا پڑے۔

تیمم کے بارے میں ارشاد نبوی ﷺ:

جعلت لی الارض مسجداً و طهوراً اینما ادرکتنی الصلوۃ تیممت و صلیت۔

ساری زمین میرے لیے مسجد اور ذریعہ حصول طہارت بنادی گئی ہے مجھے جہاں بھی نماز کا وقت ہوگا تو میں تیمم کر کے نماز ادا کر لوں گا۔ نیز فرمایا:

التراب طهورا للمسلم مالم یجد الماء۔

مسلمان کو جب تک پانی نہ ملے، تو مٹی ہی اس کے لیے ذریعہ طہارت ہے۔

اسی پر تمام امت کا اجماع ہے۔ البتہ صحابہ کرام کا جنابت کے متعلق اختلاف ہے کہ اس حالت میں تیمم کرنا جائز ہے، یا نہیں، حضرت علی اور عبد اللہ بن عباس کے نزدیک جائز ہے، اور حضرت عمر فاروق اور حضرت عبد اللہ بن مسعود نے اسے ناجائز قرار دیا ہے ضحاک تابعی فرماتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود نے اپنی رائے سے رجوع فرمالیا تھا۔ صحابہ کرام کے اس اختلاف کی بنیاد قرآن مجید کی آیہ تیمم کے الفاظ ”اولمستم النساء“ کی تفسیر پر ہے کہ حضرت علی اور حضرت عبد اللہ بن عباس اس سے جماع مراد لیتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے جماع کے لیے مسیس (چھونے) غشیان (چھا جانے) مباشرة (جسم سے جسم مس کرنے) افضا (پہنچانے) اور رفت (بے حجاب ہونے) وغیرہ کے الفاظ استعمال کر کے جماع کے لیے کنایہ (اشارہ) سے کام لیا ہے۔ جبکہ حضرت عمر فاروق اور حضرت عبد اللہ بن مسعود دونوں حضرات اس سے محض ہاتھ لگانا مراد لیتے ہیں۔ لہذا اس صورت میں جنبی شخص اس اجازت کے تحت داخل نہیں ہو سکتا۔ اور اس پر حسب ارشاد ربانی:

وان کتم جنبانا طهر و۔

اور اگر تم حالت جنابت میں ہو تو خوب پاکی کر لو۔

کے مطابق غسل کرنا لازم رہے گا۔ ہمارے ائمہ کرام نے اس باب میں حضرت علی اور حضرت ابن عباس کی تفسیر کو قبول کیا ہے۔ اس

لیے کہ یہ تفسیر ان احادیث مبارکہ کے بھی موافق ہے کہ جن میں آنحضرت ﷺ نے جنبی شخص کو پانی کی عدم موجودگی میں تیمم کرنے کا حکم دیا ہے۔ حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ: ایک شخص آنحضرت ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ہر ریت میں رہنے والے لوگ ہیں اور ہمیں کبھی مہینہ مہینہ اور کبھی دو دو مہینوں تک پانی دستیاب نہیں ہوتا۔ اور ہم میں جنبی بھی ہوتے ہیں، خائضہ اور نساء عورتیں بھی تو ہم کیا کریں۔ اس پر آپ نے فرمایا، تم پر لازم ہے کہ زمین سے اور دوسری روایت کے مطابق مٹی سے کام لے لو۔ اسی طرح حضرت عمار رضی اللہ عنہ کی روایت بھی اسی مضمون پر مشتمل ہے، جس کا ہم آئندہ تذکرہ کریں گے، اور حیض و نفاس سے بھی تیمم کرنا جائز ہے۔ جسے کہ ہم نے اوپر حضرت ابو ہریرہ کی روایت نقل کی علاوہ ازیں یہ دونوں حالتیں ”جنابت“ ہی کے حکم میں ہیں۔ لہذا جنابت کے لئے جواز تیمم والی نص ان کے لیے بھی جواز تیمم پر دلالت کرتی ہے، مسافر کو اسی بناء پر اپنی بیوی سے جماع کرنے کی اجازت ہے، خواہ پانی دستیاب ہو یا نہ ہو۔ امام مالک فرماتے ہیں کہ اس کے لئے حالت سفر میں ایسا کرنا مکروہ ہے، وجہ یہ ہے کہ جنبی شخص کے لئے جواز تیمم کے متعلق کبار صحابہ میں اختلاف رائے پایا جاتا ہے لہذا اس حالت میں جماع کرنا جواز صلوٰۃ میں خواخوہ کے لیے شک پیدا کرنے کا موجب ہوگا۔ لہذا یہ مکروہ ہے ہمارا استدلال اس روایت سے ہے۔ جو حضرت ابو مالک الغفاری سے مروی ہے کہ:

انہوں نے آنحضرت ﷺ سے پوچھا کہ یا رسول اللہ اگر مجھے پانی دستیاب نہ ہو تو کیا میں اپنی بیوی کے ساتھ جماع کر سکتا ہوں تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم پانی کی عدم دستیابی کے باوجود اپنی بیوی سے جماع کر سکتے ہو، خواہ دس سال تک تمہیں پانی نہ ملے، اس لیے کہ اس حالت میں تمہارے لیے مٹی کافی ہے۔ (۱)

البیداء اور ذات الجیش کا تعین اور غزوۃ بنو المصطلق اور غزوۃ المریسج کی تاریخ:

علامہ غلام رسول سعیدی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں البیداء اور ذات الجیش کا ذکر ہے، یہ مکہ اور مدینہ کے درمیان دو مقام ہیں۔

کسی سفر میں علامہ ابن عبدالبر نے ”التمہید“ الاستدکار“ میں لکھا ہے یہ سفر غزوۃ بنو المصطلق کا تھا، لیکن یہ صحیح نہیں ہے۔ اور امام

ابن سعد اور امام ابن حبان نے لکھا ہے کہ غزوۃ المصطلق ہی غزوۃ المریسج تھا، جس میں منافقین نے حضرت عائشہ پر حضرت صفوان بن

المعتل کے ساتھ تہمت لگائی تھی، اس حدیث میں ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: میرا سیپوں کا ہار ٹوٹ گیا تھا، تو رسول ﷺ نے

اس کو ڈھونڈنے کے لیے لوگوں کو ٹھہرا لیا، امام ابن سعد نے کہا: رسول اللہ پیر کے دن ۴ رمضان ۵ھ کو غزوۃ مریسج کے لیے نکلے تھے

امام بخاری نے امام ابن اسحاق سے ۶ھ کو نقل کیا ہے اور موسیٰ بن عقبہ سے ۴ھ کو نقل کیا ہے، اور تہمت لگانے کا واقعہ غزوۃ مریسج یا غزوۃ

بنو المصطلق میں ہوا تھا اور آیت تیمم کے نزول کا واقعہ اس کے بعد کسی غزوہ کے سفر میں ہوا ہے۔

ہار ملنے کے سلسلہ میں دو حدیثوں میں تعارض کا جواب:

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ عبد اللہ بن نمیر کی ہشام سے روایت ہے: آپ نے ایک شخص کو بھیجا تو اس نے ہار کو پالیا، اور امام مالک کی روایت میں ہے: ہم نے اونٹ کو اٹھایا تو ہم نے ہار کو پالیا اور ان میں تضاد ہے، میں کہتا ہوں کہ المہلب نے کہا ہے کہ میں ان میں تناقص نہیں ہے، کیونکہ یہ ہو سکتا ہے کہ آپ نے اسید بن حضیر کو بھیجا ہو اور انہوں نے ہار کی تلاش سے لوٹنے کے بعد اس کو پالیا ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ہار کی تلاش میں بھیجنے کے بعد آپ نے اونٹ کو اٹھایا تو اس کے نیچے سے ہار مل گیا ہو پس ان میں تعارض نہیں رہے گا۔

علامہ عینی فرماتے ہیں: یہ دوا لگ لگ واقعہ ہیں، کیونکہ ایک روایت میں ”عقد“ کا لفظ ہے اور دوسری روایت میں ”قلادة“ کا لفظ ہے، لہذا ان دو روایتوں میں تعارض نہیں رہا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حضرت عائشہ نے کہا ہے کہ آپ نے ایک آدمی کو بھیجا، پس اس نے ہار کو پالیا، اس سے حضرت عائشہ کی مراد یہ تھی کہ آپ نے ہار کو پالیا، لہذا تعارض نہیں رہا۔

آیت تیمم کے نزول کا واقعہ، منافقوں کے تہمت لگانے کے واقعہ کے بعد کسی غزوہ کا ہے:

ہشام بن عروہ کی اس کے بعد جو روایت ہے، اس میں مذکور ہے: پس اللہ کی قسم! جب بھی آپ پر کوئی ایسی مصیبت نازل ہوئی، جس کو آپ ناپسند کرتی ہوں تو اللہ نے اس میں مسلمانوں کے لیے خیر رکھ دی اور ”کتاب النکاح“ میں یہ الفاظ ہیں: مگر اللہ نے اس میں آپ کے لیے نجات کی راہ اور مسلمانوں کے لیے اس میں برکت رکھ دی اور اس میں یہ خبر ہے کہ تیمم کا واقعہ تہمت لگائے جانے کے بعد کا واقعہ ہے اور اس پر دوسری دلیل یہ ہے کہ امام ابن ابی شیبہ کی روایت میں ہے: حضرت ابو ہریرہ نے کہا: جب آیت تیمم نازل ہوئی تو مجھے پتہ نہیں چلا کہ میں اس کے ساتھ کیا کروں اور حضرت ابو ہریرہ غزوہ بنو المصطلق کے بعد ۷ھ میں اسلام لائے تھے اور ”کتاب المغازی“ میں آئے گا، ان شاء اللہ تعالیٰ کہ غزوہ ذات الرقاع، حضرت ابو موسیٰ اشعری کے آنے کے بعد ہوا ہے اور وہ اس وقت آئے تھے، جب حضرت ابو ہریرہ اسلام لائے تھے، نیز امام طبرانی نے روایت کیا ہے کہ منافقوں کی تہمت لگانے کا واقعہ آیت تیمم کے نزول کے واقعہ سے پہلے کا ہے، کیونکہ حضرت زبیر، حضرت عائشہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ نے فرمایا:

جب میرے ہار کے واقعہ میں جو کچھ ہوا سو ہوا اور تہمت لگانے والوں نے جو کہا سو کہا، پھر میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایک اور غزوہ میں گئی اور اس میں بھی میرا ہار گر گیا، حتیٰ کہ لوگ اس کو ڈھونڈنے کے لیے ٹھہر گئے اور فجر طلوع ہو گئی، پھر حضرت ابو بکر سے مجھے عتاب کا سامنا ہوا اور انہوں نے کہا: اے بیٹی! ہر وہ سفر جس میں تم ہوتی ہو، اس میں کوئی پریشانی اور مصیبت ہوتی ہے، لوگوں کے پاس پانی نہیں ہے، پھر اللہ تعالیٰ نے تیمم کی رخصت نازل فرمادی تو حضرت ابو بکر نے کہا: بے شک تمہارا عمل برکت والا تھا۔ (۱)

علامہ بدر الدین عینی فرماتے ہیں: اس حدیث کی سند جید حسن ہے۔ (۲)

رسول اللہ ﷺ کے علم غیب پر ایک اعتراض کا جواب:

بعض لوگ کہتے ہیں کہ اگر نبی ﷺ کو علم غیب ہوتا تو آپ فوراً بتا دیتے کہ فلاں جگہ ہار پڑا ہوا ہے اور جب آپ نے اس طرح نہیں بتایا تو معلوم ہوا کہ آپ کو علم غیب نہیں ہے۔ اس اعتراض کے حسب ذیل جوابات ہیں:

۱۔ کسی چیز کے علم کو یہ لازم نہیں ہے کہ اس کا اظہار بھی کیا جائے اللہ تعالیٰ کو قیامت کے وقوع کا علم ہے اور کفار بار بار پوچھتے تھے کہ قیامت کب آئے گی مگر اللہ تعالیٰ نے نہیں بتایا۔

۲۔ اگر نبی ﷺ فوراً بتا دیتے کہ ہار کہاں پڑا ہوا ہے تو ہار کو تلاش نہ کیا جاتا، اس کو ڈھونڈنے میں دیر نہ ہوتی، لوگ حضرت عائشہ کو ملامت نہ کرتے، آیت تیمم کے نزول کا سبب متحقق نہ ہوتا، حضرت عائشہ کی فضیلت ظاہر نہ ہوتی اور وہ بیس مسائل معلوم نہ ہوتے، جن کا علامہ عینی نے اس حدیث سے استنباط اور استخراج کیا ہے۔

۳۔ نبی ﷺ کو مستقبل میں واقع ہونے والے ہر ہر جزئی امر کا علم نہیں دیا گیا اور نہ یہ نبوت کا تقاضا ہے بلکہ آپ کو گزشتہ امور اور مستقبل میں واقع ہونے والے امور کا علم تمام مخلوق سے زیادہ دیا گیا ہے اور یہ علم بھی تدریجی ہے اور قرآن کے ضمن میں مکمل ہوا ہے، اس کے اعتبار سے آپ کو عالم مکان و مایکون کہا جاتا ہے، ہمارا یہ عقیدہ نہیں ہے کہ آپ کو ہر وقت تمام جزئیات کا علم محیط حاصل ہو، ایسا علم تو اللہ عز و جل کا خاصہ ہے، اللہ عز و جل کا علم غیر متناہی ہے اور آپ کا علم متناہی ہے، آپ کے علم کو اللہ کے علم کے مقابلہ میں وہ نسبت بھی نہیں ہے، جو قطرہ قطرہ کی نسبت سمندر کے مقابلہ میں ہوتی ہے کیونکہ قطرے کی سمندر کے ساتھ جو نسبت ہے، وہ متناہی کی متناہی کی طرف نسبت ہے اور آپ کے علم کی جو نسبت اللہ تعالیٰ کے علم کے مقابلہ میں ہے، وہ متناہی کی غیر متناہی کی طرف نسبت ہے، اللہ تعالیٰ کا علم ذاتی ہے عطاء غیر ہے، ازلی ابدی ہے، واجب ہے اس کا سلب ممکن نہیں، اقصیٰ غایت کمال پر ہے، معلوم کی ذات، ذاتیاں، اعراض، احوال لازمہ مفارقہ، ذاتیہ، اضافیہ، ماضیہ، مستقبلہ، موجودہ، ممکنہ سے کوئی ذرہ کسی وجہ سے اس سے مخفی نہیں اور رسول اللہ ﷺ کا علم عطائی ہے، حادث ہے، ممکن ہے، اس کا سلب ممکن ہے اور معلوم کے تمام احوال کو محیط نہیں ہے۔ (۱)

حضور نبی کریم ﷺ کے علم غیب کا ثبوت قرآن مجید اور احادیث طیبات سے:

آقا کریم ﷺ کو گزشتہ امور اور مستقبل میں ہونے والے امور کا علم تمام مخلوق سے زیادہ دیا گیا، اور یہ علم تدریجاً قرآن کے نزول کے ساتھ ساتھ مکمل ہوا ہے، پھر آپ کا علم متناہی ہے، اور یہ رب تعالیٰ نے محض اپنے کرم سے عطا فرمایا ہے، آپ کے علم غیب کے بارے میں آیات قرآنیہ اور احادیث طیبہ حسب ذیل ہیں:

۱۔ آیات قرآنیہ:

جن آیات طیبات سے آپ کو علم غیب عطا کیے جانے کا ثبوت ہوتا ہے، وہ چند ایک حسب ذیل ہیں:



## ۱۔ آیات قرآنی:

۱۔ مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِيٰ مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ (۱)

۲۔ وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا (۲)

۳۔ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِّمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ (۳)

۴۔ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ (۴)

۵۔ ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ وَهُمْ يَمْكُرُونَ (۵)

”اور اللہ کی یہ شان نہیں کہ (اے عامۃ الناس) تمہیں غیب پر مطلع فرمادے لیکن اللہ اپنے رسولوں سے جسے چاہے (غیب کے علم کیلئے) چن لیتا ہے۔ سو تم اللہ اور اس کے رسولوں پر ایمان لاؤ اور اگر تم ایمان لے آؤ اور تقویٰ اختیار کرو تو تمہارے لیے بڑا ثواب ہے۔“

”اور اس نے آپ کو وہ سب علم عطا کر دیا ہے جو آپ نہیں جانتے تھے اور آپ پر اللہ کا بہت بڑا فضل ہے۔“

”اے اہل کتاب! بے شک تمہارے پاس ہمارے (یہ) رسول (ﷺ) تشریف لائے ہیں جو تمہارے لئے بہت سی ایسی باتیں (واضح طور پر) ظاہر فرماتے ہیں جو تم کتاب میں سے چھپائے رکھتے تھے اور (تمہاری) بہت سی باتوں سے درگزر (بھی) فرماتے ہیں۔ بے شک تمہارے پاس اللہ کی طرف سے ایک نور (یعنی حضرت محمد ﷺ) آگیا ہے۔ اور ایک روشن کتاب (یعنی قرآن مجید)۔“

”(یہ وہ لوگ ہیں) جو اس رسول (ﷺ) کی پیروی کرتے ہیں جو امی (لقب) نبی ہیں (یعنی دنیا میں کسی شخص سے پڑھے بغیر منجانب اللہ لوگوں کو اخبار غیب اور معاش و معاد کے علوم و معارف بتاتے ہیں) جن (کے اوصاف و کمالات) کو وہ لوگ اپنے پاس تورات اور انجیل میں لکھا ہوا پاتے ہیں۔“

”اے حبیب مکرم یہ (قصہ) غیب کی خبروں میں سے ہے جسے ہم آپ کی طرف وحی فرما رہے ہیں اور آپ (کوئی) ان کے پاس موجود نہ تھے جس وقت وہ (برادران یوسف) اپنی سازشی تدبیر پر جمع ہو رہے تھے اور وہ مکرو فریب کر رہے تھے۔“

۱۔ ال عمران ۱۷۹:۳ ۲۔ النساء ۱۱۳:۴ ۳۔ المائدہ ۱۵۰:۵

۴۔ الاعراف ۱۵۷:۷ ۵۔ الاعراف ۱۵۷:۷ ۶۔ یوسف ۱۰۲:۱۲

۶۔ وَمَا كُنْتَ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكَ إِذَا لَارْتَابَ الْمُبْطِلُونَ (۱)

”اور (اے حبیب) اس سے پہلے آپ کوئی کتاب نہیں پڑھا کرتے تھے۔ اور نہ ہی آپ اسے اپنے ہاتھ سے لکھتے تھے۔ ورنہ اہل باطل اسی وقت ضرور شک میں پڑ جاتے۔“

۷۔ عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا ۚ إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا (۲)

”(وہ) غیب کا جاننے والا ہے۔ پس وہ اپنے غیب پر کسی (عام شخص) کو مطلع نہیں فرماتا ۚ سوائے اپنے رسولوں کے (انہی کو مطلع علی الغیب کرتا ہو۔ کیونکہ یہ خاصہ نبوت اور معجزہ رسالت ہے) تو بے شک وہ اس (رسول ﷺ) کے آگے اور پیچھے (علم غیب کی حفاظت کے لیے) نگہبان مقرر فرما دیتا ہے۔“

۸۔ وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ (۳)

”اور (وہ) نبی کریم ﷺ (غیب کے بتانے) پر بالکل بخیل نہیں ہیں۔ (مالک عرش نے ان کے لئے کوئی کمی نہیں چھوڑی)“

۹۔ أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ (۴) (۵)

”کیا ہم نے آپ کی خاطر آپ کا سینہ (انوارِ علم و حکمت اور معرفت کے لیے) کشادہ نہیں فرما دیا؟“

## ۲۔ احادیث طیبات:

آقا کریم ﷺ نے خود یہ تصریح فرمائی کہ آپ ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے علم غیب عطا فرمایا ہے۔ ان میں سے چند احادیث مبارکہ ذیل میں درج کی جاتی ہیں:

عن انس بن مالك ان النبي ﷺ خرج حين ذاغت الشمس ، فصلى الظهر ، فلما سلم قام على المنبر ، فذكر الساعة ، وذكر ان بين يديها امورا عظاما ، ثم قال : من احب ان يسال عن شيء فليسال عنه : فوالله لا تسألوني عن شيء الا اخبرتكم به مادمت في مقامي هذا ، قال انس : فاكثر الناس الكباء ، واكثر رسول الله ﷺ ان يقول : سلوني . فقال انس : فقام اليه رجل فقال : اين مدخلي يا رسول الله ﷺ ؟ قال : النار . فقال عبد الله بن حذافة فقال : من ابى يا رسول الله ﷺ ؟ قال : ابوك حذافة . قال : ثم اكثرت ان يقول : سلوني ،

الکوری ۸۱: ۲۳

۳۔

الحسن ۲۶: ۲۷-۲۸

۲۔

العنکبوت ۲۹: ۲۸

۹۵۵-۹۵۳

۵۔

ہدایۃ الامۃ علی منہاج القرآن والسنۃ، ص ۹۵۳-۹۵۵

۵۔

الم نشرح ۹۴: ۱

سلونی۔ فبرک عمر علی رکتیہ فقال: رضینا باللہ رباً، وبالاسلام دیناً، وبمحمد ﷺ رسولاً۔ قال فسکت رسول اللہ ﷺ حین قال عمر ذلک ثم قال رسول اللہ: والذی نفسی بیدہ، لقد عرضت علی الجنة والنار انفا فی عرض هذا الحائط، وانا اصلی، فلم ارکال یوم فی الخیر والشر۔ متفق علیہ۔

وذكر الامام ابن كثير في قوله تعالى: (يا ايها الذين آمنوا لا تسالوا عن اشياء ان تبدلکم تسوؤکم) (المائد) عن السدي انه قال: غضب رسول اللہ ﷺ يوماً من الايام فقام خطيباً فقال: سلونی فانکم لا تسالونی عن شیء الا انبائکم به فقام الیه رجل من قريش من بنی سہم یقال له: عبد اللہ بن حذافہ وکان یطعن فیہ فقال: یا رسول اللہ ﷺ: من ابی؟ فقال: ابوک فلان فدعاه لابیہ فقام الیه عمر بن الخطاب فقبل رجله وقال: یا رسول اللہ ﷺ رضینا باللہ رباً و بک نبیاً وبالاسلام دیناً وبالقرآن اماماً فاعف عنا عفا اللہ عنک فلم یزل به حتی رضی۔ (۱)

”حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: کہ جب آفتاب ڈھلا تو حضور نبی کریم ﷺ تشریف لائے اور ظہر کی نماز پڑھائی، پھر سلام پھیرنے کے بعد حضور نبی کریم ﷺ منبر پر جلوہ افروز ہوئے اور قیامت کا ذکر کیا اور پھر فرمایا: اس (قیامت) سے پہلے بڑے بڑے واقعات و حادثات ہیں، پھر فرمایا: جو شخص کسی بھی نوعیت کی کوئی بات پوچھنا چاہتا ہے تو وہ پوچھے۔ خدا کی قسم! میں جب تک یہاں کھڑا ہوں تم جو بھی پوچھو گے اس کا جواب دوں گا۔ حضرت انس فرماتے ہیں کہ لوگوں نے زار و قطار رونا شروع کر دیا حضور نبی کریم ﷺ جلال کے سبب بار بار یہ اعلان فرما رہے تھے کہ کوئی سوال کرو۔ مجھ سے (جو چاہو) پوچھ لو۔ حضرت انس فرماتے ہیں پھر ایک شخص کھڑا ہوا، اور کہنے لگا: یا رسول اللہ ﷺ! میرا ٹھکانہ کہاں ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: دوزخ میں۔ پھر حضرت عبد اللہ بن حذافہ کھڑے ہوئے اور عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ! میرا باپ کون ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: تیرا باپ حذافہ ہے۔ حضرت انس فرماتے ہیں کہ پھر آپ ﷺ بار بار فرماتے رہے مجھ سے سوال کرو مجھ سے سوال کرو، چنانچہ حضرت عمر گھٹنوں کے بل بیٹھ کر عرض گزار ہوئے۔ ہم اللہ تعالیٰ کے رب ہونے پر، اسلام کے دین ہونے پر اور محمد مصطفیٰ ﷺ کے رسول ہونے پر راضی ہیں (اور ہمیں کچھ نہیں پوچھنا)۔ راوی کہتے ہیں کہ جب حضرت عمر نے یہ گزارش کی تو حضور اکرم ﷺ خاموش ہو گئے پھر فرمایا: قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے! ابھی ابھی اس دیوار کے سامنے مجھ پر جنت اور دوزخ پیش کی گئیں، جبکہ میں نماز پڑھ رہا تھا تو آج کی طرح میں نے خیر اور شر کو کبھی نہیں دیکھا۔“ یہ حدیث متفق علیہ ہے۔

۱۔ البخاری الصحیح، کتاب الاعتصام بالکتاب والسنة، باب: ما یکرہ من کثرة السؤال وتکلف مالا یغنیہ، ۲۶۶۰/۶، الرقم: ۶۸۶۳، وفي کتاب: مواقیات الصلاة، باب: وقت الظہر عند الذوال، ۲۰۰/۱، الرقم: ۲۲۷۸، وفي کتاب: العلم، باب: حسن برک علی رکتیہ عند الامام والحدیث، ۴۷/۱، الرقم: ۹۳، وفي الادب المفرد، ۴۰۴/۱، الرقم: ۱۱۸۳، ومسلم فی الصحیح، کتاب: الفصائل، باب: تو قیر ﷺ ترک اکثر سوال عما لا ضرورة الیه، ۱۸۳۲/۳، الرقم: ۲۳۵۹، واحمد بن حنبل فی المسند، ۱۶۲/۳، الرقم: ۱۲۶۸۱، وابو یعلیٰ فی المسند، ۲۸۶/۶، الرقم: ۳۲۰۱، ۳۰۹/۱، الرقم: ۱۰۶، والظہر الی فی المعجم الاوسط، ۷۹۲، الرقم: ۹۱۵۵، فی تفسیر القرآن العظیم، ۱۰۶/۲

ابن کثیر اللہ تعالیٰ کے فرمان (اے ایمان والو!) تم ایسی چیزوں کی نسبت سوال مت کیا کرو (جن پر قرآن خاموش ہو) کہ اگر وہ تمہارے لیے ظاہر کر دی جائیں تو تمہیں مشقت میں ڈال دیں۔ (اور تمہیں بری لگیں) کے بارے میں بیان کرتے ہیں کہ امام سدی سے مروی ہے کہ ایک دن حضور نبی اکرم ﷺ (کسی بات پر خفا ہو کر) جلال میں آگئے اور آپ خطاب کے لیے قیام فرما ہوئے اور فرمایا: مجھ سے پوچھو! پس تم مجھ سے جس چیز کے بارے میں بھی پوچھو گے میں تمہیں اس کے بارے میں بتاؤں گا۔ بنو سہم میں سے قبیلہ قریش کے ایک آدمی جنہیں عبد اللہ بن حذافہ کہا جاتا تھا اور جن کے نسب میں طعن زنی کی جاتی تھی (یعنی لوگ ان کے نسب میں شک کرتے تھے) کھڑے ہوئے اور عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ! میرا باپ کون ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: تیرا باپ فلاں شخص (حذافہ) ہے۔ آپ ﷺ نے انہیں ان کے اپنے باپ کے نام کے ساتھ پکارا۔ پھر حضرت عمر کھڑے ہوئے۔ اور آپ ﷺ کے قدم مبارک چوم کر عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ! ہم اللہ تعالیٰ کے رب ہونے پر، اور آپ کے نبی ہونے، اسلام کے دین ہونے پر، قرآن کے امام و رہنما ہونے پر راضی ہیں۔ ہمیں معاف فرما دیجئے۔ اللہ تعالیٰ آپ ﷺ سے مزید راضی ہوگا۔ پس حضرت عمر مسلسل عرض کرتے رہے یہاں تک کہ آپ ﷺ راضی ہو گئے۔

۲۔ حضرت حذیفہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور نبی کریم ﷺ نے ہمارے درمیان ایک مقام پر کھڑے ہو کر ہم سے خطاب فرمایا۔ آپ ﷺ نے اپنے اس دن کھڑے ہونے سے لے کر قیامت تک کوئی ایسی چیز نہ چھوڑی تھی جس کو آپ ﷺ نے بیان نہ فرمادیا ہو۔ جس نے اسے یاد رکھا یا درکھا اور جو اسے بھول گیا سو بھول گیا۔“ یہ حدیث متفق علیہ اور الفاظ مسلم کے ہیں۔ (۲)

۳۔ حضرت عمر سے روایت ہے کہ حضور نبی کریم ﷺ ایک روز ہمارے درمیان قیام فرما ہوئے اور آپ ﷺ نے مخلوقات کی ابتداء سے لے کر جنتوں کے جنت میں داخل ہو جانے اور دوزخیوں کے دوزخ میں داخل ہو جانے تک ہمیں سب کچھ بتا دیا۔ جس نے اسے یاد رکھا یا درکھا اور جو اسے بھول گیا سو بھول گیا۔“ اسے امام بخاری نے روایت کیا ہے۔ (۳)

۴۔ حضرت انس روایت کرتے ہیں کہ حضور نبی کریم ﷺ نے حضرت زید، حضرت جعفر اور حضرت ابن رواحہ کے شہید ہو جانے کے متعلق میدان جنگ سے خبر آنے سے پہلے ہی لوگوں کو بتا دیا تھا۔ آپ ﷺ نے (میدان جنگ سے سینکڑوں میل دور مدینہ میں) فرمایا: اب جھنڈا زید نے سنبھالا ہوا ہے، لیکن وہ شہید ہو گئے۔ اب جعفر نے جھنڈا سنبھال لیا ہے اور وہ بھی شہید ہو گئے۔ اب ابن رواحہ نے جھنڈا سنبھالا ہے۔ اور وہ بھی جام شہادت نوش کر گئے۔ یہ فرماتے ہوئے آپ ﷺ کی چشمان مبارک اشک بار تھیں۔ (پھر فرمایا) یہاں تک کہ اب اللہ تعالیٰ کی تلواروں میں سے ایک تلوار (خالد بن ولید) نے جھنڈا سنبھال لیا ہے۔ اس کے ہاتھوں اللہ تعالیٰ نے کافروں پر فتح عطا فرمائی ہے۔“

۲۔ أخرجه البخاری فی الصحیح، الرقم: ۶۲۳۰، و مسلم الرقم: ۲۸۹۱، و الترمذی فی السنن، کتاب: الفتن، باب: ما جاء أخبر النبی ﷺ أصحابہ بما هو

کائن الی یوم القیامۃ، ۴/۸۸۳، الرقم: ۲۱۹۱، و ابوداؤد فی السنن، کتاب: الفتن و الملاحم، باب: ذکر الفتن و دلائلہا، ۴/۹۳، الرقم: ۴۲۴۰۔

۳۔ أخرجه البخاری فی الصحیح، کتاب: بدء الخلق، باب: ما جاء فی قول اللہ تعالیٰ و هو الذی بید الخلق ثم یعیدہ و هو اھون علیہ، ۳/۱۱۶۶، الرقم: ۳۰۲۰، و ابن حجر

العسقلانی فی تعلیق التعلیق، ۳/۸۸۶، الرقم: ۳۱۹۲۔

اس حدیث کو امام بخاری، نسائی اور احمد نے روایت کیا ہے۔ (۴)

۵۔ حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ جب خیبر فتح ہوا تھا تو بارگاہ نبوت میں بکری کا بھنا ہوا گوشت بطور ہدیہ پیش کیا گیا۔ جس میں زہر ملا ہوا تھا۔ حضور نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: جتنے یہودی یہاں موجود ہیں انہیں میرے پاس لاؤ۔ انہیں بلایا گیا۔ تو آپ نے ان سے فرمایا: میں تم سے ایک بات دریافت کرنا چاہتا ہوں۔ کیا تم صحیح جواب دو گے؟ انہوں نے اثبات میں جواب دیا تو آپ نے دریافت فرمایا: تمہارا جد اعلیٰ کون ہے؟ انہوں نے جواب دیا کہ فلاں۔ آپ نے فرمایا کہ تم جھوٹ بول رہے ہو۔ تمہارے جد اعلیٰ کا نام تو فلاں ہے۔ وہ کہنے لگے: آپ نے سچ فرمایا ہے۔ پھر آپ نے دریافت فرمایا: اگر میں تم سے کوئی بات پوچھوں تو کیا تم صحیح جواب دو گے؟ انہوں نے جواب دیا کہ ہاں۔ اے ابوالقاسم! اگر ہم نے غلط بیانی سے بھی کام لیا تو آپ ہمارے جھوٹ سے اسی طرح آگاہ ہو جائیں گے جیسے ہمارے جد اعلیٰ کے بارے میں آپ کو معلوم ہو گیا۔ آپ نے فرمایا: جہنمی کون ہیں؟ انہوں نے جواب دیا کہ تھوڑے سے دن تو ہم دوزخ میں رہیں گے۔ اور پھر ہمارے بعد آپ اس میں رہیں گے۔ حضور نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: تم لوگ ہی اس میں ذلت اٹھاتے رہو گے۔ اور خدا کی قسم! ہم تو کبھی بھی اس میں تمہارے جانشین نہیں بنیں گے۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا: اگر میں تم سے کوئی بات پوچھوں تو سچ بتا دو گے؟ وہ کہنے لگے۔ جی ہاں ابوالقاسم! تو آپ ﷺ نے دریافت فرمایا: کیا تم نے اس بکری کے گوشت میں زہر ملا دیا؟ انہوں نے جواب دیا: ہاں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: تمہیں اس بات پر کس چیز نے ابھارا؟ انہوں نے جواب دیا کہ اس سے ہم نے یہ ارادہ کیا کہ اگر آپ جھوٹے ہیں تو ہماری آپ سے گلو خلاصی ہو جائے گی اور اگر آپ سچے نبی ہیں تو زہر آپ کو نقصان نہیں پہنچا سکتا۔“

اس حدیث کو امام بخاری، ابوداؤد، دارمی، احمد اور ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے۔ (۵)

۶۔ ”حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا: میں حطیم کعبہ میں موجود تھا اور قریش مجھ سے سفر معراج کے بارے میں سوالات کر رہے تھے۔ انہوں نے مجھ سے بیت المقدس کی کچھ چیزیں پوچھیں جنہیں میں نے (یادداشت میں) محفوظ نہیں رکھا تھا جس کی وجہ سے میں اتنا پریشان ہوا کہ اس سے پہلے کبھی اتنا پریشان نہیں ہوا تھا، جب اللہ تعالیٰ نے بیت المقدس کو اٹھا کر میرے سامنے رکھ دیا۔ وہ مجھ سے بیت المقدس کے متعلق جو بھی چیز پوچھتے ہیں (اسے دیکھ دیکھ کر) انہیں بتا دیتا اور (دوران سفر معراج) میں نے خود کو گروہ انبیائے کرام علیہم السلام میں پایا۔ میں نے دیکھا کہ حضرت موسیٰ کھڑے مصروف صلوٰۃ تھے، اور وہ قبیلہ شنوءہ کے لوگوں کی طرح

۴۔ أخرجه البخاری فی الحج، کتاب: البغازی، باب: غزوة مودة من ارض الشام، ۱۵۵۴/۴، الرقم: ۴۰۱۳، وفي كتاب: الجنائز، باب: الرجل يتبع الى اهل

بغضه، ۴۲۰/۱، الرقم: ۱۱۸۹، وفي كتاب: الجهاد، باب: تجنيس الشهادة، ۱۰۳۰/۳، الرقم: ۲۶۴۵، وفي باب: من تامل في الحرب من غير امره اذا خاف

العدو، ۱۱۱۵/۳، الرقم: ۲۸۹۸، وفي كتاب: المناقب، باب: علامات النبوة في الاسلام، ۱۳۲۸/۳، الرقم: ۳۴۳۱، وفي كتاب: فضائل الصحابة، باب: مناقب

خالد بن الوليد، ۱۳۷۲/۳، الرقم: ۳۵۴۷، النسائي في السنن الكبرى، ۱۸۰/۵، الرقم: ۸۶۰۳، احمد بن حنبل في المسند، ۲۰۴/۱، الرقم: ۱۷۵۰، الحاکم

في المسند رک، ۳۳۷/۳، الرقم: ۵۲۹۵۔

۵۔ أخرجه البخاری فی الحج، کتاب: الجزية، باب: اذا عدرا لمشر كون بالمسلمين بل يعفى عنهم، ۱۱۵۶/۳، الرقم: ۲۹۹۸، وايضا في كتاب: باب: ما يدكرني

النبي ﷺ، ۲۱۷۸/۵، وابوداؤد في السنن، كتاب: الديات، باب: فميس سقي رجلا سماوا طعمة فمات اياديه، ۱۷۷۲/۳، الرقم: ۴۵۱۲، وابن ابی شيبه في

الصف، ۴۱/۵، الرقم: ۲۳۵۲۰، و احمد بن حنبل في المسند، ۴۵۱/۲، الرقم: ۹۸۲۶، والدارمي في السنن، ۴۷۱/۱، الرقم: ۶۹۰

گھنگریا لے بالوں والے تھے اور پھر (دیکھا کہ) حضرت عیسیٰ ابن مریم علیہما السلام کھڑے مصروف صلوٰۃ تھے اور عروہ بن مسعود ثقفی ان سے بہت مشابہ ہیں، اور پھر دیکھا کہ حضرت ابراہیم کھڑے مصروف صلوٰۃ تھے اور تمہارے آقا (یعنی خود حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم) ان کے ساتھ سب سے زیادہ مشابہ ہیں، پھر نماز کا وقت آیا اور میں نے ان سب انبیائے کرام علیہم کی امامت کرائی۔ جب میں نماز سے فارغ ہوا تو مجھے ایک کہنے والے نے کہا: یہ مالک ہیں جو جہنم کا داروغہ ہیں، انہیں سلام کیجئے۔ پس میں ان کی طرف متوجہ ہوا تو انہوں نے پہلے بڑھ کر مجھے سلام کیا۔“ اس حدیث کو امام مسلم نسائی اور ابوعوانہ نے روایت کیا ہے۔ (۶)

۷۔ ”حضرت عمرو بن الخطاب انصاری بیان کرتے ہیں کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز فجر میں ہماری امامت فرمائی، اور منبر پر جلوہ افروز ہوئے اور ہمیں خطاب فرمایا یہاں تک کہ ظہر کا وقت ہو گیا۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نیچے تشریف لے آئے، نماز پڑھائی بعد ازاں پھر منبر پر تشریف فرما ہوئے اور ہمیں خطاب فرمایا حتیٰ کہ عصر کا وقت ہو گیا پھر منبر سے نیچے تشریف لائے اور نماز پڑھائی پھر منبر پر تشریف فرما ہوئے اور ہمیں خطاب فرمایا یہاں تک کہ سورج ڈوب گیا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں ہر اس بات کی خبر دے دی جو آج کے دن تک وقوع پذیر ہو چکی تھی اور جو قیامت تک ہونے والی تھی۔ حضرت عمرو بن الخطاب فرماتے ہیں: ہم میں زیادہ جاننے والا وہی ہے جو سب سے زیادہ حافظہ والا تھا۔ اس حدیث کو امام مسلم اور ترمذی نے روایت کیا ہے۔ (۷)

۸۔ ”حضرت حذیفہ فرماتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے قیامت تک رونما ہونے والی ہر ایک بات بتادی اور کوئی ایسی بات نہ رہی جسے میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا نہ ہو البتہ میں یہ نہ پوچھ سکا کہ اہل مدینہ کو کون سی چیز مدینہ سے نکالے گی۔“ اس حدیث کو امام مسلم اور احمد نے روایت کیا ہے۔ (۸)

۹۔ ”حضرت انس بن مالک روایت کرتے ہیں کہ جب حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو ابوسفیان کے (قافلہ کی شام نے) آنے کی خبر پہنچی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام سے مشورہ فرمایا۔ حضرت سعد بن عبادہ نے کھڑے ہو کر عرض کیا: اس ذات کی قسم جس کے قبضہ جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے! اگر آپ ہمیں سمندر میں گھوڑے ڈالنے کا حکم دیں تو ہم سمندر میں گھوڑے ڈال دیں گے۔ اگر آپ ہمیں برک غماد پہاڑ سے گھوڑوں کے سینے ٹکرانے کا حکم دیں تو ایسا بھی کریں گے۔ تب حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو بلایا۔ لوگ (آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی معیت میں) چلے یہاں تک کہ وادی بدر میں اترے۔ پھر حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ فلاں کافر کے گرنے کی جگہ ہے۔ راوی بیان کرتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم زمین پر اس جگہ اور کبھی اس جگہ دست اقدس رکھتے۔ حضرت انس کہتے ہیں کہ پھر (دوسرے دن) کوئی کافر

۶۔ أخرجه مسلم في الصحيح، كتاب: الايمان، باب: ذكر المسيح ابن مريم واسم المسيح الدجال، ۱/۱۵۶، الرقم: ۱۷۲۰، نسائي في السنن الكبرى، ۶/۴۵۵، الرقم: ۱۱۴۸۰.

ابوعوانه في المسند، ۱/۱۱۶، الرقم: ۳۵۰، ابو نعیم فی المسند المستدرج، ۱/۲۳۹، الرقم: ۴۳۳، العسقلانی فی فتح الباری، ۶/۲۸۷.

۷۔ أخرجه مسلم في الصحيح، كتاب: الفتن واشرائط الساعة، باب: اخبار النبي صلي الله عليه وسلم ما يكون الى قيام الساعة، ۴/۲۲۱، الرقم: ۲۸۹۲، الترمذی فی السنن، كتاب

الفتن عن رسول الله صلي الله عليه وسلم، باب: ما جاء ما اخبر النبي صلي الله عليه وسلم اصحابه بما هو كائن الى يوم القيامة، ۴/۲۸۳، الرقم: ۲۱۹۱، ابن حبان في الصحيح، ۱۵/۹، الرقم: ۶۶۳۸.

۸۔ أخرجه مسلم في الصحيح، كتاب: الفتن واشرائط الساعة، باب: اخبار النبي صلي الله عليه وسلم ما يكون الى قيام الساعة، ۴/۲۲۱، الرقم: ۲۸۹۱، واحمد بن حنبل في المسند

۵/۳۸۶، الرقم: ۳۳۳۲۹، والحاكم في المستدرک، ۴/۴۷۲، الرقم: ۸۳۱۱، والبيهقي في المسند، ۷/۲۷۵، الرقم: ۵۸/۱، والطحاوي في المعجم، ۱/۵۸.

الرقم: ۴۳۳، وابن منده في كتاب الايمان، ۲/۹۱۲، الرقم: ۹۹۶، وقال: اسناده صحيح، والمقرئ في السنن الواردة في الفتن، ۴/۸۸۹، الرقم: ۴۵۸.



حضور نبی اکرم ﷺ کی بتائی ہوئی جگہ سے ذرہ برابر بھی ادھر ادھر نہیں مرا۔ (۹)

۱۰۔ ”حضرت عبداللہ بن عباس سے روایت ہے کہ حضور نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: میرا رب میرے پاس نہایت احسن صورت میں آیا اور فرمایا: اے محمد! میں نے عرض کیا: میرے رب! حاضر ہوں، بار بار حاضر ہوں۔ فرمایا: عالم بالا کے فرشتے کس بات پہ جھگڑتے ہیں؟ میں نے عرض کیا: اے اللہ میرے رب! میں نہیں جانتا۔ پس اللہ تعالیٰ نے اپنا دست قدرت میرے کندھوں کے درمیان رکھا اور میں نے اپنے سینے میں اس کی ٹھنڈک محسوس کی اور میں وہ سب جان گیا جو مشرق و مغرب کے درمیان ہے۔“

اس حدیث کو امام ترمذی، دارمی، احمد طبرانی نے روایت کیا ہے۔ (۱۰)

۸۔ خلاصہ:

امام نسائی کا اس حدیث مبارکہ کو بیان کرنے کا مقصد یتیم کے شروع ہونے کی کیفیت و حالت کا بتلانا ہے۔

حدیث مذکور سے بیس مسائل کا استنباط:

علامہ بدرالدین عینی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے: اس حدیث سے حسب ذیل مسائل مستنبط ہوتے ہیں:

۱۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ایسی جگہ پر قیام کرنا جائز ہے، جہاں پانی نہ ہو اور نہ اس وقت لوگوں کے ساتھ پانی ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ لوگوں کے پاس پینے کے لیے تو پانی ہو، مگر وضو کے لیے پانی نہ ہو۔

۲۔ اس سے معلوم ہوا کہ کسی شادی شدہ عورت کی شکایت اس کے والد سے کرنی جائز ہے کیونکہ لوگوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی شکایت حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے کی اور رسول اللہ ﷺ سے اس لیے شکایت نہیں کی آپ سوئے ہوئے تھے یا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی رسول اللہ ﷺ سے شکایت کرنا آپ کی ناراضگی کا موجب تھا۔

۳۔ کسی فعل کی نسبت اس فعل کے سبب کی طرف کرنا جائز ہے، لوگوں نے ایسی جگہ ٹھہرانے کی نسبت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی طرف کی حالانکہ رسول اللہ ﷺ نے ان کو اس جگہ ٹھہرایا تھا۔ کیونکہ ٹھہرانے کا سبب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا ہار کو تلاش کرنا تھا۔

۴۔ کسی شخص کا اپنی بیٹی کے پاس جانا جائز ہے، خواہ اس وقت اس کا شوہر اس کے زانو پر سر رکھ کر سو رہا ہو۔

۵۔ کسی شخص کا اپنی شادی شدہ بیٹی کو ڈانٹنا جائز ہے، خواہ اس وقت وہ اپنے شوہر کے پاس ہو۔

۹۔ اخرجہ مسلم فی الصحیح، کتاب: باب: غزوۃ بدر، ۳/۱۴۰۳، الرقم: ۱۷۷۹، ونحوہ فی کتاب: الحجۃ وصفۃ نعیمھا واهلھا، باب: عرض مقعد لہیت من الحجۃ او النار علیہ واثبات عذاب القبر والتعود منہ، ۴/۲۲۰۲، الرقم: ۲۸۷۳، وابوداؤد فی السنن، کتاب: الجہاد، باب: فی الاسیرینال منہ ویضرب ویقرن، ۳/۵۸، الرقم: ۲۶۸۱، والنسائی فی السنن، کتاب: الجنائز، باب: ارواح الموتین، ۴/۱۰۸، الرقم: ۲۰۷۴، وفی السنن الکبریٰ، ۱/۶۶۵، الرقم: ۲۲۰۱۔

۱۰۔ الترمذی فی السنن، کتاب: تفسیر القرآن، باب: من سورۃ ص، ۵/۳۶۶-۳۶۸، الرقم: ۳۲۳۳-۳۲۳۵، والدارمی فی السنن، کتاب: الروایا، باب: فی رویۃ الرب تعالیٰ فی النوم، ۲/۱۷۰، الرقم: ۲۱۴۹، واحمد بن حنبل فی المسند، ۱/۳۶۸، الرقم: ۳۲۸۴، ۴/۶۶، الرقم: ۲۲۳۳، والترمذی فی المعجم الکبیر، ۸/۲۹۰، الرقم: ۸۱۱۷، ۲۰/۱۰۹، الرقم: ۶۹۰۰، ہدایۃ الامۃ علی منہاج القرآن والسنة، ص ۹۵۵-۹۶۴

۶۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی کوکھ میں چٹکیاں لے رہے تھے، اس سے انسان کا جسم مضطرب ہو جاتا ہے، لیکن حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ہلی بھی نہیں، مبادا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آنکھ کھل جائے، اس سے پتہ چلتا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے دل میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کتنا احترام تھا اور آپ سے کس قدر محبت تھی۔

۷۔ اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے رات کے تہجد کی نماز پڑھنے کا ذکر نہیں ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ پر تہجد کی نماز فرض نہیں تھی اور کبھی کبھی آپ تہجد کو ترک بھی کر دیتے تھے۔

۸۔ اس کے بعد کی روایت میں ہے کہ نماز کا وقت آیا تو پانی کو تلاش کیا گیا، اس سے معلوم ہوا کہ نماز کا وقت آنے سے پہلے وضوء کے لیے پانی کو تلاش کرنا ضروری نہیں ہے۔

۹۔ اس واقعہ کے بعد المائدہ ۶: نازل ہوئی ہے، جس میں وضوء کرنے کا حکم ہے اور پانی نہ ملنے کی صورت میں تیمم کرنے کا حکم ہے، اس سے یہ معلوم ہوا کہ آیت وضوء نازل ہونے سے پہلے بھی مسلمانوں پر وضوء کرنا فرض تھا۔ یہی وجہ ہے کہ جب وہ ایسی جگہ ٹھہرے، جہاں پانی نہیں تھا وہ پریشان اور مضطرب ہوئے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسی جگہ ٹھہرایا، جہاں پانی نہیں ہے اور انہوں نے اس بات کی حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے شکایت کی اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اس بات پر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو ڈانٹا اور ان کی کوکھ میں چٹکیاں لیں۔ علامہ ابن عبد البر نے کہا ہے کہ تمام اہل مغازی کے نزدیک یہ مسلم ہے کہ جب سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر نماز فرض ہوئی ہے، آپ نے کوئی نماز بغیر وضوء کے نہیں پڑھی اور اس سے یہ معلوم ہوا کہ قرآن مجید کے نزول سے پہلے بھی وحی خفی کے ذریعہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو احکام شرعیہ کا علم ہوتا تھا، اگر یہ سوال کیا جائے کہ جب آپ کو پہلے علم تھا کہ نماز کے لیے وضوء کرنا فرض ہے تو پھر بعد یہ آیت کس لیے نازل ہوئی؟ اس کا جواب یہ ہے تاکہ وضوء کی فرضیت کا علم وحی جلی سے بھی حاصل ہو، جس طرح اس کا علم پہلے وحی خفی سے ہوا تھا اور اس میں منکرین حدیث کا بھی رد ہے، جو وحی خفی اور حجیت حدیث کے قائل نہیں ہیں، ورنہ وہ بتائیں کہ المائدہ ۶: کے نزول سے پہلے وضوء کی فرضیت کس دلیل سے ثابت تھی۔

۱۰۔ اس میں دلیل ہے کہ تیمم میں طہارت کی نیت کرنا واجب ہے، کیونکہ تیمم کا معنی قصد کرنا ہے۔

۱۱۔ اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ تیمم کے حکم میں تندرست اور مریض، بے وضوء اور جنبی سب مساوی ہیں، حجاز، عراق، شام اور مشرق اور مغرب کے تمام علماء کا اس پر اجماع ہے، حضرت عمر بن الخطاب اور حضرت عبداللہ بن مسعود یہ کہتے تھے کہ جنبی کے لیے تیمم کرنا جائز نہیں ہے اور اس کی طہارت صرف غسل سے ہو سکتی ہے، کیونکہ قرآن مجید میں یہ حکم ہے:

وَاِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا (۱)

اور اگر تم جنبی ہو تو غسل کرو۔

وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّى تَغْتَسِلُوا (۲)

اور تم حالت جنابت میں مسجد کے قریب نہ جاؤ مگر راستہ عبور کرنے کے لیے حتیٰ کہ تم غسل کر لو۔

اور جمہور صحابہ، فقہاء تابعین اور بعد کے علماء نے جنبی کے لیے تیمم کے جواز پر اس آیت سے استدلال کیا ہے:

وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا (۱)

اگر تم بیمار ہو یا سفر میں ہو یا تم میں سے کوئی شخص بیت الخلاء سے آیا ہو یا تم نے بیویوں سے جماع کیا ہو، پھر تم کو پانی میسر نہ ہو تو پھر تم پاک مٹی سے تیمم کرو۔

۱۲۔ اس حدیث میں سفر میں تیمم کرنے کے جواز پر دلیل ہے، اور اس پر اجماع ہے، جب کہ شہر میں تیمم کرنے میں کوئی اختلاف ہے، امام مالک اور ان کے اصحاب یہ کہتے ہیں کہ شہر میں اور سفر میں تیمم کرنا برابر ہے، جب پانی نہ ہو یا مرض یا شدید خوف ہو یا وقت نکلنے کی وجہ سے پانی کا استعمال مشکل ہو، ابو عمر نے کہا: امام ابو حنیفہ اور امام محمد کا بھی یہی قول ہے، اور امام شافعی نے کہا: شہر میں تندرست آدمی کے لیے تیمم کرنا جائز نہیں ہے، سوا اس کے کہ اس کو پانی کے استعمال سے ہلاکت کا خطرہ ہو اور امام ابو یوسف اور امام زفر نے کہا: شہر میں تیمم کرنا کسی حال میں جائز نہیں ہے۔ <sup>۱</sup> خوف کی وجہ سے، نہ وقت نکلنے کے خوف کی وجہ سے، امام شافعی کا بھی یہی مذہب ہے، اور لیث اور طبری نے کہا ہے: جب شہر میں پانی نہ ہو اور وقت نکلنے کا خطرہ ہو تو تندرست اور بیمار دونوں تیمم کر سکتے ہیں، وہ نماز پڑھ کر دہرائیں گے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک وقت نکلنے خوف کی وجہ سے تیمم کرنا جائز نہیں ہے۔

۱۳۔ جب امن کا زمانہ ہو تو عورتوں کے ساتھ غزوات وغیرہ کا سفر کرنا جائز ہے اور اگر ایک شخص کے نکاح میں کئی ازواج ہوں تو وہ جس کو چاہے، ساتھ لے کر سفر پر جاسکتا ہے اور اگر ان کے درمیان قرعہ اندازی کر لے تو بہتر ہے اور جس کے نام قرعہ نکل آئے، اس کو ساتھ لے کر سفر میں چلا جائے۔

۱۴۔ اس حدیث میں مال حلال کی عزت و حرمت دلیل ہے، اس کو ضائع نہیں کرنا چاہیے، خواہ وہ چیز کم قیمت کی ہو، کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا وہ ہار بارہ درہم کا تھا۔

۱۵۔ مال کی حفاظت کرنی چاہیے اور اگر وہ گم ہو جائے تو اس کو تلاش کرنا چاہیے، خواہ اس کی تلاش میں نماز کا وقت آجائے اور گم شدہ چیز کو تلاش کرنا تو کل کے خلاف نہیں ہے۔ ایک فرد کا نقصان پوری قوم کا نقصان ہے کیونکہ اس ہار کو سب نے مل کر تلاش کیا تھا۔

۱۶۔ اس میں کسی چیز کو عاریۃ لینا اور اس کو لے کر اس کی اجازت سے سفر کرنے کا ثبوت ہے، کیونکہ حضرت عائشہ نے یہ ہار حضرت اسماء سے عاریۃ لیا تھا۔

۱۷۔ عورتوں کے زیورات پہننے کا جواز، کیونکہ ہار زینت کے لیے پہنا جاتا ہے۔

۱۸۔ اس میں مرد کا اپنی بیوی کے زانو پر سر رکھنا جائز ہے۔

۱۹۔ رسول اللہ کی محبت میں مشقت برداشت کرنے کا ثبوت ہے، کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: جب حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ میری چٹکیاں لے رہے تھے تو رسول اللہ ﷺ کے نیند میں خلل پڑنے کی وجہ سے میں نے اپنے آپ کو ہلنے سے بھی روکا ہوا تھا۔

۲۰۔ اس میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی فضیلت کی دلیل ہے کیونکہ جب غزوہ بنو مصطلق کے سفر میں آپ کا ہار گم ہوا اور آپ قافلے کے

ساتھ نہ مل سکیں اور منافقین نے حضرت صفوان بن معطل کے ساتھ آپ پر تہمت لگائی تو اللہ تعالیٰ نے آپ کی پاکدامنی اور براءت میں سورہ نور کی دس آیات نازل فرمائیں اور پاک دامن عورتوں پر تہمت لگانے والوں پر اسی (۸۰) کوڑے مارنے کا حکم نازل فرمایا اور مسلمان عورتوں کی عزت کی حفاظت کا قانون نازل ہوا اور اس کے بعد اس سفر میں جب آپ کے ہار کی تلاش میں نماز کا وقت نکل گیا اور مسلمانوں نے آپ پر طعن کیا تو اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں پر تخفیف کے لیے تیمم کا حکم نازل کر دیا، اس سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی شان میں کوئی تہمت اور کوئی طعن گوارا نہیں ہے، پس اللہ تعالیٰ نے اس طعن سے آپ کی خلاصی کی صورت بنا دی اور مسلمانوں پر آپ کی وجہ سے احسان کر دیا، تاکہ کوئی یہ نہ کہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی وجہ سے ان کی نماز کا وقت نکل گیا، بلکہ یہ کہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی برکت کی وجہ سے قیامت تک کے مسلمانوں کو تیمم کی رخصت اور سہولت حاصل ہوگئی اور یہ وہ رخصت ہے، جو اس سے پہلے کسی نبی کی امت کو حاصل نہیں ہوئی۔ (۱)

☆ النساء: ۴۳ اور المائدہ: ۶ دونوں میں آیت تیمم ہے اور ہر چند کے سورہ النساء، سورہ مائدہ پر مقدم ہے، لیکن آیت تیمم خواہ سورۃ النساء کی ہو یا سورۃ المائدہ کی ہو، اس واقعہ سے پہلے نازل نہیں ہوئی تھی، اس وجہ سے تیمم کے حکم کی سہولت حضرت عائشہ ک کی برکت سے حاصل ہوئی۔ (۲)

### باب ۱۹۵: مقیم کا تیمم کرنا

### بَابُ التَّيْمُمِ فِي الْحَضَرِ

مریض اور مسافر کے لیے پانی کی قدرت نہ ہونے کی صورت میں قرآن و سنت نے تیمم کرنے کی اجازت دی ہے، جو کہ طہارت صغریٰ اور طہارت کبریٰ (وضو اور غسل) کا نعم البدل ہے، حالت اقامت میں نماز جنازہ اور عیدین کے لیے بھی تیمم کی اجازت ہے، جب کہ وضو کرنے کی صورت میں ان کے فوت ہونے کا اندیشہ ہو، اسی طرح اگر فرض نماز کے فوت ہونے کا اندیشہ ہو تو تیمم کر کے نماز پڑھی جاسکتی ہے، البتہ اکثر علماء کے نزدیک پھر وضو کر کے اسے دہرایا جائے گا۔ امام نسائی نے دو باب مقیم کے تیمم کرنے کے عنوان سے قائم کئے ہیں، اور تین احادیث مبارکہ نقل فرمائی ہیں، پچھلے باب میں تیمم کی ابتداء ہونے کا بیان تھا، اور اس باب میں حالت اقامت میں تیمم کرنے کا بیان ہے۔

۳۱۰۔ أَخْبَرَنَا الرَّبِيعُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ: حَدَّثَنَا شُعَيْبُ بْنُ

اللَيْثِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ رَبِيعَةَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ

بْنِ هُرْمُزٍ، عَنْ عُمَيْرِ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ سَمِعَهُ يَقُولُ:

أَقْبَلْتُ أَنَا وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَسَارٍ مَوْلَى مَيْمُونَةَ حَتَّى دَخَلْنَا

عَلَى أَبِي جَهْمٍ بِنِ الْحَارِثِ بْنِ الصَّمَّةِ الْأَنْصَارِيِّ، فَقَالَ

أَبُو جُهِيمٍ " : أَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ  
نَحْوِ بَيْتِ الْجَمَلِ، وَلَقِيَهُ زَجُلٌ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ، فَلَمْ يَرُدَّ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ حَتَّى أَقْبَلَ عَلَى  
الْجِدَارِ فَمَسَحَ بِوَجْهِهِ وَيَدَيْهِ، ثُمَّ رَدَّ عَلَيْهِ السَّلَامَ

حضرت ابو جہیم بیان کرتے ہیں:  
آقا کریم ﷺ جمل کنواں کی طرف سے تشریف لا  
رہے تھے راستہ میں ایک صحابی سے آنا سامنا ہوا، اس نے  
آپ کو سلام عرض کیا: آپ نے اسے کوئی جواب نہ دیا، پھر  
آپ دیوار کے پاس تشریف لائے، اور اپنے چہرہ مبارک اور  
ہاتھوں کا مسح کیا، پھر اسے سلام کا جواب دیا۔

## ۱۔ مطابقت

اس حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے:  
آپ ﷺ دیوار کے پاس تشریف لائے، اپنے چہرہ مبارک اور ہاتھوں کا مسح کیا۔

## ۲۔ اطراف:

بخاری: ۳۳۷۔ صحیح مسلم: ۸۰۰، سنن ابوداؤد: ۳۲۹، السنن الکبریٰ للنسائی: ۳۰۷، الآحاد والامثال: ۲۱۷۵، صحیح ابن خزیمہ: ۲۷۴، سنن  
دارقطنی: ج ۱، ص ۱۷۶، سنن کبریٰ، ج ۱، ص ۲۰۵، شرح السنۃ: ۱۰، مسند احمد: ۱۷۵۴، ج ۱، ص ۲۹، ص ۸۴

## ۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں سات راوی ہیں۔ جن میں چار کا تعارف گزر چکا ہے۔ باقی تین کی سرگزشت لکھی جاتی ہے:  
۱۔ الربیع بن سلیمان:

آپ کا نام ابو محمد ربیع بن سلیمان بن عبد الجبار مراوی مصری ہے۔ آپ مؤذن تھے۔ اور اسی لقب سے مشہور ہوئے۔ آپ امام شافعی  
کے خاص تلامذہ میں سے تھے۔ امام شافعی کی کتب کے راوی ہیں۔ آپ رواۃ کے گیارہوں طبقہ سے ثقہ، صدوق راوی ہیں۔ اہل علم آپ  
کی ثقاہت پر متفق ہیں۔ امام ابوداؤد نسائی اور ابن ماجہ آپ سے روایت کرتے ہیں۔ آپ کی ولادت ۱۷۴ھ میں ہوئی اور وفات ۲۰ شوال  
المکرم ۲۲۰ھ بروز پیر ہے۔

آپ نے چھیا نوے برس کی عمر پائی۔ سنن نسائی میں آپ سے تیرہ احادیث مبارکہ مروی ہیں۔ (۱)

- |                   |           |                        |           |
|-------------------|-----------|------------------------|-----------|
| ۲۔ شعب بن اللیث:  | راجع: ۱۶۶ | ۳۔ اللیث بن سعد:       | راجع: ۱۲۴ |
| ۴۔ جعفر بن ربیعہ: | راجع: ۱۷۳ | ۵۔ عبد الرحمن بن ہرمز: | راجع: ۷   |

## ۶۔ عمیر مولیٰ ابن عباس:

آپ کا نام ابو عبد اللہ عمیر بن عبد اللہ ہلالی مدنی (م: ۱۰۴ھ) ہے۔ آپ حضرت ام فضل اور حضرت عبد اللہ بن عباس سے نسبت ولاء رکھتے تھے۔ آپ غالباً رواۃ کے دوسرے طبقہ سے ثقہ تابعی راوی ہیں۔ امام بخاری، مسلم، ابوداؤد اور نسائی آپ سے روایت کرتے ہیں۔ سنن نسائی میں آپ سے دو حدیثیں مروی ہیں۔ (۱)

۷۔ ابو جہیم بن الحارث بن الصمۃ:

آپ کا نام ابو جہیم بن حارث بن سمہ انصاری ہے۔ آپ کا نام بیچ نے عبد اللہ، بعض نے حارث اور بعض نے اور بھی ذکر کیا ہے۔ آپ معروف صحابی رسول ہیں۔ اور مشہور صحابی رسول حضرت ابی بن کعب کے بھانجے ہیں۔ آپ نے حضرت امیر معاویہ کی خلافت میں وفات پائی۔ سنن نسائی میں آپ سے دو احادیث مبارکہ مروی ہیں۔ آئمہ صحاح ستہ آپ سے روایت کرتے ہیں۔ (۲)

۸۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح اور متفق علیہ ہے۔

## ۵۔ خصوصیات سند:

یہ روایت سباعیات امام نسائی میں سے ہے۔ سباعیات کے اعتبار سے یہ چھپن ویں حدیث مبارکہ ہے۔ سند کے تمام راوی ثقہ اجل ہیں۔ سند کے پہلے چار راوی مصری اور باقی تین مدنی ہیں۔ سند میں تین تابعین کرام (جعفر، عبد الرحمن، عمیر) راوی ہیں۔ حضرت ربیع، حضرت عمیر اور حضرت ابو جہیم سے سنن نسائی میں یہ پہلی حدیث مروی ہے۔ حضرت عمیر حضرت ام فضل اور حضرت عبد اللہ بن عباس دونوں سے تعلق ولاء رکھتے تھے۔ اخبارنا، حدثاء، قال ایک ایک دفعہ اور عنعنہ چار دفعہ استعمال ہوا ہے۔

## ۶۔ لغات:

اقبل رسول الله ﷺ:	رسول اللہ ﷺ تشریف لائے۔
نحو بئر الجمل:	کنواں جمل کی طرف سے۔
لقيه رجل:	آپ ﷺ کو ایک صحابی ملے۔
سلم عليه:	صحابی نے آپ ﷺ کو سلام کیا۔
لم يرد:	آپ ﷺ نے جواب نہ دیا۔
الجدار:	دیوار
وجه:	چہرہ
مسح:	آپ ﷺ نے مسح فرمایا۔
يديه:	اپنے دونوں ہاتھ۔



## مسائل ونصائح:

حالت جنابت میں قرآن مجید کی تلاوت نہ کرنے پر دلیل:

آپ نے سلام کا جواب دینے کے لیے شہر میں تیمم کیا جبکہ آپ ﷺ تیمم کرنے سے پہلے بھی سلام کا جواب دے سکتے تھے۔ اس میں دلیل یہی ہے کہ جب شہر میں نماز فوت ہونے کا خوف ہو تو پھر بھی تیمم کیا جاسکتا ہے۔ بلکہ وہ زیادہ موکدہ ہے۔ کیونکہ نماز بغیر وضو اور تیمم کے جائز نہیں۔ اور سلام کا جواب دینا پسند نہیں کیا۔ کیونکہ سلام کے جواب میں لفظ سلام ذکر کیا جاتا ہے۔ اور وہ اللہ تعالیٰ کا اسم ہے۔ اور آپ نے اللہ تعالیٰ کا نام بے وضو لینا پسند نہیں کیا۔ تو جب آپ ﷺ بے وضو اللہ تعالیٰ کا نام نہیں لیتے تھے تو آپ ﷺ حالت جنابت میں قرآن مجید کی تلاوت کیسے کر سکتے تھے۔

سو اس حدیث میں امام بخاری کا رد ہے۔ جو اس کے قائل ہیں کہ نبی کریم ﷺ بے وضو قرآن مجید کی تلاوت کرتے تھے اس حدیث میں بیز جمل کا ذکر ہے۔ یہ مدینہ کے قریب ایک جگہ ہے۔

باب مذکور کی مؤید دیگر احادیث سے:

حضرت ابن عمر بیان کرتے ہیں:

نبی پاک ﷺ پیشاب کر رہے تھے۔ اس وقت آپ کے پاس سے ایک شخص گزرا۔ اس نے آپ ﷺ کو سلام کیا۔ تو آپ ﷺ نے اس کے سلام کا جواب نہیں دیا۔ پھر آپ ﷺ نے تیمم کر کے اس شخص کے سلام کا جواب دیا۔ (۱)

حضرت مہاجر بن قنفذ بیان کرتے ہیں:

وہ نبی پاک ﷺ کے پاس آئے، اس وقت آپ ﷺ پیشاب کر رہے تھے۔ انھوں نے آپ کو سلام کیا۔ آپ ﷺ نے ان کے سلام کا جواب نہیں دیا۔ حتیٰ کہ آپ ﷺ نے وضو کیا، پھر آپ ﷺ نے اس سے اپنا عذر بیان کیا اور فرمایا: میں بغیر طہارت کے اللہ تعالیٰ کے ذکر کو پسند نہیں کرتا۔ (۲)

حضرت جابر بن عبد اللہ بیان کرتے ہیں:

ایک شخص نبی پاک ﷺ کے پاس سے گزرا، اس وقت آپ ﷺ پیشاب کر رہے تھے۔ اس نے آپ کو سلام کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا:

جب تم مجھے ایسی حالت میں دیکھو تو مجھے سلام نہ کیا کرو۔ اگر تم نے سلام کیا تو میں تمہیں جواب نہیں دوں گا۔ (۳)

۱۔ صحیح مسلم: ۳۷۰، سنن ابوداؤد: ۱۶، سنن ترمذی: ۹۰، سنن نسائی: ۳۷، سنن ابن ماجہ: ۳۵۳

۲۔ سنن ابوداؤد: ۷۱، سنن نسائی: ۳۸، سنن ابن ماجہ: ۳۵۰، مسند احمد ج ۴، ص ۳۳۵، سنن بیہقی ج ۱، ص ۱۴۶، صحیح ابن حبان: ۸۰۳، المستدرک ج ۱، ص ۲۷۲

۳۔ شرح معانی الآثار: ۱۰۲، منتخب الافکار ج ۱، ص ۱۴۳

حضرت ابن عمر بیان کرتے ہیں:

ایک شخص آپ ﷺ کے پاس سے گزرا اس وقت آپ ﷺ پیشاب کر رہے تھے۔ اس نے آپ کو سلام کیا تو آپ ﷺ نے اس کے سلام کا جواب نہیں دیا۔ (۱)

نافع، حضرت ابن عمر سے روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نبی پاک ﷺ کے پاس سے گزرا، اس وقت آپ پیشاب کر رہے تھے، اس نے نبی پاک ﷺ کو سلام کیا۔ آپ ﷺ نے اس کے سلام کا جواب دے دیا۔ جب وہ گزر گیا تو آپ ﷺ نے اس کو آواز دے کر بلایا اور فرمایا: میں نے تمہارے سلام کا جواب صرف اس لیے دیا ہے کہ مجھے یہ خوف تھا کہ تم جا کر دل میں سوچو گے کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو سلام کیا تھا اور آپ ﷺ نے جواب نہیں دیا۔ جب تم مجھے ایسی حالت میں دیکھو تو مجھے سلام نہ کیا کرو۔ اگر تم نے سلام کیا تو میں تمہیں جواب نہیں دوں گا۔ (اس حدیث کو امام بزار نے صحیح سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔ (۲))

حضرت ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نبی پاک ﷺ کے پاس سے گزرا، اس وقت آپ پیشاب کر رہے تھے، اس نے نبی پاک ﷺ کو سلام کیا۔ آپ ﷺ نے اس کے سلام کا جواب نہیں دیا۔ جب آپ فارغ ہو گئے تو آپ ﷺ نے زمین پر ہاتھ مار کر تیمم کیا، پھر اس کے سلام کا جواب دیا۔ (۳)

شہر میں تیمم کرنے کے جواز کے متعلق مذاہب آئمہ:

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ جب شہر میں کسی شخص کو یہ خوف ہو کہ اگر وضوء کرنے میں مشغول ہو تو نماز کا وقت نکل جائے گا تو آیا اس کے لیے تیمم کرنا جائز ہے، امام مالک نے کہا: وہ تیمم کر کے نماز پڑھ لے اور اس نماز کو نہیں دہرائے گا، اوزاعی، ثوری، امام ابو حنیفہ اور امام محمد کا بھی یہی قول ہے۔ (علامہ سعیدی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: امام حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک صرف نماز جنازہ اور نماز عیدین کے فوت ہونے کے خوف سے شہری کے لیے تیمم کرنا جائز ہے اور دیگر فرض نمازوں کے فوت ہونے کے خوف سے ان کے نزدیک تیمم کرنا جائز نہیں ہے۔ (۴))

☆ امام مالک سے دوسری روایت یہ ہے کہ وہ تیمم کر کے نماز پڑھ لے اور اس نماز کو دہرائے گا، لیث اور امام شافعی کا بھی یہی قول ہے۔

☆ امام مالک سے تیسری روایت یہ ہے کہ وضوء کرے، خواہ سورج طلوع ہو جائے اور یہی امام ابو یوسف اور زفر کا قول ہے، (صدر الشریعہ علامہ امجد علی اعظمی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں: وقت اتنا تنگ ہو گیا کہ وضوء یا غسل کرے گا تو نماز قضا ہو جائے گی۔ تو چاہیے کہ تیمم کر کے نماز پڑھ لے۔ پھر وضوء یا غسل کر کے اعادہ کرنا لازم ہے۔ (۵)) صدر الشریعہ کا بیان کردہ یہ مسئلہ امام زفر کے موقف کے مطابق ہے

کیونکہ دیگر آئمہ احناف کے برخلاف امام زفر اس بات کے قائل ہیں کہ وقت تنگ ہو تو

۱۔ صحیح مسلم: ۳۷۰، سنن ابوداؤد: ۱۶، سنن ترمذی: ۹۰، سنن نسائی: ۳۷، سنن ابن ماجہ: ۲۵۳۔ ۲۔ عمدۃ القاری، ج ۴، ص ۲۳

۳۔ سنن ابن ماجہ: ۳۵۱۔ ۴۔ ہدایہ اولین ص ۵۴-۵۹۔ ۵۔ بہار شریعت: حصہ دوم، ص ۳۴

تیمم کر کے نماز ادا کرنی چاہیے۔ اور بعد میں وضو کر کے اس کو دہرایا جائے۔ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا نے بھی امام زفر کے قول پر فتویٰ دیا ہے۔ اور ان کی تائید میں ایک رسالہ ”الظفر لقول زفر“ تحریر فرمایا ہے، انہوں نے کہا ہے: وہ بالکل نماز نہ پڑھے اور نماز فرض اس کے ذمہ ہیں، حتیٰ کہ وہ پانی سے وضو کرنے پر قادر ہو جائے، کیونکہ ان کے نزدیک شہر میں تیمم کرنا جائز نہیں ہے، ان کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تیمم کی رخصت مریض اور مسافر کے لیے دی ہے اور تیمم کو صرف مرض اور سفر کی وجہ سے مباح کیا ہے، اس لیے شہری اور تندرست آدمی کے لیے تیمم کرنا جائز نہیں ہے۔ (امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ کا بھی یہی مذہب ہے اور ان کی بھی یہی دلیل ہے۔

☆ المہلب نے کہا ہے: بیز جمل کی حدیث (۱) میں شہر میں تیمم کرنے کے جواز کی دلیل ہے، مگر اس حدیث میں یہ دلیل نہیں ہے کہ اس تیمم کے ساتھ نماز پڑھنا بھی جائز ہے، اس تیمم کے ساتھ نبی ﷺ نے صرف سلام کا جواب دینے کا ارادہ کیا تھا، کیونکہ بغیر طہارت کے آپ اللہ کے ذکر کو ناپسند کرتے تھے۔

☆ علامہ ابن بطلال رحمہ اللہ کہتے ہیں: میں نے بعض اہل علم کو علامہ مہلب کی یہ دلیل سنائی تو انہوں نے کہا: اس حدیث سے شہر میں تیمم کرنے کا جواز مستبط ہوتا ہے، جب شہر کے پانی تک پہنچنے میں نماز کے فوت ہونے کا خوف ہو کیونکہ جب شہر میں سلام کا جواب دینے کے لیے تیمم کرنا جائز ہے، جب کہ آپ کے لیے تیمم سے پہلے بھی سلام کا جواب دینا تھا تو اس سے یہ استنباط ہوتا ہے کہ جب شہر میں نماز کے فوت ہونے کا خوف ہو تو اس کے لیے تیمم کرنا جائز ہے بلکہ یہ زیادہ مؤکد ہے کیونکہ نماز بغیر وضوء اور تیمم کے جائز نہیں ہے اور سلام کا جواب دینا بغیر وضوء اور تیمم کے جائز ہے اور نیز تیمم صرف بیماروں اور مسافروں کے لیے مباح کیا گیا ہے تاکہ جب انہیں نماز کے فوت ہونے کا خوف ہو تو وہ نماز کو اپنے وقت میں پڑھ لیں، لہذا ہر وہ شخص جس کو پانی میسر نہ ہو اور اسے نماز کے فوت ہونے کا خوف ہو تو وہ تیمم کرے، مسافر اور مریض کے لیے یہ نص سے ثابت ہے شہری اور تندرست کے لیے یہ قیاس سے ثابت ہے اور یہ دلیل قاطع ہے۔

☆ نیز فقہاء احناف نے نماز جنازہ اور نماز عیدین کے لیے شہری اور تندرست کے لیے تیمم کرنے کو جائز قرار دیا ہے، سو باقی نمازوں کے لیے بھی شہری اور تندرست کے لیے تیمم کو جائز قرار دینا چاہیے۔ (۲)

شہری تندرست کے تیمم کے جواز پر علامہ ابن بطلال کے دلائل کے جوابات:

علامہ غلام رسول سعیدی لکھتے ہیں:

میں کہتا ہوں کہ علامہ عبدالمہلبن کا یہ کہنا صحیح ہے کہ صحیح البخاری: ۳۳۷ میں نبی کریم ﷺ کے جس تیمم کا ذکر ہے۔ وہ آپ نے صرف سلام کا جواب دینے کے لیے کیا تھا۔ اور تیمم شہر میں نماز کے جواز کے لیے نہیں تھا۔ اور علامہ ابن بطلال نے دوسرے علماء سے پوچھ کر جو اس کے جواب میں یہ کہا ہے کہ قرآن مجید میں جو مسافروں اور بیماروں کے لیے تیمم کو مباح کیا گیا ہے۔ اس کے ساتھ یہ شرط بھی ملحوظ ہے کہ پانی نہ ملے۔ اور ان کو وضو کرنے کی وجہ سے نماز کے فوت ہونے کا خوف ہو۔ انہوں نے اپنی رائے سے اس شرط کا اضافہ کیا ہے۔

قرآن مجید میں اس کا ذکر نہیں ہے۔ پھر اس شرط پر انہوں نے شہری اور تندرست کو قیاس کیا کہ اس کو بھی اگر وضو کرنے کی وجہ سے نماز کے فوت ہونے کا خوف ہو تو وہ بھی تیمم کر سکتے ہیں۔ اس طرح تیمم کی بیمار اور مسافر کے ساتھ خصوصیت نہیں رہے گی۔ اور ہر شخص تیمم کر سکے گا۔ علامہ ابن بطلال نے اپنی اس دلیل کو دلیل قاطع کہا ہے اور درحقیقت یہ دلیل باطل ہے اور نص قرآن کے خلاف اور اس کے مزاحم ہے۔

نیز علامہ ابن بطلال نے اس کا معارضہ کیا ہے کہ فقہاء احناف نے کہا ہے جب شہری کو وضو کرنے کی وجہ سے نماز جنازہ یا عیدین کی نماز کے فوت ہو جانے کا خوف ہو تو وہ تیمم کر سکتا ہے۔ لہذا دیگر فرائض کے لیے بھی شہری اس صورت میں تیمم کر سکتا ہے۔

علامہ ابن بطلال کا یہ معارضہ بھی صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ نماز جنازہ اور عیدین کی نماز کی قضا نہیں ہوتی۔ لہذا اگر یہ نمازیں فوت ہو جائیں تو ان کی تلافی نہیں ہو سکتی۔ اس وجہ سے شہری کو ان کے لیے تیمم کی اجازت دی گئی۔ اور اگر باقی نمازیں وضو میں اشتغال کی وجہ سے فوت ہو جائیں تو ان کی قضاء نماز سے تلافی ہو سکتی ہے۔ اس لیے دیگر فرائض کو نماز جنازہ اور نماز عیدین پر قیاس کرنا درست نہیں ہے۔

### باب مذکور میں حدیث کو منسوخ قرار دینے کے جوابات:

بعض علماء نے کہا ہے کہ سلام کا جواب دینے کے لیے جو تیمم یا وضو کیا تھا، وہ المائدہ: ۶ سے منسوخ ہو گیا ہے۔ کیونکہ اس آیت میں نماز پڑھنے کے لیے وضو اور تیمم کا حکم دیا ہے۔ اور ان کے منسوخ ہونے پر دوسری دلیل یہ ہے کہ حدیث میں ہے:

نبی کریم ﷺ نے نیند سے اٹھ کر سورۃ آل عمران کی آخری دس آیات پڑھیں۔ پھر وضو کیا۔ (۱) اور جب بغیر وضو کے قرآن مجید کی آیات پڑھی جاسکتی ہیں تو بغیر وضو کے سلام کا جواب بھی دیا جاسکتا ہے۔ لیکن یہ کہنا بھی صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ قرآن مجید میں نماز پڑھنے کے لیے وضو اور تیمم کا حکم دیا گیا ہے۔ لیکن اس میں حصر نہیں ہے۔ لیکن قرآن مجید کو چھونے اور طواف کعبہ کے لیے بھی وضو کیا جاتا ہے۔ اور نبی کریم ﷺ نے نیند سے اٹھ کر جو آیات پڑھیں، اس کا ایک جواب یہ ہے کہ نیند سے آپ ﷺ کا وضو نہیں ٹوٹا۔ اور اس کے بعد جو آپ ﷺ نے وضو کیا، وہ حصول فضیلت کے لیے تھا۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ بالفرض اگر آپ ﷺ اس وقت بے وضو تھے تو آپ ﷺ نے بیان جواز کے لیے آیات پڑھیں اور باب مذکور کی حدیث میں ہے کہ آپ ﷺ نے تیمم کر کے سلام کا جواب دیا اور سنن ابوداؤد: ۱۶ میں ہے: آپ ﷺ نے حضرت مہاجر بن قنفذ کے وضو کر کے سلام کا جواب دیا، تو ان دونوں صورتوں میں آپ ﷺ نے مستحب پر عمل کیا۔ لہذا صحیح بخاری کی حدیث مذکور کو منسوخ قرار دینا صحیح نہیں ہے۔ (۲)

### اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان رحمۃ اللہ علیہ کا امام زفر کے قول کو راجح قرار دینا:

آئمہ احناف میں سے امام زفر کا مسلک یہ ہے کہ اگر وقت تنگ ہو تو اور نماز کے فوت ہو جانے کا خوف ہو تو مقیم بھی تیمم کر کے نماز پڑھے اور بعد میں وضو یا غسل کر کے اس کا اعادہ کرے۔ یہ مسلک سب سے زیادہ پسندیدہ ہے اور اس طریقہ سے تمام آئمہ کے اقوال پر

عمل بھی ہو جاتا ہے۔ اس بارے میں اعلیٰ حضرت نے ایک رسالہ ”اظہار لقول زفر“ تحریر کیا ہے۔ پھر اسی اصول پر ایک سو پچھتر کا (۱۷۵) استنباط کیا ہے۔ یہ رسالہ تحقیق و اجتہاد کا نادر نمونہ ہے۔ اس رسالہ میں امام زفر کے قول کی وجوہات ترجیح کی تفصیلات حسب ذیل ہیں:

وقت کی تنگی کے باعث جوازِ تیمم کے بارے میں امام زفر رحمۃ اللہ علیہ کے قول کی تقویت:

واضح ہو کہ امام زفر ہمارے تینوں آئمہ کرام کے مذہب کے برخلاف وقت فوت ہو جانے کے اندیشہ سے تیمم کو جائز سمجھتے ہیں۔ آئمہ ثلاثہ سے ایک روایت مذہب امام زفر کے موافق بھی آئی ہے۔ متعدد جزئیات سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔ کچھ بزرگوں سے اس کی تائید ہوتی ہے۔ کچھ بزرگوں نے اسے اختیار کیا ہے۔ اور کئی محققین نے ان کی دلیل کو تقویت دی ہے۔ اس کی تفصیلی بیان جملہ کے عنوان سے چند جملوں میں رقم کیا جاتا ہے:

جملہ اولیٰ۔ آئمہ ثلاثہ کی موافقت:

ہمارے تینوں آئمہ کی ایک روایت مذہب امام زفر کے موافق آئی ہے اس سے متعلق علامہ شافعی لکھتے ہیں: یہ امام زفر کا قول ہے اور فنیہ میں ہے کہ ہمارے مشائخ سے بھی روایت میں یہی منقول ہے۔ پھر شافعی فرماتے ہیں اس سے پہلے قنیہ کی عبارت سے معلوم ہو چکا ہے کہ یہ ہمارے تینوں مشائخ کی ایک روایت ہے۔

اقول:

خدا اپنی رحمت سے علامہ کو نوازے تلاش مطلوب میں بہت دور نکل گئے اور نقل وہ پیش کی جو صریح نہیں۔ اس لیے کہ لافوت الجمعۃ (فوت جمعہ کے اندیشہ سے جواز تیمم نہیں) کے تحت بحر کے الفاظ یہ ہیں: ”ہم قنیہ کے حوالے سے پہلے ذکر کر آئے ہیں کہ وقت نکل جانے کے اندیشہ سے جواز تیمم ہمارے مشائخ کی ایک روایت ہے“ اور اس سے پہلے جو ذکر کیا ہے وہ ان کی درج ذیل عبارت ہے جو بعدہ میلہ کے تحت کلمۃ (مچھردانی یا اسی قسم کا خیمہ) سے متعلق آنے والے جزئیہ کو ذکر کرنے کے بعد لکھی ہے: ”پوشیدہ نہ رہے کہ یہ مسئلہ قول امام زفر سے مناسبت رکھتا ہے ہمارے آئمہ کے قول سے مناسبت نہیں رکھتا۔ اس لیے کہ ان کے نزدیک فوت وقت کے اندیشہ کا اعتبار نہیں۔ صرف دوری کا اعتبار ہے جیسا کہ ہم نے پہلے بیان کیا۔ منیۃ المصلیٰ کی شرح میں بھی ایسا ہی ہے۔ لیکن مجھے یہ بیان بھی ملا کہ وقت نکل جانے کا اندیشہ سے جواز تیمم ہمارے مشائخ سے بھی ایک روایت میں آیا ہے رحمۃ اللہ علیہ قنیہ میں دو مصیبتوں میں مبتلا ہونے والے سے متعلق مسائل کے تحت بیان کیا۔“

یہ صریح اس لیے نہیں کہ معروف یہ ہے کہ مشائخ کا لفظ ان حضرات کے لیے استعمال ہوتا ہے جو آئمہ کے بعد آئے ہیں۔ ہاں ان کے اس استدراک (لیکن مجھے یہ بیان بھی ملا ہے کہ ہمارے مشائخ کے لفظ سے وہ آئمہ ثلاثہ کو مراد لے رہے ہیں رحمۃ اللہ علیہ سند کے لحاظ سے زیادہ واضح اور اعتماد کے لحاظ سے زیادہ جلیل القدر عبارت وہ ہے جو حلیہ اور غنیۃ میں مجتہبی سے، اور اس میں امام شمس آلائہ حلوانی سے منقول ہے ”مسافر کو جب پاک جگہ نہ ملے اس طرح کہ زمین پر نجاستیں پڑی ہوئی تھیں اور زمین بارش سے بھیگ کر نجاستوں

سے آلودہ ہو گئی۔ تو اگر وہ یہ کر سکتا ہو کہ تیز چل کر ایسی جگہ پہنچ جائے جہاں وقت نکلنے سے پہلے اسے نماز پڑھنے کے لیے کوئی پاک جگہ مل جائے گی تو ایسا ہی کرے ورنہ اشارے سے نماز ادا کر لے اور اس کا اعادہ اس کے ذمہ نہیں۔“

پھر حلوائی فرماتے ہیں جو اشارے کے لیے یہاں خروج وقت کا اعتبار فرمایا ہے اور وہاں جواز تیمم کے لیے اس کا اعتبار نہیں کیا۔ امام زفر نے دونوں جگہ برابری رکھی۔ اور ہمارے مشائخ سے تیمم کے بارے میں فرمایا کہ وقت کا اعتبار ہوگا۔ اور اس (مسئلہ مسافر) میں روایت ہونا ہے کیونکہ دونوں میں کوئی فرق نہیں۔ اور مسئلہ تیمم میں روایت کا ہونا اس (مسئلہ مسافر) میں بھی روایت ہونا ہے۔ حلوائی فرماتے ہیں: دونوں مسئلوں میں دو دور روایتیں ہوں گی۔

اقول:

ان کی عبارت اعتبار ہنا ولم يعتبر ثم (یہاں اعتبار فرمایا اور وہاں اعتبار نہ کیا) میں ضمیر امام محمد کے لیے ہے۔ اور مسئلہ مسافر ہمارے ائمہ کا قول ہے تو اس مسئلہ میں ان سے روایت ہوتا تیمم کے بارے میں بھی ان سے روایت یہ ہونا ہے کہ وقت نکل جانے کے اندیشہ سے بھی جائز ہے۔

اور مسئلہ تیمم کے حفظ وقت کے پیش نظر تیمم جائز نہیں یہ بھی ہمارے ائمہ کا قول ہے تو اس میں روایت ہونا مسئلہ مسافر بھی یہ روایت ہونا کہ وہ اس جگہ سے چل کر نکل جائے اور وہاں نماز نہ پڑھے اگرچہ وقت جاتا رہے۔ اس تفصیل سے ظاہر ہوا کہ دونوں مسئلوں میں ان کے دو قول ہیں، یہ بات الگ ہے کہ مسئلہ مسافر حکم اجازت سے مشہور ہو گیا ہے اور مسئلہ تیمم کے حکم ممانعت سے شہرت پا گیا۔ ہمارے ائمہ ثلاثہ کی موافقت سے امام زفر کی قول کے تقویت پر دستیاب ہونے والی یہ سب سے زیادہ قوی سند ہے۔

جملہ ثانیہ۔ تائیدی جزئیات:

اور بزرگوں کے قول امام زفر اختیار کرنے سے متعلق ہے حالیہ میں قول امام زفر کے بیان میں ہے: ”زاہدی نے اپنی شرح میں یہ حکم امام لیث بن سعد سے نقل کیا ہے۔ ابن خلکان نے ذکر کیا ہے کہ بعض تالیفات میں انہوں نے یہ دیکھا کہ امام لیث حنفی المذہب تھے صاحب الجواہر المضییۃ فی طبقات الحنفیہ نے اس پر اعتماد کیا اور اپنی کتاب میں امام لیث کا ذکر کیا، اھ۔ شامی فرماتے ہیں پھر میں نے دیکھا کہ یہ قول ابو نصر بن سلام سے بھی منقول ہے جو بلاشبہ کبار ائمہ حنفیہ میں ہیں۔“

اقول:

جامع الرموز میں ہے: میل کی قید یہ بتاتی ہے کہ اس سے کم دوری ہو تو تیمم کی اجازت نہیں اگرچہ وقت نکل جانے کا اندیشہ ہو، جیسا کہ ارشاد میں ہے۔ لیکن نوازل میں ہے کہ ایسے وقت میں تیمم کر لے۔ اھ۔ بلکہ خلاصہ میں کہ ”اگر یہ پتا نہ ہو کہ اس کے اوپر پانی کے مابین ایک میل کا فاصلہ ہے یا کم و بیش ہے لیکن (جنگل سے) لکڑی لانے کے لیے نکلا اور اسے پانی نہ ملا اگر ایسی حالت ہو کہ پانی تک جائے تو وقت نکل جائیگا تو وہ آخر وقت میں تیمم کر لے، ایسا ہی نوازل میں ہے۔“



اور حلیہ میں ہے: فقیہ ابو الیث نے خزانہ الفقہ میں اس صورت میں تیمم کو مطلقاً جائز کہا ہے جب اس کے اور پانی کے مابین اتنی مسافت ہو جسے وقت نماز کے اندر طے نہیں کر سکتا۔ اور حلیہ میں بحوالہ مجتبیٰ وقنیہ — اور ہندیہ میں بحوالہ زاہدی و کفایہ اور ان سب میں بحوالہ جمع العلوم یہ ہے: پھر یا بارش یا سخت گرمی کا اندیشہ ہو تو کلمہ (پھر دانی جیسے چھوٹے خیمہ) میں تیمم کر سکتا ہے۔ اھ۔۔ حلیہ اور بحر میں مبتغی (غین سے) کے حوالہ سے ہے: جو کسی پھر دانی جیسے محفوظ چھوٹا خیمہ میں تو پھر یا بارش یا سخت گرمی کے اندیشہ سے اس کے لیے تیمم جائز ہے اگر وقت نکل جانے کا خطرہ ہو۔ اھ اور حلیہ بحوالہ قنیہ نجم الائمہ بخاری سے نقل ہے: اگر رات کو چھت پر ہو اور گھر کے اندر پانی ہے لیکن گھر کے اندر داخل نہیں ہوتا ہے تو تاریکی کا خطرہ درپیش ہے ایسی صورت میں اگر وقت نکلنے کا اندیشہ ہو تو تیمم نہ کرے۔ فرمایا اس میں اشارہ موجود ہے کہ اگر وقت نکلنے کا اندیشہ ہو تو تیمم کر لے۔

بحر رائق میں قنیہ کے حوالے سے یہ الفاظ نقل ہیں: ”اگر وقت نکل جانے کا اندیشہ ہو تو تیمم کر لے۔ بحر نے اسے نجم الائمہ کی طرف منسوب نہ کیا بلکہ اسے مشائخ مذہب کی روایت پر تفریع قرار دیا۔

حلیہ میں عبارات بالا نقل کرنے کے بعد فرمایا ہے ”بظاہر یہ سب امام زفر کے مذہب پر تفریع ہے اس لیے ان کے نزدیک دوری کا اعتبار نہیں وقت باقی رہنے اور نکل جانے کا اعتبار ہے۔“

فرمایا شاید ان مشائخ کے یہ اقوال اس بنیاد پر ہیں کہ انہوں نے امام زفر کا قول اختیار کیا ہے کیونکہ اس مسئلہ سے متعلق امام زفر کی دلیل قوی ہے۔

بلکہ علامہ شامی نے تو یہ ذکر کیا ہے کہ اس بارے میں فتویٰ امام زفر کے قول پر ہے اور یہ ان بیس مقامات میں سے ایک ہے جن میں امام زفر کے قول پر فتویٰ دیا جاتا ہے، کتاب الطلاق باب النفقہ میں ذکر کیا ہے اور بڑی خوش اسلوبی سے نظم کیا ہے۔ نظم میں یہ ہے (حمود صلوٰۃ کے بعد) امام زفر کے قول پر فتویٰ نہ دیا جائیگا مگر صرف بیس صورتوں میں جن کی تقسیم روشن ہے ان میں ایک یہ بھی ہے کہ اس کے لیے جسے وقت فوت ہونے کا اندیشہ ہو تیمم جائز ہے لیکن احتیاطاً پانی سے طہارت کر کے اعادہ کرے۔“

جملہ ثالثہ — دلیل امام زفر کی تقویت:

اس پر چند طرح استدلال کیا جاتا ہے:

دلیل اول:

محقق علی الاطلاق نے فتح القدیر میں فرمایا ہے: امام زفر کی دلیل یہ ہے کہ تیمم اسی لیے تو مشروع ہوا ہے کہ نماز کی ادائیگی وقت کے اندر کی جاسکے۔ لہذا اس جواب سے ان پر الزام نہیں آتا کہ ”نماز کا نائب کی جانب فوت ہونا“ فوت نہ ہونے کی طرح ہے۔

جواب — اولاً:

جیسا کہ بحر نے اظہار کیا: مسافر کے لیے نص سے تیمم کا جواز فوت وقت کے اندیشہ سے نہیں بلکہ اس وجہ سے ہے کہ اس کے ذمہ

فوت شدہ نمازیں زیادہ نہ ہوں <sup>۱</sup> قضا کیلئے زحمت نہ ہو۔

اقول:

نص سے، جواز کہنے کا کوئی فائدہ نہیں۔ اس لیے کہ نص تعبدی نہیں (بلکہ قیاسی اور معلل ہے) جیسا کہ ان کی آخری عبارت سے خود ہی استفادہ ہے۔ اگر یہ ایسا نہ ہوتا تو نماز جنازہ اور نماز عید کیلئے بھی تیمم جائز نہ کہتے کیونکہ نص تو صرف مریض اور مسافر کے بارے میں آئی ہے۔

اب انہوں نے جو علت جواز بیان کی ہے اس پر کلام کیا جاتا ہے فاقول کیا آپ حضرات اس کے قائل نہیں ہیں کہ پانی ایک میل کی دوسری پر ہو تو تیمم جائز ہے؟ اگرچہ پانی اس کی سمت سیری میں ہو۔ اس میں فوت شدہ نمازوں کی زیادتی کہاں ہے؟ یہ بات بھی ہے کہ اگر زیادتی فوائت کا اندیشہ ہے تو دور دراز سفروں میں ہے مگر آیت کریمہ میں جو سفر مذکور ہے اس سے خاص سفر قصر مراد نہیں بلکہ یہ حکم ہر اس شخص کو شامل ہے جو شہر سے باہر ہو اگرچہ لکڑی کاٹنے یا گھاس لانے، یا سواری کا جانور ڈھونڈنے ہی کے لیے نکلا ہو، جیسا کہ خانیہ اور منیہ میں افادہ فرمایا ہے، اور ہدایہ و عنایہ میں ہے: تیمم کا جواز ہر اس شخص کے لیے جو شہر کے باہر ہو اگرچہ مسافر نہ ہو بشرطیکہ اس کے اور پانی کے درمیان ایک میل کا فاصلہ ہو۔

خود آپ ہی نے خانیہ سے یہ عبارت نقل کی ہے کہ: بیرون شہر تیمم اور سواری پر ادائے نماز کے معاملہ میں قلیل و کثیر سفر سب برابر ہیں۔ قلیل و کثیر کے درمیان فرق صرف تین مسائل میں ہے: (۱) نماز میں قصر کرنا (۲) روزہ قضا کرنا (۳) موزوں پر مسح (کی مدت کم و بیش ہونا) اھ۔ جب یہ بات ثابت ہے تو یہ بھی ثابت ہے کہ تیمم کی مشروعیت تحفظ وقت ہی کے لیے ہوئی ہے۔

ثانیاً:

تقصیر و کوتاہی خود اس کی جانب سے ہوئی تو یہ اس کے لیے موجب رخصت نہ ہو سکے گی۔

اقول:

اس جواب کی تقریر اس طرح ہوگی، ہمیں تسلیم ہے کہ تیمم وقت کے تحفظ کی خاطر لیکن جو ایسا ہو کہ وقت کی تنگی خود اس کی طرف سے نہ پیدا ہوئی وہی اس کی رخصت کا مستحق ہوگا مثلاً وہ شخص جسے کسی دشمن یا مرض کا خطرہ ہو کہ وہ اگر انتظار کرتا ہے تو وقت نکل جائے گا اور خود اس کی جانب سے کوئی کوتاہی نہیں تو اس کے لیے شریعت نے تیمم کی رخصت دی ہے تاکہ وہ وقت فوت نہ ہو لیکن اس شخص نے تو کوتاہی کی ہے اور خود ہی نماز یہاں تک مؤخر کر دی کہ وقت میں طہارت کی نماز کی گنجائش نہ رہی تو ایسا شخص رخصت کی آسائش پانے کا حقدار نہیں۔ فتح القدیر میں اس جواب کو ان الفاظ سے رد کر دیا ہے ”جواب اسی وقت تام ہوگا جب اس نے کسی غدر کے نماز مؤخر کر دی ہو“۔

اقول:

مقصد یہ ہے کہ حکم تو (بلا عذر تاخیر کرنے والے اور عذر کی وجہ سے تاخیر کرنے والے) دونوں ہی فریقین کے نزدیک عام ہے (جس کے یہاں جواز ہے تو دونوں کے لیے جس کے یہاں عدم جواز ہے تو دونوں کے لیے) اب وہ شخص بیدار ہوا تو ایسے ہی وقت کہ پانی سے طہارت اور ادائے فرض

کی گنجائش نہیں اس کے بارے میں کیسے کہا جاسکتا ہے کہ خود اسی کی جانب سے کوتاہی ہوئی جب کہ نبی کریم ﷺ فرما رہے ہیں:

”نیند (کی صورت میں ہے) کوئی کوتاہی نہیں کرتا کوتاہی تو بیداری (کی صورت میں ہے) یہ حدیث امام مسلم نے ابوقت سے روایت کی۔ ایسے ہی وہ شخص جسے نماز کا خیال نہ رہا یاد آئی تو وقت تنگ ہو چکا ہے۔ خطا و نسیان تو نبی کریم ﷺ کی امت سے اٹھالیا گیا ہے تو نسیان والے کی جانب سے بھی کوتاہی نہیں۔

بلکہ اقول:

(دوسرے نمبر پر میں یہ بھی کہتا ہوں کہ خدا کی دی ہوئی رخصتیں ہمارے نزدیک مطیع و عاصی دونوں ہی کے لیے عام ہیں۔ جو کسی معصیت کے لیے سفر کر رہا ہے اس کے لیے بھی روزہ نہ رکھنا جائز ہے بلکہ اس کے ذمہ نماز قصر کرنا واجب ہے۔ اور جسے زنا کی وجہ سے (والعیاذ باللہ تعالیٰ) جنابت ہوئی اور پانی نہ پاسکا اس کے لیے بھی تیمم جائز بلکہ فرض ہے۔

پھر میں نے دیکھا کہ امام ابن الہمام کے شاگرد محقق حلبی نے حلیہ میں ان کی عبارت نقل کر کے اس کی تائید کی ہے۔ اور ”تاخیر بلا عذر“ سے متعلق بعینہ یہی بحث کی ہے جو میں نے کی۔ واللہ الحمد ان کے الفاظ یہ ہیں: ”لیکن مذہب یہ ہے کہ رخصتوں کے معاملہ میں مطیع و عاصی یکساں ہیں۔

بلکہ انہوں نے ایک اور افادہ فرمایا ہے، لکھتے ہیں اگر یہ کہا جائے کہ اس حد تک تاخیر ایسا عذر ہے جو غیر صاحب حق کی جانب سے رونما ہوا۔ تو اس کے جواب میں یہ کہنا مناسب ہوگا کہ تیمم کر کے نماز پڑھ لے، پھر وضو کر کے اعادہ کرے جیسے وہ شخص جو بندوں کی جانب سے پیدا ہونے والے کسی عذر کی وجہ سے وضو پر قادر نہ ہو۔

☆ میں یہ کہتا ہوں فریقین میں سے کسی جانب سے بحث میں اس کلام کا کوئی دخل نہیں، اس لیے یہ کسی کا قول نہیں کہ پہلے تیمم کر لے، پھر پانی سے اعادہ کرے۔ ہمارے ائمہ کے نزدیک اس لیے کہ وہ یہاں جواز تیمم کے قائل ہی نہیں اور امام زفر کے نزدیک اس لیے کہ وہ اعادہ کے قائل نہیں۔ اس مقصد کی تقریر اس طرح ہونی چاہیے تاکہ فتح کی عبارت سے متعلق یہ تیسرا کلام ہو جائے کہ آپ نے جو فرمایا کہ کوتاہی خود اس کی جانب سے ہوئی تو اس پر زیادہ سے زیادہ ہونا چاہئے کہ آپ حکم دیں کہ وہ تیمم کر لے پھر اعادہ کرے جیسا کہ یہ ہر اس عذر کا حکم جو بندوں کی جانب سے رونما ہوا ہو۔۔۔ یہ نہیں ہونا چاہئے کہ اسے آپ تیمم سے بالکل ہی روک دیں۔

دلیل دوم:

یہ نماز خوف ہے جس کی مشروعیت تحفظ وقت کے لیے ہی ہوئی ہے۔

اس کا جواب:

بحر میں یہ دیا ہے کہ: نماز خوف تو خوف کی وجہ سے ہے، فوت وقت کے اندیشہ سے نہیں ہے“ اھ

اقول:

سبحان اللہ۔ خوف کی حیثیت اتنی بڑھی ہوئی نہیں کہ منافی نماز کے ارتکاب کے ساتھ وقت کے اندر نماز ادا یگی لازم کر دے بلکہ ان

کے لیے امن و اطمینان ہونے تک تاخیر کی گنجائش تھی جیسا کہ بحر کے اندر متعدد جزئیات میں خود آپ ہی اس کے قائل ہیں۔ چند جزئیات درج ذیل ہیں:

جزئیہ ۱:

کسی کنویں پر ایک جھوم جمع ہے اور باری باری پانی نکالنے کے سوا کوئی گنجائش نہیں اس لیے کھڑے ہونے کی جگہ تنگ ہے یا ڈول رسی ایک ہی ہے یا ایسا ہی کوئی اور سبب ہے اب یہ دیکھنا ہے کہ جب تک اس کی باری آئے گی وقت نکل جائیگا تو ہمارے نزدیک حکم یہ ہے کہ انتظار کرے تاکہ وقت کے بعد وضو کر سکے اور امام زفر کے نزدیک یہ حکم ہے کہ تیمم کر لے۔

جزئیہ ۲:

چند آدمی برہنہ ہیں جن کے پاس (ستر عورت کے قابل) ایک ہی کپڑا ہے جسے باری باری باندھ کر نماز ادا کرتے ہیں، ان میں سے کسی کو معلوم ہے کہ جب تک اس کی باری آئے گی وقت نکل جائے گا تو وہ انتظار کرے اور برہنہ نماز نہ پڑھے۔

جزئیہ ۳:

کسی کشتی یا تنگ کوٹھڑی میں لوگ جمع ہیں جہاں اتنی جگہ نہیں کہ کھڑے ہو کر نماز ادا کرے تو وہ بیٹھ کر نہ پڑھے بلکہ انتظار کرے اور وقت گزر جانے کے بعد کھڑے ہو کر نماز ادا کرے۔

جزئیہ ۴:

کسی کے پاس ایک ناپاک کپڑا ہے اور اس کے دھونے کے لیے پانی بھی موجود ہے لیکن اگر کپڑا دھونے میں لگتا ہے تو نماز کا وقت نکل جائیگا اس پر لازم ہے کہ کپڑا دھوئے (اور پاک کپڑے سے ہی نماز ادا کرے) اگرچہ وقت نکل جائے۔

جزئیہ ۵-۶:

کوئی ایسا مریض ہے جو بروقت کھڑا ہونے پر قادر نہیں، یا ایسا بیمار ہے کہ ابھی وقت نماز میں پانی نہیں استعمال کر سکتا اور ظن غالب ہے کہ وقت نکل جانے کے بعد (کھڑے ہونے یا پانی استعمال کرنے پر قدرت ہو جائیگی، تو وہ حصول قدرت تک نماز مؤخر کرے اور وقت کے اندر (بلا قیام یا تیمم سے) نماز نہ پڑھے۔

جزئیہ ۷:

کسی سے اس کے ساتھی نے برتن دینے کا وعدہ کیا۔ اس پر امام محمد نے یہ تفریح کی ہے کہ انتظار کرے اگرچہ وقت نکل جائے اس لیے ظاہر یہی ہے کہ وہ وعدہ وفا کرے گا تو ظاہر اوہ استعمال پر قادر ہے۔

جزئیہ ۸:

اسی کپڑے والے نے برہنہ سے وعدہ کیا کہ میں نماز سے فارغ ہو کر تجھے کپڑا دے دوں گا تو اسے برہنہ نماز پڑھنا جائز نہیں۔ وجہ وہی ہے جو اوپر بیان ہوئی۔ جزئیہ (۷ و ۸) آپ نے بدائع سے نقل کیا، باقی تو شیخ سے۔ (ان جزئیات کی روشنی میں خوف والوں کا بھی

یہی حکم ہونا چاہئے تھا کہ وہ زوال خوف کا انتظار کریں اگرچہ وقت نکل جائے (لیکن مولیٰ سبحانہ و تعالیٰ نے ان کے لیے نماز فوت کرنا پسند نہ کیا اور نماز خوف مشروع فرمائی تو یہ نماز تحفظ وقت ہی کے لیے تو ہوئی۔  
دلیل ۳-۴م قول:

(پھر میں کہتا ہوں) آخری دونوں جزیے امام محمد سے منقول ہیں اور بدائع میں ان ہی کی طرف انہیں منسوب کیا ہے ہمارے امام اعظم کے نزدیک دونوں مسئلوں میں حکم دیا ہے کہ وہ وقت کے اندر تیمم سے یا برہنہ نماز پڑھ لے اس لیے ان کے نزدیک پانی کے علاوہ چیزوں پر اباحت سے قدرت ثابت نہیں ہوتی۔  
اقول:

(میں یہ کہتا ہوں) اس سے بھی امام زفر کے مذہب کی تائید ہوتی ہے اس لیے اگر تحفظ وقت ملحوظ نہ ہوتا تو تاخیر کا حکم ہوتا خصوصاً اس صورت میں جبکہ کسی نے وعدہ کر لیا ہے تو یہ ان کی تیسری اور چوتھی دلیل ہوئی۔ اب جزیہ ۵، ۶ کو دیکھئے۔  
فاقول:

میں نہیں سمجھتا کہ اس صورت عجز میں نماز فوت کرنے کا حکم ہمارے مذہب میں ہو یہ کیسے ہو سکتا ہے جب کہ اطاعت بقدر استطاعت ہی لازم ہوتی ہے۔

ہمارے رب تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے ”تو اللہ سے ڈر جہاں تک تمہیں استطاعت ہو“ اور استطاعت کے معاملہ میں موجود حالت پر ہی نظر کی جائیگی۔ دیکھیے اگر کسی کو آخر وقت میں پانی ملنے کی امید ہے تو اس پر لازم نہیں کہ نماز مؤخر کرے بلکہ وہ اسی وقت تیمم کر کے نماز پڑھ سکتا ہے۔

در مختار میں ہے: آنکہ کا آپریشن کرنے اور پانی نکالنے کی وجہ سے طبیب نے بیمار کو حکم دیا کہ چٹ لیٹا رہے تو وہ اشارہ سے نماز پڑھے اس لیے کہ حرمت اعضاء بھی حرمت جان کی طرح ہے“ اھ یہ معلوم ہے کہ طبیب زیادہ زمانہ تک جو ایک شبانہ روز سے زیادہ نہیں ہوتی پرسکون رہنے کا حکم دیتا ہے اس کے باوجود فقہاء نے اسے اشارہ سے نماز پڑھ لینے کا حکم دیا یہ نہ فرمایا کہ (اجازت حرکت و قیام تک) نماز مؤخر کرے۔ تو ان چاروں جزیات (۵ تا ۸) میں ہمارے امام اعظم کے مذہب پر حکم صحیح یہ ہوگا کہ جس طرح بھی اسے قدرت ہے ویسے ہی وہ وقت کے اندر نماز ادا کرے اور بعد وقت اس کا اعادہ بھی نہیں۔

اب رہے پہلے چار جزیات فاقول ان میں بھی یہی حکم ہوگا فرق یہ ہے کہ ان صورتوں میں بعد وقت اعادہ بھی کرنا ہوگا۔ وقت کے اندر ادائے نماز کا حکم ہم نے اس قاعدہ اور جزیہ سے اخذ کیا جو حلیہ وغنیۃ کے حوالہ سے شمس الائمہ سے ہم نے گزشتہ صفحات میں نقل کیا کہ ان جزیات میں فرق نہیں اور ایک میں روایت دوسرے میں بھی روایت ہے۔ اور وہاں یعنی شمس الائمہ کے بیان کردہ جزیہ میں یہ تھا کہ نجاست سے اتصال لازم آتا تھا اگرچہ صرف قدموں یا موزوں ہی میں، اور رکوع و سجود ترک ہوتا تھا۔ اور اس چوتھے جزیہ میں بھی یہی نجس (کپڑے) سے اتصال لازم آ رہا ہے۔ اور اعادہ کا حکم اس لیے کہ اصل مذہب کی رعایت ہو جائے ساتھ ہی پہلے تین جزیوں میں یہ

بات بھی ہے کہ بندوں کی جانب سے رکاوٹ کی صورت پائی جا رہی ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔  
دلیل پنجم:

بحر میں اس کا جواب یہ دیا ہے کہ ”(پنجگانہ نمازوں میں مقصود بالذات خود نماز ہے اور اس کے لیے قضا نہ ہونے) ادا ہونے اور وقت کے اندر ہونے کی فضیلت مودی ایک صفت ہے جو اس کے تابع ہے مقصود بالذات نہیں ہے۔ مگر نماز جنازہ وعید اصل ہیں تو ان کا فوت ہونا ایک اصل مقصود کا فوت ہونا ہے“ اھ صاحب بحر کی تمام تر کاوش ہے خدا ان پر اور ان کے طفیل ہم پر رحم فرمائے۔ مختہ الخلق میں علامہ شامی نے بھی ان سب کو برقرار رکھا ہے۔

اقول۔ اولاً:

ایک شی کا دوسری شی کی صفت ہونا اس کے غیر مقصود بالذات ہونے کو لا یمکن نہیں کرتا جیسے کفار قتل میں دیئے جانے والے غلام یا باندی میں صفت ایمان غیر مقصود بالذات نہیں بلکہ بعض اوقات خود صف ہی مقصود ہوتا ہے جیسے مصرف زکوٰۃ میں صفت اسلام۔

ثانیاً:

ہمیں قطعی طور پر معلوم ہے کہ مولیٰ سبحانہ و تعالیٰ نے جس طرح ہمیں نماز پڑھنے کا حکم دیا ہے اسی طرح یہ بھی حکم دیا ہے نماز کو اسکے مقررہ وقت کے اندر ادا کریں اور بغیر کسی عذر کے اس وقت سے باہر لانا حرام فرمایا ہے تو سبھی مقصود بالذات ہے۔ ارشاد ہے ”بے شک نماز ایمان والوں پر وقت باندھا ہوا فریضہ ہے“

اور ارشاد ہے نمازوں اور بیچ والی نماز کی حفاظت کرو اور فرمایا ہے: تو ویل (خرابی) ہے ان نمازیوں کے لیے جو اپنی نماز سے غافل ہیں“ یہ وہی لوگ ہیں جو نماز اس حد تک مؤخر کرتے ہیں کہ وقت نکل جاتا ہے۔ انہیں نمازی کہا، ساتھ ہی ان کے لیے ویل بھی قرار دیا ہے اس لئے کہ وہ نماز وقت سے باہر ادا کرتے ہیں۔ تو خود وقت بھی مقصود بالذات ہوا۔

ثالثاً:

اگر آپ کی بات تسلیم کر لی جائے تو بھی یہ کہا جائے گا کہ وقت کا تحفظ فرض عین ہے اور جنازہ فرض کفایہ ہے اور نماز عید تو سرے سے فرض ہی نہیں (بلکہ واجب ہے) اور فرض اگرچہ مقصود بغیرہ ہو، اپنے نیچے والے سے خواہ مقصود بالذات ہو زیادہ عظمت و اہمیت رکھتا ہے۔ دیکھیے اگر وقت اس قدر تنگ ہے کہ صرف فرائض ادا کر سکتا ہے واجبات کی گنجائش نہیں تو واجبات کو ساقط کر دینا اور فرض پر اکتفا کرنا لازم ہے تاکہ ادائیگی وقت کے اندر پہنچائے۔ یہ معاملہ ہے تو جب فوت ادنیٰ کے اندیشہ سے تیمم جائز ہو تو اعلیٰ وجہ سے کیوں جائز نہ ہوگا جب کہ فرض جنازہ تو دوسرے کے پڑھ لینے سے ساقط ہو جاتا ہے۔

رابعاً:

آپ نے سنتیں فوت ہونے کے اندیشہ سے بھی تیمم جائز کہا ہے حالانکہ سنتیں اصل نہیں بلکہ یہ اصل کے متمم کی حیثیت سے مشروع ہوئی ہیں۔ اور اگر یہی مان لیا جائے کہ سنتیں خود مقصود اور اصل میں تو بھی کہاں وقت جیسے اہم فریضہ کا تحفظ اور کہاں سنت کا تحفظ (دونوں میں بڑا فرق ہے)



خامساً:

آپ کو یہ تسلیم ہے کہ اگر فوت ہونے والی چیز ایسی ہو کہ اس کا کوئی نائب و بدل نہیں تو اس کے لیے تیمم جائز ہے۔ اب اس میں کوئی شک نہیں خدا کا مطالبہ نماز کو اس کے وقت کے اندر ادا کرنے کا بھی اسی طرح ہے جیسے خود نماز پڑھنے کا ہے اور وقت کے اندر ادا کرنا ایسا امر ہے جس کا کوئی بدل نہیں اگرچہ نفس نماز کا بدل ہے۔ دلیل پنجم کا مقصود یہی تھا جس سے جواب کو کوئی مس نہیں۔  
دلیل ششم:

جیسا کہ میں کہتا ہوں ہمارے ائمہ کا اس پر اجماع ہے کہ جنبی جسے بیرون شہر سردی سے خطرہ ہے وہ تیمم کرے۔ جیسا کہ ہدایہ اور عامہ کتب میں ہے۔ اور حلیہ، بدائع، بحر، ترمذی کے حوالے سے پہلے ذکر بھی ہو چکا۔ یہ معلوم ہے کہ زیادہ تر صبح کو خوف ہوتا ہے جب کوئی سردی کی رات میں جنابت کی حالت میں اٹھے۔ پھر سورج بلند ہونے کے بعد خوف نہیں رہ جاتا۔ مگر ائمہ نے اسے یہ حکم دیا کہ آفتاب بلند ہونے تک نماز مؤخر کرے بلکہ اس کے لیے تیمم جائز قرار دیا ہے جس سے معلوم ہوا کہ یہ تحفظ وقت ہی کے لیے ہے۔  
دلیل ہفتم:

جیسا کہ میں کہتا ہوں: دشمن، چور، درندے، سانپ اور آگ کے خوف سے تیمم جائز قرار دیا گیا ہے جب کہ معلوم ہے کہ ان میں سے زیادہ تر چیزیں ہیں جو تھوڑی ہی دیر رہتی ہے۔ آگ بھی دو گھنٹے میں بجھ جاتی ہے یا گزر جاتی ہے مگر یہ حکم نہ ہوا کہ انتظار کرے اگرچہ وقت نکل جائے۔

اگر اس کے جواب میں یہ کہا جائے۔ جیسا کہ میرے دل میں خیال آیا۔ کہ تیمم تحفظ وقت کے لیے نہیں بلکہ ضرر و حرج دفع کرنے کے لیے ہے جہاں بھی ہو۔ ٹھنڈک اور آگ جیسی چیزوں میں ضرر ہے اور ایک میل دور ہونے میں حرج ہے۔ تو جو امر مدار جواز ہے وہ پالیا گیا۔ اس سے کہ جب نماز کا وقت آگیا اور اس نے نماز پڑھنا چاہی تو اس سے اسے روکا نہ جائے گا اور اس کی موجودہ حالت ہی دیکھی جائے گی۔ اس حالت میں وضو یا غسل سے واقعہ اس کے لیے ضرر یا حرج ہے تو تیمم اس کے لیے جائز قرار دیا گیا ہے۔  
اقول:

(میں یہ کہتا ہوں): کیا حرج یا ضرر اسی چیز سے خاص ہے جو اس کے بدن اور مال سے تعلق رکھتی ہو یا اسے بھی عام ہے جس سے اس کے دین میں نقصان و ضرر ہو؟ پہلی تقدیر پر یہ کلام ہے کہ پھر آپ نے فوت جنازہ و عید کے اندیشہ سے تیمم کیوں جائز کہا؟ اور دوسری تقدیر پر یہ کہ اگر اس کے دین کا نقصان اس میں ہے کہ ایک فرض کفایہ فوت ہو رہا ہے جبکہ دوسرے لوگوں سے اسکی ادائیگی عمل میں آچکی اور اس میں کہ ایک واجب فوت ہو رہا ہے۔ بلکہ صرف ایک سنت بھی جس کا کوئی بدل نہیں۔ (اس لیے آپ نے تیمم کو جائز کہا) کیوں کہ بغیر تیمم کے وہ اس شرعی مطالعہ سے عہدہ برآ نہیں سکتا۔ تو اس سے زیادہ عظیم اور اس سے زیادہ شدید نقصان تو اس میں ہیں کہ ایک فرض عین اپنے وقت سے فوت ہو رہا ہے اور بغیر تیمم کے اس عظیم تر شرعی مطالبہ۔ وقت ادائیگی۔ سے عہدہ برآمد نہیں ہو سکتا۔ تو لازم ہے کہ اس کے لیے بھی تیمم جائز ہو۔

ہذا ما عندی (میرے علم و فکر کی رو سے یہی ہے) اس تفصیل سے بحمد اللہ تعالیٰ وہ روشن ہو گیا، جس کی طرف محقق علی الاطلاق اور ان کے تابعین کا رجحان ہے کہ امام زفر کی دلیل — بلکہ روایت دیگر کے لحاظ سے ہمارے سبھی ائمہ کی دلیل — قوی ہے — اور جیسا بھی کم از کم اتنا ضرور ہے کہ فریضہ وقت کے تحفظ کے لیے اس قول کو لیا جائے پھر اعادہ کا حکم دیا جائے تاکہ مذہب کی روایت مشہورہ پر بھی عمل ہو جائے — شمس الائمہ کے حوالہ سے جو ہم نے پہلے بیان کیا اسے ذکر کرنے کے بعد غینہ میں لکھا ہے: ”اسکی پیش نظر احتیاط یہی ہے کہ وقت کے اندر تیمم سے نماز پڑھ لے، پھر وضو کر کے اعادہ کرے تاکہ دونوں ذمہ داریوں سے یقینی طور پر سبکدوش ہو جائے“

ان کا یہ کلام در مختار میں نقل کر کے برقرار رکھا اور در مختار کے چاروں محشی سید حلبي، سید طحاوی، سید شامی اور سید ابوالسعود نے بھی برقرار رکھا۔ اور علامہ شامی نے فرمایا: یہ دونوں قولوں کے مابین ایک درمیانی قول ہے، اور اس میں یقینی طور پر ذمہ داری سے سبکدوشی ہے۔ اسی لیے شارح نے اسے برقرار رکھا۔ تو احتیاط اسی پر عمل ہونا چاہئے خصوصاً جبکہ امام ابن الہمام کا کلام امام زفر کے قول کی ترجیح کی جانب مائل نظر آتا ہے بلکہ یہ بھی معلوم ہو چکا کہ یہ تو ہمارے تینوں مشائخ سے ایک روایت ہے۔ اس کی نظر اس مہمان کا مسئلہ ہے جسے تہمت کا اندیشہ ہو۔ اس کے بارے میں فقہانے فرمایا کہ نماز پڑھ لے پھر اعادہ کرے“ اھ اس مقام پر ہم نے تفصیلی بحث اس لئے کی ہے کہ میں نے دیکھا ہے کہ جب محفل میں اس پر میں نے فتویٰ دیا تو ایک عالم کو بڑا تعجب ہوا اور خدا کی جانب سے توفیق اور بلندی تحقیق تک رسائی ہوتی ہے اور ساری خوبیاں اللہ تعالیٰ کے لیے جو سارے جہانوں کا رب ہے اور اللہ تعالیٰ درود و سلام نازل فرمائے ہمارے آقا و مولیٰ محمد اور ان کی آل و اصحاب سب پر۔ آمین۔ (۱)

تیمم کے لیے مٹی، جنس زمین اور ہم جنس زمین کا ہونا:

اس حدیث مبارکہ میں مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دیوار سے تیمم کیا، اسی طرح فقہاء احناف نے متفرع کیا ہے کہ تیمم کے لیے مٹی، جنس زمین یا ہم جنس زمین سے اشیاء کا ہونا ضروری ہے، اس کی تفصیل علامہ ابوبکر علاء الدین کا سانی حنفی لکھتے ہیں۔

کون کون سی اشیاء کے ساتھ تیمم جائز ہے؟

جن جن اشیاء کے ساتھ تیمم جائز ہے۔ ان کی تفصیل میں اختلاف ہے: امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک ہر اس چیز کے ساتھ تیمم کرنا جائز ہے جو ”مٹی“ کی جنس سے ہو: امام ابو یوسف سے اس بارے میں دو روایتیں ہیں: ایک روایت کے مطابق تیمم فقط مٹی اور ریت کے ساتھ جائز ہے دوسری روایت کے مطابق تیمم لفظ مٹی کے ساتھ جائز ہے، اسی دوسرے قول کا القدوری نے بھی ذکر کیا۔ اور یہی امام شافعی کا بھی مسلک ہے۔ اس سلسلے میں تمام بحث کی بنیاد مذکورہ آیت مبارکہ میں استعمال شدہ لفظ ”صعید“ پر ہے کہ وہ کیا ہے۔ امام ابو حنیفہ اور امام محمد دونوں فرماتے ہیں کہ اس سے مراد ”وجه الارض“ (زمین کا بالائی حصہ) ہے۔

امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ اس سے مراد ”التراب المبت“ (زر خیز مٹی) ہے انکی دلیل حضرت عبداللہ بن عباس کا یہ قول ہے کہ انہوں نے ”صعید“ کی تشریح (خالص مٹی) کے ساتھ کی ہے، اور تفسیر کے باب میں انہی کی تقلید کی جاتی ہے: علاوہ ازیں اس لیے بھی قرآن مجید میں ”صعید طیباً“ کا ذکر ہے اور ”صعید طیب“ وہ مٹی ہے جو نباتات ”اگا سکتی ہو“ اور یہ خصوصیت صرف اور صرف مٹی کی ہے، نہ کے نمکین اور دلدلی مٹی وغیرہ کی۔ امام ابو حنیفہ اور امام محمد کا استدلال یہ ہے کہ لفظ الصعید ”المصعود“ سے مشتق ہے جس کے معنی ”بلندی“ کے ہیں۔ الا صمعی ”فرماتے ہیں“ ”فعیل بمعنی فاعل یعنی صعید بمعنی الصاعد (اوپر) آتا ہے، اسی طرح ایک اور امام لغت ابن الاعرابی کا قول ہے، کہ صعید اونچی جگہ کا نام ہے، حتیٰ کہ ”قبر“ کو بھی اس کی اونچائی کے باعث ”صعید“ کہہ دیا جاتا ہے، لہذا یہ لفظ محض مٹی کے لیے مخصوص نہیں ہے، بلکہ یہ زمین کی تمام اقسام کے لیے عام ہے۔ بنا بریں زمین کی بعض انواع کے لیے اس لفظ کو مخصوص کر لینا، قرآنی حکم کو ”مقید“ کرنے کے مترادف ہے، جو کسی خبر واحد کے ساتھ جائز نہیں ہے، چہ جائیکہ کسی صحابی کے قول کے ساتھ اس کو ”مقید“ بنا دیا جائے اور اس بات کی دلیل کہ لفظ صعید زمین کی کسی خاص قسم کے ساتھ مخصوص نہیں ہے۔ آنحضرت ﷺ سے مروی ایک روایت ہے کہ آپ نے فرمایا:

علیکم بالارض - تم زمین کو لازم پکڑو۔

کہ اس میں آپ ﷺ نے تیمم کے لیے کسی قسم کی زمین کا اختصاص نہیں فرمایا۔ اسی طرح آنحضرت ﷺ فرماتے ہیں۔

جعلت لی الارض مسجداً وظهوراً۔

میرے لیے زمین کو جائے نماز و مسجد اور ذریعہ طہارت بنا دیا گیا۔

اور لفظ الارض اپنی تمام اقسام کو حاوی ہے۔ پھر آپ نے فرمایا:

اینما ادرکتی الصلوۃ تیممت و صلیت :

مجھے جہاں کہی بھی نماز کا وقت ہو جائے تو میں وہیں تیمم کر کے نماز ادا کر لیتا ہوں۔

اور بعض اوقات آپ کو نماز کا وقت ریتلے علاقے میں بھی آ جاتا تھا اور ایسے علاقے میں بھی زر خیز نہیں ہوتے تھے، تو ظاہر حدیث کے مطابق آپ کا اسی جگہ تیمم کرنا اور اس تیمم کے ساتھ نماز کو ادا کرنا لازم آتا ہے۔ جہاں تک امام ابو یوسف کے اس قول کا تعلق ہے کہ قرآن مجید میں صعید کے ساتھ طیباً کا بھی اضافہ کیا گیا ہے، تو یہ بات بجا ہے، لیکن الطیب“ کا لفظ بمعنی پاک و طاہر استعمال ہوتا ہے اور یہی مفہوم اس مقام کے زیادہ مناسب ہے، اسی لیے تیمم کی اجازت طہارت کے لیے دی گئی ہے، اور طہارت کسی پاک و طاہرشی کے ساتھ ممکن ہو سکتی ہے، علاوہ ازیں یہاں اس کے مفہوم ”ظاہر“ پر ایک طرح سے اجماع ہو چکا ہے، وہ اس طرح کہ ناپاک مٹی کے ساتھ تیمم کرنا جائز نہیں ہے۔ لہذا اس مفہوم کے سوا کوئی اور مفہوم طیباً سے مراد نہیں لیا جاسکتا۔ اس لیے مشترک لفظ میں عموم نہیں ہوتا۔

پھر زمین کی جنس“ کا جاننا ضروری ہے پس ہر وہ چیز جو آگ میں جل کر راکھ ہو جاتی ہے جیسے لکڑی، گھاس وغیرہ یا ہر وہ چیز جو آگ میں ڈالنے سے ڈھل جائے اور نرم ہو جائے جیسے مثلاً لوہا، پیتل، شیشہ، سونا اور چاندی وغیرہ، تو وہ زمین کی جنس سے نہ ہوگی اور جو چیزیں

اس کے برعکس ہیں اور آگ میں ڈالنے سے نہ جلتی اور نہ ڈھلتی ہیں تو وہی ”زمین کی جنس“ سے ہیں۔

پھر امام ابوحنیفہ اور امام محمد کے مابین زمین کی ہم جنس اشیاء سے تیمم کرنے میں اختلاف ہے: امام ابوحنیفہ کے نزدیک زمین کی ہر ہم جنس شی کے ساتھ تیمم کرنا جائز ہے، مگر امام محمد فرماتے ہیں کہ فقط انہیں ہم جنس اشیاء سے تیمم کرنا جائز ہے، کہ جن کے اجزاء ہاتھ مارنے سے ہاتھ کے ساتھ چپک جائیں۔ اس لیے کہ امام محمد کے ہاں اصول یہ ہے کہ تیمم میں مٹی اور اس کی ہم جنس اشیاء کے اجزاء کا استعمال ضروری ہے اور یہ بات اس وقت ممکن ہے کہ جب اس کے کچھ اجزاء ہاتھ کے ساتھ چپک جائیں، جبکہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک یہ بات شرط نہیں ہے۔ اور اصل شرط دونوں ہاتھوں کی ساتھ زمین کو مس کرنا اور پھر ان کو اپنے دواغضاء (ہاتھوں اور چہرے) پر پھیرنا ہے۔

(۱)

جن اشیاء سے تیمم کرنا جائز ہے:

اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان فاضل بریلوی نے ایک سواکیا سی (۱۸۱) اشیاء کا ذکر کیا ہے جن سے تیمم کرنا جائز ہے، جن میں سے چوتھر (۷۴) منصوص ہیں، اور ایک سو سات (۱۰۷) کا اضافہ آپ نے اپنے اجتہاد سے کیا ہے، ان کی تفصیل حسب ذیل ہے:

(ان ایک سواکیا سی چیزوں کا بیان جن سے تیمم جائز ہے) ان بعض اشیاء کا شمار جن سے ہمارے امام اعظم کے مذہب میں تیمم جائز ہے انہیں دو (۲) قسم کریں

منصوصات، جن کی تشریح کتابوں میں اس وقت پیش نظر ہے۔

مزیدات کہ فقیر نے اضافہ کیں و کان حقا علی افرازہا کیلا یساق المعقول مساق المنقول (انہیں الگ کرنا میری ذمہ داری تھی تاکہ معقول کا ذکر منقول کی جگہ نہ ہو۔)

منصوصات:

نقل عبارات میں طول و تکرار ہے لہذا صرف شمار اسمائے بعض کتب پر قناعت کریں مگر خلاقیات یا خفیات کہ ان میں تکثیر اسما مناسب۔

(۱) خاک کہ اصل الاصول ہے اصل لمحور المذہب متون عامۃ (یعنی خاک سے جواز تیمم محرر مذہب امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کی مبسوط اور فقہ کے عام متون میں مذکور ہے۔)

پھر اگر منبت یعنی نبات ہو تو اس سے جواز تیمم پر اجماع امت اقوال تو مستحب یہ ہے کہ اس کے ملتے اور کسی چیز سے تیمم نہ کرے۔ فان الخروج عن الخلاف مستحب بالاجماع (کیونکہ سرحد اختلاف ہے نکل جانا بالاجماع مستحب ہے۔)

(۲) ہمارے نزدیک خاک شور بھی جس میں کوئی چیز اگنے کی صلاحیت نہ ہو خلاصۃ خزائن بزازیۃ مراقی الفلاح۔

(۳) ریتنا اصل و متون عامۃ خلافا لابی یوسف فی قوله الاخر (امام ابو یوسف کے قول دوم کے برخلاف۔)

(۴) تھر مرعن ۳۳ کتابا (۳۳ کتابوں کے حوالہ سے اس کا بیان گزر چکا۔ ت) اگرچہ صاف دھلا بے غبار ہو خانانہ۔ خلاصہ، مراقی در و کثیر۔

(۵) باریک پسا ہوا یا سالم نوازل اخانہ خلاصہ بزازیہ خزائن المفتین در ہندیہ و غیرہا و قیدہ فی الشلبیہ عن المجتبیٰ بالمدقوق (نوازل، خانہ، خلاصہ، بزازیہ، خزائن، المفتین، در ہندیہ وغیرہا۔ اور مجتبیٰ کے حوالہ سے شبیہ میں اس کے ساتھ ”پسے ہوئے“ کی قید لگائی۔)

(۶) (میں کہتا ہوں) یہ امام محمد کے قول پر گئے ہیں کہ ہاتھ سے کچھ چپک جانا ضروری ہے اور امام اعظم کے مذہب میں یہ قید نہیں۔ غبار متون و عامہ۔ اقول جبکہ نہ ناپاک خاک سے اٹھا ہوا اگرچہ نجاست کا اثر زائل ہو جانے سے نماز کے لیے پاک ہو گئی ہو نہ کسی چیز ناپاک پر گرا ہو نہ ناپاک خشک چیز پر گر کر اسے تری پہنچی ہو اگرچہ پھر وہ تری خشک بھی ہو جائے و قد تقدم بعضہ

(۷) ناپاک خشک چیز پر گرا ہوا غبار جبکہ اسے تری نہ پہنچے تقدم فی الدروس السالفة عن الحلیة و النہایة و الہندیة و مثله فی الفتح

(۸) تر زمین پر جس پر چھڑکاؤ ہوا کما یاتی۔

(۹) مقبرے کی زمین جبکہ اس کی نجاست مظنون نہ ہو،

اگر قبرستان کی مٹی سے تیمم کیا اگر اس کا غالب گمان ہو کہ <sup>مٹی</sup> نجس ہے تو تیمم جائز نہیں، ورنہ جائز ہے جیسا کہ سراج میں ہے۔ طحاوی علی مراقی الفلاح۔

(۱۰) گرد باد بگولا، اس سے تیمم کے دو طریقے اوپر گزرے خلاصہ بزازیہ۔

(۱۱) جلی ہوئی زمین قدمرو یاتی

(۱۲) نمک زار زمین جس میں سے نمک نکلتا ہو اگرچہ خفیف تر بھی ہو جبکہ وہ نمک مٹی سے بنا ہو و یاتی۔

(۱۳) پہلی مٹی اصل، نوازل، خلاصہ، خزانیہ، ہندیہ۔

(۱۴) سرخ مٹی ہی و البدائع و الخانہ۔

(۱۵) گیر وھی الا البدائع تبیین، فتح، بحر، نھر (بدائع کے سوا یہ سبھی یعنی اصل، نوازل، خلاصہ، خزائن، ہندیہ، خانہ، مرید برآں تبیین، فتح، بحر، نھر۔ اقول وہ سرخ مٹی کا غیر ہے،

اس لیے فقہانے گیر و اور سرخ مٹی کو الگ الگ شمار کیا ہے۔ خانہ میں فرمایا: گیر و، سرمہ اور سرخ مٹی سے تیمم جائز ہے اھ اور خلاصہ میں فرمایا: سرخ مٹی، زرد مٹی اور گیر و سے تیمم جائز ہے اھ۔ اسی کے مثل دونوں کے علاوہ میں بھی ہے۔ رہی قاموس کی یہ عبارت کہ ”گیر و ایک سرخ مٹی ہے“ تو میں یہ کہتا ہوں کہ اس میں یہ نہیں ہے کہ گیر و، سرخ مٹی۔ اور اہل لغت کا طریقہ یہ ہے کہ بیان معنی کے لیے جب وہ معرفہ بولیں تو غیر معین مراد لیتے ہیں اور جب نکرہ لائیں تو کسی معین چیز کو مراد لیتے ہیں۔

(۱۶) کالی مٹی (اور)

(۱۷) سپید مٹی بدائع ہندیہ۔

(۱۸) سبز مٹی نوازل خزائنہ تنار خانہ ہندیہ۔

(۱۹) طفل مصری طحطاویۃ جس سے مصر میں کپڑے رنگتے ہیں تاج العروس۔ (علامہ طحطاوی نے ایک مسئلہ کے ضمن میں آتا ہے طفل بالفتح کو بتایا کہ جنس ارض سے ہے تذکرہ داؤد و مخزن میں طفل کو طین قمولیا نیز تذکرہ میں طین قمولیا کو طفل اور دونوں کو طلیطلی سے تفسیر کیا اور مخزن میں طین قمولیا کو کہا ہندی کھری مٹی نامند و اطفال برہتائے مشق میمانند (ہندی میں کھریا مٹی کہتے ہیں اور اسے بچے مشق کی تختیوں پر لگاتے ہیں۔) اقول مگر کتاب ویسقوریدوس و انوازالاسرار میں قمولیا کے صرف دو رنگ لکھے سفید و بنفشی، اور ابن حسان نے ایک سیاہ رنگ کی لکھی اور کہا وہ علاج میں کچھ کام نہیں آتی کما فی ابن البیطار (جیسا کہ ابن بیطار میں ہے۔) اور طفل کارنگ تاج العروس میں زرد بتایا کہ الطفل بالفتح هذا الطین الاصفر المعروف بمصرو تصبغ به الثیاب (طفل بالفتح: یہی زرد مٹی جو مصر میں معروف ہے اور اس سے کپڑے رنگے جاتے ہیں۔ ت) ابن بیطار نے علی بن محمد سے طفل کا سبز رنگ نقل کیا کہ طین شیراز لونہ مشخ الخثرة اکثر من خضرة الطفل اھ واللہ تعالیٰ اعلم (طین شیراز، اس کا رنگ طفل کی سبزی سے زیادہ گہرا سبز ہوتا ہے واللہ تعالیٰ اعلم) علامہ طحطاوی و صاحب تاج العروس دونوں سادات ساکنان مصر قریب العصر ہیں تو ان کی مراد وہی ہوگی جو شرح قاموس میں ہے۔

بحر مغرب میں ایک جزیرہ ملیون ہے وہاں ایک معبد ہے جس کی مجاور عورت ہوتی ہے بیرون شہر ایک ٹیلا ہے جسکی مٹی متبرک خیال کی جاتی ہے وہ عورت تعظیم کے ساتھ اس کی مٹی لاتی اور گوند کرٹکیاں بنا کر ان پر مہر لگاتی ہے ویسقوریدوس وغیرہ نے زعم کیا کہ اس میں بکری کا خون ملتا ہے جالینوس کہتا ہے میں اس کی تحقیق کے لیے انطاکیہ سے دو ہزار میل سفر کر کے اس جزیرہ میں پہنچا میرے سامنے اس عورت نے وہاں سے ایک گاڑی مٹی لی اور ٹکیاں بنائیں خون کا کچھ لگاؤ نہ تھا میں نے وہاں کے مؤدب لوگوں علما کی صحبت یافتوں سے پوچھا کیا پہلے کسی زمانہ میں اس میں خون ملایا جاتا تھا؟ جس نے میرا یہ سوال سنا مجھ پر ہنسنے لگا۔ ذکرہ ابن البیطار (اسے ابن البیطار نے ذکر کیا۔)

(۲۰) ڈھیلا اصل نوازل خلاصۃ خزائنہ منیہ۔

(۲۱) گل ازمنی گل مخوم عنیہ۔

اقول:

(میں یہ کہتا ہوں) اور حیرت ہے کہ الظا کی تذکرہ میں اس مٹی سے خون ملانے کا خیال جالینوس کی طرف منسوب کیا۔ اور تذکا بنی نے تحفہ میں یہ خیال جالینوس اور ویسقوریدوس دونوں کی طرف منسوب کیا حالانکہ جالینوس ہی وہ شخص ہے جس نے اس قدر شدید مشقت جھیل کر اس خیال کے بے حقیقت ہونے کا انکشاف کیا۔

(۲۳) گوندے کی دیوار اصل خلاصۃ جوہرۃ نوازل خزائنہ۔

(۲۴) ڈھلیوں کی دیوار معینط خانہ منیہ۔



(۲۵) کچی اینٹ کی دیوار غنیہ۔

(۲۶) مٹی سے لسی ہوئی در مختار۔

(۲۷) کچی اینٹ فتح حلیہ بحر شلبیہ زاہدی۔

(۲۸) گارا (اور)

(۲۹) کچھڑ جس میں مٹی غالب ہو اور پانی مغلوب، اس کی تفصیل مقام چہارم میں آئے گی ان شاء اللہ تعالیٰ۔

(۳۰) جلی ہوئی خاک مختارات النوازل نصاب حلیہ۔

(۳۱) مٹی کے انخوڑے مکے محیط خانہ مدینہ خزائنہ کوٹھڑے رکابیاں وغیرہ ہر طرف گلی جس پر روغن نہ ہو فتح شلبیہ ازہری

در مختار غیر جنس کی رنگت خزائنہ الفتاوی حلیہ بحر ط۔

(۳۲) وہ ظرف گلی رنگین جن پر جنس ارض ہی مثلاً گیر و یا ملتانی وغیرہ کی رنگت ہو،

مٹی کے ایسے برتنوں سے تیمم جائز ہے جن پر پالش نہ کی گئی ہو۔ در مختار۔ یا پالش ہو تو جنس ارض ہی کی کسی چیز جیسے طفل اور گرو کے رنگ سے ہو، طحاوی۔

(۳۳) سبز چپکتی چکنی صاف مٹی کے پیالے تشریاں،

”غصارہ“ سے تیمم جائز ہے، مدینہ، غصارہ چپکتی، عمدہ، سبز مٹی ہوتی ہے، حلیہ وغنیۃ بحوالہ قاموس، اس سے مراد وہ برتن ہے جو اس مٹی سے بنتا ہے جیسے رکابیاں غنیۃ اور مغرب میں لکھا ہے: غصارہ: بڑا پیالہ۔ حلیہ

جبکہ ان پر رنگ کی قلعی نہ ہو غنیۃ نہ کسی اور غیر جنس ارض قلعی یا رنگ حلیہ۔ وقد ذکرہ قبل ہذا استطہارا (اس سے پہلے اسے ”ظاہر“ کہتے ہوئے ذکر کیا ہے۔ اقول و هو محل الجزم (میں کہتا ہوں حالانکہ یہ جزم کا موقع ہے۔)

(۳۴) قلعی دار ظرف گلی کا وہ رخ جس طرف قلعی نہیں خانیۃ خلاصہ غنیہ۔

اقول:

مدینہ کی درج ذیل عبارت ”سبز مٹی کے ایسے پیالے سے تیمم جائز نہیں جس پر رنگ کی قلعی ہو، پیالے کا اندرونی اور بیرونی رخ دونوں برابر ہیں“ یہ وہم پیدا کر رہی تھی کہ جب صرف سامنے کا رخ قلعی کیا ہوا تو بھی مطلقاً ممانعت ہے اس لیے غنیۃ میں اس کی تاویل اس سے کی جو خانیۃ میں مذکور ہے یعنی قلعی شدہ سے ممانعت میں اور غیر قلعی شدہ سے جواز میں دونوں رخ برابر ہیں۔ لیکن بزاز یہ کی یہ عبارت ”جب سامنے کے رخ پر رنگ سے پالش کر دی گئی ہو تو اس سے تیمم جائز نہیں اور اگر اس پر پالش نہ کی گئی ہو تو جائز ہے اھ۔ تو اس میں ”اس پر“ کا اشارہ سامنے کے رخ سے متعلق ہے۔

(۳۵) بھکیوری ہو الصحیح (یہی صحیح ہے۔ مختارات النوازل حلیہ اقول سالم ہوا

(۳۶) پس ہوئی و قیدہ فی الخزانۃ عن النوازل و فی الجوہرۃ عن الخجندی بالمذقوق (خزانۃ میں بحوالہ نوازل اور جوہرہ میں بحوالہ خجندی اس کے ساتھ ”پس ہوئی“ ہونے کے قید لگائی۔)

اقول اور اس کی مثال پسے ہوئے پتھر کی ہے جس کا بیان گزرا۔ اور نوازل پھر خزانہ کے الفاظ یہ ہیں: ”تیمم جائز ہے پس ہوئی اینٹ پس ہوئی ٹھیکری، زمین شور اور ایسے پتھر سے جس پر غبار ہو یا ایسے پتھر سے جس پر غبار نہ ہو اس طرح کہ دھلا ہوا ہو، یا صاف چکنا ہو، یا ہوا ہوا ہو یا ہوا نہ ہو۔“

یہ ایک ہی سطر میں دو مختلف قولوں پر چلنا ہے۔ اینٹ اور ٹھیکری سے جواز تیمم کے لیے پس ہوئی ہونے کی قید لگائی ہے اور پتھر سے جواز کے لیے قید نہیں تو آخر وجہ فرق کیا ہے؟ اگر کہے کہ معنی یہ ہے کہ اگر چہ پس ہوئی ہو تو (اقول) میں یہ کہوں گا کہ ترقی اس معنی کی جانب کی جاتی ہے جس میں کوئی پوشیدہ یا کوئی اختلاف ہو۔ اس لیے کہ کلمہ وصلیہ کا حکم یہ ہے کہ اس کے ماقبل کا حکم، مابعد کے حکم سے زیادہ ظاہر ہو۔ اور میں یہ نہیں کہتا کہ اس کا ماقبل، مابعد سے زیادہ مستحق حکم ہو۔ جیسا کہ بعض حضرات نے کہا۔ اس لیے کہ یہ باقاعدہ ہر جگہ جاری نہیں ہو پاتا۔ الغرض اگر ترقی مقصود ہوتی تو کہا جاتا کہ اگر چہ پس ہوئی نہ ہو اس لیے کہ امام محمد کا اختلاف اسی میں ہے۔

(۳۷) پکی اینٹ ویاتی

پس ہوئی ہونے سے اس کو مقید کرنا جیسا کہ خزانہ میں بحوالہ نوازل اور اس کے مثل جوہرہ میں بحوالہ خجندی ہے۔ اس کی خامی کا بیان گزرا۔ اور کافی کے الفاظ یہ ہیں: ”اگر چہ پس ہوئی نہ ہو۔“

(۳۸) روڑا

(۳۹) کتل

(۴۰) کنکریٹ

(۴۱) بجری یجوز بدقاق الجرمختارات النوازل حلیۃ (پکی اینٹ کے چھوٹے ٹکڑوں سے تیمم جائز ہے۔ مختارات النوازل، حلیہ وغیرہ)۔

(۴۲) سرخی۔ باریک کٹی ہوئی پکی اینٹ۔ وہو ما مرانفاعن النوازل و غیرہا (یہ وہی ہے جس کا بیان ابھی نوازل وغیرہ کے حوالہ سے گزرا۔)

(۴۳) کنکری۔ پتھر کے ریزے کہ زمین پر ہوتے ہیں، عربی حصاة۔ نوازل محیط خانہ خزانہ خجندی جوہرہ اگر چہ باریک ریزے ریگ میں ملے ہوئے لم یخرج ای من الصعید ما یصعد علی وجہها من دقاق الحصى حلیہ (زمین کے اوپر جو چھوٹی چھوٹی کنکریاں ہوتی ہیں وہ صعید سے خارج نہیں)۔

(۴۴) درزی کی بیٹا جس سے وہ کپڑے کو کوٹ کر سلائی دباتا ہے لو تیمم بفہر الخیاط عندہما یجوزو عن ابی یوسف روایتان خلاصۃ (اگر سنگ خیاط سے تیمم کیا تو امام اعظم و امام محمد کے نزدیک جائز ہے۔ امام ابو یوسف سے دو روایتیں ہیں۔ خلاصہ)

اس لیے کہ اس تقلید امام محمد کے قول پر مشی کی وجہ سے ہے کہ ہاتھ میں کچھ چپک جانا ضروری ہے۔ اور یہ اسی میں ہو سکے گا جسے آٹے کی طرح پیس دیا گیا ہو۔

اس عبارت سے یہ وہم پیدا ہوتا ہے کہ اس مسئلہ میں امام محمد سے کوئی روایت اختلاف نہیں، حالاں کہ قول جواز یہ امام محمد سے ایک نادر روایت ہے اور روایت مشہورہ۔ جیسا کہ خلیہ وغیرہا میں ہے۔ یہ ہے کہ اس کے کسی جز کا ہاتھ سے چکنا شرط ہے۔ اور وجیز کر دری میں فرمایا ہے کہ ”سنگ خیاط یہ ایک پتھر ہوتا ہے جس سے کپڑے کو پٹیا جاتا ہے اگر ننگا ہو انہ ہوں، اس سے دونوں حضرات کے نزدیک تیمم جائز ہے اس بنیاد پر کہ چکنا شرط نہیں۔

دونوں حضرات سے مراد (عندہما کی ضمیر میں) شیخین ہیں۔ جیسا کہ ماسبق سے سمجھ میں آتا ہے اور جو بنیاد ذکر کی ہے وہ بھی اس پر شاہد ہے وہ امام محمد کی روایت مشہورہ ان کی طرف منسوب کی ہے اس کے برخلاف جو خلاصہ میں ہے۔

(۴۵) گچ۔ چونے کا پتھر جسے پھونک کر چونا بناتے ہیں کما سیاتی اصل قدوری ہدایۃ ملتقی و کثیر

(۴۶) گچ کی ہوئی دیوار، درختار۔

(۴۷) کلس چونارد المحتار۔ جاز و علیہ الفتوی نصاب حلیہ (جائز ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔ نصاب، حلیہ) اقول یعنی وہ کہ سنگ گچ یا سنگ مرمر کوئی پتھر پھونک کر بنا ہو۔

(۴۸) پتھر کی راکھ اقول یعنی چونا کہ گزر گیا۔

(۴۹) یا گھنگر کہ اس کا غیر اور اس سے سخت تر ہے۔

(۵۰) یا کوئی پتھر پھونک کر پیس لیا جائے۔

(۵۱) یا نرم پتھر پیس کر پھونکا جائے۔ یہ سب صورتیں پتھر کی راکھ ہیں اور سب سے تیمم جائز و المسالۃ مرت عن الحلیۃ و خزانۃ الفتاوی و جامع الرموز و الدر و المراقی (اور یہ مسئلہ حلیہ، خزانۃ الفتاوی، جامع الرموز، در مختار، شامی، طحطاوی علی الدر اور مراقی الفلاح میں ہے)

(۵۲) نورہ بال اڑانے کا نسخہ ہڑتال چونا ملا ہوا۔ اصل، قدوری، ہدایۃ، ملتقی، کافی، تبیین، فتح، بحر، نہر، مسکین، مراقی، نوازل، خانیۃ، خلاصہ، خزائن، سراجیۃ، منیۃ، ہندیہ، ط۔ والنورہ طلاء مرکب من اخلاط یزال بہ الشعر نتائج شبیۃ (نورہ چند خلطوں سے ملا ہوا ایک طلا ہے جس سے بال اڑایا جاتا ہے۔)

اقول: نورہ کبھی خود کلس کو بھی کہا جاتا ہے جیسا کہ تذکرہ وغیرہا میں ہے۔ اور یہ زیادہ مناسب ہے تاکہ اس لفظ سے ایک جدید فائدہ حاصل ہو۔ اور برجنیدی کے حوالہ سے گزرا کہ انہوں نے زاد الفقہا سے یہ سمجھا کہ نورہ سے تیمم جائز نہیں اس لیے کہ یہ رماد ہو جاتا ہے اقول یہ پتھر کے رماد کا ہوتا ہے ایسا نہیں کہ یہ رماد بن جاتا ہے۔

(۵۳) یا قوت زمرد زبرجد فیروزہ۔ تبیین، فتح، حلیہ، بحر، نہر، ہندیہ، ازہری، ط۔ وزعم بعض الناس ان الزمرد و الذبرجد واحد (اور بعض لوگوں کا خیال یہ ہے کہ زمرد اور زبرجد ایک ہی ہے۔)

اقول: اس خیال کی تردید اس سے ہوتی ہے کہ فقہانے ہر ایک کو الگ الگ شمار کیا ہے۔ تذکرہ انواع زمرد کے ذکر میں کہا ہے: کہا گیا ہے کہ اس کی ایک نوع کو صابونی کہا جاتا ہے جو سپیدی مائل ہوتا ہے اور فوس کا کہنا ہے کہ یہ زبرجد ہی سے ہے اھ۔ ہاں جامع میں ارسطو کے حوالہ سے ہے کہ زمرد اور زبرجد وہ پتھر ہے جن کے دو نام ہیں اور ان دونوں کی جنس ایک ہے اھ جنس میں اتحاد، نوع یا صنف میں اختلاف سے مانع نہیں جیسے لعل و قوت رمانی اور نیلم و سراق۔ (اور اسی پر وہ محمول ہوگا جو تذکرہ کے اندر ان الفاظ میں ہے۔ اور معلم سے منقول ہے کہ یہ اور اسے تحفہ اور مخزن میں اس سے۔ یعنی ارسطو سے۔ یہ نقل کیا ہے کہ ”ان دونوں کا معدن ایک ہے“

یہ بات زبرجد و زمرد دونوں کے ایک ہونے پر دلالت نہیں کرتی، اس لیے کہ بہت ایسی چیزیں ہیں جو کسی دوسری چیز کے معدن میں بنتی ہیں، ان ہی دونوں کو دیکھ لیجئے کہ یہ سونے کے معدن میں پیدا ہوتے ہیں جیسا کہ ارسطو کے کہا۔ رہا وہ جو تذکرہ میں ہے کہ ”ہر مس نے کہا: ان دونوں میں سوا اس کے کوئی فرق نہیں کہ زبرجد متلون ہوتا ہے“ تو اس عبارت میں تاویل کی گنجائش ہے یا یہ ایک ضعیف قول ہے۔ اب قاموس کی عبارت دیکھئے کہ ”زمرد: زبرجد اس کا معرب ہے اھ“ اس پر تاج العروس میں لکھا ہے: تیفاشی نے کتاب الاحجار میں رقم کیا ہے کہ فراء نے کہا کہ زبرجد، زمرد کی تعریب ہے۔ حالانکہ ایسا نہیں، بلکہ زبرجد پتھر کی ایک نوع ہے۔ اور ابن ساعد انصاری کہتے ہیں: کہا گیا کہ اس کا معدن زمرد کے معدن کے قریب ہوتا ہے۔ ہمارے شیخ نے فرمایا: یہ اس بارے میں نص ہے کہ دونوں دو پتھر ہیں۔ انھوں نے کہا: کچھ دوسرے حضرات نے دونوں میں یہ فرق بتایا ہے کہ زمرد، زبرجد سے زیادہ سبز ہوتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق کو خوب جانتا ہے۔ جو چاہتا ہے تخلیق فرماتا ہے اور اختیار کرتا ہے۔

(۵۷) بلخش تیمم البلخش قالہ الثانية المذکورون (بلخش سے تیمم ہو سکتا ہے۔ مذکورہ آٹھوں کتابوں میں اسے بیان کیا گیا ہے۔

اقول کتب لغت حتی کہ قاموس محیط میں اس لفظ کا پتا نہیں، نہ تاج العروس نے اس سے استدراک کیا نہ جامع ابن بیطار و تذکرہ انطا کی و تحفہ و مخزن میں اس کا ذکر عجب کہ کتاب مغرب میں بھی اس سے غفلت کی حالانکہ وہ فقہ حنفی کا لغت ہے اور یہ لفظ کتب فقہ حنفیہ میں موجود پھر میں نے تاج العروس میں زیر لفظ بدخشاں دیکھا کہ اس کی کان بدخشاں میں بتائی،

اس میں استدراک کے تحت لفظ بازش کے بعد یہ لکھا ہے: بدخشاں اور بدخشاں بھی کہا جاتا ہے۔ یہ طحارستان کے بالائی حصہ میں ایک شہر ہے اور عام لوگ اسے بلخشاں کہتے ہیں اس کے پہاڑوں بلخش، لازورد اور حجر الفتیلہ کی کانیں ہیں۔

اس سے مظنون ہوتا ہے کہ لعل کو کہتے ہوں کہ نسبت بدخشاں سے لعل ہی مشہور ہے مگر انوار الاسرار میں اس کا تذکرہ نظر آیا اس میں لکھا: بلخش اطراف مشرق میں سونے کی کانوں میں ایک پتھر ہوتا ہے جو سرخ یا قوت کے رنگ کا، اور یا قوت سے زیادہ شفاف ہوتا ہے۔

اس میں اتنی بات کہ سرخ رنگ ہے اور یا قوت سے زیادہ شفاف لعل پر صادق ہے مگر سونے کی کان میں پیدا ہونا ظاہر اس کے

خلاف ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۵۸) عقیق الثمانیۃ الالبین خانیۃ خلاصۃ خزائنه غنیۃ مراقی (آٹھوں کتابیں سوائے تین کے۔ خانیہ، خلاصہ، خزائنه، غنیۃ، مراقی۔

(۵۹) مرجان یعنی مونگا علی مافی عامۃ الکتب ویاتی

(۶۰) سرمہ اصل قدروی ہدایۃ ملتقی و العامۃ۔ اقول مگر پسے ہوئے سے بے ضرورت منع ہے اگرچہ پردہ بادے لانہ من المثلۃ کما یاتی فی الطین (اس لیے کہ یہ مثلہ میں شمار ہے جیسا کہ مٹی کے بارے میں آ رہا ہے)

(۶۱) انہد یعنی اصفہانی سرمہ سیاہ و سرخ ہوتا ہے، حدیث میں اس کی تعریف فرمائی۔ اصل، نوازل، خانیہ، خلاصہ، خزائنه۔

(۶۲) کبریت گندھک مرعن ثمانیۃ کتب (آٹھ کتابوں کے حوالے سے ذکر ہوا۔)

(۶۳) زریخ پڑتال مرعن ستہ و عشرین کتابا (چھبیس ۲۶ کتابوں کے حوالہ سے گزر چکا۔) زرد تو کثیر الوجود ہے نیز

(۶۴) سرخ۔ حلیہ۔ غنیۃ۔

(۶۵) سپید۔ حلیہ۔

(۶۶) سیاہ۔ غنیۃ۔

(۶۷) مردار سنگ معدنی ویاتی

(۶۸) توتیا۔ نوازل، خزائنه اقول یعنی معدنی پتھر اگر ملے نہ جست کہ سونے چاندی تانبے کی طرح اجساد سبعہ میں کا ایک ہے کمایاتی (اگرچہ تحفہ و مخزن میں ناواقفانہ اسے معدنی توتیا کہا)

فرہنگ خاتمہ مخزن میں ہے:

روئے توتیا شبہ است و مشہور بروح توتیا ست چہ آں توتیائے غیر مصنوع و معدنی ست۔ روئے توتیا جست کو کہتے ہیں اور روح توتیا کے نام سے مشہور ہے۔ اس لیے کہ یہ غیر مصنوع اور معدنی توتیا ہے۔

تحفہ میں اتنا اور ہے:

بخلاف سائر اقسام توتیا کہ روئیدہ معدن نیتند۔ (بخلاف اور ساری اقسام توتیا کے کہ وہ معدن کی پیدا شدہ نہیں۔)

اقول: یہ صحیح نہیں بلکہ صفر کو کہتے ہیں کہ تانبے کی ایک قسم ہے فارسی میں رو کہتے ہیں تحفہ میں ہے: رو اسم فارسی طالیقون ست (رو، طالیقون کا فارسی نام ہے۔ ت) اسی میں ہے:

طالیقون بفارسی مس رست گوئیدہ صفر عربی۔ طالیقون کو فارسی میں مس رست کہتے ہیں اور عربی میں صفر

اس سے امتیاز کے لیے جست کو روئے توتیا کہتے ہیں کہ توتیائے مصنوع جست کو رنگ سے بھی بنتا ہے، مخزن میں ہے۔

ہم چنیں از قلعی و شبہ یعنی روئے توتیا شنیدہ شد کہ بعمل آوردند۔ اسی طرح سنا گیا کہ قلعی اور شبہ یعنی روئے توتیا سے بھی بناتے ہیں۔

اسی میں ہے:

شبه بفارسی روئے تو تیا و ہندی جست۔ شبه، فارسی میں روئے تو تیا اور ہندی میں جست۔

جست ایک کثیر الوجود چیز ہے اور تو تیاے معدنی معدوم یا نادر الوجود۔ جامع ابن بيطار میں ہے:

فی کثیر من الاحیاء قد یحتاج الی التوتیا ولا توجد۔ بسا اوقات تو تیا کی ضرورت پڑتی ہے اور ملتی نہیں۔

پھر وہ تو تیاے معدنی کیسے ہو سکتا ہے؟ بلکہ مخزن میں تو سرے سے معدنی تو تیا مانا ہی نہیں کہ انچہ تحقیق پیوست آنست کہ غیر مصنوع

نمی شد (جو کچھ تحقیق میں آیا وہ یہ ہے کہ غیر مصنوع نہیں ہوتا۔)

(۶۹) معدنی شیشہ

(۷۰) لاہوری نمک جسے سیدھا اور ملخ اندرانی کہتے ہیں ویاتیان ان شاء اللہ تعالیٰ (دونوں کا ذکر ان شاء اللہ تعالیٰ پھر آئے گا۔)

(۷۱) وہ نمک کہ مٹی سے بنا ہو

اس کی دلیل زمین شور اور اس سے جواز تیمم کا مسئلہ ہے جب کہ اس کا نمک مٹی سے پیدا ہوا ہو جیسا کہ آگے آرہا ہے۔ اس لیے کہ اگر اس نمک سے تیمم جائز نہ ہوتا جبکہ یہ اس زمین کی سطح پر پڑا رہتا ہے تو اس زمین سے تیمم جائز نہ ہوگا جیسے رانگ سے قلعی کیے ہوئے اور غیر جنس زمین سے رنگے ہوئے مٹی کے برتن سے تیمم جائز نہیں۔

(۷۲) خاک جس میں اس سے کم راکھ ملی ہو۔ جوہرۃ فتح بحرو تقدم عن ثمانية اخر فی النکات (جوہرہ، فتح، بحر اور مزید

آٹھ کتابوں کے حوالہ سے نکات کے تحت اس کا بیان گزر چکا۔)

(۷۳) یونہی اگر آٹا مل گیا اور خاک زائد ہے جوہرہ۔

(۷۴) سونا کپڑا آدمی جانور جس چیز پر مٹی یا ایسا غبار ہو کہ ہاتھ پھیرنے سے انگلیوں کا نشان بن جائے فتح، بحر، دردو کثیر و فی

التبیین یجوز بالفتح سواء کان الغبار علی ثوبہ اور علی ظہر حیوان (اور تبیین میں ہے کہ غبار سے تیمم جائز ہے چاہے وہ

اس کے کپڑے پر ہو یا کسی جانور کی پشت پر ہو۔)

مزیدات، (ایک سو سات ۱۰۷ چیزیں کہ مصنف نے زائد کیں)

(۷۵) خاک شفا

(۷۶) مسجد کی دیوار

(۷۷) مسجد کا کچا خواہ پکا فرش

(۸۷) زمین جس پر شبنم پڑی ہے

(۷۹) سخت زمین جس پر مہر برس کر پانی نکل گیا و ہمانی معنی ما یاتی من ارض رش علیہا الماء و بقی نداه (یہ دونوں

اس زمین میں ہیں جس پر پانی کا چھڑکاؤ ہوا اور تری باقی رہ گئی)



(۸۰) گھڑا جس کے اندر پانی بھرا اوپر سے بھیگا ہوا۔

(۸۱) کھڑیا مٹی

(۸۲) ملتان مٹی اور وہ پیلی مٹی کی غیر ہے جس کی بورے پیسے بکتے ہیں ان میں وہی فرق ہے جو گیر واد سرخ مٹی ہیں۔

(۸۳) گل سرشوے سردھونے کی مٹی سفیدی مائل بزرردی خوشبو ہوتی ہے گل شیرازی و طین فارسی کہلاتی ہے۔

(۸۴) گل خوردنی خالص۔ سوندھی مٹی خوشبو خوش ذائقہ جسے طین خراسانی کہتے ہیں۔ بعض حاملہ عورت اور پست طبیعت لوگ اسے

کھاتے ہیں۔ طباً مضر اور شرعاً حرام ہے مگر یہ تیمم جائز جبکہ اور دوائیں ملا کر اسے مغلوب نہ کر دیا ہو خالص سے ہماری یہی مراد ہے۔

(۸۵) پنڈول

(۸۶) پھوڑی مٹی کہ چکنی کے مقابل ہے لس نہیں رکھتی جلد بکھر جاتی ہے۔

(۸۷) کاٹھیاوار میں سنکر کی مٹی کہ سونے کی مثل ہوتی ہے۔

(۸۸) چولھے کی بھٹ

(۸۹) تنور کا پیٹ

(۹۰) دیوار کی لوٹی

(۹۱) ندی کنارے کا گیلاریتا

(۹۲) بابو۔ بھاڑ کا ریتا

(۹۳) سراب کہ دور سے پانی نظر آتا ہے

(۹۴) ریگ روان کہ پانی کی طرح بہتا ہے۔

(۹۵) دیگیچوں کا تلا جس پر پاک لیوا چڑھا ہے اگر چہ آنچ کھا چکا۔

(۹۶) درختوں کا تنہ جس پر اگلے نے مٹی چڑھا خشک ہونے پر تیمم کیا جائے۔

(۹۷) سانپ کی بانہی۔

(۹۸) کنکر۔ مٹی ہے کہ متحجر ہو جاتی ہے، معدنی چیزوں کی طرح زمین کے اندر سے نکلتا ہے۔

(۹۹) کھرنجا

(۱۰۰) پکی سڑک جبکہ نئے بنے ہوں ان پر لید، گوبر، پیشاب وغیرہ نجاست پہ پڑی یا پڑی اور زور کا مینہ برسا کہ پاک کر گیا یا دھو کر

پاک کر لیے گئے۔

(۱۰۱) ریحہ کہ ایک قسم کی نمکین خاک ہے۔

(۱۰۲) سچی چینی کے برتن جبکہ ان پر غیر جنس کا روغن نہ ہو۔

- (۱۰۳) گندھک کے برتن پیالے وغیرہ۔
- (۱۰۴) مٹی کے کھلونے جن پر غیر جنس کی رنگت نہ ہو۔
- (۱۰۵) غلیل کے غلے اگر چہ ان میں روئی وغیرہ کا خلط ہو جبکہ مٹی غالب ہو۔
- (۱۰۶) پتھر کی بجری کی قدرتی پتھر دال کے برابر ہے۔
- (۱۰۷) سیمنٹ ایک پتھر ہے پھنکا ہوا۔
- (۱۰۸) ہرونجی دیواروں پر سرخ رنگت میں کام آتی ہے۔
- (۱۰۹) سیل کھری اس سے دیوار پر سفید چمکدار چکنی قلعی ہوتی ہے اگرچہ تھوڑا دودھ ملاتے ہیں۔ مگر وہ قلیل ہے اور اعتبار غالب کا کما
- تقدم (جیسا کہ پہلے بیان ہوا)۔
- (۱۱۰) گٹی کہ عمارت کے کام کا چونا ہے۔
- (۱۱۱) کالا چونا یہ بھی کار عمارت میں آتا ہے اور کونکہ مغلوب۔
- (۱۱۲) گٹا پکی اینٹ توڑ کر کالا چونا اور گٹی ملاتے ہیں۔
- (۱۱۳) صندلہ گٹی اور سرخی ملا کر۔
- (۱۱۴) قلعی کا سفید جس سے دیوار پر سفیدی ہوتی ہے معدنی پتھر ہے عربی اسفیداج الجصاصین۔
- (۱۱۵) کہنگل کی دیوار لان التبن قلیل مستھلک (اس لیے کہ اس میں بھس تھوڑا اور فنا ہوتا ہے)۔
- (۱۱۶) یونہی جس درود دیوار یا چھت پر صندلہ یا (۱۱۷) سیمنٹ پھرا ہو۔
- (۱۱۸) جس درود دیوار پر بالوتر ہو۔
- (۱۱۹) جن پر بادامی،
- (۱۲۰) لاکھی، (۱۲۱) سرخ، (۱۲۲) سبز، (۱۲۳) زرد، (۱۲۴) دھانی، (۱۲۵) آسمانی،
- (۱۲۶) کھتشی، (۱۲۷) زنگاری، (۱۲۸) خاکی، (۱۲۹) فاختشی، (۱۳۰) پیازی،
- (۱۳۱) فیروزی رنگتیں ہوں، کہ اگرچہ سرخ میں شجرف، سبز میں مصنوع تو تیا آم کی چھال بکائن کے پتے، زرد میں کبھی ملتانی کے سوا ٹیسو کے پھول، دھانی میں کبھی سبز گل کے سوا وہی تو تیا چھال، آسمانی میں کونکہ۔ مصنوع لا جور، کھتشی میں بول کی چھال، زنگاری میں سبز تو تیا، خاکی میں کونکہ، فاختشی میں لا جور پیازی میں پیوڑی، فیروزی میں تو تیا وغیرہ وغیرہ اشیائے غیر کی آمیزش ہے مگر بہر صورت اصل گٹی ہے اسی کا حصہ کثیر و غالب اور ان کا خلط اس میں رنگت لانے کے لیے ہوتا ہے۔
- (۱۳۲) پکی قبر کہ وہاں ظن نجاست نہیں۔
- (۱۳۳) سنگ مرمر (۱۳۴) سنگ موسیٰ (۱۳۵) سنگ سپید (۱۳۶) سنگ سرخ

- (۱۳۷) چوکا۔ گہرا سبز
- (۱۳۸) سنگ ستارہ سرخی مائل بہت چمکدار ذرے ذرے نمایاں۔
- (۱۳۹) گونوتی سپید نیلگوں جھلکدار، اس کے گننے بھی بنتے ہیں۔
- (۱۴۰) حجر الیہود و (۱۴۱) مقناطیس (۱۴۲) سنگ سماق جس کے کھل مشہور ہیں۔
- (۱۴۳) سان (۱۴۴) سلی (۱۴۵) کرند (۱۴۶) کسولی
- (۱۴۷) چقماق (۱۴۸) ریل کا کونکہ کہ پتھر ہے
- (۱۴۹) سلیٹ (۱۵۰) ترکستان کا وہ پتھر کہ لکڑی سے جلتا ہے۔
- (۱۵۱) شام شریف کا وہ پتھر کہ آگ میں ڈالے سے لپٹ دیتا ہے۔
- (۱۵۲) صقلہ کا وہ پتھر کہ گرم پانی سے مشتعل ہوتا اور تیل سے بجھتا ہے۔
- (۱۵۳) حجر الغنیلہ جس کی بتی بنا کر جلاتے ہیں ان چاروں پتھروں کا بیان اوپر گزرا۔
- (۱۵۴) بلور معدنی پتھر ہے ولا ینافیہ ما مر من ظن ارسطو انه من انواع الزجاج المعدنی (اور ارسطو کا یہ خیال جو بیان ہوا کہ ”وہ معدنی زجاج کے اقسام سے ہے“ اس کے منافی نہیں۔)
- (۱۵۵) سنگ جرات اور (۱۵۶) وہ لاجورد و (۱۵۷) زہر مہرہ و (۱۵۸) مہرہ مارکہ معدنی ہوں۔
- (۱۵۹) دریائی تو تیا کہ پتھر ہے امین الدولہ نوشتہ کہ تو تیا بحری نیز باشد و آں سنگہائے سفید مستد پر شبیہ بسنگریزہ است، مخزن (امین الدولہ نے لکھا ہے کہ تو تیا بحری بھی ہوتا ہے، یہ سفید، گول سنگریزہ کے مشابہ پتھر ہوتے ہیں۔ مخزن۔)
- (۱۶۰) الماس یعنی ہیرا (۱۶۱) لعل (۱۶۲) نیلم (۱۶۳) پکھراج (۱۶۴) یشب
- (۱۶۵) گنوسیدک چمکدار جواہر سے ہے زرد سرخی مائل نورتن میں داخل۔
- (۱۶۶) سنگ شجری۔ درخت کی سی جھلک نظر آتی ہے۔ زیور میں جڑا جاتا ہے۔
- (۱۶۷) سنگ سنہرا مشابہ پکھراج مگر اس سے ہلکا۔ یہ بھی جڑائی کا کام آتا ہے۔
- (۱۶۸) بسد کہ مستقل پتھر ہے یا بنج مرجان۔ بہر حال قابل تیمم ہے۔
- (۱۶۹) دہنج یعنی دہندہ فرندی جسے لوگ دہن فرنگ بولتے ہیں۔
- (۱۷۰) عین الہر یعنی لہسنیا۔
- (۱۷۱) جزع یعنی مہرہ میانی۔
- (۱۷۲) دانہ سلیمانی۔
- (۱۷۳) سبز (۱۷۴) خاکی (۱۷۵) سنہری ہڑتال۔

زرنج سات قسم کی ہوتی ہے چار قسمیں حلیہ وغنیۃ سے گزریں تکمیل کے لیے ہم نے انہیں اضافہ کیا ورنہ اس طرح اقسام گنی جائیں تو شمار بہت ہو مثلاً کبریت بھی زرد، سرخ، سیاہ، سفید، زرد مائل، سبزی مائل بکبودی، پچرنگی متعدد اقسام کی ہوتی ہے۔ اور درزی کی بیٹا شمار فرمائی۔

(۱۷۶) توسل (۱۷۷) بٹا

(۱۷۸) چکی کے پاٹ (۱۷۹) تولنے کے باٹ کہ پتھر کے ہوں۔

(۱۸۰) کھریل کیوں نہ معدود ہوں۔

(اس میں آٹھ پتھر ہیں، یا قوت، پنا یعنی زمر، نیلم، پکھراج، لہنیا، مونگا، ہیرا، گوسیندک اور نواں موتی)

شاید حلیہ وغنیۃ نے ہڑتال کی سبز قسم اس لیے ترک فرمائی کہ کیا ب ہے، تذکرہ میں ہے:

ہڑتال کی پانچ قسمیں ہیں:

(۱) زرد۔ یہ ساری قسموں سے بہتر ہوتی ہے۔

(۲) سرخ۔ عمدگی میں اسی کے قریب ہوتی ہے۔

(۳) سفید۔ اسے زرنج، نورہ اور بال کی دوا بھی کہا جاتا ہے اور یہ سب سے زیادہ پامال قسم ہے۔

(۴) سبز۔ یہ سب سے کم یاب اور کم نفع ہے۔

(۵) سیاہ یہ حدت میں سب سے شدید اور کبریتیت میں سب سے زیادہ ہوتی ہے۔

اقول:

سبز قسم کے بارے میں جو بتایا یہ معبود کے برخلاف ہے اس لیے کہ معبود یہ ہے کہ جو چیز زیادہ نفع بخش ہوتی ہے وہ کم یاب ہوتی ہے اور خدائے برتر خوب جاننے والا ہے۔

مشہور یہی پانچ قسمیں ہیں۔ اور خاکی اور سنہری ابن البیطار نے کتاب الاحجار سے نقل کیں۔

اقول:

مگر یہاں ایک دقیقہ ہے جس کا ذکر کتب میں نظر سے نہ گزرا بعض پتھر پیدائشی یا ان میں دانت پیدا کرنے سے ایک سمت میں ایسے کھدڑے ناہموار ہوتے ہیں کہ ان پر کف دست کی ضرب سے ہتھیلی کی پوری سطح پتھر سے مس نہ کرے گی اس صورت میں اگر اکثر کف کو مس نہ ہوا یتیم صحیح نہ ہوگا لہذا اقبال وادبار جن کا ذکر حواشی میں گزرا یعنی ہاتھ جنس ارض پر ملنا آگے لے جاتا پیچھے لانا کہ سنت تھا یہاں فرض ہوگا کہ تمام کف یا کم از کم اکثر کو پتھر سے مس ہو جائے، یہی حکم کنکریلی ناہموار زمین وغیرہ میں ملحوظ رہنا لازم۔

ثم اقول:

کہ چہرہ و ہر دو دست کو اکثر کف سے مسح کرنا ضرور ہے یہاں جنس ارض پر خود اکثر کف ہی کا مسح ہوا تو لازم ہوگا کہ یہ اکثر تمام و کمال یا اس کا اتنا حصہ جس پر اکثر صادق آئے چہرہ و ہر دو دست سے مس کرے ورنہ اگر کف سے مسح کیا اور وہ اس حصے سے مل کر اکثر کف ہے

جس نے جنس ارض سے مس نہ کیا تھا تو تیمم نہ ہوگا۔

ثم اقول:

وہ جو گزرا کہ کف دست کے لیے جنس ارض پر ضرب ہی بس ہے انھیں دوبارہ مسح نہ کرے اس حالت میں ہے کہ پورے کف دست کا جنس ارض سے مس ہو گیا ورنہ اگر اکثر مس ہوا اور اسی اکثر سے چہرہ و ہر دو دست کو مسح کیا تو یہ مسح ان کے لیے کافی سہی خود کف دست کے جو بعض حصے باقی رہ گئے استیعاب نہ ہوا تیمم نہ ہوا لہذا اس صورت میں لازم ہے کہ ہتھیلیوں پر بھی ہاتھ پھیرے۔ یہ سب اگرچہ میری نظر سے نہ گزرا مگر ان شاء اللہ تعالیٰ صحیح و واضح ہے تو اسے یاد رکھو محفوظ رہو گے اور خدائے تعالیٰ خوب جاننے والا ہے۔

(۱۸۱) ابرک بھی حسب تصریح اہل فن پتھر ہے تو ضرور کہ اس سے بھی تیمم جائز ہو۔ انوار الاسرار میں ہے:

(ابرک) کا پتھر ایک چمکدار پتھر ہوتا ہے جو چند ورقوں پر ملا ہوا ہوتا ہے۔

جامع ابن بیطار میں محمد بن عبدون سے ہے:

طلق (ابرک) ایک بہت چمکدار پتھر ہوتا ہے جب اسے کوٹا جاتا ہے تو چھوٹی چھوٹی باریک تہوں میں تحلیل ہو جاتا ہے۔ طلق، قبرس میں شب یمانی کے مشابہ ایک پتھر ہوتا ہے جو تہوں میں چاک ہو جاتا ہے اور اس کی تہیں ٹکڑے ٹکڑے ہو جاتی ہیں اس ٹکڑے کو آگ میں ڈالا جاتا ہے اور بھڑک اٹھتا ہے اور روشن ہو کر نکلتا ہے مگر وہ جلتا نہیں ہے۔ وہ پارہ ہے جس سے زمینی اجزائے اہل گئے ہیں اور اس پر خشکی غالب کر کے ایسی تہوں میں جمادیا ہے جو ٹھنڈک کی وجہ سے بندھ گئی ہیں۔ اس کی ماہیت ایک معدنی جسم ہے۔ خالص پارہ اور تھوڑی کبریت سے بنتا ہے اس پر ارضیت اور خشکی غالب ہوتی ہے۔ کہا گیا ہے کہ وہ دو قسم کا ہوتا ہے ایک صفا گچی جو ورق ورق ہو جاتا ہے دوسری قسم گچ کے پتھر کی طرح ہوتا ہے۔ بلکہ سنگ گچ اسی کی ایک قسم ہے۔ جامع میں ذکر یارازی کی کتاب علل المغاوان سے ہے:

ابرک کی دو قسمیں ہیں ایک قسم وہ کہ چوڑی چوڑی ہوتی ہے جو گچ کے پتھروں سے بنتی ہے، اور جزیرہ قبرس میں پیدا ہوتی ہے۔ اسی قسم کا نام جیسین ہے اور یہی اندلسی ابرک ہے۔

جیسین گچ ہی ہے اور گچ یہی جیسین ہے اور یہ نرم، خوب چمکدار، سفید، سرخ اور دونوں کی آمیزش رکھنے والا ایک پتھر ہوتا ہے اور یہ سنگی زمینی اجسام سے ہے۔

جیسین وہی گچ ہے اور حقیقت میں وہ ابرک ہے جو ابھی پکی نہ ہوا اور کہا گیا ہے پارہ ہے جس پر زمینی اجزا کا غلبہ ہوا تو پھر بن گیا۔ اور گچ سے جواز تیمم عامہ کتب متون و شروح و فتاویٰ میں منصوص اور خود محرر مذہب نے اس پر نص فرمایا تو ابرک سے بھی جواز لازم واللہ تعالیٰ اعلم و علمہ جل مجدہ اتم و احکم۔ (۱)

وہ اشیاء جن سے تیمم کرنا جائز نہیں ہے:

اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان فاضل بریلوی نے ایسی اشیاء جن سے تیمم کرنا جائز نہیں ہے ان کی تعداد ایک سو تیس (۱۳۰) بیان کی ہے، ان میں سے اٹھاون (۵۸) علماء سے منقول ہیں، اور بہتر (۷۲) کا اضافہ امام اہل سنت نے اپنے اجتہاد و استنباط سے کیا ہے۔ اس تمام کی تفصیل درج کی جاتی ہے:

وہ بعض اشیاء جن سے ہمارے ائمہ کے نزدیک تیمم صحیح نہیں۔ ظاہر ہے کہ اشیائے معدودہ کہ جنس ارض ہیں ان کے سوا دنیا کی تمام چیزیں ہمارے ائمہ کے اجماع سے ناقابل تیمم ہیں تو ان کا شمار نامقدور مگر ہم یہاں بدستور ان کا ذکر کریں جن پر کتب میں نص اس وقت پیش نظر، عام ازیں کہ ان میں کوئی محل خفا ہو یا نہ ہو جیسے علمائے نص فرمایا ہے کہ گھاس لکڑی مہندی برف سے تیمم باطل ہے اس پر بعض عوام کہیں گے علمائے ایسی چیزیں کیوں گنائیں ان سے تیمم نہ ہو سکتا ہر شخص جانتا ہے یہ ان کی غلط فہمی ہے ہر شخص اگر جانتا بھی ہے تو یوں ہی کہ علمائے کرام افادہ فرما گئے ورنہ کیا اپنے گھر سے جان لیتا قول بلکہ یہ اب تمہارے لیے ظاہر ہیں ورنہ ان میں نہ وہ خفا ہے کہ بعض ائمہ مجتہدین پر ان کا ناقابل ہونا ظاہر نہ ہو مقدمہ عثمادیہ اور اس کی شرح لاحمد بن ترکی المالکی میں ہے:

تیمم کے فرائض چار ہیں:

چوتھا فرض پاک صعید۔ اور یہ ہر وہ چیز ہے جو روئے زمین پر چڑھی ہوئی ہے۔ یعنی جنس زمین سے ہو جیسے برف یا خضیا ص یا نقد (سونے چاندی) اور موتی کے علاوہ کوئی دھات مگر یہ کہ ان دونوں کے سوا کچھ نہ ملے۔ ان کی عبارت میں ”من ثلج“۔ برف، اسی کے مثل جما ہوا پانی اوپالا بھی ہے، اسی طرح نمک پر بھی تیمم کر سکتا ہے اگرچہ حلفاء یاراک سے بنا ہوا ہو اور معتمدیہ ہے کہ لکڑی پر، کھیتی پر اور گھاس پر تین شرطوں سے تیمم جائز ہے: (۱) جب دوسری چیز نہ ملے (۲) اور وقت تنگ ہو (۳) اور اسے اکھاڑنا ممکن نہ ہو تو جو شخص کسی درخت یا سواری پر ہو اور اسے نہ پانی ملے مٹی تو وہ لکڑی پر تیمم کر لے گا۔ یہی معتمد ہے۔

پھر مزید بات لکھیں اور ان میں غالباً محل خفا و شبہ و افادہ تازہ کا لحاظ رکھیں۔ وباللہ التوفیق۔

منصوصات:

- (۱) جما ہوا پانی، جیسے کل کا برف اگرچہ سل کی سل ہو۔ تبیین، فتح، بحر،
- (۲) کپڑا
- (۳) نمداء خانیہ۔
- (۴) درخت، تحفہ، بدائع الضائع، ہندیہ، فتح، حلیہ، بحر۔
- (۵) گھاس اربعہ اول و الحلیہ (پہلی چاروں کتابیں) تحفہ، بدائع، الضاح، ہندیہ (اور حلیہ)
- (۶) لکڑی، بدائع، حلیہ، ہندیہ



- (۷) کھور اسراجیہ
- (۸) نباتات
- (۹) میوے، غنیمت
- (۱۰) مہندی ظہیریہ خزانہ خزانۃ الفتاوی حلیہ
- (۱۱) وسمہ الاوکان (پہلی دونوں کتابیں یعنی ظہیریہ اور خزانہ)
- (۱۲) گیہوں۔ محیط جواہر اخلاطی منیہ کافی خلاصہ ظہیریہ خزانہ
- (۱۳) جو الخلاصہ (پہلی دونوں) محیط، جواہر اخلاطی، اور خلاصہ
- (۱۴) ہر قسم کا غلہ لثالثہ الاول (پہلی تینوں) محیط، جواہر اخلاطی، منیہ
- (۱۵) آثا لثالثہ الاخیرۃ خزانۃ الفتاوی حلیہ جوہرہ بحر (آخری تینوں) خلاصہ، ظہیریہ، خزانہ (خزانۃ الفتاوی حلیہ، جوہرہ، بحر)
- (۱۶) ستور۔ خزانۃ الفتاوی حلیہ ظہیریہ خزانہ
- (۱۷) جملہ اقسام طعام منیہ
- (۱۸) سونا
- (۱۹) چاندی، ویاتیان
- (۲۰) لوہا خانۃ ظہیریہ خزانہ کافی منیہ تحفہ بدائع زاد الفقہا جلابی بر جندی خزانۃ الفتاوی جامع الرموز حلیہ الضاح ہندیہ۔
- (۲۱) رانگ
- (۲۲) سیما النسمۃ الاول خلاصہ سراجیہ اخلاطی مسکین (پہلی پانچوں) خانۃ، ظہیریہ، خزانہ، کافی، منیہ) خلاصہ، سراجیہ، اخلاطی، مسکین۔ (فقہانے ”رصاص“ کا ذکر کیا ہے۔ اور انوار میں لکھا ہے: رصاص یہ اسرب ہے۔ اور تذکرہ میں ہے: تو اسرب ہی مراد ہوگا جب یہ نام بولا جائے۔ اور قصیدیر کے نام کے ساتھ قلعی مخصوص ہے اھ اور یہی جالینوس کے کلام کا بھی مدلول ہے جو جامع میں ”رصاص“ کے تحت منقول ہے۔ اور تحفہ و مخزن میں اس کے برعکس بتایا۔ دونوں میں یوں لکھا ہے: مطلق سے مراد قلعی ہے اور رصاص (ابيض کہتے ہیں اور فارسی میں ارزیر کے کہتے ہیں اھ۔ مخزن میں مزید یہ بھی ہے: اور ہندی میں رانگا کہتے ہیں۔ اور اسود سے مقید ہو تو اسرب مراد ہوتا ہے جسے ہندی میں سیما کہتے ہیں۔

اور غافقی نے لفظ رصاص میں دونوں (رانگا اور سیما) کو شامل قرار دیا۔ لکھا ہے جیسا کہ جامع میں ہے اس کی دو قسمیں ہیں: سیاہ یہ اسرب اور آنک (رانگ اور سیما) ہے، دوسری قسم رصاص قلعی، یہ قصیدیر ہے اھ۔ اسی پر قاموس میں جزم کی اور تاج العروس میں بھی اسے

برقرار رکھا۔ اسی لیے ہم نے علما کے کلام کو اسی پر محمول کیا۔

تذکرہ میں ہے صفر: نجاس (تانبا) قاموس میں ہے: من النحاس اھ (تانبا کی ایک قسم) تاج العروس میں ہے: اور کہا گیا صفر تانبا کی وہ قسم ہے جو زرد ہو۔ اسی کو ہمارے شیخ نے مناسبت تسمیہ کے باعث ترجیح دی ہے اھ اور میں نے جو لکھا و تحفہ اور مخزن میں طالیقون کے تحت مذکور ہے۔ اور یہی اقرب ہے اور قاموس کی عبارت اس کے منافی نہیں۔

(۲۳) تانبا بدائع خانہ ظہیریہ خلاصہ خزائنہ غنیہ ہندیہ حلیہ۔

(۲۴) صفر کہ معدنی زرد تانبا پیتل کے مشابہ ہے آنچ سے سیاہ نہیں پڑتا السبعة الاول تحفہ ایضاح معادن فتح بحر تنویر اس سے یہی سات جسم منطبع بالنار مراد ہیں جن کو اجساد سبعہ یا منطرقات ہفت فلزات، سات دھات کہتے ہیں، ان میں چھ یہی کہ گزرے صفر تانبا ہی میں داخل ہے اور ساتوں شبہ معدنی جسے خارجی صینی اور روح تو تیا روئے تو تیا کہتے ہیں۔

(مخزن میں طالیقون کے تحت ہے۔ ساتوں اجسام سونا۔ چاندی، تانبا، لوہا، سیسا، رانگ، روح تو تیا اھ اور اس کی فہرست میں ہے روئے تو تیا شبہ ہے اور روح تو تیا سے مشہور ہے اھ۔ اور شبہ کے تحت لکھا ہے: فارسی میں روئے تو تیا اور ہندی میں جست۔ پانی اس میں سرد ہو جاتا ہے اور خالص جست کا برتن ٹوٹنے والا ہوتا ہے۔ اور تحفہ میں ہے: اس کی خاصیت یہ ہے کہ جست کا ایک برتن تنگ منہ والا لے کر اس میں پانی رکھیں اور ایک کشادہ منہ والا برتن لے کر اس میں تھوڑا شورہ ڈالیں پھر پانی والا برتن اس میں رکھ کر معتدل حرکت دیں پانی انتہائی سرد ہو جائے گا یہ طریقہ اہل ہند کے یہاں رائج ہے۔ تذکرہ میں شبہ بالتانیث، اس مشہور دھات کو کہتے ہیں جواب روح تو تیا سے مشہور ہے اور اسے خارجی صینی بھی کہا جاتا ہے۔

اقول: صاحب تذکرہ کا اسے تائے تانیث کے ساتھ بتانا خطا ہے اس لیے کہ قاموس کے باب الہاء میں یہ بات درج ہے: شبہ و شبہان۔ دونوں لفظ (ش و ب پر) حرکت کے ساتھ (زرد تانبا اور اس پر کسرہ بھی استعمال ہوتا ہے۔ (۲۵) جست موتی (۲۶)

خانہ خلاصہ، ظہیریہ، خزائنہ، فتح، خزانیۃ الفتاوی، جامع الرموز۔

(۲۷) اگر چہ غبار سے پسے ہوئے ہوں، محیط، سرخسی، بدائع، مجمع، الانہار در خادمی ہندیہ۔ اقول:

شبہ میں درایہ کے حوالہ سے لکھا ہے:

لا یجوز باللولو المدقوق (پسے ہوئے موتی سے تیمم جائز نہیں)

اس عبارت میں پسے ہوئے، لفظ تقیید کے طور پر نہیں (جس سے یہ سمجھا جائے کہ پسا ہوا نہ ہو تو اس سے تیمم ہو سکتا ہے) بلکہ یہ اخفی کی تخصیص و توضیح کے لئے ہے۔ اس لیے جنس زمین کی چیز پس ہوئی ہو تو ابام محمد اس سے تیمم جائز کہتے ہیں ورنہ نہیں۔ اس لیے (موتی کے ساتھ "پسے ہوئے" کا لفظ بڑھا کر) یہ افادہ فرمایا کہ موتی کو پسینا بھی کارآمد نہیں بنا سکتا۔ کیونکہ اس کے بعد فرمایا: اس لیے کہ وہ حیوان

سے پیدا ہوتا ہے اور اجزائے زمین سے نہیں ہے۔

(۲۸) مرجان فتح منح درخادمی۔ یعنی چھوٹے موتی کہ ان کو بھی مرجان کہتے ہیں مقدسی ش۔

(۲۹) سانہر

(۳۰) ہرنمک کہ پانی سے بنا ہو ویاتی

(۳۱) مشک

(۳۲) عنبر

(۳۳) کافور ظہیریہ خزانہ ہندیہ خزائنہ الفتاوی حلیہ

(۳۴) زعفران

(۳۵) سک کہ ایک قسم خوشبو ہے الاولان (پہلی دونوں۔ ظہیریہ، خزانہ۔)

(۳۶) راج۔ کیس پھٹکڑی کے سوا اور جنس ہے کیس کہ زرد ہے اور (۳۷) ہیرا کیس سبز اور (۳۸) سیاہ کیس اسی کے اقسام

ہیں۔ (اور جس نے پھٹکڑی کو راج سمجھا جیسا کہ تحفہ و مخزن میں خود اپنے بیانوں کے خلاف لکھایوں ہی ذکر یا رازی کا کلام اس میں مضطرب ہے اس نے غلطی کی جس کی تفصیل انوار الاسرار میں ہے۔

(۳۹) مردار سنگ مصنوع الاخیران و جامع الرموز (آخریدونوں خزائنہ الفتاوی، حلیہ و جامع الرموز)

(۴۰) پارادراہ شلبیہ

(۴۱) مصنوع شیشہ کہ ریتے میں دوسری چیز ملا کر بناتے ہیں جسے بجی محیط تبیین فتح بحر مجمع الانہر۔ تقدم کلھا

(۴۲) راکھ یعنی لکڑی وغیرہ غیر جنس ارض کی جس کی تحقیق گزری۔

(۴۳) نمک زار زمین جس کا نمک پانی سے بنا ہو۔ وستائی الثلثة ان شاء عزوجل

(۴۴) نمک زار جس کا نمک مٹی سے ہو مگر اس کے پانی میں ڈوبی ہوئی ذکر الا سیجابی فی شرحہ یجوز التیمم

بالسبخة منیة بناء علی الغالب وهو عدم الغرق بالندغنیہ (اسیجابی نے اپنی شرح میں ذکر کیا ہے: نمک زار سے تیمم جائز ہے منیہ۔ اس بنیاد پر کہ اکثر یہی ہوتا ہے کہ زمین سے پھوٹنے والی تری سے مٹی ڈوب نہیں جاتی۔ غنیۃ۔)

(۴۵) ظروف گلی کا وہ رخ جس پر رانگ وغیرہ غیر جنس کی قلعی ہے

(۴۶) جس پر غیر جنس کی رنگت ہے

(۴۷) روغنی ظروف وقد تقدمت

(۴۸) وہ ٹھیکری جس میں دوائیں ڈال پکائی ہوں

(۴۹) مٹی جس میں راکھ اور

(۵۰) جس میں آٹا برابر یا زائد ملے ہوں۔ جوہرہ، نیرہ۔

(۵۱) کچھڑ جس پر پانی غالب ہو

(۵۲) ناپاک زمین اگر چہ خشک ہونے سے اثر نجاست زائل ہو کر نماز کے لئے پاک مانی گئی ہو۔

(۵۳) غبار کہ ناپاک زمین سے اٹھا۔

(۵۴) غبار کہ تر چیز ناپاک پر اگر چہ پھر خشک ہو گیا۔

(۵۵) غبار کہ خشک چیز ناپاک پر گرا اور اس کو تری پہنچی۔

(۵۶) درزی کی بیٹا رنگین۔

(۵۷) قبرستان کی مٹی جہاں نجاست کا ظن ہو وقد تقدم کلها فی المقابلات

مزیدات:

(۵۸) زمین یا پہاڑ جس پر دوب آگئی ہے

(۵۹) جس پر برف جما ہوا ہے۔

(۶۰) جس کا برف پگھل کر بہہ رہا ہے۔

(۶۱) جس پر مینہ برس رہا ہے۔

(۶۲) جس پر مینہ برس پر کھل گیا مگر پانی جاری ہے۔

(۶۳) پکافرش یا دیوار جس پر کاہی جمی ہے۔

(۶۴) باورچی خانے کی دیوار جس پر دھرتا چڑھا ہے۔

(۶۵) وہ زمین جس پر کسم کی لکھی پھری ہے۔

(۶۶) مٹی کا چراغ جس پر کانٹھ چڑھی ہے۔

(۶۷) گل حکمت کہ مرکب نسخہ ہے اور غیر جنس ارض کا حصہ زیادہ ہے۔ (اس کا نسخہ یہ ہے کہ: خالص مٹی، پسا ہوا کوئلہ، تراشا ہوا

بال، چوندار نمک، خطمی، لوہے کا میل، سفید چونا، انڈے کا چھلکا سب سے نصف حصہ لیں۔ از تذکرہ۔ اس میں لکھا ہے کہ یہ اجزاء کبھی کم بھی

کروئے جاتے ہیں اور کبھی ان کے وزنوں میں تبدیلی بھی کردی جاتی ہے مگر جتنے ہم نے ذکر کیے ان سے زیادہ نہیں ہوتے۔ تو اس سے

محفوظ رکھنا چاہئے۔

(۶۸) رامپوری چینی کہ مٹی پر مسالا ہے، ہاں جس طرف چینی نہ چڑھی ہو اس طرف روا ہے۔

(۶۹) تام چینی کہ ٹین اور مسالا ہے۔

(۷۰) وہ سچی چینی یا (۷۱) مٹی کے کھلونے جن پر غیر جنس کا روغن ہے۔

(۷۲) وہ نورہ اور (۷۳) گل خوردنی اور (۷۴) غلیل کے غلے جن میں غیر جنس مقدار میں کم نہیں۔

(۷۵) پارے کا کٹورا

(۷۶) پارے کا کشتہ

(۷۷) سونے، چاندی، رائگ کسی دھات کا کشتہ

(۷۸) شبہ مصنوع یعنی پیتل، یہ معدنی نہیں تا نبا اور جست ملا کر بناتے ہیں اسے صفر سمجھنا غلط ہے۔

(۷۹) گانسا ہفت جوش ساتوئے اللہ کشتات کا مجموعہ۔

(۸۰) بھرت (۸۱) نکل (۸۲) جرمن سلور (۸۳) لکڑی وغیرہ کسی غیر جنس ارض کا کوئلہ

(۸۴) شورہ (۸۵) نوشادر (۸۶) سہاگا (۸۷) پھٹکڑی

(۸۸) زاج اخیر ہندی یعنی نیلا تھوٹھا

(۸۹) بورہ ارمنی

(۹۰) کہریا جس کی تسبیح ہوتی ہے یہ پتھر گوندے تذکرہ ابن سینا۔

سندروس کی طرح ایک گوند ہے۔ عافقی گوکھل کے پتوں سے ٹپکنے والی ایک رطوبت ہے۔ ان دونوں کو ابن بیطار نے نقل کیا۔ ظاہر یہ ہے

کہ وہ اخروٹ کا گوند ہے یا اس کے علاوہ کسی اور درخت کا گوند ہے۔ انوار الاسرار۔

(۹۱) سفیدہ کا شغری کہ قلعی کا سپیدہ ہے یعنی رائگ اور جست سے بننا اور دکھتی آنکھ میں بھرا جاتا ہے۔

(۹۲) کا جل کہ پارا جاتا ہے۔

(۹۳) طباشیر بانس کی رطوبت ہے کہ جم جاتی ہے۔

(۹۴) سیندور رائگ اور سفیدہ سے بنتا ہے۔

(۹۵) شجرف مصری (۹۶) شجرف شامی (۹۷) شجرف مہوسان سب مصنوع چیزیں ہیں پارے اور

گندھک سے مختلف ترکیبوں پر بناتے ہیں ہر ترکیب میں پارا غالب ہے۔

(۹۸) شجرف ہندی اس میں دونوں مساوی بتائے جاتے ہیں بہر حال جنس ارض سے نہیں۔

(۹۹) شجرف رمانی یہ سیماب و مس سوختہ سے بنتی ہے اس کے دونوں جز غیر جنس ہیں۔ ان کے نسخے انوار الاسرار و جامع ابن بیطار و

تذکرہ و تحفہ و مخزن وغیرہ میں ہیں اور معدنی کبریت احمر کی طرح عنقا قالہ فی التذکرہ (اسے تذکرہ میں بیان کیا گیا ہے۔)

(۱۰۰) رہی شجرف رومی جس میں پارا بارہ

(۱۲) جز، گندھک آٹھ، پڑتال پانچ ہے اس میں اگرچہ جنس ارض غالب ہے مگر باہم طبع سے امتزاج شدید ہو کر سخت محل نظر ہے جس

کا بیان مقام چہار و ذکر خلط میں آتا ہے ان شاء اللہ تعالیٰ لہذا اس کا بھی ممنوعات ہی میں شمار رکھا واللہ تعالیٰ اعلم باحکامہ (اور اللہ

تعالیٰ اپنے احکام کو خوب جاننے والا ہے۔

(۱۰۱) لوبان (۱۰۲) اگر (۱۰۳) مولیٰ کانمک (۱۰۴) سبھی کہ ایک گھاس کا کھار ہے۔

(۱۰۵) لیموں کا ست (۱۰۶) نباتات کے اڑائے ہوئے جوہر (۱۰۷) جلا کر نکالے ہوئے نمک۔

(۱۰۸) کانچ (۱۰۹) سیپ (۱۱۰) گھونگھا (۱۱۱) سنگھ (۱۱۲) خرمرہ

(۱۱۳) سیپ کا چوننا اور اس کا کھانا بھی حرام ہے۔

(۱۱۴) وہ لا جورد (۱۱۵) و توتیا (۱۱۶) و مہرہ مارکہ مصنوع ہوں اور اکثر مصنوع ہی ملتے ہیں۔

(۱۱۷) سنگھیا مشہور ہر یہ بھی پتھر نہیں عدہ فی التذکرۃ من المولدات التي لم تکمل صورھا (تذکرہ کے اندر اسے ان

مولدات سے شمار کیا ہے جن کی صورتیں ناتمام رہ گئی ہیں۔) بعض نے کہا چاندی کا دھواں ہے قالہ فی المخزن وغیرہ (اسے مخزن

وغیرہ میں بیان کیا ہے۔)

(۱۱۸) وہ پتھر کی پہاڑی بکری۔

(۱۱۹) بندر۔

(۱۲۰) ساہی کے سرو جوف میں بنتے ہیں۔

(۱۲۱) سنگ ماہی پتھر چٹے کے سر میں کہ ایک مچھلی ہے۔

(۱۲۲) گنوردہن گائے کے بدن ہیں۔

(۱۲۳) مارمرہ سانپ کے سر میں جسے من کہتے ہیں۔

(۱۲۴) سنگ قمر جبال مغرب میں چٹانوں پر اوس گر کر جم جاتی ہے تیرہ رنگ جب چودھویں کا چاند چمکتا ہے تو سفید تراق ہو جاتی ہے

اس پر بھی تیمم جائز نہیں۔

(۱۲۵) جس چٹان پر وہ جمی ہوئی ہو اس پر بھی نہیں۔

(۱۲۶) سنگ گردہ (۱۲۷) سنگ مٹانہ یہ دونوں آدمی کے بدن میں بنتے ہیں والعیاذ باللہ تعالیٰ۔

(۱۲۸) سنگ بصری پتھر نہیں بلکہ سیسے کا دھواں ہے۔

(۱۲۹) سنگ راسخ جلا ہوا تانبا

(۱۳۰) سنگ سبویہ یہ ایک قسم کے بیج ہیں سختی کے سبب سنگ کہلاتے ہیں۔

یہ تین سو گیارہ چیزوں کا بیان ہے ۱۸۱ سے تیمم جائز جن میں ۸۴ منصوص اور ۱۰۷ زیادات فقیر اور ۱۳۰ سے ناجائز جن میں ۵۸

منصوص اور ۷۲ زیادات۔ فقیر ایسا جامع بیان اس تحریر کے غیر میں نہ ملے گا، بلکہ زیادات درکنار اتنے منصوعات کا استخراج بھی سہل نہ ہو سکے

گا۔



اور ساری خوبیاں اولاً و آخراً خدا ہی کے لیے ہیں اور اسی سے باطناً و ظاہراً توفیق ارزانی بھی ہے۔ خدائے تعالیٰ کا کثیر دوا فرد و دو سلام ہو، اس کے حبیب ﷺ ان کی آل اور ان کے اصحاب رضی اللہ عنہم پر الہی قبول فرما۔ (۱)

### ۸۔ خلاصہ:

☆ اس حدیث مبارکہ سے امام نسائی رحمہ اللہ کا استدلال یہ ہے کہ پانی نہ ملنے کی صورت میں مقیم بھی تیمم کر سکتا ہے۔

☆ آقا کریم ﷺ نے بغیر وضو کے سلام کا جواب دینا مناسب نہ سمجھا، کیونکہ سلام رب تعالیٰ کا نام ہے، اسی سے بدرجہ اولیٰ یہ مسئلہ بھی

ثابت ہوتا ہے کہ آقا کریم ﷺ حالت جنابت میں قرآن مجید نہ پڑھتے تھے، کیونکہ قرآن مجید اللہ تعالیٰ کا کلام ہے۔

☆ اس حدیث مبارکہ میں دلیل ہے کہ اگر نماز فوت ہونے کا اندیشہ ہو تو تیمم کر کے نماز پڑھ لی جائے۔

### فقہاء کے مذاہب:

اگر کوئی شخص مقیم ہے اور وضو یا غسل کرنے کی صورت میں اسے نماز فوت ہونے کا اندیشہ ہو تو تیمم کرنے کے بارے میں فقہاء کے تین مذاہب ہیں:

۱۔ امام مالک، امام اوزاعی، امام سفیان ثوری، امام محمد رحمہم کے نزدیک ایسا شخص تیمم کر کے نماز پڑھ لے اور دہرانے کی ضرورت نہیں

ہوگی۔ البتہ امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک صرف نماز عیدین اور نماز جنازہ میں ایسا کر سکتا ہے۔

۲۔ امام شافعی، امام لیث، امام زفر، اور امام مالک رحمہم (دوسری روایت) کے نزدیک ایسا شخص تیمم کر کے نماز پڑھ لے، اور بعد میں وضو یا غسل کر کے اس کو دہرا لے گا۔

۳۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک وضو یا غسل کر کے ہی نماز پڑھے گا، اگرچہ نماز قضاء ہو جائے۔

### علماء احناف کا رائج مذہب:

وقت کی تنگی کے باعث جواز تیمم میں متقدمین آئمہ احناف کی مختلف آراء ہوئیں، البتہ متاخرین احناف نے امام زفر رحمہ اللہ کے قول کو ترجیح دی ہے، یعنی ایسا شخص تیمم کر کے نماز پڑھ لے اور بعد میں وضو یا غسل کر کے اعادہ کرے، اس موقف کو اپنانے سے سارے علماء کی آراء پر عمل ہو جائے گا۔ واللہ تعالیٰ۔

☆ حضور نبی کریم ﷺ کے لیے بغیر تیمم کیے بھی سلام کا جواب دینا جائز تھا، البتہ آپ ﷺ نے ایسا استحبابی طور پر کیا اس بحث میں۔

### جنس زمین کی تعریف:

ہر وہ چیز جو آگ میں جل کر راکھ نہ ہو یا وہ آگ میں ڈھالنے سے جلتی ہو یا ڈھلتی ہو، وہ جنس زمین ہے۔

☆ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان نے جن چیزوں سے تیمم کرنا جائز ہے، ان کی تعداد ایک سو اکیاسی (۱۸۱) بیان کی ہے، جن میں

سے بہتر علماء سلف سے منقول ہیں، اور ایک سوسات (۱۰۷) کا اضافہ اپنے اجتہاد و بصیرت سے کیا ہے، اسی طرح جن اشیاء سے تیمم کرنا جائز ہے، ان کی تعداد ایک سو تیس (۱۳۰) ذکر کی ہے، جن میں سے اٹھاون (۵۸) منقول ہیں، اور بہتر (۷۲) کا استنباط خود کیا ہے، اس طرح کل تین سو گیارہ (۳۱۱) اشیاء کو بیان کیا ہے۔

## باب التیمم فی الحضر

## باب ۱۹۶: حالت اقامت میں تیمم کرنا

اس باب میں بھی مقیم کے لیے تیمم کے جواز کا بیان ہے، سنن نسائی کے بعض نسخوں کا اس باب کا عنوان قائم نہیں کیا گیا، کیونکہ دونوں بابوں کا عنوان ایک ہی ہے۔

۳۱۱۔ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ سَلَمَةَ، عَنْ ذَرٍّ، عَنِ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِيزَى، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ رَجُلًا أَتَى عُمَرَ فَقَالَ: إِنِّي أُجَنِّبُ فَلَمْ أَجِدِ الْمَاءَ. قَالَ عُمَرُ: لَا تُصَلِّ. فَقَالَ عَمَّارُ بْنُ يَاسِرٍ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، أَمَا تَذْكُرُ إِذْ أَنَا وَأَنْتَ فِي سَرِيَّةٍ فَأَجُنَّبْنَا فَلَمْ نَجِدِ الْمَاءَ، فَأَمَّا أَنْتَ فَلَمْ تُصَلِّ، وَأَمَّا أَنَا فَتَمَعَّكْتُ فِي التُّرَابِ فَصَلَّيْتُ، فَأَتَيْنَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَّرْنَا ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ: إِنَّمَا كَانَ يَكْفِيكَ، فَضَرَبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَيْهِ إِلَى الْأَرْضِ، ثُمَّ نَفَخَ فِيهِمَا، ثُمَّ مَسَحَ بِهِمَا وَجْهَهُ وَكَفَّيْهِ - وَسَلَمَةً شَكَ لَا يَذُرِي فِيهِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ أَوْ إِلَى الْكَفَّيْنِ - . فَقَالَ عُمَرُ: نَوَلِّكَ مَا تَوَلَّيْتُ

حضرت عبدالرحمن بن ایزہ رضی اللہ عنہ کا بیان ہے: ایک شخص حضرت عمر فاروق کی خدمت میں حاضر ہوا اور پوچھا: میں جنبی ہو گیا ہوں ﷺ میرے پاس پانی نہیں ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: تو نماز نہ پڑھو۔ حضرت عمار بن یاسر نے کہا: اے امیر المومنین! کیا آپ کو یاد نہیں، جب میں اور آپ ایک لشکر میں تھے: ہم دونوں جنبی ہو گئے تھے، اور ہمارے پاس پانی بھی نہیں تھا، آپ نے اس وقت نماز نہیں پڑھی تھی، مٹی میں لوٹ پوٹ ہوا تھا، اور پھر نماز پڑھی تھی جب ہم حضور نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے تھے، تو اس صورت حال کو بیان کیا تھا، آپ نے فرمایا تھا: تیرے لیے اتنا ہی کافی تھا، پھر آپ نے دونوں ہاتھ زمین پر مارے، پھر ان پر پھونک ماری، پھر ان دونوں کے ساتھ چہرہ مبارک اور ہاتھوں کا مسح کیا، (حضرت سلمہ کو شک ہے کہ انہیں یاد نہیں رہا مسح صرف کلائیوں تک کیا تھا یا کہنیوں تک) حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ہم تمہیں تمہارے ہی موقف پر قائم رہنے دیتے ہیں۔

### ۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت حسب ذیل ہے:

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے مسئلہ پوچھنے والا جنبی تھا، اور حالت اقامت میں پوچھ رہا تھا، حضرت عمر فاروق نے انکار کیا، جبکہ حضرت عمار بن یاسر کی وضاحت سے جواز معلوم ہو رہا ہے۔

## ۲۔ اطراف:

بخاری: ۳۳۸: ۳۳۹-۳۴۰-۳۴۱-۳۴۲-۳۴۳-۳۴۴-۳۴۵-۳۴۶-۳۴۷، صحیح مسلم: ۳۶۸، الرقم المسلسل: ۷۹۶، سنن ابو داؤد: ۳۲۱، سنن نسائی: ۳۲۰، سنن ابی ماجہ: ۵۶۹، سنن ابو داؤد: ۳۲۶، السنن الکبریٰ للنسائی: ۳۰۵-۳۰۳، صحیح ابن خزیمہ: ۲۶۸، صحیح ابن حبان: ۱۳۰۹-۱۳۰۶، مسند البزار: ۱۳۸۵، سنن دارقطنی ج ۱ ص ۱۸۳، سنن ابو داؤد الطیاسی: ۶۳۸، الممشی: ۱۲۵، مسند احمد ج ۴ ص ۲۶۵ طبع قدیم، مسند احمد: ۱۸۳۳۲-ج ۳ ص ۲۷۵، جامع المسانید لابن الجوزی: ۵۶۶۴

## ۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں نورادی ہیں، جن میں سے چار کا تعارف گزر چکا ہے، باقی پانچ کے حالات زندگی قلم بند کیے جا رہے ہیں، البتہ حضرت عمر فاروق کے حالات دوبارہ تفصیلی لکھے جا رہے ہیں:

۱۔ محمد بن بشار: راجع: ۲۷ ۲۔ محمد: راجع: ۲۲

۳۔ شعبۃ: راجع: ۱۱۰

۴۔ سلمۃ:

آپ کا نام ابو یحییٰ سلمۃ بن کہیل بن حصین حضرمی تبعی کوئی ہے (م: ۱۲۱ھ) آپ رواد کے چوتھے طبقہ سے ثقہ، کثیر الحدیث تابعی راوی ہیں، آئمہ رجال آپ کی ثقاہت پر متفق ہیں، آپ سے سنن نسائی میں تیس (۳۰) احادیث مبارکہ مروی ہیں، آئمہ صحاح ستہ آپ سے روایت کرتے ہیں۔ (۱) ۵۔ ذر:

آپ کا نام ابو عمر ذر بن عبد اللہ بن زرارہ مرہبی ہمدانی کوئی ہے (م: ۱۰۰ھ) آپ رواد کے چھٹے طبقہ سے ثقہ، عابد، صدوق راوی ہیں، بعض کے نزدیک مرجع عقائد کی طرف مائل تھے، آپ سے سنن نسائی میں چودہ (۱۴) احادیث مبارکہ مروی ہیں، آئمہ صحاح ستہ آپ سے روایت کرتے ہیں۔ (۲) ۶۔ ابن عبد الرحمن:

آپ کا نام سعید بن عبد الرحمن بن ابی خزاعی کوئی ہے آپ کا تعلق طبقہ غلاماں سے ہے، آپ رواد کے تیسرے طبقہ سے ثقہ تابعی راوی ہیں، آئمہ رجال آپ کی ثقاہت پر متفق ہیں، سنن نسائی میں آپ سے چوبیس (۲۴) احادیث مبارکہ مروی ہیں، آئمہ صحاح ستہ آپ سے روایت کرتے ہیں (۳)

۱۔ تاریخ الثقات، ص ۱۹۷	ii۔	الجرح والتعديل، ج ۴، ص ۱۷۰
۲۔ التہذیب، ج ۲، ص ۲۹	ii۔	العلل ابن حنبل، ج ۱، ص ۱۰۷
۳۔ الثقات، ج ۴، ص ۲۸۸	ii۔	الجرح والتعديل، ج ۴، ص ۳۹

۷۔ عبدالرحمن بن ابزی:

آپ کا نام عبدالرحمن بن ابزی خزاعی ہے، آپ حضرت نافع بن عبد الحارث سے تعلق ولاء رکھتے تھے، آپ صحابی رسول ہیں علیہ السلام صحابہ صغار میں آپ مشہور ہے، آپ قرآن کے قاری اور علم وراثت کے بہت بڑے عالم تھے، حضرت علی المرتضیٰ کرم اللہ وجہہ الکریم نے آپ کو خراسان کا گورنر مقرر فرمایا تھا، آپ سے سنن نسائی میں انتیس (۲۹) احادیث مبارکہ مروی ہیں، آئمہ صحاح ستہ آپ سے روایت کرتے ہیں۔ (۱)

۸۔ حضرت عمار بن یاسر:

نام، نسب، خاندان:

عمار نام، ابو الیقظان کنیت، والد کا نام یاسر اور والدہ کا نام سمیہ تھا، پورا سلسلہ نسب یہ ہے:

عمار بن یاسر بن مالک بن کنایہ بن قیس بن الحصین بن الودیم بن ثعلبہ بن عوف بن حارثہ بن عامر الاکبر بن یام بن غنس بن مالک الغنسی القحطانی۔ (۲)

حضرت عمار کے والد حضرت یاسر قحطانی النسل تھے، یمن ان کا اصلی وطن تھا، اپنے ایک مفقود الخیر بھائی کی تلاش میں دوسرے دو بھائی حارث اور مالک کے ساتھ مکہ پہنچے، وہ دونوں واپس لوٹ گئے، لیکن انہوں نے یہیں طرح اقامت ڈال دی، اور بنو مخزوم سے حلیفانہ تعلق پیدا کر کے ابو حذیفہ بن المغیرہ و مخزومی کی ایک لونڈی سمیہ سے شادی کر لی جس سے حضرت عمار پیدا ہوئے، ابو حذیفہ نے حضرت عمار کو ان کے بچپن ہی میں آزاد کر کے تاحیات دونوں باپ بیٹے کو لطف و محبت سے اپنے ساتھ رکھا۔ (۳)

اسلام:

ابو حذیفہ کی وفات کے بعد ہی اسلام کا غلغلہ بلند ہوا، حضرت عمار اور حضرت صہیب ابن سنان ایک ساتھ ایمان لائے تھے، فرماتے ہیں کہ میں نے صہیب کو ارقم بن ابی ارقم کے دروازہ پر دیکھ کر پوچھا ”تم کس ارادہ سے آئے ہو؟“ بولے ”پہلے تم اپنا ارادہ بیان کرو“ میں نے کہا ”محمد سے مل کر ان کی کچھ باتیں سننا چاہتا ہوں“ وہ بولے میرا بھی مقصد یہی ہے، غرض دونوں ایک ساتھ داخل ہوئے، اور ساقی اسلام کے ایک ہی جام دونوں کو نشہ تو خند سے مخمور کر دیا، حضرت عمار کے ساتھ یا کچھ آگے پیچھے ان کے والدین بھی مشرف بہ اسلام ہوئے۔ (۴)

صحیح بخاری کی ایک روایت ہے کہ حضرت عمار بن یاسر جس وقت ایمان لائے، تو انہوں نے حضرت ابوبکر کے علاوہ صرف پانچ غلام اور دو عورتوں کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ دیکھا۔ (۵)

یہ وہ حضرات تھے جنہوں نے اپنے اسلام کو ظاہر کر دیا تھا، ورنہ صحیح روایت کی بنا پر اس وقت تک تیس اصحاب سے زیادہ اس دائرہ میں داخل ہو چکے علیہم السلام جنہوں نے مشرکین کے خوف سے اعلان نہیں کیا تھا۔ (۶)

حضرت عمار کو ایک بے یار و مددگار غریب الوطن تھے، دنیاوی وجاہت و طاقت بھی حاصل نہ تھی اور سب سے زیادہ ان کی والدہ ماجدہ

۱۔ تہذیب التہذیب، ج ۶، ص ۱۳۲-۱۳۳ ii۔ الثقات، ج ۵، ص ۹۸ ۲۔ اسد الغابہ، ج ۴، ص ۴۳

۳۔ طبقات ابن سعد، ج ۱، ص ۱۷۷ ۴۔ ایضاً ص ۱۷۷ ۵۔ بخاری: ۳۶۶۰ ۶۔ فتح الباری، ج ۷، ص ۷، اسد الغابہ، ج ۴، ص ۴۴

حضرت سمیہ اس وقت تک مخزوم کی غلامی سے آزاد ہوئی تھیں۔ تاہم جوش ایمان نے ایک دن سے زیادہ مخفی ہو کر رہنے نہ دیا، مشرکین نے ان کو اور ان کے خاندان کو لاچار مجبور دیکھ کر سب سے زیادہ مشق ستم بنالیا، طرح طرح کی اذیتیں دیں، ٹھیک دوپہر کے وقت تپتی ہوئی ریت میں لٹایا، دھکتے ہوئے انگاروں سے جلایا، اور گھنٹوں پانی میں غوطے دیئے، لیکن جلوہ توحید نے کچھ ایسا وارفتہ کر دیا تھا کہ ان تمام سختیوں کے باوجود ان کو سلام سے برگشتہ نہ کر سکے۔ (۱)

حضرت عمار کی والدہ حضرت سمیہ کو ابو جہل نے نہایت وحشیانہ طریقے پر اپنے نیزہ سے شہید کیا، چنانچہ تاریخ اسلام کی یہ پہلی عبرتناک شہادت تھی، جو استقلال و استقامت کے ساتھ راہ خدا میں واقعہ ہوئی، ان کے والد حضرت یاسر اور بھائی حضرت عبداللہ بھی اس گرداب اذیت میں جان بحق ہوئے۔

ایک دفعہ مشرکین نے حضرت عمار کو دھکتے ہوئے انگاروں پر لٹا دیا، آنحضرت ﷺ اس طرف گزرے تو ان کے سر پر دست مبارک پھیر کر فرمایا ”اے آگ تو ابراہیم کی طرح عمار پر ٹھنڈی ہو جا“ اسی طرح جب ان کے گھر کی طرف سے گذرتے خاندان یاسر کو مبتلائے مصیبت دیکھتے تو فرماتے ”اے آل عمار تمہیں بشارت ہو جنت تمہاری منتظر ہے۔ (۲)

ایک دفعہ حضرت یاسر نے آنحضرت سے گردش زمانہ کی شکایت کی، ارشاد ہوا، صبر کرو! صبر کرو! پھر دعا فرمائی ”اے خدا! آل یاسر کو بخش دے۔ (۳)

ایک روز مشرکین نے ان کو پانی میں اس قدر غوطے دیئے کہ بالکل بدحواس ہو گئے یہاں تک کہ اسی حالت میں ان جفا کاروں نے جو کچھ چاہا ان کی زبان سے اقرار کر لیا، اس کے بعد اس مصیبت سے گلو خلاصی ہو گئی، تاہم غیرت ملی نے عرق عرق (پسینہ پسینہ) کر دیا، دربار نبوت میں حاضر ہوئے تو آنکھوں سے آنسوؤں کا دریا جاری تھا، آنحضرت ﷺ نے پوچھا ”عمار کیا خبر ہے؟“ عرض کی ”یا رسول اللہ! نہایت ہی بری خبر ہے“ آج مجھے اس وقت تک مخلصی نہ ملی جب تک میں نے آپ کی شان میں برے الفاظ اور ان کے معبودوں کے حق میں کلمات خیر استعمال نہ کیے“ ارشاد ہوا ”تم اپنا دل کیسا پاتے ہو؟ عرض کی ”میرا دل ایمان سے مطمئن ہے سرور کائنات ﷺ نے نہایت شفقت کے ساتھ ان کی آنکھوں سے آنسو کے قطرے پونچھے، فرمایا ”کچھ مضائقہ نہیں اگرچہ پھر ایسا ہی کرو“ اس کے بعد ہی قرآن پاک میں یہ آیت نازل ہوئی۔ (۴)

مَنْ كَفَرَ بِاللّٰهِ مِنْ بَعْدِ اِيْمَانِهٖ اِلَّا مِنْ اُكْرِهٖ وَقَلْبُهٗ مُطْمَئِنٌّ  
بِالْاِيْمَانِ (۵)

جو شخص ایمان لانے کے بعد خدا کا انکار کرے مگر وہ

مجبور کیا گیا ہو اور اس کا دل ایمان سے مطمئن ہے (اس سے کوئی مواخذہ نہیں)

ایک مرتبہ حضرت سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ ”کیا قریش مسلمانوں کو اس قدر اذیت پہنچاتے تھے کہ وہ اپنا مذہب چھوڑ دینے پر مجبور ہو جائیں؟“ بولے ”خدا کی قسم ہاں! وہ ان کو مارتے تھے، بھوکا پیاسا رکھتے تھے، یہاں تک کہ

۱۔ طبقات ابن سعد، ج ۳، ص ۱۷۷۔ ۲۔ مستدرک حاکم، ج ۳، ص ۳۸۸۔ ۳۔ طبقات ابن سعد۔ ۴۔ نخل، ۱۰۶: ۱۶۔ ۵۔ ج ۳، ص ۱۷۸۔ ۶۔ ایضاً۔

ضعیف اور کمزوری سے وہ اٹھنے بیٹھنے سے بھی مجبور ہو جاتے تھے، اسی حالت میں جو کچھ چاہتے تھے ضمیر کے خلاف ان سے اقرار کرا لیتے تھے، غرض حضرت عمار بھی انہیں گرفتار ان مصائب میں تھے، جنہوں نے راہ خدا میں صبر و استقامت کے ساتھ ناگوں مصائب اور مظالم اور برداشت کیے، لیکن آئینہ دل سے توحید کا عکس زائل نہ ہوا، ضعیفی کے عالم میں جن لوگوں نے ان کی پیٹھنگی دیکھی تھی، وہ بیان کرتے ہیں کہ اس وقت تک کثرث کے ساتھ سیاہ لکھنوی، تپتی ہوئی ریت اور دھکتے ہوئے انگاروں کے داغ ان کی پیٹھ میں موجود تھے۔ (۱)

ہجرت:

ان کی حبشہ کی ہجرت کے متعلق ارباب سیر میں اختلاف ہے، بعضوں کا خیال ہے کہ وہ دوسری، ہجرت میں شریک تھے، مدینہ کی ہجرت کا عام حکم ہوا تو حضرت عمار رضی اللہ عنہ نے بھی اس سرزمین امن کی راہ لی، اور حضرت مبشر بن عبدالمنذر کے مہمان ہوئے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں عمار رضی اللہ عنہ کو حذیفہ رضی اللہ عنہ بن الیمان انصاری سے بھائی چارہ کرا دیا، اور مستقل سکونت کیلئے ایک قطعہ زمین مرحمت فرمایا۔ (۲)

تعمیر مسجد:

مدینہ کی ہجرت کے چھ سات مہینوں کے بعد مسجد نبوی کی بنیاد ڈالی گئی، سرور کائنات نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے جوش دلانے کے لیے خود کام میں حصہ لیا، حضرت عمار اینٹ گارالا لاکے دیتے تھے اور زبان پر رجز جاری تھا۔

نحن المسلمون نبتنی المساجدا (۳)

”ہم مسلمان ہیں، ہم مسجد بناتے ہیں“

حضرت ابوسعید فرماتے ہیں کہ لوگ ایک ایک اینٹ اٹھاتے تھے اور حضرت عمار دو دو اینٹ اٹھاتے تھے، ایک دفعہ آنحضرت کی طرف سے گزرے تو آپ نے نہایت شفقت سے سر سے غبار صاف کر کے فرمایا افسوس عمار تمہیں باغی گروہ قتل کرے گا،

ایک دفعہ کسی نے ان کے سر پر اس قدر بوجھ لاد دیا کہ لوگ چلا اٹھے ”آج عمار مر جائیں گے، آج عمار مر جائیں گے“ وہ اس سے پہلے بھی تکلیف مالا یطاق کی شکایت کر چکے تھے آنحضرت نے سنا تو کچھ اینٹیں اتار کر پھینک دی اور فرمایا ”افسوس! ابن سمیہ تمہیں گروہ باغی قتل کرے گا (۴)

غزوات:

غزوہ بدر سے غزوہ تبوک تک جس قدر اہم معرکے پیش آئے، سب میں وہ جانبازی و شجاعت کے ساتھ امام خیر الانام کے ہمرکاب رہے، عہد صدیق کی اکثر خونریز جنگوں میں بھی داد شجاعت دی، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ یمامہ کی جنگ میں ان کا ایک



کان شہید ہو گیا، جو سامنے ہی زمین پر پھڑک رہا تھا، لیکن وہ بے پرواہی کے ساتھ حملے پر حملے کر رہے تھے، اور جس طرف رخ کرتے تھے صفیں کی صفیں تہ بالا کر دیتے تھے ایک دفعہ مسلمانوں کے پاؤں پیچھے پڑنے لگے، انہوں نے بلند چٹان پر کھڑے ہو کر لاکارا ”اے گروہ مسلمانوں! کیا جنت سے بھاگ رہے ہو؟ میں عمار بن یاسر ہوں، آؤ میرے پاس آؤ (۱) اس صدانے سحر کا کام کیا، اور جنت کے شہیدائی کا ایک سنبھل کر ٹوٹ پڑے۔

کوفہ کی حکومت:

خلیفہ دوم نے ۲۰ھ میں ان کو کوفہ کا والی بنایا، اور اہل کوفہ کے نام حسب ذیل فرمان جاری فرمایا۔

اما بعد فانی بعثت الیکم عمار بن یاسر امیرا و ابن مسعود معلما و وزیرا، قد جعلت ابن مسعود علی بیت مالکم و انہم النجباء من اصحاب محمد من اهل بدر فاسمعوا لہما و اطیعوا او اقتدا و ابہما و قد اشرتکم با بن ام عبد علی نفسی و بعثت عثمان بن حنیف علی السواد و رزقتہم کل يوم شاة فاجعل شطرها و بطنہا العمار و الشطر البامی بین ہوا لاء الثلاثة (۲)

اما بعد! من عمار بن یاسر کو امیر اور ابن مسعود کو معلم اور وزیر مقرر کر کے بھیجتا ہوں، خزانہ کا اہتمام و انصرام بھی ابن مسعود کے متعلق کیا ہے، یہ دونوں حضرت محمد کے ان شریف اصحاب میں سے ہیں جو غزوہ بدر میں شریک تھے، اس لئے ان دونوں کی فرمانبرداری اطاعت اور پیروی کرو، میں نے ام عبد کے بیٹے (عبداللہ من مسعود) کو اپنے سے الگ کر کے تمہارے پاس بھیج کر تم کو اپنے اوپر ترجیح دی ہے، عثمان بن حنیف کو عراق (کی پیمائش) پر مامور کر کے بھیجتا ہوں اور ان کے رسد کے لئے روزانہ ایک ایک بکری مقرر کرتا ہوں جس کا ایک حصہ اور شکم عمار کے لیے مخصوص رہے گا اور باقی حصے ان تینوں کے منقسم ہوں گے۔

حضرت عمار رضی اللہ عنہ نے ایک سال نو ماہ تک نہایت خوش اسلوبی اور بیدار مغزی کے ساتھ فرائض منصبی انجام دیئے، لیکن اسی اثناء میں اہل بصرہ اور اہل کوفہ کی باہمی منافست اور حضرت عمار رضی اللہ عنہ کی غیر جانبداری نے کوفہ کے رئیسوں کے ناراض کر دیا، واقعہ کی تفصیلی کیفیت یہ ہے۔

بصرہ کی کثرت آبادی کے لحاظ سے اس صوبہ کا رقبہ کا نہایت مختصر تھا، اس بنا پر عمرو بن سراقہ نے بصرہ والوں کی طرف سے دربار خلافت میں درخواست کی کہ کوفہ کے وسیع علاقہ سے ماہ یا باسبند ان کا پرگنہ بصرہ میں شامل کر دیا جائے، کوفہ والوں کو خبر ہوئی تو وہ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ والی کوفہ سے خواستگار ہوئے، کہ وہ اس کی مخالفت کریں اور رامہر مز اور ایذج کے اضلاع پر بھی اپنا دعویٰ پیش کریں، کیونکہ ان دونوں کو اہل بصرہ کی اعانت و امداد کے بغیر ہم لوگوں نے فتح کیا تھا، لیکن حضرت عمار رضی اللہ عنہ نے سردمہری کے ساتھ اس کو ٹال دیا، اور فرمایا ”مجھے ان جھگڑوں کی کیا ضرورت ہے“ اس پر ایک کوئی رئیس عطار د نے غضبناک ہو کر کہا ”اے کن کئے! پھر تو ہم سے خراج کس بنا پر طلب کرتا ہے؟“ حضرت عمار رضی اللہ عنہ صرف یہ کہہ کر خاموش رہے ”افسوس تم نے میرے سب سے زیادہ بہتر اور محبوب کان کو گالی دی۔ (۳)

غرض حضرت عمار رضی اللہ عنہ نے اس معاملہ میں بالکل غیر جانبداری اختیار کر لی، اور کوفہ والوں کے احتجاج کے باوجود رامہر مز، ایذج اور ماہ کا

علاقہ بصرہ میں شامل کر دیا گیا، یہ نقصان ایسا نہ تھا جو والی کی طرف سے اہل کوفہ کے دلوں میں ناراضگی کی گرہ نہ ڈالتا، اسکے بعد ہی شکوہ شکایت اور سازش کا سلسلہ شروع ہوا اور امیر المومنین کو باور کرایا گیا کہ وہ اس منصب کی اہلیت نہیں رکھتے، انجام کا دار الخلافہ بلا کر اس عہدہ سے معزول کیے گئے۔ (۱)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے معزولی کے بعد دوسرے روز بلا کر پوچھا کہ ”تم میرے اس طریق عمل سے کچھ ناراض تو نہ ہوئے؟“ بولے ”جب آپ پوچھتے ہیں تو حقیقت یہ ہے کہ میں نہ پہلے اپنی تقرری سے خوش ہوا تھا اور نہ اب اپنی معزولی سے ناراض ہوں۔“ (۲)

تحقیقات پر مامور ہونا:

خلیفہ ثالث کے عہد حکومت میں تمام ملک شورش و فتنہ پردازی کا آماجگاہ ہوگا، ۳۵ھ میں خلیفہ وقت نے اس شورش کے اصلی اسباب کی تحقیق و تفتیش کے لئے ایک تحقیقاتی کمیشن مرتب کیا، حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ بھی اس کے ایک رکن قرار پائے اور فتنہ پردازی کے اصلی مرکز صوبہ مصر کی طرف روانہ کئے گئے۔

خلیفہ ثالث سے اختلاف:

تحقیقاتی کمیشن کے تمام ارکان نے بہت جلد اپنے متعلقہ مقامات سے واپس آ کر قابل اطمینان رپورٹ پیش کر دی، لیکن حضرت عمار رضی اللہ عنہ کی واپسی میں غیر معمولی تاخیر ہو گئی، اور دار الخلافہ میں ان کی نسبت طرح طرح کے خیالات پیدا ہونے لگے، یہاں تک کہ عبداللہ بن ابی سرح والی مصر کے ایک خط نے توقف کی اصلی وجہ ظاہر کر دی، اس خط کے فقرے یہ ہیں

ان اعمار اقد استماله قوم بمصر وقد انفقطعوا اليه منهم عبد الله بن السواد و خالد بن بلجم و سودان بن حمران و کنانة بن بشر

”عمار کو مصر کی ایک قوم نے اپنا طرفدار بنا لیا ہے اور ان میں سے عبداللہ بن السواد اور خالد بن حمران اور کنانیہ بن بشر ان کی طرف جا ملے ہیں۔“

غرض وہ مصر سے واپس آئے تو انقلاب پسند جماعت کا اثر ان کے خیالات میں نمایاں تھا، (۳) عام مجموعوں میں اعلانیہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے طرز حکومت اور اعمال کی بے اعتدالیوں پر نکتہ چینی کرتے تھے، یہاں تک کہ اسی حالت میں کبھی کبھی طرفداران خلافت سے جھڑپ بھی ہو گئی ایک دفعہ حضرت عثمان کے غلاموں نے ان کو اس قدر مارا کہ تمام جسم ورم کر گیا، شکم میں خراش آ گئی اور پسلی کی ایک ہڈی کو سخت صدمہ پہنچا، بنی مخزوم نے جن سے جاہلیت میں حلف و موالات کا تعلق تھا یہ سن کر شانہ خلافت کو گھیر لیا اور دھمکی دی کہ اگر عمار بن یاسر اس صدمہ سے جانبر نہ ہوں گے تو ہم ضرور انتقام لیں گے۔ (۴)

اس قسم کے واقعات سے اختلاف کی خلیج روز بروز زیادہ وسیع ہوتی گئی، یہاں تک کہ جب مصری مفسدین مدینہ پہنچے اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ

نے حضرت سعد بن ابی وقاص کی معرفت کہلا بھیجا کہ وہ اپنے اثر سے ان کو واپس کر دیں تو انہوں نے صاف انکار کر دیا، (۱) بعض روایات سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ محاصرہ کی کارروائی میں شریک تھے۔

سفارت کوفہ:

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی شہادت کے بعد خلافت کا بارگراں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے سر ڈالا گیا، حضرت عمار رضی اللہ عنہ کو ان سے جو خاص انس و خلوص تھا اس لحاظ سے تمام مہمات امور میں وہ ان کے دست و بازو ثابت ہوئے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا، حضرت زبیر رضی اللہ عنہ اور حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ وغیرہ نے جب شہید خلیفہ کے قصاص کا مطالبہ کر کے جنگی تیاریوں کے لئے بصرہ کا رخ کیا تو خلیفہ چہارم رضی اللہ عنہ کے حکم سے وہ حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ کے ساتھ کوفہ کی طرف روانہ ہوئے کہ اہل کوفہ کو خلافت کے تحفظ و حمایت پر آمادہ کریں۔

حضرت عمار کوفہ پہنچے تو حضرت ابو موسیٰ اشعری جامع مسجد میں ایک مجمع کے سامنے غیر جانبداری کا وعظ بیان فرما رہے تھے، حضرت امام حسن نے ان سے فرمایا:

تم بھی ہماری مسجد سے نکل جاؤ اور منبر پر کھڑے ہو کر ایک نہایت پر جوش تقریر کی (۲)

حضرت عمار بھی ان کے ساتھ منبر پر چڑھ گئے اور تقریر کرتے ہوئے فرمایا ”صاحبو! بیشک میں جانتا ہوں کہ حضرت عائشہ دنیا اور آخرت میں حضرت سرور کائنات کی حرم محترم ہیں، لیکن اس وقت خدا تمہاری آزمائش کر رہا ہے کہ تم اس کی فرمانبرداری کرتے ہو یا عائشہ کا ساتھ دیتے ہو،۔ (۳)

حجر بن عدی نے حضرت عمار کی تائید کی، اور دوسرے روز صبح کے وقت تقریباً ساڑھے نو ہزار جانباز سپاہیوں کی ایک فوج گراں غنیمت عمار رضی اللہ عنہ کے ساتھ ہو گئی۔ (۴)

جنگ جمل:

ماہ جمادی الاخریٰ ۳۶ھ میں دونوں طرف کی فوجیں مقام ذی قار میں مجتمع ہوئیں، حضرت زبیر کو جب معلوم ہوا کہ حضرت عمار بھی حضرت علی کے ساتھ ہیں تو انہیں نظر آنے لگا کہ وہ غلطی پر ہیں کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ حق عمار کے ساتھ ہے اور باغی گروہ ان کو قتل کرے گا، اس کے ساتھ ہی حضرت علی نے ایک ایسی بات یاد دلائی کہ وہ اس وقت اس خانہ جنگی سے کنارہ کش ہو گئے۔

جمعرات کے روز جنگ شروع ہوئی، حضرت عمار میسرہ پر متعین تھے، چونکہ انہیں یقین تھا کہ وہ حق کا ساتھ دے رہے ہیں، اس لئے معمولی جوش سے لڑے، یہاں تک کہ حامیان خلافت کی فتح پر اس افسوس ناک جنگ کا خاتمہ ہوا۔ (۵)

جنگ صفین:

جنگ جمل کے بعد امیر معاویہ سے صفین کا معرکہ پیش آیا، حضرت عمار رضی اللہ عنہ اس جنگ میں بھی حضرت علی کی طرف تھے، اس وقت ۹۱

۱- تاریخ طبری، ص ۲۹۲۳

۲- اخبار الطوال، ص ۱۲۶

۳- مسند احمد بن حنبل، ج ۴، ص ۲۶۵

۴- ایضاً، ص ۱۲۹

۵-

۶- اخبار الطوال، ص ۱۲۷

برس کا ان کا سن تھا، لیکن حمایت کے جوش نے اکا نوے (۹۱) برس کے بوڑھے کو شجاعت و جانبازی کا مجسم پتلا بنا دیا تھا، رعد کی طرح گرجتے ہوئے جس طرف گھس جاتے تھے، صفیں کی صفیں درہم برہم کر دیتے تھے، ایک دفعہ اثنائے جنگ میں حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے علم بردار حضرت عمرو بن العاص پر نظر پڑی تو بولے ”میں اسی علمبردار سے تین دفعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی معیت میں لڑ چکا ہوں، اب یہ چوتھی مرتبہ ہے، خدا کی قسم! اگر وہ ہم کو شکست دیتے ہوئے مقام ہجرت تک بھی پسپا کر دیں جب بھی میں یہی سمجھوں گا کہ ہم حق پر ہیں، اور وہ غلطی پر۔ (۱) شہادت:

ایک روز شام کے وقت جب آفتاب غروب ہو رہا تھا، اور جنگ پورے زور کے ساتھ جاری تھی، حضرت عمار دودھ کے چند گھونٹ حلق سے فرو کر کے بولے ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا ہے کہ دودھ کا یہ گھونٹ تیرے لئے دنیا کا آخری توشہ ہے“ اور کہتے ہوئے غنیم کی صف میں گھس گئے کہ ”آج میں اپنے دوستوں سے ملوں گا، آج میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے گروہ سے ملوں گا۔ (۲)

کچھ ایسے عزم و استقلال سے حملہ آور ہوئے تھے کہ جس طرف نکل گئے پرے کا پر صاف ہو گیا، اور جس پروار کیا ڈھیر ہو کر رہ گیا، واقف کار مسلمان ان پر ہاتھ اٹھانے سے پہلو بچاتے تھے، اور لیکن اس حالت میں ابن الغاویہ کے نیزہ نے ان کو مجروح کر کے زمین پر گرا دیا، اور دوسرے شامی نے بڑھ کر سرتن سے جدا کر دیا، یہ دونوں قاتل جھگڑے ہوئے امیر معاویہ کے دربار میں پہنچے کیونکہ ان میں ہر ایک اس کارنامہ کو اپنی طرف منسوب کرتا ہے، حضرت عمرو بن العاص حاضر دربار تھے، انہوں نے کہا ”تمہاری یہ کیا حالت ہے؟ جو لوگ ہمارے لئے اپنی جانیں قربان کر رہے ہیں، ان کو ایسا کہتے ہو ”بولے خدا کی قسم! ایسا ہی ہے، کاش آج سے بیس برس پہلے مجھے موت آگئی ہوتی“ (۳)

حضرت عمرو بن العاص کو حضرت عمار بن یاسر کی شہادت سے سخت پریشانی لاحق ہوئی اور اس جنگ سے کنارہ کش ہونے کے لئے تیار ہو گئے لیکن حضرت امیر معاویہ نے یہ کہہ کر تسلی دی کہ عمار کے قاتل نہیں ہیں بلکہ وہ جماعت ہے، جو ان کو میدان جنگ میں لائی۔ (۴)

حضرت عمار رضی اللہ عنہ کی شہادت سے درحقیقت حق و ناحق کا فیصلہ ہو گیا، حضرت خزیمہ بن ثابت جنگ جمل اور معرکہ صفین میں شریک تھے، لیکن اس وقت تک کسی طرف سے اپنی تلوار بے نیام نہیں کی تھی، حضرت عمار رضی اللہ عنہ کی شہادت نے ثابت کر دیا کہ انہیں حیدر کرار کا ساتھ دینا چاہیے چنانچہ اسکے بعد تلوار کھینچ کر شامی فوج پر ٹوٹ پڑے اور شاید کشت و خون کے بعد شہادت حاصل کی، (۵) اسی طرح تمام دوسرے محتاط صحابہ بھی جو پس و پیش کر رہے تھے، اس صریح فیصلہ کے بعد حضرت علی کے طرفدار ہو گئے۔ (۵) تجہیز و تکفین:

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے جب اپنے مونس و جانثار کی شہادت کی خبر سنی تو آہ سرد کھینچ کر فرمایا ”خدا نے عمار پر رحم کیا، جس دن شہید ہوئے، اور خدا ان پر رحم کرے گا، جس دن زندہ اٹھائے جائیں گے، میں نے ان کو اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ دیکھا تھا جب کہ صرف چار یا پانچ

صحابہ کو اعلان ایمان کی توفیق عطا ہوئی تھی، قدیم صحابہ میں سے کوئی بھی انکی مغفرت میں شک نہیں کر سکتا، عمار اور حق لازم و ملزوم تھے، اس لئے ان کا قاتل یقیناً جہنمی ہوگا، اس کے بعد تجہیز و تکفین کا حکم دیا، خود جنازہ کی نماز پڑھی اور خون آلود پیراہن کے ساتھ ۹۱ برس کی عمر میں اس حامی حق کو ریز میں نہاں کر دیا۔ (۱) انا لله وانا الیہ راجعون، کوفہ کی زمین کو صحابی رسول ﷺ کو اپنے دامن میں لینے کا یہ پہلا موقع تھا۔ (۱)

اخلاق:

حضرت عمار رضی اللہ عنہ معدن اخلاق گراں مایہ جواہر سے لبریز تھا، جفاکشی، استقامت، استقلال اور حقانیت کے واقعات پہلے گزر چکے ہیں، ورع و تقویٰ کے باعث سکوت و سخی ان کا خاص شعار تھا، فتنہ و فساد سے ہمیشہ پناہ مانگا کرتے تھے، لیکن خدا نے سب سے بڑے فتنہ میں ان کا امتحان لیا اور کامیابی کے ساتھ حق کا طرف دار بنا دیا۔ (۲)

سادگی، توقع، اور خاکساری کا یہ خیال تھا کہ فرش خاک ان کے لئے سب سے زیادہ راحت بخش بستر تھا غزوہ ذات العشرہ کے موقع پر نبی مدج کے چند آدمی ایک نخلستان سے نہر نکال رہے تھے، حضرت علی نے ان سے فرمایا ”ابوالیقظان چلو دیکھیں یہ لوگ کیا کر رہے ہیں“ غرض وہاں پہنچ کر گھنٹوں تماشا دیکھتے رہے، یہاں تک کہ نیند کا غلبہ ہوا، اور دونوں اسی جگہ ایک درخت کے نیچے فرش خاک پر بے تکلفی کے ساتھ سو رہے۔ (۳)

عہد فاروقی میں کوفہ کے والی تھی، لیکن ایک گورنر کی سادگی و بے تکلفی یہ تھی کہ خود بازار جا کر سودا سلف خریدتے، اور اپنی پیٹھ پر لاد کر لے آتے تھے، اسی طرح اپنا تمام کام خود اپنے ہاتھ سے کر لیتے تھے، حضرت مطرف فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ کوفہ میں اپنے ایک دوست سے ملنے گیا، اثنائے گفتگو میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بعض بے اعتدالیوں کا تذکرہ آیا تو شخص نے جو وہاں بیٹھا ہوا، اپنے چرمی پیراہن میں پیوند ٹانگ رہا تھا، برہم ہو کر کہا ”اے فاسق کیا! تو امیر المومنین کی مذمت کر رہا ہے؟“ میرے دوست نے عفو خواہی کر کے کہا ”ابوالیقظان! جانے دو یہ میرے مہمان ہیں اس وقت میں نے پہنچانا کہ عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ یہی ہیں۔ (۴)

حضرت عمار رضی اللہ عنہ کا ہر ایک قدم صرف خدا پاک کی خوشنودی و رضا مندی کی راہ میں اٹھتا تھا، جنگ جمل اور غزوہ صفین میں بھی در حقیقت اسی طرح نظر نے حضرت علی کے زیر علم لا کر کھڑا کیا، صفین کی فوج کشی میں ساحل فرات کی راہ سے میدان جنگ کی طرف بڑھ رہے تھے، اور بار بار کہتے جاتے تھے، ”اے خدا! اگر میں جانتا کہ پہاڑ سے کود کر آگ میں جل کر یا پانی میں ڈوب کر جان دینا تیری خوشنودی کا باعث ہوگا ضرور تجھے خوش کرتا، میں لڑنے جاتا ہوں، لیکن اس میں بھی تیری رضا جوئی مقصود ہے، امید ہے کہ اس مقصد میں تو مجھے ناکام نہ رکھے گا۔ (۵) آپ کی اخلاقی عظمت اور قوت ایمانی کا ضامن خود آنحضرت کا یہ قول کہ ”عمار کے رگ و پے میں ایمان سرایت کیے ہوئے ہے،“ اور شیطان سے مامون رہنے کی دعا ہے۔ (۶)

۱۔	مستدرک حاکم، ج ۳، ص ۳۸۲	۲۔	طبقات ابن سعد، ج ۳، ص ۱۸۳	۳۔	مسند احمد، ج ۴، ص ۲۶۳
۲۔	طبقات ابن سعد، ج ۳، ص ۱۸۲	۵۔	طبقات ابن سعد، ج ۳، ص ۱۸۳	۶۔	مستدرک حاکم، ج ۳، ص ۳۹۳

مذہبی زندگی:

حضرت عمار رضی اللہ عنہ کو خدائے واحد کی عبادت و پرستش میں خاص لطف حاصل ہوتا تھا، رات رات بھر نماز اور وظائف میں مشغول رہتے

تھے، حضرت عبداللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ یہ آیت

أَمِنْ هُوَ قَانَتْ آنَاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُو رَحْمَةَ رَبِّهِ، (۱)

”کیا وہ شخص جو رات کی بندگی کرتا ہے سجدہ کر کے اور کھڑا ہو کر آخرت سے خوف کھاتا ہے اور اپنے خدا کی رحمت کا امیدوار رہتا ہے

(کہیں نافرمان بندوں کے برابر ہو سکتا ہے۔)

حضرت عمار رضی اللہ عنہ کی نسبت نازل ہوئی، (۲) خشوع و خضوع اور توجہ الی اللہ کو نماز کی اصل روح سمجھتے تھے، ایک دفعہ نماز پڑھنے

کھڑے ہوئے تو جلدی جلدی دو گانہ ادا کر کے بیٹھ رہے لوگوں نے پوچھا کہ آپ نے اس قدر عجلت کیوں کی؟ وہ بولے اس وقت مجھے شیطان

سے مسابقت کرنا پڑی۔ (۳) معذوری کی حالت میں بھی نماز قضا نہیں ہوتی تھی، ایک مرتبہ سفر کے موقع پر غسل کی حاجت پیش آئی اور

باوجود سعی و کوشش کے پانی دستیاب نہ ہوا، چونکہ جانتے تھے کہ مٹی پانی کا نعم البدل ہے، اسی لئے تمام جسم پر خاک مل کر نماز پڑھ لی، جب سفر

سے واپس آئے اور آنحضرت سے اس کا تذکرہ کیا تو ارشاد ہوا ”ایسی حالت میں بھی صرف تیمم کافی ہے۔“ (۴)

جمعہ کے روز خطبہ سے پہلے منبر پر بیٹھ کر عموماً سورۃ یسین تلاوت فرماتے تھے (۵) خطبہ نہایت فصیح و بلیغ ہوتا تھا اور اس میں ایجاز اور

اختصار خاص طور پر ملحوظ رکھتے تھے، ایک دفعہ کسی نے اس اختصار پر اعتراض کیا تو بولے کہ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کرتے تھے کہ نماز کو طول دینا اور

خطبہ مختصر کرنا انسان کی سمجھ کی علامت ہے۔“ (۶)

حلیہ:

حلیہ یہ تھا، قد بلند و بالا، نرکسی، آنکھیں، سینہ چوڑا اور بدن خوب بھرا ہوا، شہادت کے وقت گوان کی عمر نوئے، اکانو عینہ عینہ کی تھی تاہم

بظاہر پیری کے آثار بہت کم طاری ہوئے تھے۔ (۷)

۹۔ امیر المومنین حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ :

نام و نسب اور خاندان:

عمر نام، ابو حفص کنیت، فاروق لقب، والد کا نام خطاب اور والدہ کا نام حنتمہ تھا۔ پورا نسب یہ ہے: عمر بن الخطاب بن نفیل بن عبدالمطلب

بن رباح بن عبد اللہ بن قرط بن رزاح بن عدی بن کعبہ بن لوی بن فہر بن مسالک (۸) عدی کے دوسرے بھائی مرہ تھے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کے اجداد میں سے ہیں۔

۱۔	زمر ۹: ۳۹	۲۔	مستدرک حاکم، ج ۳، ص ۷۸	۳۔	مسند احمد بن حنبل، ج ۴، ص ۲۶۳
۴۔	مسند احمد، ج ۴، ص ۳۶۲	۵۔	طبقات ابن سعد، ج ۳، ص ۱۸۲	۶۔	مسند احمد بن حنبل، ج ۴، ص ۲۶۳
۷۔	طبقات ابن سعد، ج ۳، ص ۱۸۲، سیر الصحابہ، ج ۲، ص ۲۵۹-۲۴۹	۸۔	اصابہ، ج ۲، ص ۵۱۸		



اس لحاظ سے عمر کا سلسلہ نسب آٹھویں پشت میں رسول اللہ سے جا کر ملتا ہے۔ حضرت عمر کا خاندان ایام جاہلیت سے نہایت ممتاز تھا۔ آپ کے جد اعلیٰ عدی عرب کے باہمی منازعات میں ثالث مقرر ہوا کرتے تھے اور قریش کو کسی قبیلہ کے ساتھ کوئی ملکی معاملہ پیش آ جاتا تو سفیر بن کر جایا کرتے تھے اور دونوں منصب عدی کے خاندان میں نسلاً بعد نسل چلے آ رہے تھے۔ دادھیال کی طرح حضرت عمر نہیال کی طرف سے بھی نہایت معزز خاندان سے تعلق رکھتے تھے۔ آپ کی والدہ حنتمہ، ہاشم بن مغیرہ کی بیٹی تھیں اور مغیرہ اس درجہ کے آدمی تھے کہ جب قریش کسی قبیلہ سے نبرد آزمائی کے لئے جاتے تھے تو فوج کا اہتمام ان ہی کے متعلق ہوتا تھا۔ حضرت عمر ہجرت نبوی سے چالیس برس پہلے پیدا ہوئے۔ ایام طفولیت کے حالات پردہ خفا میں ہیں۔ بلکہ سن رشد کے حالات بھی بہت کم معلوم ہیں۔ شباب کا آغاز ہوا تو ان شریفانہ مشغلوں میں مشغول ہو گئے جو شرفائے عرب میں عموماً رائج تھے، یعنی نسب دانی، سپہ گری، پہلوانی اور خطابت میں مہارت پیدا کی۔ خصوصاً شہسواری میں کمال حاصل کیا۔ اسی زمانے میں انہوں نے لکھنا پڑھنا بھی سیکھ لیا تھا۔ چنانچہ زمانہ جاہلیت میں جو لوگ پڑھنا جانتے تھے۔ ان میں سے ایک حضرت عمر بھی تھے۔

تعلیم و تعلم سے فارغ ہونے کے بعد فکر معاش کی طرف متوجہ ہوئے۔ عرب میں لوگوں کا ذریعہ معاش زیادہ تر تجارت تھا۔ اس لئے انہوں نے بھی یہی شغل اختیار کیا اور اسی سلسلہ میں دور دور ممالک کا سفر کیا، اس سے آپ کو بڑے تجربے اور فوائد حاصل ہوئے۔ آپ کی خودداری بلند حوصلگی، تجربہ کاری اور معاملہ فہمی اسی کا نتیجہ تھی اور ان ہی اوصاف کی بناء پر قریش نے آپ کو سفارت کے منصب پر مامور کر دیا تھا۔ قبائل میں جب کوئی پیچیدگی پیدا ہو جاتی تھی تو آپ ہی سفیر بن کر جاتے تھے اور اپنے غیر معمولی فہم و تدبیر اور تجربہ سے اس عقدہ کو حل کرتے تھے۔ (۱)

حضرت عمر کا ستائیسواں سال تھا کہ ریگستان عرب میں آفتاب اسلام پر تو فگن ہوا اور مکہ کی گھاٹیوں سے توحید کی صدا بلند ہوئی۔ حضرت عمر کے لیے یہ آواز نہایت نامانوس تھی اس لئے سخت برہم ہوئے۔ یہاں تک کہ جس کی نسبت معلوم ہو جاتا کہ یہ مسلمان ہو گیا ہے اس کے دشمن بن جاتے۔ ان کے خاندان کی ایک کنیز بسینہ نامی مسلمان ہو گئی تھی اس کو اتنا مارتے کہ مارتے مارتے تھک جاتے۔ بسینہ کے سوا اور جس جس پر قابو چلتا زد و کوب سے دریغ نہیں کرتے تھے۔ لیکن اسلام کا نشہ ایسا نہ تھا جو چڑھ کر اتر جاتا۔ ان تمام سختیوں کے باوجود ایک شخص کو بھی وہ اسلام سے بد دل نہ کر سکے۔

اسلام حضرت عمر رضی اللہ عنہ:

قریش کے سربراہ آوردہ اشخاص میں ابو جہل اور حضرت عمر اسلام اور آنحضرت کی دشمنی میں سب سے زیادہ سرگرم تھے اس لئے آنحضرت نے خصوصیات کے ساتھ ان ہی دونوں کے لئے اسلام کی دعا فرمائی، اللھم اعز الاسلام باحب ہذین الرجلین بابی جہل او بعمر بن الخطاب اما عمر بن الخطاب (۲)

یعنی خدایا اسلام کو ابو جہل یا عمر بن الخطاب سے معزز کر۔ مگر یہ دولت تو قسام ازل نے حضرت عمر کی قسمت میں لکھ دی تھی۔ ابو جہل کے حصہ میں کیونکر آتی؟ اس دعائے مستجاب کا اثر یہ ہوا کہ کچھ دنوں کے بعد اسلام کا یہ سب سے بڑا دشمن اس کا سب سے بڑا دوست اور سب سے بڑا جاں نثار بن گیا۔ یعنی حضرت عمر کا دامن دولت ایمان سے بھر گیا، ذلک فضل اللہ یوتیہ من یشاء۔ تاریخ و سیر کی کتابوں میں حضرت عمر کی تفصیلات اسلام میں اختلاف ہے۔ ایک مشہور واقعہ جسے عام طور پر ارباب سیر لکھتے ہیں، یہ ہے کہ جب حضرت عمر ان انتہائی سختیوں کے باوجود ایک شخص کو بھی اسلام سے بد دل نہ کر سکے تو آخر کار مجبور ہو کر (نعوذ باللہ) خود آنحضرت کے قتل کا ارادہ کیا اور تلوار کمر سے لگا کر سیدھے رسول اللہ کی طرف چلے، راہ میں اتفاقاً نعیم بن عبد اللہ مل گئے۔ یہ ان کے تیور دیکھ کر پوچھا خیر تو ہے؟ بولے ”محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کا فیصلہ کرنے جاتا ہوں۔ انہوں نے کہا، ”پہلے اپنے گھر کی تو خبر لو، خود تمہاری بہن اور بہنوئی اسلام لا چکے ہیں۔ فوراً پلٹے اور بہن کے یہاں پہنچے، وہ قرآن پاک پڑھ رہی تھی، ان کی آہٹ پا کر چپ ہو گئیں اور قرآن کے اجزاء چھپا لئے۔

لیکن آواز ان کے کان میں پڑ چکی تھی، بہن سے پوچھا یہ کیسی آواز تھی؟ بولیں کچھ نہیں۔ انہوں نے کہا میں سن چکا ہوں رکھنا۔ دونوں مرتد ہو گئے ہو۔ یہ کہہ کر بہنوئی سے دست و گریباں ہو گئے اور جب ان کی بہن بچانے کو آئیں تو ان کی خبر لی، یہاں تک کہ ان کا جسم لہو لہان ہو گیا۔ لیکن اسلام کی محبت پر ان کا کچھ اثر نہ ہوا بولیں ”عمر! جو بن آئے کر لو لیکن اسلام اب دل سے نہیں نکل سکتا۔“ ان الفاظ نے حضرت عمر کے دل پر خلوص اثر کیا۔ بہن کی طرف محبت کی نگاہ سے دیکھا۔ ان کے جسم سے خون جاری تھا، اسے دیکھ کر اور بھی رقت ہوئی۔ فرمایا تم لوگ جو پڑھ رہے تھے مجھے بھی سناؤ۔ فاطمہ نے قرآن پاک کے اجزاء سامنے لا کر رکھ دیئے۔ اٹھا کر دیکھا تو یہ سورہ تھی:

سبح لله ما فی السموت والارض و هو العزيز الحكيم

زمین و آسمان میں جو کچھ ہے سب خدا کی تسبیح پڑھتے ہیں، وہ غالب اور حکمت ہے۔

ایک ایک لفظ پر ان کا دل مرعوب ہوتا جاتا تھا۔ یہاں تک کہ جب اس آیت پر پہنچے:-

امنو بالله ورسوله

خدا اور اس کے رسول پر ایمان لاؤ۔

تو بے اختیار پکار اٹھے، اشہد ان لا اله الا الله واشہد ان محمد الرسول الله۔

یہ وہ زمانہ تھا جب رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) مرقم کے مکان پر جو کوہ صفا کے نیچے واقع تھا پناہ گزین تھا۔ حضرت عمر نے آستانہ مبارک پر پہنچ کر دستک دی، چونکہ شمشیر بکف تھے، صحابہ کو تردد ہوا، لیکن حضرت حمزہ نے کہا آنے دو، مخلصانہ آیا ہے تو بہتر ہے ورنہ اسی کی تلوار سے اس کا سر قلم کر دوں گا۔ حضرت عمر نے اندر قدم رکھا تو رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) خود آگے بڑھے اور ان کا دامن پکڑ کر فرمایا ”کیوں عمر! کس ارادے سے آئے ہو؟“ نبوت پر جلال آواز نے ان کو کپکپا دیا۔ نہایت خضوع کے ساتھ عرض کی ”ایمان لانے کے لئے! آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے بے ساختہ اللہ اکبر کا نعرہ اس زور سے مارا کہ تمام پہاڑیاں گونج اٹھیں۔ (۱)

یہی روایت تھوڑے سے تغیر کے ساتھ دارقطنی، ابو یعلیٰ و حاکم اور بیہقی میں حضرت انس سے مروی ہے، دونوں میں فرق صرف اس قدر ہے کہ پہلی میں سورہ حدید کی آیۃ سُبْحَ لِلّٰہِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ہے، دوسری میں سورہ کی یہ آیت ہے:

إِنِّیْ اَنَا اللّٰہُ لَا اِلٰہَ اِلَّا اَنَا فَاعْبُدْنِیْ وَاَقِمِ الصَّلٰةَ لِذِکْرِیْ (۱)

میں ہوں خدا کوئی نہیں معبود لیکن میں تو میری ہی عبادت کرو میری یاد کے لئے نماز کھڑی کرو۔

جب اس آیت پر پہنچے تو بے اختیار لا الہ الا اللہ پکار اٹھے اور در اقدس پر حاضری کی درخواست کی۔ لیکن یہ روایت دو طریقوں سے مروی ہے اور دونوں میں ایسے رواۃ ہیں جو قبول کے لائق نہیں، چنانچہ دارقطنی نے اس روایت کو مختصراً لکھا ہے کہ روایت داہی و منقطع ہے (۲)

ان روایتوں کے علاوہ مسند ابن حنبل میں ایک روایت میں خود حضرت عمر سے مروی ہے جو گو ایک تابعی کی زبان سے مروی ہے تاہم اس باب میں سب سے زیادہ محفوظ ہے۔ حضرت عمر فرماتے ہیں کہ ایک شب میں آنحضرت ﷺ کو چھیڑ کر نکلا۔ آپ ﷺ بڑھ کر مسجد حرام میں داخل ہو گئے اور نماز شروع کر دی۔ جس سے آپ ﷺ نے سورہ الحاقہ تلاوت فرمائی۔ میں کھڑا سنتا رہا اور قرآن کے نظم و اسلوب سے حیرت میں تھا۔ دل میں کہا قریش کہا کرتے ہیں، خدا کی قسم یہ شاعر ہے۔ ابھی یہ خیال آیا ہی تھا کہ آپ ﷺ نے یہ آیت پڑھی:

إِنَّہٗ لَقَوْلُ رَسُوْلِ کَرِیْمٍ ۝ وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِیْلًا مَّا تَلَوْنٰ (۳)

یہ ایک بزرگ قاصد کا کلام ہے اور یہ کسی شاعر کا کلام نہیں، تم بہت کم ایمان رکھتے ہو۔

میں نے یہ کہا تو کاہن ہے، میرے دل کی بات کا بیان جان گیا ہے۔ اس کے بعد ہی آیات پڑھی:

وَلَا بِقَوْلِ کَاہِنٍ قَلِیْلًا مَّا تَذَکَّرُوْنَ ۝ تَنْزِیْلٌ مِّنْ رَّبِّ الْعَالَمِیْنَ (۴)

یہ کاہن کا کلام بھی نہیں تم بہت کم نصیحت پکڑتے ہو، یہ تو جہانوں کے پروردگار کی طرف سے اترا ہے۔

آپ ﷺ نے یہ سورہ آخر تک تلاوت فرمائی اور اس کو سن کر اسلام میرے دل میں پوری طرح گھر کر گیا۔ (۵)

اس کے علاوہ صحیح بخاری میں خود حضرت عمر کی زبانی یہ روایت ہے کہ بعثت سے کچھ پہلے یا اس کے بعد ہی وہ ایک بت خانہ میں سوتے تھے کہ انہوں نے دیکھا کہ ایک بت پر ایک قربانی چڑھائی گئی اور اس کے اندر آواز آئی۔ اے خلیج ایک فصیح البیان کہتا ہے: لا الہ الا اللہ۔ اس آواز کا سننا تھا کہ لوگ بھاگ کھڑے ہوئے۔ لیکن میں کھڑا رہا کہ دیکھوں اس کے بعد کیا ہوتا ہے پھر آواز آئی۔ اس واقعہ پر تھوڑے ہی دن گزرے تھے کہ لوگوں میں چرچا ہوا کہ یہ نبی ہیں۔

اس روایت میں اس کا بیان نہیں ہے کہ اس آواز کا حضرت عمر پر کیا اثر ہوا۔

پہلی عام روایت بھی اگر صحیح مان لی جائے تو شاید واقعہ کی ترتیب یہ ہوگی کہ اس ﷺ غیب پر حضرت عمر نے لبیک نہیں کہا اور اس کا کوئی

تعلق آنحضرت ﷺ کی بعثت کی بشارت سے وہ نہ پیدا کر سکے کہ اس میں ان کی رسالت اور نبوت کا کوئی ذکر نہ تھا تاہم تو حید کا ذکر تھا اس لئے ادھر میلان ہوا ہوگا، لیکن چونکہ ان کو قرآن سننے کا موقع ملا، اس لئے اس تو حید کی دعوت کی حقیقت نہ معلوم ہو سکی۔ اس کے بعد انہوں نے آنحضرت ﷺ کو سورہ الحاقہ جس میں قیامت اور حشر و نشر کا نہایت موثر بیان ہے۔

نماز میں پڑھتے سنی تو ان کے دل پر ایک خاص اثر ہوا جیسا کہ اس فقرے سے ظاہر ہوتا ہے۔ وقع الاسلام فی قلبی کل موقع، یعنی اسلام میرے دل میں پوری طرح بیٹھ گیا تاہم چونکہ وہ طبعاً مستقل مزاج اور پختہ کارتھے اس لئے انہوں نے اسلام کا اعلان کیا بلکہ اس اثر کو شاید روکتے رہے لیکن اس کے بعد جب ان کی بہن کا واقعہ پیش آیا اور سورہ طہ پر نظر پڑی جس میں تو حید کی نہایت موثر دعوت ہے تو دل پر قابو نہ رہا اور بے اختیار کلمہ تو حید پکارا ٹھے اور در اقدس پر حاضری کی درخواست کی۔

اور اگر وہ پہلی روایت صحیح تسلیم نہ کی جائے تو واقعہ کی سادہ صورت یہ ہو سکتی ہے کہ اس ندائے غیب نے ان کے دل میں تو حید کا خیال پیدا کیا لیکن چونکہ تین برس دعوت محدود اور مخفی رہی تھی اس لئے ان کو اس کا حال نہ معلوم ہو سکا اور مخالفت کی شدت کے باعث کبھی خود بارگاہ نبوی ﷺ میں جانے اور قرآن سننے کا موقع نہ ملا پھر جب رفتہ رفتہ اسلام کی حقیقت کی مختلف آوازیں ان کے کانوں میں پڑتی گئیں تو ان کی شدت کم ہوتی گئی۔ بالآخر وہ دن آیا کہ آنحضرت ﷺ کی زبان مبارک سے ان کو سورہ الحاقہ سننے کا موقع ملا اور رو لبیک کہتے ہوئے اسلام کے آستانہ پر حاضر ہو گئے۔

زمانہ اسلام:

عام مورخین اور ارباب سیر نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے مسلمان ہونے کا زمانہ سنہ ۷ نبوی مقرر کیا ہے اور لکھا ہے کہ آپ چالیسویں مسلمان تھے۔ آج کل کے ایک نوجوان خوش فہم صاحب قلم نے تمام گذشتہ روایات کو ایک سرے سے ناقابل التفات قرار دے کر یہ دعویٰ کیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نہایت قدیم الاسلام تھے۔ شاید مقصود یہ ہو کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ وغیرہ کے بعد ہی ان کا شمار ہو، اس مقصد کیلئے انہوں نے تنہا بخاری کو سند قرار دیا ہے۔ چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اسلام کی تمہید میں وہ لکھتے ہیں کہ:

اس فطرت کی بناء پر ان (عمر رضی اللہ عنہ) کو اسلام سے ہمدردی پیدا ہوئی، چنانچہ ان کے ہمشیر اور سعید بن زید نے اسلام قبول کیا تو گو وہ مسلمان نہیں ہوئے تھے تاہم لوگوں کو اسلام پر قائم رہنے کی تاکید کیا کرتے تھے۔ چنانچہ سعید نے اس واقعہ کو ایک موقع پر بیان کیا ہے:

کان عمر بن الخطاب یقیم علی الاسلام انا و اختہ و ما اسلم۔

یعنی حضرت عمر مجھ کو اپنی بہن کو اسلام پر مضبوط کرتے تھے حالانکہ خود اسلام نہیں لاتے تھے۔ (۱)

اس حدیث میں اپنے موافق مطلب تحریر کرنے کے بعد وہ فرماتے ہیں:

اس حدیث کا بعض لوگوں نے اور بھی مطلب بیان کیا ہے اور قسطلانی نے اسکی تردید کی ہے۔ (۲)

اس کے بعد بت خانہ میں ندائے غیب سننے کے واقعہ کا ذکر کیا ہے۔

پہلی حدیث سے حضرت عمر کی اسلام کے ساتھ ہمدردی اور دوسری میں ہاتھ غیب کی آواز سننے کا ذکر ہے۔ ان دونوں باتوں کو ملا کر انہوں نے فوراً حضرت عمر کے آغاز اسلام ہی میں مسلمان ہونے کا قطعی فیصلہ کر دیا اور اسی واقعہ کو ان کے فوری اسلام کا سبب قرار دیدیا۔ اس کے بعد ایک اور شہادت پ مصنف کی نظر پڑی کہ مرض الموت میں ایک نوجوان نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے سامنے یہ الفاظ کہے:

اے امیر المومنین! خدا نے آپ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت اور سبقت کے ذریعہ سے (جس کو آپ جانتے ہیں) جو بشارت دی ہے اس سے آپ خوش ہوں (۳) (اس سے مراد روایات ہیں جو حدیث و سیر کی کتابوں میں مذکور ہیں)

اس قدر شواہد اتنے دلائل کے بعد فاضل مصنف ناظرین سے داد طلب ہیں کہ:

ایک طرف تو صحیح بخاری کی مستند روایات ہیں جو حضرت عمر کی فطری سلامت روی اور حق پرستی کو ظاہر کرتی ہیں، دوسری طرف مزخرفات کا یہ دفتر بے پایاں ہیں جو ان میں گزشتہ اوصاف سے متعارض صفات تسلیم کراتا ہے۔ ناظرین انصاف کریں کہ ان میں سے کس کو صحیح تسلیم کیا جائے؟ افسوس مصنف کو دیگر مسائل کی طرح اس مسئلہ میں بھی متعدد مسامحات میں گرفتار ہونا پڑا ہے۔ ہم ناظرین کو مصنف کے ابتدائی دلائل کی طرف توجہ دلاتے ہیں۔

مصنف نے سب سے پہلے اسلام کے ساتھ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی ہمدردی میں سعید بن زید کی یہ روایت پیش کی ہے۔

کان عمر بن الخطاب یقیم علی الاسلام انا و اختہ و ما اسلم

یعنی حضرت عمر رضی اللہ عنہ مجھ کو اور اپنی بہن کو اسلام پر مضبوط کرتے تھے حالانکہ خود مسلمان نہیں ہوئے تھے۔

اس کے بعد لکھتے ہیں کہ اس حدیث کا بعض لوگوں نے ایک اور مطلب بیان کیا ہے اور قسطلانی نے اس کی تردید کی ہے۔ یہاں پر مصنف نے اپنا مطلب ثابت کرنے کے لئے بڑی جسارت سے کام لیا ہے۔ اول تو حدیث کے لفظ میں صریح تحریف کی ہے اور تحریف بھی ادب عربی کے خلاف ہے۔ پھر حدیث میں ”تقسیم“ کی بجائے ”موتقی“ ہے۔ (۱) سعید بن زید و اسلام عمر رضی اللہ عنہ) جس کے معنی باندھنے کے ہیں نہ کہ مضبوط کرنے اور قائم رکھنے کے، عربی محاورہ ہے اور قسطلانی نے باندھنے کے معنی لئے ہیں، اور مصنف کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ قسطلانی سے مصنف کے بیان کردہ معنی کی تائید ہوتی ہے، حالانکہ یہ سراسر غلط ہے ہذا بہتان عظیم۔ چنانچہ قسطلانی کے الفاظ یہ ہیں:

بجل او قد کا لاسیر تضییقا و اھانۃ

یعنی موتقی سے مراد سی یا تسمیہ سے قیدی کی طرح تنگ کرنے اور دلیل کرنے کے لیے باندھنا ہے۔

البتہ قسطلانی نے مصنف کے اختیار کردہ غلط معنی کی تردید کی ہے جس کو بعض خوش فہموں نے اختیار کرنا چاہا تھا۔

دوسری حدیث جو مصنف نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اسلام کے باب میں پیش کی ہے، یعنی ہاتھ غیب کی آواز، اس روایت میں کوئی ایسا فقرہ نہیں ہے جس سے یہ ظاہر ہو کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اس کو سن کر متاثر ہوئے اور فوراً اسلام لے آئے۔ اس قصہ کے آخر میں یہ صاف مذکور ہے

کہ اس کے بعد تھوڑے ہی دن گزرے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا شہرہ ہوا۔ اس لئے یہ بالکل یہ آغاز اسلام کا واقعہ ہوگا۔

گر اسی وقت حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا اسلام لانا ثابت ہو جائے گا تو اس کے بعد بھی ثابت ہو جائے گا کہ حضرت عبداللہ بن عمر کی ولادت سے پہلے ہی آپ مسلمان ہو چکے تھے جو قطعی غلط ہے، جیسا کہ آگے ثابت ہوگا۔

آئیے اب ہم صحیح بخاری ہی کے ارشادات پر چل کر حضرت عمر کے اسلام کی تاریخ تلاش کریں۔ حضرت عمر کے اسلام کے واقعہ کے بیان میں حضرت عبداللہ بن عمر کے یہ الفاظ بخاری میں ہیں:

حضرت عمر مسلمان ہوئے تو ایک ہنگامہ برپا ہو گیا، مشرکین بکثرت ان کے مکان پر جمع ہو گئے اور کہنے لگے صبا عمر، عمر بے دین ہو گئے، حضرت عمر خوف زدہ گھر کے اندر تھے اور مکان کی چھت پر تھا۔

اس روایت سے ظاہر ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اسلام کے وقت نہ صرف یہ کہ وہ پیدا ہو چکے تھے بلکہ سن تیز کے اس درجہ پر پہنچ چکے تھے کہ ان کو لڑکپن کے واقعات وضاحت سے یاد رہ گئے اور تجربہ شاہد ہے کہ ۶،۵ سال کا بچہ واقعات کو اس طرح سے محفوظ نہیں رکھ سکتا۔ آگے چلے ۳۷ یعنی بعثت کے سولہویں سال غزوہ احد ہوا۔ بخاری میں خود حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اس وقت ان کی عمر ۱۴ سال تھی اس لئے خور و سال بچوں کے ساتھ چھانٹ دیئے گئے تھے اور مجاہدین میں نہیں لئے گئے

اس حساب سے بعثت کے دو سال بعد آپ کی پیدائش ماننی پڑے گی۔ اور کم از کم پانچ سال کی عمر واقعات محفوظ رہنے کے لئے ماننی ہوگی تو پانچ سال یہ اور دو سال بعد بعثت کے کل سات سال ہو جاتے ہیں۔ لہذا خود صحیح بخاری کی تائید سے یہ واضح ہوتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا زمانہ اسلام بھہ۔ بعثت ہوگا۔ اس سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ ہاتھ غیب کی آواز سننے کے سات سال بعد اسلام لائے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے مسلمان ہو جانے سے اسلام کی تاریخ میں ایک نیا دور شروع ہو گیا۔ اس وقت تک چالیس یا اس سے کچھ کم و بیش آدمی دائرہ اسلام میں داخل ہو چکے تھے لیکن وہ نہایت بے بسی و مجبوری کے عالم میں تھے۔ اعلانیہ فرائض مذہبی ادا کرنا تو درکنار اپنے کو مسلمان ظاہر کرنا بھی خطرہ سے خالی نہ تھا اور کعبہ میں نماز پڑھنا تو بالکل ناممکن تھا۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اسلام لانے سے دفعتاً حالت بدل گئی۔ انہوں نے اعلانیہ اپنے اسلام کا اظہار کیا، صرف اتنا ہی نہیں بلکہ مشرکین کو جمع کر کے باوازا بلند اپنے ایمان لانے کا اعلان کیا۔ مشرکین نہایت برا فردختہ ہوئے لیکن عاص بن وائل نے جو رشتہ میں حضرت عمر کے ماموں تھے، ان کو اپنی پناہ میں لے لیا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ قبول اسلام سے پہلے اپنی آنکھوں سے مسلمانوں کی مظلومیت کا تماشا دیکھتے تھے اس لئے شوق مساوات نے اسے پسند نہ کیا کہ وہ اسلام کی نعمت سے متمتع ہونے کے بعد عاص بن وائل کی حمایت کے سہارے اس کے نتائج سے محفوظ رہیں۔ اس لئے انہوں نے پناہ قبول کرنے سے انکار کر دیا اور برابر ثبات و استقلال کے ساتھ مشرکین کا مقابلہ کرتے رہے۔ یہاں تک کہ مسلمانوں کی جماعت کے ساتھ برابر کعبہ میں جا کر نماز ادا کی۔

یہ پہلا موقع تھا، باطل کے مقابلہ میں سر بلند ہوا اور حضرت عمر کو اس صلہ میں دربار نبوت سے فاروق کا لقب مرحمت ہوا۔

ہجرت:

مکہ میں جس قدر مسلمانوں کی تعداد بڑھتی گئی، اسی قدر مشرکین قریش کے بعض وعناد میں بھی ترقی ہوتی گئی۔ اگر پہلے وہ صرف فطری



خونخواری اور جوش مذہبی کی بنا پر مسلمانوں کو اذیت پہنچاتے تھے تو اب انہیں سیاسی مصالح نے مسلمانوں کے کامل استیصال پر آمادہ کر دیا تھا۔ سچ یہ ہے کہ اگر بلا کشان اسلام میں غیر معمولی جوش و شہادت اور وارفتگی کا مادہ نہ ہوتا تو ایمان پر ثابت قدم رہنا غیر ممکن تھا۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ سنہ ۷ نبوی میں اسلام لائے تھے اور سنہ ۱۳ نبوی میں ہجرت ہوئی، اس طرح گویا انہوں نے اسلام لانے کے بعد تقریباً ۶، ۷ برس تک قریش کے مظالم برداشت کئے۔ جب مسلمانوں کو مدینہ کی جانب جانے کی اجازت ملی تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ بھی اس سفر کے لئے آمادہ ہوئے اور بارگاہ نبوت سے اجازت لے کر چند آدمیوں کے ساتھ مدینہ کی طرف روانہ ہوئے اور اس شان کے ساتھ روانہ ہوئے کہ پہلے مسلح ہو کر مشرکین کے مجموعوں سے گزرتے خانہ کعبہ پہنچے۔ نہایت اطمینان سے طواف کیا، نماز پڑھی، پھر مشرکین سے مخاطب ہو کر کہا کہ جس کو مقابلہ کرنا ہو وہ مکہ سے باہر نکل کر مقابلہ کر لے لیکن کسی کو ہمت ہوئی اور وہ مدینہ روانہ ہو گئے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ مدینہ پہنچ کر قبائلی رفاعہ بن عبدالمزدر کے مہمان ہوئے۔ قباء کا دوسرا نام عوالی ہے۔ چنانچہ صحیح مسلم میں ان کی فرودگاہ کا نام عوالی ہی لکھا ہے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے بعد اکثر صحابہ نے ہجرت کی۔ یہاں تک کہ ۶۳۲ء میں خوفد آفتاب رسالت ﷺ بھی مکہ کی گھائیوں سے نکل کر مدینہ کے افق سے ضوا فگن ہوئے۔ آنحضرت ﷺ نے مدینہ تشریف لانے کے بعد غریب الوطن مہاجرین کے رہنے سہنے کا اس طرح انتظام فرمایا کہ ان میں اور انصار میں برادری قائم ہو گئی اس موقع پر انصار نے عدیم النظر ایثار سے کام لے کر اپنے مہاجرین بھائیوں کو مال و اسباب میں نصف کا شریک بنالیا۔ اس رشتہ کے قائم کرنے میں درجہ و مراتب کا خاص خیال رکھا گیا تھا یعنی جو مہاجر جس رتبہ کا تھا اسی حیثیت کے انصاری سے اس کی برادری قائم کی گئی تھی۔ چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے برادر اسلامی حضرت عتبہ بن مالک قرار پائے تھے جو قبیلہ بنی سالم کے معزز رئیس تھے۔ مدینہ کا اسلام مکہ کی طرح بے بس و مجبور نہ تھا، بلکہ اب آزادی اور اطمینان کا دور تھا اور اس کا وقت آ گیا تھا کہ فرائض ارکان محدود اور معین کیے جائیں۔ نیز مسلمانوں کی تعداد وسیع سے وسیع تر ہوتی جاتی تھی اور وہ دور دور کے محلوں میں آباد ہونے لگے تھے۔ اس بنا پر شدید ضرورت تھی کہ اعلان نماز کا کوئی طریقہ معین کیا جائے۔ چنانچہ حضرت رسالت پناہ ﷺ اس کا انتظام کرنا چاہا، بعض صحابہ کی رائے ہوئی کہ آگ جلا کر لوگوں کو خبر کی جائے بعض کا خیال تھا کہ یہودیوں اور عیسائیوں کی طرح بوق و ناقوس سے کام لیا جائے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ایک آدمی اعلان کے لیے کیوں نہ مقرر کیا جائے۔ رسول اللہ ﷺ کو یہ رائے پسند آئی اور اسی وقت حضرت بلال کو آذان کا حکم دیا۔ اس طرح اسلام کا ایک شعار اعظم حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی رائے کے مطابق قائم ہو۔ جس سے تمام عالم قیامت تک دن اور رات میں پانچ وقت توحید و رسالت کے اعلان سے گونجتا رہے گا۔

غزوات اور دیگر حالات:

مدینہ میں سب سے پہلا معرکہ بدر کا پیش آیا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اس معرکہ میں رائے، تدبیر، جانبازی اور پامروئی کے لحاظ سے ہر موقع پر رسول اللہ ﷺ کے دست بازو رہے۔ عاص بن ہشام ابن مغیرہ جو رشتہ میں ان کا ماموں ہوتا تھا، خود ان کے خنجر خارا شکاف سے واصل جہنم ہوا۔ (۱)۔

یہ بات حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خصوصیات میں سے ہے کہ اسلام کے مقابلہ میں قرابت و محبت کے تعلقات سے مطلقاً متاثر نہیں ہوتے تھے۔ آپ کے ہاتھوں عاص کا قتل اس کی روشن مثال ہے۔

بدر کا میدان مسلمانوں کے ہاتھ رہا۔ غنیم کے کم و بیش ستر آدمی مارے گئے اور تقریباً اسی قدر گرفتار ہوئے چونکہ اس میں سے قریش کے اکثر بڑے بڑے معزز سردار تھے، اسی لیے یہ بحث پیدا ہوئی کہ ان کے ساتھ کیا سلوک کیا جائے؟ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام صحابہ سے رائے لی۔ لوگوں نے مختلف رائے دیں۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی رائے ہوئی کہ فدیہ لے کر چھوڑ دیا جائے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اختلاف کیا اور کہا کہ ان سب کو قتل کر دینا چاہئے۔ اور اس طرح کہ ہم میں سے ہر ایک اپنے ہاتھوں سے اپنے عزیز قتل کرے۔ علی عقیل کی گردن ماریں اور فلاں جو میرا عزیز ہے اس کا کام میں تمام کر دوں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان رحمت نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی رائے پسند کی اور فدیہ لے کر چھوڑ دیا۔ بارگاہ الہی میں یہ سب چیز پسند نہ آئی اور اس پر عتاب ہوا اور یہ آیت نازل ہوئی:

مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَىٰ حَتَّىٰ يَشِجْنَ فِي الْأَرْضِ -

کسی پیغمبر کے لئے یہ مناسب نہیں کہ اس کے پاس قیدی ہوں جب تک وہ خونریزی نہ کر لے۔

حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے گریہ وزاری کی۔

واقعہ بدر کے بعد خود مدینہ کے یہودیوں سے لڑائی ہوئی اور ان کو جلا وطن کیا گیا۔ اسی طرح غزوہ سویق اور دوسرے چھوٹے چھوٹے معرکے پیش آئے۔ سب میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ سرگرم پیکار رہے، یہاں تک کہ شوال ۳ھ میں احد کا معرکہ پیش آیا، اس میں ایک طرف تو قریش کی تعداد تین ہزار تھی جس میں دو سو سوار اور سات سو زہ پوش تھے۔ ادھر غازیان اسلام کا کل تعداد صرف سات سو تھی جس میں سو زہ پوش اور دو سو ہوار تھے۔ ۷ شوال ہفتہ کے دن لڑائی شروع ہوئی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عبداللہ بن جبیر کو پچاس تیر اندازوں کے ساتھ فوج کے عقب میں متعین کر دیا تھا کہ ادھر سے کفار حملہ نہ کرنے پائیں۔

مسلمانوں کے غنیم کی صفیں تہ و بالا کر دیں۔ کفار شکست کھا کر بھاگے اور غازیان دین مال غنیمت جمع کرنے میں مصروف ہو گئے۔ تیر اندازوں نے سمجھا کہ اب معرکہ ختم ہو چکا ہے، اس خیال سے وہ بھی جمع کرنے میں مصروف ہو گئے۔ تیر اندازوں کا اپنی جگہ سے ہٹنا تھا کہ خالد بن ولید نے (جو اس وقت تک مسلمان نہیں ہوئے تھے) دفعۃً عقب سے زور و شور کے ساتھ حملہ کر دیا۔ مسلمان چونکہ غافل تھے اس لئے اس ناگہانی ریلے کو روک نہ سکے۔ یہاں تک کہ کفار نے خود اقدس صلی اللہ علیہ وسلم پر یورش کر دی اور اس قدر تیروں اور پتھروں کی بارش کی کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے دندان مبارک شہید ہوئے، پیشانی پر زخم آیا اور رخساروں میں مغفر کی کڑیاں چھ گئیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم ایک گڑھے میں گر پڑے اور لوگوں کی نظروں سے چھپ گئے۔

جنگ کا زور و شور جب کسی قدر کم ہوا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے تئیں فدا یوں کے ساتھ پہاڑ پر تشریف لائے۔ اسی اثناء میں خالد کو ایک دستہ فوج کے ساتھ اس طرف بڑھتے ہوئے دیکھ کر فرمایا کہ خدایا یہ لوگ یہاں تک نہ آنے پائیں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے چند مہاجرین اور انصار کے

ساتھ آگے بڑھ کر حملہ کیا اور ان لوگوں کو ہٹا دیا (۱)

ابوسفیان سالار قریش نے درہ کے قریب پہنچ کر پکارا کہ اس گروہ میں محمد ﷺ ہیں؟ آنحضرت ﷺ نے اشارہ کیا کہ کوئی جواب نہ دے۔ ابوسفیان نے پھر حضرت عمر اور حضرت ابوبکر کا نام لے کر کہا، یہ دونوں اس مجمع میں ہیں یا نہیں؟ اور جب کسی نے جواب نہ دیا تو بولا کہ ضرور یہ لوگ مارے گئے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے نہ رہا گیا۔ پکار کر کہا ”اود ثمن خدا! ہم سب زندہ ہیں“۔ ابوسفیان نے کہا ”اعل ہبل“ یعنی اے ہبل بلند ہو۔

غزوہ احمد کے بعد سنہ ۳ھ میں حضرت عمر کو یہ شرف حاصل ہوا کہ ان کی صاحبزادی حضرت حفصہ رسول اللہ ﷺ کے نکاح میں آئیں۔ سنہ ۴ھ میں بنو نصیر کو ان کی بد عہدی کے باعث مدینہ سے جلا وطن کیا گیا۔ اس واقعہ میں بھی شریک رہے۔ سنہ ۵ھ میں غزوہ خندق پیش آیا۔ آنحضرت ﷺ نے مدینہ سے باہر نکل کر خندق تیار کرائی۔ دس ہزار کفار نے خندق کا محاصرہ کیا، وہ لوگ کبھی کبھی خندق میں گھس کر حملہ کرتے تھے، اس لئے آنحضرت ﷺ نے خندق کے ادھر ادھر کچھ کچھ فاصلے پر اکابر صحابہ کو متعین فرما دیا تھا کہ دشمن ادھر سے نہ آنے پائیں۔ ایک حصہ پر حضرت عمر متعین تھے۔ چنانچہ یہاں پر ان کے نام کی ایک مسجد آج بھی موجود ہے۔ ایک دن کافروں کے مقابلہ میں ان کو اس قدر مصروف رہنا پڑا کہ عصر کی نماز قضا ہوتے ہوتے رہ گئی۔ آنحضرت ﷺ کے پاس آ کر عرض کی کہ آج کافروں نے نماز پڑھنے تک کا موقع نہ دیا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میں نے بھی اب تک عصر کی نماز نہیں پڑھی۔ کامل ایک ماہ کے محاصرہ کے بعد مسلمانوں کے ثبات و استقلال کے آگے کافروں کے پاؤں اکھڑ گئے اور یہ میدان بھی غازیوں کے ہاتھ رہا۔

۶ھ میں رسول اللہ ﷺ نے زیارت کعبہ کا ارادہ فرمایا اور اس خیال سے کسی کو لڑائی کا شبہ نہ ہو، حکم دیا کہ کوئی ہتھیار باندھ کر نہ چلے۔ ذوالحلیفہ پہنچ کر حضرت عمر کو خیال ہوا کہ دشمنوں میں غیر مسلح چلنا مصلحت نہیں ہے، چنانچہ آنحضرت ﷺ نے ان کی رائے کے موافق مدینہ سے اسلحہ منگوا لئے۔ مکہ کے قریب پہنچ کر معلوم ہوا کہ قریش نے عہد کر لیا ہے کہ مسلمانوں کو مکہ میں قدم نہ رکھنے دیں گے۔ چونکہ رسول اللہ ﷺ کو لڑنا مقصود نہیں تھا اس لئے مصالحت کے خیال سے حضرت عثمان کو سفیر بنا کر بھیجا۔ قریش نے ان کو روک رکھا۔ جب کئی دن گزر گئے تو یہ خبر مشہور ہو گئی کہ وہ شہید ہو گئے۔ رسول اللہ نے یہ خبر سن کر صحابہ سے جو تعداد میں چودہ سو تھے، ایک درخت کے نیچے جہاد پر بیعت لی۔ چنانچہ قرآن مجید کی اس آیت میں:

لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة

اسی واقعہ کی طرف اشارہ کیا گیا ہے (۲)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بیعت سے پہلے ہی لڑائی کی تیاری شروع کر دی تھی، ہتھیار سج رہے تھے کہ خبر ملی آنحضرت ﷺ نے بیعت لے رہے ہیں۔ اسی وقت بارگاہ نبوت ﷺ میں حاضر ہوئے اور جہاد کے لئے دست اقدس پر بیعت کی۔

قریش مصر تھے کہ رسول اللہ ﷺ اس سال مکہ میں داخل نہیں ہو سکتے۔ آخر بڑے رد و قدح کے بعد ایک معاہدہ پر طرفین رضا مند ہو

گئے۔ اس معاہدہ میں ایک شرط یہ بھی تھی کہ اگر قریش کا کوئی آدمی رسول اللہ ﷺ کے ہاں چلا جائے تو اس کو قریش کے پاس واپس کر دیا جائے گا۔ لیکن اگر مسلمانوں کا کوئی شخص قریش کے ہاتھ آ جائے تو ان کو نہ واپس کرنے کا اختیار ہوگا۔ حضرت عمر کی بیعت اس شرط سے نہایت مضطرب ہوئی اور خود سرور کائنات کے دربار میں حاضر ہو کر دریافت کیا کہ جب ہم حق پر ہیں تو باطل سے اس قدر دب کر کیوں صلح کرتے ہیں۔ آنحضرت ﷺ نے فرمایا میں خدا کا پیغمبروں اور خدا کے حکم کے خلاف نہیں کرتا۔ اس کے بعد حضرت ابو بکر سے بھی یہی گفتگو کی۔ انہوں نے بھی یہی جواب دیا، بعد کو حضرت عمر کو اپنی گفتگو پر ندامت ہوئی اور اس کے کفارے میں کچھ خیرات کی۔

غرض معاہدہ صلح لکھا گیا۔ حضرت عمر نے بھی اس پر اپنے دستخط ثبت کئے۔ رسول اللہ ﷺ نے مدینہ کا قصد کیا۔ راہ میں سورہ انشا فتحنا لک فتوحا مبینا نازل ہوئی۔ آنحضرت ﷺ نے حضرت عمر کو بلا کر سنایا اور فرمایا کہ آج سورہ نازل ہوئی ہے جو مجھ کو دنیا کی تمام چیزوں سے زیادہ محبوب ہے۔ (۱)

کے میں یہ واقعہ پیش آیا۔ یہاں یہودیوں کے بڑے بڑے مضبوط قلعے تھے جن کا مفتوح ہونا آسان نہ تھا۔ پہلے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سپہ سالار ہوئے۔ ان کے بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ اس خدمت میں مامور ہوئے، لیکن یہ فخر حضرت علی رضی اللہ عنہ کے مقدر ہو چکا تھا چنانچہ آخر میں جس آپ کو علم مرحمت ہوا تو آپ کے ہاتھوں خیبر کا رئیس مرحب مارا گیا اور خیبر مفتوح ہوا۔ آنحضرت ﷺ نے خیبر کی زمین مجاہدوں کو تقسیم کر دی۔ چنانچہ ایک ٹکڑا شمع نامی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے حصہ میں آیا، انہوں نے اس کو راہ خدا میں وقف کر دیا۔ (۲) اسلام کی تاریخ میں یہ پہلا وقف تھا، جو عمل میں آیا۔

آنحضرت اور قریش کے درمیان حدیبیہ میں جو معاہدہ ہوا خیبر کے بعد قریش نے اس کو توڑ دیا۔ ابوسفیان نے پیش بندی کے خیال سے مدینہ آ کر عذر خواہی کی، لیکن رسول اللہ ﷺ خاموش رہے۔ اس لئے وہ اٹھ کر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ اور پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس گیا کہ وہ اس معاملہ کو طے کرادیں۔ حضرت عمر نے اس سختی سے جواب دیا کہ وہ بالکل ناامید ہو گیا۔ غرض نقص عہد کے باعث آنحضرت ﷺ نے دس ہزار مجاہدین کے ساتھ رمضان سنہ ۸ھ میں مکہ کا قصد فرمایا۔

قریش میں مقابلہ کی طاقت نہ تھی، اس لیے انہوں نے کوئی مزاحمت نہ کی اور آنحضرت ﷺ نہایت جاہ و جلال کے ساتھ مکہ میں فاتحانہ داخل ہوئے اور باب کعبہ پر کھڑے ہو کر نہایت فصیح و بلیغ تقریر کی جو تاریخوں میں بعینہ مذکور ہے، پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو ساتھ لے کر مقام صفا پر لوگوں سے بیعت لینے کے لئے تشریف لائے لوگ جوق در جوق آتے تھے اور بیعت کرتے جاتے تھے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ آنحضرت ﷺ کے قریب لیکن کسی قدر نیچے بیٹھے تھے۔ آنحضرت ﷺ نے ان سے بیعت کر لی، اس لئے جب عورتوں کی باری آئی تو آپ ﷺ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو اشارہ کیا کہ تم ان سے بیعت لو۔ چنانچہ تمام عورتوں نے ان ہی کے ہاتھ پر آنحضرت ﷺ سے بیعت کی۔

فتح مکہ کے بعد اسی سال ہوازن کی لڑائی پیش آئی جو غزوہ حنین کے نام سے مشہور ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اس جنگ میں بھی نہایت ثابت قدمی اور پامردی کے ساتھ شریک کارزار رہے۔

بھڑ ۹ھ میں یہ خبر ہوئی کہ قیصر روم عرب پر حملہ آور ہونا چاہتا ہے۔ آنحضرت ﷺ نے تمام صحابہ کو تیاری کا حکم دیا اور جنگی تیاریوں کے لئے زرو مال سے اعانت کی ترغیب دلائی۔ اکثر صحابہ نے بڑی بڑی رقمیں پیش کیں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس موقع پر اپنے تمام مال و املاک کا آدھا حصہ لا کر آنحضرت ﷺ کی خدمت میں پیش کیا، لیکن ترمذی سے یہ بات ثابت نہیں ہوتا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس موقع پر یہ رقم پیش کی تھی، البتہ سیر و تاریخ سے ثابت ہوتا ہے۔

اسلحہ اور سامان رسد مہیا ہو جانے کے بعد مجاہدین نے مقام تبوک کا رخ کیا۔ یہاں تک پہنچ کر معلوم ہوا کہ خبر غلط تھی، اس لئے چند روز قیام کے بعد سب لوگ واپس آ گئے۔

۱۰ھ میں آنحضرت ﷺ حجۃ الوداع کے لئے تشریف لے گئے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ بھی ہمرکاب تھے، اس حج سے واپس آنے کے بعد ابتدا ماہ ربیع الاول دوشنبہ کے دن حضور انور ﷺ بیمار ہو گئے اور دس روز کی مختصر علالت کے بعد ۱۲ ربیع الاول دوشنبہ کے دن دوپہر کے وقت آپ ﷺ کے وصال ہو گیا۔ عام روایت یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے از خود رفته ہو کر مسجد نبوی ﷺ میں اعلان کیا کہ جو شخص یہ کہے گا کہ آنحضرت ﷺ نے وفات پائی اس کو قتل کر ڈالوں گا۔ شاید اس مصلحت ہو کہ منافقین کو فتنہ پردازی کا موقع نہ ملے، پھر بھی فتنہ سقیفہ نبی ساعدہ کھڑا ہی ہو گیا۔ اگر حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ وقت پر پہنچ کر اپنے ناخن عقل سے اس گتھی کو نہ سلجھاتے تو کیا عجب تھا کہ یہی فتنہ شمع اسلام کو ہمیشہ کے لئے گل کر دیتا۔ لیکن انصار کے ساتھ بہت بحث و مباحثہ کے بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پر بیعت کر لی اور اس کے بعد اور لوگوں پر بیعت کی،

حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت صرف سوا دو برس رہی ان کے عہد میں جس قدر بڑے بڑے کام انجام پائے سب میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ شریک رہے۔ قرآن شریف کی تدوین کا کام خاص ان کے مشہور اور اصرار سے عمل میں آیا، غرض حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے اپنے عہد خلافت میں تجربہ ہو چکا تھا کہ منصب خلافت کے لئے عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے زیادہ کوئی شخص موزوں نہیں ہو سکتا۔ چنانچہ انہوں نے وفات کے قریب اکابر صحابہ سے مشورہ کے بعد ان کو اپنے بعد خلیفہ نامزد کیا اور آئندہ کے لئے مفید اور موثر نصیحتیں کیں جو حضرت عمر کے لئے نہایت عمدہ دستور العمل ثابت ہوئیں۔

شہادت:

مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کے ایک پارسی غلام فروز نامی نے جس کی کنیت ابولولو تھی، حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے اپنے آقا کے بھاری محصول مقرر کرنے کی شکایت بے جا تھی، اس لئے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے توجہ نہ کی، اس پر وہ اتنا ناراض ہوا کہ صبح کی نماز میں خنجر لے کر اچانک حملہ کر دیا اور متواتر چھ وار کئے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ زخم کے صدمے سے گر پڑے، اور حضرت عبدالرحمن بن عوف نے نماز پڑھائی۔ (۱)

یہ ایسا زخم کاری تھے کہ اس سے آپ جانبر نہ ہو سکے۔ لوگوں نے اس کے اصرار سے چھ اشخاص کو منصب خلافت کے لئے نامزد کیا کہ ان میں سے کسی ایک کو جس پر باقی پانچوں کا اتفاق ہو جائے اس منصب کے لئے منتخب کر لیا جائے۔ ان لوگوں میں ایک نام یہ ہیں، علی رضی اللہ عنہ، عثمان رضی اللہ عنہ،

زبیر رضی اللہ عنہ، طلحہ رضی اللہ عنہ، سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ، عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ، اس مرحلہ سے فارغ ہونے کے بعد حضرت عائشہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پہلو میں دفن ہونے کی اجازت لی۔ (۱)

اس کے بعد مہاجرین انصار، اعراب اور اہل ذمہ کے حقوق کی طرف توجہ دلائی اور اپنے صناجزادے عبداللہ کو وصیت کی کہ مجھ پر جس قدر قرض ہوا اگر وہ میرے متروکہ مال سے ادا ہو سکے تو بہتر ہے، ورنہ خاندان عدی سے درخواست کرنا اور اگر ان سے نہ ہو سکے تو کل قریش سے، لیکن قریش کے سوا اور کسی کو تکلیف نہ دینا۔ غرض اسلام کا سب سے بڑا ہیرو ہر قسم کی ضروری وصیتوں کے بعد تین دن بیمار رہ کر محرم کی پہلی تاریخ ہفتہ کے دن ۲۴ھ میں واصل بحق ہوا اور اپنے محبوب آقا کے پہلو میں ہمیشہ کے لئے بیٹھی نیند سو رہا۔

ازدواج و اولاد:

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مختلف اوقات میں متعدد نکاح کئے۔ ان کے ازدواج کی تفصیل یہ ہے:

- ۱۔ زینب، ہمشیرہ عثمان بن مظعون: مکہ میں مسلمان ہو کر مریں۔
  - ۲۔ قریبہ بنت مویہ الحارومی: مشرکہ ہونے کے باعث انہیں طلاق دیدی تھی۔
  - ۳۔ ملکیہ بنت حرویل: مشرکہ ہونے کی وجہ سے ان کو بھی طلاق دیدی۔
  - ۴۔ عاتکہ بنت زید: ان کو بھی طلاق دیدی۔
  - ۵۔ عاتکہ بنت زید: ان کا نکاح پہلے عبداللہ بن ابی بکر رضی اللہ عنہ سے ہوا تھا، پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے نکاح میں آئیں۔
  - ۶۔ ام کلثوم: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نواسی اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی نور دیدہ تھیں، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے خاندان نبوت سے تعلق پیدا کرنے کے لئے سنہ ۷ھ میں چالیس ہزار مہر پر نکاح کیا۔
- حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی اولاد میں حضرت حفصہ اس لحاظ سے سب سے ممتاز ہیں کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ازدواج مطہرات میں داخل تھیں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنی کنیت بھی انہی کے نام پر رکھی تھی۔
- اولاد مذکور کے نام یہ ہیں:

- |             |              |
|-------------|--------------|
| ۱۔ عبداللہ  | ۲۔ عاصم      |
| ۳۔ ابو شحمہ | ۴۔ عبدالرحمن |
| ۵۔ زید      | ۶۔ مجیر      |

ان سب میں عبداللہ، عبید اللہ اور عاصم اپنے علم و فضل اور مخصوص اوصاف کے لحاظ سے نہایت مشہور ہیں (۲)



## فاروقی کارنامے: فتوحات پر اجمالی نظر:

فتوحات کی جو تفصیل اوپر گزر چکی ہے اس سے آپ کو معلوم ہوا ہوگا کہ مسلمانوں نے اپنے جوش، ثبات، اور استقلال کے باعث حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دس سالہ عہد خلافت میں روم و ایران کی عظیم الشان حکومتوں کا تختہ الٹ دیا، لیکن کیا تاریخ کوئی ایسی مثال پیش کر سکتی ہے کہ چند صحرائیوں نے اس قدر قلیل مدت میں ایسا عظیم الشان انقلاب برپا کر دیا ہو؟ بے شبہ سکندر، چنگیز اور تیمور نے تمام عالم کو تہ و بالا کر دیا۔ لیکن ان کے فتوحات کو فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کی کشورستانی سے کوئی مناسبت نہیں، وہ لوگ ایک طوفان کی طرح اٹھے اور ظلم و خوریزی کے مناظر دکھاتے ہوئے ایک طرف سے دوسری طرف کو گزر گئے۔ چنگیز اور تیمور کا حال تو سب کو معلوم ہے، سکندر کی یہ کیفیت ہے کہ اس نے ملک شام میں شہر صور فتح کیا تو ایک ہزار شہریوں کے ساتھ شہر پناہ کی دیوار پر لڑکا دیئے اور تیس ہزار بے گناہ مخلوق کو لونڈی غلام بنا کر بیچ ڈالا۔ اسی طرح ایران میں اصطر کو فتح کیا تو تمام مردوں کو قتل کر دیا۔ برخلاف اس کے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے فتوحات میں ایک واقعہ بھی ظلم و تعدی کا نہیں ملتا۔ فوج کو خاص طور پر ہدایت تھی کہ بچوں، بوڑھوں، عورتوں سے متعلق تعرض نہ کیا جائے۔ قتل عام تو ایک طرف، ہرے بھرے درختوں تک کو کاٹنے کی اجازت تھی۔ مسلمان حکام مفتوحہ اقوام کے ساتھ ایسا عدل و انصاف کرتے تھے اور اس طرح اخلاق پیش آتے تھے کہ تمام رعایان کی گرویدہ ہو جانی اور اسلامی حکومت کو خدا کی رحمت تصور کرتی تھی۔ صرف یہی نہیں بلکہ وہ لوگ جوش امتنان میں مسلمانوں کی اعانت و مساعدت سے دریغ نہیں کرتے تھے، فتوحات شام میں خود شامیوں نے جاسوسی اور خبر رسائی کی خدمات انجام دیں۔ (۱)

حملہ مصر میں قبطیوں نے سیرینا کا کام کیا۔ (۲) اسی طرح عراق میں عجمیوں نے اسلامی لشکر کے لئے پل بندھوائے اور غنیم کے راز سے مطلع کر کے نہایت گراں خدمات انجام دیں۔ ان حالات کی موجودگی میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے مقابلہ میں سکندر اور چنگیز جیسے سفاکوں کا نام لینا کس قدر بے موقع ہے۔ سکندر اور چنگیز کی سفاکیاں فوری فتوحات کے لئے مفید ثابت ہوئیں، لیکن جس سلطنت کی بنیاد ظلم و تعدی پر ہوتی ہے وہ کبھی دیر پا نہیں ہو سکتی۔ چنانچہ ان لوگوں کی سلطنتیں بھی نقش بر آب ثابت ہوئیں۔ اس کے برخلاف فاروق اعظم نے جو وسیع سلطنت قائم کی اس کی بنیاد عدل و انصاف اور مسالمت پر قائم ہوئی تھی، اس لیے وہ آج تیرہ سو برس کے بعد بھی اسی طرح ان کے جانشینوں کے قبضہ اقتدار میں موجود ہے۔

یورپی مورخین عہد فاروقی کے اس بدیع المثال کارنامے کی اہمیت کم کرنے کے لئے بیان کرتے ہیں کہ اس وقت فارس و روم کی دونوں سلطنتیں طوائف الملوکی اور مسلسل بد نظمیوں کے باعث اوج اقبال سے گزر چکی تھیں، لیکن سوال یہ ہے کہ کیا دنیا کی ایسی زبردست سلطنتیں بادشاہوں کے ادل بدل اور معمولی اختلاف سے اس درجہ کمزور ہو گئی تھیں کہ روم و ایران میں قسطنطین اعظم اور خرد پرویز کا جاہ و جلال نہ تھا تاہم ان سلطنتوں کا عرب جیسی بے سرو سامان قوم سے ٹکرا کر پرزے پرزے ہو جانا دینا کا عجیب و غریب واقعہ ہے اور ہم اس کا راز ان سلطنتوں میں کمزوری میں نہیں بلکہ اسلامی نظام خلاف اور خلیفہ وقت کے طرز عمل میں تلاش کرنا چاہئے۔

## نظام خلافت:

اسلام میں خلافت کا سلسلہ گو حضرت ابو بکر صدیق کے عہد سے شروع ہوا اور ان کے قلیل زمانہ خلافت میں بھی بڑے بڑے کام انجام پائے لیکن منظم و باقاعدہ حکومت کا آغاز حضرت عمر کے عہد سے شروع ہوا۔ انہوں نے نہ صرف قیصر و کسریٰ کی وسیع سلطنتوں کو اسلام کے ممالک محروسہ میں شامل کیا بلکہ حکومت و سلطنت کا باقاعدہ نظام بھی قائم کیا اور اس کو اس قدر ترقی دی کہ حکومت کے جس قدر ضروری شعبے ہیں، سب ان کے عہد میں وجود پذیر ہو چکے تھے، لیکن قبل اس کے کہ ہم نظام حکومت کی تفصیل بیان کریں یہ بتانا ضروری ہے کہ اس حکومت کی ترکیب اور ساخت کیا تھی۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خلاف جمہوری طرز حکومت سے مشابہ تھی، یعنی تمام ملکی و قومی مسائل مجلس شوریٰ میں پیش ہو کر طے پاتے تھے۔ اس مجلس میں مہاجرین و انصار کے منتخب اور اکابر اہل الرائے شریک ہوتے تھے اور بحث و مباحثہ کے بعد اتفاق آرایا کثرت رائے سے تمام امور کا فیصلہ کرتے تھے۔ مجلس کے ممتاز اور مشہور ارکان ہیں:

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ، حضرت علی رضی اللہ عنہ، حضرت عبداللہ بن عوف رضی اللہ عنہ، حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ، حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ، حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ۔ (۱)

مجلس شوریٰ کے علاوہ ایک مجلس عام بھی تھی جس میں مہاجرین و انصار کے علاوہ تمام سرداران قبائل شریک ہوتے تھے۔ یہ مجلس نہایت اہم امور کے پیش آنے پر طلب کی جاتی تھی، ورنہ روزمرہ کے کاروبار میں مجلس شوریٰ کا فیصلہ کافی ہوتا تھا۔ ان دونوں مجلسوں کے سوا ایک تیسری مجلس بھی تھی جس کو ہم مجلس خاص کہتے ہیں۔ اس میں مہاجرین صحابہ شریک ہوتے تھے۔ (۲)

مجلس شوریٰ کا انعقاد کا عام طریقہ یہ تھا کہ منادی ”الصلاة جامعة“ کا اعلان کرتا تھا لوگ مسجد میں جمع ہو جاتے تھے، تو حضرت عمر ذور کعت نماز پڑھ کر مسئلہ بحث طلب کے متعلق مفصل خطبہ دیتے تھے۔ اس کے بعد ہر ایک کی رائے دریافت کرتے تھے۔ (۳)

جمہوری حکومت کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ ہر شخص کو اپنے حقوق کی حفاظت اور اپنی رائے کے اعلانیہ اظہار کا موقع دیا جائے۔ حاکم کے اختیارات محدود ہوں اور اس کے طریق عمل پر ہر شخص کو نکتہ چینی کا حق ہو۔ حضرت عمر کی خلافت ان تمام امور کی جامع تھی۔ ہر شخص آزادی کے ساتھ اپنے حقوق کا مطالبہ کرتا تھا اور خلیفہ وقت کے اختیارات کے متعلق خود حضرت عمر نے متعدد موقعوں پر تصریح کر دی تھی کہ حکومت کے لحاظ سے ان کی کیا حیثیت ہے۔ نمونہ کے لئے ایک تقریر کے چند فقرے درج ذیل ہیں:

(مجھ کو تمہارے مال میں اسی طرح حق ہے جس طرح یتیم کے مال میں سے اس کے مربی کا ہوتا ہے، اگر میں دولت مند ہوں گا تو کچھ نہ لوں گا اور اگر صاحب حاجت ہوں گا تو اندازہ سے کھانے کے لئے لوں گا، صاحبو! میرے اوپر تمہارے متعدد حقوق ہیں جن کا تم کو مجھ سے مواخذہ کرتا چاہئے۔ یہ ایک کہ ملک کا خراج اور مال غنیمت بے جا طور پر صرف نہ ہونے پائے ایک یہ کہ تمہارے روزینے بڑھاؤں اور تمہاری سرحدوں کو محفوظ رکھوں اور یہ کہ تم کو خطروں میں نہ ڈالوں۔) مذکورہ بالا تقریر صرف دلفریب خیالات کی نمائش نہ تھی

بلکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نہایت سختی کے ساتھ اس پر عامل بھی تھے، واقعات اس کی حرف بحرف تصدیق کرتے ہیں۔ ایک دفعہ حضرت حفصہ آپ کی صاحبزادی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ یہ خبر سن کر کہ مال غنیمت آیا ہے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس آئیں اور کہا امیر المؤمنین! میں ذوالقربیٰ میں سے ہوں اس لئے اس مال میں سے مجھ کو بھی عنایت کیجئے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جواب دیا کہ ”بیشک تم میرے خاص مال میں حق رکھتی ہو، لیکن یہ تو عام مسلمانوں کا مال ہے۔ افسوس ہے کہ تم نے اپنے باپ کو دھوکہ دینا چاہا، وہ بے چاری خفیف ہو کر چلی گئیں۔ (۱)

ایک دفعہ خود بیمار پڑے لوگوں نے علاج میں شہد تجویز کیا۔ بیت المال میں شہد موجود تھا لیکن بلا اجازت نہیں لے سکتے تھے۔ مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں جا کر لوگوں سے کہا کہ ”اگر آپ اجازت دیں تو تھوڑا سا شہد لے لو“ (۲)

ان چھوٹی چھوٹی باتوں میں جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی احتیاط کا یہ حال تھا تو ظاہر ہے کہ مہمات امور میں وہ کس قدر محتاط ہوں گے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے لوگوں کو احکام پر نکتہ چینی کرنے کی ایسی عام آزادی دی تھی کہ معمولی سے معمولی آدمیوں کو خود خلیفہ وقت پر اعتراض کرنے میں باک نہیں ہوتا تھا۔ ایک موقع پر ایک شخص نے کئی بار حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو مخاطب کر کے کہا ”اتق اللہ یا عمر (۳)“ اے عمر خدا سے ڈرو۔ (۳)

حاضرین میں سے ایک شخص نے اس کو روکنا چاہا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ”نہیں، کہنے دو، اگر یہ لوگ نہ کہیں گے تو یہ بے مصرف ہیں اور ہم نہ مانیں تو ہم“۔ یہ آزادی صرف مردوں تک محدود نہ تھی بلکہ عورتیں بھی مردوں کے قدم بہ قدم تھیں۔

ایک دفعہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ مہر کی مقدار کے متعلق تقریر فرما رہے تھے ایک عورت نے اثنائے تقریر ٹوک دیا اور ”اتق اللہ یا عمر! یعنی اے عمر رضی اللہ عنہ! خدا سے ڈر! اس اعتراض صحیح تھا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اعتراف کے طور پر کہا کہ ایک عورت بھی عمر رضی اللہ عنہ سے زیادہ جانتی ہے۔ حقیقت یہ کہ آزادی اور مساوات کی یہی عام ہوا تھی جس نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت کو اس درجہ کامیاب کیا اور مسلمانوں کو جوش استقلال اور عزم و ثبات کا مجسم پتلا بنا دیا۔

خلافت فاروقی کی ترکیب اور ساخت بیان کرنے کے بعد اب ہم انتظامات ملکی کی طرف متوجہ ہوتے ہیں اور دکھانا چاہتے ہیں کہ فاروق اعظم نے اپنے عہد مبارک میں خلافت اسلامیہ کو کس درجہ منظم اور باقاعدہ بنادیا تھا اور اس طرح حکومت کی ہر شاخ کو مستقل محکمہ کی صورت قائم کر دیا تھا۔

نظام حکومت کے سلسلہ میں سب سے پہلا کام ملک کا صوبوں اور ضلعوں میں تقسیم ہے۔ اسلام میں سب سے پہلے حضرت عمر نے اس کی ابتداء کی اور تمام ملک مفتوحہ کو آٹھ صوبوں پر تقسیم کیا۔ مکہ، مدینہ، شام، جزیرہ، بصرہ، کوفہ، مصر، فلسطین۔ ان صوبوں کے علاوہ تین صوبے اور تھے۔ خراساں، آذربائیجان، فارس۔ ہر صوبہ میں مفصلہ ذیل بڑے بڑے عہدہ دار رہتے تھے:

(۱) والی۔ یعنی حاکم صوبہ (۲) کاتب۔ یعنی میرنشی

- (۳) کاتب دیوان۔ یعنی فوجی محکمہ کا میرنشی (۴) صاحب الخراج۔ یعنی کلکٹر  
(۵) صاحب احداث۔ یعنی افسر پولیس (۶) صاحب بیت المال۔ یعنی افسر خزانہ  
(۷) قاضی۔ یعنی جج

چنانچہ کوفہ میں عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ والی، عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ کلکٹر، عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ افسر خزانہ، شریح رضی اللہ عنہ قاضی اور عبداللہ بن خزاعی رضی اللہ عنہ کاتب دیوان تھے۔ (۱)

بڑے بڑے عہدے داروں کا انتخاب عموماً مجلس شوریٰ میں ہوتا تھا۔ حضرت عمرؓ عمر کسی لائق راستباز اور متدین شخص کا نام پیش کرتے تھے، اور چونکہ حضرت عمرؓ میں جو ہر شناسی کا مادہ فطرتاً تھا اس لئے ارباب مجلس عموماً ان کے حسن انتخاب کو پسندیدگی نگاہ سے دیکھتے تھے اور اس شخص کے تقریر پر اتفاق رائے کر لیتے تھے۔ چنانچہ نہادند کی عظیم الشان مہم کیلئے نعمان ابن مقرن کا اسی طریقہ سے انتخاب ہوا تھا۔ (۲)

احساب:

خلیفہ وقت کا سب سے بڑا فرض حکام کی نگرانی اور قوم کے اخلاق و عادات کی حفاظت ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اس فرض کو نہایت اہتمام کے ساتھ انجام دیتے تھے وہ اپنے ہر عامل سے عہد لیتے تھے کہ ترکی گھوڑے پر سوار نہ ہوگا، باریک کپڑے نہ پہنے گا، چھنا ہوا آٹا نہ کھائے گا۔ دروازہ پر دربان نہ رکھے گا۔ اہل حاجت کے لئے دروازہ ہمیشہ کھلا رکھے گا۔ (۳)

اسی کے ساتھ اس کے مال و اسباب کی فہرست تیار کر کے محفوظ رکھتے تھے اور جب کسی عامل کی مالی حالت میں غیر معمولی اضافہ کا علم ہوتا تھا تو جائزہ لیکر آدھا مال بٹا لیتے تھے۔ (۴)

اور بیت المال میں داخل کر دیتے تھے۔ ایک دفعہ بہت سے عمال اس بلا میں مبتلا ہوئے۔ خالد بن صعق نے اشعار کے ذریعہ سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو اطلاع دی۔ انہوں نے سب کی املاک کا جائزہ لے کر آدھا آدھا مال بٹالیا اور بیت المال میں داخل کر لیا۔ موسم حج میں اعلان عام تھا کہ جس عامل سے کسی کو شکایت ہو تو وہ فوراً بارگاہ خلافت میں پیش کرے۔ (۵)

چنانچہ ذرا سی شکایتیں پیش ہوتی تھیں اور تحقیقات کے بعد اس کا تذکرہ کیا جاتا تھا۔ ایک دفعہ ایک شخص نے شکایت کی کہ آپ کے فلاں عامل نے مجھ کو بے قصور کوڑے مارے ہیں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مستغیث کو حکم دیا کہ وہ مجمع عام میں اس عامل کو کوڑے لگائے۔ حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ نے التجاء کی کہ عمال گراں ہوگا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ یہ نہیں ہو سکتا کہ میں ملزم سے انتقام نہ لوں۔ عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ نے منت سماجت کر کے مستغیث کو راضی کیا کہ ایک ایک تازیانے کے عوض دو دوا شرفیاں لے کر اپنے حق سے باز آئے

حضرت خالد بن سیف اللہ جو اپنی جانبازی اور شجاعت کے لحاظ سے تاج اسلام کے گوہر شاہو از اور اپنے زمانہ کے نہایت ذی عزت اور

- ۱۔ تاریخ طبری ص ۶۳۱ ۲۔ استیعاب، ج ۲، ص ۴۳۴ ۳۔ طبری، ص ۲۷۷  
۴۔ فتوح البلدان، ص ۲۱۹ ۵۔ تاریخ طبری، ص ۲۶۸

صاحب اثر بزرگ تھے محض اس لئے معزول کر دیئے گئے کہ انہوں نے ایک شخص کو انعام دیا تھا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو خبر ہوئی تو انہوں نے حضرت ابو عبیدہ رضی اللہ عنہ سپہ سالار اعظم کو لکھا کہ خالد رضی اللہ عنہ نے یہ انعام اپنی گرہ سے دیا تو اسراف کیا اور بیت المال سے دیا تو خیانت کی۔ دونوں صورتوں میں معزولی کے قابل ہیں۔ (۱)

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ جو بصرہ کے گورنر تھے، شکایتیں گزریں کہ انہوں نے اسیران جنگ میں سے ساٹھ رئیس زادے منتخب کر کے اپنے لئے رکھ چھوڑے ہیں اور کاروبار حکومت زیاد بن سفیان کے سپرد کر رکھا ہے اور کہ ان کے پاس ایک لونڈی ہے جس کو نہایت اعلیٰ درجہ کی غذا بہم پہنچائی جاتی ہے جو عام مسلمانوں کو میسر نہیں آسکتی، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ابو موسیٰ اشعری سے مواخذہ کیا تو انہوں نے دو اعتراضوں کا جواب تشفی دیا، لیکن تیسری شکایت کا کچھ جواب نہ دے سکے۔ چنانچہ لونڈی ان کے پاس سے لے لی گئی۔ (۲)

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے کوفہ میں ایک محل تعمیر کرایا جس میں ڈیوڑھی بھی تھی، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس خیال سے کہ اہل حاجت کو رکاوٹ ہو گا محمد بن مسلمہ رضی اللہ عنہ کو حکم دیا کہ جا کر ڈیوڑھی میں آگ لگا دیں۔ چنانچہ اس حکم کی تعمیل ہوئی اور حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ خاموشی سے دیکھا کئے۔ (۳)

عیاض بن غنم عامل مصر کی نسبت شکایت پہنچی کہ وہ باریک کپڑے پہنتے ہیں اور ان کے دروازہ پر دربان مقرر ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے محمد بن مسلمہ رضی اللہ عنہ کو تحقیقات پر مامور کیا، محمد بن مسلمہ رضی اللہ عنہ نے مصر پہنچ کر دیکھا تو واقعی دروازہ پر دربان تھا اور عیاض باریک کپڑے پہنے ہوئے تھے۔ اسی ہیئت اور لباس کے ساتھ لے کر مدینہ آئے۔ حضرت عمر نے ان کا باریک کپڑا اتروا دیا اور بالوں کا کرتہ پہنا کر جنگل میں بکری چرانے کا حکم دیا۔ عیاض رضی اللہ عنہ کو انکار کی مجال نہ تھی، مگر بار بار کہتے تھے، اس سے مر جانا بہتر ہے۔ حضرت عمر نے فرمایا کہ یہ تو تمہارا آبائی پیشہ ہے، اس میں عار کیوں؟ عیاض نے دل سے توبہ کی اور جب تک زندہ رہے اپنے فرائض نہایت خوش اسلوبی سے انجام دیتے رہے۔ (۴)

حکام کے علاوہ عام مسلمانوں کی اخلاقی اور مذہبی نگرانی کا خاص اہتمام تھا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ جس طرح خود اسلامی اخلاق کا مجسم نمونہ تھے، چاہتے تھے کہ اس طرح تمام قوم مکارم اخلاق سے آراستہ ہو جائے، انہوں نے عرب جیسی فخر قوم سے فخر و غرور کی تمام علامتیں مٹا دیں، یہاں تک کہ آقا اور نوکر کی تمیز باقی نہ رہنے دی۔ ایک دن صفوان بن امیہ نے ان کے سامنے ایک خوان پیش کیا۔ حضرت عمر نے فقیروں اور غلاموں کو ساتھ بٹھا کر کھانا کھلایا اور فرمایا کہ خدا ان لوگوں پر لعنت کرے جن کو غلاموں کے ساتھ کھانے میں عار آتا ہے

ایک دفعہ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ جو بڑے رتبہ کے صحابی تھے، مجلس سے اٹھے تو لوگ ادب اور تعظیم کے خیال سے ساتھ ساتھ چلے۔ اتفاق سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ آ نکلے، یہ حالت دیکھ کر ابی بن کعب کو ایک کوڑا لگایا، ان کو نہایت تعجب ہوا اور کہا خیر تو ہے؟ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: تمہیں معلوم نہیں کہ یہ امر متبوع کے لئے فتنہ اور تابع کے لئے ذلت ہے۔ (۵)

شعر و شاعری کے ذریعہ جو بد گوئی عرب کا مذاق تھا۔ حضرت عمر نے نہایت سختی سے اس کو بند کر دیا۔ حلیہ اس زمانہ کا مشہور، جو گو شاعر تھا،



حضرت عمر نے اس کو قید کر دیا اور آخر اس شرط پر رہا کیا کہ پھر کسی کی ہجو نہیں لکھے گا، ہوا پرستی، رندی اور آوارگی کی نہایت شدت سے روک تھام کی۔ شعرا کو عشقیہ اشعار میں عورتوں کا نام لینے سے قطعی طور پر منع کر دیا۔ شراب خوری کی سزا سخت کر دی۔ چالیس درے سے اسی درے کر دیئے۔ حضرت عمر کو اس کا بڑا خیال تھا کہ لوگ عیش پرستی اور تنعم کی زندگی میں مبتلا ہو کر سادگی کے جوہر سے معرانہ ہو جائیں۔ افسروں کو خاص طور پر عیسائیوں اور پارسیوں کے لباس اور طرز معاشرت کے اختیار کرنے پر چشم نمائی فرمایا کرتے تھے، سفر شام میں مسلمان افسروں کے بدن پر حریر یا دیبا کے حلے اور پر تکلف قبائیں دیکھ کر اس قدر خفا ہوئے کہ ان کو سنگریزے مارے اور فرمایا تم اس وضع میں میرا استقبال کرتے ہو۔ (۱)

مسلمانوں کو اخلاق ذمہ سے باز رکھنے کے ساتھ ساتھ مکارم اخلاق کی بھی خاص طور پر تعلیم دی۔ مساوات اور عزت نفس کا خاص خیال رکھتے تھے اور تمام اعمال کو ہدایت تھی کہ مسلمانوں کو مارا نہ کریں اس سے وہ ذلیل ہو جائیں گے۔ (۲)

ملکی نظم و نسق:

شام و ایران فتح ہوا تو لوگوں کی رائے ہوئی کہ مفتوحہ علاقے امرائے فوج جاگیر میں دے دیئے جائیں۔ حضرت عبدالرحمن رضی اللہ عنہ بن عوف کہتے تھے کہ جن کی تلواروں نے عسکری ملک فتح کیا ہے ان ہی کا قبضہ بھی حق ہے۔ حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو اس قدر اصرار تھا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے دق ہو کر فرمایا۔ اللھم اکفنی بلالا، لیکن خود حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی رائے تھی کہ زمین حکومت کی ملک اور باشندوں کے قبضے میں رہنے دی جائے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اور حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ بھی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ہم آہنگ تھے۔ غرض مجلس عام میں مسئلہ پیش ہوا اور بحث و مباحثہ کے بعد فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کی رائے پر فیصلہ ہوا۔ (۳)

عراق کی پیمائش کرائی، قابل زراعت اراضی کا بندوبست کیا، عشر و خراج کا طریقہ قائم کیا۔ عشر کا طریقہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں جاری ہو چکا تھا لیکن خراج کا طریقہ اس قدر منضبط نہیں ہوا تھا۔ اسی طرح شام و مصر میں بھی لگان تشخیص کیا لیکن وہاں کا قانون ملکی حالات کے لحاظ سے عراق سے مختلف تھا۔ تجارت پر عشر یعنی چنگی لگائی گئی۔ اسلام میں یہ خاص حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی ایجاد ہے اور اس کی ابتدا یوں ہوئی کہ مسلمان جو غیر ممالک میں تجارت کے لئے جاتے تھے تو ان کو دس فیصد ٹیکس دینا پڑتا تھا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ معلوم ہوا تو انہوں نے بھی غیر ملکی مال پر ٹیکس لگا دیا۔ اس طرح تجارتی گھوڑوں پر بھی زکوٰۃ خاص حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے حکم سے قائم کی اور گھوڑے مستثنیٰ تھے۔ اس سے یہ نہ سمجھنا چاہئے کہ نعوذ باللہ حضرت عمر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت کی۔ بلکہ حقیقت یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب الفاظ فرمائے تھے اس سے بظاہر سواری کے گھوڑے مفہوم ہوتے ہیں، اس لئے تجارت کے گھوڑے مستثنیٰ کرنے کی کوئی وجہ نہ تھی۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے تمام ملک میں مردم شماری کرائی۔ اضلاع میں باقاعدہ عدالتیں قائم کیں، محکمہ قضا کے اصول و قوانین بنائے۔ قاضیوں کی بیش قرار تنخوااں مقرر کیں تاکہ یہ لوگ رشوت ستانی سے محفوظ رہیں۔ چنانچہ سلیمان ربیعہ اور قاضی شریح کی تنخوااں پانچ سو درہم ماہانہ تھی۔ (۴) اور امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی تنخواہ ایک ہزار دینار تھی۔

۱۔ فتح القدر حاشیہ ہدایہ، ج ۲، ص ۲۴۷

۲۔ طبقات ابن اسد، ج ۳، ص ۲۰۱۔ ۳۔ ایضاً



حل طلب مسائل کے لئے شعبہ افتاء قائم کیا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ، حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ، حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ، حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ، حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ اور حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ اس شعبے کے ممتاز رکن تھے۔

ملک میں امن وامان قائم رکھنے کے لئے حضرت عمر نے احداث یعنی پولیس کا محکمہ قائم کیا۔

اس کے افسر کا نام ”صاحب الاحداث“ تھا۔ حضرت ابو ہریرہ کو بحرین کا صاحب الاحداث بنادیا تو ان کو خاص طور پر ہدایت کی کہ امن وامان قائم رکھنے کے علاوہ احتساب کی خدمت بھی انجام دیں۔ احتساب کے متعلق جو کام ہیں، مثلاً دوکاندار ناپ تول میں کمی نہ کریں، کوئی شخص شاہراہ پر مکان نہ بنائے، جانوروں پر زیادہ بوجھ نہ لاد جائے، شراب اعلانیہ نہ بکنے پائے۔ اس قبیل کے اور بہت سے امور کی نگرانی کا جن کا تعلق پبلک مفاد اور احترام شریعت سے تھا، پورا انتظام تھا اور صاحبان احداث (افسران پولیس) اس خدمت کو انجام دیتے تھے۔

عہد فاروقی سے پہلے عرب میں جیل خانوں کا نام و نشان نہ تھا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اول مکہ معظمہ میں صفوان بن امیہ کا مکان چار ہزار درہم پر خرید کر اس کو جیل خانہ بنادیا۔ (۱) پھر اور اضلاع میں بھی جیل خانہ بنوائے۔ جلاوطنی کی سزا بھی حضرت عمر ہی کی ایجاد ہے۔ چنانچہ ابو جحش ثقفی کو بار بار شراب پینے کے جرم میں ایک جزیرہ میں جلاوطن کر دیا تھا۔

بیت المال:

خلافت فاروقی سے پہلے مستقل خزانہ کا وجود نہ تھا بلکہ جو کچھ آتا اسی وقت تقسیم کر دیا جاتا تھا۔ ابن سعد کی ایک روایت سے ظاہر ہوتا ہے کہ حضرت ابوبکر نے ایک مکان بیت المال کے لئے خاص کر لیا تھا لیکن وہ ہمیشہ بند پڑا رہتا تھا اور وہیں کچھ داخل کرنے کی نوبت ہی نہیں آتی تھی، چنانچہ ان کی وفات کے وقت بیت المال کا جائزہ لیا گیا تو صرف ایک درہم نکلا۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے تقریباً سنہ ۱۵ھ میں ایک مستقل خزانہ کی ضرورت محسوس کی اور مجلس شوریٰ کی منظوری کے بعد مدینہ منورہ میں بہت بڑا خزانہ قائم کیا۔ دار الخلافہ کے علاوہ تمام اضلاع اور صوبہ جات میں بھی اس کی شاخیں قائم کی گئیں اور ہر جگہ اس محکمہ کے جداگانہ افسر مقرر ہوئے۔ مثلاً اصفہان میں خالد بن حارث اور کوفہ میں عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما خزانہ کے افسر تھے۔ صوبہ جات اور اضلاع کے بیت المال میں مختلف آمدنیوں کی جو رقم آتی تھی وہ وہاں کے سالانہ مصارف کے بعد اختتام سال پر صدر خزانہ یعنی مدینہ منورہ کے بیت المال میں منتقل کر دی جاتی تھی۔ صدر بیت المال کی وسعت کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ دار الخلافہ کے باشندوں کی جو تنخواہیں اور وظائف مقرر تھے، صرف اسکی تعداد تین کروڑ درہم تھی۔ بیت المال کے حساب کتاب کیلئے مختلف رجسٹر بنوائے، اس وقت تک کسی مستقل سنہ کا عرب میں رواج نہ تھا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے سنہ ہجری ایجاد کر کے یہ کمی بھی پوری کر دی۔

تعمیرات:

اسلام کا دائرہ حکومت جس قدر وسیع ہوتا گیا، اسی قدر تعمیرات کا کام بھی بڑھتا گیا۔ حضرت عمر کے عہد میں اسکے لئے کوئی مستقل صیغہ نہ تھا تاہم صوبہ جات کے عمال اور حکام کی نگرانی میں تعمیرات کا کام نہایت منظم اور وسیع طور پر جاری تھا۔ ہر جگہ حکام کے بود و باش کے لئے سرکاری عمارتیں تیار ہوئیں۔ رفاہ عام کیلئے سڑک، پل اور مسجدیں تعمیر کی گئیں۔ فوجی ضروریات کے لحاظ سے قلعے۔ چھاؤنیاں اور بارکیں

تعمیر ہوئیں۔ مسافروں کے لئے مہمان خانے بنائے گئے۔ خزانہ کی حفاظت کے لئے بیت المال کی عمارتیں تیار ہوئیں۔ حضرت عمر تعمیرات کے باب میں نہایت کفایت شعار تھے لیکن بیت المال کی عمارتیں عموماً شاندار اور مستحکم بنواتے تھے۔ چنانچہ کوفہ کے بیت المال کو روز بہ نامی ایک مشہور مجوسی معمار نے بنایا تھا اور اس میں خسروان فارس کی عمارت کا مساحہ استعمال کیا گیا تھا۔ مکہ معظمہ اور مدینہ منورہ میں جو خاص تعلق ہے اس کے لحاظ سے ضروری تھا کہ ان دونوں شہروں کے درمیان راستہ کو سہل اور آرام دہ بنایا جائے۔ حضرت عمر نے سنہ ۱۷ھ میں اس کی طرف توجہ کی اور مدینہ سے لے کر مکہ معظمہ ہر منزل پر چوکیاں، سرائیں اور چشمے تیار کرائے۔ (۱)

ترقی زراعت کیلئے تمام ملک میں نہریں کھدوائی گئیں۔ بعض نہریں ایسی تھیں جن کا تعلق محکمہ زراعت سے نہ تھا۔ مثلاً نہر ابی موسیٰ جو محض بصرہ والوں کے لئے شیریں پانی بہم پہنچانے کے خیال سے دجلہ کو کاٹ کر لائی گئی تھی۔ یہ نہر نویل لمبی تھی۔ (۲)

اس طرح نہر معقل جسکی نسبت عربی ضرب الثل ہے اذا جاء نہر اللہ بطل نہر المعقل۔ (۳)

حضرت سعد بن ابی وقاص گورنر کوفہ نے بھی ایک نہر تیار کرائی جو سعد بن عمرو بن حرام کے نام سے مشہور ہوئی۔ (۴)

جس کے ذریعہ سے دریائے نیل کو بحر قلزم سے ملا دیا گیا تھا۔ (۵)

مستعمرات:

مسلمان جب عرب کی گھٹاڑیوں سے نکل کر شام و ایران کے چین زار میں پہنچے تو ان کو یہ ممالک ایسے خوش آئند نظر آئے کہ انہوں نے وطن کو خیر باد کہہ کر یہیں طرح اقامت ڈال دی اور نہایت کثرت سے نوآبادیاں قائم کیں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے عہد میں جو جو شہر آباد ہوئے ان کی ایک اجمالی فہرست درج ذیل ہے۔ (۶)

۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح اور متفق علیہ ہے۔

خصوصیات سند:

- ☆ یہ روایت ثمانیات امام نسائی میں سے ہے۔
- ☆ ثمانیات کے اعتبار سے یہ آٹھویں حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں۔
- ☆ سند کے پہلے تین تین راوی بصری، باقی سارے کوفی اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ مدنی ہیں۔
- ☆ سند میں تین تابعی (مسلمہ، ذر، حضرت سعید) اور تین صحابی (عبدالرحمان، عمار، عمر فاروق رضی اللہ عنہ) راوی ہیں۔

۱۔ تاریخ طبری، ص ۵۲۹	۲۔ فتوح البلدان، ص ۳۶۵	۳۔ ایضاً، ص ۳۶۶
۴۔ ایضاً، ص ۳۸۳	۵۔ حسن المحاضرہ سیوطی، ص ۶۸	۶۔ سیر الصحابہ، ج ۱، ص ۸۴-۱۳۶

- ☆ حضرت سلمہ، حضرت ذر، حضرت سعید، حضرت عبدالرحمان رضی اللہ عنہم اور حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ سے یہ پہلی حدیث مبارکہ مروی ہے۔
- ☆ یہ بیٹے (سعید) کی اپنے باپ (عبدالرحمان) سے روایت ہے۔
- ☆ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ، حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ، دونوں سابقون اولون میں سے ہیں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ خلیفہ راشد دوم ہیں۔
- ☆ آپ رضی اللہ عنہ کی صاحبزادی آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے نکاح میں تھیں۔ جن کا نام حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا ہے۔
- ☆ سند میں الفاظ روایت اخیر نا ایک دفعہ، حدیث اور دفعہ اور عنعنہ چار دفعہ استعمال ہوا ہے۔

لغات:

رجلا:	ایک شخص	اتی:	وہ آیا
انی اجنبت:	میں جنبی ہوں۔	لم اجد:	میرے پاس نہیں ہے۔
الماء:	پانی	لاتصل:	تو نماز نہ پڑھ۔
اماتذکر:	کیا آپ کو یاد نہیں ہے۔	سریة:	ایک لشکر
اجنبنا:	ہم دونوں جنبی ہو گئے تھے۔	لم یجد:	ہمارے پاس نہیں تھا۔
لم تصل:	آپ نے نماز نہیں پڑھی تھی۔	تمعکت:	میں لوٹ پوٹ ہو گیا تھا۔
التراب:	مٹی	صلیت:	میں نے نماز پڑھی۔
اتینا النبی:	ہم آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہوئے۔		
ذکرنا ذلك له:	ہم نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی بارے میں بتلادیا۔		
کان یکفیک:	تمہیں کافی تھا۔	ضرب النبی ﷺ:	نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مارا۔
یدیہ:	اپنے دونوں ہاتھ	الارض:	زمین
نضح:	آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھونک ماری۔		
مسح:	آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسح فرمایا۔		
وجہہ:	اپنا چہرہ	کفیہ:	اپنے دونوں ہاتھ۔
سلمة شک:	حضرت سلمہ رضی اللہ عنہما شک ہوا۔		
لا یدری:	وہ نہیں جانتا۔	المرفقین:	دونوں کہنیاں
الکفین:	دونوں کلاہیاں	نولیک:	ہم تجھے چھوڑتے ہیں۔
ماتولیت:	جو تمہارے موقف ہے۔		

۳۱۲۔ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدٍ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ نَاجِيَةَ بْنِ خُفَّافٍ، عَنْ عَمَّارِ بْنِ يَاسِرٍ قَالَ: أَجْنَبْتُ وَأَنَا فِي الْبَابِ فَلَمْ أَجِدْ مَاءً، فَتَمَعْتُ فِي التُّرَابِ تَمَعَكَ الدَّابَّةُ، فَأَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرْتُهُ بِذَلِكَ فَقَالَ: إِنَّمَا كَانَ يُجْزِيكَ مِنْ ذَلِكَ التِّيمُّمُ

حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: ایک دفعہ اونٹوں کے پاس تھا۔ اور مجھے نہانے کی حاجت ہو گئی۔ لیکن پانی میسر نہ تھا، میں مٹی میں لوٹ پوٹ ہو گیا، جیسے کوئی جانور ہوتا ہے، میں آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا اور اس کے بارے میں بتلایا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمھیں پوس سے تیمم کافی تھا۔

## ۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے، تجھے اس سے تیمم کافی تھا۔ جس سے مستفاد یہ ہے کہ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ حالت سفر میں تھے۔ اور نہ ہی بیمار تھے۔ بلکہ حالت اقامت میں تھے اس حالت میں بھی آپ نے تیمم کو کافی قرار دیا ہے۔ جس سے واضح ہوا کہ حالت قیام میں تیمم کرنا جائز ہے۔

## ۲۔ اطراف:

احمد: ۸۴۵۴، مسند حمیدی: ۱۴۵، السنن الکبریٰ: ۳۰۹، تحفۃ الاشراف ۱۰۳۵۸

## ۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں پانچ راوی ہیں، جن میں سے چار کا تعارف گزر چکا ہے، حضرت ناجیہ بن خلف کی سرگزشت لکھی جاتی ہے:

۱۔ محمد بن عبید بن محمد: راجع: ۲۲۶

۲۔ ابوالاحوص: راجع: ۹۶

۳۔ ابواسحاق: راجع: ۲۳۰

## ۴۔ ناجیہ بن خفاف:

آپ کا نام ابو خفاف ناجیہ بن خفاف عنزی کوئی ہے، آپ رواد کے تیسرے طبقہ سے تھے، مقبول، تابعی راوی ہیں، سنن نسائی میں آپ سے یہی ایک حدیث مبارکہ مروی ہے، امام نسائی آپ سے روایت کرتے ہیں۔ (۱)

۵۔ عمار بن یاسر: راجع: ۳۱۱

## ۶۔ حکم روایت:

یہ روایت مبارکہ صحیح ہے، اس کے شواہد بخاری اور مسلم میں موجود ہیں۔

## ۵۔ خصوصیات سند:

- ☆ یہ روایت خماسیات امام نسائی میں سے ہے۔
- ☆ خماسیات کے لحاظ سے یہ ایک سنوئیں (۱۰۹) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں۔
- ☆ حضرت ناجیہ بن خفاف کو علامہ ابن حجر عسقلانی نے صدوق، جبکہ امام عجمی اور ابن حبان نے ثقہ قرار دیا ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی کوئی ہیں۔ حضرت ناجیہ بن خفاف سے یہ پہلی حدیث مبارکہ سنن نسائی میں مروی ہے، اور آپ سے یہی ایک حدیث مبارکہ مروی ہے۔ حضرت ناجیہ سے امام نسائی نے روایت کی ہے، جبکہ باقی آئمہ خمسہ آپ سے روایت نہیں کرتے۔
- ☆ سند میں الفاظ روایت اخیرنا، حدثنا ایک ایک دفعہ اور عنعنہ تین دفعہ استعمال ہوا ہے۔

## ۶۔ لغات:

اجنبت:	میں جنبی ہو گیا۔	الابل:	اونٹ
لم اجد:	میں نہیں پاتا تھا۔	الماء:	پانی۔
تمعك الدابة:	جانوروں کی طرح لوٹ پوٹ۔		
اتیت:	میں حاضر ہوا۔	اخبرت:	میں نے بتایا۔
كان يجزيك:	تمہیں کافی تھا۔		

## ۷۔ مسائل و نصائح:

تیمم کے ارکان کے بارے میں مذاہب اربعہ کا موقف و دلائل:

ڈاکٹر وہبہ زحلی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

تیمم کے ارکان یا فرائض:

تیمم کے ارکان اور فرائض ہیں، اس میں یہ بات پیش نظر رہے کہ رکن یا فرض سے مراد ہے وہ چیز جس پر بنیادی طور پر کسی چیز کا وجود موقوف ہو یا وہ چیز جو اس چیز کی قول جانب ہو یا احناف کے علاوہ جمہور فقہاء کی اصطلاح ہے، احناف رکن کو اس مفہوم میں منحصر کرتے ہیں کہ جس پر کسی چیز کا وجود موقوف ہو اور وہ اس کی حقیقت و ماہیت میں داخل ہو۔ اسی بناء پر وہ فرماتے ہیں تیمم کے دو رکن ہیں، اور وہ ہیں دو دفعہ ہاتھ مارنا اور ۲۔ چہرے اور دونوں ہاتھوں بشمول نیوں تک ہاتھ پھیرنا۔ جمہور فقہاء فرماتے ہیں کہ تیمم کے ارکان چار یا پانچ ہیں ان میں موجود اختلاف کی تفصیل کے ساتھ اور یہ فرائض مندرجہ ذیل ہیں۔

۱۔ چہرے پر ہاتھ پھیرتے وقت نیت کرنا:

یہ اتفاق چاروں مذاہب کے فرض ہے، احناف میں سے صاحب قدوری اور صاحب ہدایہ اس کے قائل ہیں۔ احناف کی ایک جماعت

اور بعض حنابلہ نے اس کو شرط قرار دیا ہے یہ دونوں مذاہب، حنابلہ اور احناف، کے ہاں معتمد اور مفتی بہ بات ہے۔

مالکیہ کے ہاں نیت اس طرح ہوگی کہ آدمی نماز مباح کرنے کی یا اس چیز کو مباح کرنے کی نیت کرے۔ جو حدث کی وجہ سے ممنوع ہے یا چہرے کے مسح کے وقت فرض تیمم کی نیت کرے۔ اور اگر اس نے صرف حدث رفع کرنے کی نیت کی تو اس کا تیمم باطل ہوگا، کیونکہ ان کے مشہور قول کے مطابق تیمم حدث کو دور کرنے والا نہیں ہوتا ہے۔ اور اگر تیمم کرنے کی نیت کی تو تیمم جائز ہو جائے گا، اور حدث اکبر ہونے کی صورت میں اس کی تعیین یا حدث اصغر کی تعیین سے لازم نہیں ہوگا۔ اگر یہ نماز کے مباح کرنے کی نیت کی یا اس چیز کو مباح کرنے کی نیت جو حدث کی وجہ سے ممنوع ہو تو حدث اکبر ہونے کی صورت میں اس کی تعیین لازم کر دے گی اور حدث اصغر کی نیت مستحب ہے جیسا کہ پہلے یہ بات گزر چکی ہے۔

وہ نماز جس کے لئے تیمم کیا جا رہا ہو۔ خواہ فرض ہو یا نفل علیحدہ علیحدہ ایک ساتھ اس کی تعیین مستحب ہے۔ اگر نماز نہ کرے تو نفل کی نیت سے فرض ادا نہیں کر سکتا، اور مطلق نماز کی نیت سے بھی فرض ادا نہیں کر سکتا، کیونکہ فرض کے لئے ایسی نیت ضروری ہے جو اس کے لئے خاص ہو۔ شوافع فرماتے ہیں کہ نماز مباح کرنے وغیرہ کی نیت ضروری ہے لہذا صحیح قول کے مطابق فرض تیمم کی نیت یا فرض طہارت کی نیت یا طہارت عن الحدیث کی نیت یا جنابت سے طہارت کی نیت یا رفع حدث کی نیت وغیرہ کرنا صحیح نہیں ہے، کیونکہ تیمم ان کے ہاں حدث کو رفع نہیں کرتا ہے۔ اور دوسری بات یہ ہے کہ تیمم بذات خود مقصود نہیں ہوتا ہے، اس کو ضرورت کے تحت انجام دیا جاتا ہے لہذا اس کو مقصود بنانا درست نہیں ہے، لہذا اگر مطلق نیت کرے تو جو چاہے وہ فرض ادا کر سکتا ہے اور اگر کسی فرض کی تعیین کر دی تو دوسری فرض یا نفل کی ادائیگی وقت میں یا غیر وقت میں درست ہوگی۔ تاہم فرض کو نفل کی نیت سے ادا نہ کرے اور نہ مطلق نماز مباح کرنے کی نیت سے فرض ادا کرے یعنی وہی بات جو مالکیہ نے فرمائی تھی۔ ان حضرات کے ہاں نیت کا چہرے پر ہاتھ پھیرتے وقت جو گرد کے منتقل ہونے کا مرحلہ ہے ہونا ضروری ہے کیونکہ یہ پہلا رکن ہے اور صحیح قول کے مطابق چہرے کے کچھ حصے کے مسح کرنے تک نیت کا برقرار رہنا ضروری ہے۔

حنابلہ کے ہاں اس چیز کے مباح کرنے کی نیت کرے جو تیمم سے مباح ہو جاتی ہے جیسے نماز وغیرہ یعنی طواف اور قرآن کریم کا چھونا یعنی جیسا کہ شوافع کے ہاں تفصیل ہے۔ اور رفع حدث کی نیت سے یہ درست نہیں کیونکہ شوافع اور مالکیہ کی طرح ان کے ہاں بھی تیمم حدث کو رفع نہیں کرتا ہے۔ دلیل حضرت ﷺ سے منقول وہی حدیث ہے جو کئی مرتبہ پہلے بھی گزری کہ جب تمہیں پانی مل جائے تو اس کو اپنی کھال پر ملو کیونکہ وہ تمہارے لئے بہتر ہے۔ (امام ترمذی نے اس کو صحیح قرار دیا ہے) ان حضرات کے ہاں جس چیز کے لئے تیمم کر رہا ہے اس کے لیے تعیین ضروری ہے مثلاً نماز طواف اور قرآن کریم چھونا وغیرہ اور حدث اکبر حدث اصغر سے پاک ہونے کی نیت یا بدن پر سے نجاست دور کرنے کی نیت وغیرہ، کیونکہ تیمم حدث کو رفع نہیں کرتا ہے، وہ تو فقط نماز کو مباح کر دیتا ہے۔ تو نیت کی تعیین ضروری ہے تاکہ اس کمزوری کو سہارا مل سکے۔

اور تعیین اس طرح ہو کہ نماز ظہر کو مباح کرنے کی نیت کرے مثلاً جنابت سے اگر وہ جنبی ہو یا حدث سے اگر وہ بے وضو ہو یا ان دونوں سے اگر وہ بے وضو جنبی ہو اور اس سے ملتی جلتی چیزیں۔ اور اگر جنابت کے لئے تیمم کرے تو وہ حدث اصغر کی طرف سے کافی نہیں ہوگا۔ کیونکہ



یہ دونوں طہارت ہیں تو ایک طہارت دوسرے کی نیت سے ادا نہیں ہوگی، احناف فرماتے ہیں وہ تیمم جس سے نماز ادا کرنا درست نہیں ہوتا ہے اس کے صحیح ہونے کے لئے تین امور شرط ہیں:

۱۔ یا تو حدث سے طہارت حاصل کرنے کی نیت ہو۔

۲۔ یا نماز مباح کرنے کی نیت ہو۔

۳۔ یا ایسی مقصود عبادت کی نیت ہو جو طہارت کے بغیر صحیح نہیں ہوتی ہو، جیسے نماز یا سجدہ تلاوت یا نماز جنازہ۔

چنانچہ اگر فقط تیمم کی نیت کی نماز کو مباح کرنے یا موجود حدث کو رفع کرنے کی نیت کے بغیر تو اس سے نماز کی ادائیگی درست نہیں ہوگی جیسے نماز اس وقت بھی صحیح نہیں ہوگی اگر وہ ایسی چیز کی نیت کرے جو اصلاً عبادت نہ ہو جیسے مسجد میں داخل ہونا اور قرآن کریم کو چھونا وغیرہ کیونکہ عبادت مسجد میں داخل ہونا اور قرآن کریم کو چھونا نہیں بلکہ اعتکاف اور تلاوت ہیں) یا ایسی عبادت کی نیت کرے جو مقصود عبادت نہ ہو جیسے اذان اور اقامت (کیونکہ ان دونوں سے مقصود اعلان و تشہیر ہوتی ہے)

یا ایسی عبادت کی نیت کرے جو مقصود ہو لیکن بغیر طہارت کے درست ہو جیسے بے وضو شخص (حدث اصغر والے شخص) کا قرآن کی تلاوت کے لئے یا سلام کرنے کے لئے یا اس کا جواب دینے کے لئے تیمم کرنا۔

اور اگر جنبی شخص تلاوت قرآن کے لئے تیمم کرے تو اس کے لئے اس تیمم کے ذریعے تمام نمازیں ادا کرنا درست ہے۔ احناف کے ہاں حدث یا جنابت کی تعیین ضروری نہیں تیمم مطلق نیت سے بھی ہو جاتا ہے اور رفع حدث کی نیت سے بھی ہو جاتا ہے، کیونکہ تیمم بھی حدث کو ایسے رفع کرتا ہے جیسے حدث اس کو رفع کرتا ہے ان کے ہاں نیت کے صحیح ہونے کے لئے اصلاً تمیز اور جس چیز کی نیت کر رہا ہے اس کا جاننا ضروری ہے تاکہ وہ اس چیز کی حقیقت سے باخبر ہو سکے جس کی وہ نیت کر رہا ہے۔

اور مذہب حنفی یہاں سب سے بہتر رائے ہے کیونکہ وہ سب سے آسان سہولت اور گنجائش رکھتا ہے۔

اور نیت کے شرط ہونے کے لئے دلیل وہی حدیث انما الاعمال بالنیات ہے، احناف کا استدلال اس طرح ہے کہ مٹی درحقیقت گندہ کرنے والی ہوتی ہے، تو وہ پاک کرنے والی صرف نیت کے ذریعے بنے گی۔ یعنی مٹی حقیقتاً طہارت کا ذریعہ نہیں ہے (جیسا کہ ظاہر ہے) وہ تو بوقت ضرورت و حاجت طہارت قرار دی گئی ہے، اور حاجت کا علم نیت کے ذریعے ہو سکتا ہے بخلاف وضو کے کہ وہ حقیقتاً طہارت ہے اس کے ذریعے بننے کے لئے حاجت کا ہونا ضروری نہیں ہے لہذا اس کے لئے نیت شرط نہیں ہوگی۔

۲۔ چہرے اور دونوں ہاتھوں پر مکمل طور پر ہاتھ پھیرنا

(یہ بات مد نظر رہے کہ مالکیہ نے ان کو دو فرض بنا دیا ہے مٹی پر دونوں ہاتھ مارنا)

دلیل اس کی اللہ کا یہ فرمان ہے فامسحوا بوجوهکم ایديکم احناف اور شوافع کے ہاتھوں میں مطلوب مقدار مکمل طور پر کہنیوں تک مسح کرنا ہے جیسے وضو میں، کیونکہ تیمم قائم مقام وضو کے ہوتا ہے اور دوسری بات یہ ہے لفظ ید (ہاتھ) تیمم میں مطلقاً بولا گیا ہے، اور وضو میں اسکو قید کے ساتھ ذکر کیا گیا ہے یعنی الی المرافق (کہنیوں تک) تو تیمم کو بھی وضو کے مطابق ہی شمار کریں گے اور اس کو وضو پر ہی قیاس کیا

جائے گا۔ حضرت عمار والی حدیث بھی اس کی دلیل ہے کہ نبی کریم ﷺ نے تیمم کے بارے میں فرمایا ایک مرتبہ مارنا ہے منہ اور دونوں ہاتھوں پر (چہرے اور دونوں ہاتھ گٹوں تک مکمل مسح کرنا شوائع اور حنا بلہ کے ہاں پورے چہرے کا مسح ایک فرض ہے اور ہاتھوں کا مسح دوسرا فرض ہے) بروایت امام احمد و ابوداؤد و حضرت ابن عمر والی حدیث تیمم دو دفعہ ہاتھ مارنا ہے اور ایک دفعہ مارنا چہرے کے لئے اور دوسری دفعہ مارنا ہاتھوں کے لیے کہیں تک تو یہ ضعیف ہے۔

مالکیہ اور حنابلہ ہاتھوں پر صرف گٹوں تک مسح کرنے کو فرض کی ادائیگی کے لئے کافی قرار دیتے ہیں اور گٹوں سے کہیں تک کے عمل کو سنت قرار دیتے ہیں یہ حضرات دلیل اس آیت سے قائم کرتے ہیں وایدیکم اور جب حکم مطلق ہاتھوں سے متعلق کیا گیا تو اس میں ذراع (گٹوں سے اوپر کا حصہ داخل نہیں ہوگا جیسے چور کے ہاتھ کاٹنے کے بارے میں حکم دیا چہرے اور دونوں ہتھیلیوں کے لئے)۔ (۱)

اسی طرح حضرت عمار کا یہ فرمانا کہ میں ایک مرتبہ جنبی ہو گیا، اور مجھے پانی نہیں ملا، میں مٹی میں لوٹ پوٹ ہوا اور نماز پڑھ لی، پھر میں نے یہ بات نبی کریم ﷺ سے ذکر کی آپ نے فرمایا تمہارے لیے اتنا کر لینا کافی تھا، پھر آپ نے اپنے ہاتھ مٹی میں مارے پھر ان میں پھونک ماری۔ پھر ان دونوں کو اپنے چہرے اور ہتھیلیوں پر پھیر لیا۔ متفق علیہ، اور ایک حدیث مبارکہ کے الفاظ ہیں تمہارے لیے کافی تھا کہ تم اپنے دونوں ہاتھ مٹی میں مارتے پھر ان پر پھونک مارتے پھر تم ان کو اپنے چہرے اور ہاتھوں پر گٹوں تک پھیر لیتے بروایت دارقطنی، (۲)۔ شوائع اور حنا بلہ کے ہاں فرض دو دفعہ ہاتھ مارنا ہے، ایک مرتبہ چہرے کے لیے اور ایک مرتبہ دونوں ہاتھوں کے لیے مالکیہ اور حنابلہ فرماتے ہیں پہلی مرتبہ مارنا فرض ہے یعنی دونوں ہاتھ مٹی پر پھیرنا اور دوسری مرتبہ ایسا کرنا سنت ہے۔ یہ بحث آگے آئے گی۔ اس میں واقع ہونے والے اختلاف کا سبب یہ ہے کہ آیت اس بارے میں مجمل ہے اور احادیث متعارض ہیں، اور تیمم کو تمام احوال میں وضو پر قیاس کرنا اختلافی معاملہ ہے حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کی حدیث سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ وہ ایک دفعہ ہاتھ مارنا چہرے اور ہاتھوں کے لیے ایک ساتھ ہے، اور بعض دوسری احادیث میں دو مرتبہ مارنے کا تذکرہ ملتا ہے جمہور نے ان احادیث کو تیمم کو وضو پر قیاس کرتے ہوئے ترجیح دیدی ان احادیث میں سے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما والی حدیث ہے تیمم دو دفعہ مارنا ہے، ایک دفعہ چہرے کے لیے اور ایک دفعہ دونوں ہاتھوں کے لیے۔ بروایت حاکم، دارقطنی اور بیہقی تاہم اس کی سند میں ایک ضعیف راوی ہے اور یہ حدیث حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے موقوف ہے۔ ابوداؤد نے روایت کی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے دو مرتبہ ہاتھ مار کر تیمم کیا ایک مرتبہ میں چہرے پر ہاتھ پھیرا اور دوسری مرتبہ میں اپنی دونوں ذراع (گٹوں سے کہیں تک کا حصہ) پر ہاتھ پھیرا۔ اس کا راوی محدثین کی نظر میں قوی نہیں لہذا اس کی سند میں ضعیف ہے (۳)۔

فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ تیمم میں انگوٹھی کا اتارنا واجب ہے بخلاف وضو کے کیونکہ مٹی بھاری اور ٹھوس شکل ہونے کی بناء پر انگوٹھی کے نیچے نہیں جاسکتی بخلاف پانی کے شوائع کے ہاں محل وجوب دوسری مرتبہ مارنے میں ہے (دوسری مرتبہ مارتے وقت اتارنا واجب ہے)

پہلی مرتبہ میں مستحب ہے اور اتارنا بھی ہاتھ پھیرتے وقت واجب ہے مٹی میں ہاتھ مارنے وقت نہیں مالکیہ اور احناف انگلیوں میں ہتھیلی یا انگلیوں کی اندرونی طرف سے خلال کرنے کو واجب کہتے ہیں تاکہ مسح صحیح طرح ہو سکے۔ شوافع اور حنابلہ ہاتھ پر مسح کرنے کے بعد انگلیوں میں خلال کو احتیاط کی خاطر مستحب قرار دیتے ہیں۔ اور مٹی کا ہلکے بالوں کی جڑ میں پہنچانا واجب نہیں ہے، لہذا مٹی کو داڑھی کے بالوں کے اندر پہنچانا ضروری نہیں خواہ داڑھی ہلکی ہو، کیونکہ اس طرح کرنے میں مشقت و تنگی ہے، بخلاف وضو کے تیمم میں مضمضہ (کلی کرنا) اور استنشاق (ناک صاف کرنا) نہیں ہے، تاکہ مٹی ناک اور منہ میں نہ گھس جائے بلکہ یہ مکروہ ہیں کیونکہ ان کے کرنے سے گندگی بڑھتی ہے۔

۳۔ ترتیب شوافع کے ہاں فرض ہے اور حنابلہ کے ہاں حدث اکبر کے علاوہ صورت میں فرض ہے۔ یعنی تیمم کے دونوں اعضاء پر تیمم کرنے کے دوران۔ کیونکہ تیمم پانی کی طہارت کی نیابت میں ہوتا ہے اور وضو میں ترتیب فرض ہے تو تیمم میں جو اس کے قائم مقام ہے نیت فرض ہوگئی۔ اور حدث اکبر یا بدن پر لگی ہوئی نجاست کے لیے تیمم کرنا تو اس میں ترتیب فرض نہیں ہے۔ حنفیہ اور مالکیہ فرماتے ہیں کہ چہرے اور ہاتھوں کے درمیان ترتیب مستحب ہے واجب نہیں کیونکہ اصلی فرض مسح کرنا ہے اور مٹی کا ان اعضاء تک پہنچانا اس کا ذریعہ ہے۔

۴۔ پے درپے افعال کا انجام دینا مالکیہ اور حنابلہ کے ہاں فرض ہے تاہم مالکیہ ترتیب کی طرح اس کو بھی حدث اکبر کے علاوہ صورتوں میں تیمم کیے جانے کی صورت میں فرض قرار دیتے ہیں۔ اور وہ اس طرح کرے کہ تیمم کے دونوں افعال دوسرے کے بعد انجام دے اور اس طرح انجام دے کہ دوسرے عضو پر اس عمل کو کرنے میں اتنی تاخیر نہ ہو جتنی تاخیر وضو میں کر دینا ممنوع ہو یعنی جیسے وضو میں ایک عضو کے بعد دوسرے عضو کو دھونے میں اتنی تاخیر نہ ہو کہ پہلا عضو اتنے عرصے میں خشک ہو جائے عام معتدل حالات میں۔ مالکیہ مزید فرماتے ہیں کہ تیمم اور وہ عبادت یا غرض جس کے لیے تیمم کیا گیا ہے۔ ان کے درمیان موالات (پے درپے ہونا) ضروری ہے شوافع اور احناف فرماتے ہیں تیمم میں موالات (پے درپے ہونا) مسنون ہے جیسے وضو میں مسنون ہے جیسے تیمم اور نماز کے مابین بھی موالات مسنون ہے، اور یہ مسنون اس لیے ہے کہ اس اختلاف سے باہر رہا جائے جو ان حضرات کا ہے جو اس کو لازم قرار دیتے ہیں۔ یعنی مالکیہ حضرات جیسا کہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں۔

۵۔ پاک مٹی کا ہونا، یہ مالکیہ کے ہاں فرض اور دوسرے حضرات کے ہاں شرط ہے اور مالکیہ کے ہاں۔ (۱)

پاک مٹی میں وہ تمام چیزیں شامل ہیں جو اجزاء زمین میں سے اس پر نمودار ہوں جیسے مٹی، اور یہ دوسرے اجزاء کے مقابلے میں افضل ہے اگر یہ دستیاب ہو اور ریت پتھر، کنکر گچ جس کو آگ پر پکا یا نہ گیا ہو اگر جلا دیا یا پکا دیا ہو تو اس سے تیمم درست نہیں ہوگا۔ اور خواہ یہ چیزیں زمین پر سے ہٹائی ہوئی ہوں یعنی ان کو اپنی جگہ سے منتقل کر کے کسی ایسی چیز میں رکھ دیا گیا ہو جو زمین نہ ہو۔ کان میں موجودہ چیزوں پر بھی تیمم درست ہے اگر وہ اپنی جگہ پر ہوں اور وہاں سے منتقل نہ کی گئی ہوں اور سونا اور چاندی نہ ہو اور نہ جواہرات میں سے ہو جیسے موتی وغیرہ۔ لہذا شب (پچھتری نما معدنی نمک) نمک ہو ہے پیسے، رائگ اور سرے کی لکلی ہوئی مقداروں پر اس وقت تیمم درست نہیں ہوگا اور وہ کانوں سے نکل کر لوگوں کے پاس مال کی شکل میں موجود ہوں اسی طرح سونے اور چاندی پر بھی مسح درست نہیں خواہ وہ اپنی اصلی جگہ سے موجود ہوں اور نہ ہی جواہرات پر

درست ہے جیسے یا قوت، زبرد اور موتی وغیرہ خواہ وہ اپنی جگہ موجود ہوں۔ اور ایک قول کے مطابق لکڑی اور گھاس پر تیمم کرنا درست نہیں خواہ ان کے علاوہ کوئی اور چیز نہ بھی ہو دستیاب ہو اس لیے کہ دونوں نہ مٹی میں سے ہیں اور نہ مٹی کے مشابہ اس کی جنس میں سے ہیں اور قابل اعتماد قول یہ ہے کہ ان دونوں کے علاوہ چیزیں ہونے کی صورت میں ان پر تیمم درست ہے۔ اور پانی کا وہ نمک جو زمین یا سمندر کے کنارے جم جاتا ہے اس پر تیمم درست ہے، کیونکہ وہ جننے کی وجہ سے پتھر کے مشابہ ہوگی اور اجزاء زمین کی طرح شمار ہوگا۔ احناف کا مذہب بھی مالکیہ کی طرح ہے، امام ابو حنیفہ اور امام محمد فرماتے ہیں۔ (۱) کہ تیمم ہر اس چیز سے درست جو زمین کی جنس سے ہو جیسے مٹی، غبار، ریت، پتھر، گچ، چونا سرمہ اور ہڑتال وغیرہ، خواہ ان چیزوں پر غبار وغیرہ نہ بھی ہو۔ کیونکہ صعيد کے لفظ کا اطلاق روئے زمین پر ہوتا ہے اور اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس لفظ میں کوئی اختصاص (خصوصیت) کا مفہوم نہیں ہے بلکہ یہ تمام اجزاء زمین کو شامل ہے اور دوسری دلیل حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت کردہ حدیث ہے کہ ایک مرتبہ کچھ گاؤں کے لوگ نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں آئے اور بولے کہ ہم لوگ ریتلے علاقے میں رہنے والے ہیں تین تین چار چار ماہ ایسے ہی رہتے ہیں، ہم میں جنبی حائضہ اور نفاس والی عورتیں ہوتی ہیں ہمیں پانی نہیں ملتا ہے نبی اکرم ﷺ نے فرمایا تم زمین کو اپنا لو (اور یوں کرو) پھر آپ نے اپنے دونوں ہاتھ زمین پر مارے چہرے پر پھیرنے کے لیے پھر دوبارہ مارے اور اپنے ہاتھوں پر دونوں ہاتھ کہنیوں تک پھیری لے۔ (۲)

امام بخاری فرماتے ہیں کہ شوریدہ زمین پر نماز پڑھنے اور اس سے تیمم کرنے میں حرج نہیں، اور مراد زمین ہے جس میں شور (نمک وغیرہ) اور سیم وغیرہ ہو (یعنی سیم و تھور والی زمین)۔ مالکیہ اور حنفیہ کے ہاں تیمم اس پتھر یا چٹان پر سے درست ہے جس پر گرد نہ ہو اور اس گیلی مٹی پر بھی جس سے غبار ہاتھ نہ لگے اس طرح تیمم گرد پر کر لینا درست ہے جیسے کوئی شخص کپڑے گدے، یازین وغیرہ پر پھر ہاتھ مارنے اور اس کے ہاتھ مارے سے گرد و غبار اڑے۔ شوافع اور حنابلہ فرماتے ہیں۔ (۳)

کہ تیمم صرف اس پاک مٹی سے درست ہے جو گرد و غبار والی ہو ہاتھ پر لگ جاتی ہو اور چلی ہوئی چیز کی نہ ہو اور اگر وہ بہت دبی ہوئی یا نم ہو کہ ہاتھ ملنے سے وہ ہاتھ پر نہ لگے تو اس سے تیمم کر لینا کافی نہیں ہوگا۔ شوافع مزید فرماتے ہیں کہ گرد و غبار والی ریت سے تیمم درست ہے۔ جب کہ حنابلہ کے ہاں ریت سے تیمم درست نہیں ہے۔ اسی طرح پتھر کے تراشنے سے نکلنے والا تراشہ اور چھیلن سے بھی تیمم درست نہیں ہے۔ امام احمد سے ایک روایت یہ منقول ہے کہ ریت سے تیمم جائز ہے۔ دونوں فریقین کے ہاں معدنی چیز سے تیمم درست نہیں ہے۔ جیسے تیل گندھک اور چونے کی کان وغیرہ یا ٹھیکری وغیرہ کا پور کیونکہ اس کو عرف میں مٹی نہیں کہا جاتا ہے۔ اس طرح وہ مٹی جو آٹے وغیرہ سے مل گئی ہو جیسے زعفران اور گچ، کیونکہ یہ مٹی کو عضو تک پہنچنے نہیں دیتے اس طرح پکے ہوئے چونے سے بھی نہیں کیونکہ وہ مٹی نہیں ہے اس طرح ٹھیکری وغیرہ سے بھی نہیں یعنی جن کا گرد و غبار نہیں

نصب الریۃ، ج ۱، ص ۱۵۶

۲۔

فتح القدیر ج ۱، ص ۸۳، الباب، ج ۱، ص ۳۷

کشاف القناع، ج ۱، ص ۱۹۷

مغنی المحتاج، ج ۱، ص ۹۶

المہذب ج ۱، ص ۳۲

غایۃ المنتہی، ج ۱، ص ۶۱

الخطیب، ج ۱، ص ۲۵۲

ہوتا ہے۔ اور گیلی مٹی سے بھی تیمم کرنا درست نہیں اور نہ ہی ناپاک مٹی سے تیمم درست ہے ناپاک مٹی سے تیمم کا درست نہ ہونا جیسے ناپاک پانی سے وضو درست نہیں ہوتا ہے۔ یہ علماء میں اتفاقی مسئلہ ہے کیونکہ اللہ کا فرمان ہے فتیمموا صعیدا طیباً اور شوائع کے ہاں اس مٹی سے بھی تیمم درست نہیں جو ایک مرتبہ عضو پر تیمم میں استعمال ہو چکی ہو اور حنابلہ کے ہاں غصب شدہ زمین وغیرہ سے بھی تیمم درست نہیں ہے، جیسے مسجد کی مٹی سے۔ اور اگر کسی نے اونی گدے، کپڑے یا قالین وغیرہ پر ہاتھ مارے اور اس کے ہاتھ پر گرد لگ گئی اور اس نے اس سے تیمم کر لیا تو یہ اس کے لیے جائز ہے۔ امام احمد بن حنبل نے تیمم کی خاطر مٹی ساتھ رکھنے کو پسند فرمایا، تاکہ عبادت کے معاملے میں احتیاط رہے۔ ان حضرات کی دلیل یہ فرمان خداوندی ہے فامسحوا بوجوهکم وایدیکم منہ اور اس کا تقاضا یہ ہے کہ صعید (مٹی) کے جڑے سے تیمم کیا جائے ایسی چیز جس پر گرد نہ ہو جیسے چٹان تو اس پر سے کوئی چیز ہاتھ پھیرنے سے ہاتھ پر نہیں لگتی ہے۔ چونکہ طہارت ہے اس لیے اس میں پاک کرنے والی چیز کو پوری جگہ پہنچانا لازم ہے جیسے سر کے مسح میں ایسا ہونا ضروری ہے اور دلیل اس کی وہ حدیث ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا ہے مٹی میرے لیے پاکی کا ذریعہ بنادی گئی ہے۔ بروایت امام شافعی اور احمد از حضرت علی رضی اللہ عنہ یہ حدیث حسن ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ صعید کھیتی والی مٹی ہے اور پاک مٹی کو کہتے ہیں)۔ حنابلہ نے یہ مسئلہ ذکر کیا ہے کہ اگر کوئی شخص اولے پائے لیکن ان کو پگھلانے کا امکان نہ ہو تو اس پر اپنے اعضاء پر ہاتھ پھیرنا ضروری ہے اس سے اپنے کو دھونا لازم ہے کیونکہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا ہے جب میں تمہیں کسی کام کا حکم دوں تو وہ کرو جس کی تم استطاعت رکھو اور اگر ان کو اعضاء پر پھیرا ہو اور وہ پھیرے جانے کے باوجود پورے عضو بہے ہو تو اس پر نماز کا اعادہ لازم ہوگا۔ کیونکہ اس نے پانی کے فی الجملہ ہونے کے باوجود بغیر کامل طہارت کے نماز ادا کی ہے جیسے اگر کوئی خشک مٹی کے پاس ہونے کے باوجود اس لیے بلا تیمم نماز پڑھ لے کہ اس کے پاس اس مٹی کو پینے یا کھرنے کا قابل مسح بنانے کا کوئی ذریعہ نہ ہوتا کہ وہ مسح کر سکے۔ اور اگر وہ برف اعضاء پر بہے جائے تو نماز کا اعادہ اس پر لازم نہیں ہوگا، کیونکہ اتنا دھونا پایا گیا جو شرعاً لازم ہے خواہ وہ بہت کم ہی ہو۔ اس تفصیل کے ساتھ یہ بھی پیش نظر رہے کہ شوائع مسح کیے جانے والے وضو تک مٹی منتقل کیے جانے کو تیمم کے پانچ ارکان میں سے پہلا رکن شمار کرتے ہیں۔ باقی ارکان ان کے ہاں یہ ہیں)۔

۱۔ نماز مباح کرنے کی نیت۔ ۲۔ چہرے کا مسح کرنا۔

۳۔ ہاتھ اور چہرے کے تیمم میں ترتیب پیش نظر رکھنا۔ ۴۔ دونوں ہاتھوں کا کہنیوں تک مسح کرنا۔

لہذا اگر کسی شخص نے اپنے عضو پر سے جس پر از سر نو مٹی آگئی ہو مٹی مل کر تیمم کے دونوں عضو پر پھیر دی تو صحیح قول کے مطابق یہ درست ہوگا۔ کیونکہ نقل پائی گئی ہے۔ اور اگر عضو پر مٹی موجود ہو اور وہ اس عضو پر ایک جانب سے دوسری جانب سے کیے جائے تو کافی نہ ہوگا اور درست نہیں ہوگا اور میری نظر میں شوائع اور حنابلہ کا قول زیادہ قوی ہے کیونکہ اس آیت کی روشنی میں یہی زیادہ قابل قبول بات لگتی ہے۔ (۱)



تیمم کے رکن کے بارے میں احناف کا نظریہ:

علامہ ابو بکر علاء الدین کاسانی حنفی لکھتے ہیں:

تیمم کا رکن:

تیمم کے رکن کے متعلق ائمہ کرام کے مابین اختلاف ہے ہمارے ائمہ کرام فرماتے ہیں کہ اس کا واحد رکن دو مرتبہ زمین پر ہاتھ مارنا ہے۔ ایک مرتبہ چہرے کے لیے اور دوسری بار کہنیوں تک دونوں ہاتھوں کے لیے یہی امام شافعی کے دو اقوال میں سے ایک قول ہے۔ ان کا دوسرا اور امام مالک کا واحد قول ہے کہ اس کا رکن دو مرتبہ زمین پر ہاتھ مارنا ہے ایک مرتبہ چہرے کے لیے اور دوسری بار کہنیوں تک دونوں ہاتھ کے لیے۔ امام الزہری فرماتے ہیں کہ جو دو دفعہ زمین پر ہاتھ مارے جاتے ہیں ان میں سے ایک چہرے کے لیے ہوتا ہے اور دوسرے بغلوں تک دونوں بازوؤں کے لیے ایک اور تابعی ابن ابی لیلیٰ کے نزدیک ان دو میں سے ہر ایک کے ساتھ چہرے اور بازوؤں پر مسح کرنا ضروری ہے۔ علامہ ابن سیرین کا قول ہے کہ اس کا رکن تین مرتبہ زمین پر ہاتھ مارنا ہے۔ ایک مرتبہ چہرے کے لیے دوسری مرتبہ دونوں بازوؤں کے لیے اور تیسری بار دونوں کے لیے مشترکہ طور پر بعض علماء کے نزدیک فقط ایک ہی مرتبہ زمین پر ہاتھ مارنا ضروری ہے جس سے منہ اور ہاتھ دونوں پر مسح کیا جائے گا ان کی دلیل قرانی:

فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ۔ (۱)

کے ظاہری الفاظ ہیں کہ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے تیمم کا حکم دیا ہے اور اس کی تشریح چہرے اور ہاتھوں کے مطلق مسح کے ساتھ فرمائی ہے اور اس جگہ ایک یاد دہاؤں زمین پر ہاتھ مارنے کا کوئی ذکر نہیں ہے۔ لہذا اس کے اطلاق کی بنا پر ایک ہی مرتبہ زمین پر ہاتھ مار کر دونوں کا مسح کر لیا کافی ہو گا۔ امام الزہری کا استدلال بھی اس آیت سے ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس میں ہاتھوں پر مسح کرنے کا حکم دیا ہے اور عربی لفظ ”الید“ سے مراد ہاتھ کی انگلیوں سے لے کر بغلوں تک تمام حصہ ہوتا ہے چنانچہ اگر وضو کے حکم کے ضمن میں بھی ”الرافق“ (کہنیوں) کی حد کا ذکر نہ ہوتا تو اس میں بھی تمام بازوؤں کا دھونا لازم ہوتا۔ اور چونکہ اس حد کا ذکر وضو میں ہے۔ تیمم میں نہیں اس لیے یہاں کا حکم وضو سے مختلف ہو گا۔ امام مالک اور امام شافعی دونوں کی دلیل حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ ایک مرتبہ جنابت کے لیے تیمم کرنے کی خاطر مٹی میں لت پت ہو گئے، تو اس پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تجھے علم نہیں کہ تیمم کے لیے چہرے اور دونوں ہاتھوں پر مسح کافی ہے۔ ہمارا استدلال قرآن مجید اور سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے، قرآن مجید سے اس طرح کہ قرآن مجید میں ہے۔

فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ۔ (۲)

یہ آیت امام مالک اور امام شافعی کے خلاف ہماری حجت ہے، وہ اس طرح کہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں ”جمع ایدی ہاتھ“ کے دھونے کا حکم دیا ہے۔ اور ہاتھ کی پہنچ کے ساتھ تخصیص بغیر دلیل کے جائز نہیں ہے۔ دوسری طرف مرافق (کہنیوں) تک دھونے کی



دلیل موجود ہے کیونکہ وضو کے حکم میں ہاتھوں کو کہنیوں سمیت دھونے کا حکم دیا گیا ہے اور تیمم وضو کا نعم البدل ہے۔ اور چونکہ کوئی نعم البدل اپنی اصل سے مختلف نہیں ہوتا ہے۔ لہذا وضو کے ضمن میں غایت (حد) کا ذکر ہے دلالت تیمم میں بھی اس کا اثبات ہوتا ہے ہماری طرف سے ان لوگوں کا بھی یہی جواب ہے جو یہ کہتے ہیں کہ تیمم تو فقط ایک ہی دفعہ زمین پر ہاتھ مارنے کا نام ہے۔ اس لیے کہ بقول ان کے نص میں اس کا تکرار موجود نہیں ہے۔ تو اگرچہ نص میں واقعی تکرار کا ذکر نہیں ہے، لیکن یہاں دلالت تکرار موجودہ چونکہ تیمم وضو کا نعم البدل ہے اور وضو میں دو اعضاء کے لیے ایک ہی مرتبہ پانی لینا کافی نہیں ہوتا، لہذا اسی طرح مٹی پر ایک بار مارا ہو ہاتھ دو اعضاء پر پھیرنے کے لیے کافی نہ ہوگا۔ اس لیے کہ کوئی نعم البدل شی اپنی اصل سے مختلف نہیں ہوتی۔ اسی طرح ہماری یہی دلیل ابن ابی لیلیٰ اور ابن سیرین کے خلاف حجت ہے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے چہرے اور دونوں ہاتھوں کے لیے مسح کا حکم دیا ہے۔ جس کا تقاضا یہ ہے کہ ان میں سے ہر ایک پر ایک بار ہی مسح کیا جائے اس لیے کہ مطلق حکم میں تکرار کی گنجائش نہیں ہوتی جب کہ ان دونوں کے ہاں تکرار پانی جاتی ہے۔ ہاں میں تکرار کا یہ حکم کتاب الہی پر اضافہ ہوگا۔ جو کسی ٹھوس دلیل کے بغیر جائز نہیں ہے جہاں تک سنت نبوی ﷺ سے اس کے اثبات کا تعلق ہے تو حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ آنحضرت محمد ﷺ سے نقل فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا تیمم میں دو بار ہاتھ زمین پر مارنا چاہیے۔ ایک بار چہرے کے لیے اور دوسری بار دونوں ہاتھوں کے لیے کہنیوں تک۔ یہ حدیث صحت پر حجت ہے اور جہاں تک حدیث عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کا تعلق ہے تو اس میں تعارض ہے اس لیے کہ دوسری روایت میں ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا تجھے دو مرتبہ زمین پر ہاتھ مارنا کافی ہے ایک بار اپنے چہرے کے لیے اور دوسری مرتبہ کہنیوں تک دونوں ہاتھوں کے لیے۔ اور متعارض حدیث کی صلاحیت نہیں رکھتی۔ (۱)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے نزدیک جنبی کے لیے تیمم کا جائز نہ ہونا:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے نزدیک جنبی کے لیے تیمم جائز نہیں تھا۔ کیونکہ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ نے ان سے کہا: رہے آپ تو آپ نے نماز نہیں پڑھی۔ یہ حدیث مختصر ہے اس کی تفصیل اس حدیث میں ہے: حضرت عبدالرحمن ایزی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس تھا پس ان کے پاس ایک شخص آیا اور اس نے کہا: ہم کسی جگہ ایک ماہ یا دو ماہ ٹھہرتے ہیں پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا میں تو اس وقت تک نماز نہیں پڑھوں گا حتیٰ کہ میں پانی کو پالوں پھر حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ نے کہا: اے امیر المؤمنین! کیا آپ کو یاد ہے کہ میں اور آپ اونٹوں پر سفر کر رہے تھے پھر ہم دونوں جنبی ہو گئے رہا میں تو میں میں لوٹ پوٹ ہو گیا، پھر ہم نبی اکرم ﷺ کے پاس گئے تو میں نے آپ سے اس کا ذکر کیا تو آپ نے فرمایا: تمہارے لیے یہ کافی تھا کہ تم اس طرح کر لیتے آپ نے دونوں ہاتھ زمین پر مارے پھر ان پر پھونک ماری پھر ان ہاتھوں سے چہرے اور دونوں ہاتھوں پر نصف ہاتھ تک مسح کیا تب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: ہرگز نہیں! اللہ کی قسم! ہم اس معاملہ میں تم کو تمہارے موقف پر قائم رہنے دیں گے۔ (۲)

۱۔ بدائع الصنائع فی ترتیب الشرح، ج ۱، ص ۲۰۲-۲۰۳

۲۔ سنن ابوداؤد: ۳۲۲، صحیح مسلم: ۳۶۸، الرقم السلسل: ۷۹۸، سنن نسائی: ۳۱۵

## قیاس اور اجتہاد پر دلیل:

اس حدیث میں قیاس کی دلیل ہے کیونکہ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ نے کہا: میں زمین میں لوٹ پوٹ ہو گیا انہوں نے اجتہاد کیا کہ حدث اصغر میں تو صرف چہرے اور ہاتھوں پر مٹی سے مسح کیا جاتا ہے۔ اور یہ تیمم وضو کا قائم مقام ہوتا ہے اور حدث اکبر یعنی جنابت میں تو پورے جسم پر مٹی سے مسح ہونا چاہیے تاکہ وہ غسل کا قائم مقام ہو کیونکہ غسل پورے جسم پر پانی بہایا جاتا ہے تو تیمم میں پورے جسم پر مسح ہونا چاہیے پھر جب انہوں نے نبی ﷺ کو یہ واقعہ سنایا تو آپ نے انہیں بتایا کہ حدث اصغر اور حدث اکبر دونوں میں تیمم کی ایک صفت ہے یعنی مٹی یا پتھر پر ہاتھ مار کر چہرے اور ہاتھوں پر مسح کرنا اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ صحابہ حضور کے زمانہ میں اجتہاد کرتے تھے اور کبھی صحابہ کو اجتہاد میں خطاء واقع ہو جاتی تھی، نیز خطاء منکشف ہونے کے بعد اجتہاد کرنے والے پر اس تیمم سے پڑھی ہوئی نماز کا اعادہ نہیں ہے۔ تیمم کی کیفیت میں مذاہب آئمہ:

امام احمد کے نزدیک تیمم میں صرف ایک بار پاک مٹی پر ہاتھ مار کر چہرے اور ہاتھوں پر مسح کرنا ہے، علامہ ابن عبدالبر نے کہا: یہ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ سے سب سے زیادہ ثابت روایت ہے، اور حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کی باقی روایات میں بہت اختلاف ہے اللہ تعالیٰ نے دونوں ہاتھوں کو کہنیوں تک دھونا وضوء میں فرض کیا ہے پھر تیمم میں فرمایا:

فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَاَيْدِيْكُمْ "اپنے چہروں اور ہاتھوں پر مسح کرو۔ (۱)

اور ظاہر ہے کہ یہاں پر ہاتھوں پر وہیں تک مسح کرنے کا حکم دیا ہے جہاں تک وضوء میں ہاتھوں کو دھونے کا حکم دیا تھا، اور وضوء میں ہاتھوں کو کہنیوں تک دھونے کا حکم دیا تھا تو تیمم میں بھی کہنیوں تک ہاتھوں پر مسح کرنا مراد ہے۔ علماء کا کیفیت تیمم میں اختلاف ہے، امام ابوحنیفہ کے اور امام مالک، امام شافعی اور ان کے اصحاب کا مذہب یہ ہے کہ ایک بار مٹی پر ہاتھ مار کر چہرے پر مسح کیا جائے۔ اور دوسری بار پاک مٹی پر ہاتھ مار کر دونوں ہاتھوں پر کہنیوں تک مسح کیا جائے البتہ امام مالک کے نزدیک پہنچوں تک مسح کرنا فرض ہے اور کہنیوں تک مسح کرنے میں اختیار ہے۔ حسن بن جی اور ابن ابی لیلیٰ نے کہا: تیمم میں دوبارہ ہاتھ مارنا اور ہر بار چہرے اور ہاتھوں پر کہنیوں تک مسح کیا جائے اور الزہری نے کہا: ہاتھوں پر بغلوں تک مسح کیا جائے۔ ابن سیرین نے کہا: تیمم میں صرف تین ضربات ہیں، ایک ضرب سے چہرے پر مسح کیا جائے، دوسری ضرب سے ہتھیلیوں پر مسح کیا جائے اور تیسری ضرب سے کلائیوں پر مسح کیا جائے۔ تیمم کی کیفیت میں حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ سے مختلف اور مضطرب روایات ہیں اور ہر روایت کے موافق کسی نہ کسی مجتہد نے اپنا مذہب بنالیا۔ اس لیے صحیح یہ ہے کہ اس میں ظاہر کتاب کی طرف رجوع کیا جائے اور ظاہر کتاب سے یہ پتا چلتا ہے کہ تیمم میں دو ضربیں ہیں ایک ضرب سے چہرے پر مسح کیا جائے اور دوسری ضرب سے ہاتھوں پر کہنیوں تک مسح کیا جائے جیسا کہ وضوء میں ایک بار چہرے کو دھویا جاتا ہے اور دوسری بار ہاتھوں کو کہنیوں تک دھویا جاتا ہے۔ اور ان احادیث کی اتباع کرتے ہوئے جن میں یہ ذکر ہے کہ تیمم میں دو ضربیں ہیں۔ (۲)

دو بار پاک مٹی پر ہاتھ مار کر چہرے اور ہاتھوں پر مسح کرنے کے متعلق احادیث اور آثار:

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: تیمم میں ایک ضرب چہرے کے لیے ہے اور ایک ضرب کلائیوں پر کہنیوں تک ہے اس حدیث کے تمام رجال ثقاہ ہیں۔ (۱)

ابوالزناد بیان کرتے ہیں کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کے پاس ایک شخص نے آکر کہا: میں جنبی ہو گیا اور میں مٹی میں لوٹ پوٹ ہو گیا، حضرت جابر نے فرمایا: تم زمین پر ہاتھ مارو اور چہرے پر مسح کرو، پھر دوسری بار زمین پر ہاتھ مارو اور اپنی کہنیوں تک مسح کرو۔ (۲)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: تیمم میں دو ضربیں ہیں، ایک ضرب چہرے کے لیے اور ایک ضرب کہنیوں تک ہاتھوں کے لیے۔ (۳)

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کہتے تھے کہ تیمم میں دو ضربیں ہیں، ایک چہرے کے لیے اور ایک ضرب ہتھیلیوں سے کہنیوں تک کے لیے (۴) سنن دارقطنی: ۲۷۴، سنن بیہقی، ج ۱ ص ۲۰۷

سالم روایت کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: ہم نے نبی ﷺ کے ساتھ دو ضربوں سے تیمم کیا ہے، ایک ضرب چہرے اور ہتھیلیوں سے کہنیوں تک کے لیے۔ (۴)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نبی ﷺ کے پاس مدینہ کی گلیوں میں سے کسی گلی میں گزرا۔ آپ اس وقت بیت الخلاء سے آئے تھے، اس نے آپ کو سلام کیا، آپ نے اس کا جواب نہیں دیا، حتیٰ کہ قریب تھا، وہ شخص غائب ہو جاتا، آپ نے اپنے دونوں ہاتھ دیوار پر مارے اور ان کے ساتھ مسح کیا، پھر دوسری بار دیوار پر ہاتھ مارے اور ان کے ساتھ اپنی کلائیوں پر مسح کیا، پھر اس شخص کے سلام کا جواب دیا، پھر فرمایا: مجھے تمہارے سلام کا جواب دینے سے کوئی چیز مانع نہیں تھی مگر یہ کہ میں طہر پر نہیں تھا۔ اس حدیث کو امام ابوداؤد نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے، مگر یہ محمد بن ثابت العبدی کی روایت ہے اور وہ اکثر اہل حدیث کے نزدیک قوی نہیں ہے۔ (۵)

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: تیمم میں دو ضربیں ہیں، ایک ضرب چہرے کے لیے ہے اور ایک ضرب کلائیوں سے کہنیوں تک کے لیے ہے۔ (۶)

حسن بصری نے کہا: تیمم میں ایک ضرب چہرے کے لیے ہے اور ایک ضرب ہاتھوں کے لیے ہے۔ (۷)

۱۔ سنن دارقطنی: ۶۷۹، المستدرک، ج ۱، ۱۸۰، سنن بیہقی، ج ۱ ص ۲۰۷ ۲۔ سنن دارقطنی: ۶۸۰، ج ۱ ص ۲۲۱

۳۔ سنن دارقطنی: ۲۷۳، المستدرک، ج ۱، ۱۷۹، مجمع الزوائد، ج ۱ ص ۲۶۷، سنن بیہقی، ج ۱ ص ۲۰۷

۴۔ سنن دارقطنی: ۲۷۷، سنن بیہقی، ج ۱ ص ۲۰۷

۵۔ سنن ابوداؤد: ۳۳۰، معرفۃ السنن الکبریٰ، ج ۱ ص ۲۰۶، تلخیص الحییر، ج ۱ ص ۲۳۶

۶۔ سنن دارقطنی: ۶۸۳، سنن بیہقی، ج ۱ ص ۲۱۲، مصنف عبدالرزاق: ۸۲۳

۷۔ مصنف ابن ابی شیبہ، ج ۱ ص ۱۵۸

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: تیمم میں اپنے دونوں ہاتھوں کو پاک مٹی پر مارا جائے، پھر ان کے ساتھ چہرے کا مسح کیا جائے، پھر دوسری بار ہاتھوں کو مارا جائے اور ان کیساتھ کلائیوں پر کہنیوں تک مسح کیا جائے۔ (۱)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: تیمم میں دو ضربیں ہیں، ایک ضرب چہرے کے لیے ہے اور دوسری ضرب کہنیوں سمیت کلائیوں پر ہے۔ (۲)

طاؤس اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ تیمم میں دو ضربیں ہیں، ایک ضرب چہرے کے لیے ہے اور ضرب کہنیوں سمیت کلائیوں کے لیے ہے۔ (۳)

ابن ابی ذئب بیان کرتے ہیں کہ الزہری نے کہا: تیمم میں دو ضربیں ہیں، ایک ضرب چہرے کے لیے ہے اور ایک ضرب کلائیوں کے لیے ہے۔ (۴)

ابولزناد بیان کرتے ہیں کہ حضرت جابر نے اپنے دونوں ہاتھوں کو زمین پر مارا اور ان کے ساتھ اپنے چہرے پر مسح کیا، پھر دوسری بار اپنے ہاتھوں کو زمین پر مارا، پھر ان کے ساتھ کہنیوں سمیت اپنی کلائیوں پر مسح کیا۔ (۵)

ابن طاؤس اپنے والد سے روایت کرتے ہیں، انہوں نے کہا: تیمم میں دو ضربیں ہیں، ایک ضرب چہرے کے لیے ہے اور ایک ضرب کہنیوں سمیت کلائیوں کے لیے ہے۔ (۶)

### ۸۔ خلاصہ:

ان دونوں احادیث مبارکہ سے امام نسائی کا استدلال یہ ہے کہ حالت اقامت میں بھی تیمم کا جواز ہے، جیسا کہ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ نے کیا اور آقا کریم ﷺ نے اس کی تصحیح فرمائی اور اس کو رد نہیں کیا۔

☆ امام احمد بن حنبل کے نزدیک تیمم کا رکن ایک دفعہ پاک مٹی پر ہاتھ مار کر پہلے چہرہ اور پھر ہاتھوں پر مسح کرنا ہے، امام احمد بن حنبل کی دلیل حدیث الباب ہے،

☆ امام ابو حنیفہ، امام شافعی رضی اللہ عنہما اور امام مالک رضی اللہ عنہ کے نزدیک دو دفعہ ہاتھ مارنا رکن ہے، ایک دفعہ چہرہ کا مسح اور دوسری دفعہ دو ہاتھوں کا مسح کیا جائے گا۔

☆ امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کے نزدیک ہاتھوں کا مسح کہنیوں تک فرض ہے، جبکہ امام مالک رضی اللہ عنہ کے نزدیک کلائیوں تک مسح کرنا فرض ہے، اور کہنیوں تک مستحب ہے۔

☆ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ یتیم کرنے کے قائل نہ تھے، اسی لیے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز نہیں پڑھی، اور حدیث نمبر (۳۱۲) میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھنے سے منع بھی فرمایا۔

☆ اس حدیث مبارکہ میں قیاس و اجتہاد پر دلیل موجود ہے، حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ نے طہارت کبریٰ کے لیے پورے جسم کو مٹی میں لوٹ پوٹ کیا، جبکہ آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے وضاحت فرمائی، کہ طہارت صغریٰ اور کبریٰ کے لیے یتیم کی نیت سے مٹی پر ہاتھ مار کر چہرہ اور ہاتھوں کا مسح کرنا کافی ہے۔

☆ صحابہ کرام آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ اقدس میں بھی اجتہاد کرتے تھے۔

☆ اجتہادی خطا سے پڑھی ہوئی نماز کا اعادہ نہیں ہے۔

☆ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ سے یتیم کی کیفیت کے بارے میں منقول روایات مضطرب ہیں، اس لیے ظاہر لغت کا تقاضا ہے کہ جس طرح چہرہ علیحدہ دھویا جاتا ہے، اور ہاتھ کہیوں تک الگ وضو میں دھوئے جاتے ہیں، تو چہرہ کا مسح علیحدہ ہو اور ہاتھ کا مسح جدا ہو۔

☆ حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

☆ یتیم میں دو دفعہ ہاتھ زمین پر مارنا چاہیے، ایک چہرہ کے لیے اور دوسری دونوں ہاتھوں کے لیے کہیوں تک۔ (۱)

☆ یتیم کرتے وقت ہاتھوں کو جھاڑنا اور ان پر پھونک مارنا سنت مستحبہ ہے۔

☆ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کے کہنے کے باوجود انہیں ان کے موقف سے روکا نہیں، اگرچہ خود اپنا موقف جدار کھا، جس سے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی وسعت قلبی اور دوسرے کی رائے کے احترام کا پتہ چلتا ہے۔ اس سے آپ رضی اللہ عنہ کی علم دوستی اور اس کو پھیلانے کے جذبہ کا بھی بخوبی اندازہ ہوتا ہے۔

☆ یتیم کے اکثر مسائل کا استنباط حضرات آئمہ و فقہاء نے حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ سے منقول احادیث مبارکہ سے ہی کیا ہے۔

☆ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کے یاد کروانے کے باوجود حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کو اطمینان قلب نہیں ملا، اس لیے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود عمل نہیں کیا، لیکن حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کو اس رائے کے اظہار سے روکا بھی نہیں۔

☆ حالت اقامت میں بیماری لگ جانے یا بڑھ جانے کے اندیشہ سے، نماز عیدین، نماز جنازہ کے فوت ہونے کا خطرہ یا فرض نماز کے قضاء ہونے کے خوف سے یتیم کر کے نماز پڑھنا جائز ہے۔

☆ یتیم، غسل اور وضو دونوں کا بدل ہے، اور اس کا طریقہ ایک ہی ہے۔

## باب التیمم فی السفر

## باب ۱۹۷: سفر میں تیمم کرنا

تیمم کی اصل مشروعیت حالت مرض اور حالت سفر کی ہے، اس لیے حالت سفر میں پانی پر قدرت نہ ہونے کی صورت میں تیمم بلا اتفاق اس کا نعم البدل ہے، تیمم کی ابتداء بھی حالت سفر میں ہوئی، اور اس کا شان نزول بھی حالت سفر ہے، پچھلے باب میں حالت اقامت میں تیمم کے جواز کا بیان تھا اور اس باب میں مسافر کے لیے تیمم کی مشروعیت کا بیان ہے، امام نسائی نے اس باب میں ایک حدیث مبارکہ سے استدلال کیا ہے۔

۳۱۳۔ أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: حَدَّثَنَا

يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي، عَنْ صَالِحٍ، عَنِ ابْنِ

شِهَابٍ قَالَ: حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ، عَنِ

ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنْ عَمَارٍ قَالَ: "عَرَّسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأُولَاتِ الْجَيْشِ وَمَعَهُ عَائِشَةُ زَوْجَتُهُ فَانْقَطَعَ

عِقْدُهَا مِنْ جَزَعِ ظَفَارٍ، فَحَبَسَ النَّاسُ ابْتِغَاءَ عِقْدِهَا

ذَلِكَ حَتَّى أَضَاءَ الْفَجْرُ، وَلَيْسَ مَعَ النَّاسِ مَاءٌ، فَتَغَيَّظَ

عَلَيْهَا أَبُو بَكْرٍ فَقَالَ: حَبَسَتِ النَّاسَ وَلَيْسَ مَعَهُمْ مَاءٌ،

فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ رُخْصَةً التَّيْمُمِ بِالصَّعِيدِ قَالَ: فَقَامَ

الْمُسْلِمُونَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَضَرَبُوا

بِأَيْدِيهِمُ الْأَرْضَ، ثُمَّ رَفَعُوا أَيْدِيَهُمْ وَلَمْ يَنْفُضُوا مِنْ

التُّرَابِ شَيْئًا، فَمَسَحُوا بِهَا وَجُوهَهُمْ وَأَيْدِيَهُمْ إِلَى

الْمَنَاكِبِ، وَمِنْ بَطُونِ أَيْدِيهِمْ إِلَى الْإِبَاطِ

حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں:

حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مقام جیش پر پڑاؤ ڈالا، آپ

صلی اللہ علیہ وسلم کے ہم سفر ازواج میں سے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا

تھیں، ان کا (ظفار کے نگوں کا)، ہارگم ہو گیا، صحابہ کرام رضی اللہ عنہم

اس ہار کی تلاش میں روک لیے گئے، یہاں تک کہ فجر کی روشنی

ہو گئی اس وقت صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے پاس پانی بھی نہ تھا۔

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا پر

شدید ناراض ہوئے اور فرمایا: تم نے سب لوگوں کو روکا ہے، ا

وران کے پاس پانی بھی نہیں ہے، اللہ تعالیٰ نے اس موقع پر

مٹی کے ساتھ تیمم کرنے کی رخصت نازل فرمائی، پھر تمام

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم، آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اٹھے، سب نے

اپنے ہاتھ زمین پر مارے، پھر ہاتھوں کو مٹی جھاڑے بغیر اٹھایا

، اور اپنے چہروں اور بازوؤں پر کندھوں اور اندرونی طرف

سے بغلوں تک پھیر لیا۔

## ۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت واضح ہے۔ حالت سفر میں مقام جیش پر پڑاؤ ہوا، پھر اسی ہار کی تلاش میں رات

گذری اور صبح فجر کی نماز کے لیے تیمم کا حکم نازل ہوا۔

## ۲۔ اطراف:

ابوداؤد: ۳۲۰، احمد: ۱۸۳۵۰، السنن الکبریٰ: ۳۰۰۔ تحفۃ الاشراف: ۱۰۳۵۷



## ۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں آٹھ روای ہیں، جن میں سے آخری چار راویوں کا تعارف گزر چکا ہے۔ ابتدائی چار کے حالات زندگی قلم بند کیے جاتے ہیں:

۱۔ محمد بن یحییٰ بن عبد اللہ:

آپ کا پورا نام ابو عبد اللہ محمد بن یحییٰ بن عبد اللہ بن خالد بن خارس بن ذویب ذیلی نیشاپوری (م: ۲۵۸ھ) ہے۔ آپ رواۃ کے گیارہویں طبقہ ثقہ، حافظ، جلیل، مامون راوی ہیں، سنن نسائی میں آپ سے بیس (۲۰) احادیث مبارکہ مروی ہیں۔ امام بخاری نے آپ سے چونتیس (۳۴) احادیث مبارکہ روایت کی ہیں۔ امام بخاری اور آئمہ سنن اربعہ آپ سے روایت کرتے ہیں۔ آپ نے چھیالیس سال کی عمر میں وفات پائی۔ (۱)

۲۔ یعقوب بن ابراہیم:

آپ کا پورا نام ابو یوسف یعقوب بن ابراہیم بن سعد بن ابراہیم بن عبد الرحمن عوف زہری مدنی بغدادی (م: ۲۰۸ھ) ہے، آپ رواۃ کے نویں طبقہ صغار سے ثقہ، صدوق، متقن راوی ہیں، اہل علم آپ کی ثقاہت پر متفق ہیں، آپ اپنے بڑے بھائی حضرت سعد بن ابراہیم سے چار سال چھوٹے تھے، سنن نسائی میں آپ سے اڑتالیس (۲۸) احادیث مبارکہ مروی ہیں، آئمہ ستہ آپ سے روایت کرتے ہیں۔ (۲)

۳۔ ابراہیم بن سعد:

نام و نسب:

نام ابراہیم، کنیت ابو اسحاق اور شجرہ نسب یہ ہے:

ابراہیم بن سعد بن ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف بن عبد عوف بن حضرت عبد بن الحارث بن زہرہ بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لوی (۳) قریش کے خاندان بنو زہرہ سے نسب تعلق تھا، مشہور صحابی رسول حضرت عبد الرحمن بن عوف کی تمام اولاد اپنے جد امجد کی طرف منسوب ہو کر عونی کہلاتی ہے۔ اسی وجہ سے ابراہیم بھی عونی کی نسبت سے مشہور تھے۔ (۴)

ولادت، وطن اور خاندان:

دیار اقدس مدینہ منورہ کے رہنے والے تھے، ان کے سنہ ولادت کے بارے میں صریح طور پر صرف امام احمد کے صاحبزادے عبد اللہ کا یہ بیان ملتا ہے کہ ولد ابراہیم بن سعد سنہ ثمان و مائتہ ابراہیم بن سعد ۱۰۸ھ میں پیدا ہوئے ان کی عمر اور سنہ وفات کے بارے میں علماء

۱۔ المعجم المشتمل، ج ۹، ص ۹۹۵

ii۔ تقریب التہذیب، ج ۲، ص ۲۲۶

۲۔ تاریخ الدارمی، ج ۸۸۵

ii۔ طبقات ابن سعد، ج ۷، ص ۳۳۳

۳۔ تہذیب التہذیب، ج ۱۲، ص ۱۲۱

۴۔ اللباب فی تہذیب الانساب، ج ۲، ص ۵۸۲

بہت مختلف رائے لکھتے ہیں (۱) اس سلسلہ کی تمام روایتوں کو جمع کر کے یہ نتیجہ اخذ کیا جاسکتا ہے کہ ان کی پیدائش ۱۰۸ھ، ۱۰۹ھ یا ۱۱۰ھ میں ہوئی۔ ان میں اول الذکر کے تائیدی بیانات زیادہ ہیں۔ ان کے خاندان کی علمی فضیلت اور علوئے شان محتاج بیان نہیں ہے۔ ان کے جد اعلیٰ حضرت عبدالرحمن بن عوف، ان جانا بڑا صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں تھے جن کا کاسہ فضل و کمال نہ صرف علمی زرو جواہر سے مالا مال تھا، بلکہ ان کی اصابت فکر و نظر، صدق و عفاف، انفاق فی سبیل اللہ اور رحم و فیاضی خلفائے ثلاثہ کے عہد میں مسلم خیال کی جاتی تھی، اس طرح قاضی ابراہیم کے ہم نام دادا اپنے عہد کے جلیل القدر علماء میں شمار ہوتے تھے۔ کمال علم کے باعث ایک عرصہ تک مدینہ طیبہ کے قاضی رہے۔ (۲)

حدیث:

حدیث نبوی ﷺ کی تحصیل و سماع سے انہیں خاص شغف تھا، منتخب روزگار شیوخ کی خدمت میں حاضر ہو کر اپنے دامن کو حدیث نبوی ﷺ کے جواہر پاروں سے پر کیا۔ علامہ ابن سعد ان کی ثقاہت کا اعتراف کرتے ہوئے انہیں کثیر الحدیث قرار دیتے ہیں۔ (۳)

خطیب بغدادی نقل کرتے ہیں کہ ابراہیم بن سعد رضی اللہ عنہ اپنے زمانہ میں مدینہ کے سب سے بڑے عالم حدیث تھے، اور اس وقت کے مدنی علماء میں ان سے زیادہ ذخیرہ روایات کسی کے پاس موجود نہ تھا، (۴) ابراہیم زہری کا بیان ہے کہ: ”کان عند ابراہیم بن سعد بن ابی اسحاق سبعة عشر الف حدیث فی الاحکام سوا المغازی رواھا البخاری عنه واحتج به فی کتب السلام“ ابراہیم سعد رضی اللہ عنہ کے پاس مغازی کے علاوہ صرف احکام کے سلسلہ کی سترہ ہزار حدیثیں تھیں جنہیں امام بخاری نے ان سے روایت کیا ہے۔ اور ابراہیم رضی اللہ عنہ قابل استاد تھے۔ (۵) علامہ خزر جی رضی اللہ عنہ احمد الاعلام اور حافظ ذہبی رضی اللہ عنہ احمد الاعلامہ الثقات لکھتے ہیں۔ (۶)

اساتذہ:

قاضی ابراہیم رضی اللہ عنہ کے شیوخ کی طویل فہرست میں ان کے والد سعد کے علاوہ درج ذیل اسمائے گرامی بہت ممتاز ہیں۔ امام زہری، ہشام بن عروہ، محمد بن اسحاق، صالح بن کیسان، صفوان بن سلیم، یزید بن الہاد، شعبہ۔

تلامذہ:

اسی طرح ان سے روایت کا شرف حاصل کرنے والوں کی تعداد بھی کافی ہے بیان کیا جاتا ہے کہ کوفہ، بصرہ اور بغداد کا کوئی ایسا قابل ذکر عالم نہیں جس نے ان سے روایت نہ کی ہو، اس میں ان کے صاحبزادگان، یعقوب، سعد کے علاوہ امام احمد بن حنبل، منصور بن ابی مزاحم حسین بن یسار، یزید بن ہارون، یونس بن محمد المودب، ابوداؤد طیالسی، عبدالرحمن بن مہدی، نوح بن یزید، سلیمان بن داؤد الہاشمی، علی بن الجعد محمد بن جعفر، عبدالعزیز بن عبداللہ الاولیسی، یحییٰ بن یحییٰ النیشاپوری کے نام خصوصیت کے ساتھ لائق ذکر ہیں۔ علاوہ ازیں لیث بن سعد، قیس بن الربیع، یزید بن ہارون اور امام شعبہ رضی اللہ عنہ نے بھی

۱۔ تاریخ بغداد، ج ۶، ص ۸۳ ۲۔ ایضاً، ص ۳۸ ۳۔ طبقات ابن سعد، ج ۱، ص ۶۸  
۴۔ تذکرہ الحفاظ، ج ۱، ص ۲۲۹ ۵۔ خلاصہ تہذیب الکمال، ج ۷، میزان الاعتدال، ج ۱، ص ۱۷  
۶۔ تاریخ بغداد، ج ۶، ص ۸۳

اپنی جلالت مرتبت اور تقدیم کے باوجود ان سے روایت کی ہے۔ (۱)

مرویات کا پایہ:

تمام آئمہ جرح و تعدیل نے یک زبان ہو کر ان کی ثقاہت و عدالت کو سراہا اور ان کے ثبات استاد کا اعتراف کیا ہے۔ علامہ ابن حجر رحمہ اللہ نے تو یہاں تک لکھا کہ اگر کوئی شخص ابراہیم بن سعد رحمہ اللہ کی ثقاہت میں کلام کرتا ہے تو وہ بڑا عالم ہے۔ (۲)

ابن معین رحمہ اللہ کا قول ہے ابراہیم بن سعد رحمہ اللہ ثقہ اور حجت ہیں۔ ابن عدی فرماتے ہیں کہ ”ہو من ثقات المسلمین“ علامہ ذہبی رحمہ اللہ لکھتے ہیں: کہ ابراہیم بن سعد رحمہ اللہ بغیر کسی شرط کے ثقہ ہیں۔ (۱) امام احمد، ابو حاتم، ابو زرعہ، ابن خراش رحمہم اللہ بھی ان کی صداقت و ثقاہت کے معترف ہیں۔ (۳)

عہدہ قضا:

مدینہ منورہ میں کچھ عرصہ تک قضا کے فرائض بھی انجام دیئے، اس لیے قاضی مدینہ کہے جاتے ہیں۔ (۴)

بغداد میں آمد اور خزانہ کی افسری:

قاضی ابراہیم کا اصل وطن مدینہ طیبہ تھا، جہاں وہ ایک عرصہ تک فضل و دانش کی گہر باری کرتے رہے، پھر اپنے اہل و عیال کے ہمراہ مرکز علم و فن بغداد منتقل ہو گئے۔ وہاں ان کی آمد کے صحیح وقت کی تعیین مشکل ہے۔ خطیب رحمہ اللہ نے صرف اتنے ہی ذکر پر اکتفا کیا کہ: کسان قد نزل بغداد و اقام بہاالی حین حیاتہ ”وہ بغداد آئے اور وہاں اپنی وفات تک مقیم رہے (۵)

خلیفہ ہارون الرشید نے بغداد آنے پر ان کا بڑا اعزاز و اکرام کیا اور انکی دیانت و تقویٰ کے اعتراف کے طور پر انہیں بیت المال کا نگران مقرر کیا۔ (۶)

موسیقی:

تاریخ بغداد کی بعض روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ موسیقی کو جائز سمجھتے تھے، لیکن یہ روایتیں قابل اعتبار نہیں ہیں۔

وفات:

۷۳ یا ۷۴ سال کی عمر میں بغداد میں وفات پائی اور وہیں مدفون ہوئے۔ عمر کی طرح سنہ وفات میں بھی اختلاف ہے، کوئی ۱۸۳ھ، کہتا ہے اور (۷) کوئی ۱۸۴ھ مگر ساری روایتوں پر غور کرنے کے بعد ۷۴ سال کی عمر اور ۱۸۳ھ سنہ وفات صحیح معلوم ہوتا ہے۔ (۸)

۱۔	تہذیب التہذیب، ج ۱، ص ۱۲۱، تاریخ بغداد، ج ۲، ص ۱۸۱	۲۔	تہذیب التہذیب، ج ۱، ص ۱۲۳
۳۔	تاریخ بغداد، ج ۲، ص ۸۳	۴۔	تذکرہ الحفاظ، ج ۲، ص ۲۲۹
۵۔	تاریخ بغداد، ج ۲، ص ۸۱	۶۔	طبقات ابن سعد، ج ۷، ص ۶۸
۷۔	تاریخ بغداد، ج ۲، ص ۱۸۴	۸۔	طبقات ابن سعد، ج ۷، ص ۶۸، سیر الصحابہ، ج ۹، ص ۱۶-۱۸

۴۔ صاحب رحمہ اللہ

آپ کا نام ابو محمد صالح رحمہ اللہ کیسانی مدنی (م: ۱۳۰ھ یا ۱۴۰ھ) ہے۔ آپ حضرت عمر بن عبدالعزیز کی اولاد کے مودب تھے آپ ثقہ، فقیہ، ثابت راوی ہیں، آئمہ رجال آپ کی ثقاہت اور فقاہت پر متفق ہیں، آپ کے رواۃ کے کس طبقہ سے تعلق رکھتے ہیں، اس کا اندازہ اس لیے نہیں ہو سکتا کہ آپ کی عمر کے بارے میں شدید اختلاف ہے، امام حاکم نے ساٹھ سال سے زائد کی عمر لکھی ہے۔ اور لکھا کہ آپ ستر سال کی عمر میں علم کے حصول کی طرف متوجہ ہوئے۔ جبکہ حافظ ابن حجر عسقلانی نے اس کا انکار کیا ہے، اور ان کے مطابق آپ کی عمر نوے سال (۹۰) بمشکل تھی۔ سنن نسائی میں آپ سے تئیس (۳۳) احادیث مبارکہ مروی ہیں۔ آئمہ صحاح ستہ آپ سے روایت کرتے ہیں۔ (۱)

۵۔ ابن شہاب: راجع: ۱۱۶ ۶۔ عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ: راجع: ۱۸۷

۷۔ ابن عباس: راجع: ۱۳۲ ۸۔ عمار: راجع: ۳۱۱

۸۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح ہے۔

۵۔ خصوصیات سند:

- ☆ یہ روایت ثمانیات امام نسائی رحمہ اللہ میں سے ہے۔
- ☆ ثمانیات کے اعتبار سے یہ نوویں (۹) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں۔
- ☆ سند کے پہلے چار راویوں سے سنن نسائی میں یہ پہلی حدیث مبارکہ مروی ہے۔
- ☆ سند کے پہلے چار راوی نیشاپوری اور باقی کے سارے مدنی ہیں۔
- ☆ یہ بیٹے (یعقوب) کی اپنے باپ (ابراہیم) سے روایت ہے۔
- ☆ یہ تابعی (صالح) کی دوسرے تابعی مغیر (امام زہری) سے روایت ہے۔
- ☆ سند میں تین تابعین کرام (صاحب رحمہ اللہ، ہری، عبد اللہ) اور دو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم (ابن عباس رضی اللہ عنہ، عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ) ہیں۔
- ☆ حضرت عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ فقہاء سبعہ مدینہ منورہ میں سے ہیں، آپ مشہور صحابی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے بھائی حضرت عتبہ رضی اللہ عنہ کے پوتے ہیں۔
- ☆ حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ فقہاء عبادلہ اربعہ اور مکثرین سبعہ رواۃ میں سے ہیں آپ سے ایک ہزار چھ سو چھیانوے (۱۶۹۶) احادیث مبارکہ مروی ہیں۔

☆ سند میں الفاظ روایت اخیرنی ایک دفعہ، تحدیث تین دفعہ اور عنفہ چار دفعہ استعمال ہوا ہے۔

## ۶۔ لغات:

عرس :	آپ نے پڑاؤ کیا۔
انقطع عقدھا :	ہارٹوٹ گیا۔ ہارگر گیا۔ ہارٹوٹ کر گر گیا۔
جزع ظفار :	بستی ظفار کے نگ
حبس الناس :	لوگ روک دیے گے۔
ابتغاء :	تلاش کرنے کے لیے
اضاء الفجر :	فجر کی روشنی ہوتی۔ فجر روشن ہوئی
تغیظ علیھا :	حضرت ابو بکر <small>رضی اللہ عنہ</small> غصہ ہوئے حضرت عائشہ <small>رضی اللہ عنہا</small>
ضربوا بایدهم :	لوگوں نے ہاتھ مارے
الارض :	زمین، مٹی
لم ینفضوا :	انہوں نے جھاڑی نہیں
مسحوا :	انہوں نے پھیرے
بطون ایدیہم :	ہاتھوں کا اندرون۔ ہتھیلیاں
۷۔ مسائل ونصائح:	انہوں نے بلند کیے، مٹی کندھے بغلیں رفعوا : التراب : المناكب : الابطاط :

راج: ۳۰۹، ۳۱۲

## ۸۔ خلاصہ:

### امام نسائی کا استدلال:

اس حدیث مبارکہ سے امام نسائی کا استدلال یہ ہے کہ حالت سفر میں تیمم کا جواز ہے۔

### متن کا اضطراب:

☆ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے حدیث نمبر تین سو گیارہ (۳۱۱) میں ہاتھوں کے مسح کی حد کہنیاں اور کلائیوں بیان ہوئی ہے۔ اور حدیث الباب (۳۱۳) میں ہاتھوں کے مسح کی حد کندھے اور بغلیں بیان ہوئی ہے۔ اس سے احناف کے موقف کی تائید ہوتی ہے کہ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کی طر روایت میں اضطراب ہے۔

## بَابُ الْإِخْتِلَافِ فِي كَيْفِيَّةِ التِّيمِّمِ باب نمبر ۱۹۸: تیمم کی کیفیت میں اختلاف کا بیان

تیمم کیسے کرنا چاہیے؟ اور تیمم کا طریقہ کیا ہے؟ اس بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے اس باب کے قائم کرنے سے امام صاحب کا اشارہ اسی طرف ہے، پھر اس کے بعد چار ابواب جو قائم کیے ہیں وہ بھی اس امر کی وضاحت میں ہیں۔ اس بحث میں امام نسائی نے پانچ ابواب کے تحت پانچ احادیث مبارکہ ذکر کر کے ان سے استنباط کیا ہے، پچھلے باب میں حالت سفر میں تیمم کرنے کا بیان تھا، ان ابواب میں تیمم کرنے کے مختلف طریقوں کا بیان ہے۔

۳۱۴۔ خُبَرَنَا الْعَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْعَظِيمِ الْعَنْبَرِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ أَسْمَاءَ قَالَ: حَدَّثَنَا جُوَيْرِيَةُ، عَنْ مَالِكٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَمَّارِ بْنِ يَاسِرٍ قَالَ: تَيَمَّمْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالتُّرَابِ فَمَسَحْنَا بِوُجُوهِنَا وَأَيْدِينَا إِلَى الْمَنَاكِبِ

حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں:

ہم نے حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مٹی سے تیمم کیا، اور اپنے چہروں اور ہاتھوں کا کندھوں تک مسح کیا۔

۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت حسب ذیل ہے:

تیمم میں ہاتھوں کے مسح کرنے کے بارے میں حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کا فرمان حدیث نمبر تین سو گیارہ (۳۱۱) میں کہیںوں یا کلائیوں تک کا ذکر ہے۔ حدیث نمبر تین سو تیرہ (۳۱۳) میں کندھوں اور بغلوں تک کا ذکر ہے۔ امام نسائی بھی مسح کی کیفیت میں اختلاف کا بیان کر رہے ہیں۔

۲۔ اطراف:

ابن ماجہ: ۵۶۶، احمد: ۱۸۹۱۵، السنن الکبریٰ: ۳۰۱، تحفۃ الاشراف: ۱۰۳۵۸

۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں آٹھ راوی ہیں جن میں سے پانچ کا تعارف گزر چکا ہے باقی تین کے حالات لکھے جاتے ہیں

راجع: ۱۱۹

۱۔ العباس بن عبد العظیم العنبری:

۲۔ عبد اللہ بن محمد اسماء:

آپ کا ابو عبد الرحمن عبد اللہ بن محمد بن اسماء بن عبید بن مخارق صنعی بصری (م: ۲۳۱ھ) ہے، آپ رواد کے دسویں طبقہ سے ثقہ جلیل راوی ہیں آئمہ رجال آپ کی ثقاہت پر متفق ہیں۔ سنن نسائی میں آپ سے سات (۷) احادیث مبارکہ مروی ہیں امام بخاری، امام مسلم، امام ابوداؤد اور



امام نسائی آپ سے روایت کرتے ہیں۔ (۱) آپ سے امام بخاری نے بائیس (۲۲) اور امام مسلم نے سترہ (۱۷) احادیث مبارکہ روایت کی ہیں۔  
۳۔ جویریہ:

آپ کا نام جویریہ بن اسماء عبید صلیبی بصری (م: ۱۷۳ھ) ہے، آپ رواد کے ساتویں طبقہ سے ثقہ، صدوق، صالح راوی ہیں۔ آئمہ صحاح  
خمسہ آپ سے روایت کرتے ہیں البتہ امام ترمذی روایت نہیں کرتے ہیں۔ سنن نسائی میں آپ سے دس (۱۰) احادیث مبارکہ مروی ہیں (۲)  
۴۔ مالک: راجع: ۱۱۷  
۵۔ الزہری: راجع: ۱۱۶

۶۔ عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ: راجع: ۱۸۷

۷۔ عبد اللہ بن عتبہ:

نام و نسب:

عبد اللہ نام ابو عبد الرحمن کنیت، مشہور صحابی حضرت عبد اللہ بن مسعود کے بھتیجے تھے۔ (۳)

نسب نامہ یہ ہے، عبد اللہ بن عتبہ بن مسعود بن غافل بن حبیب بن شمع بن فار بن مخزوم بن صلبہ بن کابل بن الحارث بن تمیم بن سعد بن ہذیل ہذلی  
عبد اللہ عہد رسالت میں پیدا ہو چکے تھے اور بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حیات نبوی میں اتنا ہوش بھی ہو گیا تھا کہ آپ کو دیکھا تھا، اور آپ  
کے متعلق بعض واقعات ان کے حافظہ میں محفوظ تھے، اسی لیے عقلی نے ان کو صحابہ میں شمار کیا ہے لیکن یہ صحیح نہیں ہے وہ عہد رسالت میں پیدا ضرور  
ہوئے لیکن حیات نبوی میں بالکل بچہ تھے، اکثر ارباب سیر کا فیصلہ یہی ہے کہ وہ تابعی ہیں، چنانچہ علامہ ابن سعد نے تابعین ہی کے زمرے میں ان  
کے حالات لکھے ہیں۔ حافظ ابن عبد البر نے اگرچہ احتیاطاً استیغاب میں ان کے حالات لکھ دیئے ہیں، لیکن ان کے نزدیک بھی وہ صحابی نہیں ہیں  
چنانچہ وہ لکھتے ہیں کہ عقلی نے صحابہ میں ان کا ذکر کیا ہے لیکن یہ سراسر غلط ہے البتہ وہ کبار تابعین میں ہیں۔ (۴) بعض لوگ ان کی صحابت پر یہ دلیل  
لاتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان کو والی بنایا تھا، اور وہ غیر صحابی کو کسی عہد پر مقرر نہیں کرتے تھے لیکن یہ کوئی قطعی دلیل نہیں ہے۔

فضل و کمال: حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی ذات سے ان کا گھر علم و عمل کا گہوارہ تھا عبد اللہ بن عتبہ نے اسی گہوارہ میں پرورش پائی تھی اس لئے  
گھر کی یہ دولت ان کے حصہ میں بھی آئی، چنانچہ وہ مدینہ کے ممتاز علماء میں تھے اور حدیث فقہ وغیر مذہبی علوم میں پوری دستگاہ رکھتے تھے۔ علامہ ابن  
سعد لکھتے ہیں، کان ثقة رفیعاً، کثیر الحدیث والفتیاء فقیہاً (۵) حدیث میں انہوں نے اپنے چچا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ، عمر رضی اللہ عنہ، عمار  
بن یاسر رضی اللہ عنہ ابو ذر رضی اللہ عنہ ابو ہریرہ وغیرہ سے روایتیں کی ہیں، ان سے روایت کرنے والوں میں ان کے لڑکے عبید اللہ، عون اور حمید بن  
عبد الرحمن، معاویہ ابن عبد اللہ بن جعفر، ابو اسحاق سبعی، عامر الشعمی۔ عبد اللہ بن معید زبانی اور محمد بن سیرین وغیرہ

۱۔ الجرح والتعديل، ج ۵، ص ۱۹۵

۲۔ الجرح والتعديل، ج ۲، ص ۵۳۱

۳۔ سیر الصحابة، ج ۲، ص ۲۰۰-۲۰۱

۴۔ الاستيعاب، ج ۱، ص ۳۹۰

۵۔ طبقات ابن سعد، ج ۵، ص ۱۴۲

قابل ذکر ہیں۔ (۱)

وفات: عبدالملک کے عہد خلافت میں بشر بن مروان کی ولایت عراق کے زمانہ میں وفات پائی۔ (۲)

اولاد: عبداللہ اولاد کی جانب سے بڑے خوش قسمت تھے، ان کے ایک لڑکے مدینہ کے بڑے نامور عالم اور وہاں کے سات مشہور فقہاء میں سے ایک تھے ان کے حالات آئندہ آئیں گے اور عون زہد و ورع میں مشہور تھے۔ (۳)

حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ روایتاً صحیح ہے۔

خصوصیات:

- ☆ یہ روایت ثمانیات امام نسائی رحمہ اللہ میں سے ہے۔
- ☆ ثمانیات کے لحاظ یہ دسویں (۱۰) حدیث مبارکہ ہیں۔
- ☆ یہ دوسری ایک ساتھ ہی ثمانیات میں سے ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں۔
- ☆ سند کے پہلے تین راوی بصری اور باقی سارے مدنی ہیں،
- ☆ حضرت عبداللہ بن محمد، حضرت جویریہ اور حضرت عبداللہ بن عتبہ رضی اللہ عنہم سے سنن نسائی میں یہ پہلی حدیث مبارکہ مروی ہے۔
- ☆ حضرت جویریہ ایسا اسم ہے، جو علامت تانیث کے ساتھ ہے۔ لیکن مذکر کا نام ہے۔
- ☆ یہ روایت (عبید اللہ) کی باپ (عبداللہ) سے اور بھتیجے (عبداللہ ابن محمد) کی چچا (جویریہ) سے روایت ہے
- ☆ سند میں تین تابعین کرام (زہری، عبید اللہ، عبداللہ) راوی ہیں
- ☆ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ سے یہ مسلسل چوتھی حدیث مبارکہ مروی ہے۔
- ☆ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کو آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی زندگی میں ہی شہادت کی خوشخبری سنائی تھی۔
- ☆ سند میں الفاظ روایت صیغہ اخبار دو دفعہ، صیغہ تخیث دو دفعہ اور عنعنہ پانچ دفعہ استعمال ہوا ہے۔

۲۔ لغات:

تیممنا:	ہم نے تیمم کیا۔	التراب:	مٹی
مسحنا:	ہم نے مسح کیا		
وجوہنا:	ہمارے چہرے، اپنے چہرے		

کندھے

المناکب:

ہمارے ہاتھ، اپنے ہاتھ

ایدینا:

## باب نَوْعُ آخَرُ مِنَ التَّيْمِ وَالنَّفْخِ فِي الْيَدَيْنِ

## باب ۱۹۹: ہاتھوں پر پھونک مارنے کے ساتھ تیمم کی ایک صحت

امام نسائی ان احادیث کو مختلف ابواب کے تحت ذکر کر رہے ہیں، اس میں تیمم کے مختلف طریقے بیان ہوئے ہیں، اس باب میں ہاتھوں کو مٹی پر مارنے کے بعد پھونک مارنے کا ذکر ہے، ان احادیث کی اسناد اور متون میں قدرے اختلاف ہے، اسی لیے ان کو مختلف ابواب میں علیحدہ علیحدہ اسناد سے ذکر کیا ہے۔

۳۱۵۔ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي مَالِكٍ، وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي قَالَ: كُنَّا عِنْدَ عُمَرَ فَأَتَاهُ رَجُلٌ فَقَالَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ رَبَّمَا نَمُكُّ الشَّهْرَ وَالشَّهْرَيْنِ وَلَا نَجِدُ الْمَاءَ، فَقَالَ عُمَرُ: أَمَّا أَنَا فَإِذَا لَمْ أَجِدِ الْمَاءَ لَمْ أَكُنْ لِصَلَايَ حَتَّى أَجِدَ الْمَاءَ، فَقَالَ عَمَّارُ بْنُ يَاسِرٍ: أَتَذْكُرُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ حَيْثُ كُنْتُ بِمَكَانٍ كَذَا وَكَذَا وَنَحْنُ نَرْعَى الْإِبِلَ، فَتَعْلَمُ أَنَا أَجَنَّبْنَا. قَالَ: نَعَمْ. أَمَّا أَنَا فَتَمَرَّغْتُ فِي التُّرَابِ، فَأَتَيْنَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَضَحِكَ فَقَالَ: إِنْ كَانَ الصَّعِيدُ لَكَافِيكَ، وَضَرَبَ بِكَفِّهِ إِلَى الْأَرْضِ، ثُمَّ نَفَخَ فِيهِمَا، ثُمَّ مَسَحَ وَجْهَهُ وَبَعْضَ ذِرَاعَيْهِ. فَقَالَ: اتَّقِ اللَّهَ يَا عَمَّارُ. فَقَالَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنْ شِئْتَ لَمْ أَذْكُرْهُ. قَالَ: لَا. وَلَكِنْ نُوَلِّكَ مِنْ ذَلِكَ مَا تَوَلَّيْتَ

حضرت عبدالرحمان بن ابزکی بیان کرتے ہیں: ہم حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی مجلس میں بیٹھے ہوئے تھے، ایک شخص نے آکر پوچھا اے امیر المومنین! بسا اوقات ہمیں ایک ایک اور دو دو مہینے تک پانی میسر نہیں آتا؟ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا: میں تو جب پانی نہ ملے، نماز نہیں پڑھتا، حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ نے کہا اے امیر المومنین! کیا آپ کو یاد ہے کہ فلاں جگہ پر آپ اور ہم اونٹ چرا رہے تھے، اور ہم جنبی ہو گئے تھے؟ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے کہا: ہاں! اس وقت میں مٹی میں لوٹ پوٹ ہو گیا تھا۔ پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم مسکرائے اور فرمایا: تجھے اتنی مٹی کافی تھی یا پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہتھیلیاں زمین پر ماریں، پھر ان پر پھونک ماری، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے چہرے کا مسح کیا، اور پھر بازوؤں کے کچھ حصہ کا مسح فرمایا: حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے کہا: اے عمار رضی اللہ عنہ اللہ تعالیٰ سے ڈر۔ حضرت عمار رضی اللہ عنہ نے گزارش کی: اے امیر المومنین اگر آپ چاہیں تو میں یہ کسی کو بیان نہیں کروں گا۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا: نہیں، ہم تمہیں تمہارے موقف پر قائم رکھتے ہیں،

## ۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے۔ آپ ﷺ نے ہتھیلیاں زمین پر ماریں، پھر ان پر پھونک ماری

## ۲۔ اطراف:

راجع: ۳۱۱

## ۳۔ تعارف رجال:

اس روایت میں نو راوی ہیں، جن میں سے سات کا تعارف گزر چکا ہے، باقی دو کا تعارف لکھا جاتا ہے:

۱۔ محمد بن بشار: راجع: ۲۷۰ ۲۔ عبدالرحمن: راجع: ۱۱۹

۳۔ سفیان: راجع: ۱۱۱ ۴۔ سلمۃ: راجع: ۳۱۱

## ۵۔ ابوما لک:

آپ کا نام ابوما لک غزو ان غفاری کوئی ہے، آپ کنیت سے مشہور ہیں آپ رواۃ کے تیسرے طبقہ سے ثقہ راوی ہیں، آپ سے سنن نسائی میں یہی ایک حدیث مبارکہ مروی ہے۔ آپ سے امام بخاری (تعلیقاً)، امام داؤد، نسائی اور ابن ماجہ روایت کرتے ہیں۔ (۱)

۶۔ عبداللہ بن عبدالرحمن بن ابی یزید:

آپ کا نام عبداللہ عبدالرحمان بن ابی یزید خزامی کوئی ہے، آپ رواۃ کے پانچویں طبقہ سے ثقہ مقبول راوی ہیں، سنن نسائی میں آپ سے یہی ایک حدیث مبارکہ مروی ہے۔ آپ سے امام بخاری (تعلیقاً) سورۃ آل عمران کی تفسیر میں، امام ابوداؤد امام نسائی روایت کرتے ہیں۔ (۲)

۷۔ عبدالرحمن بن ابی یزید: راجع: ۳۱۱ ۸۔ عمار بن یاسر: ایضاً

۹۔ عمر فاروق: ایضاً

## ۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح ہے۔

## ۵۔ خصوصیات:

- ☆ یہ روایت ثمانیات امام نسائی رحمہ اللہ میں سے ہے۔
- ☆ ثمانیات کے اعتبار سے یہ گیارہویں (۱۱) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

ii۔ تقریب التہذیب، ج ۲، ص: ۱۱۱

i۔ تہذیب التہذیب، ج ۴، ص: ۲۴۵

ii۔ تقریب التہذیب، ج ۱، ص: ۴۰۴

i۔ الثقات، ج ۷، ص: ۹

☆ سند کے پہلے دور راوی بصری اور باقی سارے کوئی ہیں

☆ یہ بیٹے (عبداللہ) کی اپنے باپ (عبدالرحمان) سے روایت ہے۔

☆ سند میں تین صحابی راوی ہیں اور ان میں سے بھی ایک خلیفہ راشد حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ ہیں۔

☆ سند میں الفاظ روایت اخیر نا ایک دفعہ، حدیث اور دفعہ اور عنعنہ چار دفعہ آیا ہے۔

مصنف ذخیرۃ العقبیٰ فی شرح المجتبیٰ کا تسامح:

مصنف ذخیرۃ العقبیٰ نے اس حدیث مبارکہ کو سباعت میں شمار کیا ہے، جو کہ ان کا سہو ہے، بلکہ یہ حدیث مبارکہ ثمانیات میں سے

ہے۔

## ۶۔ لغات:

اتاہ رجل :	ایک آدمی آیا	نمکت :	ہم گزار دیتے ہیں
الشہر والشہرین :	ایک مہینہ یا دو مہینہ	لأجد الماء :	ہم پانی نہیں پاتے
لم أجد الماء :	میں پانی نہیں پاتا	لم أكن أصلي :	میں نماز نہیں پڑھتا
أتذكر :	کیا آپ کو یاد ہے	بمكان كذا وكذا :	فلاں جگہ
نوعی :	ہم چار رہے تھے۔	الابل :	اونٹ
تعلم :	آپ جانتے ہیں	أنا جنبنا :	ہم جنبی ہو گئے
تحرغت :	میں لوٹ پوٹ ہو گیا	التراب :	مٹی
الصعيد :	مٹی	ضحك :	آپ صلی اللہ علیہ وسلم مسکرائے
ضرب بكفيه :	آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ہتھیلیاں ماری		
الارض :	زمین	نفخ :	آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھونک ماری
مسح :	آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسح کیا	بعض ذراعیہ :	اپنے بازوؤں کے کچھ حصہ پر
اتق الله :	تو اللہ تعالیٰ کا خوف کر	ان شئت :	اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم چاہیں
لم أكره :	میں اسے بیان نہیں کرتا		

## باب نَوْعُ آخَرُ مِنَ التَّيْمِمِ

## باب ۲۰۰: تيمم کی ایک اور قسم

۳۱۶۔ خَبَرَنَا عَمْرُو بْنُ يَزِيدَ قَالَ: حَدَّثَنَا بِهِزٌ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، حَدَّثَنَا الْحَكَمُ، عَنْ ذُرٍّ، عَنْ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِيهِ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ عَنِ التَّيْمِمِ فَلَمْ يَدْرِ مَا يَقُولُ. فَقَالَ عَمَّارٌ: أَتَذْكُرُ حَيْثُ كُنَّا فِي سَرِيَّةٍ فَأَجْنَبْتُ فْتَمَعْتُ فِي التُّرَابِ، فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: إِنَّمَا يَكْفِيكَ هَكَذَا وَضَرَبَ شُعْبَةُ -بِيَدَيْهِ عَلَى رُكْبَتَيْهِ، وَنَفَخَ فِي يَدَيْهِ، وَمَسَحَ بِهِمَا وَجْهَهُ وَكَفَّيْهِ مَرَّةً وَاحِدَةً

حضرت عبدالرحمان بن ابزی سے روایت ہے: رحمہ اللہ ایک شخص نے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے تيمم کے بارے میں پوچھا، حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ شش و پنج میں مبتلا ہو گئے، تو حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ بولے: کیا آپ کو یاد ہے، جب ہم ایک لشکر میں تھے اور میں جنبی ہو گیا تھا۔ اس وقت میں مٹی میں لوٹ پوٹ ہو گیا تھا، میں آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تیرے لیے اس طرح کافی تھا۔ حضرت شعبہ نے اپنے ہاتھ گھٹنوں پر مارے، پھر ان پر پھونکا، پھر ان دونوں کے ساتھ ایک ہی دفعہ میں چہرہ اور ہاتھوں پر مسح کیا۔

## ۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت حسب ذیل ہے  
حضرت شعبہ نے تفہیم کے لیے دونوں ہاتھوں کو گھٹنوں پر مارا، پھر پھونک مار کر چہرہ اور ہاتھوں کا مسح کیا۔

## ۲۔ اطراف:

راجع: ۳۱۱

## ۳۔ تعارف رجال۔

اس حدیث میں نو راوی ہیں ان سب کا تعارف گزر چکا ہے۔

۱۔ عمرو بن یزید:	راجع: ۱۳۰	۲۔ بہز:	راجع: ۲۸
۳۔ شعبہ:	راجع: ۱۱۰	۴۔ الحکم:	راجع: ۱۰۴
۵۔ ذر:	راجع: ۳۱۱	۶۔ ابن عبدالرحمن:	ایضاً
۷۔ عبدالرحمن:	ایضاً	۸۔ عمار:	ایضاً
۹۔ عمر:	ایضاً		



۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح ہے۔

۵۔ خصوصیات سند:

- ☆ یہ روایت ثمانیات امام نسائی میں سے ہیں۔
- ☆ ثمانیات کے لحاظ سے یہ بارہویں (۱۲) حدیث مبارکہ ہیں۔
- ☆ یہ مسلسل چوتھی حدیث مبارکہ ثمانیات میں سے ہیں۔
- ☆ اس باب میں یہ پانچویں حدیث مبارکہ ثمانیات میں سے ہے۔
- ☆ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ سے یہ مسلسل چھٹی حدیث مبارکہ مروی ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں، البتہ حضرت عمر بن یزید کو بعض نے صدوق قرار دیا ہے۔
- ☆ سند کے پہلے راوی جرہی، دوسرے اور تیسرے بھری اور باقی سارے کوئی ہیں۔
- ☆ سند میں الفاظ اخیر نا ایک دفعہ حدیث اور عنعنہ تین تین دفعہ وارد ہوئے ہیں۔

۶۔ لغات:

- |                 |  |
|-----------------|--|
| سال :           | اس نے سوال کیا، اس نے پوچھا۔                           |
| لم یدرہایقولہ : | آپ کو کہنے کے لیے کچھ یاد نہ تھا۔ آپ شش و پنج میں تھے۔ |
| اتذکر :         | کیا آپ کو یاد ہے؟                                      |
| سریۃ :          | ایک لشکر اور گروہ ایک جتھا۔                            |
| علی رکبتیہ :    | اپنے دونوں گھٹنوں پر۔                                  |
| مرة واحدة :     | ایک دفعہ۔  |

## باب م نوع آخر من التیمم

## باب ۲۰۰ م: تیمم کی ایک اور روایت

۳۱۷۔ أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مَسْعُودٍ، أَنَا خَالِدٌ، أَنَا شُعْبَةُ، عَنِ الْحَكَمِ، سَمِعْتُ ذُرًّا يُحَدِّثُ، عَنِ ابْنِ أَبِي عَنِ أَبِيهِ قَالَ - وَقَدْ سَمِعَهُ الْحَكَمُ مِنْ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ - قَالَ: أَجْنَبَ رَجُلٌ فَاتَى عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ: إِنِّي أَجْنَبْتُ فَلَمْ أَجِدْ مَاءً. قَالَ: لَا تُصَلِّ. قَالَ لَهُ عَمَّارٌ: أَمَا تَذْكُرُ أَنَا كُنَّا فِي سَرِيَّةٍ فَأَجْنَبْنَا: فَأَمَّا أَنْتَ فَلَمْ تُصَلِّ، وَأَمَّا أَنَا فَإِنِّي تَمَعَّكْتُ فَصَلَّيْتُ، ثُمَّ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ: إِنَّمَا كَانَ يَكْفِيكَ وَضَرَبَ شُعْبَةُ بِكَفِّهِ ضَرْبَةً وَنَفَخَ فِيهَا، ثُمَّ ذَلِكَ إِحْدَاهُمَا بِالْأُخْرَى، ثُمَّ مَسَحَ بِهِمَا وَجْهَهُ فَقَالَ عُمَرُ شَيْئًا لَا أَدْرِي مَا هُوَ، فَقَالَ: إِنْ شِئْتَ لَا حَدَّثْتُهُ، وَذَكَرَ شَيْئًا فِي هَذَا الْإِسْنَادِ عَنْ أَبِي مَالِكٍ، وَزَادَ سَلَمَةُ قَالَ: بَلْ نُؤَلِّكَ مِنْ ذَلِكَ مَا تَوَلَّيْتَ

۳۱۷۔ حضرت عبدالرحمان بن ابیاری کا بیان ہے:

ایک شخص جنبی ہوا، اس نے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہو کر پوچھا: میں جنبی ہو گیا ہوں اور میرے پاس پانی نہیں ہے؟ آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: تو نماز نہ پڑھ، حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے کہا: کیا آپ کو یاد نہیں، جب ہم ایک لشکر میں تھے اور جنبی ہو گئے تھے۔ پس آپ نے نماز نہیں پڑھی تھی اور میں نے مٹی میں لوٹ پوٹ ہونے کے بعد نماز پڑھی تھی، پھر میں آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا، اور میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کے بارے میں بتلایا، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تیرے لیے یہ کافی تھا۔ (حضرت شعبہ رضی اللہ عنہ نے اپنی ہتھیلی زمین پر ماری، پھر اس میں پھونک ماری، پھر دونوں ہتھیلیوں کو ملا، پھر ان کے ساتھ اپنے چہرے کا مسح کیا) پھر حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے کچھ کلام کیا، جو مجھے یاد نہیں، اس پر حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ نے کہا: اگر آپ چاہیں تو میں اس حدیث کو بیان نہیں کرتا۔

## امام نسائی کا تبصرہ:

حضرت سلمہ نے حضرت ابو مالک سے روایت کرتے ہوئے۔ اس میں کچھ اضافہ کیا ہے، حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ہم تمہیں تمہاری رائے پر رہنے دیتے ہیں۔

## ۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت واضح ہے۔

## ۲۔ اطراف:

راجع: ۳۱۱

## ۳۔ تعارف رجال:

اس روایت میں نورادی ہیں۔ ان سب کا تعارف گزر چکا ہے۔

۱۔ اسماعیل بن مسعود: راجع: ۴۷

۲۔ خالد: راجع: ۱۴۵

۳۔ شعبۃ: راجع: ۱۱۰

۴۔ ابو عبد اللہ: راجع: ۱۰۴

۵۔ ذر: راجع: ۳۱۱

۶۔ ابن عبد الرحمن: ایضاً

۷۔ عبد الرحمن: ایضاً

۸۔ عمار: ایضاً

۹۔ عمر: ایضاً

## ۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ سنداً صحیح ہے۔

## ۵۔ خصوصیات سند:

☆ یہ حدیث مبارکہ ثمانیات اور سباعیات میں سے ہے، کیونکہ امام نسائی نے وقد سمعه الحکم من ابن عبد الرحمن: کہہ

☆ کہ اس امر کی طرف اشارہ کیا ہے کہ یہ روایت سباعی کے لحاظ سے ستاون ویں (۵۷) حدیث مبارکہ ہے،

☆ یہ روایت ثمانیات کے اعتبار سے تیرہویں (۱۳) اور سباعیات کے لحاظ سے ستاون (۵۷) حدیث مبارکہ ہے۔

☆ یہ مسلسل پانچویں حدیث مبارکہ ثمانیات میں سے ہے۔

☆ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ سے یہ مسلسل ساتویں حدیث مبارکہ مروی ہے۔

☆ سند کے پہلے تین راوی بصری اور باقی سارے کوئی ہیں، البتہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ مدنی ہیں۔

☆ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

☆ سند میں الفاظ روایت حدیثاً، سمعت ایک ایک دفعہ، حدیثاً دو دفعہ اور عنعنہ تین دفعہ استعمال ہوا ہے۔

## ۶۔ لغات:

اجنب رجل: ایک آدمی ناپاک ہوا۔ لم اجد: میں نہیں پایا۔

لا اتصل: تو نماز نہ پڑھ۔ تمعكت: میں لوٹ پوٹ تھا۔

ذلك: اس نے ملا۔ لم اتصل: آپ نے نماز نہیں پڑھی۔

کان یکفیک: تیرے لیے کافی ہے۔ ان شئت: اگر آپ ﷺ چاہیں۔  
لا ادری ماہو: میں نہیں جانتا وہ کیا ہوا۔ ذکر: اس نے کچھ ذکر کیا۔  
لا حدثتہ میں: یہ حدیث بیان نہیں کرتا۔ زاد سلمہ: حضرت سلمہ نے اضافہ کیا۔

## باب - نوع آخر

## باب نمبر ۲۰۱: تیمم کی ایک مزید صورت

حضرت عبدالرحمان بن ابی بیان کرتے ہیں:

ایک شخص حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے پاس حاضر ہوا، اور آپ ﷺ سے پوچھا: میں جنبی ہو گیا ہوں اور میرے پاس پانی نہیں ہے؟ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا: تو نماز نہ پڑھ۔ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے کہا: اے امیر المومنین! کیا آپ کو یاد نہیں ہے، جب میں اور آپ ایک لشکر میں تھے، اور ہم جنبی ہو گئے، اس وقت ہمارے پاس پانی بھی موجود نہیں تھا، آپ ﷺ نے اس وقت نماز نہیں پڑھی تھی اور میں مٹی میں لوٹ پوٹ ہو گیا تھا اور نماز پڑھی تھی۔ پھر جب ہم آقا کریم ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوئے تو میں نے آقا کریم ﷺ سے اس کا ذکر کیا، آپ نے فرمایا تھا چھڑیے لیے یہی کافی تھا، آقا کریم ﷺ نے اپنے دونوں ہاتھ زمین پر مارے، پھر دونوں پر پھونک ماری اور ان کے ساتھ چہرہ اور ہاتھوں کا مسح کیا۔ حضرت سلمہ کو شک ہے، وہ کہتے ہیں: مجھے یاد نہیں کہ آپ نے مسح کہیںوں تک کیا تھا، یا کہ کلائیوں تک، حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ہم تیری راہ پر رہنے دیتے ہیں۔ پھر حضرت شعبہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں حضرت سلمہ ہتھیلیوں، چہرہ اور بازوؤں کا ذکر کرتے تھے۔ پھر حضرت منصور نے ان سے عرض کیا: آپ کیا کہہ رہے ہیں؟ کیونکہ زراعتین کا لفظ آپ کے علاوہ کسی اور نے ذکر نہیں کیا، حضرت سلمہ کو اس بارے میں شک ہوا، تو آپ نے فرمایا: مجھے یاد نہیں کہ انھوں نے ”زراعتین کا ذکر کیا ہے یا کہ نہیں۔“

۳۱۸۔ خَبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ تَمِيمٍ قَالَ: حَدَّثَنَا حَجَّاجٌ قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنِ الْحَكَمِ وَسَلَمَةَ، عَنْ ذُرٍّ، عَنِ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبْزَى، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ رَجُلًا جَاءَ إِلَى عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ: إِنِّي أَجْنَبْتُ فَلَمْ أَجِدِ الْمَاءَ، فَقَالَ عُمَرُ: لَا تُصَلِّ. فَقَالَ عَمَّارٌ: أَمَا تَذْكُرُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ أَنَا وَأَنْتَ فِي سَرِيَّةٍ فَأَجْنَبْنَا فَلَمْ نَجِدْ مَاءً، فَأَمَّا أَنْتَ فَلَمْ تُصَلِّ، وَأَمَّا أَنَا فَتَمَعَّكْتُ فِي التُّرَابِ، ثُمَّ صَلَّيْتُ، فَلَمَّا أَتَيْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ: إِنَّمَا يَكْفِيكَ وَضَرْبُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدَيْهِ إِلَى الْأَرْضِ، ثُمَّ نَفَخَ فِيهِمَا، فَمَسَحَ بِهِمَا وَجْهَهُ وَكَفَّيْهِ - شَكَ سَلَمَةُ وَقَالَ: لَا أَدْرِي فِيهِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ أَوْ إِلَى الْكَفَّيْنِ - قَالَ عُمَرُ: نُوَلِّيكَ مِنْ ذَلِكَ مَا تَوَلَّيْتَ. قَالَ شُعْبَةُ: كَانَ يَقُولُ الْكَفَّيْنِ وَالْوَجْهَ وَالذَّرَاعَيْنِ، فَقَالَ لَهُ مَنْصُورٌ: مَا تَقُولُ فَإِنَّهُ لَا يَذْكُرُ الذَّرَاعَيْنِ أَحَدٌ غَيْرُكَ فَشَكَ سَلَمَةُ فَقَالَ: لَا أَدْرِي ذَكَرَ الذَّرَاعَيْنِ أَمْ لَا

۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت حسب ذیل ہے۔

اس حدیث میں ”زرا عین کا لفظ آیا ہے۔ جبکہ باقی روایتوں میں یہ لفظ مذکور نہیں ہے۔

## ۲۔ اطراف:

راجع: ۳۱۱

## ۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں نورادی ہیں، جن میں سے آٹھ کا تعارف گزر چکا ہے، حضرت عبداللہ بن محمد کے حالات سپرد قلم کے جاتے ہیں۔  
۱۔ عبداللہ بن محمد بن تمیم:

آپ کا نام ابو حمید عبداللہ بن محمد بن تمیم بن ابی عمیر مصیصی ہے، آپ بنو ہاشم سے تعلق دلا رکھتے تھے۔ آپ روایت کیے گئے گیارہویں طبقہ سے ثقہ راوی ہیں۔ اہل علم آپ کی ثقاہت پر متفق ہیں، سنن نسائی میں آپ سے سات (۷) احادیث مبارکہ مروی ہیں، امام نسائی آپ سے روایت کرتے ہیں۔ (۱)

۲۔ حجاج:	راجع: ۳۲	۳۔ شعبۃ:	راجع: ۱۱۰
۴۔ الحکم:	راجع: ۱۰۴	۵۔ سلمۃ:	راجع: ۳۱۱
۶۔ زبیر:	ایضاً	۷۔ ابن عبدالرحمن:	ایضاً
۸۔ عبدالرحمن:	ایضاً	۹۔ عمار بن یاسر:	ایضاً

## ۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ سنداً صحیح ہے۔

## ۵۔ خصوصیات سند:

- ☆ یہ ثمانیات امام نسائی میں سے ہے۔
- ☆ ثمانیات کے اعتبار سے یہ چودہویں (۱۴) حدیث مبارکہ ہیں۔
- ☆ یہ چھٹی حدیث مبارکہ ثمانیات میں سے ہے۔
- ☆ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ سے یہ مسلسل آٹھویں حدیث مبارکہ مروی ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں۔
- ☆ سند کے دوراوی مصیصی، حضرت شعبہ رضی اللہ عنہما بصری اور باقی سارے کوئی ہیں۔
- ☆ سند میں الفاظ روایت اخیرنا، ایک دفعہ، حدیثا و دفعہ اور عنعنہ چار دفعہ استعمال ہوا ہے۔

## ۶۔ لغات:

بے شک میں جنبی ہوں۔

انی جنبت:

آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھ زمین پر مارے۔

ضرب النبی بیدہ الی الارض:

میں نہیں جانتا، مجھے یاد نہیں۔

لا ادری:

حضرت سلمہ کو شک ہوا۔

شک سلمة:

دونوں ہتھیلیاں۔

الکفین:

دونوں کہنیاں۔

المرفقین:

آپ کیا فرما رہے ہیں؟

ما تقول:

دونوں بازوؤں۔

الذراعین:

آپ کے علاوہ کوئی ایک۔

احد غیرك:

ذکر الذراعین ام: آپ نے (زرعین) کا ذکر کیا یا نہیں۔

## باب ۲۰۲: جنبی کا تیمم کرنا

## بَابُ تَيَمُّمِ الْجُنْبِ

حالت جنابت میں پانی کے استعمال سے معذوری کی بناء پر تیمم کرنا جائز ہے، اس کے جواز پر تمام صحابہ کرام اور علماء کرام کا اتفاق ہے، البتہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ جنبی کے لیے تیمم کے جائز ہونے کے قائل نہیں ہیں۔ اس باب میں امام نسائی نے ایک حدیث مبارکہ کا استنباط کیا ہے ابواب میں تیمم کی مختلف صورتوں کا بیان تھا، اور اس باب میں جنبی کے لیے تیمم کرنے کے جواز کا بیان ہے۔

حضرت شفیق بیان کرتے ہیں:

۳۱۹۔ خَبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ

میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ اور حضرت ابو موسیٰ اشعری

قَالَ: حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، عَنْ شَقِيقٍ قَالَ: كُنْتُ جَالِسًا مَعَ

رضی اللہ عنہ کے پاس بیٹھا ہوا تھا۔ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے کہا: کیا

عَبْدُ اللَّهِ زَائِي مُوسَى، فَقَالَ أَبُو مُوسَى: أَوَلَمْ تَسْمَعْ قَوْلَ

آپ رضی اللہ عنہ نے حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کا وہ قول جو انہوں نے

عَمَّارٍ لِعُمَرَ: بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي

حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کیا، وہ سنا ہے، کہ مجھے حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی

حَاجَةٍ فَأَجْنَبْتُ فَلَمْ أَجِدِ الْمَاءَ فَتَمَرَّغْتُ بِالصَّعِيدِ، ثُمَّ

کام سے بھیجا، میں جنبی ہو گیا اور میرے پاس پانی نہیں تھا، پس میں مٹی

أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ:

میں لوٹ پوٹ ہو گیا۔ پھر حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر

إِنَّمَا كَانَ يَكْفِيكَ أَنْ تَقُولَ مَسْكَدًا، وَضَرَبَ بِيَدِهِ عَلَى

ہو کر یہ واقعہ بیان کیا، آپ نے فرمایا: یہ تیرے لیے اس طرح کرنا کافی

الْأَرْضِ ضَرْبَةً فَمَسَحَ كَفَّيْهِ ثُمَّ نَفَضَ مَاءً، ثُمَّ ضَرَبَ

تھا۔ اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں ہاتھ ایک مرتبہ زمین پر مارے۔ اور اپنی

بِشِمَانِهِ عَلَى يَمِينِهِ وَيَسَارِهِ عَلَى شِمَالِهِ عَلَى كَفَّيْهِ

ہتھیلیوں کا مسح کیا۔ پھر انہیں جھاڑا، پھر بائیں ہاتھ کودائیں اور دائیں

وَوَجْهَهُ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ: أَوَلَمْ تَرَ عُمَرَ لَمْ يَقْنَعْ يَقُولَ عَمَّارٍ

ہاتھ کودائیں پر ملا اور دونوں ہاتھوں اور چہرے کا مسح کیا۔ حضرت عبداللہ

بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا: کیا آپ رضی اللہ عنہ کو معلوم نہیں کہ حضرت عمر

فاروق رضی اللہ عنہ نے حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کے قول پر اعتماد نہیں کیا



## ۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے، آقا کریم ﷺ نے دونوں ہاتھوں، اور چہرہ مبارک کا مسح کیا۔

## ۲۔ اطراف:

بخاری: ۳۴۷، مسلم: ۳۶۸، جامع المسانید: ۵۶۶۴، ابوداؤد: ۳۲۱، احمد: ۱۹۵۵۹، السنن الکبریٰ: ۳۰۸، تحفۃ الاشراف: ۱۰۳۶۰

## ۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں چھ راوی ہیں، ان سب کا تعارف گزر چکا ہے، البتہ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کے حالات دوبارہ تفصیل سے لکھے جاتے ہیں۔

۱۔ محمد بن العلاء:	راجع: ۱۱۷	۲۔ ابو معاویہ:	راجع: ۳۰
۳۔ الأعمش:	راجع: ۱۸	۴۔ شقیق:	راجع: ۲
۵۔ عبد اللہ:	راجع: ۳۰۶		

## ۶۔ ابو موسیٰ:

## نام نسب و خاندان:

عبداللہ نام، ابو موسیٰ کنیت، والد کا نام قیس اور والدہ کا نام طیبہ تھا۔

سلسلہ نسب یہ ہے۔

عبداللہ بن قیس بن سلیم بن حضار بن حرب بن عامر بن عذر بن بکر بن عامر بن عذر بن وائل بن ناجیہ بن الجہا ہر بن الاشعر بن ادد بن زید بن یثجب۔

حضرت ابو موسیٰ یمن کے رہنے والے تھے، ان کا خاندان قبیلہ اشعر سے تعلق رکھتا تھا، اسی کے انتساب سے وہ اشعری مشہور ہوئے، اور ان سے والدہ طیبہ بنت وہب قبیلہ عک سے تعلق رکھتی تھیں۔ وہ اپنے صاحبزادہ کی ہدایت سے ایمان لائیں، اور مدینہ پہنچ کر وفات پائی۔ (۱) اسلام:

ساقی توحید کے صدائے عام پر نزدیک والوں نے اپنے کان بند کر لیے تھے، لیکن تشنہ کا مان حق دور دراز ممالک سے دشوار گزار منزلیں طے کر کے آتے تھے، اپنی پیاس بجھاتے تھے، حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ یمن سے چل کر مکہ آئے اور باد اسلام کے ایک ہی جام میں سرشار ہو گئے۔ وہ مکہ میں قبیلہ عبد شمس سے حلیفا نہی تعلق پیدا کر کے پھر مراجعت فرما وطن ہوئے کہ اپنے عزاء و احباب کو بھی یہ مژدہ جانفرا سنا لیں۔ (۲)

ہجرت:

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ خاندان کے ایک ذی اثر رئیس تھے، اس لیے ان کی دعوت حق نے بہت جلد قبولیت عام حاصل کر لی اور وہ تقریباً پچاس حلقہ بگوشان اسلام کی ایک جماعت لے کر بحری راستہ سے بارگاہ نبوت کی طرف چل کھڑے ہوئے، لیکن طوفان و باد مخالف نے اس کشتی کو حجاز کے بجائے حبش پہنچا دیا، حضرت جعفر رضی اللہ عنہ اور دوسرے ستم زدگان اسلام جو یہاں ہجرت کر کے آئے تھے اور اب تک موجود تھے، مدینہ منورہ کے قصد سے روانہ ہوئے تو حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بھی اس قافلہ میں شریک ہوئے، اور عین اس وقت مدینہ پہنچے جب کہ مجاہدین اسلام خیر فتح کر کے واپس آرہے تھے۔ چنانچہ آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ اور ان کی تمام جماعت کو خیر کے مال غنیمت میں حصہ فرمایا۔ (۱)

غزوات:

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ مکہ اور غزوہ حنین میں شریک تھے، بنو ہوازن رزمگاہ حنین سے بھاگ کر وادی اوطاس میں پھر مجتمع ہونے لگے تو آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو عامر رضی اللہ عنہ کو ایک جمعیت کے ساتھ ان کے استیصال کامل پر مامور فرمایا: انہوں نے اوطاس پہنچ کر بنو ہوازن کے سردار درید بن الصمہ کو قتل کیا اور خدا نے اس کے ساتھیوں کو شکست فاش دی، لیکن اتفاقاً جسمی نام ایک مشرک کے تیر نے ان کو زخمی کر دیا، حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ اس مہم میں شریک تھے، فرماتے ہیں کہ میں نے بڑھ کر ان سے پوچھا ”یا عم! کس نے آپ کو زخمی کیا؟ انہوں نے اشارہ سے بتایا تو میں اس پر جھپٹ پڑا، وہ مجھ کو دیکھ کر بھاگ کھڑا ہوا لیکن میں تعاقب کرتا جاتا تھا اور کہتا جاتا تھا کیا تجھے شرم نہیں آتی؟ کیا تو ثابت قدم نہ رہے گا؟“ غرض وہ (ان غیرت انگیز جملوں سے جوش میں آ کر) پلٹ پڑا اور تلوار کے دودو ہاتھ چلنے لگنے، یہاں تک کہ میں نے اس کو قتل کیا، اور ابو عامر رضی اللہ عنہ کو آ کر بشارت دی کہ خدا نے آپ کے دشمن کو مار ڈالا۔ حضرت ابو عامر رضی اللہ عنہ کا زخم نہایت مہلک تھا، انہوں نے حالت نزع میں حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کو اپنا جان نشین بنایا اور کہا ”جان برادر! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں سلام عرض کرنا اور کہنا کہ میرے لیے دعائے مغفرت فرمائیں، اس وصیت کے تھوڑی دیر بعد روح قفس عنصری سے پرواز کر گئی، حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے ان کو سپرد خاک کر کے فوج کو مراجعت کا حکم دیا اور بارگاہ نبوت میں حاضر ہو کر میدان جنگ کی کیفیت اور حضرت ابو عامر رضی اللہ عنہ کی وصیت بیان کی، سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے اس وقت پانی مانگ کر وضو فرمایا: پھر دونوں ہاتھ اٹھا کر دعا کی اے خدا! ابو عامر رضی اللہ عنہ کو بخش دے اے اللہ! تو اس کو قیامت کے روز اپنی بہت سی مخلوق پر تفوق عطا فرما،“ حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے عرض کیا: ”یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے لیے بھی۔“ فرمایا: خدا یا عبد اللہ بن قیس کی خطائیں بخش دے اور قیامت کے دن اس کا باعزت داخلہ فرما۔ (۲)

ولایت یمن:

تبوک سے واپس آنے کے بعد ایک روز اشعری بزرگ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کو اپنے ساتھ لے کر دربار نبوت میں حاضر ہوئے اور آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی عہدہ کی خواہش کی، آپ مسواک فرما رہے تھے، اس سوال پر دفعۃً مسواک رک گئی، اور حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی طرف دیکھ کر فرمایا: ”ابو موسیٰ! انہوں نے عرض کی ”یا رسول اللہ قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ کو دین حق پر مبعوث

فرمایا: کہ میں ان کے دل کے حال سے آگاہ تھا اور نہ یہ جانتا تھا کہ وہ کسی عہدہ کے خواہش کریں گے، ارشاد ہوا کہ جو کوئی خود سے کسی عہدہ کی خواہش کرے گا اس کو ہرگز اس پر مامور نہ کروں گا، لیکن ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ تم یمن جاؤ میں نے تم کو وہاں کا عالم مقرر کیا۔ (۱)۔ یمن دو حصوں پر منقسم تھا، ایک اقصائے یمن جس میں جند اور عدن وغیرہ دور کے اضلاع شامل تھے اور یمن ادنیٰ یا زیرین یمن، اور الذکر پر حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کا تقرر ہوا، اور دوسرے پر حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ مامور ہوئے، آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں کو رخصت کرتے وقت حسب ذیل نصیحت فرمائی،

”یسر اولاً تعسرا بشرا و لاتنفروا تطاوعاً“ (یعنی ملک والوں سے نرمی کے ساتھ پیش آنا اور سختی نہ کرنا، لوگوں کو خوش رکھنا۔ متنفّر نہ کر دینا اور باہم میل جول سے رہنا) حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! ہمارے ملک میں جو سے ایک قسم کی شراب بنائی جاتی ہے۔ اس کو ”مزر کہتے ہیں۔ نیز شہد سنے ایک طرح کی شراب ہوتی ہے جو ”تبع“ کے نام سے مشہور ہے، اس کے متعلق کیا حکم ہے؟ فرمایا کہ ”ہر وہ چیز جو نشہ لائے حرام ہے۔ (بخاری کتاب المغازی)۔ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ چونکہ اپنے وطن میں گورنر ہو کر آئے تھے جہاں پہلے سے ان کا اثر موجود تھا اس لیے قدرۃ انہوں نے اپنی خدمات نہایت کامیابی کے ساتھ انجام دیں، حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے دوستانہ تعلقات مراسم کا سلسلہ بھی قائم تھا۔ بسا اوقات یہ دونوں بزرگ سرحد پر آ کر فروکش ہوتے اور باہم ملاقات کر کے تبادلہ خیالات فرماتے تھے، ایک مرتبہ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ اور ایک شخص کے دونوں ہاتھ گردن سے بندھے ہوئے ہیں انہوں نے تعجب سے پوچھا کہ ”عبداللہ بن قیس! کون؟ بولے ”یہ مرتد ہو گیا ہے انہوں نے اس کے قتل کا مشورہ دیا، حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے کہا کہ یہ اسی لیے گرفتار ہو کر آیا ہے“ آپ گھوڑے سے اتر آئے بولے ”جب تک وہ قتل نہ ہوگا، میں نہ اتروں گا،“ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے اس کے قتل کرنے کا حکم دیا، تو وہ اتر کر اندر آئے اور دیر تک دوستانہ صحبت قائم رہی۔ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے پوچھا کہ آپ قرآن کس طرح پڑھتے ہیں؟ بولے کہ ”رات دن میں جب موقع مل جاتا ہے تھوڑا تھوڑا کر کے پڑھ لیتا ہوں“ پھر پوچھا کہ آپ کس طرح تلاوت کرتے ہیں؟ بولے کہ میں رات کو ایک نیند سو کر اٹھ کر بیٹھتا ہوں اور اس وقت خدا کو جس قدر منظور ہوتا ہے پڑھ لیتا ہوں۔

حجۃ الوداع میں شرکت:

۱۔ میں آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے آخری حج فرمایا، حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ یمن سے شرکت کے لیے آئے، آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا ”عبداللہ بن قیس! کیا تم حج کے ارادے سے آئے ہو؟“ عرض کی ”ہاں! یا رسول اللہ!“ فرمایا نیت کیا تھی؟ بولے میں نے کہا تھا کہ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نیت ہے وہی میری نیت ہے، ارشاد ہوا کہ قربانی اپنے ساتھ لائے؟ عرض کی ”نہیں“ حکم ہوا کہ ”تم طواف اور سعی کر کے احرام کھول دو“ یہ اس وجہ سے ہے کہ حج کی صورت میں قربانی لانا ضروری تھا۔ (۲)

یمن میں فتنہ فساد:

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ حج سے فارغ ہو کر پھر یمن واپس آئے لیکن یہاں اسود غنسی کے ادعائے نبوت نے بہت جلد تمام

ملک میں شورش و بغاوت پھیلادی، یہاں تک کہ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کے مرکز حکومت ”مارب“ چلے آنے پر مجبور ہوئے لیکن یہ بھی زیادہ دنوں تک محفوظ نہ رہ سکا، اور بالآخر ان دونوں کو حضرموت میں پناہ لینی پڑی۔ (۱) گواہ بن مکتوح مرادی کی تلوار نے بہت جلد اسود غسی کا قصہ تمام کر دیا، تاہم آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات سے دفعۃً پھر ارتداد و سرکشی کی آگ بھڑک اٹھی، لیکن خلیفہ اول حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ایک زبردست مہم بھیج کر از سر نو تسلط قائم کر دیا، اور اس طرح یمن کے امراء اور حکام پھر اپنے اپنے عہدوں پر واپس آ گئے، حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بھی حضرت موت سے اپنے دار حکومت ”مارب“ واپس آئے اور خلیفہ دوم کی ابتداء خلافت تک نہایت تدبیر و جانفشانی کے ساتھ گورنری کے فرائض انجام دیتے رہے۔

فتح نصیبین:

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت میں جب بیرونی فتوحات کا زیادہ وسیع پیمانے پر انتظام کیا گیا، اور حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کی زیر قیادت رزمگاہ عراق کی طرف ایک بہت بڑی مہم روانہ ہوئی تو حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بھی شوق جہاد میں عہدہ امارت سے مستعفی ہو کر فوج کشی میں شریک ہوئے، عراق کا اکثر حصہ فتح کر لینے کے بعد حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے کھائے اور پیائے دجلہ اور فرات کے درمیانی علاقہ یعنی الجزیرہ پر ایک عام فوج کشی کا اہتمام کیا، اور حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کو نصیبین کی فتح پر مامور کیا، انہوں نے نہایت کامیابی کے ساتھ یہ مہم سرانجام دی۔ (۲)

ولایت بصرہ:

اسی سال دربار خلافت نے حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کو معزول کر کے حضرت موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کو بصرہ کا والی مقرر کیا، اس موقع پر اہل بصرہ کے نام جو فرمان آیا تھا، اس کے الفاظ یہ تھے،

اما بعد فانی قد بعثت ابا موسیٰ امیر اعلیٰکم لیاخذ لضعیفکم من قویکم و لیقاتل بکم عدوکم و لیدفع عن ذمتکم و لیحصی لکم فیئکم ثم لیقسمہ بینکم و لینیق لکم طرقکم۔ (۳)

”میں نے ابو موسیٰ کو تیم پر امیر بنا کر بھیجا ہے تاکہ قوی سے کمزور کا حق دلانیں تمہارے دشمنوں سے لڑیں، ذمیوں کی حفاظت کریں، تمہاری آمدنی کا تم کو حساب دیں، پھر اس کو تم میں تقسیم کریں اور تمہارے راستوں کو تمہارے لیے صاف رکھیں۔“

فتح خوزستان:

بصرہ کی سرحد خوزستان سے ملی ہوئی تھی، اور وہ اب تک ایرانیوں کے قبضہ میں تھا، ۱۶ھ میں حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ نے اس کو فتح کرنے کے خیال سے اہواز پر فوج کشی کی تو یہاں کے رئیس نے ایک قلیل سی رقم دے کر صلح کر لی۔ اور حضرت مغیرہ وہاں رک گئے، ۱۷ھ ان کی جگہ پر حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ آئے، انقلاب میں اہواز کے رئیس نے سالانہ رقم بند کر دی، اور علانیہ بغاوت کا اظہار کیا، مجبوراً انہوں نے لشکر کشی کی، اور اہواز کو فتح کر کے منازک کا رخ کیا، یہ ایک نہایت مستحکم مقام تھا، حضرت مہاجر بن زید رضی اللہ عنہ جو کہ ایک معزز افسر

تھے، یہاں ایک معرکہ میں شہید ہوئے اور قلعہ والوں نے ان کا سر کاٹ کر برج کے کنگرہ پر لٹکا دیا۔ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ حضرت مہاجر رضی اللہ عنہ کے بھائی ربیع کو اس کے محاصرہ پر چھوڑ کر سوس کی طرف بڑھے، ربیع نے منازرہ کو سر کر لیا، اور حضرت ابو موسیٰ اشعری نے سوس کا محاصرہ کر کے ہر طرف سے رسد بند کر دی، قلعہ میں کھانے پینے کا سامان ختم ہو چکا تھا، مجبوراً رئیس شہر نے اس شرط پر صلح کی کہ اس کے خاندان کے سو آدمی زندہ چھوڑ دیئے جائیں، حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے منظور کیا، رئیس نے ایک ایک کر کے سو آدمیوں کو پیش کیا اور سب چھوڑ دیئے گئے، لیکن بد قسمتی سے اس نے شمار میں خود اپنا نام نہیں لیا، چنانچہ سو آدمیوں کی تعداد پوری ہو گئی، تو انہوں نے رئیس کو جو شمار سے باہر تھا قتل کر دیا۔ سوس کے بعد زامہر مز کا محاصرہ ہوا، اور آٹھ لاکھ درہم سالانہ پر صلح ہو گئی، یزدگرد شہنشاہ ایران اس وقت قم میں مقیم تھا، اس کو حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی فتوحات کی خبریں پہنچیں تو اس کے اپنے ماموں ہرمزان کو خوزستان کی حفاظت کے لیے بھیجا، ہرمزان نے شوستر پہنچ کر اس کو مستحکم کیا اور تمام ملک میں جوش پیدا کر کے اپنے گرد ایک بہت بڑی فوج جمع کر لی، حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے ان تمام حالات سے دربار خلافت کو مطلع کیا، اور مدد کی درخواست کی، وہاں سے حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کے نام جو کوفہ کے گورنر تھے، حکم آیا کہ نعمان بن مقرن کو ایک ہزار سپاہیوں کے ساتھ مدد کو بھیجیں، لیکن غنیم کی کثرت اور سرد سامان کے مقابلہ میں یہ جمعیت بیکار تھی، حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے دوبارہ لکھا جس کے جواب میں حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ وفہ سے ایک بڑی فوج لے کر آئے اور دوسری طرف جریجی ایک جرار لشکر لے کر جلولا حملہ آور ہوئے، غرض حضرت ابو موسیٰ نے اس سرد سامان سے شوستر کا رخ کیا، اور شہر کے قریب پہنچ کر ڈیرے ڈالے، ہرمزان نے خود قلعہ سے باہر نکل کر مقابلہ کیا اور شکست کھا کر پھر قلعہ بند ہو گیا۔

شوستر نہایت مستحکم مقام تھا، اس کی تسخیر کے متعلق حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی تمام کوششیں بے نتیجہ رہیں، لیکن خدا نے غیب سے سامان پیدا کر دیا، ایک دن شہر کا ایک آدمی چھپ کر ان کے پاس آیا اور کہا کہ اگر میری جان و مال کو امن دیا جائے تو میں شہر پر قبضہ کر ادوں، حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے منظور کیا، اس نے ایک عرب کو جس نام اشرس تھا، ساتھ لیا اور نہرو جبل سے گزر کر ایک تہ خانہ کی راہ لی خاص شہر میں داخل ہوا، اشرس کے منہ پر چادر ڈالی دی، اور یہ کہا کہ نوکر کی طرح میرے پیچھے چلے آؤ، چنانچہ شہر کے گلی کوچوں سے گزرتا ہوا خاص ہرمزان کے محل میں آیا شہری نے ان کو تمام عمارات کی سیر کرائی اور موقع کے نشیب و فراز دکھا کر، حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوا اشرس نے تفصیل کے ساتھ تمام کیفیت بیان کی اور کہا کہ دوسو جانباز میرے ساتھ ہوں تو شہر فوراً فتح ہو جائے، حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے فوج کی طرف دیکھا، دوسو بہادروں نے بڑھ کر کہا: خدا کی راہ میں ہماری جان حاضر ہے، اشرس ان کو لے کر اسی تہ خانے کی راہ سے شہر میں داخل ہوا اور پہروں والوں کو تہ تیغ کر کے اندر کی طرف سے دروازہ کھول دیئے ادھر ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ تمام فوج کے ساتھ موقع پر موجود تھے، دروازہ کھلنے کے ساتھ تمام لشکر ٹوٹ پڑا اور شہر میں ہلچل پڑ گئی، ہرمزان نے بھاگ کر قلعہ میں پناہ لی، مسلمان قلعہ کے نیچے پہنچے تو اس نے برج پر چڑھ کر کہا کہ میرے ترکش میں اب تک سوتیر ہیں، اور جب تک اتنی ہی لاشیں یہاں نہ ڈھیر ہو جائیں میں گرفتار نہیں ہو سکتا، تاہم میں اس شرط پر اتر آتا ہوں کہ تم مجھ کو مدینہ پہنچا دو اور جو کچھ فیصلہ ہو عمر رضی اللہ عنہ سے ہاتھ سے ہو

حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ نے منظور کیا اور اس کو حضرت انسؓ کے ساتھ مدینہ بھیج دیا۔ (۱) شوستر کے بعد جندی ساہور پر حملہ ہوا، اس کا کئی دن تک محاصرہ رہا، ایک دن شہر والوں نے خود شہر کے دروازے کھول دیئے، اور نہایت اطمینان کے ساتھ تمام لوگ اپنے کاروبار میں مصروف ہوئے، مسلمانوں کو ان کے اطمینان پر تعجب ہوا، سب دریافت کیا تو انہوں نے کہا کہ تم ہم کو جزیہ کی شرط پر امن دے چکے ہو، اب کیا جھگڑا رہا، سب کو حیرت ہوئی کہ امن کس نے دیا؟ تحقیق سے معلوم ہوا کہ ایک غلام نے لوگوں سے چھپا کر امن کا رقعہ لکھ دیا، حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ نے فرمایا کہ ایک غلام کی خود رائی حجت نہیں ہو سکتی، شہر والے کہتے تھے کہ ہم آزاد اور غلام نہیں جانتے، بالآخر دربار خلافت سے ہی استصواب کیا گیا تو حکم ہوا کہ مسلمانوں کا غلام بھی مسلمان ہے اور جس کو اس نے امان دے دی تمام مسلمان امام دے چکے۔ (۲) اس شہر کی فتح کے تمام خوزستان میں اسلام کا سکہ بٹھا دیا اور اس طرح نہ صرف فتوحات کی فہرست میں ایک نئے ملک کا اضافہ ہوا، بلکہ بصرہ (جہاں حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ امارت پر سرفراز ہوئے تھے، دشمنوں سے بالکل محفوظ ہو گیا۔

معرکہ نہاوند:

خوزستان کی شکست سے متاثر ہو کر ۲۱ھ میں ایرانیوں نے نہاوند میں ایک آخری اور فیصلہ کن جنگ کی تیاریاں کیں، حضرت عمرؓ نے نعمان بن مقرن کو ایک بڑی جمعیت کے ساتھ ان کے مقابلہ کے لیے روانہ فرمایا: اور حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کو لکھا کہ بصرہ سے ان کی مدد پہنچائیں، چنانچہ وہ ایک بڑی جماعت کے ساتھ خود کمک لے کر گئے اور نہاوند فتح کر کے واپس آئے۔ (۳)

تبادلہ:

بصرہ کی کثرت آبادی کے لحاظ سے اس صوبہ کا رقبہ نہایت مختصر تھا، اس بنا پر اہل بصرہ نے حضرت ابو موسیٰ کی وساطت سے دربار خلافت میں یہ درخواست پیش کی کہ خوزستان کے مفتوحہ علاقے سے رامہرمز، ابدح اور ماہ یا ماسپندان کے اضلاع بصرہ سے ملحق کر دیئے جائیں، لیکن اہل کوفہ اس علاقہ کو فتح میں برابر کے شریک تھے، انہوں نے اس پر صدائے احتجاج بلند کی اور حضرت عمار بن یاسرؓ کو والی کوفہ سے درخواست کی، کہ وہ اس علاقے کو کوفہ میں شامل کرنے کی کوشش کریں، لیکن حضرت عمار بن یاسرؓ نے اس معاملہ میں بالکل غیر جانب داری اختیار کر لی، اور فرمایا کہ ”مجھے ان جھگڑوں میں پڑنے کی ضرورت کیا ہے“، غرض حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کی تحریک پر یہ اضلاع بصرہ سے ملحق کر دیئے گئے، اور اہل کوفہ نے حضرت عمار بن یاسرؓ سے ناخوش ہو کر مسلسل شکایتوں کے بعد ان کو معزول کر دیا، حضرت عمرؓ نے کوفہ والوں سے پوچھا کہ تم کس کو اپنا والی بنانا چاہتے ہو؟ حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ نے جس خوش اسلوبی کے ساتھ بصرہ والوں کی حمایت کی تھی، اس لحاظ سے انہوں نے حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کا نام لیا، چنانچہ وہ ان کی درخواست پر ۲۲ھ میں بصرہ سے کوفہ تبدیل کر دیئے گئے، لیکن ایک ہی سال کے بعد یعنی ۲۳ھ میں پھر بصرہ منتقل کیے گئے۔ (۴)

الزام:

اسی سال مدینہ نامی ایک شخص نے حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کے خلاف دربار خلافت میں حسب ذیل شکایتیں پیش کیں۔

۱۔ تاریخ طبری، ص ۲۵۵۵ ۲۔ ایضاً، ۲۵۶۸ ۳۔ ایضاً، ص ۲۶۰۱ ۴۔ ایضاً، ص ۳۶۷۸



۱۔ ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے اسیران جنگ میں سے ساٹھ رئیس زادے چھانٹ کر اپنے لیے رکھے تھے۔

۲۔ انہوں نے عدنان حکومت زیاد بن سمیہ کو سپرد کردی ہے، اور وہی سیاہ و سپید کا مالک ہے۔

۳۔ انہوں نے حطیہ شاعر کو ایک ہزار انعام دیا ہے۔

۴۔ عقیلہ نامی ان کی ایک لونڈی ہے جس کو دونوں وقت نہایت عمدہ غذائیں بہم پہنچائی جاتی ہیں، حالانکہ اس قسم کی غذا عام مسلمانوں کو میسر نہیں ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان شکایتوں کو اپنے ہاتھ سے قلمبند کیا، اور حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کو دار الخلافہ طلب کر کے باضابطہ تحقیقات کی، چنانچہ پہلا الزام غلط ثابت ہوا، دوسرے الزام کا انہوں نے یہ جواب دیا کہ زیاد صاحب تدبیر و سیاست ہے، اس لیے میں نے اس کو اپنا مشیر کار بنایا ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے زیاد کو بلا کر کے امتحان لیا تو حقیقت میں قابل آدمی تھا، اس لیے انہوں نے خود حکام بصرہ کو ہدایت کی کہ زیاد کو مشیر کار بنائیں تیسرے الزام کے جواب میں حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ حطیہ کو میں نے اپنے جیب خاص سے انعام دیا، کہ وہ ہجونہ کہے۔ لیکن چوتھے الزام کا وہ کوئی جواب نہ دے سکے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے معمولی فہمائش کے بعد ان کو رخصت کر دیا۔ (۱)

فتح اصفہان:

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے اس سال یعنی ۲۳ھ میں اصفہان پر فوج کشی کی اور اس کو فتح کر کے اسلامی ممالک محروسہ میں داخل کر دیا۔ (۲) اصفہان فتح کر کے واپس آئے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان کو اسی سال بصرہ سے کوفہ کی گورنری پر منتقل کر دیا۔ لیکن کچھ دنوں کے بعد ہی وہ پھر بصرہ تبدیل ہو کر آ گئے۔

تعمیر نہر ابی موسیٰ:

بصرہ میں لوگوں کو پانی کی سخت تکلیف تھی، دربار خلافت میں اس کی شکایت پہنچی تو حکم آیا دریاے دجلہ سے نہر کاٹ کر لائی جائے، وہ شہر سے تقریباً دس میل دور تھا، لیکن اس کی ایک شاخ صرف چھ میل پر واقع تھی، حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے خود مستعد ہو کر اس شاخ سے شہر بصرہ تک ایک نہر بنوائی جواب: نہر ابی موسیٰ کے نام سے مشہور ہے۔

اخیر ذی الحجہ ۲۳ھ میں خلیفہ دوم نے شہادت پائی اور حضرت عثمان ذوالنورین رضی اللہ عنہ نے مسند خلافت پر قدم رکھا، اس انقلاب میں عہدہ فاروقی رضی اللہ عنہ کے اکثر عمال و حکام ایک ہی سال بعد سبکدوش ہو گئے، لیکن حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ ۲۹ھ تک بصرہ میں عہد امارت کے فرائض انجام دیتے رہے۔ بیان کیا جاتا ہے کہ خود حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان کو چار سال تک برقرار رکھنے کی وصیت فرمائی تھی۔ (۳)

معزولی:

۲۹ھ میں کردوں نے بغاوت کردی، حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے مسجد میں ان کے خلاف جہاد کا وعظ کیا، اور راہ خدا میں پیادہ پا چلنے کے فضائل بیان کیے۔ اس کا اثر یہ ہوا کہ بہت سے مجاہدین جن کے پاس گھوڑے موجود تھے پیادہ پا چلنے پر تیار ہو گئے لیکن

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کے چند مخالفین نے کہا کہ ”ہمیں جلدی نہ کرنا چاہیے دیکھیں، ہمارا والی کس شان سے چلتا ہے“ غرض صبح کے وقت دار الامارت کے قریب مجاہدین کا مجمع ہوا، حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ گھوڑے پر سوار ہو کر برآمد ہوئے، لوگوں نے بڑھ کر گھوڑے کی باگ پکڑ لی اور اس پر اعتراض کیا۔ ظاہر ہے کہ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کا مقصد یہ نہ تھا کہ جن کے پاس گھوڑے موجود ہوں وہ راہ خدا میں ان سے کام نہ لیں، لیکن درحقیقت خلیفہ سوئم کے عہد خلافت کا نصف اخیر فتنہ اور سازش کا دور تھا، مفسدہ پردازوں نے اسی وقت دار الخلافہ کو راہ لی اور دربار خلافت سے ان کی معزولی کا مطالبہ کیا، چنانچہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ان کو معزول کر کے ایک کمن نوجوان عبداللہ بن عامر کو اس منصب پر مامور فرمایا دیا۔

امارت کوفہ:

۳۴ھ میں اہل کوفہ کی درخواست پر حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ پھر سعید بن العاص رضی اللہ عنہ کی جگہ کوفہ کے والی مقرر کیے گئے، لیکن یہ وہ زمانہ تھا کہ تمام دنیائے اسلام پر آشوب تھی، اور ملک میں ہر طرف سازش و فتنہ پردازی کا بازار گرم تھا، چونکہ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشین گوئی یاد تھی، اس لیے ان کو یقین تھا کہ عنقریب ہولناک خانہ جنگیوں کا سلسلہ شروع ہوگا وہ عموماً اپنے وعظ میں اہل کوفہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشین گوئی سنانے اور اس آنے والے دور فتنہ سے کنارہ کش رہنے کی ہدایت فرماتے تھے، چنانچہ ۳۵ھ میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی شہادت اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی مسند نشینی کے بعد وہ خطرہ بالکل سر پر آ گیا۔ خانہ جنگی سے اجتناب:

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا، حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ، حضرت زبیر رضی اللہ عنہ نے خلیفہ ثالث رضی اللہ عنہ کے قصاص اور مطالبہ اصلاح کا علم بلند کر کے بصرہ کا رخ کیا، حضرت علی رضی اللہ عنہ ان کے مقابلہ کے لیے مدینہ سے چل کر مقام ذی قار میں آئے اور حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ کو حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کے ساتھ کوفہ بھیجا کہ وہاں لوگوں کو خلافت کی اعانت پر آمادہ کریں، حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ کوفہ پہنچے تو اس وقت حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ مسجد میں ایک عظیم الشان مجمع کے سامنے تقریر کر رہے تھے۔ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے جس فتنہ کا خوف دلایا تھا وہ اب سر پر ہے اس لیے اسلحہ بیکار کر دو اور عزت نشین ہو کر بیٹھ جاؤ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ فتنہ و فساد کے زمانہ میں سونے والا بیٹھنے والے سے، اور بیٹھنے والا چلنے والے سے بہتر ہے، اسی اثنا میں حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ داخل مسجد ہوئے اور حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے مخاطب ہو کر کہا ”آپ ابھی ہماری مسجد سے نکل جائیے، وہ نہایت سکون و خاموشی کے ساتھ منبر سے اتر آئے، اور ملک شام کے ایک غیر معروف گاؤں میں جا کر گوشہ نشین ہو گئے۔ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے اہل کوفہ کو بار بار جس خطرہ سے آگاہ کیا تھا، اس کو انہوں نے اپنی آنکھوں سے دیکھ لیا، جنگ جمل میں عرب کے ہزاروں گھربے چراغ ہو گئے، اور میدان صفین میں حضرت علی رضی اللہ عنہ اور امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی باہمی اویزش نے بیشمار مسلمانوں کا خون پانی کی طرح بہا دیا۔ حکم مقرر ہوتا:

معمر کہ صفین میں جنب امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے جامیوں کے حریف کا پلہ بھاری دیکھا، تو اپنے نیزوں پر دمشق کا مصحف اعظم بلند کر کے

عجیب و غریب طریقہ مصالحت کی دعوت دی، گو جناب امیرؓ اس پر راضی نہ تھے، تاہم قرآن کی دعوت کا در کرنا آسان نہ تھا، خود آپ کی فوج میں پھوٹ پڑ گئی انجام کار تمام مابہ النزاع امور کا فیصلہ طرفین کے دور ثالث پر محمول ہوا امیر معاویہؓ نے اپنی طرف سے حضرت عمرو بن العاصؓ کو حکم مانا اور حضرت علیؓ کی طرف سے حضرت ابوموسیٰؓ کا انتخاب ہوا، ددمتہ الجندل مقام اجلاس قرار پایا، اور دونوں حکم ایک مقرر تاریخ پر مجتمع ہوئے، حضرت مغیرہ بن شعبہؓ ایک نہایت نکتہ رس اور معاملہ فہم بزرگ تھے، انہوں نے حضرت ابوموسیٰؓ اور عمرو بن العاصؓ سے علیحدہ علیحدہ گفتگو کر کے ان کی رائے کا اندازہ کیا، تو ان کو یقین ہو گیا کہ یہ دونوں کسی امر پر متفق نہیں ہو سکتے، کیونکہ اگر ایک طرف کمال غیر جانبداری و بے لوثی ہے تو وہ دوسری طرف شدید خود غرضی و پاسداری، غرض دونوں حکم باہم مشورہ کے لیے گوشہ خلوت میں مجتمع ہوئے، حضرت ابوموسیٰؓ نے محض بے لوثی کے ساتھ صرف مسلمانوں کی فلاح و بہبود کے خیال سے اس عہدہ کو قبول کیا تھا، ان کی رائے تھی کہ عنان کسی غیر جانبداری کے ہاتھ میں دے دی جائے تو اس خانہ جنگی کا دروازہ خود بخود بند ہو جائے گا۔ چنانچہ دونوں میں حسب ذیل گفتگو ہوئی۔

ابوموسیٰؓ: عمرو! تم ایک ایسی رائے کے متعلق کیا خیال رکھتے ہو، جس سے خدا کی خوشنودی اور قوم کی بہبودی دونوں میسر آئے؟ عمرو بن العاصؓ: وہ کیا ہے؟

ابوموسیٰؓ: عبداللہ بن عمرو کو منصب خلافت پر متمکن کرنا چاہیے کیونکہ انہوں نے خانہ جنگیوں میں کسی طرح حصہ نہیں لیا۔

عمر بن العاصؓ: معاویہ میں کیا خرابی ہے؟ آپ جانتے ہیں کہ عثمانؓ مظلوم شہید ہوئے معاویہؓ ان کے قصاص کے دعویدار ہیں، ام المومنین ام حبیبہؓ ان کی بہن ہیں، اور خود ان کو رسول اللہ ﷺ کی مصاحبت کا شرف حاصل ہے۔

ابوموسیٰؓ: معاویہؓ کے جن فضائل کا تم نے تذکرہ کیا، وہ استحقاق خلافت کے لیے کافی نہیں، اگر فضل و شرف ہی پر معیار ہو تو علیؓ سے بڑھ کر کون ہے؟ رہا قصاص کا دعویٰ تو اس کے لیے معاویہؓ کا خلافت کے معاملہ میں مہاجرین اولین پر ترجیح نہیں دی جا سکتی، ہاں اگر تم مجھ سے اتفاق کرو، تو فاروق اعظمؓ کا عہد لوٹ آئے اور فاضل عالم عبداللہ اپنے باپ کی یاد پھر تازہ کر دے۔

عمر بن العاصؓ: میرے لڑکے عبداللہ پر آپ کی نظر انتخاب کیوں نہیں پڑتی؟ فضل و منقبت میں تو وہ بھی کچھ کم نہیں۔

ابوموسیٰؓ: بے شک وہ صاحب فضل و منقبت ہیں، لیکن ان خانہ جنگیوں میں شریک کر کے تم نے ان کے دامن کو بھی داغدار کر دیا ہے، برخلاف اس کے طیب بن الطیب عمرؓ کے بیٹے عبداللہ کا لباس تقویٰ تمام دھبوں سے محفوظ ہے،

عمر بن العاصؓ: ابوموسیٰؓ اس منصب کی صلاحیت صرف اسی میں ہو سکتی ہے، جس کے دو ڈارھ ہوں، ایک سے کھائے اور دوسرے سے کھلائے۔

ابوموسیٰؓ: عمرو! تمہارا براہوشد ید کشت و خون کے بعد مسلمانوں نے ہمارا دامن پکڑا ہے، ہم ان کو پھر تینہ میں مبتلا نہیں کریں گے۔

عمر بن العاصؓ: پھر مجھے بھی اس سے اتفاق ہے۔

اس قرارداد کے بعد دونوں ایک دوسرے سے جدا ہوئے، حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے حضرت ابوموسیٰؓ کے پاس آ کر کہا،

خدا کی قسم مجھے یقین ہے کہ عمرو رضی اللہ عنہ نے آپ کو دھوکہ دیا ہوگا، اگر کسی رائے پر اتفاق ہوا تو آپ ہرگز اعلان میں سبقت نہ کیجئے گا، کیا عجب ہے کہ وہ آپ کی مخالفت کر بیٹھیں، حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نہایت نیک طینت بزرگ تھے، انہیں دنیا کی فریب کاریوں کی کیا خبر تھی، بولے ”ہم دونوں ایک ایسی رائے پر متفق ہوئے ہیں کہ اس میں اختلاف کی گنجائش ہی نہیں،“ غرض دوسرے روز مسجد میں مسلمانوں کا مجمع ہوا، حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ ”منبر پر چڑھ کر فیصلہ سنا دو“ بولے میں آپ پر سبقت نہیں کر سکتا آپ فضل و منقبت اور سن و سال میں مجھ سے افضل اور بڑے ہیں“ حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ پر ان کا یہ افسوس چل گیا، وہ بغیر سوچے سمجھے کھڑے ہو گئے اور حمد و ثناء کے بعد فرمایا، ”صاحبو! ہم نے علی رضی اللہ عنہ اور معاویہ رضی اللہ عنہ دونوں کو معزول کیا اور پھر نئے سرے سے مجلس شوریٰ کو انتخاب کا حق دیا، وہ جس کو چاہے اپنا امیر بنائے، ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ اپنا فیصلہ سنا کر اتر آئے تو عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ نے کھڑے ہو کر کہا: ”صاحبو علی رضی اللہ عنہ کو ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کی طرح سے معزول کرتا ہوں، لیکن معاویہ رضی اللہ عنہ کو اس منصب پر برقرار رکھتا ہوں، کیونکہ امیر المومنین عثمان رضی اللہ عنہ کے ولی اور خلافت کے سب زیادہ مستحق ہیں۔“

وفات:

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کو اپنے فریب کھانے جانے پر اس قدر ندامت ہوئی کہ وہ اسی وقت مکہ معظمہ روانہ ہو گئے اور پھر کسی چیز میں حصہ نہ لیا، وفات کے سنہ اور مقام میں مختلف روایتیں ہیں، بعض لوگ ان کی وفات کا مقام مکہ بتاتے ہیں اور بعض کوفہ، لیکن مرنج مکہ کی روایت ہے، بہر حال باختلاف روایت ۲۴ھ، ۲۵ھ، ۲۶ھ بیمار پڑے اور بروایت صحیح ذی الحجہ ۲۴ھ میں وفات پائی۔ (۱) آخری وقت تک احکام نبوی کا لحاظ رہا، جب حالت زیادہ نازک ہوئی اور غشی طاری ہو گئی، تو جس عورت کی گود میں سر تھا، اس نے گریہ و زاری شروع کر دی، اس وقت بولنے کی طاقت نہ تھی ہوش آیا تو کہا جس چیز سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے برات کی ہے، اس سے میں بھی بری ہوں، جیب و گریبان پھاڑنے والی، نوحہ بکا کرنے والی اور کپڑے پھاڑنے والی عورتوں سے آپ نے برات ظاہر کی ہے (۲) اس کے بعد کفن و دفن وغیرہ کے متعلق ضروری وصیتیں کیں کہ جنازہ تیز چال سے لے چلنا جنازہ کے ساتھ انگلیٹھی نہ لے چلنا، لحد اور میری میت کے درمیان کوئی مٹی روکنے والی چیز نہ رکھنا، قبر پر کوئی عمارت نہ بنانا، اور میں نوحہ و بین کرنے والی، جیب و گریبان چاک کرنے والی اور سرنو چنے والی عورتوں سے بری ہوں۔ (۳) وصیت سے فراغت ہوئی تو طائر روح قفس غصری سے پرواز کر کے اپنے اصلی نشمین میں پہنچ گیا، وفات کے وقت ۶۱ سال کی عمر تھی۔

حلیہ:

پستہ قد اور لاغرا اندام تھے۔

اولاد:

وفات کے بعد متعدد نسلی یادگاریں چھوڑیں، نام یہ ہیں ابراہیم، ابوبکر، ابو بردہ، موسیٰ۔ (۴)

۱۔ تذکرۃ الحفاظ ج ۱، ص ۱۲۱ ۲۔ مسلم ۲۸۵ ۳۔ مسند احمد بن حنبل، ج ۴، ص ۳۹۷ ۴۔ تہذیب التہذیب، ج ۵، ص ۳۶۲

ذریعہ معاش:

ابتدا میں تنگدستی کی زندگی تھی، لیکن پھر فارغ البالی کا دور آیا متعدد مہمیں ان کی افسری میں سر ہوئیں مدتوں تک مختلف ممالک کے گورنر رہے، حضرت ابو موسیٰؓ نے اپنے زمانہ میں دوسرے مہاجرین کے ساتھ ان کا وظیفہ بھی مقرر کیا، غرض اطمینان اور فارغ البالی کی زندگی بسر کرتے تھے۔

فضل و کمال:

حضرت ابو موسیٰؓ ان مخصوص صحابہ میں تھے، جن کو بارگاہ رسالت میں خاص تقرب اور شرف پذیرائی حاصل تھا، اس لیے وہ نبوت کے چشمہ فیض سے پوری طرح سیراب تھے وہ ان چھ آدمیوں میں سے ایک تھے، جن کو خود عہد رسالت میں مسائل کے جواب اور فتویٰ دینے کی اجازت تھی۔ (۱) حضرت اسود تابعی کا بیان ہے کہ میں نے کوفہ میں حضرت علیؓ اور حضرت ابو موسیٰؓ سے زیادہ کسی کو صاحب علم نہیں دیکھا، حضرت علیؓ فرماتے تھے کہ ”ابو موسیٰؓ سر تا پا علم کے رنگ میں رنگے ہوئے ہیں۔“ (۲) اہل علم سے اکثر ان کی علمی صحبتیں اور علمی بحثیں رہتی تھیں جس نے ان کے علم کو اور چمکا دیا تھا یوں تو ان کے علمی احباب کا حلقہ بہت وسیع تھا، مگر ان میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اور معاذ بن جبلؓ سے خاص طور سے وہ علمی گفتگو کرتے تھے، اور کبھی کبھی یہ گفتگو نیک نیتی کے ساتھ بحث و مناظرہ تک پہنچ جاتی، اور جب تک مسئلہ کی پوری تنقیح نہ ہو جاتی برابر جاری رہتی، ایک مجلس میں تیمم کا مسئلہ چھڑا، حضرت ابو موسیٰؓ نے عبداللہ بن مسعودؓ سے پوچھا اگر کسی کو نہانے کی ضرورت پیش آجائے اور اس کو ایک مہینہ تک پانی نہ ملے جب بھی تیمم نہ کرے حضرت ابو موسیٰؓ نے کہا تو پھر سورہ مائدہ کی اس آیت کے متعلق کیا کہتے ہیں۔ ”فلم تجدوا ماء فتیمموا صعبا طیباً“ (پانی نہ پاؤ تو پاک مٹی سے تیمم کرو) حضرت عبداللہ نے کہا ”اگر لوگوں کو تیمم کی اجازت دے دی جائے تو سردیوں کے موسم میں جب پانی ٹھنڈا ملتا ہے لوگ تیمم ہی پر اکتفاء کرنے لگے“ اس پر شقیق (راوی) بولے ”کیا صرف اس خطرہ سے آپ تیمم کو برا سمجھتے ہیں؟ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے کہا ہاں! حضرت ابو موسیٰؓ نے کہا ”تم نے عمار کا وہ واقعہ جس کو انہوں نے حضرت عمرؓ سے بیان کیا تھا نہیں سنا کہ ان کو آنحضرت محمد ﷺ نے کسی کام کے لیے بھیجا تھا، اتفاق سے ان کو راہ میں غسل کی ضرورت پیش آئی، اور پانی نہ ملا تو انہوں نے جانور کی طرح زمین پر لوٹ کر تیمم کیا، اور واپس آ کر آنحضرت محمد ﷺ سے یہ واقعہ بیان کیا، آپ نے ان کو تیمم کا طریقہ بتا کر فرمایا کہ اس قدر کافی تھا، اس پر عبداللہؓ نے کہا مگر شاید آپ کو یہ نہیں معلوم کہ حضرت عمرؓ نے اس واقعہ کو کافی نہ سمجھا۔ (بخاری کتاب التیمم باب التیمم ضربۃ)۔ ایک دفعہ دونوں میں حدیث کا تذکرہ ہو رہا تھا، حضرت ابو موسیٰؓ نے کہا آنحضرت محمد ﷺ نے فرمایا کہ قیامت کے قریب علم اٹھ جائے گا، جہالت کا دور دورہ ہوگا، اور قتل و غارت کی گرم بازاری ہوگی۔ (۳)

اشاعت علم:

علم کی اشاعت اور اس سے دوسروں کو فائدہ پہنچانے کی وہ پوری کوشش کرتے تھے، ان کا اصول یہ تھا کہ جو کچھ کسی کو معلوم ہو اس



سے دوسروں کو فائدہ پہنچانا اس کا فرض ہے ایک مرتبہ خطبہ میں لوگوں سے خطاب کر کے کہا کہ ”جس شخص کو خدا علم دے، اس کو چاہے کہ اپنے دوسرے بھائیوں کو بھی اس کی تعلیم دے، اسی کے ساتھ جو اس کو معلوم نہ ہو، اس کے متعلق ہرگز ایک لفظ بھی وہ اپنی زبان سے نہ نکالے۔ (۱) ان کے درس کے طریقے مختلف تھے، مستقل حلقہ درس کے علاوہ کبھی کبھی وہ لوگوں کو جمع کر کے خطبہ دیتے، ایک مرتبہ خطبہ دیا، ”لوگوں کو شرک سے بچنے کی کوشش کرو کہ یہ چیونٹی کی چال سے زیادہ غیر محسوس ہے“ (۱) جہاں کہیں چند آدمی ان کو اکٹھے مل جاتے، ان کے کانوں تک وہ کوئی نہ کوئی حدیث ضرور پہنچا دیتے، ایک دفعہ بنو ثعلبہ کے چند آدمی کہیں جا رہے تھے، ان کو راہ میں ایک حدیث سنا دی۔ (۲) اصفہان کی مہم سے واپس ہوتے وقت ایک جگہ پڑاؤ کیا، کافی مجمع تھا، کہا میں تم لوگوں کو ایک حدیث سنانا چاہتا ہوں، جو ہم لوگوں کو آنحضرت محمد ﷺ نے سنائی تھی، لوگوں نے کہا خدا آپ پر رحم کرے، ضرور سنائیے، بولے آنحضرت محمد ﷺ نے فرمایا: کہ قیامت کے قرب میں ”ہرج“ زیادہ ہوگا لوگوں نے پوچھا ”ہرج“ کیا؟ کہا، قتل اور جھوٹ، لوگوں نے کہا کیا، اس سے بھی زیادہ قتل ہوگا، جتنا ہم لوگ کرتے ہیں؟ فرمایا کہ اس سے مقصد کفار کا قتل نہیں ہے۔ بلکہ باہمی خونریزی ہے حتیٰ کہ پڑوسی پڑوسی کو، بھائی بھائی کو بھتیجا بھتیجا کو، اور چچا بھتیجے کو قتل کرے گا، لوگوں نے کہا سبحان اللہ عقل وہو شر کھتے ہوئے؟ کہا عقل وہوش کہاں عقل وہوش تو زمانہ میں باقی نہ رہے گا، حتیٰ کہ آدمی خیال کرے گا کہ وہ کسی (حق) بات پر ہے، لیکن درحقیقت وہ کسی (حق) بات پر نہ ہوگا۔

یہ حدیث سنا کر بولے کہ ہم میں سے تم میں سے کوئی بھی آنحضرت محمد ﷺ کی اس پیشین گوئی سے نکل نہ سکے گا، اس سے نکلنے کی صرف یہ صورت ہے کہ ہم بلا کچھ کیے ہوئے اس طریقہ سے پاک و صاف نکل جائیں جس طرح اس میں شریک ہوئے تھے۔ (۳) حضرت ابو موسیٰ کے تعلیم دینے کا طریقہ نہایت نرم تھا اگر کبھی کوئی شخص نادانی سے بھی کوئی اعتراض کرتا، تو خفا ہونے کے بجائے نہایت نرمی سے اس کو سمجھا دیتے، عبداللہ الرقاشی روایت کرتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کے ساتھ نماز پڑھ رہا تھا، وہ قعدہ میں تھے کہ کسی نے زور سے ایک فقرہ کہا جو مسنون دعاؤں سے نہ تھا ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نماز ختم کر چکے تو، پوچھا یہ کس نے کہا تھا؟ لوگ خاموش رہے، پھر پوچھا فلاں بات کس نے کہی تھی؟ لوگ پھر چپ رہے، بولے حطان شاید تم نے کہا ہوگا انہوں نے کہا میں نے نہیں کہا مجھ کو پہلے ہی خطرہ تھا کہ آپ مجھ ہی پر ڈانٹ ڈپٹ کریں گے اتنے میں ایک شخص نے اقرار کیا کہ میں نے کہا اور اس سے میرا مقصد بد نیتی نہ تھی، بلکہ بھلائی تھی ابو موسیٰ نے کسی قسم کی ترش روئی بغیر مسنون نماز کا پورا طریقہ بتا دیا۔ (۴)

قرآن پاک:

قرآن پاک اسلام کے تمام علوم و معارف کا سرچشمہ ہے، اس کے ساتھ حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کو غیر معمولی شغف و انہماک تھا فرصت کا سارا وقت قرآن پاک کی تلاوت اور اس کی تعلیم میں صرف ہوتا، یمن کی گورنری کے زمانہ میں معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ اکثر ان سے ملنے آتے اور دیر تک علمی صحبت رہتی، ایک مرتبہ انہوں نے پوچھا آپ قرآن پاک کی کس طرح تلاوت کرتے ہیں، بولے رات دن میرا جب موقع مل جاتا ہے تھوڑا تھوڑا کر کے پڑھ لیتا ہوں۔ قرآن نہایت خوش الحانی سے پڑھتے تھے، یہ اس قدر خوش گلو اور شیریں آواز تھے



کہ آنحضرت محمد ﷺ فرماتے تھے کہ: ”ان کو کھن داؤدی سے حصہ ملا ہے (۱) آنحضرت محمد ﷺ کو ان کا قرآن پڑھنا بہت پسند تھا، جہاں ان کو قرات کرتے ہوتے سنتے کھڑے ہو جاتے، ایک مرتبہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ کہیں تشریف لے جا رہے تھے، ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کو قرآن مجید پڑھتے ہوئے سنا، وہیں کھڑے ہو گئے اور سن کر آگے بڑھے، صبح کو جب ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ حاضر ہوئے تو فرمایا کہ ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کل تم قرآن پڑھ رہے تھے، ہم نے تمہاری قرات سنی تھی، عرض کیا اے خدا کے رسول! مجھ کو حضور کی زندگی کا علم ہوتا تو میں آواز میں اور دلکشی پیدا کرتا۔ (۲) ایک مرتبہ مسجد نبوی میں بلند آواز سے نماز پڑھ رہے تھے۔ آواز سن کر ازواج مطہرات رضی اللہ عنہا اپنے اپنے حجروں میں پردوں کے پاس آ کر کھڑے ہو کر سننے لگیں، صبح کو جب ان کو اطلاع ہوئی تو کہا اگر مجھ کو اس کا معلوم ہو جاتا تو میں ان کو قرآن کا اس سے بھی مشتاق بنا دیتا۔ (۳) حضرت عثمان رضی اللہ عنہ بیان کرتے تھے کہ حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ ہمارے ساتھ نماز پڑھتے تھے، ان کی آواز اتنی سریلی اور دلکش ہوئی تھی کہ چنگ و براہ میں بھی وہ دلکشی نہیں۔ (۴) کبھی کبھی حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرمائش کرتے تھے کہ ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ خدا کی یاد دلاؤ یہ قرآن آپ پڑھ کر سناتے ایک مرتبہ حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے انس بن مالک رضی اللہ عنہ کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس بھیجا، انہوں نے پوچھا، ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کا کیا حال ہے، کہا لوگوں کو قرآن پڑھاتے ہیں، فرمایا: کہ بلند مرتبہ آدمی ہیں، مگر اس کو ان کے سامنے نہ کہنا۔ (۵) ان کی غیر معمولی قرات دانی کی وجہ سے آنحضرت محمد ﷺ نے مشہور عالم قرآن حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کے ساتھ ان کو بھی نو مسلموں کی تعلیم قرآن کے لیے یمن بھیجا تھا۔ (۶)

حدیث:

قرآن کے ساتھ ان کو حدیث کے علم سے بھی وافر حصہ ملا تھا، حفظ حدیث کے اعتبار سے وہ اپنے معاصروں میں امتیازی پایہ رکھتے تھے، کوفہ مستقل حلقہ درس تھا، جس سے بڑے بڑے ارباب کمال پیدا ہوئے ان کے نام آئندہ آئیں گئے ان کی تعداد مرویات ۳۶۰ تک پہنچتی ہے، ان میں ۵۰ متفق علیہ ہیں ان کے علاوہ ۴ بخاری اور ۲۵ مسلم میں ہیں۔ ۶ (تہذیب الکمال)۔ ان میں سے اکثر روایات صاحب حدیث کی زبان مبارک سے سنی ہیں، ان کے بعد پھر حضرت ابو بکر، حضرت عمر، حضرت علی، حضرت ابن عباس، حضرت ابی بن حضرت کعب، حضرت عمار بن یاسر حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایتیں کی ہیں۔ تلامذہ کی تعداد بھی کافی ہے، مختصر فہرست یہ ہے:

ابراہیم، ابو بکر، ابو بردہ، موسیٰ، انس بن مالک رضی اللہ عنہ، ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ، طارق بن شہاب، ابو عبد الرحمن، زرار بن حبیش، زید بن وہب، عبید بن عمیر، ابوالاحوص، عوف بن مالک، ابوالاسود دلی، سعید بن مسیب، ابو عثمان نہدی، قیس بن ابی کازم، ابورایع صالح، ابو عبیدہ بن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ، مسروق بن اوس حنظلی، ہزیرل بن شرییل، مرہون شرییل، اسود بن یزید، عبد الرحمن بن یزید، حطان بن عبد اللہ رقاشی، ربیع بن حراش، زہد بن مضرب، ابو وائل شقیق، ابن سلمہ صفوان بن محرز وغیرہم۔

اس فضل و کمال کے باوجود ان کو اپنی غلطی اور دوسروں کے کمال کے اعتراف میں بخل نہ تھا ایک مرتبہ کسی نے لڑکی، پوتی اور بہن کی وراثت کے متعلق فتویٰ پوچھا، انہوں نے جواب دیا، لڑکی اور بہن کو نصف نصف ملے گا، مستفتی نے آ کر یہ جواب حضرت عبد اللہ بن

ایضاً

۳

طبقات ابن سعد، ج ۴، ص ۸۰

۲

مستدرک حاکم، ج ۳، ص ۴۶۶

۱

تہذیب التہذیب، ج ۵، ص ۴۶۳

۶

مسند احمد بن حنبل، ج ۴، ص ۳۹۷

۵

ایضاً

۳

مسعود بنی اللہؓ کو سنایا اور ان کے بھی فتویٰ دریافت کیا، انہوں نے کہا، اگر میں اس کی تائید کروں تو گمراہ ہوں، میں اس مسئلہ میں وہی فیصلہ کروں گا، جو آنحضرت محمد ﷺ نے کیا ہے لڑکی کو آدھا ملے گا، پوتی کو دو تہائی پورا کرنے کے لیے چھٹا حصہ ملے گا، باقی بچے گا وہ بہن کا حصہ ہے، مستفتی نے یہ جواب جا کر حضرت ابو موسیٰؓ کو سنایا انہوں نے کہا جب تک یہ عالم تم میں موجود ہے۔ اس وقت تک مجھ سے پوچھنے کی ضرورت نہیں ہے (۱)

اخلاق و عادات:

خشیت الہی اور رقت قلب مذہب کی روح ہے، حضرت ابو موسیٰؓ میں یہ دونوں وصف موجود تھے، خود بھی روتے اور دوسروں کو بھی رلاتے، بصرہ کے قیام کے زمانہ میں ایک مرتبہ خطبہ دیا۔

”لوگو! خوب رو دا اگر نہ رو سکتے ہو تو کم از کم رونے کی صورت بناؤ، کیونکہ دوزخی (جنہوں نے دنیا ہنس کر گزاری) اس قدر روئیں گے آنسو خشک ہو جائیں گے پھر خون کے آنسو روئیں گے، آنسوؤں کی فراوانی کا یہ حال ہوگا اگر اس میں کشتیاں چلائی جائیں تو بہہ نکلیں۔ (۲)

اتباع سنت:

حضرت ابو موسیٰؓ کی پوری زندگی حیات نبوی ﷺ کا آئینہ تھی، وہ کوشش کرتے تھے کہ ان کی نقل و حرکت، قول فعل بلکہ ہر ہر ادا ذات نبوی کا نمونہ بن جائے ایک موقع پر انہوں نے اپنی حرص کا ان الفاظ میں ذکر کیا ہے۔

”ابو بکر راوی ہیں کہ ایک مرتبہ ابو موسیٰؓ مکہ سے مدینہ آرہے تھے راستہ میں عشاء کی نماز کا وقت آیا تو دو رکعت نماز پڑھی، پھر کھڑا ہو کر سورہ نساء کی ۱۰۰ آیتیں ایک رکعت میں پڑھیں، لوگوں نے اس پر اعتراض کیا، انہوں نے کہا میری ہمیشہ یہ کوشش رہتی ہے کہ جہاں آنحضرت محمد ﷺ نے قدم مبارک رکھا ہے وہیں میں بھی قدم رکھوں، اور جو کام آپ نے کیا ہے وہی میں بھی کروں۔ (۳) رمضان کے روزوں کے علاوہ نوافل کے روزے محض اس لیے رکھتے تھے آنحضرت محمد ﷺ رکھا کرتے تھے، عاشورہ کا روزہ آنحضرت محمد ﷺ برابر رکھا کرتے تھے، کی یہ لوگوں کو ہدایت کرتے کہ عاشورہ کا روزہ رکھو۔ سنت سے لے کر مستحبات تک کی خود پابندی کرتے، اور اپنے اہل و عیال سے پابندی کراتے قربانی کا جانور اپنے ہاتھ سے ذبح کرنا مسنون ہے، حضرت ابو موسیٰؓ لڑکیوں تک کو حکم دیتے تھے، کہ اپنے ہاتھ سے ذبح کریں۔ (۴) احکام نبی ﷺ کا لحاظ ہر آن و ہر لمحہ رہتا تھا، کسی موقع پر فرو گذاشت نہ ہونے پاتی، آنحضرت محمد ﷺ کا حکم تھا کہ جب کوئی شخص کسی کا یہاں جائے تو اجازت لے کر گھر میں داخل ہوا اگر تین مرتبہ اجازت مانگنے پر بھی اجازت نہ دے تو لوٹ جائے، حضرت ابو موسیٰؓ اس فرمان نبوی ﷺ پر سختی سے عامل تھے کہ ایک مرتبہ حضرت عمرؓ کے پاس آئے اور اندر آنے کی اجازت چاہی، آپ غالباً کسی کام میں مشغول تھے، اس لیے کوئی توجہ نہ کی، انہوں نے تین مرتبہ اجازت مانگی، پھر لوٹ آئے، دوسرے وقت حضرت عمرؓ نے کہا تم کیوں واپس ہو گئے تھے؟ کہا میں نے تین مرتبہ اجازت مانگی، جب نہ ملی تو میں لوٹ گیا، کیونکہ آنحضرت محمد ﷺ نے فرمایا کہ اگر تم کو تین مرتبہ اجازت مانگنے کے بعد اجازت نہ ملے تو

لوٹ جانا چاہیے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ”شاہد لاؤ تمہارے علاوہ کسی دوسرے نے بھی اس حکم کو سنا ہے“ یہ گھبرائے ہوئے انصاری صحابہ کی مجلس میں آئے، حضرت ابی کعب رضی اللہ عنہ کو یہ حکم معلوم تھا، انہوں نے جا کر شہادت دی (۱) یہ پاس و لحاظ زندگی کے آخری لمحہ تک رہا۔ مرض الموت میں اپنے گھر کی کسی عورت کی گود میں سر رکھے ہوئے تھے، اسی حالت میں غشی طاری ہو گئی، عورت نے گریہ و زاری شروع کر دی، اس وقت بولنے کی طاقت نہ تھی ہوش آیا تو کہا جس چیز سے آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے برات ظاہر کی ہے، اس سے میں بھی بری ہوں، جیب و گریبان پھاڑنے والی نوحہ و بکا کرنے والی سرنوچنے والی اور کپڑے پھاڑنے والی عورتوں سے آپ نے برات کی ہے۔ (۲) (مسلم کتاب، الایمان باب تحریم ضرب الخدود و شق الجیوب)۔ موت سے پہلے کفن و دفن وغیرہ کی وصیتوں کے ساتھ ساتھ یہ بھی وصیت کی کہ کوئی میری موت پر نوحہ اور بین نہ کرے جیب اور گریبان چاک نہ کرے، سر کو نہ نوچے، ان سب سے میں بری ہوں۔ (۲)

تقویٰ:

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کا دامن عفاف کبھی معصیت کی آلودگیوں سے داغدار نہ ہوا وہ اس درجہ محتاط تھے کہ غیر عورتوں کی ہوا تک لگنا گوارہ نہ کرتے تھے، کہا کرتے تھے کہ عورتوں کی لپٹ سے مجھ کو سڑے ہوئے مردار کی عفونت زیادہ خوش آئندہ ہے۔ (۳)۔ طہارت اور صفائی کے خیال سے ہمیشہ شیشی میں پیشاب کرتے تھے کہ کوئی چھینٹ نہ پڑنے پائے دوسرے صحابہ رضی اللہ عنہ اس غیر ضروری شدت کو محسوس کرتے اور اس کا اظہار بھی کر دیتے تھے، حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے لوگوں سے کہا کہ کاش تمہارے ساتھی اتنا تشدد نہ کرتے۔ (۴)۔

توکل:

خدا کی ذات پر پورا اعتماد اور قضاء قدر پر پورا یقین تھا، چنانچہ وہ بائی مقامات سے الگ نہ ہوتے ایک مرتبہ طاعون کی وبا پھیلی ابو بردہ رضی اللہ عنہ نے کہا یہاں سے ہٹ کر واپس چلے چلے کہا میں خدا کے پاس جاؤں گا، واپس نہ جاؤں گا۔ (۵)۔

خدمت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم:

خطرناک سے خطرناک موقعوں پر آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اور آپ کی حفاظت حاصل کرتے تھے، کسی غزوہ میں آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر کاب تھے راستے میں رات گزارنے کے لیے مجاہدین نے قیام کیا، جنگ کا زمانہ تھا، دشمن ہر وقت تاک میں رہتے تھے، اس خطرہ سے یہ رات کو آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے خیمہ کے پاس پہنچے، اتفاق سے آپ موجود نہ تھے، یہ تلاش میں نکلے راستہ میں ایک صحابی جو اسی نیت سے نکلے تھے، مل گئے دونوں آگے بڑھے، اتنے میں آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم آتے ہوئے دکھائی دیے ان دونوں نے عرض کیا کہ اس وقت آپ دشمن کی زمین میں ہیں آپ کے متعلق ہر وقت خطرہ ہے، اس لیے جب آپ کو ضرورت پیش آیا کرے تو کسی کو حکم دے دیا کیجئے وہ ساتھ ہو جایا کرے۔ (۶)۔

۱۔ بخاری: ۶۲۳۵

۲۔ مسند احمد بن حنبل، ج ۴، ص: ۳۹۷

۳۔ طبقات ابن سعد، ج ۴، ص: ۸۴

۴۔ مسند احمد بن حنبل، ج ۴، ص: ۴۱۵

۵۔ طبقات ابن سعد، ج ۴، ص: ۸۲

۶۔

۷۔ مسلم: ۶۲۵

شرم و حیا:

الحیاء شعبۂ من الایمان: حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ میں ایمان کا یہ عنصر بہت غالب تھا، رات کو سوتے وقت خاص قسم کا کپڑا پہن لیتے تھے کہ نیند کی غفلت میں ستر نہ کھل جائے ایک مرتبہ کچھ اشخاص کو دیکھا وہ پانی کے اندر ننگے نہا رہے ہیں، تو بولے مجھ کو بار بار مرکز زندہ ہونا بہتر ہے مگر یہ فعل پسند نہیں ہے۔ (۱)

سادگی:

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کی زندگی کے مختلف دور تھے، ابتدائی دور نہایت عسرت کا تھا مگر جیسے جیسے اسلام کو فروغ ہوتا گیا ان کی عسرت میں کمی آتی گئی، متعدد مہمیں ان کی ماتحتی میں سر ہوئیں۔ برسوں تک مختلف صوبوں کے حاکم رہے لیکن ان دونوں حالتوں میں ان کی ظاہری زندگی میں کوئی فرق نہ آیا، نہ مال و دولت جمع کیا، نہ وفات و رعونت پیدا ہوئی، گورنری کے بعد ایک مرتبہ مشہور صحابی حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ سے ملاقات ہوئی، ابوذر رضی اللہ عنہ فقیر منش آدمی تھے، دنیا سے ان کو کوئی تعلق نہ تھا، حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بھائی بھائی کہتے ہوئے دوڑ کر لپٹ گئے، لیکن ابوذر رضی اللہ عنہ بار بار یہ کہہ کر ہٹاتے تھے۔ اب تم بھائی نہیں اس منصب سے پہلے بھائی تھے، دوبارہ جب ملاقات ہوئی تو پہلے کی طرح لپکے انہوں نے کہا بھی بٹے رہو پہلے میرے سوالات کے جوابات دے دو، پھر پوچھا تم نے لوگوں پر حکومت کی ہے؟ ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے کہا ہاں، کیا عمارتیں تو نہیں بنوائیں؟ زراعت تو نہیں کی؟ جانور تو نہیں پالے؟ انہوں نے سب کی نفی کی پھر ان سے دل کھول کر ملے۔ (۲) اسی خاکساری اور تواضع کی وجہ سے وہ اپنی مذہبی خدمات کا اظہار برا سمجھتے تھے، حضرت ابو بردہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کہتے تھے کہ ایک مرتبہ ہم ۶ آدمی آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک غزوہ میں نکلے، ہمارے پاس صرف ایک اونٹ تھا، اسی پر سب باری باری سوار ہوتے تھے، پیادہ پا چلنے کی مشقت سے ہمارے پاؤں پھٹ پھٹ گئے اور ناخن گر گئے تو ہم لوگوں نے چیتھڑے لپیٹ لئے، اس لیے اس غزوہ کو ذات الرقاع ”چیتھڑے والا“ کہتے ہیں۔ راوی کا بیان ہے کہ ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ اس واقعہ کو تو بیان کر گئے مگر بعد میں اتنے واقعہ کا اظہار بھی برا سمجھا۔ (۲)

امت مسلمہ کی خیر خواہی:

امت مسلمہ کی خیر خواہی اور اس کا مفاد ہر وقت پیش نظر رہتا تھا، اس کے مقابلہ میں بڑی سے بڑی منفعت کو ٹھکرا دیتے تھے، جب حضرت علی رضی اللہ عنہ اور امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے درمیان کشمکش شروع ہوئی تو امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے ان کے پاس لکھ بھیجا کہ عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ نے میری بیعت کر لی، اگر تم بھی بیعت کر لو، تو میں حلفیہ وعدہ کرتا ہوں کہ تمہارے ایک لڑکے کو بصرہ اور دوسرے کو کوفہ کی امارت پر سرفراز کروں گا، اور تمہاری ضروریات کے لیے میرا دروازہ ہر وقت کھلا رہے گا، میں اپنے خاص قلم سے یہ خط لکھ رہا ہوں، امید ہے کہ تم بھی اپنے دست قلم سے اس کا جواب دو گے، اس خط کو پڑھ کر انہوں نے یہ جواب لکھا۔

”تم نے امت محمدی ﷺ کے بہت اہم نازک معاملہ کی بابت لکھا ہے، جو چیز تم نے میرے سامنے پیش کی ہے، اس کی مجھ کو حاجت نہیں ہے۔ (۱)

جنگ جمل اور جنگ صفین دونوں میں غیر جانبدار ہیں، اور دوسروں کو بھی اس کی شرکت سے روکتے تھے، جب حضرت علی رضی اللہ عنہ نے عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کو کوفہ بھیجا کہ وہ کوفہ والوں کی حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ جنگ کی شرکت پر آمادہ کریں تو حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ اور ابو مسعود رضی اللہ عنہ نے ان سے جا کر کہا کہ: ”جب سے تم اسلام لائے ہو آج تک ہمارے نزدیک اس جنگ کی شرکت سے زیادہ تم نے کوئی ناپسندیدہ کام نہیں کیا۔ (۲) ان کے بھائی ابورہم بہت ہنگامہ پسند تھے، اور شورشوں اور ہنگاموں میں نہایت ذوق و شوق سے شریک ہوتے تھے، ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ فتنہ و فساد سے سخت متنفر تھے، وہ ان کو برابر سمجھتے تھے، کہ آنحضرت محمد ﷺ نے فرمایا: جب دو مسلمان ایک دوسرے کے خلاف تلوار اٹھائیں گے اور ایک دوسرے کو قتل کریں گے تو دونوں جہنم میں جائیں گے۔ (۳)

ان کی اس بے لوثی اور غیر جانبداری کی بنا پر جنگ صفین میں حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ان کو ثالث مقرر کیا، اس وقت رفع فساد کے خیال سے ان کو مجبوراً گوشہ عزلت سے نکلنا پڑا، اور نہایت نیک نیتی سے مصالحت امت کا خیال رکھتے ہوئے حضرت علی رضی اللہ عنہ اور معاویہ رضی اللہ عنہ کو معزول کر کے کسی تیسرے کو خلیفہ منتخب کرنے کا مشورہ دیا مگر افسوس ہے کہ عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ کی چالاکی نے نیک نیتی کے مشورہ کو بیکار کر دیا۔ امت کے اس تفرقہ کے خیال سے بسا اوقات وہ اپنا فتویٰ مسترد کر دیتے، وہ آنحضرت محمد ﷺ کے ساتھ حج میں شریک ہو چکے تھے، آپ نے بیت اللہ کا طواف اور صفا مروہ کی سعی کے بعد احرام کھلوا دیا تھا، آپ کے بعد بھی اس پر عمل رہا، ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بھی یہ فتویٰ دیتے تھے، حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ اپنے زمانہ میں حج تمام ہونے کے بعد احرام کھلوانے لگے، ایک مرتبہ حج کے موقع پر لوگوں نے ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے کہا آپ فتویٰ دیتے ہیں اتنی عجلت نہ کیجئے امیر المومنین رضی اللہ عنہ نے اس میں ترمیم کر دی ہے۔ اگرچہ حضرت ابو موسیٰ اس فتویٰ میں حق بجانب تھے، مگر اختلاف کے خیال سے فوراً اعلان کر دیا، لوگوں جس جس کو میں نے فتویٰ دیا ہو اس کو بھی ٹھہر جانا چاہیے، امیر المومنین آتے ہیں ان کی اقتداء کرنا چاہیے۔ (۴)

مخصوص فضائل:

ان مذکورہ فضائل کے علاوہ بعض مخصوص فضائل ایسے تھے جو ان کے لیے طغرائے امتیاز ہیں، ایک بدوی نے آنحضرت محمد ﷺ کی خدمت میں آکر عرض کیا کہ محمد ﷺ نے جو کچھ دینے کا وعدہ کیا تھا، اس کو پورا کرو، آپ نے فرمایا بشر یعنی بشارت ہو، اس نے کہا بشارت ہو چکی ہے کچھ دلو، اس جاہلانہ جواب سے چہرہ مبارک پر برہمی کے آثار نمایاں ہو گئے۔ پھر حضرت بلال رضی اللہ عنہ اور ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے کہا کہ اس نے بشارت سے انکار کر دیا، تم دونوں قبول کرو عرض کیا ہے نصیب، پھر ایک برتن میں پانی مانگ کر اس میں ہاتھ منہ دھویا اور کلی کر کے ان دونوں

کی طرف بڑھایا کہ اس کو پیو، اور سینہ اور چہرہ پر ملو، انہوں نے اس آب حیات کو پیا اور سینہ اور چہرہ پر ملا، حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا پردہ کی آڑ سے دیکھ رہی تھیں، آوازی دی، تھوڑا میرے لیے بھی چنانچہ اس شراب طہور کے چند جرے ان کو بھی ملے، بظاہر یہ واقعہ نہایت معمولی ہے، مگر یہ بشارت کیا تھی؟ اور اس شراب طہور میں کیا نشہ تھا؟ اس کا جواب عشق و محبت کی زبان سے سننا چاہیے۔

غزوہ حنین میں آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو عامر رضی اللہ عنہ کو ایک دستہ کے ساتھ اوطاس روانہ کیا؟ حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کو بھی ان کی متابعت کا حکم ملا، اوطاس میں مشرکین کا مقابلہ ہوا، ابو عامر رضی اللہ عنہ سخت زخمی ہوئے، حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے قاتل کا تعاقب کر کے اس کو قتل کیا۔ پھر لوٹ کر ابو عامر رضی اللہ عنہ کے گھٹنے سے تیر نکالا، زخم سے خون جاری ہو گیا، زخم کاری تھا بچنے کی امید نہ تھی، ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے کہا میری طرف سے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں سلام کے بعد دعائے مغفرت کی درخواست کرنا یہ کہہ کر ابو عامر رضی اللہ عنہ واصل بحق ہو گئے۔ حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے لوٹ کر آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ان کا پیام پہنچا دیا، آپ نے وضو کر کے ان کے لیے دعائے مغفرت فرمائی، حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے عرض کی حضور صلی اللہ علیہ وسلم میرے لیے بھی دعا فرمائیں آپ نے دعا فرمائی، خدایا عبداللہ بن قیس (ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ) کے گناہوں کو بخش دے اور قیامت کے دن ان کا معزز اور شریفانہ داخلہ فرما۔ (۱)

## ۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح ہے۔

## ۵۔ خصوصیات سند:

- ☆ یہ روایت سدا سیات امام نسائی رحمہ اللہ میں سے ہے۔
- ☆ سدا سیات کے لحاظ سے یہ ایک سو تینتیس ویں (۱۳۳) حدیث مبارکہ ہیں
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ اجل ہیں۔
- ☆ سند روایت میں چار صحابہ کرام رضی اللہ عنہم (عبداللہ بن مسعود، ابو موسیٰ اشعری، عمار بن یاسر، حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ) کا ذکر ہے۔
- ☆ حضرت ابو وائل مخفوم تابعی راوی ہیں
- ☆ سند کے تمام راوی کوفی ہیں۔
- ☆ سند میں الفاظ روایت اخیرنا اور عنعنہ ایک دفعہ اور حدیثا و دفعہ وارد ہوا ہے۔

## ۶۔ لغات:

بعثنی: آپ نے مجھے بھیجا۔

اولم تسمع: کیا آپ نے سنا؟

حاجة: ضروری کام۔



اتقول ہکذا: تمہارا اس طرح کرنا، تقول تفصل کے معنی میں ہے۔

نفضہما: دونوں ہاتھوں کو جھاڑا۔ شمال: بایاں ہاتھ۔

یمین: دایاں ہاتھ۔ لم یقنع: حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اعتماد نہ کیا۔

مسائل ونصائح:

مذکورہ بالا احادیث مبارکہ سے فقہاء کرام نے تیمم کی کیفیت و طریقہ، شرائط و ارکان، سنن و مکروہات، وقت و حیثیت اور دیگر مسائل کا استنباط اور استخراج کیا ہے، اس لیے ان تمام ابحاث کو تفصیل سے ذکر کیا جاتا ہے۔

مذہب اربعہ کے نزدیک تیمم کا طریقہ:

پروفیسر ڈاکٹر وہبہ زحیلی رحمہ اللہ لکھتے ہیں

تیمم کو مندرجہ ذیل چیزیں توڑ دیتی ہیں:

۱۔ ہر وہ چیز جو وضو اور غسل کو توڑ دیتی ہے وہ تیمم کو بھی توڑ دیتی ہے کیونکہ تیمم ان کا ہی بدل ہے اور اصل کو توڑنے والی چیز بدل کے لیے بھی ناقص ہوگی۔ لہذا اگر کسی نے جنابت کے لیے تیمم کیا پھر وہ بے وضو ہو گیا تو وہ صرف بے وضو شمار ہوگا جنبی نہیں شمار ہوگا، لہذا وہ تیمم کرے اور موزے پہنا ہو تو ان کو اتار دے اس کے بعد ان پر مسح کر لے جب تک پانی نہیں پاتا۔

۲۔ اس عذر کا دور ہو جانا جو تیمم کو مباح کر دیتا ہو، جیسے دشمن کا چلے جانا، مرض، ٹھنڈ کا ختم ہو جانا، پانی نکالنے کے آلات کامل جانا اور اس کے قید خانے سے آزادی مل جانا جس میں پانی نہ ہو کیونکہ جو چیز عذر کی وجہ سے جائز ہوئی وہ عذر کے ختم ہو جانے پر کالعدم بھی ہو جائے گی۔

۳۔ پانی کا دیکھ لینا یا کافی پانی کے استعمال پر قدرت ہونا جو اللہ تعالیٰ نے پانی اعضاء وضو کو ایک مرتبہ دھونے کے لیے ہی ہوا حنفی اور مالکیہ کے ہاں اور شوافع اور حنابلہ کے ہاں خواہ نا کافی پانی ہی پالے یہ نماز سے پہلے ہونے کی صورت میں ہے نماز کے اندر ہونے کی صورت میں ایک جماعت کے ہاں نہیں جیسا کہ یہ بات آگے آئے گی۔ اور یہ بھی ضروری ہے کہ وہ پانی اس شخص کی حاجت سے زائد ہو مثلاً پینے آٹا گوندھنے نجاست وغیرہ دھونے کی ضروریات کے لیے کافی پانی ہو۔ کیونکہ ایسا پانی حاجت میں ہونے کے سبب طہارت وغیرہ کے کام نہیں آسکتا ہے۔ اور احناف و مالکیہ کی رائے نا کافی پانی کا نہ ہونے کے برابر ہے احناف فرماتے ہیں سونے یا اونگھنے والے شخص کا پانی پر سے گزرنا جو کہ اس کے لیے کافی ہو اس کو جاگنے والے کی طرح کر دیتا ہے یعنی اس کا تیمم باطل ہو جائے گا۔ اور اگر اس شخص کو دوران نماز پانی نظر آ گیا تو احناف اور حنابلہ کے ہاں اس کا تیمم باطل ہو جائے گا۔ کیونکہ سبب زائل ہو جانے کے سبب اس کی طہارت کالعدم ہو گئی۔ اور دوسری بات یہ ہے کہ اصل یہ ہے کہ نماز کی حالت وضو میں ادا کیا جاتا، اور وہ شخص مقصود، یعنی نماز کی ادائیگی اصل کے ذریعے ادا کرنے پر قادر ہے بجائے بدل کے ذریعے ادا کرنے کے لہذا تیمم کالعدم ہو جائے گا اور نص سے ثابت دلائل بھی اس کی تائید کرتے ہیں جو پہلے نماز لوٹانے کی بحث گزر چکے ہیں۔ مالکیہ کے ہاں اس شخص کا تیمم نہیں ٹوٹے گا اور شوافع کے ہاں مسافر ہونے کی صورت میں تیمم نہیں ٹوٹے گا۔ کیونکہ شرعیہ شخص تیمم کے

ذریعے نماز ادا کرنے کا مجاز تھا اور اصول کا تقاضا ہے کہ یہ اجازت اس شخص کے لیے برقرار ہے۔ اور اللہ کا فرمان ہے۔ ولا تبطلوا اعمالکم (اپنے اعمال ضائع نہ کرو۔) (۱)

اور پانی نظر آنے سے قبل اس شخص کا عمل صحیح اور درست تھا، لہذا وہ برقرار بھی اسی حالت پر رہے گا اور دوسری بات یہ ہے کہ اس صورت کی اس قیاس پر کریں گے کہ اگر نماز سے فراغت کے بعد پانی نظر آئے تو نماز کا عدم شمار نہیں ہوتی ہے کیونکہ پانی کا دیکھ لینا باعث حدت نہیں ہے۔ لہذا نماز کی حرمت و تقدس کے پیش نظر نماز کا عدم شمار نہیں ہوگی۔ شوافع کے ہاں مقیم شخص اگر دوران نماز پانی دیکھ لے تو اس کی نماز باطل ہو جائے گی، جیسا کہ میں یہ بات پہلے بیان کر چکا ہوں کہ پانی مل جانے کی صورت میں نماز کا اعادہ اس شخص کے لیے لازم ہوگا اور چونکہ یہ شخص پانی پا چکا ہے لہذا اس پر لازم ہے کہ وہ نماز کے عمل مالکیہ اس حکم سے پانی بھول جانے کی صورت کو مستثنیٰ کرتے ہیں کہ اگر کوئی شخص اپنے پاس موجود پانی کو بھول گیا اور اس نے تیمم کر لیا اور نماز کی نیت باندھ لی پھر اس کو پانی یاد آیا تو اگر وقت میں دوبارہ نماز پرھ لینے کی گنجائش ہو تو اس کی نماز کا عدم ہو جائے گی۔ اور اگر کوئی شخص نماز کی تکمیل کے بعد پانی دیکھے تو اگر نماز کا وقت نکل جانے کے بعد دیکھے تو بالا جماع اس پر نماز کا اعادہ نہیں ہے کیونکہ دوبارہ نماز پڑھنے کے عمل میں حرج ہے اور اگر وقت باقی ہو تو جمہور علماء ماسوا شوافع کے ہاں نماز نہیں لوٹائیگا شوافع کے ہاں مقیم شخص پر نماز کا لوٹنا لازم ہوگا مسافر پر نہیں بشرطیکہ مسافر اپنے سفر میں مرتکب معصیت نہ ہو (یعنی اس کا سفر سفر معصیت نہ ہو)

۴۔ وقت کا نکلنا، حنا بلہ کے ہاں نماز کا وقت نکل جانے سے تیمم باطل ہو جاتا ہے حنا بلہ مزید فرماتے ہیں کہ اگر دوران نماز نماز کا وقت نکل گیا تو اس کا تیمم اور نماز دونوں باطل ہو جائیں گے کیونکہ نماز کا وقت ختم ہونے سے اس شخص کی طہارت بھی ختم ہو جائے گی اور نماز بھی باطل ہو جائے گی جیسے کہ مسح کی مدت دوران نماز ختم ہونے سے بھی یہی ہوتا ہے۔ مرتد ہونا، شوافع کے ہاں مرتد ہونا تیمم کے باطل کرنے کا سبب ہے بخلاف وضو کے کیونکہ وضو قوی ہوتا ہے اور اس کا بدل یعنی تیمم ضعیف ہوتا ہے، تاہم مرتد ہونا وضو کی نیت کو باطل کر دیتا ہے لہذا اس کی تجدید ضروری ہے اور دوسری بات یہ کہ تیمم نماز مباح کرنے کے لیے ہوتا ہے، اور مرتد ہونے کی صورت میں نماز مباح کرنے کا ارادہ کا عدم ہے، اور مرتد ہونا خواہ صورت ہی ہو تیمم کے باطل ہونے کا سبب ہے جیسے بچے سے سر زد ہونے والا عمل ارتداد۔

احناف وغیرہ کے ہاں مرتد ہونے سے تیمم باطل نہیں ہوتا، لہذا دوبارہ اسلام لانے کی صورت میں وہ اس سے نماز ادا کر سکتا ہے، کیونکہ تیمم سے حاصل شدہ چیز صفت طہارت ہے اور کفر اس کے منافی نہیں جیسے وضو کے منافی نہیں ہے دوسری بات یہ ہے کہ مرتد ہونا عمل کے ثواب کو ضائع کر دیتا ہے حدیث کے زوال کو کا عدم نہیں کرتا ہے۔

۶۔ تیمم اور نماز میں طویل فاصلہ، مالکیہ کے ہاں تیمم اور نماز کے درمیان طویل وقفہ آ جانے سے تیمم باطل ہو جاتا ہے، کیونکہ یہ حضرات تیمم اور نماز کے درمیان موالات کو شرط قرار دیتے ہیں۔ (۲)

فقہاء احناف کے ہاں تیمم کا طریقہ ودلائل:

علامہ ابو بکر علاء الدین کا سانی حنفی رحمہ اللہ لکھتے ہیں۔

امام ابو یوسف اپنی کتاب الامالی میں فرماتے ہیں کہ میں نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے تیمم کے متعلق پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ تیمم دو ضربات کا نام ہے، ایک چہرے کے لیے اور دوسری ضرب کہنیوں سمیت دونوں ہاتھوں کے لیے اس پر میں نے کہا کیسے؟ تو انہوں نے اپنے دونوں ہاتھ مٹی پر مارے۔ وہ انہیں تھوڑا سا آگے لے گئے اور پھر تھوڑا سا پیچھے لائے پھر انہیں جھاڑا اور ان کے ساتھ چہرے کا مسح کیا، بعد ازاں انہوں نے مٹی پر اپنے سابقہ عمل کو پھر دہرایا اور وہ اپنے ہاتھوں کو تھوڑا سا آگے لے گئے اور پھر پیچھے لائے پھر ان کو جھاڑا اور پھر ان کے ساتھ اپنی کہنیوں کے ظاہری اور باطنی دونوں حصوں پر مسح کیا۔ ہمارے بعض مشائخ فرماتے ہیں کہ مناسب یہ ہے کہ اپنے دائیں ہاتھ کی چار انگلیوں کے ساتھ دائیں ہاتھ کے بیرونی حصے پر انگلیوں سے لے کر کہنیوں سمیت مسح کرے پھر اسی ہاتھ کو ہتھیلی سے دائیں ہاتھ کے اندرونی حصے پر کہنی سے گٹ تک مسح کرے، پھر اپنے دائیں ہاتھ کے انگوٹھے کو اپنے دائیں ہاتھ کے انگوٹھے کے بیرونی حصے پر پھیر لے۔ پھر اپنے دائیں ہاتھ کا اسی طرح مسح کرتے بعض علماء فرماتے ہیں کہ دوسری بار اپنے ہاتھ زمین پر مار کر اپنے دائیں ہاتھ کی ہتھیلی بشمول انگلیوں کے ساتھ اپنے دائیں ہاتھ کے بیرونی حصے پر کہنیوں تک مسح کرے، پھر وہ اسی حصے سے ہاتھ کی اندرونی طرف انگوٹھے کی جڑ تک مسح کرے، پھر وہ اپنے دائیں ہاتھ پر بھی اس طرح مسح کرے۔ اور تکلیف نہ کرے پہلا طریقہ احتیاط کے زیادہ قریب ہے۔ کیونکہ اس میں امکانی حد تک مستعمل شدہ مٹی کے استعمال سے احتراز کیا جاتا ہے۔ اس لیے کہ وہ مٹی جو ہاتھ پر لگی ہوئی ہے وہ استعمال کرنے سے مستعمل ہو جاتی ہے۔ اس لیے ایک بار ہاتھ مارنے چہرے اور ہاتھوں دونوں پر مسح درست نہیں ہوتا۔ پھر ظاہر روایت میں ہے کہ انہیں ایک بار جھاڑا جائے۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ دو مرتبہ جھاڑا چاہیے کہا جاتا ہے۔ کہ ان بیانات سے کوئی اختلاف لازم نہیں آتا۔ اس لیے کہ جھاڑنے کا اصل مقصد مٹی کے ساتھ آلودہ ہونے سے بچنا ہے۔ جو مسئلہ کے مشابہ ہے۔ (مثلاً سے مراد انسان کی ایسی حالت ہے کہ جس میں انسانی اعضا کی تمیز ختم ہو جائے، یہاں اس سے مراد یہ ہے اگر جسم پر مٹی وافر مقدار میں استعمال کی جائے، تو اس سے چہرے کے مٹی سے آلودہ ہو جانے کا خدشہ ہوتا ہے جو شریعت کے اس حکم کی روح کے منافی ہے۔) اس لیے کہ شریعت کا یہ حکم دونوں اعضاء کو آلودہ کرنے کے لیے نہیں۔ لہذا اسی بنا پر ہاتھوں کو جھاڑا جاتا ہے، یہ مقصد ایک بار جھاڑنے سے بھی حاصل ہوتا ہے۔ مگر کبھی کبھار دو مرتبہ بھی جھاڑنا پڑتا ہے۔ اور یہ اس بات پر منحصر ہے کہ مٹی سے ہاتھ کس قدر آلودہ ہوئے ہیں۔ تو اگر ایک ہی مرتبہ جھاڑنے سے مقصد پورا ہو جائے تو فہم اور نہ دوسری مرتبہ بھی جھاڑ لینا چاہیے۔ تیمم میں دونوں اعضاء کے استیعاب (گھیرنے) کا مسئلہ بھی محل نظر ہے کہ آیا یہ مذکورہ رکن کا حصہ ہے یا نہیں۔ الاصل میں اس مسئلے کا ذکر صراحت کے ساتھ تو نہیں ملتا۔ لیکن ایسے الفاظ ضرور ملتے ہیں کہ جن سے اس مضمون کا اشارہ ملتا ہے چنانچہ امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اگر اس نے اپنی ہتھیلی کی بیرونی جانب سے کچھ حصہ چھوڑ دیا تو اس کا مسح درست نہ ہوگا۔ اگر حنفی رحمہ اللہ نے صراحت کی ہے کہ مواقع تیمم میں سے اگر کوئی تھوڑا سا زیادہ حصہ چھوٹ جائے تو تیمم جائز نہ ہوگا۔ اور الحسن البحر دین امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے نقل فرماتے ہیں کہ اگر اکثر حصے پر اس نے تیمم کر لیا تو

تیمم جائز ہوگا۔ کیونکہ بقول ان کے یہ مسح ہے، لہذا اس میں استیعاب ضروری نہ ہوگا۔ جیسے سر کے مسح کا بھی یہی حکم ہے۔ الاصل میں مذکورہ روایت کی دلیل یہ ہے کہ تیمم میں مسح کا حکم چہرے اور ہاتھوں دونوں کے لیے ہے اور یہ دونوں الفاظ دونوں اعضاء کے کل پر دلالت کرتے ہیں علاوہ ازیں تیمم وضو کا نعم البدل ہے اور چونکہ اصل طہارت میں استیعاب رکن کا حصہ تھا لہذا نعم البدل طہارت میں بھی یہ ضروری ہوگا، بنا بریں ظاہر روایت کی رو سے انگلیوں کا خلال انگوٹھی کا اتارنا بھی ضروری ہوگا اور اگر کوئی انہیں چھوڑ دے گا، تو اس کا تیمم درست نہ وہ گا۔ ۲ (ہدایہ میں بھی اسی قول کو ترجیح دی گئی ہے۔) اور الحسن کی مذکورہ روایت کی رو سے یہ لازم نہ ہوگا اور اس کے بغیر بھی تیمم درست ہو جائے گا۔ ہمارے تینوں ائمہ کے نزدیک کہنیوں سمیت دونوں ہاتھوں کا مسح کیا جانا چاہیے۔ لیکن امام زفر رحمہ اللہ کو اس سے اختلاف ہے اگر کسی کے ہاتھ کہنی سے کٹے ہوئے ہوں تو وہ ہمارے نزدیک کٹنے کی جگہ پر مسح کرے گا۔ البتہ امام زفر رحمہ اللہ اس سے اختلاف کرتے ہیں، یہ بحث بھی وضو کی بحث کی طرح ہی ہے۔ جس پر اوراق سابقہ میں بحث ہو چکی ہے۔ واللہ اعلم (۱)

تیمم کی شرائط کے بارے میں مذاہب کا موقف و دلائل:

پروفیسر ڈاکٹر وہبہ رحمہ اللہ لکھتے ہیں۔

احناف نے تیمم کے صحیح ہونے کے لیے آٹھ شرائط عائد کی ہیں شوافع نے دس بیان کی ہیں مالکیہ اور حنابلہ دو شرطیں عائد کرتے ہیں یہ شرائط کبھی ان فرائض سے مل جاتی ہیں جو مقدم فرائض ہیں اور کبھی وہ اسباب ہی ہوتے ہیں جو پہلے ہوتے ہیں۔ مالکیہ شرائط کو اسباب کہتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ فی الجملہ تیمم کے جواز کے لیے دو شرطیں ہیں، پانی نہ ہونا یا اس کے استعمال سے معذور ہونا۔ ان کی تفصیل مندرجہ ذیل ہے:

- ۱۔ پانی
- ۲۔ مرض
- ۳۔ حالت حضر میں نا کافی پانی کا ہونا۔
- ۴۔ یا پانی نکالنے کے آلات کا نہ ہونا جیسے ڈول رسی وغیرہ
- ۵۔ پانی کے ختم ہو جانے سے پینے وغیرہ کے لیے نہ ہونے کا خطرہ ہونا خواہ اپنے آپ کے خواہ کسی انسان کے خواہ جانور کے۔
- ۶۔ پانی لینے میں چور یا درندوں کا خطرہ ہونا۔
- ۷۔ پانی اس کی اتنی قیمت پر مل رہا ہو جو ناقابل برداشت ہو۔
- ۸۔ یا پانی لینے جانے اس کے منظر رہنے استعمال کرنے وغیرہ میں وقت کے نکل جانے کا اندیشہ ہو۔
- ۹۔ یا شدت ٹھنڈ سے موت کا اندیشہ ہو۔
- ۱۰۔ یا مرض کے لاحق ہونے بڑھ جانے یا دیر سے ٹھیک ہونے کا خطرہ لاحق ہو جائے۔

۱۔ بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع، ج ۱، ص ۲۰۴-۲۰۵

- ۱۱۔ یا ایسا مریض ہو کہ دوسرا اس کو پانی اٹھا کر دینے والا نہ وہ اور خود استعمال نہ کر سکتا ہو۔  
 ۱۲۔ یا جنبی ایسا ہو کہ سارا جسم زخموں سے بھرا ہو یا دانے بہت ہو گئے ہوں یا بے وضو شخص کے اعضاء وضو میں زخم اور دانے بھر گئے ہوں۔

یہ بات پیش نظر رہے کہ یہ حالات اسباب تیمم ہیں۔ وہ امور جن کی مالکیہ کے ہاں شرط قرار دیا جاسکتا ہے وہ دو ہیں۔

- ۱۔ اس کو وقت داخل ہونے کے بعد کرنا۔
  - ۲۔ پانی کا طلب کرنا۔
  - ۳۔ حنابلہ کے ہاں تیمم کی دو شرطیں ہیں۔
  - ۴۔ اس فرض کا وقت داخل ہونا جس کے لیے تیمم کر رہا ہو۔
  - ۵۔ پانی کے استعمال سے عاجز ہو جانا۔
- اس بیان سے یہ واضح ہو جاتا ہے کہ تیمم کی شرائط مندرجہ ذیل ہیں:

#### ۱۔ پہلی شرط:

پاک مٹی، لہذا تیمم زمین کی مٹی کے علاوہ چیز سے نہیں ہو سکتا ہے، اور مٹی کے بارے میں یہ تفصیل سے گزری کہ شوافع اور حنابلہ کے ہاں اس سے صرف مٹی جب کہ احناف اور مالکیہ کے ہاں اس سے مراد ہر وہ چیز ہے جو جنس زمین میں سے ہو اس طرح ناپاک مٹی سے بھی تیمم نہیں ہوگا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ فتیمموا صعیدا طیباً یہ شرط تیمم کے لیے جمہور فقہاء کے نزدیک ہے مالکیہ کے ہاں یہ فرض تیمم میں سے ہے جیسا کہ تیمم کے فرائض کے بیان میں یہ بات گزری ہے حنابلہ مزید یہ فرماتے ہیں کہ وہ مٹی ایسی ہو کہ اس کا استعمال مباح ہو لہذا غصب شدہ زمین، یا بار بار اکھاڑی اور بنائی قبر کی مٹی یا مسجد کی مٹی سے تیمم کرنا درست نہیں ہے۔

#### ۲۔ دوسری شرط:

تیمم کا وقت کے داخل ہونے کے بعد ہونا، یعنی وہ عبادت جس کے لیے وہ تیمم کر رہا ہے اس کا وقت ہو چکا ہو۔ یہ جمہور کے ہاں شرط ہے، احناف کے ہاں یہ شرط نہیں ہے۔ جیسا کہ یہ تیمم کی کیفیت اور صفت کے بیان میں یہ بات گزر چکی ہے۔

#### ۳۔ تیسری شرط:

پانی کا طلب کرنا، بالاتفاق چاروں مذاہب پانی کے نہ ہونے کا یقین نہ ہونے کی صورت میں اس کی تلاش ضروری ہے، کیونکہ اس شخص کو (فاقد الماء) پانی کا نہ پانی والا) اس وقت تک نہیں شمار کیا جائے گا۔ جب تک وہ پانی تلاش نہ کرے اور تلاش کے بعد اس کو پانی نہ ملے تاہم فقہاء کا اس مسافت کی تعیین میں اختلاف ہے جتنی مسافت میں پانی کی تلاش لازمی ہے میں اس بحث کو اسباب تیمم کی بحث میں اشارتاً بیان کر چکا ہوں، یہاں میں اس بات کو تفصیلاً بیان کرتا ہوں۔

## ۱۔ مذہب احناف:

وہ شخص جو شہر میں مقیم ہو اس پر تیمم سے پہلے پانی کی تلاش لازمی ہے خواہ وہ پانی قریب ملنے کا گمان ہو یا نہ ہو مسافر اور شہر سے باہر کا شخص جو تیمم کرنا چاہے اس پر پانی کی تلاش اس وقت لازم نہیں اگر اس کا غالب گمان یہ نہ ہو کہ قریب میں پانی ملے گا۔ کیونکہ شہر سے باہر جنگلوں میں عام طور پر پانی دستیاب نہیں ہوتا۔ اور اگر اس کا غالب گمان پانی ملنے کا ہو تو اس کے لیے تیمم درست نہیں جب تک کہ وہ خود کا بذریعہ کسی شخص کے پانی تلاش نہ کر لے اور ہر طرف اتنی مسافت تک تلاش کرے جتنی دور تیر پھینکنے سے جا کر گرتا ہے تاہم ایک میل تک دور جانا اس پر ضروری نہیں ہے۔ ۲ (تیر پھینک مارنے کی مسافت چار سو ذراع (۸، ۱۲۸ میٹر) بنتی ہے لغت میں میل کہتے ہیں اتنی دور کو جو حدنگاہ ہو یہاں مراد چار ہزار فٹ یا تین فرسخ یا ۱۸۴۸ میٹر کی مسافت ہے۔)

اور اس مسئلہ سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ اس پر چل کر جانا لازم نہیں ہے بلکہ صرف ان اطراف میں دیکھ لینا کافی ہے تاکہ وہ شخص اپنے رفقاء سفر سے کٹ نہ جائے۔ اور دوسری بات یہ کہ اپنی ذات سے وہ حرج اور پریشانی کو دور رکھ سکے دلیل اس کی اللہ کا یہ فرمان ہے جو تیمم کے حکم کے بعد ہے:-

مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِّنْ حَرْجٍ وَلَٰكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ (۱)

اللہ تم پر مشکل اور دقت نہیں ڈالنا چاہتا ہے لیکن وہ تمہیں پاک کرنا چاہتا ہے۔

☆ حرج کا نہ ہونا ایک میل سے کم جانے میں ہے، علامہ کا سانی فرماتے ہیں قریب ترین قول ایک میل والا ہے کیونکہ تیمم کا جواز حرج دور کرنے کے لیے ہے پھر آگے وہ فرماتے ہیں کہ اتنی دور طلب کرے کہ اس کو اور اس کے رفقاء کو انتظار کی تکلیف نہ اٹھانی پڑے۔ اور پانی کی تلاش میں کوتاہی برتنے اور بغیر تلاش کیے نماز ادا کر لینے کی صورت میں امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور امام محمد کے ہاں اس شخص پر نماز کا اعادہ لازمی ہو گا۔ اور اگر اس شخص کے رفیق سفر کے پاس پانی موجود ہو تو تیمم سے قبل سے مانگنا ضروری ہے، کیونکہ عام طور پر لوگ اس طرح کی چیزوں کا انکار نہیں کرتے ہیں۔ اور اگر منع کر دے تو اس کے لیے تیمم کرنا درست ہے کیونکہ پانی کا نہ ہونا اس صورت میں متحقق ہو جاتا ہے۔ تاہم اگر اپنے ساتھی سے پانی مانگنے سے پہلے تیمم کر لیا تو امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں وہ درست ہو جائے گا۔ کیونکہ دوسرے کی ملکیت میں موجود چیز کا تقاضا اس شخص پر لازم نہیں ہے۔ صاحبین فرماتے ہیں کہ ایسا کرنا اس کے لیے درست نہیں ہے۔ کیونکہ پانی عرف و عادت میں خرچ کرنے اور استعمال کرنے کے لیے ہی ہوتا ہے۔ (لہذا امکان یہ ہے کہ وہ شخص پانی مانگنے پر دیدے گا) اور اگر وہ شخص اس پانی کو عام عادی قیمت پر فروخت کرنے پر آمادہ ہو اور اس شخص کے پاس رقم موجود ہو تو اس کے لیے تیمم درست نہیں ہو گا۔ کیونکہ اس صورت میں پانی کے استعمال کی قدرت اس شخص کے پاس پائی جاتی ہے تاہم اس شخص پر غبن فاحش (بہت زیادہ فرق) کے ساتھ خریدنا لازم نہیں اور اگر اس شخص کا غالب گمان پانی کے قریب ہونے کا نہ ہو تو پانی کی تلاش اس پر لازم نہیں ہے پانی ملنے کی امید پر اس کے لیے تلاش مستحب ہے لازم نہیں۔ اور اگر اس شخص کے اور پانی کے درمیان ایک میل سے زیادہ کا فاصلہ ہو تو وہ تیمم کرے گا۔



## ۲۔ مذہب مالکیہ:

حضرت امام مالک رحمہ اللہ یہ فرماتے ہیں کہ اگر پانی کا نہ ہونا یقینی ہو تو پانی کی تلاش اس پر لازم نہیں ہے، اور اگر پانی کے موجود ہونے کا اس کو علم ہو یا گمان ہو یا اس کے کسی جگہ ہونے کے بارے میں شک ہو یا پانی کے ہونے کا وہم ہو تو ہر نماز کے لیے پانی کی اتنی تلاش لازم ہے جو بالفعل اس پر بھاری نہ ہو اور اس کی مسافت ہے دو میل سے کم مسافت اسی طرح اگر اس کو گمان یا خیال یا شک یا وہم اس بات کا ہو کہ اس کے رفقاء سفر اس کو پانی مانگنے پر دیدیں گے، تو ان سے پانی مانگنا ضروری ہے۔ اور اگر ان سے بغیر مانگے تیمم کر لیا پھر پانی کا ہونا اس پر ظاہر ہو یا پانی کا ہونا تو یقیناً ظاہر نہیں ہوا لیکن اس کو گمان یا خیال ایسا ہو کہ پانی مانگنے پر مل جائے گا تو اس پر نماز کا اعادہ لازم ہوگا۔ اور اگر محض شک یا وہم مل جانے کا ہو تو وقت کے انداز عادہ لازم ہوگا بعد میں نہیں اس شخص پر اتنی قیمت پر پانی خریدنا ضروری ہے جو عادی اور معروف ہو بشرطیکہ وہ اس رقم کا ضرورت مند نہ ہو خواہ نقدی کے طور پر یا ذمے میں دین بن جانے کے طور پر اگر عام معروف قیمت سے زیادہ قیمت ہو خواہ حج قول کے مطابق ایک درہم زائد قیمت کیوں نہ ہو اور اس جگہ اور آس پاس پانی اسی قیمت پر ملے تو اس پر پانی خریدنا لازم نہیں ہوگا۔

## ۳۔ شوافع کا مذہب:

یہ حضرات فرماتے ہیں کہ اگر مسافر مقیم شخص کو پانی کے آس پاس نہ ہونے کا یقین ہو تو پانی کی تلاش کے بغیر ہی اس کے لیے تیمم کر لینا درست ہے اور اگر پانی کے ہونے کا وہم ہو یعنی ذہن میں ہو کہ مل سکتا ہے تو وہ اپنے رفقاء سفر سے مانگ لے اور آس پاس تلاش کرے اگر وہ برابر شدہ زمین پر ہو اگر اس کو آگے پیچھے ہونا پڑے تو ہر چاروں جہات میں بقدر حد نگاہ تلاش کرے اگر اس کو جان مال اور رفقاء سفر سے بچھڑ جانے کا خوف نہ ہو اور یہ مسافت حد غوث کی ہے جو کہ تیر کے گرنے کی جگہ کو کہا جائے گا۔ اور پھر بھی پانی نہ ملے تو تیمم کر لے اور اگر ہوا پنی جگہ ٹھہرا رہے تو صحیح قول یہ ہے کہ اس پر طاری ہونے والی حالت میں تلاش لازم ہوگی اور اگر پانی کا کسی جگہ میں ملنا یقینی ہو تو وہ شخص اس کو حد قرب میں تلاش کرے اور حد قرب سے مراد چھ ہزار فٹ کی مسافت اور اگر وہ شخص قادر ہو پانی کو عام قیمت میں پر خریدنے پر نقد وغیرہ کے ذریعے اور وہ اس کی ضرورت بھی نہ رکھتا ہو تو اس پر خریدنا لازم ہوگا۔ اور قیمت مثل سے مراد صحیح قول کے مطابق وہ قیمت ہے جو اس حالت میں اس مقام پر بخوشی و رغبت قابل قبول ہو۔ ہاں اس سے زائد قیمت پر خریدنا اس کے لیے لازم نہیں ہے۔ خواہ وہ رقم قلیل ہو۔ تاہم اگر اس کو کسی مدت تک کے لیے اضافہ کے ساتھ فروخت کیا جائے اور اس مدت کا اعتبار نہ ہو اور وہ شخص بالدار ہو اور وہ مدت اتنی ہو کہ وہ شخص اپنے مال کی جگہ پہنچ سکے تو اس پر خریدنا لازم ہوگا۔ کیونکہ ایسا ہونا اس کو پچھلی قیمت سے نکال نہیں دیتا ہے۔ اور اگر مثل قیمت سے زائد ہو اور وہ خریدنے پر قادر ہو تو اس کے لیے اس کو خریدنا مستحب ہے۔

## ۴۔ مذہب حنابلہ:

(۱): ان کے ہاں اس شخص پر وقت داخل ہو جانے پر ہر نماز کے وقت کے لیے پانی تلاش کرنا لازم ہے اور یہ تلاش وہ اپنے ساز و سامان

اور جائے سکونت میں تلاش کرے۔ اور اس مقام پر تلاش کرے جو عرف و عادت میں اس کے قریب شمار ہو۔ اور چاروں جہتوں میں اتنے قریب تک جا کر پانی تلاش کرے جہاں تک عام طور پر قافلے وغیرہ جایا کرتے ہوں اور اپنے رفقاء سفر میں ایسے شخص سے پانی کے بارے میں دریافت کرے جو تجربہ کار ہو۔ اور پانی کے ملنے کی جگہوں کا اس کو علم ہو۔ اسی طرح ایسے شخص کے بارے میں بھی دریافت کرے جو پانی فروخت کرتا ہوں یا اس کو تقسیم کرتا ہو۔ اور اگر ایسے چیز دیکھے جو پانی کے وجود پر دلالت کرے جیسے سبزہ وغیرہ تو اس کی جگہ جانا اس پر لازم ہے۔ اور اگر اس کے قریب کوئی ٹیلہ یا کوئی کھڑی ہوئی چیز ہو اور اس کو پانی ملنے کا شک ہو تو اس جگہ آنا اور پانی کی تلاش کرنا لازم ہے۔ اور وہ چل رہا ہو تو صرف اس جہت میں پانی تلاش کرے جس سمت ہو جا رہا ہے، کیونکہ اس سے ہٹ کر تلاش کرنے میں اس کو ضرر لاحق ہوتا ہے۔ اور اگر اس کو کسی ثقہ معتبر آدمی نے پانی کا بتایا تو اگر وہ عرف کے اعتبار سے قرب شمار ہو تو اس طرف جانا لازم ہوگا۔ اور پانی کی تلاش کے باوجود نہ ملنے پر اگر وہ تیمم کر کے نماز پڑھ لے تو اس کا تیمم درست ہوگا اور نماز بھی درست ہوگی اس پر نماز کا اعادہ لازم نہیں ہوگا کیونکہ یہ تیمم کی صحیح نماز ہے۔

اس تفصیل کے ساتھ یہ بات مد نظر رہے کہ حنابلہ نے تیمم کے صحیح ہونے کے لیے ایک اور شرط عائد کی ہے اور وہ پانی کے استعمال سے عاجز ہونا کیونکہ پانی کے استعمال سے عاجز ہونے والا وہ شخص جس کو پانی مضر نہ وہ آیت تیمم کے تحت شامل نہیں اس آیت کے تحت وان کنتم مرضی او علی سفر او جاء احد منکم من الغائط۔۔۔ فلم تجدوا ماء فتیمموا صعیدا تاہم یہ بھی پیش نظر رہے کہ یہ درحقیقت تیمم کے اسباب میں سے ایک سبب ہے جو میں پہلے ذکر کر چکا ہوں۔ بعض حنابلہ نے تیمم کے لیے آٹھ شرائط ذکر کی ہیں جو یہ ہیں (۱) نیت (۲) اسلام (۳) عقل (۴) تمیز (۵) استجمار (۶) بدن سے نجاست کا دور کرنا (۷) نماز کے وقت کا داخل ہونا، خواہ وہ عذر نماز کیوں نہ ہو جس کے لیے کسی معین وقت کی نذر مانی ہو۔ (۸) پانی کے استعمال سے معذور ہو جانا خواہ قید میں پڑ جانے وغیرہ کی وجہ سے ہی کیوں نہ ہو۔

### احناف کے ہاں شرائط تیمم:

احناف نے تیمم کے صحیح ہونے کے لیے آٹھ شرائط ذکر کی ہیں، بعض اسباب تیمم میں سے ہیں اور بعض فرائض تیمم میں سے ہیں یعنی ان امور میں سے جو دوسرے حضرات کے ہاں فرض ہیں اور بعض تیمم کے طریقے داخل ہیں، یہ شرائط مختصر بیان کی جاتی ہیں۔ (۱) نیت:

یعنی دل کا کسی کام کا ارادہ کر لینا اس کا وقت وہ ہے جب انسان اپنے ہاتھ اس چیز پر مارے جس سے تیمم ہوگا۔ نیت کے صحیح ہونے کے لیے ان حضرات کے ہاں تین چیزیں شرط ہیں۔ (۱) اسلام (۲) تمیز (۳) اس چیز کا علم جس کی وہ نیت کر رہا ہے۔ جیسے تیمم سے نماز پڑھنے کے لیے کی جانے والی نیت کے لیے تین میں سے ایک چیز ضروری ہے، یا تو طہارت کی نیت ہو یا کسی ایسی مقصود عبادت کی نیت ہو، (۱) عبادت مقصود ہے جو کہ کسی دوسری چیز کے ضمن میں تبعیت کے طور پر ادا نہیں ہوتی ہے۔ (۲) جو بغیر طہارت نہ ہوتی ہو لہذا نماز یا سجد تلاوت کی نیت

سے کیے جانے والے تیمم سے نماز پڑھنا درست ہے جب کہ مسجد میں داخل ہونے یا قرآن چھونے کی غرض سے کیے جانے والے تیمم سے خواہ بحالت جنابت ہو نماز درست نہیں ہوگی۔ کیونکہ یہ عبادت غیر مقصود ہے تاہم بے وضو شخص کے لیے تلاوت کی نیت سے کیے جانے والے تیمم سے نماز ادا کرنا درست ہے کیونکہ قراءت قرآن بلا تیمم بھی درست ہے تاہم جنبی شخص کے تلاوت قرآن کے لیے تیمم کر لینے سے اس کے لیے نمازوں کی ادائیگی بھی درست ہے۔ اور زیارت قبور اذان تکبیر سلام جواب سلام یا اسلام کے لیے کیے جانے والے تیمم سے نماز کی ادائیگی درست نہیں ہے کیونکہ یہ امور بلا طہارت درست ہو سکتے ہیں۔

۲۔ تیمم کو مباح کرنے والا عذر:

جیسے کسی شخص کا پانی کے ایک میل دور ہونا خواہ وہ شہر میں ہو، مرض کا ہو جانا ایسی ٹھنڈک ہونا کہ جس سے عضو کے ضیاع یا مرض کا اندیشہ ہو یا دشمن کا یا بیابان کا ہونا خواہ جانے کا خوف ہو یا پانی کی ضرورت ہو آٹا گوندھنے کے لیے سالن بنانے کے لیے نہیں کیونکہ اس کا بننا اتنا ضروری نہیں یا پانی نکالنے کے آلات کا نہ ہونا یا وضو میں مصروف ہونے کی صورت میں نماز جنازہ یا نماز عید چھوٹ جانے کا خوف ہو، (خواہ یہ تیمم نماز پر بناء کی خاطر ہی کیوں نہ ہو جیسے کسی کو نماز جنازہ یا نماز عید میں حدث ہو تو اس کے لیے تیمم کر کے نماز مکمل کرنا درست ہے، کیونکہ یہ پانی کے استعمال سے عاجز شمار ہوگا۔) تاہم وضو مشغول ہونے کی صورت میں جمعے کے نکل جانے کا خوف تیمم کے لیے عذر نہیں ہے اسی طرح وقت کا نکل جانا بھی عذر نہیں شمار ہوگا۔

۳۔ تیمم زمین کی جنس کی کسی پاک چیز سے کیا جائے:

جیسے مٹی، پتھر، ریت، فیروزہ، عقیق، وغیرہ لکڑی، سونا، چاندی، پیتل لوہا وغیرہ نہیں اس کا باقاعدہ یہ ہے کہ ہر وہ چیز جو راکھ بن سکے یا جلانے سے نرم ہو جائے تو اس سے تیمم درست نہیں ہے بصورت دیگر جائز دلیل یہی آیت ہے، فیمموا صعيدا طيبا اور صعيد روئے زمین کو کہتے ہیں، مٹی ہو یا کچھ اور۔

۴۔ پورے محل مسح کو عمل تیمم سے ڈھانپ لینا:

۵۔ پورے ہاتھ یا اکثر حصے یعنی تین انگلیوں سے مسح ہو چنانچہ اگر مثلاً دو انگلیوں سے مسح کیا تو یہ جائز نہیں ہوگا خواہ وہ بار بار یہ عمل کرے پورے محل مسح کو ڈھانپ لے بخلاف وضو میں سر کے مسح کے۔

۶۔ دو دفعہ مٹی پر ہاتھ مارنا ہاتھ کی اندرونی طرف سے ہو خواہ زمین کی ایک ہی جگہ پر ہو اور اگر مٹی سے جسم میں لگ جائے اور اس شخص کی نیت مٹی لگانے سے تیمم کی ہو تو وہ دو دفعہ ہاتھ مارنے کا قائم مقام سمجھی جائے گی۔

۷۔ حیض، نفاس یا حدث کا منقطع ہونا جیسا کہ یہ امور وضو میں بھی شرط ہیں۔

۸۔ کھال پر مسح روک دینے والی چیزوں کا دور ہونا جیسے موم اور چربی وغیرہ تا کہ مسح کا پورے جسم کے ظاہری حصے پر ہونا متحقق ہو اور یہ چیزیں مسح کے متحقق ہونے سے مانع ہوتی ہیں۔

## تیمم کی شرائط شوافع کے ہاں:

شوافع کی دس شرائط ذکر کی ہیں جو مندرجہ ذیل ہیں۔ (۱)

۱۔ مٹی سے تیمم ہو خواہ مٹی کسی بھی رنگ کی ہو جیسے گارے کی اور شوریدہ زمین کی مٹی۔ (ارمنی مٹی ایسی سمجھ لی جائے جیسے برصغیر کی معاشرت میں ملانی مٹی یا چکنی مٹی کی حیثیت ہے۔) یعنی وہ جس پر گرد وغیرہ ہوتی ہے حتیٰ کہ وہ مٹی بھی جو ادویات میں استعمال ہوتی ہو جیسے ارمنی مٹی (۱) بشرطیکہ وہ پسلی ہوئی ہو حتیٰ کہ موٹی ریت کا غبار بھی اور باریک ریت کا بھی پکی ہوئی ریت اور مٹی کا نہیں جس کا نام رہ جائے اور غبر ختم ہو جائے۔

۲۔ مٹی پاک ہو دلیل اس کی آیت کے الفاظ ہیں صعید طیباً حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ مراد اس سے ہے پاک مٹی

۳۔ وہ مٹی استعمال شدہ نہ ہو جیسے پانی بھی استعمال شدہ (مستعمل) ہوتا ہے اور استعمال شدہ مٹی سے مراد وہ مٹی جو اعضاء تیمم پر ہو یا وہ جو دوران تیمم عضو پر لگ کر اڑ گئی ہو۔ یہ تفصیل اصح قول کے مطابق ہے۔

۴۔ اس مٹی میں آٹا وغیرہ نہ مل جائے زعفران اور گن، کہ یہ چیز مٹی کو عضو تک پہنچنے سے مانع ہوتی ہیں۔

۵۔ وہ بالقصد اس فیل کی انجام دے لہذا اگر مٹی کو ہوا اڑ کر اس پر لے آئے اور اس کے اعضاء پر وہ پھیر دے اور وہ شخص نیت کر لے تو تیمم ادا نہیں ہوگا کیونکہ اس نے بالقصد مٹی کو اپنے اعضاء پر نہیں لگایا ہے مٹی تو خود بخود اس تک آئی ہے ہاں اگر اس کے بغیر اجازت کوئی دوسرا شخص اس کو تیمم کرادے تو یہ تیمم درست ہو جائے گا۔

۶۔ اپنے ہاتھوں اور چہرے پر مسح دو دفعہ ہاتھ مار کر خواہ یہ ہاتھ مارنا کسی کپڑے کے ٹکڑے وغیرہ کے ذریعے ہو۔

۷۔ پہلے نجاست کو دور کرے لہذا اگر نجاست دور کرنے سے قبل تیمم کر لیا تو معتمد قول کے مطابق یہ درست نہیں ہوگا۔ کیونکہ تیمم عبادات وغیرہ کو مباح کرنے کے لیے ہوتا ہے اور مانع کے موجود ہونے کی صورت میں اباحت کا تصور نہیں لہذا یہ ایسے ہی ہو گیا جیسے کہ کوئی قبل از وقت تیمم کر لے۔

۸۔ قبلے کے بارے میں خوب اچھی طرح کوشش کر کے اس کی جہت متعین کر لے اگر اس کی جہت کے بارے میں کوشش کے بغیر تیمم کر لیا تو صحیح قول کے مطابق تیمم درست نہیں ہوگا۔

۹۔ تیمم کے وقت داخل ہونے کے بعد ہو، کیونکہ یہ طہارت ضرورت ہے اور قبل از وقت ضرورت نہیں پائی جاتی ہے لہذا انفلوں کے لیے وقت کراہت کے علاوہ میں تیمم کرے اور نماز جنازہ کے لیے میت کے غسل کے بعد تیمم کرے اور نماز استسقاء کے لیے لوگوں کے جمع ہونے کے بعد تیمم کرے اور فوت شدہ نماز کے لیے اس کے یاد آنے کے بعد تیمم کرے۔

۱۰۔ ہر فرض عین کے لیے الگ تیمم کرے کیونکہ ضرورت کی طہارت ہے، لہذا وہ بقدر ضرورت ہی ہوگی۔ (۲)

احناف کے نزدیک جواز تیمم کے لیے نیت کا شرط ہونا:

علامہ ابو بکر علاء الدین کا سانی حنفی لکھتے ہیں:

جواز تیمم کے لیے نیت کا شرط ہونا:

ہمارے تینوں ائمہ کے نزدیک نیت جواز تیمم کے لیے شرط ہے۔ مگر امام زفر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ وہ شرط نہیں ہے۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ تیمم ایک قائم مقام طہارت ہے اور کوئی قائم مقام سی شرائط میں اپنی اصل سے مختلف نہیں ہوتی، پھر چونکہ وضو نیت کے بغیر درست ہو جاتا ہے، تو اسی طرح تیمم بھی اس کے بغیر صحیح ہوگا۔ ہمارا استدلال یہی ہے کہ تیمم کوئی حقیقی طہارت تو ہے نہیں۔ یہ ایک بوقت ضرورت کی طہارت ہے۔ اور ضرورت کا اظہار نیت سے ہوتا ہے۔ بخلاف وضو کے کہ وہ تو ایک حقیقی طہارت ہے، لہذا وضو کو طہارت بنانے کے لیے نیت کی ضرورت نہیں ہوتی۔ علاوہ ازیں تیمم کا لغوی مفہوم بھی اس میں نیت کے شرط ہونے کی دلیل ہے۔ جیسا کہ ہم اوراق سابقہ میں ذکر کر آئے ہیں، کیونکہ اس کے لغوی معنی قصد واردہ کے ہیں اور نیت ہی قصد واردہ ہے، لہذا یہ نیت کے بغیر درست نہیں ہو سکتا، بخلاف وضو کے، اس لیے کہ وہ وضاء (روشنی، صفائی) سے ماخوذ ہے۔ اور یہ بات نیت کے بھی حاصل ہو جاتی ہو۔

نیت کا طریقہ:

تیمم میں نیت کے طریقے کے متعلق القندوری فرماتے ہیں کہ صحیح مذہب یہ ہے کہ جب وہ پاکی کی، یا نماز کے مباح ہونے کی نیت کرے تو نیت درست ہوگی۔ اور امام الجصاص رازی n فرماتے ہیں کہ تیمم میں حصول طہارت کی نیت ضروری نہیں۔ صرف امتیاز کے لیے نیت کرنی چاہیے یعنی یہ کہ وہ حدیث سے تیمم کر رہا ہے یا جنابت سے اس لیے تیمم دونوں کے لیے ایک ہی طریقے پر کیا جاتا ہے، لہذا ان کے مابین فرق کی نیت کرنا لازم ہے، کیونکہ فرض اور نفل دونوں کے لیے ایک ہی طریقے پر کیا جاتا ہے، لہذا ان کے مابین فرق کی نیت کرنا لازم ہے، کیونکہ فرض اور نفل دونوں نمازیں ایک ہی طرح ادا کی جاتی ہیں۔ لیکن صحیح مسلک یہ ہے کہ اس قسم کی نیت لازم نہیں ہے۔ اس لیے قاضی ابن سماء امام محمد بن سے نقل فرماتے ہیں کہ جنبی شخص وضو کی نیت سے تیمم کر لے، تو اس کا تیمم جنابت سے درست ہوگا۔ وجہ وہی ہے جو ہم اوپر بیان کر آئے ہیں تیمم میں نیت کی اس لیے ضرورت پیش آتی ہے، تاکہ وہ حصول طہارت کا ذریعہ بن سکے، کیونکہ وہ فی الحقیقت طہارت نہیں ہے۔ بلکہ شریعت نے اسے مجبوری کی حالت میں طہارت قرار دیا ہے اور اس ضرورت یا مجبوری کا اظہار نیت سے ہوتا ہے اور ضرورت کا اظہار کرنے کے لیے فقط حصول طہارت کی نیت کافی ہے اور اسی طرح تیمم کے وقت نماز کی نیت کرنا بھی درست ہے، کیونکہ نماز طہارت کے بغیر جائز نہیں ہوتی، لہذا نماز کی نیت بھی اس ضرورت یا مجبوری پر دلالت کے لیے کافی ہوگئی، بنا بریں امتیاز کرنے کی نیت کی کوئی ضرورت نہیں۔ اور اگر اس نے تیمم کے وقت مطلق طہارت یا نماز درست ہونے کی نیت کی تو اسے اجازت ہے

کہ وہ اپنے اس تیمم سے ہر وہ عبادت کرے، جو طہارت کے بغیر جائز نہیں ہوتی۔ مثلاً نماز جنازہ، سجدہ تلاوت، اور قرآن مجید کو ہاتھ لگانا

وغیرہ۔ یا جو عبادتیں اس کا جز ہیں، وہ تو بدرجہ اولیٰ جائز ہوں گی۔ اس طرح اگر کسی نے نماز جنازہ، سجدہ تلاوت یا قرآن مجید کی تلاوت کے لیے جنابت سے تیمم کیا، تو اس سے بھی ہر قسم کی نماز ادا کرنا درست ہوگا۔ اس لیے کہ ان میں سے ہر ایک عبادت فی نفسہ مقصود عبادت ہے اور یہ سب عبادتیں اجزائے نماز ہی کی جنس سے ہیں، لہذا تیمم کے وقت ان کی نیت کرنا نماز کی نیت کرنے کے مترادف ہوگا۔ لیکن اگر اس نے محض مسجد میں داخل ہونے یا قرآن مجید کو ہاتھ لگانے کی نیت سے تیمم کر لیا تو اس تیمم کے ساتھ اسے نماز ادا کرنا درست نہ ہوگا۔ اس لیے کہ مذکور دونوں عبادتیں نہ تو مقصود بالذات ہیں اور نہ ہی اجزائے نماز کی جنس سے ہیں لہذا ان کے لیے حاصل کردہ طہارت فقط انہیں کے لیے ہوگی کسی اور کے لیے نہیں (۱-۱۳۰-۱۳۷ میں پیدا ہوئے امام ابو یوسف و امام محمد سے علوم فقہ اور لیث بن سعد وغیرہ سے علم حدیث حاصل کیا۔ قاضی ابو یوسف کے بیٹے یوسف کے فوت ہو جانے کے بعد بغداد کے قاضی ہوئے۔ جید عالم اور ثقہ راوی تھے۔ (۱)

### تیمم کی سنتیں:

تیمم کی مندرجہ ذیل امور سنت ہیں۔ (۲)

یہ بات مد نظر رہے کہ احناف کے ہاں سات مالکیہ کے ہاں نو، شوافع کے ہاں پندرہ اور حنابلہ کے ہاں دو ہیں۔

احناف کے ہاں تیمم کی سنتیں مندرجہ ذیل ہیں:

۱۔ وضو کی طرح اس کی ابتداء میں بھی بسم اللہ پڑھنا اور اس طرح پڑھے صرف یہ کہ بسم اللہ، ایک قول یہ ہے کہ پوری بسم اللہ پڑھے۔

۲-۳-۴۔ ہاتھوں کی اندرونی طرف کو مٹی پر مارنا اور مٹی میں ہاتھ آگے پیچھے کرنا، تاکہ مٹی کے اچھی طرح دونوں ہاتھوں پر چڑھ جانے کا عمل تکمیل پائے۔ اس علم کے بعد ہاتھوں کو جھاڑنا تاکہ چہرہ گندہ نہ ہو یہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے منقول ہے۔

۵۔ انگلیاں کھولنا تاکہ مٹی ان کے درمیان بھی پہنچ سکے۔

۶۔ ترتیب اور ولاء (پے درپے انجام دینا) یعنی بعد والے پہلے والے کے بعد اس طرح کرنا کہ اگر یہ عمل پانی سے کیا جاتا تو پانی اتنی دیر میں خشک نہ ہوتا۔ جیسا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا تھا مالکیہ کے ہاں تیمم کی سنتیں چار ہیں۔

۱۔ ترتیب کے پہلے چہرے پر مسح کرے پھر دونوں ہاتھوں پر اور اگر برعکس ترتیب سے کیا تو صرف اس عضو کے تیمم کا اعادہ کرنا ہوگا جو پلٹ دیا گیا ہے۔ یعنی دونوں ہاتھ (کہ ترتیب الٹنے میں دونوں ہاتھوں پر پہلے مسح ہوتا ہے اور چہرے پر بعد میں اس صورت میں ہاتھ کا مسح

۱۔ بدائع الصالح فی ترتیب الشرائع، ج ۱، ص: ۲۲۱-۲۲۲

۲۔ الدر المختار، ج ۱، ص: ۲۱۳، مراقی الفلاح، ص: ۲۰، الشرح الصغیر، ج ۱، ص: ۱۹۸، الشرح الکبیر، ج ۱، ص: ۱۵۷، القوانین الفقہیہ، ص: ۳۸، بحری الخطیب

ج ۱، ص: ۲۵۶، المہذب، ج ۱، ص: ۳۳، مغنی المحتاج، ج ۱، ص: ۹۹، کشف القناع، ج ۱، ص: ۲۰۴



دھرا لینے سے مسح ہو جائے گا۔ اور شرط یہ ہے کہ دوبارہ ہاتھوں پر مسح کا عمل فی الفور قریبی وقت میں ہو جائے، اور اس لئے تیمم سے نماز نہ پڑھی ہو۔ ورنہ یہ تیمم باطل ہو جائے گا اور موالات (پے درپے کرنا) ان کے ہاں فرض ہے۔

۲-۳۔ دوسری مرتبہ ہاتھوں پر مسح کے لیے ہاتھ مٹی پر ہاتھ مارنا اور کہنیوں تک مسح کرنا۔

۴۔ مٹی پہ ہاتھ مار کر لگنے والے غبار کا براہ راست مسح کیے جانے والے عضو پر۔

پر لگنا اور اس تک منتقل ہونا اور وہ اس طرح کہ اس عضو سے قبل کسی چیز پر وہ ہاتھ نہ پھیرے جائیں اور اگر ان دونوں ہاتھوں کو اس سے قبل کسی چیز پر پھیر دیا گیا تو مکروہ ہوگا تاہم تیمم جائز ہو جائے گا۔ یہ بات نظر رہے کہ اس حکم کے تحت دونوں ہاتھوں کو ایک دوسرے پر ملتے ہوئے ہلکا سا جھاڑنا داخل نہیں ہے، اس کا حکم الگ ہے۔

مالکیہ نے تیمم کے دیگر بھی مندوبات اور فضائل بیان کیے ہیں جو کہ مندرجہ ذیل ہیں۔

۱۔ بسم اللہ پڑھنا، اس طرح پڑھے بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ یہ ظاہر اور صحیح قول کے مطابق ایک قول یہ ہے کہ صرف بسم اللہ کہے۔ ۲، ۳۔ خاموش رہنا اور قبلہ رخ ہونا۔

۴، ۵۔ دائیں ہاتھ سے شروع کرنا اور اس طرح کرے کہ دائیں ہاتھ کے اوپری حصے پر انگلیوں کی طرف بائیں ہاتھ کا اندرونی حصہ رکھے پر اس کو ہاتھ کی اوپری سطح پر پھیرتا ہوا کہنی تک لے جائے پھر کہنی کی اندرونی طرف پھیرتا ہو ٹخنوں تک لائے پھر دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ پر اسی طرح مسح کرے، پھر انگلیوں کا خلال کرے جو کہ واجب ہے جیسا کہ میں فرائض کے بیان میں اس کی وضاحت میں کر چکا ہوں۔  
شواہح کے ہاں تیمم کے کی سنتیں تقریباً پندرہ ہیں:

وضو اور غسل کی طرح اس کی ابتداء میں بھی پوری بسم اللہ پڑھنا چہرے کے اوپری حصے سے شروع کرنا دونوں ہاتھوں میں سے دائیں کو بائیں پر مقدم کرنا پہلی دفعہ ہاتھ مارنے میں انگلیوں میں تفریق کرنا دونوں ہاتھوں پر مسح کے بعد احتیاطاً خلال کرنا، غبار کو جھاڑ کر اتنا کم کر دینا کہ وہ صرف بقدر ضرورت رہے تاکہ اس کا چہرہ وغیرہ گندہ نہ ہو اور حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کی روایت کردہ حدیث پر عمل کرنے کے لیے بھی، موالات (پے درپے کرنا) جیسے وضو میں یہ مسنون ہے کیونکہ یہ دونوں عمل طہارت ہیں اور تیمم اور نماز میں بھی موالات ہونی چاہیے تاکہ ان حضرات کے اختلاف سے باہر رہا جاسکے جو اس کو واجب قرار دیتے ہیں یعنی مالکیہ حضرات۔

ہاتھ کا عضو پر پھیرنا جیسے وضو میں عضو دھوتے وقت ملنا مسنون ہے اور یہ کہ وضو کے مسح سے ربل اس سے ہاتھ نہ اٹھائے ان کے اختلاف سے باہر رہنے کے لیے جو اس کو واجب قرار دیتے ہیں۔ اس کی سنتوں میں سے یہ بھی ہے کہ بازو کے بھی کچھ حصے پر بھی مسح کر لیا جائے جیسے کہ وضو میں تعجیل مسنون ہے مسح کا بار بار نہ کرنا بھی مسنون ہے، کیونکہ مطلوب و مقصود گرد کا کم کرنا ہے۔ قبلہ رخ ہونا اور تیمم کے بعد اشہد ان لا الہ الا اللہ و حدہ لا شریک لہ پڑھنا مسنون ہے جیسے وضو کے بعد یہ پڑھنا مسنون ہے۔ پہلی دفعہ مٹی پا ہاتھ مارتے وقت انگوٹھی اتار دینا مسنون ہے اور دوسری مرتبہ مسح کرتے وقت انگوٹھی کا اتارنا واجب ہے۔ تیمم کے بعد دو رکعتیں پڑھنا مسنون ہیں جیسے وضو کے

بعد تحیۃ الوضو اور بسم اللہ پڑھنے کے بعد اعضاء پر ہاتھ پھیرنے سے قبل مسواک کرنا بھی مسنون ہے جیسے وضو میں دونوں ہاتھ دھونے اور کلی کرنے کے درمیان یہ مسنون حنا بلہ نے بسم اللہ پڑھنا ترتیب (یکے بعد دیگرے ہونا) اور موالات (پے درپے ہونا) کو تیمم میں بھی ایسے ہی واجب قرار دیا ہے۔ جیسے وضو میں واجب ہے تیمم کی سنتوں میں وہ صرف تیمم کو پانی مل جانے کی امید میں ہر حال میں آخر وقت تک موخر کرنے کو رد کرتے ہیں۔ دلیل اس کی حضرت علی رضی اللہ عنہ کا یہ فرمان ہے جنبی کے بارے میں کہ وہ آخری وقت تک رکا رہے۔ اگر اس کو پانی مل جائے تو ٹھیک وگرنہ وہ تیمم کر لے۔ اور دوسری بات یہ ہے کہ نماز کارات کے کھانے اور قضا حاجت کے لیے موخر کرنا مستحب ہے تاکہ انسان کا دل فارغ رہے اور وہ مکمل خشوع و خضوع سے نماز ادا کر سکے اسی طرح جماعت سے پڑھنے کے لیے بھی نماز کو موخر کر دینا درست ہے تو اس طہارت کے حصول کے لیے نماز کو موخر کرنا جو طہارت شرط ہے، زیادہ اولیٰ ہے اسی طرح یہ حضرات انگلیوں میں خلال کرنے کو مستحب قرار دیتے ہیں فرض نہیں شمار کرتے ہیں۔ (۱)

تیمم کا طریقہ ان حضرات کے ہاں یہ ہے۔ کہ اس چیز کے مباح کرنے کی نیت کرے جس کے لیے تیمم کر رہا ہے جیسے فرض نماز کو حدث اصغر یا حدث اکبر کی حالت سے مباح کر کے ادا کرنے کی نیت کرے پھر بسم اللہ پڑھے، بھول جانے پر بسم اللہ قابل معافی ہے۔ پھر انگلیاں کھلی رکھتے ہوئے تاکہ انگلیوں کے درمیان غبار پہنچ سکے، مٹی پر یا اس چیز پر ہاتھ مارے جو گرد آلودہ ہو اور اس میں پاک مٹی ہو۔ جیسے منہ کپڑے چٹائی یا گڑھے کا پالان وغیرہ ایک مرتبہ ہاتھ مارے انگوٹھی وغیرہ اتار دے تاکہ مٹی نیچے بھی پہنچ سکے اور اگر مٹی بہت کم ہو تو اس کو پھونک کر اڑانا مکروہ ہے تاکہ وہ پھونکنے سے اتنی کم ہو جائے کہ دوبارہ اس کو لینا پڑے۔ پھر انگلیوں کے اندورنی حصے کو چہرے پر پھیرے اور اپنے ہاتھوں پر ہتھیلیوں کو پھیرے اور دلیل اس کی وہ حدیث ہے جو حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تیمم کے بارے میں فرمایا ایک مرتبہ ہاتھ مارنا ہے چہرے اور دونوں ہاتھوں کے لیے۔ اور یہ بھی جائز ہے کہ وہ دو دفعہ ہاتھ مار کر ہاتھ پھیرے ایک مرتبہ ہاتھ مار کر چہرے پر پھیرے دوسری مرتبہ دونوں ہاتھوں پر کہنیوں تک پھیرے اور یہ زیادہ بہتر ہے۔ (۲)

تیمم کے مکروہات:

تیمم کی سنتوں کی بحث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ احناف کے ہاں اوپر شدہ سنتوں میں سے کوئی بھی سنت چھوڑنا اور بار بار ہاتھ پھیرنا مکروہ ہے۔ مالکیہ فرماتے ہیں کہ ہاتھ پھیرنے ایک مرتبہ سے زیادہ کرنا مکروہ ہے اور ذکر اللہ کے علاوہ کثرت گفتار بھی مکروہ ہے اور مسح میں کہنیوں سے اوپر بازو پر ہاتھ پھیرنا مکروہ ہے جو وضو میں مستحب ہے اور اس کی وضو میں غرہ اور کجلیل پڑھانا کہتے ہیں۔ شوافع فرماتے ہیں مٹی زیادہ استعمال کرنا بار بار ہاتھ پھیرنا اور تیمم کی تجدید کرنا جب کہ تیمم ٹوٹا نہ ہو خواہ نماز پڑھ لینے کے بعد ہی سہی مکروہ ہے۔ اور تیمم کے بعد ہاتھ جھاڑنا بھی مکروہ ہے۔ حنا بلہ فرماتے ہیں مسح کا بار بار کرنا مکروہ ہے اور منہ اور ناک میں مٹی ڈالنا دو مرتبہ سے زیادہ مٹی پر ہاتھ مارنا اور مٹی کم ہونے کے باوجود اس کو پھونک کر اڑانا مکروہ ہے۔ (۳)

## نواقض تیمم:

تیمم مندرجہ ذیل چیزیں توڑ دیتی ہیں (۱)

۱۔ ہر وہ چیز جو وضو اور غسل کو توڑ دیتی ہے ہو تیمم کو بھی توڑ دیتی ہے۔ کیونکہ تیمم ان کا ہی بدل ہے اور اصل کو توڑنے والی چیز بدل کے لیے بھی ناقض ہوگی۔ لہذا اگر کسی نے جنابت کے لیے تیمم کیا پھر وہ بے وضو ہو گیا تو وہ صرف بے وضو شمار ہوگا جنسی نہیں شمار ہوگا۔ لہذا وہ تیمم کرے اور موزے پہنا ہوا ہو تو ان کو اتار دے اس کے بعد ان پر مسح کرے جب تک پانی نہیں پاتا۔

۲۔ اس عذر کا دور ہو جانا جو تیمم کو مباح کر دیتا ہو جیسے دشمن کا چلے جانا، مرض، ٹھنڈ، کا ختم ہو جانا، پانی نکالنے کے آلات کامل جانا اور اس قید خانے سے آزادی مل جانا جس میں پانی نہ ہو کیونکہ جو چیز عذر کی وجہ سے جائز ہوئی ہو عذر کے ختم ہو جانے پر کالعدم بھی ہو جائے،

۳۔ پانی کا دیکھ لینا یا کافی پانی کے استعمال پر قدرت کا ہونا خواہ وہ پانی اعضاء وضو کو ایک مرتبہ دھونے کے لیے ہی ہو احناف اور مالکیہ

کے ہاں اور شوافع اور حنابلہ کے ہاں خواہ نا کافی پانی ہی پالے یہ نماز سے پہلے ہونے کی صورت میں ہے نماز کے اندر ہونے کی صورت میں

ایک جماعت کے ہاں نہیں جیسا کہ یہ بات آگے آئے گی۔ اور یہ بھی ضروری ہے کہ وہ پانی اس شخص کی حاجت سے زائد ہو مثلاً پینے آنا

گوندھنے نجاست وغیرہ دھونے کی ضروریات کے لیے کافی پانی ہو۔ کیونکہ ایسا پانی حاجت میں ہونے کے سبب طہارت وغیرہ کے کام نہیں آ

سکتا۔ اور احناف اور مالکیہ کی رائے میں نا کافی پانی کو ہونا نہ ہونے کے برابر ہے احناف فرماتے ہیں سونے یا اونگھنے والے شخص کا پانی پر سے

گزرنا جو کہ اس کے لیے کافی ہو اس کو جاگنے والے کی طرح کر دیتا ہے یعنی اس کا تیمم باطل ہو جائے گا۔ اور اگر اس شخص کو دوران نماز پانی نظر آ

گیا تو احناف کے ہاں اس کا تیمم باطل ہو جائے گا کیونکہ سبب زائل ہو جانے کے سبب اس کی طہارت کالعدم ہوگئی۔ اور دوسری بات یہ ہے کہ

اصل یہ ہے کہ نماز کو حالت وضو میں ادا کیا جاتا ہے اور وہ شخص مقصود، یعنی نماز کی ادائیگی اصل کے ذریعے ادا کرنے پر قادر ہے بجائے بدل کے

ذریعے ادا کرنے کے لہذا تیمم کالعدم ہو جائے گا اور نص سے ثابت دلائل بھی اس کی تائید کرتے ہیں جو پہلے نماز لوٹانے کی بحث میں گزر چکے

ہیں۔ مالکیہ کے ہاں اس شخص کا تیمم نہیں ٹوٹے گا اور شوافع کے ہاں مسافر ہونے کی صورت میں تیمم نہیں ٹوٹے گا۔ کیونکہ شرعاً یہ شخص تیمم کے

ذریعے نماز ادا کرنے کا مجاز تھا اور اصول کا تقاضا ہے کہ یہ اجازت اس شخص کے لیے برقرار ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے۔ ولا تبطلوا

اعمالکم (اور اپنے اعمال ضائع نہ کرو۔) (۲) اور پانی نظر آنے سے قبل اس شخص کا علم صحیح اور درست تھا، لہذا وہ برقرار بھی اس حالت پر رہے

گا اور دوسری بات یہ ہے کہ اس صورت کو اس پر قیاس کریں گے کہ اگر نماز سے فراغت کے بعد پانی نظر آئے گا تو نماز کالعدم

شمار نہیں ہوتی ہے کیونکہ پانی کا دیکھ لینا باعث حدث نہیں ہے۔ لہذا نماز کی حرمت و تقدس کے پیش نظر نماز کالعدم شمار نہیں ہوگی۔ شوافع کے

ہاں مقیم شخص اگر دوران نماز پانی دیکھ لے تو اس کی نماز باطل ہو جائے گی، جیسا کہ میں یہ بات پہلے بیان کر چکا ہوں کہ پانی مل جانے کی

۱۔ الدر المختار، ج ۱، ص ۲۳۳-۲۳۶، مراقی الفلاح، ج ۱، ص ۲۷۱، الملباب، ج ۱، ص ۲۷۱، فتح القدیر، ج ۱، ص ۹۱، البدائع، ج ۱، ص ۵۶، الشرح الصغیر، ج ۱،

ص ۱۹۹، الشرح الکبیر، ج ۱، ص ۱۵۸، القونین الفقہیہ، ص ۳۸، بحری خطیب، ج ۱، ص ۲۵۷-۲۶۱، مغنی المحتاج، ج ۱، ص ۱۰۱، المہذب، ج ۱، ص ۳۶، المغنی،

ج ۱، ص ۲۶۸-۲۷۲، کشف القناع، ج ۱، ص ۱۹۰-۲۰۲، غایۃ المنتہی، ج ۱، ص ۱۲۳،

سورت محمد ۳۳:۴۷

صورت میں نماز کا اعادہ اس شخص کے لیے لازم ہوگا اور چونکہ یہ شخص پانی پاچکا ہے لہذا اس پر لازم ہے کہ وہ نماز کے اعادہ کے عمل کو شروع کرے۔ مالکیہ اس حکم سے پانی بھول جانے کی صورت کو مستثنیٰ کرتے ہیں کہ اگر کوئی شخص اپنے پاس موجود پانی کو بھول گیا اور اس نے تیمم کر لیا اور نماز کی نیت باندھ لی پھر اس کو پانی دیا آیا تو اگر وقت میں دوبارہ نماز پڑھ لینے کی گنجائش ہو اس کی نماز کا عدم ہو جائے گی۔ اور اگر کوئی شخص نماز کی تکمیل کے بعد پانی دیکھے تو اگر نماز کا وقت نکل جانے کے بعد دیکھے تو بالا جماع اس پر نماز کا اعادہ نہیں ہے، کیونکہ دوبارہ نماز پڑھنے کے عمل میں حرج ہے اور اگر وقت باقی ہو تو جمہور علماء ماسوائے شوافع کے ہاں نماز نہیں لوٹائیگا شوافع کے ہاں مقیم شخص پر نماز کا لوٹنا لازم ہوگا مسافر پر نہیں بشرطیکہ مسافر اپنے سفر میں مرتکب معصیت نہ ہو (یعنی اس کا سفر سفر معصیت نہ ہو)۔

۴۔ وقت کا نکلنا، حنا بلہ کے ہاں نماز کا وقت نکل جانے سے تیمم باطل ہو جاتا ہے حنا بلہ مزید فرماتے ہیں کہ اگر دوران نماز نماز کا وقت نکل گیا تو اس کا تیمم اور نماز دونوں باطل ہو جائیں گے کیونکہ نماز کا وقت ختم ہونے سے اس شخص کی طہارت بھی ختم ہوگئی اور نماز بھی باطل ہوگئی۔ جیسے کہ مسح کی مدت دوران نماز ختم ہونے سے بھی یہی ہوتا ہے۔ مرتد ہونا، شوافع کے ہاں مرتد ہونا تیمم کے باطل کرنے کا سبب ہے، بخلاف وضو کے کیونکہ وضو قوی ہوتا ہے اور اس کا بدل یعنی تیمم ضعیف ہوتا ہے۔ تاہم مرتد ہونا وضو کی نیت باطل کر دیتا ہے۔ لہذا اس کی تجدید کو ضروری ہے اور دوسری بات یہ ہے کہ تیمم نماز مباح کرنے کے لیے ہوتا ہے، اور مرتد ہونے کی صورت میں نماز مباح کرنے کا ارادہ کا عدم ہے، اور مرتد ہونا خواہ صورتاً ہی ہو تیمم کے باطل ہونے کا سبب ہے جیسے بچے سے سرزد ہونے والا عمل ارتداد۔ احناف وغیرہ کے ہاں مرتد ہونے سے تیمم باطل نہیں ہوتا لہذا دوبارہ اسلام لانے کی صورت میں وہ اس سے نماز ادا کر سکتا ہے، کیونکہ تیمم سے حاصل شدہ چیز صفت طہارت ہے اور کفر اس کے منافی نہیں جیسے وضو کے منافی نہیں ہے دوسری بات یہ ہے کہ مرتد ہونا عمل کے ثواب کو ضائع کر دیتا ہے حدث کے زوال کو کا عدم نہیں کرتا ہے۔

۶۔ تیمم اور نماز میں طویل فاصلہ، مالکیہ کے ہاں تیمم اور نماز کے درمیان طویل وقفہ آ جانے سے تیمم باطل ہو جاتا ہے۔ کیونکہ یہ حضرات تیمم اور نماز کے درمیان موالات کی شرط قرار دیتے ہیں۔ (۱)

تیمم کا وقت:

اس عنوان پر گفتگو دو ذیلی عنوانات پر ہوگی۔

(۱) وقت اصلی: (۲) وقت مستحب

وقت اصلی:

تیمم تمام اوقات میں جس وقت کوئی چاہے کر سکتا ہے۔ یہاں تک کہ نماز کا وقت آنے کے بعد اور آنے سے قبل دونوں اوقات میں تیمم جائز ہے، یہ ہمارے ائمہ احناف کا مسلک ہے۔ امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ تیمم فقط نماز کا وقت آنے کے بعد ہی کیا جاسکتا ہے۔ اس سے

قبل نہیں۔ یہ اختلاف ایک اصولی بحث پر مبنی ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ تیمم آیا بدل مطلق (مطلق نعم البدل) ہے یا بدل ضروری (وقتی نعم البدل) ہمارے نزدیک تیمم بدل مطلق ہے مگر امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک یہ بدل ضروری ہے۔ ہم بدل مطلق اور بدل ضروری کی تعریف اور دونوں مسالک کی دلیل تیمم کی حیثیت کے تحت بیان کریں گے۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

## ۲۔ وقت مستحب:

ہمارے ائمہ کرام رحمہم اللہ تیمم کے مستحب وقت کے متعلق فرماتے ہیں کہ اگر مثلاً مسافر کو یہ امید ہو کہ نماز کا آخری وقت آنے تک کہیں نہ کہیں سے پانی مل جائے گا۔ تو اسے چاہیے کہ تیمم کرنا نماز کے آخری وقت تک موخر کر دے اور اگر اسے نماز کا آخری وقت آنے تک پانی ملنے کی امید نہ ہو تو پھر تیمم کو موخر نہ کرے المعلیٰ نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام ابو یوسف رحمہم اللہ سے یہی روایت نقل کی ہے کہ اگر اسے نماز کے آخری وقت کے آنے تک پانی ملنے کی توقع ہو تو تیمم کو اتنا موخر کر دے کہ اگر اس کو پانی نہ ملے، تو وہ تیمم کر کے مستحب وقت میں نماز ادا کر سکتا ہو۔ اور اگر اسے پانی ملنے کی توقع نہ ہو۔ تو پھر تیمم کو موخر نہ کرے۔ بلکہ تیمم کر کے مستحب وقت میں نماز ادا کرے الاصل میں (امام محمد رحمہ اللہ نے) ذکر کیا ہے کہ مجھے یہ بات زیادہ پسند ہے کہ مسافر نماز کو آخری وقت تک موخر کر دے، اس جگہ پانی ملنے کی امید اور عدم امید میں کوئی فرق نہیں کیا گیا جس سے ان تینوں ائمہ میں اختلاف ثابت نہیں ہوتا۔ بلکہ یہ واضح ہوتا ہے کہ الاصل میں جو روایت مطلق چھوڑ دی گئی تھی المعلیٰ کی روایت سے اس کی تشریح ہوتی ہے۔ اور یہی تابعین کی ایک جماعت کا قول ہے۔ جس میں ابن شہاب الزہری، حسن بصری اور ابن سیرین رحمہم اللہ جیسے تابعی شامل ہیں۔ ان سب حضرات کا یہ کہنا ہے کہ اگر پانی ملنے کی امید ہو تو وہ نماز کو آخری وقت تک موخر کر دے۔ تابعین کی ایک جماعت کا خیال یہ ہے کہ جب تک اسے آخری وقت میں پانی دستیاب ہونے کا پختہ یقین نہ ہو۔ اس وقت تک وہ نماز کو موخر نہ کرے، امام شافعی رحمہ اللہ نے بھی یہی قول اختیار کیا ہے۔ جب کہ امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ مسافر وقت نماز کے وسط میں تیمم کر کے نماز ادا کر لے۔ ان مسالک میں سے سب سے صحیح مسلک ہمارا (حنفی) ہے۔ اس لیے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے ایک جنبی حالت جنابت والے مسافر کو فرمایا کہ وہ نماز کے آخری وقت تک انتظار کرے، اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں سے کسی صحابی رضی اللہ عنہ سے اس کی مخالفت مروی نہیں ہے۔ اس لیے یہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا ایک طرح سے اجماع ہے، جس کی وجہ یہ ہے کہ پانی کے ساتھ طہارت کر کے نماز ادا کرنا افضل ہے کیونکہ یہ اصلی طہارت ہے جب کہ تیمم اس طہارت کا نعم البدل ہے علاوہ ازیں پانی کے ساتھ طہارت حقیقی بھی ہے اور حکمی بھی، جب کہ تیمم محض حکمی طہارت ہے، حقیقی نہیں، تو اگر اسے نماز کے آخری وقت تک پانی ملنے کی توقع ہو تو اس تاخیر کی حکمت نماز کو دونوں طہارتوں میں سے مکمل کریں طہارت کے ساتھ نماز ادا کرنے کی خواہش ہے لہذا یہ تاخیر مستحب ہوگی۔ اور اگر اسے پانی ملنے کی توقع نہ ہو، پھر وہ نماز کو موخر نہ کرے، اس لیے کہ اندریں صورت نماز کو موخر کرنے کا کوئی فائدہ نہیں۔ اور اگر اس نے اول وقت میں تیمم کر کے نماز ادا کر لی، پھر اسے معلوم ہوا کہ پانی اس سے ایک میل سے بھی کم فاصلے پر موجود ہے۔ تو بلا کسی اختلاف کے، اس کی نماز جائز نہ ہوگی، اس لیے کہ وہ اس صورت میں پانی پر قدرت رکھنے والا (واجد الماء) ہے اور اگر اس کے اور پانی کے درمیان ایک میل یا اس سے زیادہ فاصلہ ہو تو



خواہ یہ بات ممکن ہو کہ وہ اسی نماز کے وقت میں وہاں پہنچ کر وضو کے ساتھ نماز ادا کر سکتا ہے تب بھی اس کی نماز جائز ہوگی۔ البتہ امام زفر رحمہ اللہ کے نزدیک اس کی نماز جائز نہ ہوگئی۔ جیسا کہ اوپر ذکر کیا گیا۔ اور اگر اسے پانی کے قریب یا دور ہونے کا علم نہ ہو تو اس کی نماز ہمارے نزدیک جائز ہوگی۔ خواہ اس نے نماز پانی تلاش کرنے کے بعد پڑھی ہو۔ یا اس سے قبل ادا کی ہو امام شافعی رحمہ اللہ کو اس سے اختلاف ہے۔ جیسا کہ اوپر بیان ہوا۔ وہ یہ ہے کہ پانی کی غیر موجودگی بظاہر پوری طرح واضح ہے، اور چونکہ اس کی موجودگی کے احتمال پر کوئی دلیل نہیں ہے۔ لہذا محض احتمال ظاہر اثبات دلیل کا معارضہ نہیں کر سکتا۔

اور اگر اسے نماز کے آخری وقت میں یہ بتایا گیا کہ پانی قریب ہی ایک میل سے کم فاصلے پر موجود ہے۔ لیکن نماز کا وقت اتنا تنگ ہو گیا ہو کہ اسے اندیشہ ہو کہ اگر وہ تیمم کرنے کے لیے متعلقہ جگہ گیا، تو اس کی نماز قضا ہو جائے گی۔ تو تب بھی اس کے لیے تیمم کرنا جائز نہ ہوگا۔ بلکہ اس پر لازم ہوگا کہ وہ وہاں جائے اور وضو کر کے نماز کو قضا کرے۔ یہ ہمارے تین ائمہ کا مسلک ہے۔ امام زفر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس کا تیمم جائز ہوگا۔ کیونکہ ہمارے تین ائمہ کرام رحمہ اللہ کے نزدیک اصل اعتبار نماز کے وقت کے بجائے پانی کے قریب و بعد کا ہے جب کہ امام زفر کے نزدیک اعتبار نماز کے وقت کا ہوتا ہے، پانی کے قرب و بعد کا نہیں۔ امام زفر رحمہ اللہ کا استدلال یہ ہے کہ تیمم کی شریعت نے اس لیے اجازت دی ہے تاکہ بوقت ضرورت نماز کو ٹھیک وقت پر ادا کیا جاسکے، لہذا اصل اعتبار وقت ہی کا ہے اس لیے وہ زیر نظر صورت میں تیمم کر لے، تاکہ اس کی نماز کا وقت قضاء نہ ہو جائے، جیسا کہ نماز جنازہ اور عیدین کی نماز پڑھنے کے متعلق تیمم کی اجازت ہے۔ ہمارے موقف یہ ہے کہ نماز بالکل فوت نہیں ہوتی بلکہ اس کا نعم البدل قضاء موجود رہتی ہے۔ اور اگر کسی شی کا نعم البدل موجود ہو تو ہم خود اس شے کو موجود خیال کر سکتے ہیں۔ بخلاف نماز جنازہ اور عیدین کے۔ کیونکہ یہ دونوں نمازیں بالکل فوت ہو جاتی ہیں۔ جیسا کہ ہم اپنی جگہ اس کا ذکر کر آئے ہیں۔ لہذا وہاں ان دونوں نمازوں کے فوت ہونے کے اندیشہ کی بنا پر تیمم کرنا جائز ہے۔ واللہ اعلم (۱)

### تیمم کی حیثیت:

اور جہاں تک تیمم کی صفت (حیثیت) کا تعلق ہے تو وہ بلاشبہ ایک نعم البدل طہارت ہے، اس لیے کہ اس کا جواز پانی کی عدم دستیابی کے ساتھ مشروط ہے۔ لیکن ائمہ کرام رحمہ اللہ میں اس کے نعم البدل ہونے کی حیثیت میں اختلاف پایا جاتا ہے۔ ان میں ایک اختلاف تو ہمارے ائمہ اور دوسرے اہل مسالک میں ہے اور دوسرا اختلاف خود ہمارے ائمہ کرام رحمہ اللہ کے مابین ہے، تفصیل حسب ذیل ہے۔ ہمارے ائمہ کرام رحمہ اللہ اور دیگر ائمہ کے مابین اختلاف یہ ہے کہ ہمارے ائمہ کرام رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ تیمم بدل مطلق (مطلق نعم البدل) ہے بدل ضرور ہے (وقتی نعم البدل) نہیں ہے۔ انہوں نے اس کے لیے یہ عنوان اختیار کیا ہے کہ تیمم کی وجہ سے حالت حدث ادا شدہ نماز کے حق میں پانی کی دستیابی تک مرفوع ہو جاتی ہے، اس حالت حدث کے قیام کے باوجود نماز کی اجازت ہے۔ امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ تیمم بدل ضروری (وقتی نعم البدل) ہے انہوں نے اس کے لیے یہ عنوان تجویز کیا ہے کہ حقیقۃً حدث ہونے کے باوجود اسے نماز پڑھنے کی اجازت محض ضرورت



کے تحت ہے۔ جیسے کہ مستحاضہ کی وقتی طہارت تسلیم کی گئی ہے۔ اس اصول کی صحت کے لیے ان کی دلیل یہ ہے کہ تیمم حدث (ناپاکی) کو دور نہیں کرتا، جس کا ثبوت یہ ہے کہ اگر وہ پانی کو دیکھ لے تو اسے دیکھتے ہی اس کی حالت حدث اور حالت جنابت دوبارہ عود کر آئیگی حالانکہ پانی دیکھنے سے کوئی حدث لازم نہیں آتا۔ تو اس سے پتہ چلا کہ اصل میں تیمم سے حدث کی حالت دور نہیں ہوتی۔ لیکن حدث کے قائم ہونے کے باوجود اسے نماز پڑھنے کی اجازت محض مجبوری کے تحت دی گئی ہے جیسا کہ مستحاضہ کے سلسلے میں ہے۔ ہمارا استدلال اس روایت سے ہے جو آنحضرت محمد ﷺ سے مروی ہے۔ کہ آپ ﷺ نے فرمایا:

التیمم وضوء المسلم ولو الی عشر حجج ما لم یجد الماء اولم یحدث تیمم مسلمان کا وضو ہے خواہ اس کو سال تک کرنا پڑے تا وقتیکہ اسے پانی نہ ملے یا حدث لاحق نہ ہو۔

تو آنحضرت محمد ﷺ نے تیمم کو وضو قرار دیا اور وضو حدث کو زائل کرنے کی صلاحیت رکھتا ہے۔ ایک اور حدیث ہے۔ ”جعلت لی الارض مسجدًا وطہورًا“ میرے لیے ساری زمین کو جائے نماز اور طہور (ذریعہ طہارت) بنا دیا ہے۔

اور طہور مطہر (طہارت کرنے والے کو) کہتے ہیں۔ تو یہ اس کی دلیل ہے کہ تیمم سے حدث زائل ہو جاتا ہے۔ البتہ اس کا ازالہ پانی کی دستیابی تک محدود (Limited) ہوتا ہے پھر جب پانی مل جاتا ہے تو اس کی سابقہ ناپاکی دوبارہ عود کر آتی ہے لیکن ماضی کے حق میں نہیں بلکہ مستقبل کے حق میں۔ لہذا اس کا اثر ادا شدہ نماز کے حق میں ظاہر نہ ہوگا۔ اسی اصول پر وقت آنے سے قبل تیمم کرنے کا مسئلہ بھی مبنی ہے کہ ہمارے نزدیک جائز اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک ناجائز ہے۔ اس لیے کہ تیمم پانی کی عدم دستیابی کے وقت اس کا بدل مطلق ہے لہذا وقت آنے سے قبل بھی جائز ہے۔ اور وقت ہونے کے بعد اور چونکہ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک تیمم بدل ضروری ہے (وقتی نعم البدل) ہے لہذا اس کی اجازت صرف ضرورت کے ساتھ مشروط ہے اور ہمارے وقت سے پہلے اس کی کوئی ضرورت نہیں ہوتی۔ اسی اصول پر مسئلہ بھی مبنی ہے کہ ہمارے نزدیک ایک وقت میں کیے گئے تیمم کے ساتھ وہ جتنے چاہے فرائض پڑھے یا نوافل ادا کرے تا وقتیکہ پانی دستیاب نہ ہو جائے، یا اس تیمم خطانہ ہو جائے۔ جب کہ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک تیمم کے ساتھ ایک فرض کے بعد دوسرا فرض ادا نہیں کیا جاسکتا البتہ اگر وہ دوسری نماز کے لیے مستقل تیمم کر لے تو جائز ہے لیکن ان کے نزدیک تیمم سے نوافل جتنے وہ چاہے ادا کر سکتا ہے اس لیے کہ وہ فرض نماز کے تابع ہیں۔ اور تابع میں اثبات حکم کے لیے علیحدہ علت (سبب) یا علیحدہ شرط کا ہونا ضروری نہیں ہوتا بلکہ کسی اصل کے لیے حکم کی موجودگی اس کے تابع کے لیے بھی اثبات حکم کے لیے کافی ہے جیسا کہ امام شافعی رحمہ اللہ کا مستحاضہ کی طہارت میں خود بھی یہی مسلک ہے اس اختلاف پر یہ مسئلہ بھی مبنی ہے کہ اگر کسی نے نفل نماز کے لیے تیمم کیا تو ہمارے نزدیک اس سے فرض اور نفل دونوں طرح کی نماز ادا کی جاسکتی ہے، لیکن امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک اس سے فرض نماز ادا کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ نوافل تابع ہیں اور تابع اپنی اصل شے کی متبوع نہیں بن سکتی۔ اسی بنا پر امام زہری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ محض نفل نماز کے لیے تیمم کرنا جائز نہیں ہے، اس لیے کہ یہ بوقت ضرورت کی طہارت ہے اور ضرورت فرائض کے سلسلے میں پیش آتی ہے، نوافل کے سلسلے میں نہیں ہمارے نزدیک تیمم سے ہر قسم کی نماز جائز ہے۔ کیونکہ پانی کی عدم دستیابی کے وقت یہ ایک مکمل طہارت ہے علاوہ ازیں اس لیے بھی کہ نفل نماز ادا کرنے کی صورت میں گو

اسے اپنے اوپر سے فرض ساقط کرنے کی ضرورت نہیں، لیکن اسے ثواب جمع کرنے کی بہر حال حاجت ہے اور ثواب جمع کرنے کی حاجت بھی قابل اعتبار ہوتی ہے۔ لہذا اس کے لیے بھی حصول طہارت جائز ہوگا۔ جیسا کہ مستحاضہ کی طہارت نماز کے لیے بغیر کسی اختلاف کے درست قرار دی جاتی ہے اسی طرح یہاں بھی اس کی اجازت ہے۔

ب: ہمارے آئمہ کرام کے مابین اختلاف:

ہمارے آئمہ کرام کے درمیان تیمم کے نعم البدل ہونے کی کیفیت میں جو اختلاف ہے تو اس کی تفصیل یہ ہے کہ جو مسئلہ ہے کہ مٹی پانی کی عدم دستیابی کے وقت اس کا نعم البدل ہے تو آیا یہ نعم البدل ہونا مٹی اور پانی کے درمیان ہے اور یا تیمم اور وضو کے مابین تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ مٹی پانی کی عدم موجودگی میں اس کا نعم البدل (جانشین) ہے اور بدلیت مٹی اور پانی کے مابین ہے۔ جب کہ امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ تیمم وضو کی عدم موجودگی میں اس کا نعم البدل ہے اور بدلیت تیمم اور وضو کے مابین ہے۔ امام محمد رحمہ اللہ اپنے اصول کی صحت کے لیے ایک حدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ فرمان نبوی ہے۔ ”التیمم وضوء المسلم تیمم مسلمان کا وضو ہے۔ کہ اس حدیث نبوی میں تیمم کو وضو قرار دیا گیا ہے نہ کہ مٹی کو جب کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ قرآن و سنت دونوں سے استشہاد کرتے ہیں۔ قرآن مجید سے اس طرح کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے ”فلم تجدوا ماء فتیمموا صعیدا طیباً پس اگر تم پانی نہ پاؤ تو پاک مٹی سے تیمم کر لیا کرو کہ اس آیت میں پاک مٹی کو پانی کی عدم موجودگی میں اس کا نعم البدل مقرر کیا گیا اور سنت سے اس طرح کہ آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اتراب طهورا المسلم مٹی مسلمان کے لیے طہارت حاصل کرنے کا ذریعہ ہے۔ نیز فرمایا جعلت الارض مسجدا و طهورا“ کہ ساری زمین میرے لیے جائے نماز (مسجد) اور طہارت حاصل کرنے کا ذریعہ بنادی گئی ہے۔ اسی اختلاف پر یہ مسئلہ بھی مبنی ہے کہ اگر کوئی تیمم کرنے والا وضو کرنے والوں کی امامت کرائے تو اگر وضو کرنے والوں کے پاس فالتو پانی موجود نہ ہو، تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک ان کی نماز جائز ہوگئی، لیکن اگر ان کے پاس پانی موجود ہے تو ان کی نماز درست نہ ہوگی۔ جب کہ امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ خواہ ان کے پاس پانی ہو، یا نہ ہو بہر صورت تیمم کرنے والے کے پیچھے وضو کرنے والوں کی نماز درست نہ ہوگی۔ امام زفر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ خواہ ان کے پاس پانی ہو یا نہ ہو دونوں صورتوں میں اقتدا جائز ہے۔ امام محمد رحمہ اللہ کے مسلک کی بنیاد اس بات پر ہے کہ چونکہ تیمم اور وضو کے درمیان ”بدلیت“ ہے۔ تو مقتدی چونکہ وضو کرنے والے ہیں لہذا ان کے حق میں امام کی طہارت (تیمم) نہ ہوگی۔ اس لیے کہ مقتدی اصل طہارت کے حامل ہیں اور امام وقتی طہارت کا۔ تو گویا ان کی حالت یہ ہوگئی کہ طہارت کرنے والے نے کسی ایسے شخص کی اقتدار کر لی ہے جو طہارت کے بغیر ہے۔ بنا بریں اس کی اقتداء درست نہ ہوگی جیسے کہ صحت مند شخص کی اقتداء اس شخص کے پیچھے جس کے زخم سے خون رواں ہو درست نہیں ہوتی۔ اس لیے کہ اس امام کی طہارت مقتدی کے حق میں طہارت نہیں ہے۔ لہذا وہ اس کے حق میں قابل اعتبار نہ ہوگی۔ تو اسی طرح یہاں بھی اقتداء درست نہ ہوگئی اور چونکہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک مٹی اور پانی کے درمیان ”بدلیت“ پائی ہے لہذا ان کی اقتداء درست ہوگئی جیسے کہ اعضاء کو دھونے

والے اعضاء پر مسح کر نیوالے کے پیچھے اقتداء درست ہوتی ہے۔ بخلاف پہنے والے زخم کے حامل شخص کے کیونکہ اس کی طہارت کسی تندرست شخص کے حق میں معتبر نہ ہوگی۔ اور اگر ان کے پاس پانی موجود ہو تو مقتدیوں کے حق میں اقتداءئے امام کی شرط فوت ہو جائے گی، کیونکہ مقتدیوں کے حق میں مٹی طہارت کا ذریعہ رہے گی۔ یوں امام کی طہارت ان کے حق میں طہارت نہ ہوگی جس کی بنا پر ان کے لیے امام کی اقتداء درست نہ ہوگی۔

اسی اختلاف پر یہ مسئلہ بھی مستنبط کیا گیا ہے۔ کہ اگر کوئی تیمم کرنے والا وضو کرنے والوں کی امامت کر رہا ہو اور ان کے پاس پانی بھی موجود نہ ہو۔ پھر مقتدیوں میں سے کوئی ایک شخص پانی کو دیکھ لے اور اس کا امام اور دوسرے مقتدیوں کو پتہ نہ چلے، تا آنکہ وہ نماز سے فارغ ہو جائیں تو پانی دیکھنے والے کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ جب کہ امام زفر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ان کی نماز باطل نہ ہوگی۔ یہی امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے روایت ہے۔ اس لیے کہ وہ ذاتی طور پر وضو کا حامل ہے، لہذا اس کا پانی کو دیکھنا، اس کی نماز کے فساد کا باعث نہیں بن سکتا۔ اس کی نماز تو فقط اس وقت فاسد ہو سکتی ہے، جب امام کی نماز فاسد ہو جو زیر نظر صورت میں فاسد نہیں ہے۔

ہمارا استدلال یہ ہے کہ امام کی طہارت اس کے حق میں کالعدم ہوگئی۔ اس لیے کہ وہ پانی پر قدرت رکھنے والا ہو گیا ہے اور چونکہ پانی اصل ہے لہذا اصل کی موجودگی میں اس کا قائم مقام برقرار نہیں رہ سکتا۔ تو گویا اسے پانی دیکھ کر امام کی نماز کے فاسد ہونے کا گمان ہو جائے تو اس کی اپنی نماز فاسد ہو جائے گی۔ اور یہ ایسے ہی ہے کہ جیسے ان پر قبلہ مشتبہ ہو جائے اور امام کی تحری ایک جانب اور مقتدی کی تحری دوسری جانب ہو، جب کہ مقتدی کو یقین ہو کہ امام غلط طرف منہ کر کے نماز ادا کر رہا ہے تو اس کی اقتداء درست نہ ہوگی۔ اسی طرح اس صورت کا بھی یہی حکم ہے۔

آخر میں پھر ہم دوبارہ اس مسئلہ پر روشنی ڈالنا چاہیں گے۔ امام محمد رحمہ اللہ کی دلیل حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ایک روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ تیمم کرنے والا وضو کرنے والوں کی امامت نہ کرائے۔ اور نہ کوئی قیدی آزاد لوگوں کی امام کرائے اور یہ اس بارے میں نص صریح ہے، امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا استدلال اس روایت سے ہے جو حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ کے حوالے سے ہم اوپر نقل کر آئے ہیں جنہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سر یہ میں امیر نامزد فرمایا تھا۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت بیان کی گئی ہے، وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا اپنا مسلک ہے۔ جب کہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ نے اس مسئلے میں ان کی مخالفت کی ہے۔ اور جب کہ کوئی مسئلہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے مابین مختلف فیہ ہو، تو ان میں سے کسی ایک کا قول دوسرے صحابی کے مقابلے میں حجت نہیں ہو سکتا علاوہ ازیں اس روایت میں لا ینوم (امامت نہ کرائے) کے الفاظ ہیں یہ نہیں کہ اگر کسی نے امامت کرائی تو نماز جائز نہ ہوگی۔ اور یہ ایسے ہی ہے جیسے آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی شخص دوسرے کی مملو کہ جگہ میں امامت نہ کرائے، لیکن اگر کسی نے امامت کرائی تو جائز ہوگی۔ اسی طرح اس صورت کا بھی یہی حکم ہے۔ (۱)

وضو اور غسل دونوں کے لیے تیمم کا جواز:

علامہ غلام رسول سعیدی لکھتے ہیں:

حدث اصغر اور حدث اکبر دونوں کے لیے تیمم کا جواز:

تمام علماء کا اس پر اجماع ہے کہ حدث اصغر (بے وضوء ہونا) کے لیے تیمم جائز ہے، اسی طرح تمام زمانوں کے فقہاء اور ان سے پہلے علماء کا اس پر اجماع ہے کہ جنبی حائض اور نفاس والی عورت کے لیے تیمم کرنا جائز ہے اور متقدمین اور متاخرین میں سے کسی کا اس میں اختلاف نہیں ہوا۔ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے۔ اسی کی مثل امام ابراہیم نخعی تابعی سے منقول ہے ایک قول یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور حضرت عبداللہ مسعود رضی اللہ عنہ نے اپنے قول سے رجوع کر لیا تھا۔ اور جنبی کے لیے تیمم کے جواز میں احادیث صحیحہ مشہور وارد ہیں۔

جنبی تیمم کر کے نماز پڑھے تو نماز کے اعادہ کی تفصیل:

جب جنبی تیمم کر کے نماز پڑھے پھر اس کو پانی مل جائے تو علماء کا اجماع ہے کہ اس پر غسل کرنا واجب ہے، سو اس کے کہ ابو سلمہ بن عبدالرحمان امام تابعی نے کہا ہے کہ اس پر غسل لازم نہیں ہے۔ اور اس مذہب کے متروک ہونے پر مقتدین اور متاخرین کا اجماع ہے اور احادیث مشہورہ میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جنبی کو حکم دیا ہے کہ جب اسے پانی مل جائے تو وہ غسل کرے واللہ اعلم۔ مسافر اور شہری کو جب پانی نہ ملے تو اس کا اپنی بیوی سے جماع کرنا جائز ہے۔ وہ اپنی شرم گاہوں کو دھولیں اور نماز پڑھیں اور ان کے لیے تیمم کرنا کافی ہے اور جب انہوں نے اپنی شرم گاہوں کو دھولیا ہے تو ان پر نماز کا اعادہ نہیں ہے۔ اور اگر انہوں نے اپنی شرم گاہوں کو نہیں دھویا ہے تو ان پر نماز کا اعادہ کرنا واجب ہے بشرطیکہ ہم یہ کہیں کہ رطوبت فرج نجس ہے اور اگر ہم یہ کہیں کہ رطوبت فرج نجس نہیں ہے تو پھر ان پر نماز کا اعادہ نہیں۔ میں کہتا ہوں کہ جماع کے بعد جو فرج سے رطوبت نکلتی ہے وہ قطعی طور پر نجس ہے اس لیے ان پر مطلقاً نماز کا اعادہ واجب ہے۔ (۱)

حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ کا فقہاء شافیعہ کے برعکس تیمم میں: کلائیوں کے بجائے ہتھیلیوں پر مسح کو صحیح قرار دینا:

حافظ شہاب الدین احمد بن علی حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ اس کی شرح لکھتے ہیں:

علامہ نووی نے اس حدیث کی توجیہ میں لکھا ہے: اس حدیث سے ضرب کی صورت تعلیم دینا مراد ہے۔ یعنی کس طرح زمین پر ہاتھ مارا جائے اور پورا تیمم کس کیفیت سے کیا جائے یہ مراد نہیں ہے لیکن اس پر یہ رد کیا گیا۔ کہ اس حدیث سے یہی مراد ہے کہ پورا تیمم کس طرح کیا جائے کیونکہ آپ نے فرمایا: تمہارے لیے صرف اتنا کافی ہے کہ تم چہرے اور ہتھیلیوں پر مسح کرو اور یہ جو کہا گیا ہے کہ جس طرح وضوء پوری کلائیوں کو دھونا فرض ہے اسی طرح تیمم میں بھی پوری کلائیوں پر مسح کرنا فرض ہے تو یہ نص کے مقابلہ میں قیاس کرنا ہے اور یہ فاسد الاعتبار ہے۔ (۲)

امام ترمذی کا کلائیوں کے بجائے ہتھیلیوں پر مسح کی روایت کو بعض اہل علم کے حوالے سے ضعیف قرار دینا:

حافظ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ حافظ ابن حجر کا رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

ہم کہتے ہیں کہ اس حدیث سے مراد تیمم میں ضرب کی صورت کی تعلیم دینا ہے۔ نہ کہ اس حدیث میں پورے تیمم کی تعلیم دینا مراد ہے کیونکہ امام طحاوی رحمہ اللہ اور دوسرے ائمہ نے کہا کہ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کی حدیث تیمم میں حجت کی صلاحیت نہیں رکھتی کیونکہ اس حدیث میں یہ تصریح نہیں ہے کہ تیمم صرف ہتھیلیوں پر مسح ہے یا صرف پہنچوں تک ہے یا صرف کہنیوں تک ہے یا صرف کندھوں تک ہے یا صرف بغلوں تک ہے۔ جیسا کہ اہل علم کی ایک جماعت ان میں سے ہر ایک احتمال کی طرف گئی ہے اس وجہ سے امام ترمذی نے کہا ہے کہ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کی جس حدیث میں ہے: تیمم چہرے اور ہتھیلیوں پر ہے اس کو ضعیف قرار دیا ہے کیونکہ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ تیمم میں کندھوں اور بغلوں تک کے مسح کرنے کی روایت ہے۔ (۱)

علامہ غلام رسول سعیدی لکھتے ہیں: صحیح بخاری کی حدیث مذکور سنن ترمذی: ۱۴۴ پر ہے کہ امام ترمذی نے اس حدیث کو روایت کرنے کے بعد اس پر حسب ذیل تبصرہ کیا ہے:

بعض اہل علم نے کہا ہے جن میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما، حضرت جابر ابراہیم نخعی اور حسن بصری ہیں کہ تیمم میں ایک ضرب چہرے کے لیے ہے اور ایک ضرب کہنیوں سمیت ہاتھوں کے لیے ہے۔ سفیان ثوری، امام مالک، ابن المبارک، امام شافعی رحمہ اللہ کا یہی مذہب ہے۔ (اور امام ابو حنیفہ، اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کا بھی یہی مذہب ہے۔

☆ اور حضرت عمار بن یاسر سے یہ حدیث: تیمم چہرے اور ہتھیلیوں کے لیے ہے دیگر اسانید سے بھی مروی ہے اور حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ سے تیمم میں کندھوں اور بغلوں تک مسح کرنے کی بھی حدیث مروی ہے۔ پس بعض اہل علم نے حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کی اس حدیث کہ تیمم چہرے اور ہتھیلیوں پر ہے کو ضعیف قرار دیا ہے۔ کیونکہ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ سے کندھوں اور بغلوں تک مسح کرنا بھی مروی ہے۔ (۲)

میں کہتا ہوں کہ ایک ضرب سے چہرے اور ہتھیلیوں پر، مسح کی حدیث اس لیے ضعیف اور مرجوح ہے کہ یہ اس صحیح حدیث کے خلاف ہے جس میں مذکور ہے: تیمم میں دو ضربیں ہیں ایک ضرب سے چہرے پر مسح ہے اور دوسری ضرب کہنیوں سمیت کلائیوں پر مسح ہے اور امام ابو حنیفہ، امام مالک، اور امام شافعی رحمہ اللہ نے اسی حدیث سے استدلال کیا ہے اور مجتہدین جس حدیث سے استدلال کریں وہ اس حدیث کی صحت پر دلیل ہوتی ہے حیرت ہے کہ حافظ ابن حجر عسقلانی نے شافعی لمذہب ہونے کے باوجود اپنے مذہب کے خلاف اس حدیث کو صحیح اور رائج قرار دیا ہے۔ جس میں ایک ضرب سے چہرے اور ہتھیلیوں پر مسح کا ذکر ہے حالانکہ وہ حدیث مضطرب اور ضعیف ہے اب ہم اس حدیث کے خلاف فقہاء شافعیہ کے دلائل کر کر رہے ہیں۔

امام شافعی اور فقہاء شافعیہ کا ایک ضرب چہرے اور ہتھیلیوں پر مسح کی روایت کو رد کرنا اور اس کو اجماع مسلمین کے خلاف قرار دینا:  
علامہ ابوالحسن علی بن محمد الماوردی الشافعی المتوفی ۴۵۰ھ لکھتے ہیں:

مرنی بیان کرتے ہیں کہ امام شافعی نے کہا کہ تیمم میں زمین پر ایک ہاتھ مارا جائے اور اس سے چہرے پر مسح کیا جائے۔ پھر دوسری بار ہاتھ زمین پر مارا جائے اور اس سے کہنیوں سمیت کلائیوں پر مسح کیا جائے۔ (۱)

الماوردی نے کہا: یہی صحیح ہے کہ تیمم میں چہرے اور کلائیوں پر مسح ہے اور امام شافعی کا مذہب ہے کہ تیمم میں دو ضربوں سے کم کافی نہیں ہیں ایک ضرب چہرے کے لیے اور ایک ضرب کلائیوں کے لیے کیونکہ حدیث میں ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تیمم میں دو ضربیں ہیں ایک ضرب چہرے کے لیے اور ایک ضرب کہنیوں سمیت کلائیوں کے لیے ہے۔ (۲)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تیمم میں ایک ضرب چہرے کے لیے اور ایک ضرب کہنیوں سمیت کلائیوں کے لیے ہے۔ (۳)

الماوردی کہتے ہیں جب ثابت ہو گیا کہ تیمم میں دو ضربیں ہیں تو دو ضربوں سے کم تیمم میں کفایت نہیں کریں گے۔ (۴)

علامہ یحییٰ بن شرف نووی الشافعی متوفی ۶۷۶ھ لکھتے ہیں:

اللہ تعالیٰ نے آیت وضو میں چار اعضاء کی طہارت کو واجب کیا ہے پھر آیت وضوء کے آخر میں تیمم میں دو اعضاء کی طہارت کو ساقط کر دیا پس تیمم میں وہ دو اعضاء باقی رہے جن کا وضو میں ذکر کیا ہے۔ اور مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ تیمم میں چہرے اور ہاتھوں پر پورا پورا مسح کیا جاتا ہے۔ اور امام بیہقی نے بھی بیان کیا ہے۔ کہ امام شافعی نے کہا کہ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کی چہرے اور ہتھیلیوں پر ایک ضرب مسح کی جو روایت ہے ہم نے اس پر عمل کرنے سے منع کیا ہے۔ کیونکہ یہ حدیث ثابت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دو ضربوں سے چہرے اور کلائیوں پر مسح کیا ہے اور یہ حدیث قرآن مجید کے زیادہ مشابہ ہے اور اس کے بہت شواہد ہیں۔ (۵)

اس کے بعد علامہ نووی نے تفصیل کے ساتھ ان کے شواہد کا ذکر کیا ہے۔ (۶)

علامہ نووی شافعی کی اس عبارت سے معلوم ہوا کہ حافظ ابن حجر کا چہرے اور ہتھیلیوں پر مسح کی روایت کو اختیار کرنا نہ صرف جمہور کی خلاف ہے بلکہ یہ قول مسلمانوں کے اجماع کے خلاف ہے اور اپنے امام سے انحراف ہے۔

۱۔ مختصر المزنی، ص ۶۲۔ سنن دارقطنی: ۶۷۳، المستدرک، ج ۱، ص ۱۷۹۔ ۳۔ سنن دارقطنی: ۶۷۹، المستدرک، ج ۱، ص ۱۸۰۔

۲۔ الحاوی الکبیر، ج ۱، ص ۲۹۸-۲۹۹۔ ۵۔ معرفۃ السنن والآثار، ج ۱، ص ۲۹۲۔

۶۔ شرح المذہب، ج ۳، ص ۲۰۸۔



حدثنا مسلم قال حدثنا شعبة عن الحكم عن زر عن ابن عبد الرحمن عن عبد الرحمن قال شهدت عمر قال له عمار وساق الحديث "امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسلم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از حکم از ذرا از ابن عبد الرحمن از عبد الرحمن انہوں نے کہا: میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ پاس کے تھا عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ نے ان سے کہا، اور پھر حدیث بیان کی۔

حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة عن الحكم عن زر عن ابن عبد الرحمن بن ابیہ قال قال عمار ف ضرب النبی ﷺ بیده الارض ف مسح وجهه و کفیه "امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن بشار نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: غندر نے حدیث بیان کی ہے عبد الرحمن بن بزی از والد خود انہوں نے بیان کیا کہ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ نے کہا: پھر نبی اکرم ﷺ نے اپنا ہاتھ زمین پر مارا پھر اپنے چہرے اور تھیلیوں پر مسح کیا۔

تیمم کے متعلق حضرت عمار کی مضطرب روایات:

حضرت قتادہ بیان کرتے ہیں کہ ان سے سفر میں تیمم کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے کہا: حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کہنیوں تک مسح کرے۔ (۱)

عبید اللہ بن عبد اللہ از والد خود از حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں انہوں نے کہا: ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ کندھوں تک تیمم کیا ہے۔ (۲)

حضرت عمار بن یاسر بیان کرتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ نے تیمم کی رخصت نازل کی تو مسلمان رسول اللہ ﷺ کے ساتھ کھڑے ہوئے انہوں نے اپنے ہاتھ زمین پر مارے پھر اپنے چہروں اور ہاتھوں پر کندھوں تک مسح کیا اور ہاتھوں کے باطن سے بغلوں تک مسح کیا: (۳)

ابو موسیٰ اور ابن زبیر نے حضرت زبیر نے حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے ان کے چہرے اور کلائیوں تک لوٹا دیا۔ (۴)

حضرت عمار رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تمہیں صرف اس طرح کرنا کافی ہے آپ نے اپنے ہاتھ کو زمین پر مٹی کی طرف مارا پھر اس پر پھونک مارا یا اور اپنے چہرے پر اور ہاتھوں کے جوڑ تک مسح کیا

۱۔ معرفۃ السنن والآثار: ۳۲۵، السنن الکبریٰ، ج ۱، ص ۲۱۰، سنن ابودود: ۳۲۸، البحر الزخار مسند الزہری: ۱۳۹۰، ج ۲، ص ۲۲۸

۲۔ معرفۃ السنن والآثار: ۳۱۷، السنن الکبریٰ، ج ۱، ص ۲۰۵-۲۰۴، سنن ابن ماجہ: ۵۵۶، سنن ابودود: ۳۲۰، شرح السنۃ، ج ۲، ص ۱۰۴

۳۔ معرفۃ السنن والآثار: ۳۲۰، السنن الکبریٰ، ج ۱، ص ۲۰۹، سنن ابودود: ۳۲۰

۴۔ معرفۃ السنن والآثار: ۳۳۷

اور اس میں کلائیوں کا ذکر نہیں ہے۔ (۱)

حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہیں صرف اس طرح کرنا کافی تھا پھر آپ نے دونوں ہاتھ زمین پر مارے پھر ان پر پھونک ماری پھر ان کے ساتھ اپنے چہرے اور اپنے ہاتھوں پر نصف کلائیوں تک مسح کیا۔ (۲)

حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھونک ماری اور اس کے ساتھ اپنے چہرے اور ہتھیلیوں پر کہنیوں تک کلائیوں تک مسح کیا۔ (۳)

حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں مسلمانوں کے ساتھ تھا حتیٰ کہ یہ رخصت نازل ہو گئی۔ کہ جب ہمیں پانی نہ ملے تو ہم مٹی سے تیمم کر لیں پس ہمیں یہ حکم دیا گیا کہ ہم ایک بار چہرے کے لیے زمین پر ہاتھ ماریں اور دوسری بار کہنیوں سمیت ہاتھوں کے لیے زمین پر ہاتھ ماریں۔ (۴) حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کی یہی وہ حدیث ہے جو قابل عمل ہے اور دوسری احادیث صحیحہ کے موافق ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ، امام مالک رحمہ اللہ اور امام شافعی رحمہ اللہ نے اسی حدیث سے استدلال کیا ہے اور اگر یہ حدیث امام بخاری کے معیار پر پوری نہیں تو کوئی حرج نہیں امام مالک رحمہ اللہ اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے معیار پر پوری ہے اور انہوں نے اس سے اس وقت استدلال کیا جب امام بخاری پیدا بھی نہیں ہوئے تھے ہو سکتا ہے کہ بعد میں اس کی سند میں کوئی ایسا راوی آ گیا ہو جس کی وجہ سے یہ حدیث امام بخاری کے معیار سے گر گئی ہو، لیکن امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ، امام مالک رحمہ اللہ، اور امام شافعی رحمہ اللہ امام بخاری پر مقدم ہیں سو جس سند سے ان کو یہ حدیث پہنچی اس میں وہ راوی نہ تھا، لہذا امام بخاری کے معیار پر پوری نہ ہونے کی وجہ سے یہ لازم نہیں آتا کہ حدیث فی نفسہ صحیح نہ ہو حافظ ابن حجر عسقلانی اس نکتہ کو نہ سمجھ سکے اور انہوں نے امام بخاری کی تائید میں اس حدیث کو فاسد الاعتبار قرار دیا۔

حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ سے تیمم کے متعلق جو احادیث مروی ہیں ان میں مذکور ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہتھیلیوں پر مسح کے لیے فرمایا اور ہاتھوں کے جوڑے یعنی پہنچوں تک مسح کے لیے فرمایا اور نصف کلائیوں تک مسح کے لیے فرمایا، اور کہنیوں تک مسح کے لیے فرمایا اور آپ نے اور مسلمانوں نے کندھوں تک مسح کیا اور بغلوں تک مسح کیا اور دوسریوں کے ساتھ چہرے اور کہنیوں سمیت ہاتھوں پر مسح کیا، سو حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کی حدیث میں اتنا شدید اضطراب ہے اور جو حدیث مضطرب ہو وہ لائق استدلال نہیں ہوتی پھر حافظ ابن حجر کا اس مضطرب حدیث کی صحت پر اصرار کرنا اور اس کو ترجیح دینا سخت باعث حیرت ہے جب کہ جمہور فقہاء نے اس مضطرب روایت کو مسترد کر دیا ہے۔ (۵)

۱۔ معرفۃ السنن والآثار: ۳۲۳، سنن ابوداؤد: ۳۲۶، صحیح ابن خزیمہ: ۲۷۰، السنن الکبریٰ، ج ۱، ص: ۲۰۹

۲۔ سنن ابوداؤد: ۳۲۳-۳۲۲، منصف عبدالرزاق: ۹۱۵ ۳۔ سنن ابوداؤد: ۳۲۵

۴۔ البحر الزخار مسند البزار: ۱۳۸۴، ج ۴، ص ۲۲۱، مسند ابویعلیٰ: ۱۶۳۰ ۵۔ نعمۃ الباری، ج ۱، ص: ۸۶۹-۸۷۲

خلاصہ:

امام نسائی کا استدلال:

مذکورہ بالا احادیث مبارکہ سے امام نسائی کا استدلال حسب ذیل ہے:

- ۱۔ حالت سفر میں تیمم کرنا جائز ہے۔
- ۲۔ جنبی ہونے کی حالت میں تیمم جائز ہے۔
- ۳۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ جنبی کے لیے تیمم کرنے کے جواز کے قائل نہیں تھے۔
- ۴۔ تیمم کا طریقہ یہ ہے کہ ایک ہی دفعہ زمین پر ہاتھ مار کر چہرے اور ہاتھوں کا مسح کرنا۔
- ۵۔ تیمم میں مسح کرتے وقت ہاتھوں کی حد کیا ہے اس بارے میں احادیث مختلف ہیں، بعض میں صرف کلائیوں تک کا ذکر ہے، بعض میں کہنیوں تک کا ذکر ہے، بعض میں کندھوں تک کا ذکر ہے۔

حدیث الباب کا متناً مضطرب ہونا:

امام نسائی کی ذکر کردہ احادیث مبارکہ نمبر ۳۱۳-۳۱۹ میں متناً مضطرب ہے اور یہ حسب ذیل ہے۔

- ۱۔ مسح میں ہاتھوں کی تحدید میں اضطراب:
- ☆ حدیث نمبر ۳۱۳ میں ہاتھوں پر مسح کرنے کی حد کندھے اور بغلیں بیان ہوئی ہیں
- ☆ حدیث نمبر ۳۱۴ میں صرف کندھوں کا ذکر ہے۔
- ☆ حدیث نمبر ۳۱۵ میں بازو کے بعض حصہ پر مسح کرنے کا ذکر ہے۔
- ☆ حدیث نمبر ۳۱۶ میں صرف ہتھیلیوں پر مسح کرنا کا بیان ہے۔
- ☆ حدیث نمبر ۳۱۷ میں صرف چہرے پر مسح کرنے کا ذکر ہے۔
- ☆ حدیث نمبر ۳۱۸ میں ہتھیلیوں، کہنیوں اور بازوؤں پر مسح کرنے کا بیان ہے۔

فقہاء احناف کے موقف کی تقویت:

فقہاء احناف کے نزدیک حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کی روایت میں شدید اضطراب ہے اس لیے اسے متدل بنانا صحیح نہیں ہے، بلکہ حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ کی روایت اس بارے میں واضح ہے، امام دارقطنی، امام حاکم، امام بیہقی رحمہم اللہ روایت کرتے ہیں۔ حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

تیمم میں ایک ضرب چہرے کے لیے اور دوسری ضرب کلائیوں پر کہنیوں تک کے لیے ہے۔

اس روایت کے تمام رجال ثقہ کے ہیں (۱)

تیمم کا طریقہ:

۱۔ فقہاء احناف اور شوافع کے نزدیک تیمم میں ہاتھ دو دفعہ مارے جائیں گئے۔ پہلی دفعہ چہرہ کا مسح اور دوسری دفعہ ہاتھوں کا کہنیوں سمیت مسح کیا جائے گا۔

۲۔ علماء مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک تیمم میں واجب ایک دفعہ مٹی پر ہاتھ مارنا اور پھر ایک ہی دفعہ چہرہ اور ہاتھوں کا کلائیوں تک مسح کرنا ہے۔  
شرائط تیمم:

تیمم کی شرائط احناف کے نزدیک آٹھ، شوافع کے ہاں دس، مالکیہ اور حنابلہ کے مطابق دو دو ہیں، ان کی تفصیل حسب ذیل ہے۔

- ۱۔ سفر میں پانی کا نہ ہونا
- ۲۔ بیمار ہونا
- ۳۔ مقیم کے لیے پانی کا نہ ہونا
- ۴۔ پانی نکالنے کے آلات کا نہ ہونا
- ۵۔ پانی لینے میں خطرہ۔
- ۶۔ پانی کے ختم ہونے سے پینے کے لیے نہ ہونا
- ۷۔ پانی لینے کی صورت میں نماز کے وقت کا نکلنا
- ۸۔ سردی سے موت کا اندیشہ ہونا
- ۹۔ مرض لگنے یا بڑھنے کا موقف
- ۱۰۔ پانی زیادہ قیمت پر ملتا ہو

مالکیہ کے ہاں دو شرطیں حسب ذیل ہیں:

- ۱۔ تیمم وقت داخل ہونے کے بعد
- ۲۔ پانی کا تلاش کرنا

علماء حنابلہ کے نزدیک دو شرطیں ہیں:

- ۱۔ فرض نماز کا وقت کا داخل ہونا۔
- ۲۔ پانی کے استعمال سے عاجز ہونا۔

☆ علماء احناف کے نزدیک تیمم کے ذریعے طہارت ضرورت کے تحت ہے، اس لیے اس میں نیت کا ہونا شرط ہے۔

☆ تیمم میں نیت پاکی حاصل کرنے یا نماز کے مباح ہونے کی ہوگی۔

☆ تیمم تمام اوقات میں کرنا جائز ہے، البتہ مستحب یہ ہے کہ نماز کے آخری وقت میں تیمم کرے، بشرطیکہ پانی ملنے کی امید ہو۔

☆ تیمم بدل مطلق یعنی نعم البدل مطلق ہے، وقتی نعم البدل نہیں ہے۔

☆ امام اعظم ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک مٹی پانی کی عدم موجودگی میں اس کا نعم البدل ہے، جبکہ امام محمد کے نزدیک تیمم وضو کی

۱۔ دارقطنی: ۶۷۹، مستدرک حاکم، ج ۱، ص ۱۸۰، السنن الکبریٰ بیہقی، ج ۱، ص ۲۰۷

عدم موجودگی میں اس کا نعم البدل ہے۔ اس شخص کے نزدیک نعم البدل مٹی اور پانی کے درمیان ہے اور امام محمد کے نزدیک نعم البدل تیمم اور وضو کے درمیان ہے۔

## باب نمبر ۳۰۳: مٹی اور جنس زمین کی دیگر اشیاء سے تیمم کرنا

## بَابُ التِّيمُّمِ بِالصَّعِيدِ

مٹی اور جنس زمین کی دیگر اشیاء سے تیمم کرنا جائز ہے، جنس زمین کی ان اشیاء کی تعداد امام احمد رضا خان قادری نے ایک سوا کیا سی (۱۸۱) بیان کی ہے مجھے باب میں جنسی کے لیے تیمم کرنے کا بیان تھا، اس باب میں مٹی سے تیمم کرنے کا بیان ہے، اس باب میں امام نسائی نے ایک حدیث مبارکہ کا استنباط کیا ہے۔

۳۲۰۔ أَخْبَرَنَا سُوَيْدُ بْنُ نَصْرٍ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، عَنْ عَوْفٍ، عَنْ أَبِي رَجَاءٍ قَالَ: سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ حُصَيْنٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى رَجُلًا مُعْتَزِلًا لَمْ يُصَلِّ مَعَ الْقَوْمِ فَقَالَ: يَا فُلَانُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تُصَلِّيَ مَعَ الْقَوْمِ؟ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَصَابَتْنِي جَنَابَةٌ وَلَا مَاءَ. قَالَ: عَلَيْكَ بِالصَّعِيدِ؛ فَإِنَّهُ يَكْفِيكَ

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو الگ بیٹھے ہوئے دیکھا، جس نے صحابہ کرام رضون اللہ علیہم کے ساتھ نماز نہیں پڑھی تھی، آپ نے اسے پوچھا: اے فلاں شخص! تمہیں لوگوں کے ساتھ نماز پڑھنے سے کس چیز نے روکا ہے؟ اس نے جواب دیا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں جنبی ہو گیا ہوں، اور میرے پاس پانی نہیں ہے۔ آپ نے فرمایا تم مٹی سے فائدہ حاصل کرو، یہ تمہیں کفایت کرنے والی ہے۔

### حدیث مذکور کا شان و رود:

حدیث میں مذکور واقعہ ایک سفر کے دوران پیش آیا۔ اس کو امام بخاری نے تفصیلاً ذکر کیا ہے، حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے بیان کرتے ہیں۔

ہم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر میں تھے۔ بے شک ہم رات میں سفر کر رہے تھے حتیٰ کہ ہم رات کے آخری حصہ میں پہنچے اور لیٹ کر سو گئے۔ اور مسافر کے لیے رات کے آخری حصہ میں سونے سے زیادہ اور کوئی میٹھی چیز نہیں ہوتی، پھر ہم کو صرف سورج کی گرمی نے بیدار کیا۔ سب سے پہلا فلاں شخص بیدار ہوا پھر فلاں شخص بیدار ہوا البور جاء نے ان صحابہ کے نام لیے تھے لیکن عوف بھول گئے ہیں۔ پھر چوتھے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ بیدار ہوئے تھے۔ اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب سوئے ہوئے تھے تو ہم آپ کو بیدار نہیں کرتے تھے۔ حتیٰ کہ آپ خود بیدار ہوں کیونکہ ہم نہیں جانتے تھے کہ نیند میں آپ پر کیا کیفیات طاری ہیں۔ پس جب حضرت عمر بیدار

ہوئے اور انہوں نے دیکھا کہ لوگوں پر کیا مصیبت آچکی ہے اور وہ بہت ہمت والے مرد تھے۔ انہوں نے بلند آواز سے اللہ اکبر کہا، پھر وہ مسلسل بلند آواز سے اللہ اکبر کہتے رہے۔ حتیٰ کہ نبی اکرم ﷺ آپ کی آواز سے بیدار ہو گئے۔

جب آپ بیدار ہوئے تو لوگوں نے آپ ﷺ سے اس مصیبت کے بارے میں شکایت کی۔ جو انہیں پہنچی تھی آپ ﷺ نے فرمایا: کوئی حرج نہیں یا فرمایا: کوئی نقصان نہیں یہاں سے روانہ ہو پس آپ ﷺ چلے ابھی تھوڑی دور چلے تھے کہ آپ ﷺ سواری سے اترے اور وضو کے لیے پانی منگایا۔ پھر آپ نے وضو کیا اور نماز کے لیے اذان دی گئی پھر آپ لوگوں کو نماز پڑھائی پس جب آپ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو آپ ﷺ نے دیکھا ایک شخص الگ کھڑا تھا اس نے لوگوں کے ساتھ نماز نہیں پڑھی آپ ﷺ نے فرمایا: کہ اے فلاں شخص تم کو لوگوں کے ساتھ نماز پڑھنے سے کس چیز نے منع کیا؟ اس نے کہا: میں جنبی ہو گیا تھا۔ اور (غسل کے لیے) پانی نہیں ہے آپ ﷺ نے فرمایا: تم پاک مٹی کا قصد کر لو (تیمم کرو) تمہاری طہارت کے لیے کافی ہے۔

پھر نبی اکرم ﷺ روانہ ہوئے پھر لوگوں نے آپ سے پیاس کی شکایت کی آپ ﷺ سواری سے اترے اور آپ نے فلاں کو بلایا۔ ابورجاء نے اس کا نام لیا تھا۔ اور عوف بھول گئے ہیں اور حضرت علی کو بلایا اور فرمایا: تم دونوں جاؤ اور پانی کی تلاش کرو پس وہ دونوں گئے ان کو ایک عورت ملی، جس کے اونٹ پر پانی کی دو بڑی مشکیں رکھی ہوئی تھیں، ان دونوں نے اس سے کہا: پانی کہاں ہے؟ اس نے کہا: میں کل سے اس وقت تک اس کی حفاظت کر رہی ہوں اور ہمارے گھر والے پیچھے ہیں ان دونوں نے کہا: تب تم ہمارے ساتھ چلو اس نے کہا: کہاں تک؟ ان دونوں نے کہا: رسول اللہ ﷺ کے پاس اس نے کہا: ان کے پاس جن کے متعلق کہا جاتا ہے انہوں نے اپنا دین بدل لیا ہے، انہوں نے کہا: اللہ ہی جن کا تم ارادہ کر رہی ہو پس روانہ ہوئے پھر وہ اس کو لے کر نبی اکرم ﷺ کے پاس آئے اور آپ کو سارا واقعہ سنایا، پھر مسلمانوں نے اس عورت کو اس اونٹ سے اتارا اور نبی اکرم ﷺ نے برتن منگایا اور ان بڑی مشکوں کا منہ باندھ دیا پھر اس بڑی مشک کے نچلے حصہ کا منہ کھول دیا اور لوگوں میں اعلان فرما دیا، خوب پانی پیو اور پلاؤ پھر جس نے جتنا چاہا پیا اور جس نے جتنا چاہا پلایا۔ اور آخر میں اس شخص کو برتن میں پانی دیا گیا جو جنبی تھا آپ نے فرمایا:

جاؤ اور اپنے اوپر پانی بہاؤ اور وہ عورت کھڑی ہوئی دیکھ رہی تھی کہ اس کے پانی کے ساتھ کیا کیا جا رہا ہے اور اللہ کی قسم! ان بھری مشکوں سے پانی نکالا گیا اور ہمیں معلوم ہو رہا تھا کہ جب ان مشکوں سے پانی نکالنے کی ابتداء کی گئی تھی۔ ان میں اس بھی زیادہ پانی بھرا ہوا تھا۔ تب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا اس کے لیے (کھانے کی چیزوں کو) جمع کرو پھر اس کے لیے عجوہ کھجوریں گندم، جو اور ستود وغیرہ جمع کر کے ان کو ایک پوٹلی میں باندھ دیا گیا۔ اور اس کو اونٹ پر سوار کر دیا گیا۔ اور اس پوٹلی کو اس کے سامنے رکھ دیا۔ آپ ﷺ نے اس عورت سے فرمایا تم جانتی ہو کہ ہم نے تمہارے پانی سے کچھ کم نہیں کیا لیکن اللہ تعالیٰ نے ہمیں پانی پلایا ہے۔

پھر وہ عورت اپنے گھر والوں کے پاس پہنچی اور وہ اتنی دیر ان سے غائب رہی تھی، اس کے گھر والوں نے کہا: اے فلاں تم اتنی دیر کہاں رکی رہی تھیں؟ اس نے کہا: بہت تعجب خیز بات ہے مجھے دو آدمی ملے اور وہ مجھے اس شخص کے پاس لے گئے جس کو صابی (دین بدلنے والا) کہا جاتا ہے۔ اس نے اس طرح اور اس طرح کیا اور اس نے اپنی درمیانی انگلی اور شہادت کی انگلی سے زمین اور آسمان کی طر



ف اشارہ کر کے کہا: وہ اس کے اور اس کے درمیان لوگوں میں سب سے بڑا جادوگر ہے یا پھر وہ ضرور اللہ کا برحق رسول ہے اس کے بعد مسلمان اس کے ارد گرد مشرکین پر حملے کرتے تھے۔ لیکن اس بستی پر حملے نہیں کرتے تھے۔ جس میں وہ عورت رہتی تھی ایک دن اس عورت نے اپنے لوگوں سے کہا:

میرا خیال ہے کہ یہ مسلمان تم لوگوں کو دانستہ چھوڑ رہے ہیں تو کیا تمہیں اسلام قبول کرنے میں کوئی رغبت ہے؟ تو ان لوگوں نے اس عورت کی اطاعت کی اور اسلام میں داخل ہو گئے۔ امام ابو عبد اللہ (بخاری) نے کہا ”صبا“ کا معنی ہے ایک دین سے نکل کر دوسرے دین میں داخل ہونا اور ابوالعالیہ نے کہا: الصائبین اہل کتاب کا فرقہ ہے جو زبور کی تلاوت کرتا ہے۔ (۱)

### ۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس آخری جملہ میں ہے، تم مٹی سے فائدہ حاصل کرو یعنی مٹی سے تیمم کرو۔

### ۲۔ اطراف:

بخاری: ۳۲۴-۳۲۸، ۷۳۲۸-۷۳۷۱، صحیح مسلم: ۶۸۲، دلائل النبوة للبیہقی، ج ۴، ص ۲۷۹-۲۷۷، دلائل النبوة لابی نعیم: ۳۲۰، مسند البزار: ۳۵۸۳، صحیح ابن خزیمہ: ۹۹۷-۹۸۷-۲۷۱-۱۱۳، صحیح ابن ماجہ: ۱۳۰۱-۱۳۰۲، منصف عبد الرزاق: ۲۰۵۳۷، مصنف ابن ابی شیبہ، ج ۱ ص: ۱۵۶-ج ۱ ص: ۶۷، سنن دارمی: ۷۴۳، المعجم الکبیر: ۲۷۷، ۲۷۶-ج ۱۸، سنن بیہقی، ج ۱ ص: ۳۲، شری السنتہ: ۳۷۱۷، مسند ابوداؤد الطیالسی: مسند احمد: ۱۹۸۹۸-جامع المسانید لابن الجوزی: ۵۸۳۸۔

### ۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں پانچ راوی ہیں، جن میں سے تین کا تعارف گزر چکا ہے، باقی دو حضرت عمران بن ملحان اور حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ کے حالات زندگی سپرد قلم کیے جاتے ہیں:

۱۔ سوید بن نصر: راجع: ۵۵ ۲۔ عبد اللہ: راجع: ۲۲۹

۳۔ عوف: راجع: ۵۷

### ۴۔ ابورجاء:

آپ کا نام ابورجاء عمران بن ملحان بن تیم عطاردی (م: ۱۰۵ھ) ہے۔ آپ مخضرمی ثقہ راوی ہیں۔ اہل علم آپ کی ثقاہت پر متفق ہیں، آپ سے سنن نسائی میں دو احادیث مبارکہ مروی ہیں۔ آئمہ صحاح ستہ آپ سے روایت کرتے ہیں، آپ نے ایک سو بیس سال کی طویل عمر پائی۔ (۲) آپ کے مزید حالات حسب ذیل ہیں:

۱۔ بخاری: ۳۲۴ ۲۔ البحر والتعذیل، ج ۶، ص: ۳۰۳، الثقات، ج ۵، ص: ۲۱۷



روایات ملتی ہیں۔ ان سے روایات کرنے والوں میں ایوب، جریر بن حازم عوف الاعرابی، عمران القصیر، مہدی بن میمون، ابوالاشہب، حماد بن نجیح، سعید بن ابی زبیعہ، ابو عثمان اور حسن بن ذگوان وغیرہ لائق ہیں۔ (۱)

زہد و عبادت:

زہد و عبادت میں بھی ممتاز تھے۔ حافظ ذہبی لکھتے ہیں کہ وہ بڑے عبادت گزار اور نماز پڑھنے والے اور تلاوت کرنے والے شیخ تھے۔ (۲)۔  
رمضان میں تراویح میں قرآن ختم کرتے تھے۔ (۳)

امامت:

ان کے زمانہ وفات کے بارے میں بہت اختلاف ہے۔ بعضوں کے نزدیک عمر بن عبدالعزیز کے عہد خلافت میں بعضوں کے نزدیک ۱۰۵ھ میں بعضوں کے نزدیک ۱۰۷ھ میں بعضوں کے نزدیک ۱۰۸ھ اور بعضوں کے نزدیک ۱۰۹ھ میں وفات پائی۔ (۱) یہ تمام اقوال ابن سعد الحافظ اور تہذیب میں ہیں۔ دیکھو کتب تذکرہ حوالہ بالا) ان کی کم و بیش ایک سو بیس سال کی عمر تھی۔ ان کی وفات پر فرزدق شاعر نے یہ شعر کہا: (۴)

الم تـسـر ان النـسـاس مـات کـبـر  
وقـد عـاش قـبـل البـحـث بعـث مـحـمـد

۵۔ عمران بن حصین:

نام اور نسب:

عمران نام، اونجید کنیت، نسب نامہ یہ ہے: عمران بن حصین بن عبید بن خلف بن عبد نہم ابن حذیفہ بن جہمہ بن غاضر بن حبشہ بن کعب بن عمرو الکعبی۔

اسلام:

عمران سنہ ہجرت کی ابتداء میں مشرف باسلام ہوئے ان کے ساتھ ان کے باپ اور ان کی بہن بھی اس شرف سے مشرف ہوئیں۔ اسلام لانے کے بعد پھر وطن لوٹ گئے۔ (۵)

غزوات:

گو عمران رضی اللہ عنہ وطن میں رہتے تھے لیکن ذوق جہاد میں غزوات کے موقع پر مدینہ پہنچ جاتے تھے چنانچہ فتح مکہ میں آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھے اور ان کے قبیلہ کا علم ان ہی کے ہاتھ میں تھا۔ (۶)

۱۔	تہذیب التہذیب، ج ۸، ص: ۱۴۰	۲۔	تذکرہ الحفاظ، ج ۱، ص: ۵۷	۳۔	ایضاً
۴۔	سیر الصحابہ، ج ۷، ص: ۴۲۰-۴۲۱	۵۔	مستدرک حاکم، ج ۳، ص: ۴۷۱	۶۔	الاصابہ، ج ۵، ص: ۲۷

اس کے بعد حنین اور طائف کے غزوات میں شریک ہوئے۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے سر یہ میں بھی ہمراہ تھے (۱) آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی بھر برابر مدینہ آتے جاتے رہتے تھے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کا دل پر اتنا اثر ہوا کہ مدینہ آنا جانا چھوڑ دیا اور گوشہ نشینی کی زندگی اختیار کر لی۔ اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے زمانے میں کسی چیز میں حصہ نہیں لیا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں جب بصرہ آباد ہوا تو یہاں منتقل ہو گئے اور گھر بنا کر مستقل اقامت اختیار کر لی۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فقہ کی تعلیم کی ذمہ داری ان کے سپرد کی۔ (۲)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ جب خانہ جنگی کا دروازہ کھلا تو بہت سے صحابی اس میں مبتلا ہو گئے لیکن عمران رضی اللہ عنہ آخر تک اس سے محفوظ رہے۔ (۳)۔ بنی امیہ کے زمانے تک زندہ رہے۔ زیاد نے خراسان کی گورنری پیش کی عمران رضی اللہ عنہ نے انکار کر دیا۔ دوستوں نے پوچھا اتنا بڑا عہدہ کیوں مسترد کر دیا۔ کہا مجھ کو یہ پسند نہیں کہ میں تو اس کی گرمی میں نماز پڑھوں اور تم لوگ اس کی ٹھنڈک میں۔ مجھ کو خوف ہے کہ جب میں دشمنوں کے سامنے سینہ سپر ہوں اس وقت زیاد کا کوئی نا واجب الطاعہ فرمان پہنچے ایسی حالت میں اگر اس کی تعمیل کروں تو ہلاک ہو جاؤں اور اگر لوٹ آؤں تو گردن ماری جائے۔ (۴) علالت:

عمران رضی اللہ عنہ کی صحت نہات خراب تھی آخر میں استسقاء کا مرض ہو گیا تھا۔ لوگوں نے مشورہ دیا کہ داغنے سے فائدہ ہو گا۔ لیکن وہ آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے داغنے کی ممانعت سن چکے تھے اس لیے رضا مند نہ ہوئے۔ مرض برابر بڑھتا گیا آخر میں یہاں تک نوبت پہنچ گئی کہ پیٹ میں شگاف ہو گیا لیکن اس حالت میں بھی وہ فرمان رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف عمل کرنے پر آمادہ نہ ہوئے۔ احباب نے کہا تمہاری حالت دیکھی نہیں جاتی تمہارے پاس کس طرح آئیں فرمایا نہ آؤ لیکن جو چیز خدا کے نزدیک ناپسندیدہ ہے اس کو میں کس طرح پسند نہیں کر سکتا۔ (۵) آخر میں جب تکلیف ناقابل برداشت حد تک پہنچ گئی تو ابن زیاد کے اصرار سے راضی ہو گئے لیکن سخت نادم و شرمسار تھے۔ (۶) جب زندگی سے مایوس ہو گئے تو تجہیز و تکفین کے متعلق یہ ہدایت دی کہ جنازہ جلدی جلدی لے چلنا یہود کی طرح آہستہ آہستہ نہ لے چلنا۔ جنازہ کے پیچھے آگ نہ جلانا۔ نالہ و شیون نہ کرنا قبر مربع چار بالشت اونچی رکھنا، دفن کر کے واپس ہو کر کھانا کھانا، نالہ و شیون کے روکنے میں اتنی سختی نہ برتی کہ اپنے متروکہ بال میں بعض اعز وہ کو وصیت کی تھی۔ اس وصیت میں یہ شرط رکھ دی کہ جو عورت نالہ و شیون کرے گی اس کے متعلق وصیت منسوخ ہو جائے گی۔ (۷)

- |    |                               |    |  |    |                    |
|----|-------------------------------|----|--|----|--------------------|
| ۱۔ | مسند احمد بن حنبل، ج ۴، ص ۴۳۰ | ۲۔ | طبقات ابن سعد، ج ۷، ص ۵                        | ۳۔ | الاصابہ، ج ۵، ص ۲۷ |
| ۴۔ | مسند احمد بن حنبل، ج ۵، ص ۶۶  | ۵۔ | طبقات ابن سعد، ج ۷، ص ۷، اسد الغابہ ج ۴، ص ۱۳۸ |    |                    |
| ۶۔ | اصابہ، ج ۵، ص ۲۷              | ۷۔ | اسد الغابہ، ج ۴، ص ۱۳۸                         |    |                    |

وفات:

اسی مرض میں ۵۲ھ میں بصرہ میں وفات پائی۔ (۱)

اولاد:

لڑکوں میں خلف الصدق تھے باپ کے بعد یہ بصرہ کی مسند قضا پر بیٹھے۔ (۲)

فضل و کمال:

عمران رضی اللہ عنہ فضل و کمال کے لحاظ سے ممتاز ترین صحابی تھے۔ علامہ عبدالبر لکھتے ہیں کان من فضلاء الصحابة و فقہائہم، عمران رضی اللہ عنہ فضلاء اور فقہائے صحابہ میں تھے (۳)۔ بصری اصحاب کی ہمعصر جماعت میں کوئی صحابی ان کا ہمصر نہ تھا۔ محمد بن منکدر بیان کرتے ہیں کہ بصری صحابیوں میں کوئی عمران رضی اللہ عنہ سے بلند نہ تھا۔ (۴) مشہور صاحب علم تابعی حضرت حسن بصری فرماتے تھے کہ عمران بن حصین سے بہتر آدمی ہمارے یہاں نہیں آیا۔ (۵)

حضرت عمران مشرف باسلام ہونے کے بعد اپنے وطن لوٹ گئے تھے لیکن وقتاً فوقتاً مدینہ جایا کرتے تھے۔ اس لیے احادیث نبوی ﷺ کے سننے کے مواقع بار بار ملتے رہے اس لیے ان کے حافظہ میں اتنی حدیثیں محفوظ تھیں کہ وہ کہا کرتے تھے کہ اگر میں چاہوں تو دنوں تک مسلسل حدیثیں بیان کرتا رہوں اور ان میں ایک بھی مکرر نہ ہو۔ (۶) لیکن اس علم کے باوجود ان کی مرویات کی تعداد (۱۳۰) حدیثوں سے زیادہ نہیں ہے۔ (۷) اس کا سبب یہ کہ روایت حدیث میں وہ حد درجہ محتاط تھے۔ عام طور پر حدیث بیان کرنے سے گریز کرتے تھے۔ اور جب بدرجہ مجبوری اس کی نوبت آتی تو بہت سنبھل کر بیان کرتے کہا کرتے تھے کہ میں حدیث کم بیان کرتا ہوں کہ میں نے بہت سے رسول اللہ ﷺ کے ایسے اصحاب کو دیکھا ہے جنہوں نے میری طرح آنحضرت محمد ﷺ کی خدمت میں حاضری دی اور میرے ہی برابر حدیثیں سنیں لیکن جب وہ کوئی حدیث بیان کرتے تو الفاظ میں کچھ نہ کچھ رد و بدل ضرور ہو جاتا ہے۔ اگرچہ وہ اچھی نیت سے بیان کرتے ہیں، اس لیے مجھے خوف معلوم ہوتا ہے کہ ان ہی کی طرح مجھے بھی دھوکا نہ ہو۔ (۸) جس درجہ میں حدیث حفظ ہوتی اس کا بھی اظہار کر دیتے۔ جس میں حافظ پر کامل اعتماد نہ ہوتا تو کہتے جہاں تک میرا خیال ہے، میں نے صحیح بیان کی اور اگر پورا یقین ہو تو کہتے یہ حدیث آنحضرت محمد ﷺ کو اس طرح بیان فرماتے ہوئے سنا ہے، ان کے تلامذہ میں نجیدہ بن عمران، ابوالاسود ابو رجاء، العطار دی، ربیع، ابن خروش، مطرف، یزید، حکم بن اعرج، زہد بن جرمی، صفوان بن محرز، عبداللہ بن رباح م، انصاری وغیرہ لائق ذکر ہیں (۹)

- |                             |                                  |                                  |
|-----------------------------|----------------------------------|----------------------------------|
| ۱۔ مستدرک حاکم، ج ۳، ص ۴۷۱  | ۲۔ طبقات ابن سعد، ج ۷، ص ۶       | ۳۔ استیعاب، ج ۲، ص ۴۶۸           |
| ۴۔ مستدرک، ج ۳، ص ۴۷۱       | ۵۔ ایضاً، ص ۴۷۲                  | ۶۔ مسند احمد بن حنبل، ج ۴، ص ۴۳۳ |
| ۷۔ تہذیب الکمال، ج ۸، ص ۲۹۵ | ۸۔ مسند احمد بن حنبل، ج ۴، ص ۴۳۳ | ۹۔ تہذیب التہذیب، ج ۸، ص ۱۲۶     |

حلقہ درس:

گو حضرت عمران رضی اللہ عنہ حدیثوں کے بیان کرنے میں بہت محتاط تھے لیکن ان کی اشاعت بھی ضروری فرض تھا اس لیے احتیاط کے ساتھ اس فرض کو بھی انجام دیتے تھے اور بصرہ کی مسجد میں حلقہ درس تھا۔ بلال بن سیاف بیان کرتے ہیں کہ مجھ کو بصرہ جانے کا اتفاق ہوا مسجد میں دیکھا کہ لوگ ایک سپید بزرگ کے گرد حلقہ باندھے ہوئے ہیں اور وہ ٹیک لگائے ہوئے ان لوگوں کو حدیثیں سنارہے ہیں۔ دریافت کیا تو معلوم ہوا کہ عمران بن حصین رضی اللہ عنہ صحابی ہیں۔ (۱)

ان کی ذات مرجع خلأق تھی اور بڑے بڑے صحابہ ان کے نفقہ کے قائل تھے ایک مرتبہ کسی نے آکر پوچھا کہ ایک شخص نے اپنی بیوی کو ایک ہی مجلس میں تین طلاقیں دیں، ایسی صورت میں وہ مطلقہ ہوئی یا نہیں؟ جواب دیا طلاق دینے والا گھنکار ہوا لیکن عورت مطلقہ ہوگئی مستفتی مزید تفصیل کے لیے ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کے پاس گیا اور ان کو عمران رضی اللہ عنہ کا جواب سنایا۔ انہوں نے کہا ہماری جماعت میں ابو نجید کے بہت سے ایسے آدمی پیدا کر دے۔ (۲)

جس راستہ سے گذرتے لوگ مسائل دریافت کرتے ابو نصرہ کو نماز سفر کے متعلق کچھ پوچھنے کی ضرورت پیش آئی اتفاق سے عمران رضی اللہ عنہ ان کی طرف سوار ہو کر گذرے، ابو نصرہ نے سواری کی لگام پکڑ لی اور روک کر مسئلہ پوچھا، عمران رضی اللہ عنہ نے مفصل جواب بتایا۔ فضائل و اخلاق:

عمران رضی اللہ عنہ کی پوری زندگی مذہب کے رنگ میں رنگی ہوئی تھی۔ عبادت میں بڑی محنت شاقہ برداشت کرے تھے، معاویہ بن قرہ بیان کرتے ہیں کہ عمران بن حصین رضی اللہ عنہ آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ان اصحاب میں تھے جو عبادت میں بڑی محنت شاقہ برداشت کرتے تھے۔ (۳)

احترام رسول صلی اللہ علیہ وسلم:

آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اتنی گہری عقیدت اور آپ کا احترام تھا کہ جس ہاتھ سے آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک پر بیعت کی اس سے عمر بھر پیشاب کا مقام نہیں مس کیا (۴)

پابندی اسوہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم:

عمل میں اسوہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم پیش نظر رہتا تھا ابن زیاد نے محصل خراج کا عہدہ پیش کیا اس کو تو قبول کر لیا لیکن جب خراج وصول کر کے واپس ہوئے تو ایک درہم بھی ساتھ نہیں لائے۔ پوچھا گیا کہ خراج کی رقم کا کیا جواب دیا جس طرح سے رسول اللہ کے زمانہ میں وصول ہوتا تھا اس طریقہ سے وصول کیا اور جن مصرفوں میں خرچ ہوتا تھا ان میں صرف کر دیا۔ (۵) کہ زیاد کا ہر واجب

۱- طبقات ابن سعد، ج ۷، ص ۵۰

۲- مستدرک حاکم، ج ۳، ص ۲۷۲

۳- مستدرک حاکم، ج ۳، ص ۲۷۲

۴- ایضاً

۵- ایضاً

۶- ایضاً



و نادا جب حکم ماننا پڑے گا، ان کے انکار پر حکم بن عمر و غفاری نے قبول کر لیا م عمران رضی اللہ عنہ کو معلوم ہوا تو ان کو بلا کر کہا کہ مسلمانوں کی بہت بڑی ذمہ داری تمہارے سپرد کی گئی ہے۔ پھر انہیں مفید و نصائح کیے۔ اور اوامر و نواہی پر کار بند ہونے کی ہدایت کر کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث سنائی کہ خدا کی معصیت میں کسی بندہ کی فرمان برداری نہ کرنی چاہیے۔ (۱)

یعنی زیاد کی اطاعت میں خدا اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف عمل نہ کرنا۔

عام طور پر لباس بہت سادہ استعمال کرتے تھے لیکن کبھی کبھی تحدیث نعمت اور اظہار تشکر کے لیے بیش قیمت کپڑا بھی زیب تن کر لیتے تھے، ایک مرتبہ خلاف معمول خز کی چادر اوڑھ کر نکلے اور کہنے لگے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب خدا کسی بندہ پر احسان و انعام کرتا ہے تو اس کا ظاہری اثر بھی اس پر ہونا چاہیے۔ (۲)

۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح اور متفق علیہ ہے۔

خصوصیات سند:

- ☆ یہ روایت خماسیات امام نسائی میں سے ہے۔
- ☆ خماسیات کے اعتبار سے یہ ایک سو دس ویں (۱۱۰) حدیث مبارکہ ہیں۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں۔
- ☆ سند کے پہلے دور راوی مروزی اور باقی سارے بصری ہیں
- ☆ حضرت ابو رجاء اور حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے سنن نسائی میں یہ پہلی حدیث مبارکہ مروی ہے۔
- ☆ حضرت ابو رجاء نے آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ پایا ہے۔ لیکن زیارت سے مشرف نہ ہو سکے تھے۔
- ☆ اس لیے مخضرمی راوی کہلاتے ہیں۔
- ☆ سند میں الفاظ روایت اخیرنا، حدثنا اور سمعت ایک ایک دفعہ، اور عنعنہ دو دفعہ استعمال ہوا ہے۔

لغات:

رای رجلا:	آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک صحابی کو دیکھا:	معتزلا:	علیحدہ ہوئے الگ تھلگ۔ جدا
لم یصلی:	اس نے نماز نہ پڑھی	منعك:	تجھے کس چیز نے منع کیا۔
اصابتی جنابة:	مجھے جنابت پہنچی۔ میں ناپاک ہوا	ماء:	پانی
عليك بالصعيد:	تم مٹی کو لازم پکڑو، تم مٹی سے نفع حاصل کرو		

۷۔ مسائل ونصائح:

صعید کا معنی و مفہوم:

علامہ جمال الدین ابوالفضل محمد بن مکرم بن منظور افریقی مصری لکھتے ہیں۔ امام ابواسحاق نے لکھا ہے کہ صعید روئے زمین کو کہتے ہیں اسی لیے انسان کو چاہیے کہ وہ اپنے ہاتھ روئے زمین پر مارے اور اس جگہ میں مٹی کا ہونا ضروری نہیں ہے۔ کیونکہ صعید کا معنی مٹی نہیں ہے بلکہ روئے زمین ہے۔ وہ مٹی بھی ہو سکتی ہے اور کچھ چیز بھی ہو سکتی ہے۔ (۱)

صعید کی اقسام اور اس سے مسح کرنے کا حکم:

اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان قادری رحمہ اللہ لکھتے ہیں: رحمہ اللہ

بلکہ تحقیق یہ ہے کہ صعید ہی کی دو قسمیں ہیں، حقیقی اور حکمی۔ حقیقی جنس زمین کا کوئی جز ہے اور حکمی وہ تھیلی ہے جو جنس زمین سے بہ نیت تطہیر مس کی گئی۔ اس لیے شرع مطہر نے ہمیں حکم دیا کہ اس سے اپنے چہروں اور ہاتھوں کا مسح کریں۔ اور ہمیں اس کا طریقہ یہ بتایا کہ اس پر اپنی ہتھیلیوں کو رکھیں پھر ان سے مسح کر لیں۔ اس کی ضرورت نہیں کہ ان میں جنس زمین سے کچھ چپک جائے۔ بلکہ ہمارے لیے مسنون یہ ہے کہ اگر کچھ لگ جائے تو ہتھیلیوں کو جھاڑ دیں تاکہ گرد و غبار جھڑ جائے اس سے معلوم ہوا کہ جنسی زمین کا وہ جز ہے جو ہتھیلیوں سے چپک جائے ساقط الاعتبار ہے۔ اس سے بچنا مطلوب ہے۔

تو یہی ہوا کہ نیت کے ساتھ دونوں ہتھیلیاں جب جنس زمین پر رکھ دی جاتی ہیں تو ان دونوں کے اندر جنس زمین تطہیر کی صفت پیدا کر دیتی ہیں جس کی وجہ سے یہ دونوں اس کے قائم مقام ہو جاتی ہیں اور اسی کے حکم کا افادہ کرتی ہیں، اس لیے یہی دونوں صعید حکمی ہیں یہ ہمارے رب تبارک تعالیٰ کے حکم کی بنا پر ہے جس کا معنی عقل کی دسترس میں نہیں۔

امام ملک العلماء بدائع میں فرماتے ہیں امام ابوحنیفہ نے فرمایا تیمم ہر اس چیز سے جائز ہے جو جنس زمین سے ہو۔ ہاتھ اس سے کچھ لگے نہ لگے۔ اور امام محمد نے فرمایا کہ جب تک ہاتھ میں جنس زمین کے اجزا کچھ نہ لگ جائے تو تیمم جائز نہیں۔ تو ان کے نزدیک اصل یہ ہے کہ صعید کے کسی جز کا استعمال ضروری ہے اور اسی وقت ہوگا جب ہاتھ میں کچھ لگ جائے۔ اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک یہ شرط نہیں۔ شرط صرف یہ ہے کہ روئے زمین ہاتھوں سے مس ہو اور ان دونوں کو دونوں عضو پر پھیر لیا جائے۔ امام محمد کے قول کی دلیل یہ کہ مامور بہ جنس ارض کا استعمال ہے اور وہ اس طرح ہوگا کہ اس میں سے ہاتھ میں کچھ لگ جائے۔ اور امام ابوحنیفہ کی دلیل یہ کہ مامور صرف اتنا ہے کہ صعید سے تیمم کرو۔ ہاتھ سے چپکنے کی شرط نہیں۔ مامور بہ جب مطلق ہے تو اسے بلا دلیل مقید کرنا، جائز نہیں۔ اور ان کا یہ قول کہ استعمال شرط ہے تسلیم نہیں۔ اس لیے کہ یہ چہرہ کی تغیر و تبدل کا باعث ہوگا جو مثلہ کے مشابہ اور اہل جہنم کی نشانی ہے اس لیے ہاتھوں کو جھاڑ دینے کا حکم ہے بلکہ شرط یہ ہے روئے زمین پر لگاتے ہوئے ہاتھ کو چہرے اور ہاتھوں سے مس کر دیا جائے بطور یہ حکم کسی ایسی حکمت کی بنا پر ہے جس کا علم خدا تعالیٰ کو ہے۔ اور کافی امام نسفی

میں ہے: واجب یہی ہے کہ جو ہتھیلی زمین پر رکھی جا چکی ہے اس سے مسح کر لیا جائے مٹی کا استعمال واجب نہیں۔ کیونکہ مٹی استعمال مثلاً ہوگا بدائع کے الفاظ پر غور کیا جائے، قول امام محمد کے بیان میں صعد کے کسی جز کا استعمال اسی طرح ہوگا کہ اس سے ہاتھ میں کچھ چپک جائے، قول امام اعظم کے بیان میں ہے۔ استعمال مشابہ مثلاً ہونے کا باعث ہوگا اسی طرح کافی کے یہ الفاظ دیکھے جائیں، مٹی کا استعمال مثلاً ہے ان سب کو دیکھنے سے استعمال کی مراد معلوم ہو جائے اور ظاہر ہو جائے گا استعمال صرف آلہ تطہیر بنانے کا نام نہیں۔

جب یہ ثابت ہو گیا کہ استعمال وہی مسح ہے جس کا حکم دیا گیا ہے۔ اور حکم یہ ہے کہ دونوں عضووں کا صعد سے مسح کیا جائے۔ اور صعد سے دونوں ہتھیلیوں کا مسح ہوتا ہے پھر ان دونوں سے چہرے اور دونوں کلائیوں کا مسح ہوتا ہے۔ اس سے واضح ہو گیا ہے کہ استعمال تو اپنے حکمی معنی پر ہی محدود ہے اور صعد حقیقی و حکمی دو قسموں کی طرف منقسم ہے یہ انتہائے تحقیق ہے اور خدا ہی کی توفیق ہے اور اسی کے لیے حمد ہے جیسا کہ اس کے لیے لائق و مناسب ہے۔ (۱)

حدیث مذکور کی شرح از غلام رسول سعیدی اور آپ کا وصال مبارک:

یہ عجیب اتفاق ہے کہ آج (۲۵ ربیع الثانی ۱۴۳۷ھ ۲۴ فروری ۲۰۱۶ء، شب جمعہ) جب اس حدیث مبارکہ کی شرح کی گئی اور مختلف شارحین کی کتب کے مطالعہ کے ساتھ ساتھ مفسر اعظم، محدث اعظم، فقہیہ اعظم، عظیم شارح، متکلم، مورخ اور نابغہ روزہ ہستی غلام رسول سعیدی کی نعمتہ الباری فی شرح صحیح البخاری سے اس حدیث مبارکہ کی شرح کا مطالعہ شروع کیا، تو اس آفتاب علم و تحقیق، ماہتاب علم، اور درویش صفت عالم باعمل کے وصال و سانحہ ارتحال کی اطلاع موصول ہوئی۔ (اللہ تعالیٰ آپ کو اعلیٰ علیین میں مقام عطا فرمائے)۔ حدیث مذکور نعمتہ الباری فی شرح صحیح البخاری (جلد اول) کی آخری حدیث مبارکہ ہے اور یہ فیوض الزاہمی فی شرح سنن التسانی کی بھی آخری حدیثوں میں سے ہے پہلے حدیث کی شرح اور پھر علامہ سعیدی کے وصال و شخصیت کے بارے میں مختصر لکھا جاتا ہے۔

حدیث مذکور پر علامہ غلام رسول سعیدی کا تبصرہ:

یہ حدیث اس طویل حدیث کا ایک قطعہ ہے جس کو امام بخاری نے صحیح البخاری: ۳۴۴ میں روایت کیا ہے، اس کی مفصل شرح وہاں گزر چکی ہے۔ یہ کتاب التیمم کی آخری حدیث ہے اور ہم نعمتہ الباری فی شرح صحیح البخاری کی جلد اول میں یہیں تک احادیث لانا چاہتے تھے اب نعمتہ الباری کی جلد ثانی ان شاء اللہ کتاب الصلوٰۃ سے شروع ہوگی۔

”کتاب التیمم“ کی تکمیل اور نعمتہ الباری کی جلد اول کا اختتام:

الحمد للہ رب العلمین! آج ۵ رجب ۱۴۲۷ھ یکم اگست ۲۰۰۶ء بروز منگل بعد نماز فجر کتاب التیمم کی تکمیل ہو گئی اور اس کے ساتھ ہی نعمتہ الباری کی جلد اول کی تکمیل بھی ہو گئی۔ اللہ العلمین! جس طرح آپ نے اس جلد کی تکمیل کرا دی ہے اس کی باقی جلدوں کی بھی تکمیل کرا دیں۔ (آمین)۔ ۱۳ ذوالحجہ ۱۴۲۶ھ بروز جمعہ نعمتہ الباری کی تصنیف کا آغاز کیا تھا اس طرح تقریباً سات ماہ اور بیس دنوں میں یہ جلد مکمل ہو

گئی میں جب سے لکھ رہا ہوں یہ جلد سب سے کم عرصہ میں مکمل ہوئی ہے۔ کیونکہ میں نے اس کو بہت سرعت اور تیز رفتاری کے ساتھ لکھا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ مجھے معلوم ہے کہ اب میرے پاس زندگی کا بہت کم وقت رہ گیا ہے۔ اب میری عمر چاند کے حساب سے ۷۰ سال ہو چکی ہے، اس لیے میں چاہتا ہوں کہ جتنی بھی عمر باقی ہے اس میں زیادہ سے زیادہ اس شرح پر کام کر لوں اور اللہ تعالیٰ کے فضل سے کوئی بعید نہیں کہ وہ اس شرح کو مکمل کرادے۔ اللہ تعالیٰ اس شرح کو قبول فرمائے۔ اور اس کو تمام مسلمانوں کے نزدیک مقبول مفید بنادے میری میرے والدین کو میرے اساتذہ کو میرے احباب کی اس کتاب کے ناشر کی اور تمام قارئین کی مغفرت فرمادے۔

وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العلمین و الصلوٰۃ و السلام علی سیدنا محمد خاتم النبیین قائد المرسلین

وعلی آلہ واصحابہ و ازواجہ و ذریاتہ و امتہ اجمعین (۱)

حدیث مذکور کا مکمل متن:

علامہ غلام رسول سعیدی نے جس حدیث مبارکہ کا ذکر کیا ہے، اس کا مکمل متن حسب ذیل ہے

حضرت عمران بیان کرتے ہیں ہم نبی اکرم ﷺ کے ساتھ ایک سفر میں تھے بے شک ہم رات میں سفر کر رہے تھے، حتیٰ کہ ہم رات کے آخری حصے میں پہنچے اور لیٹ کر سو گئے اور مسافر کے لیے رات کے آخری حصے میں سونے سے زیادہ اور کوئی میٹھی چیز نہیں ہوتی، پھر ہم کو صرف سورج کی گرمی نے بیدار کیا، سب سے پہلے فلاں شخص بیدار ہوا، پھر فلاں شخص بیدار ہوا، ابورجاء نے ان صحابہ کے نام لیے تھے، لیکن عوف بھول گئے پھر چوتھے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ بیدار ہوئے اور نبی ﷺ جب سوئے ہوئے تھے تو ہم آپ کو بیدار نہیں کرتے تھے حتیٰ کہ آپ خود بیدار ہو، کیونکہ ہم نہیں جانتے تھے کہ نیند میں آپ پر کیا کیفیات طاری ہیں، پس جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ بیدار ہوئے اور انہوں نے دیکھا کہ لوگوں پر کیا مصیبت آچکی ہے اور وہ بہت ہمت والے مرد تھے، انہوں نے بلند آواز سے اللہ اکبر کہا، پھر وہ مسلسل بلند آواز اکبر کہتے رہے حتیٰ کہ نبی اکرم ﷺ آپ کی آواز سے بیدار ہو گئے، جب آپ بیدار ہوئے تو لوگوں نے کہا آپ سے اس مصیبت کی شکایت کی، جو انہیں پہنچی تھی، آپ نے فرمایا: کوئی حرج نہیں یا فرمایا: کوئی نقصان نہیں، یہاں سے روانہ ہو پس آپ چلے، ابھی تھوڑی دور چلے تھے، کہ آپ سواری سے اترے اور وضوء کے لیے پانی منگایا، پھر آپ نے وضوء اور نماز کے لیے اذان دی گئی، پھر آپ نے لوگوں کو نماز پڑھائی پس آپ نماز سے فارغ ہوئے، آپ نے دیکھا، ایک شخص الگ کھڑا تھا اس نے لوگوں کے ساتھ نماز نہیں پڑھی، آپ نے فرمایا: اے فلاں! تم کو لوگوں کے ساتھ نماز پڑھنے سے کس چیز نے منع کیا؟ اس نے کہا: میں جنبی ہو گیا ہوں اور (غسل کے لیے) پانی نہیں ہے، آپ نے فرمایا: تم پاک مٹی کا قصد کر لو (تیمم کرو) وہ (تمہاری طہارت کے لیے) کافی ہے پھر نبی ﷺ روانہ ہوئے پھر لوگوں نے آپ سے پیاس کی شکایت کی، آپ سواری سے اترے اور آپ نے فلاں کو بلایا، ابورجاء نے اس کا نام لیا تھا، اور عوف بھول گئے ہیں اور حضرت علی کو بلایا اور فرمایا: تم دونوں جاؤ اور پانی کی تلاش کرو پس وہ دونوں گئے ان کو ایک عورت ملی، جس کے اونٹ پر پانی کی دو بڑی مشکیں رکھی ہوئی تھیں، ان دونوں نے اس

سے کہا: پانی کہا ہے؟ اس نے کہا: میں کل سے اس وقت تک اس پانی کی حفاظت کر رہی ہوں اور ہمارے گھر والے پیچھے ہیں، ان دونوں نے کہا: تب تم ہمارے ساتھ چلو، اس نے کہا: کہاں تک؟ ان دونوں نے کہا: رسول اللہ ﷺ کے پاس، اس نے کہا: ان کے پاس جن کے متعلق کہا جاتا ہے انہوں نے اپنا دین بدل لیا ہے، انہوں نے کہا: ہاں! وہی جن کا تم ارادہ کر رہی ہو، پس روانہ ہو، پھر وہ اس کو لے کر نبی ﷺ کے پاس لے آئے اور آپ کو سارا واقعہ سنایا، پھر مسلمانوں نے اس عورت کو اس کے اونٹ سے اتارا اور نبی ﷺ نے برتن منگایا اور ان بڑی مشکوں میں سے ایک کا منہ کھول کر برتن میں پانی انڈیلا پھر ان مشکوں کا منہ باندھ دیا، پھر اس بڑی مشک کے نچلے حصہ کا منہ کھول دیا اور لوگوں میں اعلان فرما دیا کہ خوب پانی پیو اور پلاؤ پھر جس نے جتنا چاہا پیا اور جتنا چاہا پلایا، اور آخر میں اس شخص کو برتن سے پانی دیا گیا، جو جنبی تھا آپ نے فرمایا: جاؤ اور اپنے اوپر پانی بہاؤ اور وہ عورت کھڑی ہوئی دیکھ رہی تھی کہ اس کے پانی کے ساتھ کیا کیا جا رہا ہے۔ اور اللہ کی قسم! ان بڑی مشکوں سے پانی نکالا گیا اور ہمیں معلوم ہو رہا تھا کہ جب ان مشکوں سے پانی نکالنے کی ابتدا کی گئی تھی، ان میں اس سے بھی زیادہ پانی بھرا ہوا ہے تب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: اس کے لیے (کھانے کی چیزوں کو) جمع کرو پھر اس کے لیے عجوہ کھجوریں، گندم، جو اور ستو وغیرہ جمع کر کے ان کو ایک پوٹلی میں باندھ دیا گیا، اور اس کو اس کے اونٹ پر سوار کر دیا گیا، اور اس پوٹلی کو اس کے سامنے رکھ دیا، آپ نے اس عورت سے فرمایا: تم جانتی ہو کہ ہم نے تمہارے پانی سے کچھ کم نہیں کیا، لیکن اللہ تعالیٰ نے ہمیں پانی پلایا ہے، پھر وہ عورت اپنے گھر والوں کے پاس پہنچی اور وہ اتنی دیر ان سے غائب رہی تھی، اس کے گھر والوں نے کہا: فلا نہ! تم اتنی دیر کہاں رکی رہی تھیں؟ اس نے کہا: بہت تعجب خیز بات ہے، مجھے دو آدمی ملے اور وہ مجھے اس شخص کے پاس لے گئے، جس کو صابی (دین بدلنے والا) کہا جاتا ہے اس نے اس طرح اور اس طرح کیا اور اس نے اپنی درمیان والی انگلی اور شہادت کی انگلی سے زمین اور آسمان کی طرف اشارہ کر کے کہا: وہ اس کے اور اس کے درمیان لوگوں میں سب سے بڑا جادو گر ہے یا پھر وہ ضرور اللہ کا برحق رسول ہے، اس کے بعد مسلمان اس کے ارد گرد مشرکین پر حملے کرتے تھے، لیکن اس بستی پر حملہ نہیں کرتے تھے جس میں وہ عورت رہتی تھی، ایک دن اس عورت نے اپنے لوگوں سے کہا: میرا خیال ہے کہ یہ مسلمان تم کو دانستہ چھوڑ رہے ہیں، تو کیا تمہیں اسلام قبول کرنے میں کوئی رغبت ہے؟ تو ان لوگوں نے اس عورت کی اطاعت کی اور اسلام میں داخل ہو گیا امام ابو عبد اللہ (بخاری) نے کہا: ”صبا“ کا معنی ہے ایک دین سے نکل کر دوسرے دین میں داخل ہونا، اور ابو العالیہ نے کہا: الصابین اہل کتاب کا فرق ہے جو زبور کی تلاوت کرتا ہے۔ (۱)

شرح حدیث:

علامہ غلام رسول سعیدی نے اس حدیث مبارکہ کی شرح مختلف عناوین کے تحت لکھی ہے، یہ حسب ذیل ہیں:

جنبی تیمم کر کے نماز پڑھے تو نماز کے اعادہ کی تفصیل:

جب جنبی تیمم کر کے نماز پڑھے پھر اس کو پانی مل جائے تو علماء کا اجماع ہے کہ اس پر غسل کرنا واجب ہے، سو اس کے کہ ابو سلمہ بن عبد الرحمن امام تابعی نے کہا ہے کہ اس پر غسل لازم نہیں ہے۔ اور اس مذہب کے متروک ہونے پر متقدمین اور متاخرین کا اجماع ہے

اور احادیث مشہورہ میں نبی اکرم ﷺ نے جنبی کو حکم دیا ہے کہ جب اسے پانی مل جائے تو وہ غسل کرے واللہ اعلم۔ مسافر اور شہری کو جب پانی نہ ملے تو اس کا اپنی بیوی سے جماع کرنا جائز ہے اور اپنی شرم گاہوں کو دھولیں اور نماز پڑھیں اور ان کے لیے تیمم کرنا کافی ہے اور جب انہوں نے اپنی شرم گاہوں کو دھولیا تو ان پر نماز کا اعادہ نہیں ہے۔ اور اگر انہوں نے اپنی شرم گاہوں کو نہیں دھویا ہے تو ان پر نماز کا اعادہ کرنا واجب ہے بشرطیکہ ہم یہ کہیں کہ رطوبت فرج نجس ہے اور اگر ہم یہ کہیں کہ رطوبت فرج نجس ہے اس لیے ان پر مطلقاً نماز کا اعادہ واجب ہے۔

محدث کے اعضاء یا کپڑوں پر نجاست ہو تو تیمم کر کے نماز پڑھنے کی تفصیل:

جب محدث کے بعض اعضاء پر نجاست ہو اور وہ وضو کے بدلے تیمم کا ارادہ کرے تو ہمارے اور جمہور کے نزدیک اس کا تیمم کرنا جائز نہیں ہے اور امام احمد بن حنبل نے یہ کہا کہ جب اس کے بدن پر نجاست ہو اور اس کے کپڑے پر نجاست نہ ہو تو اس کا تیمم کرنا جائز ہے۔ اور اگر اس کے کپڑوں پر نجاست ہو تو پھر اس کا تیمم کرنا جائز نہیں ہے اور نماز کا اعادہ کرنے میں امام احمد کے اصحاب کا اختلاف ہے۔ ابن المنذر نے یہ کہا ہے کہ وہ شخص نجاست کی جگہ پر مٹی سے مسح کرے اور نماز پڑھ لے یہ ثوری اوزاعی اور ابو ثور کا مذہب ہے۔

اس کی تفصیل کہ کسی عذر کی وجہ سے تیمم کر کے نماز پڑھنے کے بعد اس کا اعادہ نہیں ہے:

جس شخص نے مرض یا زخم کی وجہ سے تیمم کر کے نماز پڑھی ہے تو ہمارا مذہب یہ ہے کہ اس پر نماز کا اعادہ نہیں ہے اور جس شخص نے پانی سے عاجز ہونے کی وجہ سے تیمم کر کے نماز پڑھی ہے تو اگر وہ ایسی جگہ پر ہے جہاں غالباً پانی نہیں ملتا مثلاً سفر میں تو اس پر اعادہ واجب نہیں ہے۔ اور اگر وہ ایسی جگہ پر ہے جہاں نادر اپانی نہیں ملتا، مثلاً شہر میں تو مذہب صحیح کے مطابق اس پر نماز کا اعادہ واجب ہے۔

زمین کی جنس سے تیمم کرنے کے جواز میں مذاہب آئمہ:

جس چیز کی جنس سے تیمم کیا جائے اس پر بھی فقہاء کا اختلاف ہے، امام شافعی رحمہ اللہ، امام احمد رحمہ اللہ، ابن المنذر رحمہ اللہ، داؤد ظاہری رحمہ اللہ کے نزدیک صرف اس مٹی سے تیمم کرنا جائز ہے جس کا غبار ہو اور اس سے جسم آلودہ ہو جائے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک زمین کی تمام چیزوں سے تیمم کرنا جائز ہے حتیٰ کہ دھلے ہوئے پتھر سے بھی تیمم کرنا جائز ہے۔ (میں کہتا ہوں کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل صحیح البخاری: ۳۳۸ اس میں یہ ذکر ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے دونوں ہاتھ زمین پر مارے پھر ان میں پھونک ماری تاکہ خاک یا غبار اٹھ جائے اس سے معلوم ہوا کہ صاف پتھر سے بھی تیمم کرنا جائز ہے۔ اور بعض اصحاب مالک کا یہ مذہب ہے کہ جو چیز زمین سے متصل ہو مثلاً لکڑی وغیرہ اس سے بھی تیمم کرنا جائز ہے اور برف سے تیمم کرنے میں امام مالک سے دو روایتیں ہیں اوزاعی اور سفیان ثوری نے کہا ہے کہ برف سے اور ہر وہ چیز جو زمین پر ہو اس سے تیمم کرنا جائز ہے۔

تیمم کر کے فرض نماز نوافل اور نماز جنازہ پڑھنے میں مذاہب آئمہ:

رہا تیمم کا حکم تو ہمارے اور اکثرین کا مذہب یہ ہے کہ تیمم حدیث کو زائل نہیں کرتا بلکہ نماز کو مباح کرتا ہے پس اس سے فرض نماز اور جس قدر نوافل پڑھنا چاہے، وہ مباح ہیں اور ایک تیمم کے ساتھ دو فرضوں کو جمع نہ کرے اور اگر اس نے تیمم سے فرض کی نیت کی تو اس سے فرض اور



نفل دونوں پڑھنا جائز ہیں۔ اور اگر اس نے تیمم سے نفل کی نیت کی ہے تو اس سے فرض نماز پڑھنا جائز نہیں ہے۔ اور اس کے لیے ایک تیمم کر کے کئی جنازوں پر نماز پڑھنا جائز ہے اور اس کے لیے ایک تیمم سے فرض نماز اور نماز جنازہ پڑھنا جائز ہے اور وقت سے پہلے وہ تیمم نہ کرے اور جس شخص نے پانی نہ ملنے کی وجہ سے تیمم کیا پھر اس نے حالت نماز میں پانی دیکھ لیا تو اس کی نماز باطل نہیں ہوگی بلکہ اس کے لیے نماز کو مکمل کرنا جائز ہے۔ (۱)

فقہاء احناف کے نزدیک ایک تیمم سے دو فرض نمازوں کے پڑھنے کا جواز اور اس پر دلائل:

علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی متوفی ۹۷۰ھ لکھتے ہیں:

وقت سے پہلے تیمم کرنا جائز ہے۔ اور دو فرضوں کے لیے بھی تیمم کرنا جائز ہے۔ کیونکہ جب پانی نہ ہو تو ہمارے نزدیک تیمم وضوء کا بدل مطلق ہے اور جب تک پانی نہ ملے اس سے حدث مرتفع ہو جاتا ہے اور ایسا نہیں ہے کہ یہ نماز کو مباح کرتا ہو اور حدث قائم رہتا ہو جیسا کہ امام شافعی رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ تیمم وضوء کا بدل ضروری ہے اور اس کے باوجود حدث قائم رہتا ہے پس وقت سے پہلے تیمم کرنا جائز نہیں ہے۔ اور نہ ایک تیمم سے ایک سے زیادہ فرض پڑھنے جائز ہیں ہمارے نزدیک تیمم حدث کو اٹھانے والا ہے انکے نزدیک تیمم حدث کو نہیں اٹھاتا۔ صرف نماز کو مباح کر دیتا ہے ہماری دلیل یہ حدیث ہے۔

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: پاک مٹی مسلمان کا وضوء ہے خواہ وہ دس سال تک پانی نہ پائے اور جب وہ پانی کو پالے تو اس سے اپنے جسم کو گیلیا کرے (۲)

نیز حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے ابو ذر پاک مٹی پاک کرنے والی ہے خواہ تم دس سال تک پانی نہ پاؤ پس جب تم پانی کو پا لو تو اس سے اپنی جلد کو مس کرو، (۳)

امام ترمذی کی روایت کے یہ الفاظ ہیں: چھکے مٹی مسلمان کا طہور ہے، خواہ دس سال تک پانی نہ پائے اور جب وہ پانی کو پالے تو اپنی کھال کو پانی سے مس کرے بے شک یہ خیر ہے۔ (۴) امام ترمذی نے یہ کہا: یہ حدیث حسن صحیح ہے اور جمہور فقہاء نے یہ کہا ہے کہ جب جنبی اور حائض کو پانی نہ ملے تو وہ تیمم کر کے نماز پڑھیں، حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ جنبی کے لیے تیمم کو جائز نہیں کہتے تھے خواہ اس کو پانی نہ ملے اور انہوں نے اپنے اس قول سے رجوع کر لیا اور کہا: جب جنبی کو پانی نہ ملے تو تیمم کر لے۔ (۵) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہمارے لیے تمام روئے زمین کو مسجد اور طہور بنا دیا گیا ہے۔ (۶) طہور کا معنی مطہر ہے یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیات یہ ہے کہ تمام زمین کو آپ کے لیے مطہر بنا دیا گیا ہے۔

۱۔ صحیح مسلم بشرح النووی، ج ۲، ص ۱۲۷۱-۱۲۶۹ - ۲۔ سنن ابوداؤد، ۳۳۲، سنن ترمذی، ۱۲۴، سنن نسائی، ۲۱۱

۳۔ سنن دارقطنی، ج ۱، ص ۱۸۷-۱۸۶، المستدرک ج ۱، ص ۱۸۶، سنن بیہقی، ج ۱، ص ۲۳۰-۲۱۷-۲۱۲

۴۔ سنن ترمذی، ۱۲۴، سنن ابوداؤد، ۳۳۳

۵۔ سنن ترمذی، ۷۰ - ۶۔ صحیح مسلم، ۵۲۲، مسند احمد، ج ۵، ص ۲۸۳، سنن بیہقی، ج ۱، ص ۲۱۳

ان احادیث سے واضح ہو گیا ہے کہ جب تک پانی نہ ملے تیمم طہارت مطلقہ ہے اور طہارت ضروریہ نہیں ہے اس سے دو فرض بھی پڑھے جا سکتے ہیں اور وقت سے پہلے تیمم بھی کیا جاسکتا ہے۔ (۱)

حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ کا فقہاء شافعیہ کے برعکس تیمم میں کلائیوں کے بجائے ہتھیلیوں پر مسح کو صحیح قرار دینا:

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ اس کی شرح میں لکھتے ہیں۔

علامہ نووی نے اس حدیث کی توجیہ میں لکھا ہے اس حدیث سے ضرب کی صورت کی تعلیم دینا مراد ہے، یعنی کس طرح زمین پر ہاتھ مارا جائے اور پورا تیمم کس کیفیت سے کیا جائے یہ مراد نہیں ہے لیکن اس پر یہ رد کیا گیا ہے کہ اس حدیث سے یہی مراد ہے کہ پورا تیمم کس طرح کیا جائے کیونکہ آپ نے فرمایا: تمہارے لیے صرف اتنا کافی ہے کہ تم چہرے اور ہتھیلیوں پر مسح کرو اور یہ جو کہا گیا ہے کہ جس طرح وضو میں پوری کلائیوں کو دھونا فرض ہے اسی طرح تیمم میں پوری کلائیوں پر مسح کرنا فرض ہے تو یہ نص کے مقابلہ میں قیاس کرنا ہے اور یہ فاسد الاعتبار ہے۔ (۲)

امام ترمذی کا کلائیوں کے بجائے ہتھیلیوں کے اوپر مسح کی روایت کو بعض اہل علم کے حوالے سے ضعیف قرار دینا:

حافظ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ حافظ ابن حجر کا رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

ہم کہتے ہیں کہ اس حدیث سے مراد تیمم میں ضرب کی صورت کی تعلیم دینا ہے نہ کہ اس حدیث میں پورے تیمم کی تعلیم دینا مراد ہے کیونکہ امام طحاوی اور دوسرے ائمہ نے یہ کہا ہے کہ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کی حدیث تیمم میں حجت کی صلاحیت نہیں رکھتی کیونکہ اس حدیث میں یہ تصریح نہیں ہے کہ تیمم صرف ہتھیلیوں پر مسح ہے یا صرف پہنچوں تک ہے یا صرف کہنیوں تک ہے یا صرف کندھوں تک ہے یا صرف بغلوں تک ہے جیسا کہ اہل علم کی ایک جماعت ان میں سے ہر ایک احتمال کی طرف گئی ہے اسی وجہ سے امام ترمذی نے کہا ہے کہ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کی جس حدیث میں: تیمم چہرے اور ہتھیلیوں پر ہے اس کو ضعیف قرار دیا ہے کیونکہ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ سے تیمم میں کندھوں اور بغلوں تک مسح کرنے کی بھی روایت ہے۔ (۳)

غلام رسول سعیدی لکھتے ہیں: صحیح بخاری کی حدیث مذکور (۴) پر ہے امام ترمذی نے اس حدیث کو روایت کرنے کے بعد اس پر حسب ذیل تبصرہ کیا ہے: بعض اہل علم نے کہا ہے جن میں حضرت ابن عمر، حضرت جابر ابراہیم نخعی اور حسن بصری ہیں کہ تیمم میں ایک ضرب چہرے کے لیے ہے اور ایک ضرب کہنیوں سمیت ہاتھوں کے لیے ہے سفیان ثوری، امام مالک، ابن المبارک، امام شافعی کا یہ مذہب ہے۔ (اور امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف اور امام محمد کے بھی یہی مذہب ہے) اور حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث: تیمم چہرے اور ہتھیلیوں کے لیے ہے دیگر اسانید سے بھی مروی ہے اور حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ سے تیمم میں کندھوں اور بغلوں تک مسح کرنے کی بھی حدیث مروی ہے پس بعض اہل علم نے حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ

۱۔ البحر الرائق، ج ۱، ص ۱۵۶ ۲۔ فتح الباری، ج ۲، ص ۱۶۰ ۳۔ عمدة القاری، ج ۳، ص ۳۴ ۴۔ سنن ترمذی، ۱۳۴

کی اس حدیث کہ تیمم چہرے اور ہتھیلیوں پر ہے کو ضعیف قرار دیا ہے کیونکہ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ سے کندھوں اور بغلوں تک مسح کرنا بھی مروی ہے۔ (۱)

میں کہتا ہوں کہ ایک ضرب سے چہرے اور ہتھیلیوں پر مسح کی حدیث اس لیے بھی ضعیف اور مرجوح ہے کہ یہ اس صحیح حدیث کے خلاف ہے جس میں مذکور ہے کہ تیمم میں دو ضربیں ہیں ایک ضرب سے چہرے پر مسح ہے اور دوسری ضرب کہنیوں سمیت کلائیوں پر مسح ہے اور امام ابو حنیفہ، امام مالک، اور امام شافعی نے اسی حدیث سے استدلال کیا ہے اور مجتہدین جس حدیث سے استدلال کریں وہ اس حدیث کی صحت پر دلیل ہوتی ہے حیرت ہے کہ حافظ ابن حجر عسقلانی نے شافعی المذہب ہونے کے باوجود اپنے مذہب کے خلاف اس حدیث کو صحیح اور رائج قرار دیا ہے جس میں ایک ضرب سے چہرے اور ہتھیلیوں پر مسح کا ذکر ہے حالانکہ وہ حدیث مضطرب اور ضعیف ہے اب ہم اس حدیث کے خلاف فقہاء شافعیہ کے دلائل کا ذکر کر رہے ہیں۔

امام شافعی اور فقہاء شافعیہ کا ایک ضرب پر چہرے اور ہتھیلیوں پر مسح کی روایت کو رد کرنا اور اس کو اجماع مسلمین کے خلاف قرار دینا: علامہ ابوالحسن علی بن محمد الماوردی الشافعی المتوفی ۴۵۰ھ لکھتے ہیں:

مزنی بیان کرتے ہیں کہ امام شافعی نے کہا ہے کہ تیمم میں زمین پر ایک ہاتھ مارا جائے اور اس سے چہرے پر مسح کیا جائے پھر دوسری بار زمین پر ہاتھ مارا جائے اور اس سے کہنیوں سمیت کلائیوں پر مسح کیا جائے۔ (۲)

الماوردی نے کہا: یہی صحیح ہے کہ تیمم میں چہرے اور کلائیوں پر مسح ہے اور امام شافعی کا مذہب ہے کہ تیمم میں دو ضربوں سے کم کافی نہیں ہیں ایک ضرب چہرے کے لیے اور ایک ضرب کلائیوں کے لیے کیونکہ حدیث میں ہے: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تیمم میں ایک ضرب چہرے کے لیے اور ایک ضرب کہنیوں سمیت کلائیوں کے لیے ہے۔ (۳) الماوردی لکھتے ہیں کہ جب ثابت ہو گیا کہ تیمم میں دو ضربیں ہیں تو دو ضربوں سے کم تیمم میں کفایت نہیں کریں گے۔ (۴)

علامہ یحییٰ بن شرف نووی الشافعی متوفی ۶۷۶ھ لکھتے ہیں:

اللہ تعالیٰ نے آیت وضو میں چار اعضاء کی طہارت کو واجب کیا ہے پھر آیت وضو کے آخر تیمم میں دو اعضاء کی طہارت کو ساقط کر دیا ہے پس تیمم میں وہ دو اعضاء باقی رہے جن کا وضو میں ذکر ہے اور مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ تیمم میں چہرے اور ہاتھوں پر پورا مسح کیا جاتا ہے۔ اور امام بیہقی نے بیان کیا ہے کہ امام شافعی نے کہا کہ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کی چہرے اور ہتھیلیوں پر ایک ضرب سے مسح کی جو روایت ہے ہم نے اس پر عمل کرنے سے منع کیا ہے کیونکہ یہ حدیث ثابت ہے

۱۔ سنن ترمذی، ج: ۸۱، ص: ۲۹۸۔

۲۔ مختصر المزنی، ج: ۶، ص: ۳۔

۳۔ سنن دارقطنی، ج: ۶، ص: ۱۸۰۔

۴۔ الحاوی الکبیر، ج: ۱، ص: ۲۹۹۔

کہ نبی اکرم ﷺ نے دوسریوں سے چہرے اور کلائیوں پر مسح کیا ہے اور یہ حدیث قرآن مجید کے زیادہ مشابہ ہے اور اس کے بہت شواہد ہیں۔ (۱)

اس کے بعد علامہ نووی نے تفصیل کے ساتھ ان شواہد کا ذکر کیا ہے۔ (۲)، علامہ نووی شافعی کی اس عبارت سے معلوم ہوا کہ حافظ ابن حجر عسقلانی کا چہرے اور ہتھیلیوں پر مسح کی روایت کو اختیار کرنا یہ صرف جمہور کے خلاف ہے بلکہ یہ قول مسلمانوں کے اجماع کے خلاف ہے اور اپنے امام سے انحراف ہے۔

حدیث:

امام بخاری بیان کرتے ہیں کہ ہمیں مسلم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از الحکم از زرار بن عبد الرحمن از عبد الرحمن، انہوں نے کہا: میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس تھا کہ عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ نے اس سے کہا اور پھر حدیث بیان کی۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن بشار نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں غندر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از الحکم از زرار بن عبد الرحمن بن ابی از والد خود انہوں نے بیان کیا کہ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ نے کہا: پھر نبی اکرم ﷺ نے اپنا ہاتھ زمین پر مارا پھر اپنے چہرے اور ہتھیلیوں پر مسح کیا۔ تاہم حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کی تیمم کے متعلق ہم دیگر روایات بھی بیان کر رہے ہیں، تاکہ واضح ہو جائے کہ تیمم کے متعلق حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کی روایات مضطرب ہیں۔

تیمم کے متعلق حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کی مضطرب روایات:

حضرت قتادہ بیان کرتے ہیں کہ ان سے سفر میں تیمم کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے کہا: حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کہنیوں تک مسح کرے۔ (۳)

حضرت عبید اللہ بن عبد اللہ از والد خود از حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں انہوں نے کہا: ہم نے نبی اکرم ﷺ کے ساتھ کندھوں تک تیمم کیا۔ (۴)

حضرت عمار بن یاسر بیان کرتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ نے تیمم کی رخصت نازل کی تو مسلمان رسول اللہ ﷺ کے ساتھ کھڑے ہوئے انہوں نے اپنے ہاتھ زمین پر مارے پھر اپنے چہروں اور ہاتھوں پر کندھوں تک مسح کیا اور ہاتھوں کے باطن سے بغلوں تک مسح کیا۔

۲۔ شرح المذہب، ج ۳، ص ۲۰۸

۱۔ معرفۃ السنن والآثار، ج ۱، ص ۲۹۲

۳۔ معرفۃ السنن والآثار، ج ۱، ص ۳۱۰، سنن الکبریٰ، ج ۱، ص ۲۱۰، سنن ابوداؤد، ج ۳، ص ۳۲۸، البحر الزخار مستدرک، ج ۱، ص ۲۲۸

۴۔ معرفۃ السنن والآثار، ج ۱، ص ۳۱۰، سنن الکبریٰ، ج ۱، ص ۲۰۵-۲۰۴، سنن ابن ماجہ، ج ۱، ص ۵۵۶، سنن ابوداؤد، ج ۳، ص ۳۲۰، شرح السنۃ، ج ۲، ص ۱۰۴

- (۱)۔ حضرت ابو موسیٰ اور ابن الزبیر نے حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے ان کے چہرے اور کلائیوں تک لوٹا دیا۔
- (۲)۔ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہیں صرف اس طرح کرنا کافی ہے آپ نے اپنے ہاتھ کو زمین پر مٹی کی طرف مارا، پھر اس پر پھونک ماری اور اپنے چہرے پر اور ہاتھوں کے جوڑ تک مسح کیا اور اس میں کلائیوں کا ذکر نہیں ہے۔ (۳)۔ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہیں صرف اس طرح کرنا کافی تھا پھر آپ نے دونوں ہاتھ زمین پر مارے پھر ان پر پھونک ماری، پھر ان کے ساتھ اپنے چہرے اور اپنے ہاتھوں پر نصف کلائیوں تک مسح کیا۔
- (۴)۔ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھونک ماری اور اس کے ساتھ اپنے چہرے اور ہتھیلیوں پر کہنیوں تک یا کلائیوں تک مسح کیا۔

(۵)۔ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مسلمانوں کے ساتھ تھا حتیٰ کہ کہ رخصت نازل ہو گئی کہ جب ہمیں پانی نہ ملے تو ہم مٹی سے تیمم کر لیں پس ہمیں یہ حکم دیا گیا کہ ہم ایک بار چہرے کے لیے زمین پر ہاتھ ماریں اور دوسری بار کہنیوں سمیت ہاتھوں کے لیے زمین پر ہاتھ ماریں۔

حضرت عمار کی یہی وہ حدیث ہے جو قابل عمل ہے اور دوسری احادیث صحیحہ کے موافق ہے اور امام ابو حنیفہ، امام مالک اور امام شافعی نے اسی حدیث سے استدلال کیا ہے اور اگر یہ حدیث امام بخاری کے معیار پر پوری نہیں تو کوئی حرج نہیں، امام مالک، اور امام ابو حنیفہ کے معیار پر پوری ہے انہوں نے اس سے اس وقت استدلال کیا، جب امام بخاری پیدا بھی نہیں ہوئے تھے۔ ہو سکتا ہے کہ بعد میں اس کی سند میں کوئی ایسا راوی آگیا ہو جس کی سند سے ان کو یہ حدیث پہنچی اس میں وہ راوی نہ تھا لہذا امام بخاری کے معیار پر پوری نہ ہونے کی وجہ سے یہ لازم نہیں آتا کہ حدیث فی نفسہ صحیح نہ ہو، حافظ ابن حجر عسقلانی اس نکتہ کو نہ سمجھ سکے اور انہوں نے امام بخاری کی تائید میں اس حدیث کو فاسد الاعتبار قرار دیے دیا۔

### علامہ غلام رسول سعیدی کا تبصرہ:

حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کے متعلق جو احادیث مروی ہیں ان میں مذکور ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہتھیلیوں پر مسح کے لیے فرمایا اور ہاتھوں کے جوڑ یعنی پہنچوں تک مسح کے لیے فرمایا، اور نصف کلائیوں تک مسح کے لیے فرمایا، اور آپ نے اور مسلمانوں نے کندھوں تک مسح کیا، اور بغلوں تک مسح کیا، اور دو ضربوں کے ساتھ چہرے اور کہنیوں سمیت ہاتھوں کا مسح کیا، سو حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کی حدیث میں اتنا شدید اضطراب ہے، اور جو حدیث مضطرب ہو وہ لائق استدلال نہیں ہوتی، پھر حافظ ابن حجر کا اس مضطرب

۱۔ معرفۃ السنن والآثار: ۳۲۰، السنن الکبریٰ، ج ۱، ص: ۲۰۹، سنن ابوداؤد: ۳۲۰ ۲۔ معرفۃ السنن والآثار: ۳۲۵

۳۔ معرفۃ السنن والآثار: ۳۲۳، سنن ابوداؤد: ۳۲۶، صحیح ابن خزیمہ: ۲۷۰، السنن الکبریٰ، ج ۱، ص: ۲۰۹

۴۔ سنن ابوداؤد: ۳۲۵

۵۔ البحر الزخار مسند الطبرانی: ۱۳۸۴، ج ۴، ص: ۲۲۱، سنن ابوداؤد: ۳۲۵، مسند ابویعلیٰ: ۱۶۳۰

حدیث کی صحت پر اصرار کرنا اور اس کو ترجیح دینا سخت باعث حیرت ہے، جب کہ جمہور فقہاء نے اس مضطرب روایت کو مسترد کر دیا ہے۔

☆ حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: پاک مٹی مسلمان کا طہور ہے خواہ وہ دس سال تک پانی نہ پائے اور جب وہ پانی کو پالے تو اپنی کھال کو پانی سے مس کرے بے شک یہ خیر ہے۔ (۱) امام بخاری اس تعلیق کو ذکر کرتے ہیں: وقال الحسن یجزئہ التیمم سالم یحدث اور حسن بصری نے کہا: جب تک کوئی آدمی بے وضو نہ ہو اس کو تیمم کافی ہے۔ اس تعلیق کی اصل یہ حدیث ہے: از حسن بصری، انہوں نے کہا: ایک تیمم کافی ہے جب تک کوئی شخص بے وضو نہ ہو۔ (۲) اور حضرت ابن عباس نے امامت کی اور وہ اس وقت متیمم تھے۔ (۳)

☆ اور یحییٰ بن سعید نے کہا: نمکیں اور بنجر زمین پر نماز پڑھنے میں اور اس سے تیمم کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

☆ امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے یحییٰ بن سعید نے بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عوف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو رجاء نے حدیث بیان کی از عمران، انہوں نے کہا: ہم نبی ﷺ کے ساتھ ایک سفر میں تھے بے شک ہم رات میں سفر کر رہے تھے، حتیٰ کہ ہم رات کے آخری حصے میں پہنچے اور لیٹ کر سو گئے اور مسافر کے لیے رات کے آخری حصے میں سونے سے زیادہ کوئی میٹھی چیز نہیں ہوتی۔ پھر ہم کو صرف سورج کی گرمی نے بیدار کیا سب سے پہلے فلاں شخص بیدار ہوا، پھر فلاں شخص بیدار ہوا، پھر فلاں شخص بیدار ہوا ابو رجاء نے ان صحابہ کے نام لیے تھے۔ لیکن عوف بھول گئے پھر چوتھے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ بیدار ہوئے اور نبی اکرم ﷺ جب سوئے ہوتے تھے تو ہم آپ کو بیدار نہیں کرتے تھے حتیٰ کہ آپ خود بیدار ہوں کیونکہ ہم نہیں جانتے تھے کہ نیند میں آپ پر کیا کیفیات طاری ہیں، پس جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ بیدار ہوئے اور انہوں نے دیکھا کہ لوگوں پر کیا مصیبت آچکی ہے اور وہ بہت ہمت والے مرد تھے انہوں نے بلند آواز سے اللہ اکبر کہا، پھر وہ مسلسل بلند آواز سے اللہ اکبر کہتے رہے حتیٰ کہ نبی اکرم ﷺ آپ کی آواز سے بیدار ہو گئے جب آپ بیدار ہوئے تو لوگوں نے آپ سے اس مصیبت کی شکایت انہیں کی جو نہیں پہنچی تھی آپ نے فرمایا: کوئی حرج نہیں، یا فرمایا: کوئی نقصان نہیں یہاں سے روانہ ہو پس آپ چلے ابھی تھوڑی دور چلے تھے کہ آپ سواری سے اترے اور وضوء کے لیے پانی منگایا پھر آپ نے وضوء کیا اور نماز کے لیے اذان دی گئی پھر آپ نے لوگوں کو نماز پڑھائی پس جب آپ نماز سے فارغ ہوئے تو آپ نے دیکھا ایک شخص الگ کھڑا تھا اس نے لوگوں کے ساتھ نماز نہیں پڑھی آپ نے فرمایا: اے فلاں! تم کو لوگوں کے ساتھ نماز پڑھنے سے کس چیز نے منع کیا؟ اس نے کہا میں جنبی ہو گیا ہوں اور (غسل کے لیے) پانی نہیں ہے آپ نے فرمایا: تم پاک مٹی کا قصد کر لو (تیمم کرو) وہ (تمہاری طہارت کے لیے) کافی ہے۔ پھر نبی اکرم ﷺ روانہ ہوئے پھر لوگوں نے آپ سے پیاس کی شکایت کی آپ سواری سے اترے اور آپ نے فلاں کو بلایا، ابو رجاء نے اس کا نام لیا تھا۔ اور عوف بھول گئے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کو بلایا اور فرمایا: تم دونوں جاؤ اور پانی کی تلاش کرو پس وہ دونوں گئے ان کو ایک عورت ملی جس کے اونٹ پر پانی کی دو بڑی مشکیں رکھی ہوئی تھیں ان دونوں نے اس سے کہا پانی کہاں ہے؟ اس نے کہا: میں کل سے اس وقت تک اس پانی



کی حفاظت کر رہی ہوں اور ہمارے گھر والے پیچھے ہیں ان دونوں نے کہا: تب تم ہمارے ساتھ چلو اس نے کہا: کہاں تک؟ ان دونوں نے کہا: رسول اللہ ﷺ کے پاس اس نے کہا: انکے پاس جن کے متعلق کہا جاتا ہے، انہوں نے اپنا دین بدل لیا ہے۔ انہوں نے کہا: ہاں! وہی جن کا تم ارادہ کر رہی ہو پس روانہ ہوئے پھر وہ اس کو لے کر نبی اکرم ﷺ کے پاس آئے اور آپ کو پورا واقعہ سنایا پھر مسلمانوں نے اس عورت کو اس کے اونٹ سے اتارا اور نبی اکرم ﷺ نے برتن منگایا اور ان بڑی مشکوں میں سے ایک کا منہ کھول کر برتن میں پانی انڈیلا پھر ان مشکوں کا منہ باندھ دیا پھر اس بڑی مشک کے نچلے حصہ کا منہ کھول دیا اور لوگوں میں اعلان فرما دیا کہ خوب پانی پیو اور پلاؤ پھر جس نے جتنا چاہا پیا اور جتنا چاہا پلایا اور آخر میں اس شخص کو برتن سے پانی دیا گیا۔ جو جنبی تھا آپ نے فرمایا: جاؤ اپنے اوپر پانی بہاؤ اور وہ عورت کھڑی ہوئی دیکھ رہی تھی کہ اس کے پانی کے ساتھ کیا کیا جا رہا ہے۔ اور اللہ کی قسم ان بڑی مشکوں سے پانی نکالا گیا اور ہمیں معلوم ہو رہا تھا جب ان مشکوں سے پانی نکالنے کی ابتداء کی گئی ان میں اس سے بھی زیادہ پانی بھرا ہوا تھا۔ تب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا اس کے لیے (کھانے کی چیزوں کو) جمع کرو پھر اس کے لیے عجوہ کھجوریں، گندم، جو اور ستود وغیرہ جمع کر کے ان کو ایک پوٹلی میں باندھ دیا گیا اور اس کو اس کے اونٹ پر سوار کر دیا گیا۔ اور اس پوٹلی کو اس کے سامنے رکھ دیا آپ نے اس عورت سے فرمایا تم جانتی ہو ہم نے تمہارے پانی سے کچھ کم نہیں کیا۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے ہمیں پانی پلایا ہے پھر وہ عورت اپنے گھر والوں کے پاس پہنچی اور وہ اتنی دیر ان سے غائب رہی تھی اس کے گھر والوں نے کہا: اے فلاں تم اتنی دیر کہاں رکی رہی تھیں؟ اس نے کیا: بہت تعجب خیز بات ہے، مجھے دو آدمی ملے اور وہ مجھے اس شخص کے پاس لے گئے، جس کو صابی (دین بدلنے والا) کہا جاتا ہے۔ اس نے اس طرح اور اس طرح کیا اور اس نے اپنی درمیان والی انگلی اور شہادت کی انگلی سے زمین اور آسمان کی طرف اشارہ کر کے کہا: وہ اس کے اور اس کے درمیان لوگوں میں سب سے بڑا جادو گر ہے، یا پھر وہ ضرور اللہ تعالیٰ کا برحق رسول ہے، اس کے بعد مسلمان اس کے ارد گرد مشرکین پر حملے کرتے تھے، لیکن اس بستی پر حملہ نہیں کرتے تھے جس میں وہ عورت بھی رہتی تھی، ایک دن اس عورت نے اپنے لوگوں سے کہا: میرا خیال ہے کہ یہ مسلمان تم لوگوں کو دانستہ چھوڑ رہے ہیں تو کیا تمہیں اسلام قبول کرنے میں کوئی رغبت ہے؟ تو ان لوگوں نے اس عورت کی اطاعت کی اور اسلام میں داخل ہو گئے امام ابو عبد اللہ (بخاری) نے کہا: ”صبا“ کا معنی ہے ایک دین سے نکل کر دوسرے دین میں داخل ہونا، اور ابو العالیہ نے کہا: الصابین اہل کتاب کا فرقہ ہے۔ جو زبور کی تلاوت کرتا ہے۔

حدیث مذکور میں سفر کا ذکر ہے یا اس کی تعیین:

اس حدیث میں مذکور: ہم نبی اکرم ﷺ کے ساتھ ایک سفر میں تھے اس کی تعیین میں اختلاف ہے، امام مسلم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ غزوہ خیبر سے واپسی کے بعد یہ واقعہ پیش آیا۔ (۱)

اور ابو داؤد نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ جس رات حضور نبی اکرم ﷺ حدیبیہ سے آئے پس آپ ایک جگہ ٹھہرے تو آپ نے فرمایا ہماری (نماز کی) حفاظت کون کرے گا۔

تو حضرت بلال نے کہا: میں۔ (۱) اور امام مالک نے زید بن اسلم سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایک رات مکہ کے راستے سے آرہے تھے تو آپ نے حضرت بلال کو مقرر کیا کہ وہ ان کو نماز کے لیے بیدار کر دیں۔ پھر حضرت بلال سو گئے اور جب سب مسلمان سو گئے حتیٰ کہ سب اس وقت بیدار ہوئے، جب ان پر سورج طلوع ہو چکا تھا۔ (۲)

اس اعتراض کے متعدد جوابات کہ جب نیند میں آپ کا دل بیدار رہتا ہے تو آپ کو سورج کے طلوع کا پتا کیوں نہ چلا:

۱۔ علامہ غلام رسول سعیدی لکھتے ہیں: جب نبی اکرم ﷺ سوئے ہوتے تھے تو ہم آپ کو بیدار نہیں کرتے تھے! اگر یہ سوال کیا جائے کہ آپ نے فرمایا ہے کہ میری آنکھیں سوتی ہیں اور میرا دل نہیں سوتا تو اس وادی میں آپ کی نیند کی کیا توجیہ کی جائے گی حتیٰ کہ سورج طلوع ہو گیا اور نماز کا وقت گزر گیا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ آپ کی آنکھوں کی نیند اور قلب کی بیداری غالب اوقات میں ہے اور کبھی کبھی اس کے خلاف ہو جاتا ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ اس حدیث کے آخر میں ہے: اللہ تعالیٰ نے ہماری روحوں کو قبض کر لیا تھا اور اگر اللہ چاہتا تو ہماری روحوں کو اس وقت کے علاوہ لوٹا دیتا۔ (۳) اور مسند احمد میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے اگر اللہ تعالیٰ ارادہ فرماتا کہ تم نہ سوؤ تو تم نہ سوتے لیکن اللہ تعالیٰ نے ارادہ کیا یہ تمہارے بعد والوں کے لیے نمونہ ہو جائے۔

☆ (قضاء نماز کو کس طرح ادا کیا جائے پس اسی طرح جو شخص سو جائے یا بھول جائے وہ بعد میں نماز پڑھ لے۔) مسند احمد میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے موقوفاً روایت ہے کہ مجھے اس قضاء نماز کی رخصت کے بدلہ میں دنیا اور مافیہا مل جائے تو میں اس سے خوش نہیں ہوں اور امام ابن ابی شیبہ نے مسروق سے روایت کی ہے کہ انہوں نے کہا: رسول اللہ ﷺ نے سورج طلوع ہونے کے بعد جو قضاء نماز پڑھی مجھے اس رخصت کے مقابلہ میں دنیا اور مافیہا مل جائے تو وہ مجھے پسند نہیں ہے۔ (۴)

۲۔ اس سوال کا دوسرا جواب یہ ہے کہ آپ کی نیند ایسی نہیں ہوتی تھی کہ آپ کے قلب پر محیط اور مستغرق ہو جائے اور آپ کو وضوء ٹوٹنے کا ادراک نہ ہو یعنی آپ کے قلب کو نیند کی حالت میں آپ کے جسم کا ادراک ہوتا تھا نہ کہ گرد و پیش کا لہذا طلوع شمس کا ادراک نہ ہونا، آپ کے قلب کے بیدار رہنے کے منافی نہیں کیونکہ جس رات حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ، حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کے گھر آپ کے رات کے احوال کا مشاہدہ کر رہے تھے اس حدیث کے آخر میں ہے: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا: آپ سو گئے حتیٰ کہ میں نے آپ کے خراٹوں کی آواز سنی، پھر نماز کی اقامت کہی گئی تو آپ نے نماز پڑھائی اور وضوء نہیں کیا۔

۳۔ اس کا تیسرا جواب یہ ہے کہ اس وادی کی نیند میں صرف آپ کی آنکھوں کے سونے کا ذکر ہے اور سورج کے طلوع کا ادراک آنکھوں سے ہوتا ہے۔ اور وہ سوئی ہوئی تھیں۔ اس لیے آپ کو سورج کے طلوع کا ادراک نہیں ہوا اور یہ دل کی فعل نہیں ہے دل تو یاد الہی میں بیدار تھا۔ ابو عمر نے کہا: وادی میں نیند کا واقعہ ایک بار ہوا تھا، قاضی عیاض نے کہا ہے کہ دوبار ہوا تھا اور قاضی ابوبکر ابن العربی نے کہا ہے یہ واقعہ تین بار ہوا تھا۔ اگر انسان کی تفصیر کے بغیر نماز قضاء ہو جائے تو اس پر گرفت نہیں ہوگی۔

اس حدیث میں مذکور ہے: نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: کوئی حرج نہیں: نبی اکرم ﷺ نے یہ صحابہ کی تالیف قلب اور دل جوئی کے لیے فرمایا تھا کیونکہ صحابہ کو اس پر افسوس ہو رہا تھا کہ وہ نماز فجر کو اس کے وقت پر نہیں پڑھ سکے آپ نے ان کو تسلی دی کہ انہوں نے عہد نماز کو قضاء نہیں کیا اور نیند سے وقت پر آنکھ نہ کھلنا، انسان کے اختیار میں نہیں ہے۔ پس اگر کسی غیر اختیاری سبب سے انسان کی نماز قضاء ہو جائے تو اس سے اس پر مواخذہ نہیں ہوگا۔

حدیث مذکور سے تیس سے زیادہ مسائل کا استنباط:

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

- (۱) حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بلند آواز سے اللہ اکبر کہہ کر رسول اللہ ﷺ کو جگایا اس سے معلوم ہوا کہ اکابر کو ادب سے جگانا چاہیے۔
- (۲) صحابہ کرام کو صبح کی نماز کے قضاء ہونے پر افسوس ہوا اس سے معلوم ہوا کہ عبادت کے فوت ہونے پر افسوس ہونا چاہیے۔
- (۳) نبی اکرم ﷺ نے صحابہ کی دل جوئی کے لیے فرمایا: کوئی حرج نہیں اس سے معلوم ہوا کہ اگر نماز کے قضاء ہونے میں انسان کی تقصیر نہ ہو تو پھر اس پر گرفت نہیں ہوگئی۔
- (۴) ایک شخص جنبی تھا پانی نہ ہونے کی وجہ سے اس نے غسل نہیں کیا، رسول اللہ ﷺ نے اس سے فرمایا تم پاک مٹی سے تیمم کر لو اس سے معلوم ہوا کہ جنبی طہارت کے لیے تیمم کر سکتا ہے۔ اس موقع پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ بھی موجود تھے۔ لیکن وہ اس کو اسی طرح بھول گئے جس طرح حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کی حدیث بھول گئے تھے اس سے معلوم ہوا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ ایسے عظیم صحابی بھی بعض واقعات اور مسائل کو بھول جاتے تھے۔
- (۵) نبی ﷺ نے اس شخص سے پوچھا: تم نے ہمارے ساتھ نماز کیوں نہیں پڑھی، اس نے بتایا کہ میں جنبی ہوں اور غسل کے لیے پانی نہیں ہے، اس سے معلوم ہوا کہ جب عالم اور حاکم کوئی خلاف شرع کام دیکھے تو اس کے سبب معلوم کرے پھر اس کا حکم اور حل بیان کرے۔
- (۶) نبی ﷺ نے اس شخص کو جماعت سے نماز نہ پڑھنے پر سرزنش اور ملامت نہیں کی بلکہ اس کو نرمی سے اس مسئلہ کا حل بتایا اس سے معلوم ہوا کہ جب کوئی شخص کسی عذر کی وجہ سے کوئی خلاف شرع کام کرے تو اس کو ملامت نہیں کرنی چاہیے۔
- (۷) اس واقعہ میں باجماعت نماز پڑھنے کی ترغیب اور تاکید ہے اور جو شخص جماعت سے نماز نہ پڑھے حاکم کو چاہیے کہ وہ اس کا سبب معلوم کرے۔
- (۸) جو شخص بغیر عذر کے جماعت کے ساتھ نماز نہ پڑھے اس پر انکار اور ملامت کرنی چاہیے۔
- (۹) اس سے معلوم ہوا کہ جو نماز فوت ہو جائے اس کی قضاء کرنا واجب ہے اور اس میں تاخیر کرنا گناہ ہے کیونکہ آپ نے اس شخص کو فوراً تیمم کرنے کا حکم دیا۔
- (۱۰) اس وادی میں جس جگہ نماز فجر قضاء ہوئی تھی آپ نے فرمایا: اس جگہ شیطان کا اثر ہے اور فوراً وہاں سے روانہ ہونے کا

حکم دیا اس سے معلوم ہوا کہ جس شہر میں کوئی فتنہ ہو جس سے دین اور عبادت میں خلل ہو تو اپنے دین کو بچانے کے لیے اور خود کو معصیت سے محفوظ رکھنے کے لیے اس جگہ سے نکلنا واجب ہے جیسے نبی ﷺ نے اس وادی سے نکلنے کا حکم دیا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ جس جگہ کوئی معصیت ہوئی ہو خواہ وہ معصیت غیر اختیاری ہو وہاں عبادت نہیں کرنی چاہیے کیونکہ نبی ﷺ نے اس وادی سے نکلنے کے بعد نماز قضاء کی۔

(۱۱) جس شخص کو یاد آجائے کہ اس کی نماز قضاء ہو گئی ہے اس پر لازم ہے کہ وہ اس کی اصلاح کے لیے طہارت اور وضو کرے اور اس جگہ کو تلاش کرے جہاں نماز پڑھنے کے لیے اس کا دل مطمئن ہو جیسا کہ شارح علیہ السلام کو جب قضاء نماز یاد آئی تو آپ وہاں سے روانہ ہو گئے اور آپ نے بھی وضو کیا اور مسلمانوں نے بھی وضو کیا۔

(۱۲) اس حدیث میں مذکور ہے کہ اس وادی سے روانہ ہونے کے بعد نماز کے لیے اذان دی گئی اس سے معلوم ہوا کہ قضاء نماز کے لیے اذان دینا مستحب ہے لیکن اس کا مورد یہ ہے کہ کسی جنگل یا وادی میں نماز قضاء ہوئی ہو اگر شہر میں نماز قضاء ہو جیسے عموماً بعض لوگوں کی نماز قضاء ہو جاتی ہے اور وہ شہر اپنی قضاء نمازوں کے لیے اذان دیں گے تو خلاف معمول کام دیکھ کر لوگ اس کے متعلق سوال کریں گے اور وہ بتائیں گے کہ ہماری نماز قضاء ہو گئی ہے تو اس سے معصیت کا اعلان ہوگا کیونکہ عموماً لوگوں کی اپنی تقصیر کی وجہ سے نماز قضاء ہوتی ہے اور معصیت کا اعلان کرنا جائز نہیں ہے۔

(۱۳) چونکہ نبی اکرم ﷺ نے اس قضاء نماز کی جماعت کرائی اس سے معلوم ہوا کہ اگر ایک جماعت کی نماز قضاء ہو جائے تو وہ اس کو باجماعت ادا کریں۔

(۱۴) جب اس سفر میں لوگوں کے لیے پینے اور وضو کے لیے پانی نہ رہا تو انہوں نے نبی اکرم ﷺ سے اس کی شکایت کی اس سے معلوم ہوا کہ اگر قوم کو اس طرح کی کوئی مصیبت پہنچے تو اپنے امیر سے اس کی شکایت کرنی چاہیے اور امیر کو اس کے ازالہ کی کوشش کرنی چاہیے، جس طرح آپ نے پانی کو تلاش کرنے کے لیے حضرت علی رضی اللہ عنہ اور ایک شخص کو بھیجا۔

(۱۵) جو پانی ایک عورت کی ملکیت میں تھا، نبی اکرم ﷺ نے مسلمانوں کو پانی پلانے کے لیے اور ان کے مویشیوں کو پانی پلانے کے لیے اور مسلمانوں کے وضو اور غسل کے لیے اس پانی کو لے لیا، اس میں یہ دلیل ہے کہ نبی اکرم ﷺ تمام کائنات کے مالک ہیں جو چیز چاہیں جس سے چاہیں بغیر کسی ظاہری عوض کے لے سکتے ہیں۔

(۱۶) نبی ﷺ نے اس عورت کو عجوبہ کھجوریں، گندم، جو، اور ستو وغیرہ دیئے، اس وقت وہ عورت مشرکہ تھی اس میں مشرکہ کو ہبہ کرنے کے جواز کی دلیل ہے اور چونکہ اس عورت نے پانی لینے پر کوئی انکار یا مزاحمت نہیں کی تھی اور یہ اس کی طرف سے نیکی تھی تو آپ نے اس کی نیکی کا بدلہ نیکی سے دیا اور اس آیت پر عمل کیا:

هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ (۱) نیکی کا بدلہ نیکی کے سوا اور کیا ہے۔

(۱۷) نبی اکرم ﷺ نے مسلمانوں کے پانی کی ضرورت کے لیے حضرت علی رضی اللہ عنہ اور ایک صحابی کو بھیجا اس سے معلوم ہوا کہ پیاس کا ازالہ بھی وضوء اور طہارت کی طرح اہم ہے۔

(۱۸) حضرت علی رضی اللہ عنہ اور دوسرے صحابی رضی اللہ عنہم تنہائی میں اس عورت سے ملے اس سے معلوم ہوا کہ ضرورت شرعیہ کی وجہ سے تنہائی میں اجنبی عورت سے ملنا جائز ہے جب کہ فتنہ کا خوف نہ ہو۔

(۱۹) آپ نے اس مشرکہ کی مشکوں سے طہارت اور پینے کے لیے پانی لیا اس سے پتا چلا کہ مشرکوں کے برتنوں کو استعمال کرنا جائز ہے جب کہ برتنوں میں کوئی ظاہری نجاست نہ ہو۔

(۲۰) ضرورت شرعیہ کے وقت معاوضہ دے کر حربی مشرکوں کا مال لینا جائز ہے کیونکہ آپ نے پانی کے معاوضہ میں اس عورت کو عجوہ کھجوریں اور گندم وغیرہ دے دیئے تھے۔

(۲۱) حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے اجتہاد سے بلند آواز سے اللہ اکبر پڑھ کر رسول اللہ ﷺ کو بیدار کیا اس سے معلوم ہوا کہ نبی اکرم ﷺ کی موجودگی میں صحابہ کرام کا اجتہاد کرنا جائز ہے۔

(۲۲) نبی اکرم ﷺ اور صحابہ نے اس وادی سے روانہ ہونے کے بعد فجر کی قضاء نماز ادا کی اس سے پتا چلا کہ کسی شرعی وجہ سے قضاء نماز کو تاخیر سے ادا کرنا جائز ہے جب کہ یہ تاخیر سستی، غفلت اور فوت شدہ نماز کی ادائیگی کو غیر اہم سمجھنے کی وجہ سے نہ ہو۔

(۲۳) جن مشرکین سے کوئی نیکی یا کوئی فائدہ حاصل ہوا ہو، ان کی رعایت اور ان کی حفاظت کرنے کا جواز کیونکہ نبی اکرم ﷺ اور صحابہ اس عورت کے پاس کی بستیوں پر حملہ کرتے اور اس بستی کو چھوڑ دیتے اور اس کا اثر یہ ہوا کہ وہ لوگ از خود مسلمان ہو گئے۔

(۲۴) اس حدیث کے راوی نے کہا: اللہ کی قسم! ان بڑی مشکوں سے پانی نکالا گیا اور ہمیں لگ رہا تھا کہ اس میں پہلے سے بھی زیادہ پانی ہے اس میں یہ دلیل ہے کہ بغیر قسم طلب کرنے کے قسم کھانا جائز ہے اور کسی اہم غیر اور غیر معمولی واقعہ کی اہمیت بیان کرنے کے لیے اس کو قسم کھا کر بیان کرنا جائز ہے۔

(۲۵) مسلمانوں نے نبی اکرم ﷺ سے پیاس کی شکایت کی اس میں یہ دلیل ہے کہ جب عوام پر کوئی آفت نازل ہو تو وہ حکام سے اس کے ازالہ کے لیے کہیں۔

(۲۶) میں کہتا ہوں کہ نبی اکرم ﷺ نے رات کے آخری حصہ میں سونے سے پہلے نماز کے وقت جگانے کے لیے حضرت بلال کو مقرر کیا تھا، اس میں یہ دلیل ہے کہ جب نماز کے وقت آنکھ نہ کھلنے کا خطرہ ہو تو ایسا انتظام کر لیا جائے، جس سے آنکھ کھل جائے۔ (مثلاً ٹائم پیس یا موبائل فون میں الارم سیٹ کر دیا جائے۔)

(۲۷) اس میں یہ دلیل ہے کہ اگر نماز فوت ہو جائے تو اس کی قضاء کرنا واجب ہے اور تاخیر سے قضاء ساقط نہیں ہوتی۔

(۲۸) اس واقعہ سے یہ ثابت ہوا کہ ضرورت مند اپنی ضرورت کی چیز کسی سے لے سکتا ہے، خواہ وہ دینے پر راضی ہو یا نہ ہو بہ شرطیکہ اس کو اس کا معاوضہ ادا کر دیا جائے، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ نبی اکرم ﷺ کے ساتھ خاص ہو اور اگر اس کا عام قرار دیا جائے تو پھر یہ اس صورت پر

محمول ہے جب ضرورت اضطرار کے درجہ میں ہو اور پھر معاوضہ دینا بھی ضروری نہیں ہے۔

(۲۹) علامہ عینی نے کہا: بعض اوقات نبی اکرم ﷺ پر عام لوگوں کی طرح نیند کا غلبہ ہوتا ہے۔ اور اس موقع پر اس میں حکمت تھی کہ مسلمانوں کو قضاء نماز پڑھنے کا طریقہ معلوم ہو جائے اور میں یہ کہتا ہوں کہ دوسری وجہ یہ تھی کہ آپ خواب میں اللہ تعالیٰ کے حسن کے جلووں پر محو اور مستغرق تھے اس لیے آپ کو سورج کے طلوع ہونے اور نماز کے قضاء ہونے کا پتا نہیں چل سکا اور صحیح بات یہ ہے کہ آپ کی یہ نماز صورتہ قضاء تھی حقیقتہً ادا تھی، کیونکہ آپ کو اس دن کی نماز اسی وقت میں ادا کرنے کا حکم تھا، قرآن مجید میں ہے:

ان اتبع الا ما یوحی الی (۱): میں صرف اسی چیز کی پیروی کرتا ہوں جس کی میری طرف وحی کی جاتی ہے۔

سو آپ کا کوئی فعل اتباع وحی کے بغیر نہیں ہوتا اور اس دن آپ نماز فجر کو طلوع آفتاب کے بعد پڑھنا یہ بھی وحی کے مطابق تھا سو آپ نے اس دن فجر اپنے وقت میں پڑھی تھی یہ ادا تھی، قضاء نہیں تھی۔

(۳۰) اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ دنوں کا تعین کیے بغیر بھی سفر کرنا جائز ہے۔

(۳۱) اس حدیث میں سیدنا محمد ﷺ کی نبوت پر عظیم معجزہ اور دلیل ہے کیونکہ ان مشکوں سے مسلمانوں نے پانی لے کر اپنے برتنوں میں بھر لیا، وضوء کیا اور جنبی نے غسل کیا، مسلمانوں نے خود پانی پیا اور اپنے مویشیوں کو پانی پلایا اور وہ مشکیں پانی سے اسی طرح بھری رہیں، جس طرح پہلے بھری ہوئی تھیں بلکہ اس سے بھی زیادہ۔ قاضی عیاض نے لکھا ہے کہ بعض روایات میں ہے کہ ان مسلمانوں کی تعداد چالیس تھی، اس عورت کے پانی میں کسی چیز کو ملا یا نہیں گیا، پھر ان مشکوں سے اتنا پانی نکالنے کے باوجود اس پانی کا پہلے سے زیادہ ہونا اس بات کی دلیل ہے کہ یہ اللہ عز وجل کا فعل تھا اور رسول اللہ ﷺ کا بہت حیرت انگیز معجزہ تھا۔ (۲)

(۳۲) اس میں یہ دلیل ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے احکام پر عمل کرنے میں سب مسلمانوں سے زیادہ سخت اور قوی تھے۔

(۳۳) جب مسلمان کفار پر غلبہ پالیں تو صرف غلبہ پانے سے کفار کے مرد مسلمانوں کے غلام اور ان کی عورتیں مسلمانوں کی باندیاں ہو جاتی ہیں۔ سو وہ عورت بھی مسلمانوں کی باندی ہو گئی تھی۔ پھر کیا وجہ ہے کہ آپ نے اس کو چھوڑ دیا اور کھانا وغیرہ دے کر رخصت کیا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اس کے ساتھ آپ کا حسن سلوک اس کے اور اس کے گھر کے دیگر افراد کے بہ طیب خاطر اسلام قبول کرنے کا باعث بنا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آپ نے اس عورت کو اس سے پہلے امان دے دی ہو یا وہ عورت ان لوگوں میں ہو جن سے آپ نے اس پہلے معاہدہ کر لیا تھا۔

(۳۴) جب وہ عورت امان یا معاہدہ امن میں تھی تو پھر آپ نے اس کے پانی پر تصرف کر کے اس کا پانی کیونکر لیا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اس وقت مسلمانوں کو پانی کی ضرورت تھی اور ضرورت کی وجہ سے ممنوع کام مباح ہو جاتے ہیں۔

(۳۵) نبی اکرم ﷺ نے اس وادی سے بدشگونی لی کہ وہاں شیطان کا اثر ہے اور اس وادی سے نکلنے کا حکم دیا، حالانکہ آپ نے بدفالی لینے سے منع فرمایا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ بدفالی یا بدشگونی نہیں تھی، بلکہ آپ نے نور نبوت سے جان لیا تھا کہ اس وادی میں شیطان کا اثر ہے۔ اور دوسری وجہ یہ تھی کہ آپ نے اس پر متنبہ فرمایا کہ جس جگہ کوئی معصیت ہوئی ہو خواہ غیر ارادی ہو اس جگہ عبادت نہیں کرنی چاہیے اس لیے اگر



کسی وادی میں مسلمانوں سے کوئی نماز فوت ہو جائے تو وہ اس وادی سے نکلنے کے بعد اس نماز کو قضاء کریں اور ایک قول یہ ہے کہ اس وادی سے نکل کر دوسری جگہ نماز پڑھنا صرف نبی اکرم ﷺ کے ساتھ مخصوص تھا۔

الصائبین کے معنی کا اختلاف سورہ البقرہ ۲: ۶۲ کی تفسیر:

امام بخاری نے کہا ہے کہ صابی اس کو کہتے ہیں جو ایک دین سے نکل کر دوسرے دین میں داخل ہو جائے اور ابو العالیہ نے کہا: الصائبین اہل کتاب کا فرقہ ہے، جو زبور کی تلاوت کرتا ہے۔ علامہ عینی فرماتے ہیں: صائبین کی تفسیر میں اختلاف ہے مجاہد نے کہا: وہ یہودی ہیں نہ نصرانی ہیں ان کا کوئی دین نہیں ہے، ان کا ذبیحہ نہیں کھایا جائے گا، نہ ان کی عورتوں سے نکاح کیا جائے گا، اور ابن زید نے کہا: الصائبون کا اہل ادیان میں سے ایک دین ہے وہ جزیرہ الموصل کے رہنے والے ہیں اور لا الہ الا اللہ پڑھتے ہیں ان کا کوئی عمل نہیں ہے ان کے پاس کتاب ہے نہ نبوت ہے اور وہ نبی اکرم ﷺ پر ایمان نہیں لائے اور حسن بصری سے روایت ہے کہ زیاد نے خبر دی کہ الصائبون قبلہ کی طرف منہ کر کے پانچ نمازیں پڑھتے ہیں انہوں نے ان پر جزیہ مقرر کرنے کا ارادہ کیا، پھر ان کی خبر دی گئی کہ وہ فرشتوں کی عبادت کرتے ہیں۔ البقرہ ۲: ۶۲ میں ان کا ذکر ہے ایک قول یہ ہے کہ ان میں سے جو ایمان لائے وہ منافق تھے انہوں نے ایمان کو ظاہر کیا اور ان کے دل میں کفر تھا، اور جو یہودی ہیں انہوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لائے ہوئے دین کو تبدیل کر لیا اور نصاریٰ کافر ہیں، انہوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو خدا اور خدا کا بیٹا کہا اور الصائبون کافر ہیں وہ حق کے مخالف ہیں، اور البقرہ ۲: ۶۲ کی تفسیر میں یہ بھی کہا گیا ہے، کہ ”ان الذین امنوا“ سے مراد وہ لوگ ہیں جو برحق مومن ہیں۔ ”والذین ہادوا“ سے مراد وہ یہود ہیں جنہوں نے دین میں تغیر کرنے سے توبہ کر لی یا تغیر نہیں کیا، اور والنصاری سے مراد حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے انصار ہیں اور الصائبون سے مراد وہ لوگ ہیں جو باطل سے نکل کر حق کی طرف آگئے، اور من امن باللہ کا معنی ہے: جو ان میں سے اللہ پر ایمان رکھنے میں دائم رہے، پس ان ہی کے لیے اجر ہے اور پوری آیت کا معنی اس طرح ہے:

بے شک جو لوگ برحق مومن ہیں اور جن یہودیوں نے دین میں تغیر نہیں کیا اور انصار عیسیٰ اور باطل سے حق کی طرف نکلنے والے ان میں سے جس کا بھی دامن اللہ پر ایمان رہا اور اس نے نیک عمل کیے سو ان ہی کے لیے ان کے رب کے پاس ان کا اجر ہے اور نہ ان پر کوئی خوف ہوگا اور نہ وہ غمگین ہوں گے،

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى وَالصَّابِئِينَ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ (۱)

علامہ نسفی نے ”الصائبین کے متعلق کہا ہے کہ امام ابو حنیفہ یہ فرماتے ہیں: وہ نبی اکرم ﷺ پر اعتقاد رکھتے ہیں اور ان کے پاس کتاب ہے ان کی عورتوں سے نکاح کرنا جائز ہے اور ان کا ذبیحہ حلال ہے اور امام ابو یوسف اور امام محمد نے کہا ہے: وہ ستاروں کی تاثیر کا اعتقاد رکھتے ہیں، ان کی عورتوں سے نکاح کرنا جائز ہے اور ان کا ذبیحہ کھانا جائز ہے۔ (۲)

علامہ غلام رسول سعیدی کا وصال مبارک اور جنازہ:

نعمۃ الباری فی شرح صحیح بخاری کی جلد اول کی تکمیل پر مفسر اعظم، محدث اعظم، فقیہ اعظم علامہ غلام رسول سعیدی نے خود لکھا تھا کہ ان کی عمر مبارک قمری اعتبار سے اکہتر سال ۵ رجب المرجب ۱۴۲۷ھ یکم اگست ۲۰۱۶ء ہو گئی ہے۔ اور یہ کہ عمر بیت کم رہ گئی ہے۔ اس لیے اس جلد کو تیز رفتاری اور سرعت کے ساتھ سات ماہ اور بیس دنوں میں مکمل کیا ہے۔ آپ نے اللہ تعالیٰ سے اس شرح کی تکمیل کی دعا کی تھی۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کی دعا کو شرف قبولیت عطا فرمایا آپ نے نہ صرف نعمۃ الباری فی شرح صحیح البخاری کو سولہ جلدوں میں مکمل کیا، بلکہ اس کے بعد دوسری تفسیر تبيان الفرقان کی بھی پانچ جلدیں (سورتہ یسن۔) تک تحریر فرمائیں۔ اس تفسیر تبيان الفرقان کو آپ نے کل چھ جلدوں میں مکمل کرنے کا ارادہ فرمایا تھا۔ اس طرح علم و عرفان تحقیق و جستجو اور اجتہاد و استنباط کا یہ آفتاب ۲۵ ربیع الثانی ۱۴۳۷ھ ۴ فروری ۲۰۱۶ء شب جمعہ بوقت: ۴:۰۷ اس دنیا فانی سے خالق حقیقی کی طرف مراجعت فرما گیا۔ انا اللہ وانا الیہ راجعون اس طرح علامہ سعیدی صاحب اس کے بعد تقریباً دس سال بقید حیات رہے۔ مصنف فیوض الزاہمی فی شرح سنن النسائی کی علامہ غلام رسول سعیدی کی خدمت میں حاضری کی سعادت اور اس ملاقات کی مکمل تفصیل ڈاکٹر عقیل احمد لکھتے ہیں۔

وہ ایک ملاقات جو بہرہ یاب رہی:

اللہ کریم اپنے بندوں پر بڑا مہربان ہے اور اپنی مہربانیوں کا نزول مختلف صورتوں میں کرتا ہے ان صورتوں میں ایک صورت بندوں پر کسی خاص بندے کی صورت میں بھی مہربانی کرنا ہے تاریخ شاہد ہے کہ جس عہد میں بھی کسی نے اہل ایمان کے قلب و روح کا رشتہ ان کے کریم آقا صلی اللہ علیہ وسلم سے کمزور کرنے کی کوشش کی تو قدرت الہیہ نے کسی مرد صالح کا انتخاب فرمایا: جو قلب و روح کے ان رشتوں کو جو ذات رسالت صلی اللہ علیہ وسلم سے وابستہ ہوتے ہیں ایقان استحکام کا سبب بنا۔ ہر عمل کسی اساس کا مظہر ہوتا ہے بغیر اساس کے عمل کی جہت، رخ اور منزل متعین نہیں ہوتی اسلام نے اعمال کی اساس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے کامل وابستگی کو قرار دیا ہے عمل کی بس یہی اساس فکر و راسخ کو صالح اور منزل کو واضح کرتی ہے۔

عہد حاضر کا ایک عظیم مفسر، محدث اور فقیہ جس کو دنیا علامہ غلام رسول سعیدی کے نام سے جانتی ہے کی ذات اردو تقاسیر اور شروحات میں سب سے معتبر اور مستند حوالہ بن چکی ہے۔ نکات تفسیر ہوں یا رموز حدیث، مسائل فقہ ہوں یا مباحث فلسفہ ہر بحث میں ایک نئی جہت سے متعارف کروانا ہی آپ کا خاصہ رہا ہے۔ عصری مسائل میں سے شاہد ہی کوئی موضوع ہو جس پر علامہ سعیدی کا قلم رہا حرکت میں نہ آیا ہو۔ اتنا کچھ کہنے، لکھنے کے بعد جنوبی ایشیاء کے اس مفسر اعظم اور شارح اعظم کی عاجزی یہ تھی کہ اپنی تحقیق کو کبھی حرف آخر قرار نہ دیا بلکہ فرمایا: اگر اس میں کوئی بہتری و خوبی ہے تو یہ محض اللہ تعالیٰ کا فضل ہے اور اگر کوئی کمی ہے تو یہ میری طرف سے ہے، حضرت علامہ سعیدی نے ہر اس فکر اور نظریہ کا بڑے احسن اور موثر انداز سے ردِ بلیغ کیا جو مبادیات اسلام اور اجماع امت کے خلاف تھا لیکن آپ کا یہ اختلاف اصولی اور علمی بنیادوں پر ہوتا جس میں ایک عالمانہ وقار نظر آتا ہے۔

۲۰۱۲ میں ہمارے فاضل دوست ڈاکٹر محمد اکرم ورک کی کتاب ”مثنیٰ حدیث پر جدید ذہن کے اشکالات، شائع ہوئی تو انہوں نے علامہ سعیدی صاحب کو بھی بھجوائی چند ماہ بعد اسلامک ریسرچ کونسل پاکستان کے زیر اہتمام کراچی یونیورسٹی کے شعبہ علوم اسلامیہ میں اسلام کے معاشی نظام کے حوالے سے کانفرنس مورخہ ۱۲ اپریل ۲۰۱۲ بروز ہفتہ صبح ۱۰:۰۰ تا ۱۰:۰۰ بجے دوپہر کا انعقاد ہوا۔ اس سے اگلے روز مورخہ ۱۵ اپریل ۲۰۱۲ بروز اتوار صبح ۱۰:۰۰ بجے تا ۱۰:۰۰ بجے دوپہر دارالعلوم نعیمیہ کراچی میں ڈاکٹر ورک کی مذکورہ کتاب کی تقریب رونمائی تھی۔ جس کی صدارت استاذ العلماء علامہ جمیل احمد نعیمی نے کی تقریب کے بعد وفد کی درخواست پر علامہ جمیل احمد نعیمی کے توسط سے علامہ سعیدی صاحب سے ایک نشست ہوئی انہوں نے جس طرح ہم چاروں افراد (ڈاکٹر محمد اکرم ورک، ڈاکٹر مفتی محمد کریم خان، ڈاکٹر محمد حبیب قادری اور راقم الحروف) پر شفقت فرمائی اور علوم حدیث کے حوالے سے بصیرت افروز اور ایمان افروز رہنمائی فرمائی، ان کی وہ باتیں اور یادیں ہم سب کے لیے سرمایہ حیات ہیں۔ واپسی پر ہم چاروں ہی ایک نئے عزم و جذبے سے سرشار تھے کہ فاضل دوست ڈاکٹر محمد کریم خان نے تو اسی وقت ہم سب کے سامنے یہ ارادہ ظاہر کیا کہ اگر اللہ تعالیٰ مجھے موقع اور توفیق دے تو میں بھی حدیث کی شرح کروں گا۔

بھدر بی ایک مرد محقق اور صالح فرد کی ایک ملاقات کا یہ فیض ہے کہ آج ڈاکٹر مفتی محمد کریم خان کی نسائی شریف کی شرح کی موسوم تیسری جلد منصفہ شہود پر آچکی ہے۔ اس ملاقات میں علامہ سعیدی نے ڈاکٹر محمد اکرم ورک سے فرمایا آقا کریم ﷺ پر جادو کے اثرات کے حوالے سے میں آپ کی تحقیق و توجیہ سے متفق نہیں ہوں۔ کیا آقا کریم ﷺ کی عظمت و شان کے مقابل امام بخاری کی روایت کو چھوڑا نہیں جاسکتا؟ میرے آقا کریم ﷺ کی شان اس سے بہت ارفع و اعلیٰ ہے کہ آپ ﷺ پر جادو کا اثر ہو۔

اللہ تعالیٰ نے خاص کرم فرمایا کہ ہمیں اس عظیم ہستی کے جنازہ میں شرکت کی توفیق عطا فرمائی، ہم نے علامہ غلام رسول سعیدی کے مایہ ناز شاگرد اور استاد گرامی شیخ الحدیث علامہ غلام نصیر الدین چشتی (شیخ الحدیث جامعہ نعیمیہ لاہور)، علامہ ڈاکٹر راغب حسین نعیمی (ناظم اعلیٰ جامعہ نعیمیہ لاہور)، مفتی محمد حبیب قادری، مفتی انتخاب احمد نوری اور محمد ضیاء الحق نقشبندی کی محبت میں کراچی جا کر نماز جنازہ میں شرکت کی، علامہ سعیدی کی زیارت نصیب ہوئی آپ کا نور نور چہرہ پھول کی طرح مسکرا رہا تھا۔ (سبحان اللہ)، اللہ تعالیٰ اپنے حبیب ﷺ کرم شفیع معظم مکرم کے طفیل علامہ سعیدی صاحب کے درجات کو مزید بلندی عطا فرمائے اور ان کو جنت الفردوس میں اعلیٰ مقام عطا فرمائے، اور ان کے طفیل ہمیں بھی دنیا و آخرت میں بھلائی عطا فرمائے۔ (آمین بجاہ النبی الکریم ﷺ)۔

۸۔ خلاصہ:

امام نسائی کا استدلال:

اس حدیث مبارکہ سے امام نسائی کا استدلال یہ ہے کہ مٹی از جنس زمین (صعید) سے تیمم کرنا جائز ہے کیونکہ صعید کا معنی صرف مٹی نہیں، بلکہ روئے زمین ہے، اور اس سے مراد جنس زمین ہے۔

☆ اس حدیث مبارکہ سے ثابت ہوا کہ جنبی کے لیے تیمم کرنا جائز ہے۔

- ☆ آقا کریم ﷺ کی موجودگی میں صحابہ کرام اجتہاد کرتے تھے، جیسا کہ مذکورہ جنبی صحابی نے کیا، آپ ﷺ نے اس کی تصحیح فرمادی، یہ بھی ثابت ہوا کہ اگر عالم دین کوئی کام خلاف شرع دیکھے، تو اس کی خود اصلاح کر دے۔
- ☆ امام کو چاہیے کہ وہ نمازیوں کو جماعت میں شرکت کرنے کے لیے زیادہ سے زیادہ ترغیب دے، عصر حاضر میں اس امر کی بہت کمی محسوس کی جاتی ہے۔
- ☆ علماء کرام کے لیے ضروری ہے کہ وہ دین اسلام اور شرعی مسائل سمجھانے کے لیے نرم لہجہ کے ساتھ سنجیدہ گفتگو فرمائیں۔
- ☆ مٹی اور جنس زمین کی ہر شے سے تیمم کرنا جائز ہے۔

### بَابُ الصَّلَوَاتِ بِتَيْمَمٍ وَاحِدٍ

باب: ۲۰۴ ایک تیمم سے متعدد نماز پڑھنا

جمہور فقہاء کے نزدیک تیمم طہارت کا بدلہ مطلق ہے، اس لیے جب تک پانی کے استعمال پر قدرت حاصل نہ ہو، ایک ہی تیمم سے کئی ایک نمازیں پڑھی جاسکتی ہیں، اگرچہ یہ صورت حال دنوں سے سالوں تک ہو البتہ امام شافعی کے نزدیک تیمم بدلہ ضروری ہے، اس لیے ہر فرض کے لیے علیحدہ تیمم کرنا ضروری ہے، البتہ تمام آئمہ کرام کا اس بات پر اتفاق ہے کہ ایک تیمم سے سنتیں اور نفل جتنے چاہے ادا کیے جاسکتے ہیں۔ پچھلے باب میں مٹی اور جنس زمین کی دیگر اشیاء سے تیمم کرنے کا بیان تھا، اور اس باب میں ایک تیمم سے متعدد نمازیں پڑھنے کا بیان ہے، اس باب میں امام نسائی نے ایک حدیث مبارکہ سے استنباط کیا ہے،

۳۲۱۔ أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ هِشَامٍ قَالَ: حَدَّثَنَا مَخْلَدٌ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ أَبِي قَلَابَةَ، عَنْ عَمْرِو بْنِ بُجْدَانَ، عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: الصَّعِيدُ الطَّيِّبُ وَضُوءُ الْمُسْلِمِ، وَإِنْ لَمْ يَجِدِ الْمَاءَ عَشْرَ سِنِينَ

حضرت ابو ذر غفاری کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: پاک مٹی (اور جنس زمین کی دیگر اشیاء) مسلمان کے لیے پاکی کا ذریعہ ہے، اگرچہ اسے دس سال پانی نہ ملے۔

۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ سے واضح ہے کہ جب تک پانی میسر نہ ہو، اس وقت تک تیمم ہی پاکی کا ذریعہ ہے، جس کا مفاد یہ ہے کہ ایک تیمم سے متعدد نمازیں پڑھنا جائز ہے۔

اطراف:

ابوداؤد: ۳۳۲، ترمذی: ۲۴، ابن خزیمہ: ۲۲۹۲، حاکم: ۶۴۶، مصنف عبدالرزاق: ۹۱۳، ابن حبان: ۱۳۱۱، احمد: ۵، ج ۵، ص: ۱۵۵، السنن الکبریٰ (بیہقی)، ج ۱، ص: ۲۲۰، دارقطنی، ج ۱، ص: ۱۸۱، مصنف ابن ابی شیبہ، ج ۱، ص: ۱۵۶، الاوسط طبرانی: ۴۸۴، السنن الکبریٰ: ۳۱۱، تحف الاشرف: ۱۱۹۷۱

## ۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں سات راوی ہیں، جن میں سے چار کے حالات گذر چکے ہیں، باقی تین کا تعارف لکھا جاتا ہے۔

- ۱۔ عمرو بن ہشام: راجع: ۲۲۲ ۲۔ مخلا: راجع: ایضاً  
۳۔ سفیان: راجع: ۱۱۱ ۴۔ ایوب: راجع: ۱۶۲

## ۵۔ ابو قلابہ:

نام و نسب:

عبداللہ نام ہے۔ ابو قلابہ کنیت۔ کنیت ہی سے زیادہ مشہور ہیں۔ نسب نامہ یہ ہے عبداللہ بن زید بن عمر بن ناہل بن مالک بن عبید بن علقمہ بن سعد جرمی بصری۔

فضل و کمال:

علمی اعتبار سے بصرہ کے ممتاز تابعین میں تھے۔ حافظ ابن حجر اور حافظ ذہبی دونوں ان کے علمائے اعلام میں لکھتے ہیں (۱)۔ ابن عماد حنبلی امام اور علم و عمل میں راس العلماء لکھتے ہیں۔ (۲)

حدیث:

حدیث کا ان کو خاص ذوق تھا۔ اور اس کی بڑی جستجو رہتی تھی۔ ایک ایک حدیث کے لیے کئی کئی دن تک ایک مقام پر ٹھہرے رہتے تھے۔ ایک مرتبہ ایک حدیث کی تحقیق کے لیے تین دن تک مدینہ میں مقیم رہے۔ اس کے علاوہ ان کا وہاں اور کوئی کام نہ تھا (۳)۔ اس ذوق و جستجو نے ان کو ممتاز حافظ حدیث بنا دیا تھا۔ علامہ ابن سعد ان کو ثقہ اور کثیر الحدیث لکھتے ہیں (۴) صحابہ میں ثابت بن ضحاک رضی اللہ عنہ سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ عمرو بن سلمہ جرمی مالک بن حویرث، انس بن مالک انصاری رضی اللہ عنہ انس بن مالک کعبی رضی اللہ عنہ ابن عباس رضی اللہ عنہ، ابن عمر رضی اللہ عنہ، معاویہ رضی اللہ عنہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ، نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ ابو ثعلبہ خشنی رضی اللہ عنہ وغیرہ سے روایات ملتی ہیں۔ (۵)

تلامذہ:

ان سے روایت کرنے والوں میں ایوب، خالد الخذاء، ابو رجاء یحییٰ بن ابی کثیر اشعث ابن عبدالرحمن جرمی وغیرہ لائق ذکر ہیں (۶)

اعتدال فی الروایت:

ان سے سماع حدیث کے بڑے بڑے علماء شائق رہتے تھے۔ مگر یہ احتیاط کی وجہ سے بہت کم بیان کرتے تھے۔ ابو خالد کا بیان ہے کہ ہم

- ۱۔ تذکرہ الحفاظ۔ ج ۱، ص ۸۲ و تہذیب التہذیب، ج ۵، ص ۲۲۳ ۲۔ شذرات الذہب، ج ۱، ص ۱۲۶  
۳۔ طبقات ابن سعد۔ ج ۷، ص ۱۳۳ ۴۔ ایضاً  
۵۔ تہذیب التہذیب، ج ۵، ص ۲۲۵ ۶۔ ایضاً

لوگ حدیثیں سننے کے لیے ابوقلابہ کے پاس جاتے تھے۔ وہ تین حدیثیں سنانے کے بعد کہتے ہیں، بس اب سنا چکا۔ عمر بن عبدالعزیز جیسے بزرگ ان سے فرمائش کر کے حدیث سنتے تھے۔

میمون کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ ابوقلابہ عمر بن عبدالعزیز کے پاس گئے۔ انہوں نے حدیثیں سنانے کی فرمائش کی۔ انہوں نے جواب دیا، امیر المومنین میں زیادہ حدیثیں بیان کرنے اور بالئیں سکوت اختیار کرنے دونوں کو برا سمجھتا ہوں۔ (۱)

فقہ:

میں ان کا پایہ بلند تھا۔ ایوب کا بیان ہے کہ خدا کی قسم ابوقلابہ فقہائے ذوی الالباب میں تھے۔ (۲) قضاء کا ملکہ: اس فقہی کمال کی وجہ سے قضاء کا خاص ملکہ تھا۔ ایوب کا بیان ہے کہ میں نے بصرہ میں ابوقلابہ سے زیادہ فیصلہ کرنے کی استعداد رکھنے والا نہیں دیکھا۔ مسلم بن یسار کہتے تھے کہ اگر ابوقلابہ عجم میں ہوتے تو قاضی القضاء ہوتے۔ (۳)

عہدہ قضاء سے انکار:

لیکن اس استعداد کے باوجود عہدہ قضا سے بہت گھبراتے تھے۔ ایوب کہتے تھے کہ میں نے ان کو قضا کا جتنا بڑا عالم پایا اتنا ہی سختی سے اس سے بھاگنے والا اور اس کو بڑا سمجھنے والا پایا۔ وہ عہدہ قضا کے لیے بلائے گئے۔ ان کو اس سے اتنی نفرت تھی کہ اس کے خوف سے شام بھاگ گئے۔ ایک عرصہ کے بعد جب واپس آئے تو میں نے ان سے کہا، اگر آپ قضاء کا عہدہ قبول کر لے ہوتے اور لوگوں میں انصاف کرتے تو اس میں آپ کو اجر ملتا۔ جواب دیا، ایوب مانا ایک شخص تیراک ہے، لیکن وہ سمندر میں پڑ جائے تو بتاؤ کتنا تیر سکتا ہے۔ (۴)

کتب خانہ:

اگرچہ اس زمانہ میں کتب خانوں کا رواج کم بلکہ نہ ہونے کے برابر تھا۔ لیکن ابوقلابہ کے ذوق علمی نے کتابوں کا متعدد ذخیرہ جمع کر لیا۔ مرض الموت میں اس کے متعلق وصیت کرتے گئے تھے کہ ایوب سختیانی کو دے دی جائیں، اگر وہ زندہ نہ ہوں تو جلادی جائیں۔ (۵)

بدعات سے نفرت:

عقائد و اعمال میں سلف صالحین کا نمونہ اور اس بارے میں اتنے سخت تھے کہ مبتدعین کے مقابلہ میں تلوار تک اٹھانا جائز نہ کر دیا۔ ایسے لوگوں سے ملنا اور بحث اور مباحثہ کرنا بھی پسند نہ تھا۔ چنانچہ لوگوں کو منع کرتے تھے کہ ہوا پرستوں (مبتدعین) کے پاس نہ بیٹھو اور نہ ان سے مجادلہ کرو۔ مجھے ڈر ہے کہ وہ تم کو اپنی گمراہی میں مبتلا اور جس شے کو تم اچھی طرح جانتے ہو اس میں مشکوک نہ کر دیں۔ ان کا علاج وہ صرف تلوار سمجھتے تھے۔ ایوب کا بیان ہے کہ ابوقلابہ کہتے تھے کہ ہوس پرست (مبتدعین) گمراہ ہیں۔ میرے نزدیک ان کی جگہ یقینی دوزخ ہے۔ میں نے ان کا پورا تجربہ کیا ہے جو نئی رائے نیا قول ظاہر کرتا ہے۔ وہ بغیر تلوار کے اس سے باز نہیں آتا۔ نفاق کی بہت سی قسمیں ہیں (۶)۔ ان میں سے ایک یہ بھی ہے۔

۱۔ طبقات ابن سعد ج ۷، ص ۱۳۳	۲۔ ایضاً ص ۱۳۳	۳۔ ایضاً	۴۔ ایضاً
۵۔ طبقات ابن سعد ج ۷، ص ۱۳۵	۶۔ طبقات ابن سعد ج ۷، ص ۱۳۵		



۱۔ ”منہم من عاہد اللہ“

انہی میں سے وہ لوگ ہیں جنہوں نے خدا سے عہد لیا۔

۲۔ ”و منہم الذین یوء ذون النبی“

اور انہی میں سے وہ لوگ ہیں جو نبی کو اذیت دیتے تھے۔

۳۔ ”و منہم من یلمزک فی الصدقات“

اور انہی میں سے ہیں جو صدقات کی تقسیم میں تم پر الزم لگاتے ہیں۔

تلاوت کر کے فرمایا: اگرچہ ان کے اقوال مختلف ہوتے۔ لیکن شک اور تکذیب پر سب کا اتفاق ہوتا اور یہ مختلف اقوال رکھنے والے سب تلوار کے مستحق ہوتے ہیں اور ان کا مستقر دوزخ ہے۔ مبتدعین کو اپنے پاس آنے تک نہ دیتے تھے۔ جب ان کے یہاں کوئی شخص آتا تو بغیر اطمینان کیے آنے کی اجازت نہ دیتے تھے۔ غیلان بن جریز کا بیان ہے کہ میں ایک مرتبہ ان کے ساتھ مکہ جانا چاہتا تھا۔ اس لیے ان کے پاس گیا اور اندر آنے کی اجازت چاہی۔ انہوں نے کہا اگر ضروری نہیں ہو تو اندر آسکتے ہو (۱) ایک گمراہ کن بدعت:

آج کل مذہب کے رنگ میں یہ نیا گمراہ کن مذہب پھیل رہا ہے۔ کہ لوگ حدیث کے مقابلہ میں کتاب اللہ کا مقابلہ کرتے ہیں۔ ابو قلابہ ایسے مذہب پرستوں کو گمراہ سمجھتے تھے۔ چنانچہ فرماتے تھے کہ جب تم کسی سے کوئی سنت بیان کرو وہ اس کے جواب میں یہ کہے کہ اس کو چھوڑ دو اور کتاب اللہ کو پیش کرو تو اس کو گمراہ سمجھو۔ (۲) عرفان نفس:

اپنی حقیقت پہچاننے والے کو نجات کا اور خود فراموشی کو ہلاکت کا مستوجب سمجھتے تھے، فرماتے تھے کہ جس شخص کو دوسرے لوگ خود اس سے زیادہ جانتے ہوں وہ ہلاکت کا اور جو شخص خود اپنے نفس کو دوسروں سے زیادہ پہچانتا ہو وہ نجات پانے کا مستحق ہے (۳) حقیقی دولت مندی اور حقیقی علم خدا کے عطیہ پر قناعت کو حقیقی دولت مند اور دوسروں کے علم سے استفادہ کرنے والے کو حقیقی عالم سمجھتے تھے کسی نے آپ سے سوال کیا کہ سب سے غنی کون ہے فرمایا: جو اس شے پر راضی ہو جو خدا نے اسے دی ہے۔ پھر سائل نے پوچھا کہ بڑا عالم کون ہے، جواب دیا جو دوسروں کے علم سے اپنے علم میں اضافہ کرتا ہے۔ (۴) ابتلاء و آزمائش پر صبر:

صبر و شکر و تسلیم و رضا میں آپ کا پایہ نہایت بلند تھا۔ بڑی سے بڑی مصیبت اور آزمائش کے موقع پر صبر کا دامن ہاتھ سے نہ چھوٹتا تھا۔ عبدالمومن بن خالد کا بیان ہے کہ آخر عمر میں ابو قلابہ کے ہاتھ پاؤں اور آنکھیں سب اعضاء بیکار ہو گئے تھے۔ ان مصائب کے باوجود ان کی

طبقات ابن سعد، ج ۷، ص ۱۳۳

۳۔

ایضاً

۲۔

طبقات ابن سعد، ج ۷، ص ۱۳۴

ایضاً

۴۔

زبان پر حمد و شکر کے علاوہ کوئی کلمہ نہ تھا۔ (۱)

ان کی ہستی دوسروں کے لیے موجب خیر و برکت تھی۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ شامیوں سے فرماتے تھے کہ جب تک تم میں یہ (قلاہ) موجود ہیں اس وقت تک تم لوگ بھلائی میں رہو گئے۔ (۲)

وفات:

مرض الموت میں عمر بن عبدالعزیز ان کی عیادت کو آئے اور انہیں ثبات و استقلال کی تلقین کی اسی بیماری میں وفات پائی۔ یہ ۱۰۴ھ

۱۰۵ھ تھا۔ (۳)

۶۔ عمرو بن بجدان:

آپ کا نام عمرو بن بجدان عامری بصری ہے۔ آپ رواۃ کے دوسرے طبقہ سے ہیں۔ آپ سے صرف حضرت ابو قلابہ نے روایت کیا ہے۔ امام ابن حبان اور امام عجل نے ثقہ تابعی لکھا ہے، جبکہ امام ذہبی اور ابن حجر عسقلانی نے مجہول الحال قرار دیا ہے، آئمہ سنن اربعہ آپ سے روایت کرتے ہیں، سنن نسائی میں آپ سے یہی ایک حدیث مبارکہ مروی ہے۔ (۴)

۷۔ حضرت ابو ذر غفاری:

نام و نسب:

جندب نام، ابو ذر کنیت ”مسح الاسلام“ لقب سلسلہ نسب یہ ہے، جندب بن جنادہ ابن قیس بن عمرو بن ملیل بن صعیر بن حزام بن غفار بن ملیل بن حمزہ بکر بن عبدمنافہ بن کنانہ بن خزیمہ بن مدرکہ غفاری، ماں کا نام رملہ تھا اور قبیلہ بنی غفار سے تعلق رکھتی تھی۔ قبل از اسلام محمد ﷺ

حضرت ابو ذر کا قبیلہ بنو غفار رہنما بنی کرنا تھا، جاہلیت میں حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کا بھی یہی پیشہ تھا اور وہ نہایت مشہور رہزن تھے، تنہا نہایت جرات اور دلیری سے قبائل کو لوٹتے تھے، لیکن کچھ دنوں کے بعد ان کی زندگی میں دفعۃً انقلاب ہوا اور ایسا سخت ہوا کہ رہنما بنی یکتا ترک کر کے ہمہ تن خدا پرستی کی طرف مائل ہو گئے۔ چنانچہ ظہور اسلام سے پہلے جب سارا عرب ضلالت میں مبتلا تھا، وہ خدا کی پرستش کرتے تھے۔ ابو معشر راوی ہیں۔ ابو ذر جاہلیت ہی سے موحد تھے، خدا کے سوا کو معبود نہیں سمجھتے تھے اور بتوں کی پوجا نہیں کرتے تھے ان کی خدا پرستی عام طور پر لوگوں میں مشہور تھی، چنانچہ جس شخص نے ان کو سب سے پہلے آنحضرت محمد ﷺ کے ظہور کی اطلاع دی۔ اس کے الفاظ یہ تھے کہ ”ابو ذر مکہ میں تمہاری طرف ایک شخص لا الہ الا اللہ کہتا ہے۔ (۵)

۱۔ تذکرۃ الحفاظ، ج ۱، ص ۸۲ ۲۔ تہذیب التہذیب، ج ۵، ص ۲۲۵

۳۔ طبقات ابن سعد، ج ۷، ص ۱۳۵، سیر الصحابہ، ج ۷، ص ۲۳۳-۲۳۶

۴۔ ۱۔ الثقات، ج ۵، ص ۱۸۱ ii۔ تاریخ الثقات، ص ۶۲ iii۔ میزان الاعتدال، ج ۳، رقم ۶۳۳۲ iv۔ تقریب التہذیب، ج ۲، ص ۷۱

۵۔ طبقات ابن سعد، ج ۳، ص ۱۲۳

حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کی خدا پرستی صرف اعتراف توحید تک محدود نہ تھی بلکہ جس طرح بن پڑتا تھا نماز بھی پڑھتے تھے، وہ کہتے تھے کہ میں آنحضرت محمد ﷺ سے ملنے کے تین سال قبل سے نماز پڑھتا تھا۔ لوگوں نے پوچھا کہ کس کی نماز پڑھتے تھے؟ کہا خدا کی پھر پوچھا کس طرف رخ کرتے تھے، جواب دیا ”جس طرح خدا پھیر دیتا“

اسلام کی تلاش میں پہلی آزمائش:

چونکہ ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ جاہلیت ہی سے راہ حق کے متلاشی تھے، اس لیے حق کی پکار سنتے ہی لبیک کہا اور اس وقت دعوت حق کا جواب دیا، جب چار آدمیوں کے سواہ ساری دنیا کی زبانیں، اس اعلان حق سے خاموش تھیں، اس اعتبار سے اسلام لانے والوں میں ان کا پانچواں نمبر ہے۔ ان کے اسلام کا واقعہ خاص اہمیت رکھتا ہے، یہ دلچسپ داستان خود ان کی زبان سے مروی ہے۔ ان کا بیان ہے جب میں قبیلہ غفار میں تھا تو مجھ کو معلوم ہوا کہ مکہ میں کسی شخص نے نبوت کا دعویٰ کیا ہے، میں نے اپنے بھائی کو واقعہ کی تحقیق کے لیے بھیجا وہ واپس آئے تو میں نے پوچھا، کہو کیا خبر لائے انہوں نے کہا ”خدا کی قسم! یہ شخص نیکیوں کی تعلیم دیتا ہے اور برائیوں سے روکتا ہے، اس قدر مجمل بیان سے میری تشنگی نہیں ہوئی، اس لیے میں خود سفر کا مختصر سامان لے کر مکہ چل کھڑا ہوا، وہاں پہنچا تو یہ وقت پیش آئی کہ میں رسول اکرم ﷺ کو پہچانتا نہ تھا اور کسی سے پوچھنا بھی مصلحت نہ تھی، اس لیے خانہ کعبہ جا کر ٹھہر گیا، اور زمزم کے پانی پر بسر کرنے لگا اتفاق سے ایک دن علی رضی اللہ عنہ گذرے، انہوں نے پوچھا تم مسافر معلوم ہوتے ہو؟ میں نے کہا، ہاں! وہ مجھ کو اپنے گھر لے گئے۔ لیکن مجھ سے ان کی کوئی گفتگو نہیں ہوئی اٹھ کر میں پھر کعبہ گیا کہ لوگوں سے اپنے مقصود کا پتہ دریافت کروں کیوں کہ ابھی آنحضرت محمد ﷺ کے حالات سے بے خبر تھا، اتفاق سے پھر علی رضی اللہ عنہ گذرے اور پوچھا کہ اب تم کو اپنا ٹھکانہ نہیں معلوم ہوا؟ میں نے کہا نہیں، وہ پھر دوبارہ مجھ کو اپنے ساتھ لے چلے۔ اس مرتبہ انہوں نے پوچھا کیسے آنا ہوا؟ میں نے کہا اگر آپ اس کوراز میں رکھیں تو عرض کروں، فرمایا مطمئن رہو، میں نے کہا میں نے سنا تھا کہ یہاں کسی نے نبوت کا دعویٰ کیا ہے، پہلے اس کی خبر کی تصدیق اور اس شخص کے حالات دریافت کرنے کے لیے میں نے اپنے بھائی کو بھیجا مگر وہ کوئی تشفی بخش خبر نہ لایا، اس لیے اب میں خود اس سے ملنے آیا ہوں، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا تم نے نیکی کا راستہ پالیا۔ سیدھے میرے ساتھ چلے آؤ جس مکان میں جاؤں تم بھی میرے ساتھ چلے آنا۔

راستے میں اگر کوئی خطرہ پیش آئے گا، تو میں جو تا درست کرنے کے بہانے سے دیوار کی طرف ہٹ جاؤں گا اور تم بڑھے چلے جانا، چنانچہ میں حسب ہدایت ان کے ساتھ ہولیا اور آنحضرت محمد ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا، یا رسول اللہ میرے سامنے اسلام پیش کیجئے، آپ نے اسلام پیش کیا اور میں اسلام کے عقیدت مندوں میں شامل ہو گیا، قبول اسلام کے بعد آپ نے فرمایا: ابوذر رضی اللہ عنہ ابھی تم اس کو پوشیدہ رکھو اور اپنے گھر لوٹ جاؤں، تم میرے ظہور کے بعد واپس آنا، میں نے قسم کھا کر کہا کہ میں اسلام کو چھپا نہیں سکتا، ابھی لوگوں کے سامنے پکار کر اعلان کروں گا، یہ کہہ کر مسجد میں آیا، یہاں قریش کا مجمع تھا، میں نے سب کو مخاطب کر کے کہا کہ قریشو! میں شہادت دیتا ہوں کہ خدا کے سوا کوئی معبود نہیں ہے اور محمد اس کے بندے اور رسول ہیں، یہ سن کر ان لوگوں نے لکارا کہ اس بے دین کو لینا، اس آواز کے

ساتھ ہی چاروں طرف سے لوگ مجھ پر ٹوٹ پڑے اور مارتے مارتے بے دم کر دیا، دردناک منظر دیکھ کر حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے ضبط نہ ہو سکا، وہ مجھ کو بچانے کے لیے میرے اوپر گز پڑے اور ان لوگوں سے کہا کہ تم لوگ ایک غفاری کی جان لینا چاہتے ہو حالانکہ یہ قبیلہ تمہاری تجارت کی گذرگاہ ہے، یہ سن کر سب ہٹ گئے، لیکن اسلام کا وہ نشہ تھا جس کا خمار قریش کے غیظ و غضب کی ترشی سے اتر جاتا، دوسرے دن پھر اس حق گو کی زبان پر یہ نعرہ مستانہ تھا:

درعجا بہائے طور عشق حکمتہا کم است عشق را با مصلحت

اندیشی مجنون چہ کار

ہجرت و مواخاۃ:

آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی مدینہ کی تشریف آوری کے بعد بھی عرصہ تک ابوذر بنی غفار میں رہے اور بدر، احد، خندق، وغیرہ کے غزوات ہونے کے بعد ہجرت کر کے مدینہ آئے، اس بناء پر مواخاۃ میں اختلاف ہے، محمد بن اسحق راوی ہیں کہ آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوذر رضی اللہ عنہ اور منذر بن عمرو کے درمیان مواخاۃ کرائی تھی، لیکن واقدی کا قول ہے کہ ابوذر رضی اللہ عنہ آیت میراث کے نزول کے بعد مدینہ آئے اور اس آیت کے بعد مواخاۃ صحیحہ طریقہ باقی نہ رہا تھا۔ (۱)

مدینہ کا قیام:

مدینہ کے قیام میں ان کا سارا وقت آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں گذرتا تھا اور ان کا محبوب مشغلہ آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت تھی، خود کہتے ہیں کہ میں پہلے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت کرتا تھا، اس سے فراغت کے بعد پھر آ کر مسجد میں آرام کرتا تھا۔ (۲)

عہد شیخین:

حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ فطرۃ فقیر منش، زہد پیشہ، تارک دنیا اور عزلت پسند تھے، اسی لیے آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو ”مسح الاسلام کا لقب دیا تھا، آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد انہوں نے دنیا سے ہی قطع تعلق کر لیا، لیکن قیام دیا محبوب ہی میں رہا، وفات نبوی سے دل ٹوٹ چکا تھا، اس لیے عہد صدیقی میں کسی چیز میں کوئی حصہ نہیں لیا، حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی وفات نے اور بھی شکستہ خاطر کر دیا، گلشن مدینہ ویرانہ نظر آنے لگا، اس لیے مدینہ چھوڑ کر شام کی غربت اختیار کر لی۔ (۳)

عہد عثمانی:

اسلام کی اصل سادگی شیخین کے عہد تک قائم رہی، پھر جب فتوحات کی کثرت کے ساتھ مال و دولت کی فروانی ہوئی تو قدرۃ سادگی کی جگہ تمدنی تکلفات شروع ہو گئے، چنانچہ عہد عثمانی میں ہی امراء میں شاہانہ شان و شوکت کی ابتداء ہو چکی تھی، ان کا اثر عام مسلمانوں پر بھی پڑا اور ان میں عہد نبوت کی سادگی کے بجائے عیش و تنعم کے تکلفات پیدا ہونے لگے، شام میں رومیوں کے اثر نے اس کو اور زیادہ فروغ دیا، دولت و

ثروت نے خزانوں کی صورت اختیار کی جگہ جگہ قصر و ایوان بننے لگے، زرق برق پوشا کیس پہنی جانے لگیں، حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ لوگوں میں وہی عہد نبوت کی سادگی چاہتے تھے اور اپنی طرح سب کے دلوں کو مال و دولت کی محبت سے خالی دیکھنا چاہتے تھے، ان کے متوکلانہ مذہب میں کل کے لیے آج اٹھا رکھنا جائز نہ تھا، ان کا عقیدہ یہ تھا کہ کسی مسلمانوں کو اس کا حق نہیں کہ وہ دوسروں کو بھوکا اور تنگاد دیکھ کر اپنے لیے دولت کا خزانہ جمع کرے، حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ وغیرہ امرائے شام یہ سمجھتے تھے کہ خدا نے اہل دولت پر زکوٰۃ کا جو فرض عائد کیا ہے، اس کو ادا کرنے کے بعد دولت جمع کرنے کا مسلمانوں کو اختیار ہے، اس اختلاف رائے نے بڑھتے بڑھتے نزاع کی صورت اختیار کر لی، حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ نہایت بے باکی کے ساتھ ان امراء پر اعتراض کرتے تھے اور ان کے طمطراق، دولت و حشمت اور ساز و سامان پر نکتہ چیں کرتے تھے اور ان کے زائد ضرورت دولت جمع کر لینے پر ان کو قرآن پاک کی اس آیت کا مورد ٹھہراتے تھے۔

وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ  
اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ۔ (۱)

جو لوگ سونا چاندی جمع کرتے ہیں اور اس کو خدا کی راہ میں صرف نہیں کرتے ان کو دردناک عذاب کی خوشخبری سنادو

اس آیت پاک سے پہلے یہود و نصاریٰ کا ذکر ہے، امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کہتے تھے کہ اس آیت کا تعلق بھی ان ہی لوگوں سے ہے، حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ مسلمانوں اور غیر مسلم۔۔۔ دونوں کے متعلق سمجھتے تھے، دوسرا اختلاف یہ تھا کہ حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ خدا کی راہ میں نہ دینے کا مطلب یہ سمجھتے تھے کہ وہ اپنا کل مال راہ خدا میں نہیں دیتے اور امیر معاویہ رضی اللہ عنہ وغیرہ کا خیال تھا کہ یہ حکم صرف زکوٰۃ کے متعلق ہے بہر حال حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ نے اپنے خیال کے مطابق بڑی سختی سے طعن و تشنیع شروع کر دی امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کو خیال پیدا ہوا کہ اگر یہ جذبہ یوں ہی بڑھتا رہا تو عجب نہیں کہ شام میں کوئی فتنہ اٹھ کھڑا ہو اس لیے انہوں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو اس صورت حال کی اطلاع دی اور کہا بھیجا کہ ان کو مدینہ بلا لیا جائے، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ان کو مدینہ بلا لیا اور ایک دن ان کے سامنے حضرت کعب رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ اس شخص کے بارے میں آپ کا کیا خیال ہے جو مال جمع کرتا ہے لیکن اس کی زکوٰۃ بھی دیتا ہے، اس کو خدا کی راہ میں راہ خرچ کرتا ہے، کعب رضی اللہ عنہ نے کہا ایسے شخص کے بارے میں مجھ کو بھلائی کی امید ہے، یہ سن کر ابوذر بگڑ گئے اور کعب پر ڈنڈا اٹھا کر بولے یہودی عورت کے بچے تو اس کو کیا سمجھ سکتا ہے۔ قیامت کے دن ایسے شخص کے قلب تک کو بچھوڑ سیں گے۔ (۲)

اس لیے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے آخر میں مجبور ہو کر آپ سے کہا آپ میرے پاس رہیے، دودھ والی اونٹنیاں صبح شام دروازہ پر حاضر کی جائیں گی، لیکن اس بے نیاز نے جواب دیا کہ مجھ کو تمہاری دنیا کی مطلق ضرورت نہیں ہے، یہی کہہ کر واپس چلے آئے۔

ربذہ کا قیام:

لیکن اب مدینہ بھی پہلا مدینہ باقی نہیں رہ گیا، لوگ آ آ کر حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کو تعجب سے دیکھتے تھے، جہاں وہ جاتے ہر جگہ ہجوم ہو جاتا، اس سے حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کو تکلیف ہوتی مکہ کے قریب ربذہ نامی ایک چھوٹا سا گاؤں تھا، حضرت عثمان نے ان سے کہا، یا انہوں نے خود ربذہ میں قیام کرنے کی خواہش کی۔ (۳)

بہر حال اپنی بیوی کو لے کر ربذہ گئے یہاں کے لوگوں نے ہاتھوں ہاتھ لیا، اور بنو ثعلبہ کے شیخ اور اس کی بیوی نے آپ کو اپنے ہاتھوں سے نہلایا عراقیوں کو خبر ہوئی تو انہوں نے آکر عرض کیا کہ اس شخص (عثمان رضی اللہ عنہ) نے آپ کے ساتھ ناروا سلوک کیا ہے، اگر آپ اس کے خلاف علم بلند کریں تو ہم لوگ آپ کی حمایت پر تیار ہیں، آپ نے فرمایا کہ مسلمانو! اس معاملہ میں تم دخل نہ دواپنے حاکم کو ذلیل نہ کرو، کیونکہ جس نے اپنے حاکم کو ذلیل کیا اس کی توبہ قبول نہیں ہو سکتی، اگر عثمان رضی اللہ عنہ مجھ کو سولی پر چڑھا دیتے تو مجھ کو عذر نہ ہوتا، اور میں اسی میں اپنی بھلائی سمجھتا، اگر وہ ربذہ کے بجائے ایک افق سے دوسرے افق یا مشرق سے مغرب بھیج دیتے تب بھی سر تسلیم خم کر دیتا اور اسی میں اپنی اچھائی سمجھتا اور اگر وہ کہیں نہ بھیجے اور مجھ کو میری قیام گاہ ہی لوٹا دیتے تو بھی مجھ کو کوئی عذر نہ ہوتا اور اس میں بھی اپنی سعادت سمجھتا۔

وفات:

حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کی وفات کا واقعہ بھی نہایت حیرت انگیز ہے ۳۷ھ میں ربذہ کے ویرانہ میں وفات پائی ان کی حرم محترم وفات کے حالات بیان کرتی ہیں کہ جب ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ کی حالت زیادہ خراب ہوئی تو میں رونے لگی پوچھا کیوں روتی ہو؟ میں نے کہا تم ایک صحرا میں سفر آخرت کر رہے ہو، یہاں میرے اور تمہارے استعمال کے کپڑوں کے علاوہ کوئی ایسا کپڑا نہیں ہے جو تمہارے کفن کے کام آئے، فرمایا: رونا موقوف کرو، میں تم کو ایک خوشخبری سناتا ہوں، میں نے آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ جس مسلمان کے دو یا تین لڑکے مر چکے ہو وہ آگ سے بچانے کے لیے کافی ہیں، آپ نے چند آدمیوں کے سامنے جن میں ایک میں بھی تھا، یہ فرمایا کہ تم میں سے ایک شخص صحرا میں مرے گا اور اس کی موت کے وقت وہاں مسلمان کی ایک جماعت پہنچ جائے گی میرے علاوہ ان میں سب آبادی میں مر چکے ہیں، اب صرف میں باقی رہ گیا ہوں، اس لیے وہ شخص یقیناً میں ہی ہوں اور میں بحلف کہتا ہوں کہ میں نے تم سے جھوٹ بیان نہیں کیا ہے اور نہ کہنے والے نے جھوٹ کہا ہے۔ اس لیے گذرگاہ پر جا کر دیکھو یہ غیبی امداد ضرور آتی ہوگی، میں نے کہا اب تو حجاج بھی واپس جا چکے ہیں اور راستہ بند ہو چکا ہے فرمایا نہیں جا کر دیکھو، چنانچہ میں ایک طرف دوڑ کر ٹیلے پر چڑھ کر دیکھنے جاتی تھی اور دوسری طرف بھاگ کر ان کی تیمارداری کرتی تھی، اس دوڑ دھوپ اور تلاش و انتظار کا سلسلہ جاری تھا کہ دور سے کچھ سوار آتے دکھائی دیے میں نے اشارہ کیا وہ لوگ نہایت تیزی سے آکر میرے پاس ٹھہر گئے اور ابوذر رضی اللہ عنہ کے متعلق دریافت کیا کہ یہ کون شخص ہے؟ میں نے کہا ابوذر رضی اللہ عنہ پوچھا آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی، میں نے کہا ہاں وہ لوگ فدک بابی و امی کہہ کر ابوذر رضی اللہ عنہ کے پاس گئے، پہلے ابوذر رضی اللہ عنہ نے آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشگوئی سنائی پھر وصیت کی کہ اگر میری بیوی یا میرے پاس کفن بھر کا کپڑا نکلے تو اس کپڑے میں مجھ کو کفننا اور قسم دلائی کہ تم میں سے جو شخص حکومت کا ادنیٰ عہدیدار بھی ہو وہ مجھ کو نہ کفنائے اتفاق سے ایک انصاری نوجوان کے علاوہ ان میں سے ہر شخص کسی نہ کسی خدمت میں مامور رہ چکا تھا۔ چنانچہ انصاری نے کہا کہ چچا میرے پاس ایک چادر ہے اس کے علاوہ دو کپڑے اور ہیں جو خاص میری والدہ کے ہاتھ کے کتے ہوئے ہیں انہیں ہی میں آپ کو کفناؤں گا، فرمایا ہاں تم ہی کفننا۔ اس وصیت کے بعد وفات پائی، متعدد روایتوں کے باہم ملانے سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ لوگ یمنی تھے اور کوفہ سے آرہے تھے۔ ان کے ساتھ مشہور صحابی عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بھی



تھے جو عراق جا رہے تھے، بہر حال اس انصاری نو جوان نے ان کو کفنا یا اور عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے نماز جنازہ پڑھائی، اور پھر سب نے مل کر اسی صحرا کے ایک گوشہ میں ان کو پیوند خاک کیا۔

حلیہ:

قد دراز، رنگ سیاہی مائل، داڑھی تھی، سر اور داڑھی دونوں کے بال سفید (۱)

ترکہ:

فقیروں کے کلبہ احزان میں کیا تھا، صرف تین گدھے دو مادہ ایک زر، چند بکریاں کچھ سواریاں، یہ ساری کائنات تھی۔

فضل و کمال:

حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ خدمت نبوی ﷺ کے بڑے حاضر باش تھے۔ ہر وقت آپ کی خدمت میں رہتے اور آپ سے استفادہ اور تحصیل علم میں بڑے حریص تھے اور ہر چیز کے متعلق سوالات کیا کرتے تھے، چنانچہ تمام اصول و فروع، ایمان اور احسان، رویت باری خدا کے نزدیک پسندیدہ کلمات، لیلۃ القدر وغیرہ ہر چیز، حتیٰ کے نماز میں کنکر چھونے تک کے بارے میں پوچھا۔ (۲) اسی ذوق و شوق اور تلاش و جستجو نے آپ کو علم کا دریا بنادیا تھا، حضرت علی رضی اللہ عنہ جو علم اور عمل کے مجمع البحرین تھے، فرماتے تھے کہ ابو ذر رضی اللہ عنہ نے اتنا علم محفوظ کر لیا ہے کہ لوگ اس کے حاصل کرنے سے عاجز تھے، اور اس تھیلی کو اس طرح سے بند کر دیا کہ اس میں کچھ بھی کم نہ ہوا۔ (۳)، حضرت عمر رضی اللہ عنہ جیسے صاحب کمال آپ کو علم میں عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے برابر سمجھتے تھے، جو اپنی وسعت علم کے لحاظ سے حبر الامۃ کہلاتے تھے۔

حدیث:

کلام حبیب ہونے کی حیثیت سے قدرۃ آپ کو حدیث سے خاص ذوق تھا آپ کی مرویات کی تعداد ۲۸۱ ہے ان میں ۱۲ متفق علیہ ہیں اور ۲ میں بخاری اور ۷ میں مسلم منفرد ہیں۔ (۴) یہ تعداد ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وغیرہ کی مرویات کے مقابلہ میں بہت کم ہے، اس کا بڑا سبب تھا کہ حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ صحابی تہائی پسند اور کم آمیز تھے، اس لیے ان کے علم کی اشاعت نہ ہو سکی ورنہ صحابہ میں انس بن مالک رضی اللہ عنہ اور عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ جیسے بزرگ ان سے استفادہ کرتے تھے، عبداللہ بن صامت، زید بن ذبیان، عبداللہ بن شفیق، عمرو بن میمون عبداللہ بن غنم، قیس بن عباد، مرثد بن مالک بن زبید وغیرہ ہم نے ان سے روایتیں کی ہیں۔ (۵)

افقاء میں صداقت:

آنحضرت محمد ﷺ کے بعد مدینہ میں جو جماعت صاحب علم و افتا تھی ان میں ان کا نام نامی بھی تھا۔ (۶) مگر ان کے فتاویٰ کی تعداد بہت کم ہے فتویٰ میں

۱- تذکرۃ الحفاظ، ج ۱، ص ۱۵۰

۲- حلیۃ الاولیاء، ج ۱، ص ۱۶۹

۳- الاستیعاب، ج ۲، ص ۶۶۵

۴- تہذیب الکمال، ص ۴۴۹

۵- تہذیب التہذیب، ج ۲، ص ۹۰

۶- اعلام الموقعین، ج ۱، ص ۱۳۷، تذکرۃ الحفاظ، ج ۱، ص ۱۶۰

وہ کسی کے مطلق رورعایت نہ کرتے تھے، اور بلا کسی خوف و ہراس کے جو سچی بات ہوتی وہ کہتے تھے، عہد عثمانی میں بعض محصلین صدقہ وصول کرنے میں زیادتی کرتے تھے، ایک شخص نے آکر کہا ان سے فتویٰ پوچھا کہ عثمان محصلوں نے صدقہ میں اضافہ کر دیا ہے ایسی حالت میں کہا ہم بقدر زیادتی مال چھپا سکتے ہیں؟ فرمایا نہیں اس سے کہو کہ جو واجبی وہ اس کو لے لیں اور جو ناجائز ہو اس کو واپس کر دیں، اگر اس کے بعد بھی وہ زیادہ لیں تو قیامت کے دن وہ زیادتی تمہاری میزان میں کام آئے گی، ان کا یہ فتویٰ ایک قریشی نوجوان کھڑا سن رہا تھا وہ بولا آپ کیوں فتویٰ دیتے ہیں۔ کیا آپ کو امیر المومنین نے فتویٰ دینے سے منع نہیں کیا؟ فرمایا کیا تم میرے نگہبان ہو، اس ذات کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے، اگر تم میری گردن پر تلوار بھی رکھ دو اور مجھے یقین ہو جائے گا کہ گردن کٹنے کے قبل جو کچھ آنحضرت محمد ﷺ سے سنا ہے سنا سکوں گا تو یقیناً سنا دوں گا۔

فرمان رسول اللہ ﷺ کا یا س:

حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ ارشاد نبوی کو ہر لمحہ پیش نظر رکھتے، اور اس سے سرمو تجاوز نہ کرتے تھے، بات بات میں فرماتے تھے کہ عاہد لی خلیلی رسول اللہ ﷺ یا سمعت خلیلی رسول اللہ ﷺ، میرے دوست رسول اللہ نے مجھ سے یہ وعدہ لیا ہے یا میں نے اپنے دوست محمد ﷺ کو یہ کہتے سنا، ایک مرتبہ آنحضرت محمد ﷺ سے امارت کی خواہش ظاہر کی، آپ نے فرمایا، تم ناتواں ہو اور امارت ایسا بار امانت ہے کہ اگر اس کے حقوق کی پوری نگہداشت نہ کی جائے تو آخرت میں اس کے لیے رسوائی کے سوا کچھ نہیں ہے۔ (۱) اس فرمان کے بعد پھر انہوں نے کبھی امارت کی خواہش نہیں کی، ان کی خدمت میں کسی نے دو چادریں پیش کیں، انہوں نے ایک ازار بنایا اور ایک چھوٹی کملی اوڑھ لی اور دوسری چادر غلاموں کو دے دی، گھر سے نکلے تو لوگوں نے کہا کہ اگر آپ دونوں چادریں خود استعمال کرتے تو زیادہ بہتر ہوتا، فرمایا یہ صحیح ہے لیکن میں نے آنحضرت محمد ﷺ سے سنا ہے کہ جو تم کھاتے پہنتے ہو وہی اپنے غلاموں کے لیے بھی کھلاؤ اور پہناؤ، ایک مرتبہ آنحضرت محمد ﷺ نے ان سے فرمایا کہ جب تمہارے اوپر ایسے امراء حکمران ہوں گے جو اپنا حصہ زیادہ لیں گے۔ اس وقت تم کیا کرو گے؟ عرض کی تلوار سے کام لوں گا، فرمایا: میں تم کی اس سے بہتر مشورہ دیتا ہوں، اس وقت صبر کرنا، یہاں تک کہ مجھ سے مل جاؤ۔ (۲) اس مشورہ پر انہوں نے ایسی سختی سے عمل کیا کہ جب وہ زمانہ آیا تو گوشہ نشینی اختیار کر لی اور کسی چیز میں کوئی حصہ نہیں لیا۔ ایک مرتبہ وہ مسجد میں لیٹے تھے کہ آنحضرت محمد ﷺ تشریف لائے اور فرمایا ابوذر رضی اللہ عنہ جب تم اس سے نکالے جاؤ گے تو کیا کرو گے، عرض کی مسجد نبوی یا اپنے گھر چلا جاؤں گا۔ اگر اس سے بھی نکالے گے تو کیا طریقہ کرو گے؟ عرض کی تلوار نکالوں گا آنحضرت محمد ﷺ نے ان کے کندھوں پر ہاتھ رکھ کر تین مرتبہ فرمایا کہا ابوذر رضی اللہ عنہ خدا تمہاری مغفرت کرے، تلوار نہ نکالنا بلکہ جہاں وہ لے جانا چاہیں چلے جانا چنانچہ جب ربذہ میں رہنے کا حکم ملا تو اسی فرمان کے مطابق بلا کر کسی عذر کے چلے گئے اور وہاں حبشی غلام کے پیچھے نماز پڑھی، ہر چند اس نے آپ کو بڑھانا چاہا مگر آپ نے جواب دیا کہ میں آنحضرت محمد ﷺ کے حکم کی تعمیل کر رہا ہوں،۔ (۳)

## حب رسول اللہ ﷺ

حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ کو ذات نبوی کے ساتھ جو شیفتگی تھی، اس کا اظہار لفظوں میں نہیں ہو سکتا ہے، ایک مرتبہ آپ نے آنحضرت محمد ﷺ سے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! آدمی کسی ایک جماعت سے محبت کرتا ہے لیکن اس کے جیسے اعمال کی طاقت نہیں رکھتا، آپ ﷺ نے فرمایا ابوذر رضی اللہ عنہ تم جس شخص سے محبت کرتے ہو اسی کے ساتھ ہو، عرض کیا اور میں خدا اور اس کے رسول سے محبت رکھتا ہوں فرمایا کہ تم یقیناً اسی کے ساتھ ہو جس سے محبت کرتے ہو، (۱) آنحضرت محمد ﷺ کے بعد جب آپ کا نام زبان پر آ جاتا تو آنسوؤں کا دریا منڈ آتا حضرت احنف بن قیس روایت کرتے ہیں کہ میں نے بیت المقدس میں ایک شخص کو دیکھا کہ وہ مسلسل سجدے کر رہا ہے جس سے میرے دل پر ایک خاص اثر ہوا، جب میں دوبارہ لوٹ کر گیا تو پوچھا کہ آپ بتا سکتے ہیں کہ میں نے جفت نماز پڑھی یا طاق، اس نے کہا اگر میں لاعلم ہوں تو خدا ضرور جانتا ہے اس کے بعد کہا میرے دوست ابو القاسم رضی اللہ عنہ نے مجھ کو خبر دی ہے صرف اس قدر زبان سے نکلا تھا کہ رونے لگے پھر کہا کہ میرے دوست ابو القاسم رضی اللہ عنہ نے مجھ کو خبر دی ہے ابھی بات پوری نہ ہوئی تھی کہ پھر آنسو منڈ آئے، آخر میں سنبھل کر کہا میرے دوست ابو القاسم رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جو بندہ خدا کو سجدہ کرتا ہے، خدا اس کا ایک درجہ بلند کر کے اس کی بدی کو مٹا کر نیکی لکھتا ہے، میں نے پوچھا آپ کون ہیں؟ فرمایا ابوذر رضی اللہ عنہ رسول اللہ ﷺ کا صحابی یہ سن کر میں اپنی تفسیر پر بہت نادم ہوا۔ (۲)

## بارگاہ نبوی میں پذیرائی:

حریم نبوت میں ان کی یہ نیاز مندیاں بہت مقبول تھیں، جب یہ مجلس میں موجود ہوتے تو سب سے پہلے ان ہی کو مخاطب کا شرف حاصل ہوتا اور اگر موجود نہ ہوتے تلاش ہوتی، جب ملاقات ہوتی تو آنحضرت محمد ﷺ مصافحہ فرماتے۔ (۳) یہ محبت اور یگانگت اس حد تک پہنچ گئی تھی کہ آنحضرت محمد ﷺ اپنے اسرار تک ان سے نہ چھپاتے تھے اور رازداری کا پوری طرح فرض ادا کرتے تھے ایک مرتبہ ان سے کسی نے کہا کہ میں آنحضرت محمد ﷺ کی بعض باتیں آپ سے پوچھنا چاہتا ہوں فرمایا: اگر آپ کا کوئی راز ہوگا تو نہ بتاؤں گا۔ (۴) یہی یگانگت آنحضرت محمد ﷺ کے آخری لمحہ حیات تک قائم رہی، چنانچہ مرض الموت میں آپ نے ان کو بلوا بھیجا، یہ جب حاضر خدمت ہوئے، اس وقت آنحضرت محمد ﷺ لیٹے ہوئے تھے حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ آپ کے اوپر جھک گئے، اور محبوب عالم ﷺ نے ہاتھ بڑھا کر چمٹا لیا۔ (۵) نہ معلوم ہو یہ نگاہ واپس کیا کام کر گئی کہ آخر دم تک وارثی کا عالم طاری رہا، آنحضرت محمد ﷺ جو چیز اپنے لیے پسند فرماتے تھے وہی حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کے لیے بھی پسند فرماتے تھے، کہ یہی آئین محبت ہے، ایک مرتبہ انہوں نے امارت کی خواہش کی آپ نے فرمایا کہ ابوذر رضی اللہ عنہ نا تو اں ہو اور میں تمہارے لیے وہی چیز پسند کرتا ہوں جو اپنے لیے پسند کرتا ہوں۔ (۶)

۱۔ ابوداؤد، ج ۲، ص ۲۱۲، ۲۔ مسند احمد بن حنبل، ج ۵، ص ۱۶۳، ۳۔ الاصابہ، ج ۵، ص ۲۶، ۴۔ مسند احمد بن حنبل، ج ۵، ص ۱۶۲

۵۔ ایضاً ۶۔ طبقات ابن سعد، ج ۴، ص ۱۷۰

## خليفة کی اطاعت:

اگرچہ ابوذر رضی اللہ عنہ حق پسند طبیعت رکھتے تھے، پھر بھی اختلاف امت کے خیال سے کسی چیز میں خلیفہ وقت کے حکم سے سرتابی نہ کرتے تھے اور گزر چکا ہے کہ ربذہ کے قیام کے زمانہ میں عراقیوں کی خواہش کے باوجود حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی مخالفت پر آمادہ نہ ہوئے اور فرمایا کہ اگر مجھ پر حبشی بھی امیر بنایا جائے تو بھی اس کی اطاعت کروں گا اور اس عمل کو دیکھا، چنانچہ جب وہ ربذہ جا کر مقیم ہوئے تو اتفاق سے اس وقت یہاں کا امیر ایک حبشی تھا، جب ابوذر رضی اللہ عنہ وہاں پہنچے اور نماز کے وقت جماعت کھڑی ہوئی تو آپ کے ادب کے خیال سے پیچھے ہٹ گیا، انہوں نے فرمایا تم ہی نماز پڑھاؤ تم حبشی غلام ہو لیکن مجھ کو حکم ملا ہے کہ خواہ حبشی ہی امیر کیوں نہ ہو مگر اس کی اطاعت کرنا، خلیفہ وقت کا عمل خواہ ان کے نزدیک غلط ہی کیوں نہ ہوتا اس کی مخالفت نہ کرتے تھے، بلکہ خود بھی وہی کرتے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ خلافت میں حج کو گئے کسی نے آکر اطلاع دی کہ منی میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے چار رکعتیں نماز پڑھیں، آپ کو بہت ناگوار گزرا اور درشت الفاظ استعمال کر کے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابو بکر رضی اللہ عنہ، عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ نماز پڑھی ہے یہ سب دور کعت پڑھتے تھے، اس کے بعد انہوں نے امامت کی، مگر خود بھی چار رکعتیں پڑھائیں، لوگوں نے کہا آپ نے تو امیر المومنین پر اعتراض کیا، لیکن خود بھی چار رکعتیں پڑھائیں فرمایا کہ اختلاف بری چیز ہے آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میرے بعد امراء ہوں گے، ان کی تذلیل نہ کرنا اور جو شخص ان کی تذلیل کرے گا اس نے گویا اسلام کی جبل متین اپنی گردن سے نکال دی اور توبہ کا دروازہ اپنے لیے بند کر لیا۔ (۱) لیکن اس سے یہ نہ سمجھنے کہ آپ امراء و خلفاء کی تمام جابجا باتوں کو مان لیتے تھے، امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی لغزشوں پر نہایت سختی سے نکتہ چینی کرتے تھے، بلکہ برا بھلا تک کہتے تھے۔ (۲)

## ۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ دیگر شواہد و شایعات کی بناء پر صحیح ہے۔

## ۵۔ خصوصیات سند:

- ☆ یہ روایت سماعیات امام نسائی میں سے ہے۔
- ☆ سماعیات کے لحاظ سے یہ اٹھاون ویں (۵۸) حدیث مبارکہ ہیں۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں البتہ حضرت مخلد صدوق اور حضرت عمرو بن بجدان مختلف فیہ ہے۔
- ☆ حضرت ابو قلابہ، حضرت عمرو، بن بجدان اور حضرت ابوذر غفاری سے یہ پہلی حدیث مبارکہ مروی ہے۔
- ☆ سند کے پہلے دو راوی رانی، باقی بصری اور حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ شامی راوی ہیں۔
- ☆ حضرت ابوذر سے کل دو سو اکیاسی (۲۸۱) احادیث مبارکہ مروی ہیں۔ جن میں سے بارہ متفق علیہ، دو میں امام بخاری اور انہیں میں

امام مسلم منفرد ہیں۔

- ☆ سنن نسائی میں آپ سے چھیالیس (۴۶) احادیث مبارکہ مروی ہیں۔
- ☆ سند میں الفاظ اخیر نا اور حد ثنا ایک ایک دفعہ، جبکہ عنعنہ پانچ دفعہ استعمال ہوا ہے۔

## ۶۔ لغات:

- الصعيد: مٹی یا جنس زمین کی کوئی بھی شے۔
- اسطیب: پاکیزہ، پاک، پاک کرنے والی۔
- وضوء: فتح کے ساتھ پانی کا قائم مقام رفع کے ساتھ ہو تو مٹی کا استعمال۔
- المسلم: مسلمان۔
- ان لم یجد: اگر وہ نہ پائے، اگر اس کے پاس نہ ہو۔
- المنا: پانی۔
- عشر سنین: دس سال، اس سے کثرت مراد۔

## ۷۔ مسائل ونصائح:

### ۱۔ تیمم کی مدت کے بارے میں مذاہب فقہاء:

پروفیسر ڈاکٹر وہبہ زحیلی لکھتے ہیں:

پانی کے استعمال پر قدرت نہ ہونا:

مالکیہ اور حنابلہ وغیرہ فرماتے ہیں وہ شخص جو پانی کے استعمال سے عاجز ہو اور استعمال پر قدرت نہ رکھے جیسے مجبور اور قید شخص پانی کی قریب بندھا ہوا شخص یا درندے یا چور سے جان کا خوف رکھنے والا شخص خواہ سفر میں ہو یا حضر میں اور خواہ وہ سفر معصیت (گناہ کے کام کے لیے سفر) ہو ان لوگوں کے لیے تیمم کرنا جائز ہے کیونکہ تیمم مطلقاً مشروع ہے خواہ سفر میں یا حضر میں نیکی میں ہو یا بدی کے لیے سفر کر رہا ہو دوسری وجہ یہ ہے کہ وہ شخص پانی سے محروم شخص ہے اور اس لیے بھی کہ نبی اکرم ﷺ کا قول عام ہے کہ پاک مٹی مسلمانوں کے لیے پاک کرنے والی چیز ہے خواہ وہ دس سال پانی نہ پائے۔ پس جب وہ پانی پالے تو اپنی کھال سے لگا لے کیونکہ یہ زیادہ بہتر ہے، (بروایت ترمذی حضرت ابو ذر اور انہوں نے اس کو حدیث حسن صحیح قرار دیا ہے۔)، تاہم شوافع فرماتے ہیں وہ مقیم شخص جو پانی نہ ملنے کی وجہ سے تیمم کرے وہ پانی مل جانے پر دوبارہ نماز ادا کرے، مسافر نہیں، ہاں اگر وہ سفر معصیت میں ہو تو وہ بھی قضاء کرے گا صحیح قول کے مطابق وہ رخصت کا اہل نہیں ہے۔ (۱) باقی مذہب کے نزدیک اور راجح قول کے مطابق حنابلہ کے ہاں بھی وہ نماز کا اعادہ نہیں کرے گا، کیونکہ اس نے اپنے ذمہ لازم کا انجام

دے لیا ہے، لہذا وہ اپنی ذمہ داری سے عہدہ براہو گیا اور دوسری بات یہ کہ اس نے مشروع تیمم کے مشروع طریقوں پر نماز کی ادائیگی کی تو وہ مریض اور مسافر کے مشابہ قرار پایا۔ (۱) تاہم احناف نے اس شخص کو مستثنیٰ قرار دیا ہے جو تیمم کرنے پر مجبور کر دیا جائے کہ وہ شخص تیمم کرے اور بعد میں نماز کا اعادہ کرے۔ (۲)

### تیمم کا وقت:

احناف جو کہ تیمم کو طہارت مطلقہ قرار دیتے ہیں فرماتے ہیں۔ (البدائع، ج ۱، ص ۵۴: الدار المختار وحاشیۃ ابن عابدین، ج ۱، ص ۳۲۳)، کہ تیمم از وقت اور ایک فرض سے زائد کے لیے کیا جاسکتا ہے اور فرض کے علاوہ نوافل کے لیے کی جاسکتا ہے۔ کیونکہ تیمم کے نہ ہونے کی صورت میں مطلقاً بدل ہوتا ہے اور اس کے ذریعے حدث پانی پائے جانے کے وقت تک مرتفع ہو جاتا ہے اور تیمم بدل ضروری نہیں ہے کہ یہ حدیث کے حقیقتاً موجود ہونے کی باوجود صرف عارضی طور پر اباحت کر دیتا ہو جیسا کہ جمہور کا خیال ہے کہ ان کے ہاں وقت سے پہلے یہ جائز نہیں ہوتا اور ایک سے زائد فرض اس سے نہیں ادا کیے جاسکتے ہیں۔ احناف کی دلیل یہ ہے کہ عبادات میں وقت تحدید و تعین ایسی چیز ہے جو صرف نقلی اور سماعی دلیل سے ثابت ہو سکتی ہے۔ (عقل کا اس کی تعین میں کوئی عمل دخل نہیں ہے۔) اور اس بارے میں کوئی دلیل وارد نہیں ہے، لہذا اس کو وضو پر قیاس کی جائے گا۔ اور وضو قبل از وقت درست ہو جاتا ہے لہذا یہ بھی از وقت درست ہوگا۔

جمہوریہ یعنی مالکیہ م شوافع اور حنابلہ فرماتے ہیں۔ (۳) کہ تیمم صرف اس فرض کے وقت شروع ہونے کے بعد صحیح ہوگا، جس کے لیے انسان تیمم کر رہا ہو، لہذا فرض نماز کے لیے اس کے وقت شروع ہونے سے قبل تیمم کرنا درست نہیں ہوگا۔ اور نہ ہی کسی معین نفل یا سنت کے لیے اس کے وقت سے پہلے تیمم کیا جاسکتا ہے۔ جیسے فرائض کی سنتیں۔ فرض کے بارے میں یہ حکم اس لیے ہے کہ قرآن مجید کی آیت کے یہ الفاظ اذا قمتم الى الصلاة یہی معنی دیتے ہیں کیونکہ نماز کی طرف کھڑا ہونا وقت داخل ہونے کے بعد ہی ممکن ہے اور دوسری دلیل وہ حدیث ہے جو بخاری نے روایت کی ہے کہ سو میری امت میں سے جس شخص کو نماز مل جائے تو وہ پڑھ لے اور وہ حدیث جو امام احمد نے روایت کی ہے کہ جہان مجھے نماز ملتی میں مسح کرتا ہوں اور نماز پڑھ لیتا ہوں، یعنی تیمم کر کے نماز پڑھ لیتا ہوں یہ دلیل ہے اس بات کی کہ تیمم نماز کو پانے کے بعد کرنا چاہیے اور نماز کو وقت داخل ہونے کے بعد ہی پایا جاسکتا ہے اور نفل کے بارے میں یہ حکم حضرت ابو امامہ سے مروی ہے مرفوع حدیث کی وجہ سے ہے جس کے الفاظ ہیں زمین پوری کی پوری میرے اور میری امت کے لیے مسجد اور پاک کرنے والی بنا دی گئی ہے۔ تو جہاں میری امت کے کسی فرد کو نماز مل جائے تو وہیں اس کی مسجد ہے اور اس کو پاک کرنے دینے والی چیز ہے۔ (بروایت امام احمد بخاری امام مسلم اور نسائی نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے الفاظ کے ساتھ حدیث نقل فرمائی ہے کہ مجھے پانچ چیزیں دی گئی ہیں جو مجھ سے قبل کسی نبی کو نہیں دی گئیں۔)

۱۔ میری مدد ایک مہینے کی مسافت دور سے طاری ہو جانے والے رعب کے ذریعے کی گئی۔

۱۔ المغنی ج ۱، ص ۲۳۵، کشاف القناع، ج ۱، ص ۱۹۵، ۲۔ الفقہ اسلامی واولیہ، ج ۱، ص ۳۸۴-۳۸۵

۳۔ بدلیۃ المجمع، ج ۱، ص ۶۵، القونین، لفقھی ص ۳۷، مغنی المحتاج، ج ۱، ص ۱۰۵، المہذب، ج ۱، ص ۳۴، کشاف القناع، ج ۱، ص ۱۸۴



۲۔ زمین میرے لیے مسجد اور پاکی کا ذریعہ بنا دی گئی تو میری امت کا جو شخص نماز پائے تو وہ اس کو ادا کرے۔

۳۔ میرے لیے غنیمت حلال کی گئی ہے مجھ سے قبل کسی کے لیے حلال نہیں کی گئی تھی۔

۴۔ مجھے شفاعت دی گئی ہے۔

۵۔ نبی پہلے کسی خاص قوم کے پاس بھیجے جاتے تھے اور مجھے تمام لوگوں کی طرف نبی بنا کر بھیجا گیا ہے۔

اور وضو تو وقت سے قبل اس لیے جائز ہے کہ وہ حدث کو رفع کرنا والا ہے بخلاف تیمم کہ وہ ضرورت کے موقع کی طہارت ہے تو یہ وقت سے پہلے درست نہیں ہوگی، مستحاضہ کی طہارت، طواف کی دو رکعت کے لیے تیمم ہر وقت درست ہے کیونکہ وہ ہر وقت مباح ہے وہ فوت شدہ نماز جو اس شخص کو یاد آجائے اور وہ اس کو انجام دینے کا ارادہ کرے اس کے لیے بھی تیمم ہر وقت درست ہوگا۔ کیونکہ اس نماز کو ہر وقت ادا کیا جاسکتا ہے۔ تیمم سورج گرہن کی نماز کے لیے سورج گرہن کے وقت کیا جاسکتا ہے بشرطیکہ ممنوعہ اوقات نہ ہو۔ (نفل نماز پانچ اوقات میں مکروہ ہے) اور صلوٰۃ الاستسقاء کے لیے جمع ہو جانے پر اس لیے تیمم کرنا درست ہے اور نماز جنازہ کے لیے میت کو غسل دینے جانے کے وقت یا عذر کی وجہ سے تیمم کرے عید کی نماز کے لیے اس وقت شروع ہونے پر تیمم کیا جاسکتا ہے اور نذر نماز کے لیے کسی بھی وقت تیمم کیا جاسکتا ہے اور نفل کے کرنے کا سبب پائے جانے پر تیمم کر لینا درست ہے جیسے تحیۃ المسجد کیونکہ اس کا سبب پایا جانا اس کا وقت ہوتا ہے۔ نفل معین یا نفل موقت کہہ کر مطلق نفل سے احتراز کرنا مقصود ہے کیونکہ ان نوافل کا کوئی معین وقت نہیں ہوتا۔ ماسوا ممنوعہ اوقات کے وہ جب چاہے ان کے لیے تیمم کر سکتا ہے۔

کیا تیمم کو وقت کے آخر تک موخر کرنا جاسکتا ہے۔ چاروں مذاہب کے ائمہ کا اس پر اتفاق ہے۔ ۲ (سورج طلوع ہوتے وقت)، کہ پانی ملنے کی امید ہونے پر تیمم کو آخر وقت تک موخر کرنا افضل ہے اور اگر پانی ملنے کی امید نہ ہو تو جمہور کے ہاں ماسوا حنا بلہ کے اس کو اول وقت میں کر لینا مستحب ہے، امام احمد سے منصوصاً منقول ہے کہ تیمم کو ہر حال میں موخر کرنا اولیٰ ہے اور احناف کے ہاں صحیح ترین بات یہ ہے تاخیر کا مستحب ہونا نماز کے مستحب وقت کے اخیر تک کے لیے ہے۔ (یعنی اتنا موخر کرنا افضل ہے کہ نماز اپنے مستحب وقت کے آخری حصے میں ادا ہو جائے)، کیونکہ تاخیر میں صرف یہ فائدہ ہے کہ نماز کو دو طہارتوں میں سے کامل طہارت کے ذریعے ادا کیا جاسکے گا، اور پانی ملنے کے یقین ہونے کی صورت میں تاخیر کرنا واجب ہے، خواہ اس میں قضاء ہو جانے کا اندیشہ ہو جیسے کہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں ننگے شخص کو کپڑا ملنے کے یقین پر یا کنویں سے پانی نکالنے کے لیے ڈول مل جانے کے یقین پر تیمم کو موخر کرنا واجب ہے جب تک کہ قضاء ہو جانے کا اندیشہ نہ ہو۔ شوافع نے انتظار کی فضیلت کو اس شرط کے ساتھ مشروط کیا ہے کہ اس شخص کو آخر وقت میں پانی کے مل جانے کا یقین ہو چنانچہ اگر پانی ملنے کا شک ہو یا صرف ظن ہو پانی ملنے کا کہ شاید آخر وقت میں مل جائے تو اس صورت میں تیمم میں تعجیل کرنا افضل ہوگا اطرہ قول کے مطابق کیونکہ اس صورت میں تعجیل کرنے کی فضیلت یقینی ہے اور وضو کی فضیلت یقینی نہیں ہے۔ مالکیہ نے اس بارے میں تفصیل کی ہے۔ وہ فرماتے ہیں پانی کے ملنے سے بالکل مایوس ہو جانے والے کے لیے تیمم کو اول وقت کر لینا مستحب ہے اور پانی ملنے کے بارے میں تردد کا شکار ہونے کی صورت میں یعنی شک یا گمان کی صورت میں (جو غالب گمان نہ ہو) تیمم کو وقت کے بیچ تک موخر کرنا افضل ہے اور جس شخص کو امید

ہو یعنی وہ شخص جس کا ظن غالب پانی ملنے کا ہو کہ پانی مل جائے گا اس کے لیے تیمم کو آخر وقت تک موخر کرنا مستحب ہے۔

۳۔ ایک تیمم سے کیا کیا انجام دیا جاسکتا ہے:

احناف فرماتے ہیں:

(زوال ہوتے وقت) کہ تیمم کرنے والے اپنے تیمم سے جتنے چاہیے فرائض و نوافل ادا کر سکتا ہے۔ کیونکہ نہ ہونے کی صورت میں وہ (تیمم) ہی طہور (پاک کرنے والا) شمار ہوتا ہے، تو جب تک شرط پائی جائے (یعنی پانی کا نہ ہونا) اس وقت تک اس چیز کا وجود برقرار رہیگا لہذا وہ ایک تیمم سے دو یا اس سے زائد فرض ادا کر سکتا ہے، اور جتنی چاہے نوافل ادا کر سکتا ہے۔

حنابلہ فرماتے ہیں، تیمم وقت کے ساتھ مقید ہے کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ تیمم ہر نماز کے لیے ہے، اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہر نماز کے لیے تیمم کرو دوسری بات یہ ہے کہ تیمم ضرورت کی طہارت ہے لہذا وہ وقت کے ساتھ مقید ہوگی جیسے مستحانہ کی طہارت۔ اور فرض طواف فرض نماز کی طرح ہے اور اس بناء پر یہ مسئلہ ہے کہ جب کوئی شخص حاضر نماز کے لیے تیمم کرے تو اس سے وہ نماز ادا کرے اور اگر اس کی قضاء نمازیں ہوں تو ان کو بھی اس تیمم سے ادا کرے لہذا وہ موجود نماز پڑھے دو نمازوں کو جمع کرے اور فوت شدہ نمازیں ادا کریں اور دوسری نماز کا وقت شروع ہونے تک وہ جتنی چاہے نوافل ادا کر سکتا ہے۔

مالکیہ اور شوافع فرماتے ہیں (۱) کہ ایک تیمم سے دو فرض نمازیں ادا نہیں کر سکتا۔ لہذا تیمم کرنے والے کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ ایک تیمم سے ایک فرض سے زیادہ ادا کرے ہاں وہ نوافل ایک سے زائد ادا کر سکتا ہے، اور مالکیہ کے ہاں فرض اور نفل ایک تیمم سے ادا کر سکتا ہے اگر فرض کو پہلے ادا کرے۔ اور شوافع کے ہاں فرض کے پہلے اور بعد میں جتنی چاہے نوافل ادا کر سکتا ہے۔ کیونکہ نوافل کی تعداد متعین نہیں ہے۔ ان کی دلیل وہ روایت ہے جو بیہقی نے صحیح سند کے ساتھ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے نقل کی ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ وہ شخص ہر نماز کے لیے تیمم کرے خواہ اس کو حدیث کے لائق نہ ہو اور دوسری یہ بات کہ یہ طہارت ضرورت ہے لہذا ہر فرض نماز کے لیے اس کا دوبارہ کرنا ضروری ہو، خواہ دو فرض ایک ہی وقت میں ادا کیے جا رہے ہوں جیسے ظہر، عصر کے ساتھ اور خواہ تیمم مریض کو کرنا پڑتا ہو اور اس پر تیمم بار بار کرنا شاق گزر رہا ہو۔ مالکیہ کے ہاں اور شوافع کے ہاں بھی صحیح قول کے مطابق ایک تیمم سے ایک فرض نماز اور نماز جنازہ ادا کی جاسکتی ہے، کیونکہ جنازہ فرض کفایہ ہے تو فی الجملہ وہ نفل کی طرح شمار ہو تیمم کے اس کے لیے ساقط ہونے کے معاملے میں۔ نماز کے لیے کیے جانے والے تیمم سے قرآن کریم چھونا اور حالت جنابت میں تیمم کرنے کی صورت میں اس تیمم سے نماز کی ادائیگی کے ساتھ تلاوت قرآن بھی کرنا جائز ہے اور شوافع کے ظاہر قول کے مطابق نذر فرض کی طرح ہے لہذا اس کے لیے بھی از سر نو تیمم ضروری ہوگا۔ دوسرے فرض کے ساتھ، کو وہ ادا ہو یا قضاء ایک تیمم میں جمع کرنا درست نہیں ہے۔ فرض طواف اور خطبہ جمعہ شوافع کے ہاں فرض نماز کی طرح ہے لہذا ایک تیمم سے دو فرض طواف ادا نہیں کیے جاسکتے ہیں اس طرح فرض طواف اور فرض نماز بھی ایک تیمم سے ادا نہیں کی جاسکتی ہیں اور نہ خطبہ جمعہ اور نماز کو ایک تیمم سے ادا کیا جاسکتا ہے۔ کیونکہ خطبہ جمعہ اگرچہ فرض کفایہ ہے تاہم یہ فرض عین سے ملحق ہے کیونکہ یہ کہا جاتا ہے کہ یہ قائم مقام دو رکعت

کے ہے۔ مالکیہ ایک تیمم سے فرض نماز، طواف غیر واجب اور نفل تینوں کو ادا کرنے کی اجازت دیتے ہیں، اس طرح وہ بھی شوافع سے مل جاتے ہیں۔

۴۔ نفل کے لیے کیا جانے والے تیمم کیا فرض کو جائز کر سکتا ہے:

احناف جو کہ تیمم کو بد مطلق قرار دیتے ہیں۔ (۱) فرماتے ہیں اگر کسی نفل کے لیے تیمم کیا تو اس کے لیے اس تیمم سے فرض اور نفل دونوں ادا کرنا جائز ہیں، امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک تیمم کیا ہوا شخص وضو کیے ہوئے لوگوں کو نماز پڑھا سکتا ہے۔ اگر ان کے پاس پانی نہ ہو کیونکہ پانی نہ ہونے کی صورت میں تیمم طہارت مطلقہ ہے، لہذا ان وضو کیے ہوئے لوگوں کے لیے اس تیمم کیے ہوئے شخص کی اقتداء جائز ہے۔ اور اگر ان کے پاس پانی موجود ہو تو ان کی نماز درست نہیں ہوگی، کیونکہ تیمم پانی کا بدل ہے اس وقت کہ جب پانی موجود نہ ہو۔

مالکیہ فرماتے ہیں۔ (۲) کہ وہ تیمم جو فرض کے علاوہ کسی چیز کی نیت سے کیا گیا ہو اس سے فرض ادا نہیں کیا جاسکتا۔ لہذا اگر کسی نے فرض نماز کی ادائیگی کی نیت اس تیمم سے کر رکھی ہو تو وہ اپنے ذمے لاگو فرض اور جتنی چاہے نوافل ادا کر سکتا ہے بشرطیکہ وہ فرض نماز نفل سے پہلے ادا کر لے۔ اور اس تیمم سے فوت شدہ فرض نماز نہیں ادا کر سکتا اور اگر تیمم سے مطلق نماز کی نیت کی تھی تو صرف نفل ادا کر سکتا ہے فرض نہیں کیونکہ فرض کے لیے ایسی نیت درکار ہوتی ہے جو اس کو خاص کرے اور جو نفل کی نیت کرے وہ اس سے فرض نہیں پڑھ سکتا ہے۔ اور جنابت وغیرہ ہونے کی صورت میں تیمم کرنے والے پر نماز کو مباح کرنے یا حدث دور کرنے کی نیت کرتے ہیں وقت حدث اکبر کے رفع کرنے کی نیت کرنا لازم ہے اگر اس نے اس کو پیش نظر نہ رکھا اس طرح کہ وہ مثلاً اس کو بھول گیا اس کا خیال ہوا کہ وہ جنبی وغیرہ نہیں ہے تو اس صورت میں تیمم اس کے لیے جائز نہیں ہوگا۔ اس کو لازماً اعادہ کرنا ہوگا۔ اور تیمم کرتے وقت نماز کے مباح کرنے یا حدث سے ممنوع امور کے مباح کرنے کی نیت کے وقت حدث اصغر رفع کرنے کی نیت کر لینا مستحب ہے ہاں اگر وہ یہ نیت کرے کہ میں فرض تیمم کر رہا ہوں تو اس صورت میں حدث اصغر یا حدث اکبر کے رفع کرنے کی علیحدہ نیت ضروری نہیں ہے، کیونکہ فرض کی نیت کرنا ان دونوں کی طرف سے نیت ہو جاتی ہے اور اگر قرأت قرآن یا بادشاہ کے پاس جانے وغیرہ کی نیت سے تیمم کیا تو اس تیمم سے نماز ادا کرنا جائز نہیں ہے۔ شوافع اور حنابلہ فرماتے ہیں کہ اگر تیمم میں فرض اور نفل کی نیت کی تھی تو اس سے فرض اور نفل ادا کر سکتا ہے، اور اگر فرض کی نیت کی تھی تو اس جیسا فرض اور اس کے کم درجے کی عبادت جائز ہوگی، جیسے نوافل وغیرہ کیونکہ نفل درجے میں کم ہوتی ہے۔ اور فرض کی نیت اس کو شامل ہوتی ہے، اور فرض اعلیٰ ہونے کے سبب کم درجے کے عبادت کو مباح کر دیتا ہے۔ اور اگر نفل کی نیت کی یا مطلقاً نماز کی نیت کی مثلاً نماز کے مباح کرنے کی نیت کی فرض یا نفل کی نیت نہیں کی تو وہ صرف نفل ادا کرے گا اور فرض ادا نہیں کرے گا، کیونکہ فرض اصل ہے اور نفل تابع ہے تو اصل کو تابع نہیں بنایا جائے گا، اور اس میں اس مسئلے پر بھی قیاس کیا جائے گا مثلاً کسی شخص نے مطلق نماز کی نیت کی تو اس کی وہ نماز نفل شمار ہوگی۔ (۳)

۱۔ البدائع الصنائع، ج ۱، ص: ۵۵، حاشیۃ الصاوی علی الشرح الصغیر، ج ۱، ص: ۱۹۳، الشرح الکبیر، ج ۱، ص: ۱۵۴

۲۔

۳۔ الفقہ اسلامی وادلہ، ج ۱، ص: ۳۸۰-۳۸۳

## تیمم کی مدت میں احناف کا موقف:

شیخ اسعد محمد سعید صاغر جی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ایک تیمم سے جتنی چاہیے نمازیں فرض اور نفل پڑھ جاسکتی ہیں۔ جیسا کہ حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: پاک مٹی (جنس زمین) مسلمان کے لیے طہارت ہے، اگرچہ دس سال تک پانی نہ ملے۔  
امام بخاری روایت کرتے ہیں:

پاک مٹی (جنس زمین) مسلمانوں کے لیے طہارت کا ذریعہ ہے، اور پانی کا متبادل ہے، امام حسین فرماتے ہیں: تیمم اس وقت تک کفایت کرنے والا ہے، جب تک حد نہ ہو تیمم کے ساتھ فرض یا نفل پڑھنے میں کوئی فرق نہیں ہے اس طرح قبل از وقت یا بعد از وقت کی بھی قید نہیں ہے، بلکہ جب تک پانی میسر نہ آئے، تیمم جائز ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے تیمم کو طہارت فرمایا ہے، لیکن اس کا ارادہ تمہیں پاک کرنے کا ہے (۱) اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے عموم رکھتا ہے، جو قبل از وقت تیمم کے جواز پر دلالت کرتا ہے، جیسا کہ وضو سے پہلے کرنا جائز ہے، اسی طرح تیمم کرنا بھی درست ہے، کیونکہ تیمم وضو کو بدل ہے۔ (۲)

## ۸۔ خلاصہ:

## امام نسائی کا استدلال:

اس حدیث مبارکہ سے امام نسائی کا استدلال ہے کہ ایک تیمم کے ساتھ متعدد نمازیں پڑھنا جائز ہے۔

☆ حدیث مبارکہ میں عشر سنین سے وار کثرت کو بیان کرنا ہے، اس جملہ سے تحدید بیان کرنا نہیں ہے۔

☆ علماء شوافع، مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک قبل از وقت تیمم جائز نہیں ہے، بلکہ جس فرض کا وقت شروع ہوا اسی کے لیے تیمم کرنا ضروری

ہے، اس طرح ہر فرض نماز کے لیے علیحدہ علیحدہ تیمم کرنا ہوگا۔ اسی طرح معین نفل یا سنت کے لیے بھی قبل از وقت تیمم درست نہ ہوگا۔

☆ فقہاء احناف کے نزدیک ایک ہی تیمم سے متعدد فرائض، سنن اور نوافل پڑھنا جائز ہے، اسی طرح قبل از وقت بھی تیمم کرنا جائز ہے

جیسا کہ وضو قبل از وقت جائز ہے۔

☆ مذکورہ بالا حدیث مبارکہ احناف کے موقف کی تویید ہے۔

☆ تیمم حدیث کو حکمی طور پر ختم کرنے والا ہے۔

☆ پانی ناقض تیمم ہے، جب پانی کے استعمال پر قدرت حاصل ہو جائے تو تیمم ختم ہو جاتا ہے۔

☆ احناف کے نزدیک تیمم سے نفل اور فرض پڑھنا جائز ہے۔

☆ فقہاء، مالکیہ کے ہاں اگر تیمم فرض کی نیت سے کیا تو اس سے فرض اور نفل ادا کر سکتا ہے، بشرطیکہ فرض نفل سے پہلے ادا کرے، البتہ

اس تیمم سے فوت شدہ فرض ادا نہیں کر سکتا۔ البتہ اگر تیمم کرتے وقت نیت فرض کی نہ کی تو اس سے فرض ادا نہیں کر سکتا، اسی طرح نفل کی نیت سے تیمم کیا تو اس سے بھی فرض ادا نہیں کر سکتا ہے۔

☆ علماء، شوافع اور حنابلہ کہتے ہیں: اگر تیمم کرتے وقت فرض اور نوافل دونوں کی نیت کی تو دونوں ادا کر سکتا ہے، اگر صرف فرض کی نیت کی تو بھی دونوں ادا کر سکتا ہے، البتہ اگر نفل کی نیت کی تو اس سے فرض ادا نہیں کر سکتا، اسی طرح صرف مطلق نیت سے نفل ادا کر سکتا ہے، جب کہ فرض ادا نہیں کر سکتا ہے۔

باب ۲۰۵: جب کوئی شخص پانی اور

مٹی دونوں نہ پائے

بَابُ فِيمَنْ لَمْ يَجِدِ

الْمَاءَ وَلَا الصَّعِيدَ

ایسے شخص کو فقہی اصطلاح میں فاقد الطہورین کہا جاتا ہے، فقہاء اسلام کے درمیان یہ مسئلہ معرکہ الاراء مسائل میں سے ہے، امام مالک اور امام احمد کے نزدیک ایسا شخص بغیر وضو اور تیمم کے نماز پڑھے گا اور اس پر اعادہ نہیں، امام شافعی کے نزدیک ایسا شخص نماز پڑھے گا، اور بعد میں اعادہ کرے گا، احناف کے نزدیک ایسا شخص نماز نہیں پڑھے گا بلکہ پانی اور مٹی پر قدرت کے بعد پڑھے گا، پچھلے باب میں ایک تیمم سے متعدد نمازیں پڑھنے کا حکم تھا اور اس باب میں پانی اور مٹی نہ ملنے کی صورت میں نماز کا حکم بیان ہے، اس باب میں امام نسائی نے دو احادیث مباحہ سے استنباط کیا ہے۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں:

حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت اسید بن حضیر رضی اللہ عنہ اور چند دوسرے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے گم شدہ ہار کی تلاش کے لیے بھیجا، جو راستے میں کسی جگہ بھول گئی تھیں۔ اسی دوران نماز کا وقت ہو گیا، ان لوگوں کا وضو نہیں تھا اور ان کے پاس پانی بھی نہیں تھا، انہوں نے بغیر وضو کے نماز پڑھی، پھر آ کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کیا، اس وقت آیت تیمم نازل ہوئی تو حضرت اسید بن حضیر رضی اللہ عنہ نے کہا: اللہ تعالیٰ تمہیں جزائے خیر عطا فرمائے، اللہ تعالیٰ کی قسم! جب بھی کوئی ایسا معاملہ پیش آیا، جسے آپ نے ناپسند کرتی ہوں، تو اللہ تعالیٰ نے آپ کے لیے اور دوسرے مسلمانوں کے لیے اس میں بھلائی رکھ دی۔

۳۲۲۔ أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ: أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُسَيْدَ بْنَ حُضَيْرٍ وَنَاسًا يَطْلُبُونَ قِلَاقَةً كَانَتْ لِعَائِشَةَ نَسِيَتْهَا فِي مَنْزِلٍ نَزَلَتْهُ، فَحَضَرَتِ الصَّلَاةُ وَلَيْسُوا عَلَى وُضُوءٍ، وَلَمْ يَجِدُوا مَاءً فَصَلُّوا بِغَيْرِ وُضُوءٍ، فَذَكَرُوا ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ آيَةَ التِّيمُّمِ قَالَ: أُسَيْدُ بْنُ حُضَيْرٍ: جَزَاكَ اللَّهُ خَيْرًا، قَوْلَ اللَّهِ مَا نَزَلَ بِكَ أَمْرٌ تَكْرَهِيهِ إِلَّا جَعَلَ اللَّهُ لَكَ وَلِلْمُسْلِمِينَ فِيهِ خَيْرًا

۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے:

صحابہ کرام نے بغیر وضو کے نماز پڑھی۔

## ۲۔ اطراف:

بخاری: ۳۳۶، مسلم: ۳۶۷، ابوداؤد: ۳۱۷، جامع المسانید ابن جوزی: ۷۵۶۴، السنن الکبریٰ: ۳۱۲، تحفۃ الاشراف: ۱۷۲۰۵

## ۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں پانچ راوی ہیں، ان سب کا تعارف گزر چکا ہے۔

۱۔ اسحاق بن ابراہیم: راجع: ۱۲۸ ۲۔ ابو معاویہ: راجع: ۳۰

۳۔ ہشام بن عروہ: راجع: ۱۴۶ ۴۔ عروہ بن الزبیر: ایضاً

۵۔ عائشہ: راجع: ۱۱۲

## ۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح اور متفق علیہ ہے۔

## ۵۔ خصوصیات سند:

- ☆ یہ روایت خماسیات امام نسائی میں سے ہے۔
- ☆ خماسیات کے لحاظ سے یہ ایک سو گیارہویں (۱۱۱) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ اجل ہیں۔
- ☆ سند میں چہار فقیہ راوی ہیں۔
- ☆ سند کے راوی مروزی نیشاپوری دوسرے کوئی اور باقی سارے مدنی ہیں۔
- ☆ حضرت عروہ بن زبیر فقہاء سبعہ مدینہ منورہ میں سے ہیں۔
- ☆ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا مکثرین سبعہ رواۃ میں سے ہیں۔
- ☆ یہ روایت بیٹے (ہشام) کی باب (عروہ) سے اور بھانجے (عروہ) کی خالہ (حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا) سے روایت ہے
- ☆ سند میں الفاظ روایت خبرنا، انبانا، حدثنا ایک ایک دفعہ اور عنعنہ دو دفعہ استعمال ہوا ہے۔

## ۶۔ لغویات:

- |         |                              |        |                           |
|---------|------------------------------|--------|---------------------------|
| بعث:    | آپ نے بھیجا۔                 | ناسا:  | لوگ، صحابہ کرام مراد ہیں۔ |
| یطلبون: | وہ تلاش کر رہے تھے۔          | قلادة: | گلے کا ہار۔               |
| نسیتها: | حضرت عائشہ سے بھول گئی تھیں۔ | منزل:  | کسی جگہ، مکان۔            |



حضرت الصلاة: نماز کا وقت ہو گیا۔	لیسوا علی وضو: ان کا وضو نہیں تھا۔
لم یجد واما: ان کے پاس پانی نہیں تھا۔	صلوا: انہوں نے نماز پڑھی۔
ذکروا: انہوں نے ذکر کیا۔	انزل اللہ: اللہ تعالیٰ نے نازل فرمائی
جزاک اللہ خیرا: اللہ تعالیٰ تمہیں اچھا بدلہ دے۔	تکرہینہ: جسے آپ نے پسند کیا۔
جعل اللہ: اللہ تعالیٰ نے بنایا۔	خیرا: بھلائی، اچھائی۔

حضرت طارق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے: ایک شخص جنبی ہوا اور اس نے نماز نہ پڑھی، پھر اس نے آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہو کر اس کا ذکر کیا، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تو نے ٹھیک کیا، ایک اور شخص جنبی ہوا، اس نے تیمم کیا اور نماز پڑھی، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں ہوا آپ نے اسے بھی وہی جواب دیا جو پہلے کو دیا تھا، یعنی تو نے ٹھیک کیا۔

۳۲۳۔ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى قَالَ: حَدَّثَنَا خَالِدٌ قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، أَنَّ مُخَارِقًا أَخْبَرَهُمْ، عَنْ طَارِقٍ أَنَّ رَجُلًا أَجْنَبَ فَلَمْ يُصَلِّ، فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ: أَصَبْتَ فَأَجْنَبَ رَجُلٌ آخَرَ فَتَيَمَّمْ وَصَلِّ، فَاتَاهُ فَقَالَ نَحْوَ مَا قَالَ لِلْآخَرِ يَعْنِي أَصَبْتَ

### ۱۔ مطابقت:

حدیث مبارکہ میں باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: ایک شخص جنبی ہوا اس نے نماز نہ پڑھی۔

### ۲۔ اطراف:

احمد: ۱۸۸۵۴، تحفۃ الاشراف: ۴۹۸۲

### ۳۔ تعارف رجال:

اس روایت کی سند میں پانچ راوی ہیں، جن میں سے تین کا تعارف گزر چکا ہے، باقی دو کے زندگی پر قلم کیے جاتے ہیں۔

۱۔ محمد بن عبد الاعلیٰ: راجع: ۵۔ ۲۔ خالد: راجع: ۱۳۵۔

۳۔ شعبۃ: راجع: ۱۱۰۔

### ۴۔ مخارق:

آپ کا نام ابو سعید مخارق بن خلیفہ حمسی کوئی ہے، بعض نے ولدیت عبد اللہ ذکر کی ہے، آپ روادے کے تیسرے طبقہ سے ثقہ راوی ہیں،

آئمہ رجال آپ کی ثقاہت پر متفق ہیں، امام بخاری، ابوداؤد (القدر)، امام نسائی اور ابن ماجہ آپ سے روایت کرتے ہیں، سنن نسائی میں آپ سے یہی ایک حدیث مبارکہ مروی ہے۔ (۱)

۵۔ طارق:

آپ کا نام ابو عبد اللہ طارق بن شہاب بن عبد شمس بن ہلال بن سلمہ بجلی حمسی کوفی (۸۲ھ تا ۸۳ھ) ہے۔ آپ صحابی رسول ہیں اور طبقہ صناع سے تعلق رکھتے ہیں، آپ نے آقا کریم ﷺ کی زیارت کی ہے، لیکن آپ ﷺ سے کوئی حدیث سماعت نہیں کی۔ آپ خلفاء اربعہ اور دیگر صحابہ سے روایت کرتے ہیں اور مراسل روایات بھی آپ سے مروی ہیں، بعض نے آپ کے صحابی ہونے کا انکار کیا ہے البتہ امام ابوداؤد، ابونعیم، ابن مندہ، ابن حبان، ابن قانع، ابن عبد البر، ابن حجر عسقلانی کے نزدیک آپ کی صحبت ثابت ہے، البتہ سماع ثابت نہیں ہے، آئمہ صحاح ستہ آپ سے روایت کرتے ہیں، سنن نسائی میں آپ سے آٹھ (۸) احادیث مبارکہ مروی ہیں۔ (۲)

۴۔ حکم روایت:

یہ حدیث مبارکہ صحیح مرسل ہے، اور مراسیل صحابہ بالاتفاق محبت ہے۔

مراسیل صحابہ حجت ہیں:

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے قاضی عبد الجبار رحمہ اللہ کے حوالے سے نقل کیا ہے کہ مراسیل صحابہ مطلقاً قبول ہیں جب کہ غیر صحابی کی مراسیل مردود ہیں (۳) حافظ ابن حجر رحمہ اللہ کہتے ہیں:

وهو الذي عليه عمل ائمة الحديث واحتجوا بان العلماء قد اجمعوا على طلب عدالة المخبر (۴)

یہی وہ مسلک ہے جس پر آئمہ حدیث کا عمل ہے۔ اور انہوں نے استدلال کیا ہے کہ خبر دینے والے کی عدالت کے بارے میں معلوم کرنے پر علماء کا اجماع ہے۔

خطیب رحمہ اللہ نے مرسل کو قابل حجت ماننے والوں کا ذکر کرتے ہوئے کہا:

وقال اخرون مراسيل الصحابة كلهم مقبولة لكون دوسري جماعت كما مسلک یہ ہے کہ صحابہ کی مراسیل قابل قبول ہیں اس جہ سے عدم عدولاً مرضیین وان الظاهر فيما ارسله لے کہ تمام صحابہ عادل اور اللہ کے پسندیدہ ہیں۔ یہ بات بالکل واضح الصحابی ولم یبین السماع فيه انه سمعه من رسول الله ہے کہ صحابی جب ارسال کرتا ہے اور یہ واضح نہیں کرتا کہ اس نے یہ ﷺ او من صحابی سمعه عن النبی ﷺ واما من روى روایت رسول اللہ ﷺ سے سنی ہے یا صحابی سے، جس نے نبی ﷺ منهم عن غير الصحابة فقد بین فی روایتہ ممن سمعه سے روایت سنی ہے۔

ii۔ العلل (ابن ضبیل)، ج ۱، ص ۱۲۶

i۔ تہذیب الکمال، ج ۲، ص ۳۱۵

iii۔ تقریب التہذیب، ج ۱، ص ۳۵۸

ii۔ الاصابہ، ج ۳، ص ۳۱۳

i۔ الحلی، ج ۲، ص ۱۲۵

ایضاً: ۵۲۸/۲-۵۲۹

وہو ایضا قلیل نادر فلا اعتبار وهذا هو الا شبه  
بالصواب عندنا (۱)

جہاں تک ایسے صحابہ کا تعلق ہے جنہوں نے غیر صحابہ  
سے روایت کی ہے تو انہوں نے اس کی وضاحت کی ہے ان کی  
تعداد قلیل ہے جس کا کوئی اعتبار نہیں۔ ہمارے نزدیک یہ  
بات زیادہ قرین صحت ہے کہ صحابی کی مرسل حجت ہے۔

خطیب نے اس رائے کی تائید میں دو روایتیں پیش کی ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ صحابہ ایک دوسرے سے معلومات حاصل کرتے تھے:  
عن ابی اسحاق قال سمعت البراء بن عازب يقول :  
لیس کلنا نسمع حدیث رسول اللہ ﷺ کانت لنا  
صنیعة واشغال وکان الناس لم یكونوا یکذبون یومیذ  
فیحدث الشاهد الغائب (۲)

ابو اسحاق کہتے ہیں کہ انہوں نے براء بن عازب کو  
کہتے سنا کہ ہم سب نے رسول اللہ ﷺ سے حدیث کا سماع  
نہیں کیا ہم تو اپنے زرعی اور دیگر معاملات میں مصروف  
ہوتے۔ ہاں لوگ اس دور میں جھوٹ نہیں بولتے تھے اس  
لئے آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر شخص غیر موجود کے  
سامنے سنی ہوئی احادیث بیان کر دیتا۔

عن الحسن عن انس بن مالک انه قال : لیس کل  
مانحدثکم عن رسول اللہ ﷺ سمعنا منه، ولكن حدثنا  
اصحابنا ونحن قوم لا یکذب بعضهم (۳)

حسن بن علیؓ، انس بن مالکؓ سے روایت کرتے  
ہیں کہ انہوں نے کہا کہ ہم جو کچھ نبی اکرم ﷺ سے بیان  
کرتے ہیں وہ سب کچھ انہی سے نہیں سنا ہوتا بلکہ ہمارے  
ساتھی بھی ہم سے بیان کرتے۔ البتہ ہم لوگ ایک دوسرے کو  
جھوٹا نہیں سمجھتے تھے (اس لئے اعتماد ہوتا تھا)۔

اس سے واضح ہوتا ہے کہ صحابہ بھی اس روایت کو قبول کرتے تھے جو ان کے ساتھی ان سے بیان کرتے تھے حالانکہ انہیں شرف صحبت حاصل  
تھا اور وہ براہ راست حضور اکرم ﷺ سے سماع بھی کرتے تھے۔ امام نوویؒ کہتے ہیں:

امام مرسل الصحابی وهو روايته مالم یدر کہ اویحضره جہاں تک صحابی کی مرسل روایت کا تعلق ہے تو یہ سب کے نزدیک  
کقول عائشة: اول ما بدی به رسول اللہ ﷺ من الوحي حجت ہے اور یہ اس کی روایت کی وہ صورت ہے کہ اس نے خود حضور  
الرؤیا الصالحة فمذهب الشافعی والجماعییرانه یحتج به ﷺ سے اخذ نہ کی ہو مثلاً حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ”اول ما بدی“  
اس نوعیت کی روایت ہے۔ امام شافعیؒ اور جمہور علماء کے  
مطابق یہ روایت قابل حجت و قابل عمل ہے۔

امام نووی رحمہ اللہ نے تقریب میں مرسل کے بارے میں بحث کرتے ہوئے کہا:

هذا كله في غير مرسل لصحابي ، امام مرسله فمحكوم مرسل کے بارے میں جو اختلاف ہے اس سے مراد وہ مرسل ہے جو صحابی کی نہ ہو۔ جہاں تک صحابی کی مرسل روایت کا تعلق ہے تو صحیح

بصحة على المذهب الصحيح (۱)

مذہب کے مطابق اس کی حیثیت صحیح کی ہے۔

علامہ سیوطی رحمہ اللہ اس کی تشریح کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

كا خبره عن شيء فعله رسول الله ﷺ اور نحوه مما يعلم انه لم يحضر لصغر سنه او تاخر اسلامه ..... الذي قطع به الجمهور من اصحابنا وغيرهم (۲)

جیسے صحابی کی وہ روایت جس میں اس نے حضور ﷺ کے کسی فعل وغیرہ کو نقل کیا ہو اور یہ معلوم ہو کہ کم سنی یا حلقہ اسلام میں دیر سے آنے کی بناء پر اس نے براہ راست حضور ﷺ سے وہ روایت نہ سنی ہو تو صحیح قول کے مطابق وہ حجت ہے۔ یہی وہ رائے ہے جسے ہمارے اصحاب وغیرہم نے اختیار کیا ہے۔

حافظ عراقی الفیہ میں کہتے ہیں:

یعنی وہ روایت جس میں صحابی نے ارسال کیا ہو اس کا حکم موصول روایت کا ہے یہی بات صحیح ہے۔

اما الذي ارسله الصحابي ، فحكمه الوصل على الصواب (۳)

حافظ سخاوی رحمہ اللہ اس کی وضاحت کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

اما الخبر (الذي ارسله الصحابي) الصغير عن النبي ﷺ کا بن عباس وابن الزبير ونحوهما ممن لم يحفظ عن النبي ﷺ الا ليمير، وكذا الصحابي الكبير فيما پاس نبی ﷺ سے بہت کم محفوظ تھا۔ اسی طرح صحابی کبیر جس کے ثبت عنه انه لم يسمعه الا بواسطة (فحكمه الوصل) بارے میں یہ ثابت ہو کہ اس نے حضور ﷺ سے بلا واسطہ کچھ نہیں المقتض لا حتجاج به، لان غالب رواية الصغار منهم سنا تو اس کی حیثیت متصل کی ہوگی جو قابل حجت ہے اس لئے کہ عن الصحابة وروايتهم عن غيرهم (۴) کما قال النووي صغار صحابہ کی روایت کی اکثریت صحابہ سے ہے۔ جہاں تک ان فی شرح المہذب زیادة فاذا رووها بينوها وحيث روايات کا تعلق ہے جو غیر صحابہ سے مروی ہیں تو ان کی حیثیت جیسا اطلقوا فالظاهر انهم عنوا الصحابة (۵) کہ امام نووی نے شرح المہذب میں کہا ہے، زائد بیان کی ہے۔

جب وہ صحابہ سے روایت کرتے ہیں تو وضاحت کر دیتے ہیں

کہ غیر صحابہ سے ہے لیکن مطلق روایت کریں تو اس کا مطلب یہ ہے کہ صحابہ سے روایت کی گئی ہے۔

حافظ ابن اصلاح مرسل صحابی کو انواع مرسل ہی میں شمار نہیں کرتے بلکہ وہ اسے الموصول المسند کی حیثیت دیتے ہیں۔ فرماتے ہیں:

ثم انا لانعد فی انواع المرسل ونحوه ما یسمى فی اصول الفقه مرسل الصحابی، مثل ما یرویه ابن عباس وغیره من احداث الصحابة عن رسول الله ﷺ ولم یسموه منه، لان ذلك فی حکم الموصول المسند لان روايتهم عن الصحابة والجهالة بالصحابی غیر قاذحة، لان الصحابة کلهم عدول (۱)

اصول فقہ میں جسے مرسل الصحابی کا نام دیا جاتا ہے اسے ہم مرسل کی انواع میں شمار نہیں کرتے جیسے ابن عباس وغیرہ کی طرح کم سن صحابہ حضور اکرم ﷺ سے روایت کریں جبکہ ان کا سماع ثابت نہ ہو۔ اس لئے کہ ایسی روایات موصول مسند کے حکم میں ہیں۔ ان کی روایات صحابہ سے ہیں اور صحابی کی ناواقفیت مضرت نہیں کیونکہ تمام صحابہ عادل ہیں۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے ابن برہان رحمہ اللہ کے حوالے سے امام شافعی کا مسلک نقل کیا ہے:

ان المراسیل لا یجوز الا حتاج بها الا مراسیل الصحابة ومراسیل سعید بن المسیب وانعقد الا جماع علی العمل به (۲)

مراسیل سے استدلال جائز نہیں البتہ مراسیل صحابہ، مراسیل سعید ابن المسیب اور وہ جن پر عمل کے سلسلے میں اجماع واقع ہوا ہے قابل حجت ہیں۔

جمہور محدثین و فقہاء کا یہ مسلک ہے کہ صحابی کی مرسل متفقہ طور پر قابل حجت ہے، اور مدار استدلال یہ ہے کہ تمام صحابہ عادل ہیں اس لئے اگر کوئی صحابی رسول اکرم ﷺ کی طرف کوئی بات منسوب کرتا ہے تو اس میں جھوٹ کا احتمال نہیں ہے۔ (۳)

نوٹ:

حدیث مرسل کی مکمل بحث (۴) پر مذکور ہے، وہاں اس کے عنوان مندرجہ ذیل ہیں مرسل کا لغوی معنی، مرسل کا اصطلاحی مفہوم، مرسل کی تعریف، مرسل قابل محبت ہے محبت مرسل کے دلائل، مرسل کے محبت ہونے پر صحابہ اور تابعین کا اجماع، عقلی دلیل، ثقہ راوی کا ارسال تعدیل ہے، مراسیل صحابہ کے مطلقاً صحبت ہیں۔

۵۔ خصوصیات سند:

- ☆ یہ روایت خماسیات امام نسائی میں سے ہے۔
- ☆ خماسیات کے اعتبار سے یہ ایک سو بار ہویں (۱۱۲) حدیث مبارکہ ہے۔
- ☆ سند کے تمام راوی ثقہ اجل ہیں۔

۱۔ مقدمۃ ابن الصلاح، ص ۵۶ ۲۔ التلک، ۲/ ۵۴۷ ۳۔ فیوض الزہدی فی شرح سنن النسائی، ج ۲، ص ۶۲۹-۶۳۲

۴۔ ایضاً، ص ۶۰۸-۶۳۹

- ☆ سند کے پہلے تین راوی بصری اور آخری دو احسنی ہیں۔
- ☆ حضرت مخارق اور حضرت طارق سے سنن نسائی میں یہ پہلی حدیث مبارکہ مروی ہے۔
- ☆ حضرت طارق رضی اللہ عنہ جمہور کے نزدیک صحابی رسول ہیں، البتہ سماع ثابت نہیں ہے۔
- ☆ سند میں الفاظ روایت صیغہ اخبار دو دفعہ، حدثنا، انبانا اور عنعنہ ایک ایک دفعہ استعمال ہوا ہے۔

## ۶۔ لغات:

- رجلا اجنب: ایک آدمی جنبی ہوا۔
- لم یصل: اس نے نماز نہ پڑھی۔
- اتى النبى: وہ آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہوا۔
- اصبت: اس نے تیمم کیا اور نماز پڑھی۔
- تیمم و صلی: آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے بھی وہی فرمایا، جو دوسرے کو فرمایا تھا۔
- قال له ما قال الاخر: اس نے نماز نہ پڑھی۔
- قال له ما قال الاخر: اس نے نماز نہ پڑھی۔

## ۷۔ مسائل ونصائح:

فاسد الطہورین کا مسئلہ مذاہب کے درمیان مختلف فیہ ہے، اس لیے پہلے مذاہب فقہاء کے مسالک و دلائل کو تفصیلی سے بیان کیا جاتا ہے۔ آخر میں رائج رائے کو ذکر کیا جائے گا۔

## فاقد الطہورین کے بارے میں ڈاکٹر وہبہ زحیلی کی تحقیق:

## پروفیسر ڈاکٹر وہبہ زحیلی لکھتے ہیں:

فاسد الطہورین کا مطلب ہے وہ شخص جو پاک کرنے والی چیزوں یعنی پانی اور مٹی کو نہ حاصل کر سکتا ہو اس کے پاس یہ دونوں چیزیں نہ ہوں جیسے کوئی شخص ایسی جگہ قید کیا جائے جہاں یہ دونوں چیزیں نہ ہوں یا وہ ناپاک جگہ ہو جہاں پاک مٹی کا حصول ممکن نہ ہو یا اتنا پانی پائے جو خود اس کی حاجت اور ضرورت کے لیے ہو، مثلاً پینے وغیرہ کے لیے یا اس کو گیلی مٹی ملے اور اس کو خشک کرنے کا کوئی ذریعہ نہ ہو اس طرح وہ شخص جو کہیں لٹکا ہوا یا ایسی کشتی میں سوار ہو کہ وہ پانی حاصل نہ کر سکتا ہو۔ اس حکم میں وہ شخص بھی ہے جو ایسے مرض میں مبتلا ہو کہ نہ وہ وضو کر سکے اور نہ تیمم جیسے وہ شخص جس کے پورے بدن پر ایسے زخم ہوں کہ جن کے سبب وہ نہ وضو کر سکے نہ تیمم۔

اس شخص کے بارے میں دورائے ہیں ایک تو یہ ہے کہ نماز واجب ہے، یہ جمہور کی رائے ہے تاہم اس میں تفصیل یہ ہے کہ بعض کے ہاں اس پر اعادہ واجب نہیں ہے۔ یہ حضرات حنابلہ ہیں۔ اور احناف و شوافع کے ہاں اس پر اعادہ لازم ہے۔ دوسری رائے مالکیہ کی ہے صحیح قول کے مطابق ان کے ہاں اس شخص سے نماز ساقط ہے۔ ان آراء کی تفصیل مندرجہ ذیل ہے۔

## احناف کی رائے:

ان حضرات کے ہاں مفتی بہ قول صاحبین کا ہے اور وہ یہ ہے کہ ایسا شخص لازمی طور پر نمازیوں کی مشابہت اختیار کرے گا، لہذا وہ



رکوع اور سجدہ کرے گا اگر خشک جگہ دستیاب ہو اور کھڑے ہو کر اشارہ بھی نہیں کرے گا اور نہ قرات کرے گا، اور نہ نیت کرے گا اور پانی یا مٹی جانے پر وہ نماز کا اعادہ کرے گا۔ اور وہ شخص جس کے ہاتھ پاؤں کٹے ہوئے ہوں اور چہرہ زخمی ہو تو ایسا شخص بلا وضو اور تیمم نماز پڑھے گا اور اس صحیح قول کے مطابق اعادہ لازمی نہیں ہوگا۔

اور وہ شخص جو کہیں قید ہو اور اس نے تیمم سے نمازیں پڑھی ہوں تو مقیم ہونے کی صورت میں وہ نمازوں کا اعادہ کرے گا۔ کیونکہ ضرورت کا تحقق اس کے حق میں نہیں ہوتا ہے۔ کیونکہ حضر میں پانی ملنے کا گمان زیادہ ہوتا ہے لہذا ضرورت اس کے حق میں نہ رہی، اور سفر میں ہونے کی صورت میں اس پر اعادہ لازم نہیں ہوگا۔ کیونکہ سفر میں غالب پانی کا نہ ہونا ہوتا ہے، یہ شوافع کا مذہب ہے جیسا کہ میں نماز لوٹانے کی بحث میں یہ بیان کر چکا ہوں۔

## ۲۔ مالکیہ کا مذہب:

صحیح مذہب یہ ہے کہ فاقد الطہورین (پانی اور مٹی نہ پانے والا شخص) اور وہ شخص جو ان دونوں کے استعمال پر قدرت نہ رکھتا ہو جیسے جبرار و کاہن اور بندھا ہوا شخص ایسے شخص سے نماز ادا اور قضاء ساقط ہے یعنی نہ اس کا ادا کرنا لازم ہے اور نہ اس کی قضا لازم ہے، لہذا وہ حائضہ عورت کی طرح نہ نماز پڑھے گا اور نہ قضاء کرے گا کیونکہ پانی اور مٹی کا ہونا نماز کی ادائیگی کے وجوب کے لیے شرط ہے اور یہ شرط یہاں مفقود ہے اور قضاء لازم ہونے کے لیے شرط ہے کہ نمازی کے ذمہ یہ چیز لازم ہوتی ہو، اور اس شخص کے ذمے یہ عبادت لازم ہو ہی نہیں رہی ہے کیونکہ خطاب اس کی طرف نہیں لوٹتا ہے اور نہ اس سے متعلق ہوتا ہے۔

۳۔ یہ حضرات فرماتے ہیں کہ ایسا شخص صرف فرض ادا کرے، امام شافعی کے قول جدید کے مطابق یہی حکم ہے اور نماز ادا بھی اپنی حالت پر کرے قرات بھی کرے اور نیت بھی کرے، کیونکہ نماز کے وقت کی حرمت کا تقاضا یہی ہے، تاہم یہ شخص نوافل نہ پڑھے، اور پانی یا پانی نہ ہونے کی صورت میں مٹی مل جانے پر نماز کا اعادہ کرے کیونکہ ایسا عذر بہت شاذ و نادر لاحق ہوتا ہے اور مستقلاً ہوتا بھی نہیں ہے دوسری بات یہ ہے کہ نماز کی شرائط میں سے کسی شرط کا نہ ہونا نماز چھوڑ دینے کی مباح نہیں کرتا ہے، جیسے ستر عورت، نجاست کا ازالہ قبلہ رو ہونا، قیام اور قرات، اور وہ شخص جس کے بدن پر نجاست ہو اور اس کا دور کرنا دھونا مشکل ہو یا وہ شخص جو نماز سے روکا جائے جیسے فاقد الطہورین تو ایسے تمام لوگوں کا حکم یہ ہے کہ وہ فقط فرض ادا کریں گے اور جنبی شخص کو چاہیے کہ وہ فقط فاتحہ پڑھنے پر اکتفاء کرے میرے نزدیک رائج رائے یہی ہے یعنی نماز تو اپنے عام معرف طریقے کے مطابق ادا کرے اور چونکہ ایسی صورت کے بارے میں کوئی واضح حکم نص میں موجود نہیں ہے اس لیے وہ شخص نماز لوٹائے بھی۔

## ۴۔ حنابلہ کی رائے:

یہ فرماتے ہیں کہ ایسا شخص صرف فرض ادا کرے اپنی حالت پر ہی ادا کرے یہ اس پر لازم ہے، کیونکہ بخاری اور مسلم کی نقل کردہ حدیث بروایت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جب میں تمہیں کسی کام کا حکم دوں تو وہ کرو جس کی تم

استطاعت رکھتے ہو، دوسری بات یہ کہ شرائط ادا کرنے سے عاجز ہو جانا مشروع کو ترک کر دینے کو لازم نہیں کرتا ہے جیسے کوئی شخص سترہ اور قبلہ رخ ہونے سے عاجز ہو جائے یعنی یہ حضرات بھی شوافع ہی کی طرح کا حکم لاگو کرتے ہیں۔ تاہم ان کے ہاں اس شخص پر اعادہ لازم نہیں ہے کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے کہ انہوں نے حضرت اسماء سے ایک ہار عاریتاً لیا تھا وہ ان سے گم ہو گیا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ لوگ اس کی تلاش میں بھیجے وہ ان کو مل گیا نماز کا وقت آ گیا اور ان کے پاس پانی نہ تھا انہوں نے بلا وضو نماز ادا کر لی اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ معاملہ عرض کیا اللہ تعالیٰ نے اس موقع پر یہ آیت تیمم نازل فرمائی۔ اور ایسا نماز میں فقط اتنی مقدار میں امور انجام دیے جو نماز کے جواز کے لیے کافی ہوں، لہذا وہ صرف فاتحہ پڑھے، ایک مرتبہ تسبیح پڑھے اور اطمینان سے رکوع کرنے پر اکتفاء کرے اور محض دو سجدوں کے درمیان بیٹھے اور اسی طرح اول اور آخری تشهد میں صرف بقدر جواز پر اکتفاء کرے پھر فی الفور سلام پھیر دے، اور نہ نفل ادا کرے اور نہ پانی یا مٹی سے طہارت حاصل کرنے والے کسی شخص کی امامت کرے، کیونکہ ایک پاک شخص کے لیے ایسے شخص کی اقتداء درست نہیں جو اس کے بے وضو ہونے کے بارے میں جانتا ہوں۔ اور جنبی، حائضہ اور نفاس والی عورت ہونے کی صورت میں وہ اپنی نماز میں قرآن کی تلاوت بھی نہ کرے اور حدث واقع ہونے سے ان کی نماز باطل ہو جائے گی اور ایسی نجاست کے لگ جانے سے بھی جو قابل معافی نہ ہو کیونکہ یہ منافی نماز چیز ہے۔ اور وقت کے نکلنے سے نماز باطل نہیں ہوگی بخلاف تیمم کرنے والے شخص کے کیونکہ وہاں تیمم کے باطل ہونے کے سبب نماز باطل ہوتی ہے۔ اور میت کو پانی یا مٹی نہ ہونے کے سبب اگر غسل نہ دیا گیا یا تیمم نہ کرایا گیا تو اس کی نماز جنازہ باطل ہو جائے گی، اور قبر میں میت کے پھولنے سے قبل اس کو قبر کھود کر غسل یا تیمم کے لیے نکالنا درست ہے، کیونکہ یہ ایسا فائدہ ہے جو بلا فساد ہے ہاں اگر میت کے پھول جانے کا خدشہ ہو تو اس کو قبر سے نہیں نکالا جائے گا۔ (۱)

فاقد الطہورین سے متعلق علامہ غلام رسول سعیدی کی تحقیق:

غلام رسول سعیدی نے فاقد الطہورین کے بارے میں مذاہب کے دلائل و مسائل کا خلاصہ حسب ذیل لکھا ہے:

فاقد الطہورین “(جو شخص وضوء اور تیمم پر قادر نہ ہو) کے متعلق فقہاء مالکیہ کا موقف:

علاء ابو الحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متونی لکھتے ہیں:

علامہ سخون مالکی اور مزنی شافعی نے کہا ہے کہ جو شخص کسی ایسی جگہ قید ہو جہاں اس کو پانی میسر نہ ہو مٹی اور نماز کا وقت آ جائے تو وہ بغیر وضوء اور تیمم کے اشاروں سے نماز پڑھے جیسے وہ اشخاص نماز پڑھتے ہیں جو دشمن کا پیچھا کر رہے ہوں اور ان پر اس نماز کا اعادہ نہیں ہے۔ ابن قاسم مالکی، امام ابو یوسف، امام محمد اور امام شافعی نے کہا ہے: ان پر اس نماز کا اعادہ واجب ہے۔ ابن خویر منداد نے کہا ہے کہ اہل مدینہ نے امام مالک سے روایت کی ہے کہ جو لوگ پانی اور مٹی پر قادر نہ ہوں حتیٰ کہ نماز کا وقت نکل جائے وہ نماز نہ پڑھیں اور ان پر اس نماز کا اعادہ نہیں ہے اور ان سے نماز ساقط ہے اور یہی امام مالک کا صحیح مذہب ہے۔

جن فقہاء نے کہا ہے کہ وہ نماز پڑھ لیں اور ان پر اس نماز کی قضاء نہیں ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ جو صحابہ ہارڈ ہونڈ نے گئے تھے اور انہوں نے بغیر وضو نماز پڑھ لی تھی نبی اکرم ﷺ نے ان کو دوبارہ تیمم کر کے نماز پڑھنے کا حکم نہیں دیا۔ المہلب نے کہا ہے جب بغیر وضو کے تیمم کے ساتھ نماز پڑھنا جائز ہے تو ہمارے لیے پانی اور مٹی نہ ملنے کی صورت میں بغیر تیمم اور بغیر وضو کے بھی نماز پڑھنا جائز ہے۔ ابو ثور نے کہا: اس مسئلہ کا قیاس اس شخص پر ہے جس کو کپڑے نہ ملیں تو اس کا برہنہ نماز پڑھنا جائز ہے اور اس پر نماز کا اعادہ نہیں ہے۔ اس طرح جس کو پانی اور مٹی نہ ملے اس کا وضو اور تیمم کے بغیر نماز پڑھنا جائز ہے اور اس پر اعادہ نہیں ہے، وہ اپنی طاقت اور استطاعت کے مطابق نماز ادا کرے گا۔ ابن القصار مالکی نے کہا: جو لوگ اپنی قدرت اور طاقت کے مطابق بے وضو نماز پڑھیں ان پر اعادہ نہیں ہے جیسے مستحاضہ اور جس کو سلس البول ہو (یعنی ہر وقت پیشاب کے قطرات گرتے رہیں) و علیٰ ہذا القیاس اور جس مسافر کو پیاس کا خوف ہو اور وہ پانی کے ہوتے ہوئے تیمم کر کے نماز پڑھے یہ مسئلہ بھی اسی قیاس پر ہے۔ اور جن فقہاء نے یہ کہا ہے کہ جس کو پانی اور مٹی میسر نہ ہو وہ نماز پڑھ لے اور بعد میں اعادہ کرے انہوں نے احتیاط پر عمل کیا اور نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: اللہ تعالیٰ بغیر طہور کے نماز قبول نہیں کرتا۔ (۱)

”فائدہ الطھورین“ کے متعلق فقہاء شافعیہ کا موقف:

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی لکھتے ہیں:

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ فائدہ الطھورین کے اوپر نماز پڑھنا واجب ہے کیونکہ انہوں نے یہ سمجھ کر نماز پڑھی کہ ان پر نماز پڑھنا فرض ہے اور اگر اس حالت میں نماز پڑھنا ممنوع ہوتا تو نبی اکرم ﷺ ان پر انکار فرما دیتے، امام شافعی، امام احمد، جمہور محدثین اور اکثر اصحاب مالک کا یہی موقف ہے لیکن اس میں اختلاف ہے کہ ان پر اعادہ واجب ہے یا نہیں، امام شافعی نے یہ تصریح کی ہے کہ ان پر اعادہ واجب ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ یہ عذر نادر ہے، اس لیے ان سے اعادہ ساقط نہیں ہوگا، امام احمد مشہور قول کے مطابق، نیز حنون مالکی اور ابن الممد رکا موقف یہ ہے کہ ان پر اعادہ واجب نہیں ہے ان کی دلیل اس باب کی حدیث ہے اگر ان پر اعادہ واجب ہوتا تو نبی اکرم ﷺ اس کو بیان فرما دیتے کیونکہ وقت حاجت سے بیان کو موخر کرنا جائز نہیں ہے لیکن اس دلیل کو رد کر دیا گیا ہے کہ اعادہ فوراً تو واجب نہیں ہے اس لیے وجوب اعادہ الگ دلیل ہونی چاہیے، امام ابو حنیفہ اور امام مالک کا مشہور قول یہ ہے کہ وہ نماز نہ پڑھے اور اگر نماز پڑھ لی ہے تو ان پر اعادہ واجب ہے اور علامہ نووی نے ”شرح المہذب میں لکھا ہے کہ ان کا نماز پڑھنا مستحب ہے اور اعادہ واجب ہے۔ (۲) میں کہتا ہوں کہ حافظ ابن حجر کا یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ اعادہ فوراً واجب نہیں ہوتا بلکہ نماز کو فوراً قضاء کرنا واجب ہے کیونکہ موت کا کوئی پتا نہیں اور کسی حدیث سے ثابت نہیں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بعد میں ان کو نماز قضاء کرنے کا حکم دیا ہو اس لیے صحیح یہ ہے کہ اس حدیث سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ ان پر اس نماز کا اعادہ نہیں تھا۔

۱۔ سنن ترمذی: صحیح مسلم ۲۲۳، سنن ابن ماجہ ۲۷۲، مسند احمد، ج ۲، ص ۱۹، شرح ابن بطلال، ج ۱، ص ۳۶۶-۳۶۵، ۲۔ فتح الباری، ج ۲، ص ۱۲۔

”فاقد الطھورین“ کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا موقف:

اگر کوئی شخص وضو کے لیے پانی اور تیمم کے لیے مٹی نہ پائے وہ اپنے حال کے موافق نماز پڑھے ہماری دلیل یہ حدیث ہے کہ جب حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا ہار گم ہو گیا تو آپ نے چند صحابہ کو ہار ڈھونڈنے کے لیے بھیجا، پھر نماز کا وقت آ گیا تو انہوں نے بغیر وضو کے نماز پڑھ لی پھر وہ نبی ﷺ کے پاس آئے اور آپ کو یہ ماجرا بتایا تو تیمم کی آیت نازل ہو گئی اور نبی ﷺ نے ان پر انکار نہیں کیا اور ان کو اعادہ کرنے کا حکم دیا، (۱) اس سے معلوم ہوا کہ اعادہ واجب نہیں ہے اور اس لیے طہارت شرط ہے پس طہارت نہ ہونے کی وجہ سے نماز کو موخر نہیں کیا جائے گا، جیسے ستر اور استقبال قبلہ کا حکم ہے اور جب یہ ثابت ہو گیا تو جس شخص نے اپنے حال کے موافق نماز پڑھی پھر اس کو پانی مل گیا یا مٹی مل گئی تو وہ نماز نہیں دہرائے گا اور امام احمد کا دوسرا قول یہ ہے کہ وہ نماز دہرائے گا کیونکہ نماز کی ایک شرط مفقود ہو گئی اور پہلا قول صحیح ہے کیونکہ وہ حدیث کے موافق ہے نیز اس لیے کہ اس کو جو حکم دیا گیا تھا اس نے اس پر عمل کر لیا پس وہ اپنے ذمہ سے بری ہو گیا اور اس لیے کہ یہ نماز کی ایک شرط ہے جو عجز کی وجہ سے ساقط ہو جائے گی اور اس لیے کہ اس نے اپنی طاقت کے مطابق فرض ادا کر لیا اب اس پر اعادہ نہیں ہو گا جیسے کوئی شخص ستر سے عاجز تھا اس نے برہنہ نماز پڑھ لی یا جس شخص کو سمت قبلہ کا علم نہیں تھا اس نے غیر قبلہ کی طرف نماز پڑھ لی یا جو شخص قیام سے عاجز تھا اس نے بیٹھ کر نماز پڑھ لی تو ان سب پر نماز کا اعادہ نہیں ہے کیونکہ حدیث میں ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: مجھے اس حال پر چھوڑا جس پر میں نے تم کو چھوڑ دیا ہے تم سے پہلی امتیں اپنے انبیاء سے سوال کرنے اور اختلاف کرنے کی وجہ سے ہلاک ہو گئیں پس جب میں تم کو کسی کام سے منع کروں تو اس سے باز آ جاؤ اور جب تم کو کسی چیز کا حکم دوں تو اس پر اپنی طاقت کے مطابق عمل کرو، (۲) اور نماز کی باقی شرائط پر طہارت کو قیاس کرنا اولیٰ ہے۔ (۳)

”فاقد الطھورین“ کے متعلق فقہاء احناف کا موقف:

علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی لکھتے ہیں:

امام ابو حنیفہ نے کہا: جو شخص شہر میں قید ہو جب اس کو پانی ملے نہ مٹی ملے تو وہ نماز نہ پڑھے اور جب کوئی چیز مل جائے تو وہ نماز پڑھے لے امام ابو یوسف، امام محمد، اور امام شافعی نے کہا ہے: وہ نماز پڑھے اور بعد میں دہرائے (۴)

علامہ محمد امین عمر بن عبدالعزیز شامی در مختار کی شرح میں لکھتے ہیں:

جس شخص کو پانی اور مٹی میسر نہ ہو بایں طور کہ اس کو کسی نجس جگہ میں قید کر دیا گیا ہو اور پاک مٹی کی طرف اس کا نکلنا ممکن نہ ہو امام ابو حنیفہ کے نزدیک وہ نماز کو موخر کرے گا کیونکہ نبی ﷺ نے فرمایا: بغیر طہور کے نماز نہیں ہے۔ (۵) اور امام ابو یوسف اور امام محمد نے کہا کہ وہ وقت کے احترام میں نمازیوں کے ساتھ تشبہ کرے یہ واجب ہے اگر اس کو خشک جگہ مل جائے تو وہ رکوع

۱۔ صحیح البخاری، ۳۳۶۔ ۲۔ صحیح البخاری، ۷۲۸۸، صحیح مسلم، ۱۳۳۷، مسند احمد، ۹۷۸۷۔ ۳۔ المغنی، ج ۱، ص: ۳۲۵-۳۲۴

۴۔ عمدۃ القاری، ج ۴، ص: ۱۹۔ ۵۔ صحیح مسلم، ۲۲۳، سنن ابوداؤد، ۱۸۷۴، مسند احمد، ج ۲، ص: ۲۰، سنن بیہقی، ج ۱، ص: ۱۴۲

اور سجود کرے ورنہ کھڑے ہو کر اشارہ سے نماز پڑھے اور اس میں نماز کی نیت نہ کرے کیونکہ یہ نماز کے ساتھ مشابہت ہے حقیقت میں نماز نہیں ہے جیسے حائض رمضان میں پاک ہو جائے تو وہ رمضان کے مہینہ کی حرمت کی وجہ سے دن میں کھانے پینے سے رکے رہے گی اور یہ روزہ کی مشابہت ہے روزہ نہیں ہے بعد میں اس کی قضاء کرے گی اس طرح فاقد الطہورین، بھی نماز کے وقت کے احترام کی وجہ سے نماز کے مشابہ رکوع اور سجود کرے گا اور وہ حقیقت میں نماز نہیں ہے بعد میں اس نماز کو قضاء کرے گا۔ (۱)

فاقد الطہورین کے بارے میں علامہ غلام رسول سعیدی کا امام مالک اور امام احمد بن حنبل کے مسلک کو رائج قرار دیا ہے: علامہ غلام رسول سعیدی نے فاقد الطہورین کی صورت میں امام مالک اور امام احمد بن حنبل کے موقف کو رائج قرار دیا ہے، اس کی تفصیل حسب ذیل ہے:

حدیث میں اس کی تصریح کہ صحابہ نے بغیر وضوء اور بغیر تیمم کے نماز پڑھی تھی:

علامہ بدرالدین عینی لکھتے ہیں:

امام بخاری نے اس عنوان میں مٹی کے نہ ملنے کا ذکر کیا ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ صحابہ نے بغیر وضوء کے نماز پڑھی کیونکہ ان کے پاس پانی نہیں تھا۔ اور نہ ہی انہوں نے تیمم کیا تھا، کیونکہ اس وقت تک انہیں تیمم کرنے کا علم نہیں تھا پس گویا کہ انہوں نے یہ پانی پایا! ورنہ مٹی۔ (۲)

اس کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے:

امام طبرانی از عروہ از حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا روایت کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے حضرت اسماء رضی اللہ عنہا سے ہار عاریۃ لیا تھا، وہ ان کی گردن سے گر گیا، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے اس کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کیا، آپ نے اسے ڈھونڈنے کے لیے لوگوں کو بھیجا انہوں نے اس کو تلاش کیا اور پایا پھر نماز کا وقت آ گیا تو لوگوں نے بغیر طہارت کے نماز پڑھ لی، پھر وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف لوٹے اور اس کا ذکر کیا تو اللہ تعالیٰ نے تیمم رخصت نازل فرمادی تب حضرت اسید بن حضیر رضی اللہ عنہ نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے کہا: اللہ آپ کو جزاء خیر دے پس اللہ کی قسم! جب بھی آپ پر کوئی ایسی مصیبت آئی، جو آپ کو ناگوار گذری تو اللہ تعالیٰ نے آپ کے لیے اور مسلمانوں کے لیے اس میں خیر کر دی۔ (۳)

مذہب اربعہ کا خلاصہ اور علامہ سعیدی کی تحقیق:

میں کہتا ہوں کہ امام مالک اور امام احمد کا مشہور قول یہ ہے کہ فاقد الطہورین نماز پڑھے گا اور اس پر اعادہ نہیں ہے، جیسا کہ صحیح بخاری: ۳۳۶ میں ہے اور قوت دلیل کے اعتبار سے ان کا مذہب رائج ہے امام شافعی نے کہا ہے کہ وہ نماز پڑھے اور اس پر اعادہ واجب ہے اور وجوب اعادہ

۱۔ عمدۃ القاری، ج ۳، ص: ۱۷۰

۲۔ رد المحتار علی در المختار، ج ۱، ص: ۲۷۵-۲۷۴، نکتۃ الباری، ج ۱، ص: ۸۵۲-۸۵۳

۳۔ المعجم الکبیر، ج ۱۳، ص: ۲۳، نکتۃ الباری، ج ۱، ص: ۸۵۲

پر کوئی دلیل نہیں ہے امام ابوحنیفہ نے فرمایا ہے کہ وہ نماز نہ پڑھے ان کی دلیل وہ حدیث ہے کہ بغیر طہارت کے نماز قبول نہیں ہوتی، مگر تحقیق یہ ہے کہ عذر کی صورت میں طہارت کی شرط ساقط ہو جاتی ہے اور جیسے مستحاضہ اور دیگر معذورین سے طہارت کی شرط ساقط ہو جاتی ہے ان کے خون کے یا پیشاب کے قطرات گرتے رہیں پھر بھی ان کی نماز صحیح ہے اور قوی ترین دلیل صحابہ کا پانی نہ ملنے کی صورت میں نماز پڑھنا اور اس پر نبی ﷺ کا انکار نہ کرنا ہے اور ہمارے فقہاء احناف نے اس دلیل کا کوئی جواب نہیں دیا، اس لیے صحیح یہی ہے کہ فاقد الطہورین نماز پڑھے اور اس پر اعادہ واجب نہیں ہے۔ لعل اللہ یحدث بعد ذالک امراء امام اعظم فرماتے ہیں: جب کوئی حدیث صحیح ہو تو وہی میرا مذہب ہے اور صحیح بخاری کی یہ حدیث صحیح ہے۔ اس حدیث کی تخریج حسب ذیل ہے: (۱)

یہ حدیث تمام کتب صحاح اور سنن میں مذکور ہے پھر اس کی صحت میں کیا شبہ ہو سکتا ہے۔ تاہم امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی طرح یہ کہا جاسکتا ہے کہ امام اعظم نے جس حدیث سے استدلال کیا ہے، وہ رسول اللہ ﷺ کا صریح قول ہے کہ بغیر طہارت کے نماز قبول نہیں ہوتی اور آئمہ ثلاثہ نے جس حدیث سے استدلال کیا ہے، کہ پانی نہ ملنے کی صورت میں صحابہ نے بغیر وضوء کے نماز پڑھی اور رسول اللہ ﷺ نے اس پر انکار نہیں فرمایا: یہ آپ کی تقریر ہے، اور جب آپ کے صریح قول اور آپ کی تقریر میں تعارض ہو تو آپ کے قول کو ترجیح دی جائے گی۔ یہ جواب صرف میری خصوصیت ہے کسی خفی عالم نے امام اعظم کی طرف سے اس حدیث کا کوئی جواب نہیں دیا۔ فالحمد لله حمدا کثیرا طیباً مبارکاً کما یحب ربنا ویرضی۔

نوٹ:

اگر کوئی شخص پانی میسر ہونے کے باوجود بے وضوء نماز پڑھے، تو یہ گناہ کبیرہ ہے، اور اگر وضوء کو غیر ضروری سمجھ کر بے وضوء نماز پڑھے تو یہ کفر ہے۔ (۲)

سید محمود احمد رضوی کا احناف کے موقف کو رائج قرار دینا:

سید محمود احمد رضوی نے احناف کے موقف کو رائج قرار دیا ہے: آپ لکھتے ہیں

جس شخص کو نماز کے وقت نہ مٹی ملے اور نہ پانی اس کو فاقد الطہورین کہتے ہیں، اگرچہ اس حدیث میں یہ نہیں کہ ان کے پاس مٹی بھی نہ تھی۔ مگر چونکہ اس وقت تک تیمم کا حکم نہیں آیا تھا۔ اس لیے امام بخاری نے تیمم کے شروع نہ ہونے کو مٹی کا نہ ملنا قرار دیا ہے۔ اس حدیث سے ان کا طریقہ استدلال یہ ہے، کہ اس موقع پر تیمم شروع نہ تھا اور پانی بھی نہ تھا۔ اور نماز کا وقت آ گیا۔ تو صحابہ کرام نے بے وضوء ہی نماز پڑھ لی۔ اور حضور علیہ السلام نے انہیں منع نہیں کیا۔ اس سے ثابت ہوا کہ جو شخص مٹی اور پانی نہ پائے وہ بلا وضوء ہی نماز پڑھ لے۔ امام شافعی و امام احمد اکثر اصحاب مالک کا یہی قول ہے۔ لیکن اس میں اختلاف ہے کہ اس نماز کا دوبارہ پڑھنا واجب ہے یا نہیں، اس کے متعلق علماء کے متعدد قول ہیں،

۱۔ صحیح البخاری: ۵۱۶۴-۲۵۸۳-۲۷۷۳-۱۵۰۲-۳۳۶، صحیح مسلم: ۳۲۷، سنن ابوداؤد: ۳۱۷، سنن نسائی: ۳۲۲، سنن ابن ماجہ: ۵۲۸، السنن الکبریٰ: ۳۱۲، مسند الحمیدی: ۱۲۵، سنن داری: ۵۲۶، صحیح ابن خزیمہ: ۲۶۱، صحیح ابن حبان: ۷۰۹، المعجم الکبیر: ۱۳۱-ج ۲، سنن بیہقی، ج ۱، ص ۱۴، شرح السنہ: ۴۳، مصنف عبدالرزاق: ۸۷۹، مسند احمد، ج ۶، ص ۵۷، الافکار، ج ۱، ص ۶۷۹-۶۷۸-۶۷۹، ۲۔ نعمۃ الباری، ج ۱، ص ۸۵۲-۸۵۵



اول۔ جب پانی اور مٹی نہ ملے تو نماز پڑھ لینا مستحب ہے اور اس کا اعادہ واجب ہے۔

دوم۔ جب پانی اور مٹی نہ ملے تو نماز پڑھ لینا واجب ہے اور اس کا اعادہ بھی واجب ہے۔

امام شافعی علیہ الرحمۃ کا یہی مذہب ہے اکثر اصحاب شافعیہ نے اس کو اصح قرار دیا ہے۔

امام شافعی کی دلیل یہ ہے کہ پانی اور مٹی کا نہ ملنا شاذ و نادر ہے لہذا اعادہ ساقط نہ ہوگا۔

یہ تو صحیح ہے کہ نماز کی قضاء ضروری ہے مگر حضرت امام شافعی علیہ الرحمۃ کا یہ فرمان کہ مذکورہ بالا صورت میں بے وضو ہی نماز پڑھ لے اس میں نظر ہے کیونکہ بے وضو نماز پڑھنا مشروع ہی نہیں ہے۔

سوم۔ مذکور بالا صورت میں نماز پڑھنا واجب ہے مگر اعادہ واجب نہیں۔ کیونکہ حضور علیہ السلام نے صحابہ کو اعادہ کا حکم نہیں دیا۔ امام

احمد امام مہرانی اور ابن المذکر کا یہی قول ہے لیکن یہ بھی ممکن ہے کہ حضور ﷺ نے اعادہ کا حکم دیا ہو۔ کیونکہ اعادہ فی الفور ضروری نہیں ہے۔

چہارم۔ حضرت امام مالک علیہ الرحمۃ کی طرف یہ بات منسوب کی گئی ہے۔ کہ ان کے نزدیک مذکورہ بالا صورت نہ نماز پڑھنا واجب

ہے اور نہ قضا واجب ہے۔ لیکن علامہ عینی علیہ الرحمۃ نے تصریح کی ہے۔ کہ مدنیوں نے حضرت امام مالک کی طرف مذکورہ بالا قول کی جو

نسبت کی ہے۔ ابو عمر نے فرمایا یہ کیسے صحیح ہو سکتی ہے جب کہ یہ بات جمہور سلف عامۃ الفقہاء اور جماعۃ المالکین کے بھی خلاف ہے۔

پنجم۔ سیدنا امام ابو حنیفہ و ثوری و اوزاعی رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا مسلک یہ ہے کہ اگر کوئی شخص ایسی جگہ ہے کہ نہ پانی ملتا ہے اور نہ پاک مٹی

کہ تیمم کرے۔ تو اسے چاہیے کہ وقت نماز میں نماز کی سی صورت بنائے۔ یعنی تمام حرکات نماز بلا نیت و بلا قرأت بجالائے کیونکہ جس کا

حج فاسد ہو جائے۔ حاجیوں کی طرح افعال بجالاتا رہے اور جو رمضان میں مسلمان ہو یا نابالغ تھا اور بالغ ہو گیا تو اس کا جو کچھ دن باقی رہ

گیا ہے روزہ داروں کی طرح گزارنا واجب ہے لہذا فاقد الطہورین کا بھی یہی حکم ہونا چاہیے کہ وقت کی حرمت کی بنا پر وہ نمازیوں کی سی

صورت بنائے اور نماز کی قضاء کرے۔ (۱)

۸۔ خلاصہ:

امام نسائی کا استدلال:

☆ ان دونوں احادیث طیبات سے امام نسائی کا استدلال یہ ہے کہ پانی اور مٹی (یا جنس زمین سے کوئی چیز) نہ ملنے کی صورت میں

نماز پڑھ لینا یا قضاء کر لینا دونوں صورتیں جائز ہیں۔

مذہب اربعہ کی آراء:

فاقد الطہورین کے بارے میں ائمہ اربعہ کی آراء کا خلاصہ حسب ذیل ہے:

۱۔ امام مالک کا مذہب:

فاقد الطہورین سے نماز کا فریضہ ساقط ہو جائے گا اس کا حکم حائضہ عورت کی طرح ہوگا۔ لہذا اس پر نہ ادا اور نہ ہی قضاء واجب ہے البتہ بعض مالکیہ کے نزدیک بغیر وضوء اور تیمم کے نماز پڑھے اور اس پر اعادہ نہیں ہے۔

۲۔ امام شافعی کا مذہب:

جو شخص پانی اور نئی (جنس زمین) کے استعمال پر قدرت نہ رکھتا ہو، اس پر وضوء اور تیمم کے بغیر ہی نماز پڑھنا واجب ہے، البتہ بعد میں اعادہ واجب ہے کیونکہ اس صورت حال کا پیش آنا شاذ و نادر ہے، اس لیے اعادہ واجب ہے۔

۳۔ امام احمد بن حنبل کا مذہب:

فاقد الطہورین واحد شخص فرض نماز پڑھے گا، اور اس پر اعادہ لازم نہیں ہے، کیونکہ اس کا حکم ستر اور قبلہ مفقود ہونے کی صورت جیسا ہے اور آپ ﷺ نے بغیر وضوء نماز پڑھنے والوں کو دہرانے کا حکم نہیں دیا تھا۔ اس لیے اپنے حال کے موافق نماز ادا کرنے والے پر اعادہ لازم نہیں ہے۔

۴۔ فقہاء احناف کا مسلک:

فقہاء احناف کے اس میں دو موقف ہیں:

۱۔ امام ابو حنیفہ کی رائے:

امام اعظم ابو حنیفہ کے نزدیک پانی اور مٹی (جنس زمین) پر عدم قدرت کی صورت میں نماز نہ پڑھے، بلکہ وہ قدرت ہونے تک موخر کر دے۔

۲۔ صاحبین کی رائے:

ایسا شخص باقی نمازوں کے ساتھ بلائیت نماز تشبہ اختیار کرے، یہ واجب ہے، البتہ بعد میں نماز قضاء کرے یہ شبہت نماز کی رہے گی، بعد میں قضاء کرے گی، متاخرین احناف نے صاحبین کی رائے اختیار کیا ہے۔

۵۔ علامہ غلام رسول سعیدی کا موقف:

آپ نے امام احمد بن حنبل کی رائے کو رائج قرار دیا ہے کہ فاقد الطہورین نماز پڑھے گا۔ اور اس پر اعادہ واجب نہیں ہے، بعض فقہاء مالکیہ کی بھی یہی رائے ہے۔

احادیث مبارکہ سے دیگر مستنبط شدہ مسائل:

☆ عہد نبوی ﷺ میں بھی صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجتہاد کرتے تھے۔

☆ اجتہاد کرنے والوں کو اللہ تعالیٰ اجر عطا فرمائے گا، اگر مجتہد صائب ہو تو دو اجر ملیں گے اور اگر خاطی ہو تو ایک اجر ملے گا۔

☆ مجتہد کو اجتہاد کے بارے میں طعن جائز نہیں ہے، کیونکہ اسے بہر حال کوشش کا ثواب ملے گا۔

☆ علماء کا اجتہاد کرنے کے بعد مزید تحقیق کی کوشش کرتے رہنا چاہیے، تاکہ حق واضح ہو سکے۔

☆ آقا کریم ﷺ کے دونوں صحابیوں کے لیے اصبت کے الفاظ سے واضح ہے کہ آقا کریم ﷺ نے دونوں صحابہ کی حوصلہ افزائی فرمائی۔

سنن نسائی کی کتاب الطہارۃ اور فیوض الزاہمی فی شرح سنن النسائی کی جلد سوم کی تکمیل:

اللہ تعالیٰ کے بے پایاں فضل و کرم احسان محض اور حضور نبی کریم ﷺ کے طفیل سے آج مورخہ ۱۳ جمادی الاول ۱۴۳۳ھ / ۲۱ فروری ۲۰۱۲ء، بروز اتوار بعد از نماز عشاء ۹:۳۰ بجے، فیوض الزاہمی فی شرح سنن النسائی کی تیسری جلد (حدیث نمبر ۲۲۰-۳۲۳) مکمل ہو گئی ہے۔ چوتھی جلد کتاب المیاء (حدیث نمبر: ۳۲۴) سے شروع ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ۔ اللہ رب العزت جل جلالہ سے آقا کریم ﷺ کے وسیلہ سے دعا ہے! یارب العالمین! جس طرح تو نے محض اپنے فضل و کرم کے سہارے اس ناکارہ، گناہ گار، عاجز اور فقیر سے تین جلدیں تحریر کروائی ہیں، اسی طرح اس شرح کی باقی جلدیں تحریر کرنے کی توفیق عطا فرما۔ اس شرح کو مسلمانوں کے لئے نافع بنا۔ میرے لیے توشہ آخرت بنا، اس کے ناشر اور ہمدردوں کو دنیا اور آخرت میں بھلائی عطا فرما۔

آمین بجاہ النبی الکریم ﷺ برحمتک یا ارحم الرحمین جل جلالہ

محمد کریم خان سندرائی لاہوری (عفی عنہ)

جامعہ علمیہ متصل جامع مسجد حنفیہ انوار مدینہ

ونڈ سر پارک، اچھرہ لاہور

موبائل: ۰۳۲۱-۴۲۶۸۹۶۷

## جدول احادیث

## جدول احادیث جلد ثالث

ثمانیات	سبعیات	سداسیات	خماسیات	رباعیات
۳۱۴، ۳۱۳، ۳۱۱، ۲۶۱	۲۵۵، ۲۵۳، ۲۳۵، ۲۲۲	۲۲۵، ۲۲۳، ۲۲۱، ۲۲۰	۲۲۹، ۲۲۸، ۲۲۶، ۲۲۳	۳۰۷، ۲۶۳، ۲۶۰
۳۱۸، ۳۱۷، ۳۱۶، ۳۱۵	۲۸۶، ۲۸۴، ۲۷۹، ۲۷۴	۲۳۴، ۲۳۳، ۲۳۱، ۲۲۷	۲۳۹، ۲۳۸، ۲۳۲، ۲۳۰	
	۲۹۹، ۲۹۶، ۲۹۳، ۲۸۸	۲۳۰، ۲۳۹، ۲۳۷، ۲۳۶	۲۳۹، ۲۳۸، ۲۳۷، ۲۳۶	
	۳۲۱، ۳۱۷، ۳۱۰، ۳۰۵	۲۴۴، ۲۴۳، ۲۴۲، ۲۴۱	۲۵۹، ۲۵۸، ۲۵۱، ۲۵۰	
		۲۵۶، ۲۵۴، ۲۵۲، ۲۴۵	۲۷۰، ۲۶۷، ۲۶۴، ۲۶۲	
		۲۶۸، ۲۶۶، ۲۶۵، ۲۵۷	۲۷۶، ۲۷۳، ۲۷۲، ۲۷۱	
		۲۷۷، ۲۷۵، ۲۷۱، ۲۷۹	۲۸۴، ۲۸۳، ۲۷۸، ۲۷۷	
		۲۹۱، ۲۸۵، ۲۸۱، ۲۸۰	۲۹۲، ۲۹۰، ۲۸۹، ۲۸۷	
		۳۰۰، ۲۹۸، ۲۹۷، ۲۹۵	۳۰۳، ۳۰۲، ۳۰۱، ۲۹۴	
		۳۱۹، ۳۰۸، ۳۰۶	۳۲۰، ۳۱۲، ۳۰۹، ۳۰۴	
			۳۲۳، ۳۲۲	

کل تعداد:

رباعیات: ۳

خماسیات: ۴۲

سداسیات: ۳۹

سبعیات: ۱۵

ثمانیات: ۸

کل احادیث: ۱۰۷

نوٹ ۱: حدیث نمبر ۲۳۹، ۲۷۷ بیک وقت خمس اور سدا سی ہیں، اسی طرح حدیث نمبر ۳۱۷ سباعی اور ثمنانی ہے۔ اس طرح فیوض الزاہمی فی شرح سنن النسائی جلد ثالث میں ایک سو چار (۱۰۴) احادیث طبیات کی شرح کی گئی ہے۔

## اطراف الحدیث



## اطراف الحديث

- ۵۵۶ اَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِصَبِيٍّ فَبَالَ عَلَيْهِ فَدَعَا بِمَاءٍ فَاتَّبَعَهُ إِيَّاهُ ---
- ۸۲۳ أَجْنَبْتُ وَأَنَا فِي الْإِبِلِ فَلَمْ أَجِدْ مَاءً فَتَمَعْتُ فِي التُّرَابِ ---
- ۸۵۲ أَجْنَبَ رَجُلٌ فَأَتَى عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ: إِنِّي أَجْنَبْتُ فَلَمْ أَجِدْ مَاءً ---
- ۲۲۶ أَذْنَيْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غُسْلَهُ مِنَ الْجَنَابَةِ، فَعَسَلَ ---
- ۲۶۹ إِذَا أَرَادَ أَحَدُكُمْ أَنْ يَعُودَ تَوَضَّأَ ---
- ۷۵۳ أَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ نَحْوِ بَنِي الْجَمَلِ ---
- ۲۰۸ أَنَّ امْرَأَةً سَأَلَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ غُسْلِهَا مِنَ الْمَحِيضِ ---
- ۴۹۲ أَنَّ امْرَأَةً اسْتَفْتَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ دَمِ الْحَيْضِ يُصِيبُ الثَّوْبَ؟ ---
- ۵۷۴ أَنَّ أَنَسًا أَوْ رَجُلًا مِنْ عُكْلٍ قَدِمُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ---
- ۴۸۷ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ لِخُمْسٍ بَقِيْنَ مِنْ ذِي الْقَعْدَةِ، ---
- ۷۲ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَغْتَسِلُ بِمِثْلِ هَذَا ---
- ۱۰۶، ۱۰۴ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَغْتَسِلُ وَأَنَا مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ ---
- ۱۴۵ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اغْتَسَلَ هُوَ وَمَيْمُونَةُ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ ---
- ۱۵۸ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ وَضَعَ لَهُ الْإِنَاءَ ---
- ۲۰۰ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُشْرِبُ رَأْسَهُ، ثُمَّ يَحْشِي عَلَيْهِ ثَلَاثًا ---
- ۲۷۷ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَافَ عَلَى نِسَائِهِ فِي لَيْلَةٍ يَغْسِلُ وَاحِدٍ ---
- ۲۷۸ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَطُوفُ عَلَى نِسَائِهِ فِي غُسْلٍ وَاحِدٍ ---
- ۹۰۳ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى رَجُلًا مُعْتَزِلًا لَمْ يَصِلْ مَعَ الْقَوْمِ ---
- ۲۴۶ أَنَّ عُمَرَ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيْنَامُ أَحَدُنَا وَهُوَ جُنُبٌ؟ قَالَ: إِذَا تَوَضَّأَ ---
- ۳۸۱ إِنَّ الْمُسْلِمَ لَا يَنْجُسُ ---
- ۳۹۱ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقِيَهُ فِي طَرِيقٍ مِنْ طُرُقِ الْمَدِينَةِ وَهُوَ جُنُبٌ ---
- ۷۲۵ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَ طَرَفَ رِدَائِهِ فَبَصَقَ فِيهِ فَرَدَّ بَعْضَهُ ---

- ۲۳۵۔ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اغْتَسَلَ فَأَتَى بِمَنْدِيلٍ۔۔۔
- ۱۹۴۔ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ بَدَأَ۔۔۔
- ۵۵۴۔ أَنَّهَا أَتَتْ بِابْنٍ لَهَا صَغِيرٍ لَمْ يَأْكُلِ الطَّعَامَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ،۔۔۔
- ۶۰۔ أَنَّهَا ذَهَبَتْ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْفَتْحِ۔۔۔
- ۱۱۳۔ أَنَّهَا كَانَتْ تَغْتَسِلُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ۔۔۔
- ۱۹۹۔ أَنَّهُ كَانَ يَغْسِلُ يَدَيْهِ وَيَتَوَضَّأُ وَيُخَلِّلُ رَأْسَهُ۔۔۔
- ۱۴۸۔ إِنِّي امْرَأَةٌ أَشَدُّ ضَفَرَ رَأْسِي أَفَأَنْقُضُهَا عِنْدَ غَسْلِهَا مِنَ الْجَنَابَةِ؟۔۔۔
- ۷۹۲۔ اَنَّ رَجُلًا أَتَى عُمَرَ فَقَالَ: إِنِّي أَجُنُبْتُ فَلَمْ أَجِدِ الْمَاءَ۔۔۔
- ۹۵۳۔ اَنَّ رَجُلًا أَجَنَّبَ فَلَمْ يُصَلِّ، فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ۔۔۔
- ۸۵۰۔ اَنَّ رَجُلًا سَأَلَ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ عَنِ التَّيْمُمِ فَلَمْ يَدْرِ مَا يَقُولُ۔۔۔
- ۸۵۴۔ اَنَّ رَجُلًا جَاءَ إِلَى عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ: إِنِّي أَجُنُبْتُ فَلَمْ أَجِدِ الْمَاءَ۔۔۔
- ۸۵۶۔ أَوَلَمْ تَسْمَعْ قَوْلَ عَمَّارٍ لِعُمَرَ: بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔۔۔
- ۹۵۱۔ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُسَيْدَ بْنَ حُضَيْرٍ وَنَاسًا يَطْلُبُونَ۔۔۔
- ۴۳۸۔ بَيْنَمَا أَنَا مُضْطَجِعَةٌ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْخِمِيلَةِ۔۔۔
- ۳۹۷۔ بَيْنَمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ إِذْ قَالَ۔۔۔
- ۲۰۳۔ تَمَارَوْا فِي الْغُسْلِ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ۔۔۔
- ۲۵۱۔ تَوَضَّأَ وَاغْسَلَ ذَكَرَكَ، ثُمَّ نَمَ۔۔۔
- ۸۴۴۔ تَيَمَّمْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالتُّرَابِ فَمَسَحْنَا۔۔۔
- ۴۹۰۔ حُكْمِهِ بِضَلَعٍ وَاغْسَلِيهِ بِمَاءٍ وَسِدْرٍ۔۔۔
- ۴۸۲، ۱۵۵۔ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ حَجَّةِ الْوَدَاعِ،۔۔۔
- ۷۳۴۔ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ أَصْفَارِهِ،۔۔۔
- ۵۱، ۴۸۔ رَبَّمَا اغْتَسَلَ أَوَّلَ اللَّيْلِ، وَرَبَّمَا اغْتَسَلَ آخِرَهُ۔۔۔
- ۱۲۰۔ رَأَيْتُنِي وَرَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَغْتَسِلُ مِنْ مِرْكَنٍ وَاحِدٍ۔۔۔
- ۸۳۸۔ عَرَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأُولَاتِ الْجَيْشِ وَمَعَهُ عَائِشَةُ۔۔۔
- ۷۳۔ فَسَأَلَهَا عَنْ غُسْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَدَعَتْ بِإِنَاءٍ فِيهِ مَاءٌ قَدَرٌ۔۔۔

- ۴۷۳ فی الرَّجُلِ یَأْتِیْ امْرَأَتَهُ وَهِيَ حَائِضٌ یَتَصَدَّقُ بِدِینَارٍ أَوْ بِنِصْفِ دِینَارٍ ---
- ۳۹۹ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: نَاوِلْنِي الْخُمْرَةَ مِنَ الْمَسْجِدِ ---
- ۹۳۲ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: الصَّعِيدُ الطَّيِّبُ وَضُوءُ الْمُسْلِمِ، ---
- ۵۵۷ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْسِلُ مِنْ بَوْلِ الْجَارِيَةِ وَيُرْسُ مِنْ بَوْلِ الْغُلَامِ ---
- ۵۷۹ قَدِمَ أَغْرَابٌ مِنْ عُرَيْنَةَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَسْلَمُوا ---
- ۷۹ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْتَسِلُ فِي الْقَدَحِ ---
- ۸۰ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ بِمَكْوَلٍ، وَيَغْتَسِلُ بِخُمْسَةِ ---
- ۱۷۷ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُفْرِغُ عَلَى يَدَيْهِ ثَلَاثًا، ---
- ۲۱۳ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَتَوَضَّأُ بَعْدَ الْغُسْلِ ---
- ۲۳۹ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَأْكُلَ أَوْ يَنَامَ وَهُوَ ---
- ۲۴۵، ۲۴۴، ۲۴۲ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَنَامَ وَهُوَ جُنْبٌ تَوَضَّأَ ---
- ۳۶۹ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا لَقِيَ الرَّجُلَ مِنْ أَصْحَابِهِ ---
- ۳۲۸ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْرُجُ مِنَ الْخَلَاءِ فَيَقْرَأُ الْقُرْآنَ ---
- ۳۲۲ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ عَلَى كُلِّ حَالٍ لَيْسَ الْجَنَابَةُ ---
- ۴۱۱، ۴۰۴ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَضَعُ رَأْسَهُ فِي حِجْرِ إِحْدَانَا ---
- ۴۱۴ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُخْرِجُ إِلَى رَأْسِهِ مِنَ الْمَسْجِدِ ---
- ۴۲۱ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُونِي فَأَكُلُ مَعَهُ وَأَنَا غَارِكٌ، ---
- ۴۲۳ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَضَعُ فَاهُ عَلَى الْمَوْضِعِ ---
- ۴۲۷ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنَاولُنِي الْإِنَاءَ فَأَشْرَبُ مِنْهُ ---
- ۴۳۷ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبَاشِرُ الْمَرْأَةَ مِنْ نِسَائِهِ وَهِيَ حَائِضٌ ---
- ۴۴۴ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُ إِحْدَانَا إِذَا كَانَتْ حَائِضًا أَنْ ---
- ۵۸۳ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي عِنْدَ الْبَيْتِ وَمَلَأَ مِنْ قُرَيْشٍ ---
- ۴۱۳ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَهُ إِلَى رَأْسِهِ وَهُوَ مُعْتَكِفٌ فَأَغْسَلَهُ، ---
- ۱۸۵ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُوتِي بِالْإِنَاءِ فَيَصُبُّ ---
- ۱۹۲ كَانَ يَغْسِلُ يَدَيْهِ ثَلَاثًا، ثُمَّ يَفِيضُ بِيَدِهِ الْيُمْنَى ---

- ۴۴۵ --- كَانَتْ إِحْدَانَا إِذَا حَاضَتْ أَمَرَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تَتَزَرَّ، ---
- ۴۵۵ --- كَانَتْ الْيَهُودُ إِذَا حَاضَتِ الْمَرْأَةُ مِنْهُمْ لَمْ يُوَاكِلُوهُنَّ وَلَمْ يُشَارِبُوهُنَّ ---
- ۵۸ --- كُنْتُ أَخْدُمُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ---
- ۴۱۶ --- كُنْتُ أَرْجُلُ رَأْسِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا حَائِضٌ ---
- ۵۳۰ --- كُنْتُ أَرَاهُ فِي ثَوْبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَحْكُهُ ---
- ۴۲۸ --- كُنْتُ أَشْرَبُ وَأَنَا حَائِضٌ وَأَنَا وَلِيُّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ---
- ۱۳۷، ۱۱۲، ۱۰ --- كُنْتُ أَغْتَسِلُ أَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ، ---
- ۵۲۳ --- كُنْتُ أَغْسِلُ الْجَنَابَةَ مِنْ ثَوْبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ---
- ۵۲۵ --- كُنْتُ أَفْرُكُ الْجَنَابَةَ ---
- ۵۲۹ --- كُنْتُ أَفْرُكُهُ مِنْ ثَوْبِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ---
- ۴۴۰ --- كُنْتُ أَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَبِيتُ فِي الشَّعَارِ الْوَاحِدِ ---
- ۸۴۷ --- كُنَّا عِنْدَ عُمَرَ فَاتَاهُ رَجُلٌ فَقَالَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ رَبِّمَا نَمَكْتُ الشَّهْرَ ---
- ۲۶۰ --- لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ بَيْتًا فِيهِ صُورَةٌ وَلَا كَلْبٌ وَلَا جُنُبٌ ---
- ۴۳ --- لَا يَبُولَنَّ أَحَدُكُمْ فِي الْمَاءِ الرَّائِكِدِ، ثُمَّ يَغْتَسِلُ مِنْهُ ---
- ۴۱ --- لَا يَغْتَسِلُ أَحَدُكُمْ فِي الْمَاءِ الدَّائِمِ وَهُوَ جُنُبٌ ---
- ۵۳۳ --- لَقَدْ رَأَيْتُنِي أَجِدُهُ فِي ثَوْبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَحْتَهُ عَنْهُ ---
- ۵۳۱ --- لَقَدْ رَأَيْتُنِي أَفْرُكُ الْجَنَابَةَ مِنْ ثَوْبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ---
- ۱۰۹ --- لَقَدْ رَأَيْتُنِي أَنَا رُغْرُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْإِنَاءِ أَغْتَسِلُ أَنَا وَهُوَ مِنْهُ ---
- ۵۲۸ --- لَقَدْ رَأَيْتُنِي وَمَا أَزِيدُ عَلَى أَنْ أَفْرُكُهُ مِنْ ثَوْبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ---
- ۱۲۴ --- نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَمْتَشِطَ أَحَدُنَا كُلَّ يَوْمٍ، ---
- ۵۰۳ --- هَلْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فِي الثَّوْبِ الَّذِي كَانَ؟ ---
- ۹۳ --- يَكْفِي مِنَ الْغُسْلِ مِنَ الْجَنَابَةِ صَاعٌ مِنْ مَاءٍ ---

## اشاریہ اسماء رجال

## اشاریہ اسماء رجال

۸۴۹	ابراہیم بن سعد
۸۰۳	ابن عبد الرحمن
۲۶۱	ابن عمر
۲۴۶	ابن یحییٰ بن ایوب بن ابراہیم
۱۰۳	ابو اسحاق سبغی
۳۸۰	ابو بردہ
۷۶۴	ابو جہیم بن الحارث بن الصمۃ
۹۴۶	ابو ذر غفاری
۹۱۵	ابو رجاء
۲۸۰	ابو سعید خدری
۵۹۰	ابو عبد الرحیم
۵۶	ابو عثمان
۹۴۳	ابو قلابہ
۸۵۸	ابو مالک
۲۷۹	ابو المتوکل
۵۳۶	ابو مجلز
۵۴۲	ابو معشر
۸۶۷	ابو موسیٰ
۳۹۶	ابو وائل بن سلمہ
۵۳۶	ابو ہاشم
۱۴۱	ابو ہریرہ
۴۴۵	ابو الاسود
۵۰۰	ابو المقدام ثابت الحداد
۲۲۳	احمد بن عثمان



۵۱۴	امیر معاویہ بن ابی سفیان
۱۵۹	ایوب بن موسیٰ
۳۵۳	اسماعیل بن عیاش
۱۶۶	اشہب
۳۸۰	الشیبانی
۱۱۹	الاسود بن یزید
۴۵۷	بدیہ
۴۷۲	ثابت بن اسلم بنانی
۴۰۹	ثابت بن عبید
۱۲۴	جابر بن زید
۲۱۵	جبیر بن مطعم
۱۸۷	حافظ یزید بن ہارون اسلمی
۴۵۷	حبیب مولیٰ عروہ
۳۸۲	حذیفہ بن الیمان
۱۶۹	حسین بن علی الجعفی
۱۴۱	حکم بن عمرو
۶۲	حماد بن زید
۴۶۶	حماد بن سلمہ
۵۳۶	الحارث بن نوفل
۲۵۰	الحکم بن عتیبہ
۵۹۴	خالد بن مخلد
۸۰۳	ذر
۷۶۳	الربیع بن سلیمان
۱۷۳	زائدہ بن قدامہ
۵۹۰	زید بن ابی ایسہ
۸۰۳	سلمہ

۴۶۶	سلیمان بن حرب
۲۱۴	سلیمان بن صرد
۵۱۴	سوید بن قیس
۲۲۸	شریک بن عبد اللہ نخعی
۸۵۲	صالح بن عبد اللہ
۹۶۴	طارق
۵۹۱	طلحہ بن مصرف
۹۱	عبد اللہ بن مبارک
۱۴۱	عبد اللہ بن مغفل
۱۴۲	عبد اللہ بن سر جس
۱۴۳	عبد اللہ بن مغفل مزنی
۱۵۹	عبد اللہ بن رافع
۲۷۱	عبد اللہ بن نجی
۲۶۱	عبد اللہ بن دینار
۳۴۰	عبد اللہ بن سلمۃ
۴۳۴	عبد اللہ بن جعفر
۸۵۸	عبد اللہ بن عبد الرحمن بن ابزی
۸۵۴	عبد اللہ بن محمد اسماء
۸۵۵	عبد اللہ بن عتبہ
۸۶۵	عبد اللہ بن محمد بن تمیم
۵۹۵	عبد اللہ بن مسعود
۴۸۴	عبد الحمید
۸۰۴	عبد الرحمن بن ابزی
۴۳۴	عبید اللہ بن عمرو
۲۲۴	عثمان
۵۰۱	عدی بن دینار

۱۷۵	عطاء بن السائب
۳۵۷	عقبہ بن موسیٰ
۲۷۱	علی
۴۲۷	علی بن شعیب
۵۹۴	علی بن صالح
۸۰۴	عمار بن یاسر
۲۰۲	عمر بن عبید
۲۵۹	عمر بن عبدالعزیز اور نافع
۵۹۴	عمر بن میمون
۳۳۹	عمر بن مرة
۹۴۶	عمر بن بجدان
۴۵۴	عمر بن شرییل
۳۳۹	عمر بن مرة
۵۳۴	عمر بن میمون
۷۶۴	عمیر مولیٰ ابن عباس
۲۳۷	عیسیٰ بن یونس الہمدانی
۷۳۷	القاسم بن مہران
۲۴۲	کریب
۳۴۲	محمد بن احمد ابو یوسف الصيدلانی الرقی
۱۴۷	محمد بن جعفر غندر
۵۹۰	محمد بن سلمة
۵۴۳	محمد بن کامل المروزی
۵۹۰	محمد بن وھب
۸۴۹	محمد بن یحییٰ بن عبداللہ
۹۶۳	مخارق
۳۹۲	مسعر بن کدام

۵۱۳	معاویہ بن حدتج
۵۲۳	مغیرہ
۴۸۴	مقسم
۴۱۴	منبوز
۲۱۹	منصور بن صفیہ
۵۵	موسیٰ بن ابی عثمان
۸۳۴	ناجیہ بن خفاف
۲۵۷	نافع بن کاؤس
۲۷۰	نجی
۱۹۵	نضر بن شمل
۳۹۶	واصل
۴۳۹	وکیع بن الجراح الرواسی
۵۴۲	ہشام بن حسان
۴۳۱	یزید
۵۸۵	یزید بن زریع
۴۰۷	یزید بن کیسان
۸۴۹	یعقوب بن ابراہیم
۱۶۶	یونس بن عبدالاعلیٰ
۵۰۳	اسماء بنت ابی بکر
۵۰۱	ام قیس بنت محسن
۴۱۴	ام منبوز
۷۱	ام ہانی
۸۵۵	جویریہ
۲۱۹	صفیہ
۵۰۳	فاطمہ بنت المنذر
۱۲۷	میسونہ

مصادر ومراجع

## مصادر ومراجع

### قرآن حکیم

- ۱- ابراہیم بن عمر، ابوالحسن، بقاعی، علامۃ، نظم الدرر فی تناسب الایات والسور، دارالکتب العلمیۃ، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۵ھ
- ۲- ابراہیم بن محمد، ابواسحق، الزجاج، امام، معانی القرآن واعرابه، عالم الکتب، بیروت، ط ۱، ۱۴۰۵ھ
- ۳- ابن ابوحاتم، عبدالرحمن، ابومحمد رازی، الجرح والتعديل، مطبوعہ مجلس دائرہ المعارف العثمانیہ، حیدرآباد، ط ۱، ۱۹۵۲
- ۴- ایضاً، المر اسیل، مطبوعہ موسسۃ الرسالہ، بیروت، ط ۲، ۱۹۸۲
- ۵- ابن اثیر، عزالدین علی بن محمد، ابوالحسن الجزری، اسد الغابۃ فی معرفۃ الصحابۃ، مطبوعہ دارالکتب العلمیۃ، بیروت، لبنان، ط ۲، ۱۴۲۲ھ/۲۰۰۳ء
- ۶- ایضاً، الکامل فی التاریخ، دارالکتب العربی، بیروت، ۱۴۰۰ھ
- ۷- ابن ابی الدنیا، عبداللہ بن محمد، ابوبکر، الاشراف علی مناقب الاشراف، دارالکتب العلمیۃ، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۲ھ
- ۸- ابن ابی الدنیا، عبداللہ بن محمد، ابوبکر، التواضع والنحول لابن ابی الدنیا، دارالکتب العلمیۃ، بیروت، ط ۱، ۱۴۰۹ھ
- ۹- ابن ابی الدنیا، ضوء الشموع شرح کتاب الجوع، دارالکتب العلمیۃ، بیروت، لبنان، ط ۱، ۱۴۲۶ھ
- ۱۰- ابن ابی شامہ، عبدالرحمن، ابومحمد، شہاب الدین، کتاب الباعث علی انکار البدع والحوادث، دارالریۃ، الریاض، ط ۱، ۱۴۱۰ھ
- ۱۱- ابن ابی شیبہ، عبداللہ بن محمد، ابوبکر، امام، المصنف، دارالکتب العلمیۃ، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۶ھ
- ۱۲- ایضاً، المسند، دارالوطن، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۸ھ
- ۱۳- ایضاً، کتاب الایمان، المکتب الاسلامی، بیروت، ط ۲، ۱۴۰۳ھ
- ۱۴- ابن بطل، علی بن خلف، ابوالحسن قرطبی، شرح ابن بطل علی صحیح البخاری، دارالکتب العلمیۃ، بیروت، لبنان، ط ۱، ۱۴۲۲ھ/۲۰۰۳ء
- ۱۵- ابن اثیر جزری، علی بن محمد، ابوالحسن، اسد الغابۃ فی معرفۃ الصحابۃ، داراحیاء التراث العربی، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۷ھ
- ۱۶- ایضاً، الکامل فی التاریخ، بیت الافکار الدولیۃ، الاردن۔
- ۱۷- ایضاً، اللباب، دارالکتب العلمیۃ، بیروت، ۱۹۹۱ء
- ۱۸- ایضاً، النہایۃ فی غریب الحدیث، دارالکتب العلمیۃ، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۸ھ
- ۱۹- ابن اسحاق، محمد، ابن یسار، کتاب المبدأ والمبعث والمغازی (سیرۃ)، (تحقیق، ڈاکٹر حمید اللہ)، دارالفائز، لاہور، پاکستان، ط ۱، ۱۴۲۶ھ/۲۰۰۵ء
- ۲۰- ابن تیمیہ، احمد، عبداللہ، مقدمۃ فی اصول التفسیر، دارالقرآن الکریم، لاہور، ط ۱، ۱۹۷۱ء
- ۲۱- ایضاً، الصارم المسلمون علی شاتم الرسول، المکتب الاسلامی، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۴ھ
- ۲۲- ایضاً، الفرقان بین اولیاء الرحمن واولیاء الشیطان، مطبوعہ دارابن حزم بیروت، ط ۱، ۱۴۲۳ھ



- ٢٣- ابن تيمية، احمد بن عبد الحليم، ابو العباس، مجموعة الفتاوى: دار ابن حزم، بيروت، الطبعة ط ١٣٢٢هـ
- ٢٤- ابن جوزي، عبد الرحمان بن علي، المنتظم، دار الفكر، بيروت، لبنان ١٣١٥هـ
- ٢٥- ايضاً، كشف المشكل، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان ١٣٢٢هـ
- ٢٦- ايضاً، جامع المسانيد، ايضاً
- ٢٧- ايضاً، ابوالفرج، احكام النساء، دار الفكر بيروت، ط ١٣١٦هـ
- ٢٨- ايضاً، ابوالفرج، بحر الدموع، مؤسسة الرسالة بيروت، ط ١٣١٢هـ
- ٢٩- ايضاً، ابوالفرج، صفوة الصفوة، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١٣٠٩هـ
- ٣٠- ايضاً، مناقب امام احمد بن حنبل، مكتبة الخانجي، مصر، ط ١٣٩٩هـ
- ٣١- ايضاً، تاريخ عمر بن الخطاب، دار المعرفة، بيروت، ط ١٣٢٥هـ
- ٣٢- ايضاً، المنتظم في تاريخ الملوك والامم، دار الفكر، بيروت ١٣١٥هـ
- ٣٣- ايضاً، اخبار الظراف والسمما جنين دار الكتب العلمية بيروت، ط ١٣٢٤هـ
- ٣٤- ايضاً، كتاب الاذكياء، مؤسسة الكتب الثقافية، الصنائع ط ١٣٠٨هـ
- ٣٥- ايضاً، تلخيص فهوم اهل الاثر في عيون التاريخ والسيرة، شركة دار ارقم بن ابي الارقم، بيروت، ط ١٣١٨هـ
- ٣٦- ايضاً، حنبلي، زاد المسير في علم التفسير، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١٣١٢هـ
- ٣٧- ايضاً، الوفاً حوال المصطفى صلى الله عليه وسلم، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١٣٠٨هـ
- ٣٨- ابن حبان، محمد، ابوحاتم البستي، المحرر وحين من المحدثين والضعفاء والمتركيين، مطبوعه دار المعرفة، بيروت، لبنان، ط ١٩٩٢هـ
- ٣٩- ايضاً، الثقات، دائرة المعارف العثمانية، حيدرآباد، ١٩٤٣هـ
- ٤٠- ابن حبان، محمد، ابوحاتم خراساني، صحيح ابن حبان، مطبوعه دار المعرفة، بيروت، لبنان، ط ١٣٢٥هـ / ٢٠٠٢
- ٤١- ابن حجر، احمد بن علي، عسقلاني تقريب التهذيب، مطبوعه دار المعرفة، بيروت، لبنان، ط ١٣٢٢هـ / ٢٠٠١هـ
- ٤٢- ايضاً، الاصابة في تمييز الصحابة، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١٣١٥هـ
- ٤٣- ايضاً، تلخيص الحبير في تخرج احاديث الرافعي الكبير، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١٣١٩هـ
- ٤٤- ايضاً، تهذيب التهذيب، دار الفكر بيروت، ط ١٣١٥هـ
- ٤٥- ايضاً، القول المسند في الذب عن المسند للإمام احمد، عالم الكتب، بيروت، ط ١٣٠٢هـ
- ٤٦- ايضاً، التلخيص، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١٣١٢هـ
- ٤٧- ايضاً، فتح الباري شرح صحيح البخاري، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، ط ١٣٢٢هـ / ٢٠٠٣
- ٤٨- ايضاً، لسان المميز ان، مطبوعه دائرة المعارف العثمانية، حيدرآباد، ط ١٩٦٤هـ

- ۴۹۔ ایضاً، نزہۃ النظر شرح نخبۃ الفکر، مکتبۂ رحمانیہ، لاہور
- ۵۰۔ ایضاً، الکافی الشاف فی تخریج احادیث الکشاف، دار احیاء التراث العربی، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۸ھ
- ۵۱۔ ایضاً، حافظ، مختصر زوائد مسند البزار، مؤسسۃ الکتب الثقافیۃ، الصنائع، ط ۳، ۱۴۱۴ھ
- ۵۲۔ ایضاً، المطالب العالیۃ بزوائد المسانید الثمانیۃ، دار الباز، عباس احمد الباز، مکتۃ المکرمۃ، ط ۱، ۱۴۰۷ھ
- ۵۳۔ ایضاً، موافقۃ الخبر الخبر فی تخریج احادیث المختصر، مکتبۃ الرشید، الرياض، ط ۳، ۱۴۱۹ھ
- ۵۴۔ ابن حجر، احمد بن محمد علی، مکی، الفتاویٰ الحدیثیۃ، دار احیاء التراث العربی، ط ۱، ۱۴۱۹ھ
- ۵۵۔ ابن حجر مکی، احمد، علامہ، الصواعق المحرقة، مکتبۃ القاہرۃ، مصر، ۱۳۸۵ھ
- ۵۶۔ ابن حنبل، احمد، ابو عبد اللہ، العلل ومعرفۃ الرجال، مطبوعۃ الدار السلفیۃ بومبائی، الہند، ط ۱، ۱۹۸۸ء
- ۵۷۔ ایضاً، المسند، بیت الافکار الدولیۃ، عمان، اردن، ط ۱، ۲۰۰۴ء
- ۵۸۔ ایضاً، نشر السنۃ، ملتان، سن
- ۵۹۔ ابن حمزہ الحسینی، ابراہیم بن محمد الشہیر، البیان والتعریف فی اسباب ورود الحدیث الشریف، دار المعرفۃ، بیروت، ط ۱، ۱۴۲۴ھ
- ۶۰۔ ابن خزیمہ، محمد بن اسحاق، ابوبکر، صحیح ابن خزیمہ، مطبوعۃ المکتب الاسلامی، بیروت، لبنان، ط ۳، ۱۴۲۴ھ/۲۰۰۳ء
- ۶۱۔ ایضاً، کتاب التوحید، مکتبۃ الرشید، الرياض، ط ۶، ۱۴۱۸ھ
- ۶۲۔ ابن خلدون، عبدالرحمان بن محمد، مقدمۃ ابن خلدون، مؤسسۃ الکتب الثقافیۃ، الصنائع، ط ۱، ۱۴۱۴ھ
- ۶۳۔ ابن خلکان، احمد بن محمد، وفیات الاعیان وانباء انباء الزمان، بیروت، مصر، ۱۳۱۰ھ
- ۶۴۔ ابن خیاط، ابو عمرو، خلیفہ، الطبقات، مطبوعۃ دار طیبۃ الرياض، السعودیۃ، ط ۱، ۱۹۸۲ء
- ۶۵۔ ابن رجب، عبدالرحمان بن احمد، ابوالفرج، لطائف المعارف فیما لمواسم العام من الوظائف، دار ابن کثیر، دمشق، ط ۴، ۱۴۱۹ھ
- ۶۶۔ ایضاً، شرح علل الترمذی، عالم الکتب، بیروت، ط ۲، ۱۴۰۵ھ
- ۶۷۔ ایضاً، جامع العلوم والحکم فی شرح خمسين حديثاً من جوامع الکلم، مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت، ۱۴۱۳ھ
- ۶۸۔ ابن رشد، محمد بن احمد، اندلسی مالکی، ہدایۃ المجتہد، دار الفکر، بیروت۔
- ۶۹۔ ابن زنجویہ، اسماعیل بن علی، مختصر کتاب الموفقۃ بین اهل البيت والصحابۃ، دار الکتب العلمیۃ، بیروت، ط ۱، ۱۴۲۰ھ
- ۷۰۔ ابن سعد، محمد، ابو عبد اللہ، الطبقات الکبریٰ، مطبوعۃ دار صادر، بیروت، لبنان، ۱۹۶۰ء
- ۷۱۔ ابن صلاح، عثمان بن عبدالرحمان، حافظ، رسالۃ فی وصل البلاغات الاربع فی الموطاء، دار احیاء التراث العربی، بیروت، لبنان، ط ۱، ۱۴۱۸ھ/۱۳۳۲ھ
- ۷۲۔ ایضاً، مقدمۃ ابن الصلاح، مؤسسۃ الکتب الثقافیۃ، ط ۴، ۱۴۱۶ھ
- ۷۳۔ ابن عباس، عبداللہ، تنویر المقیاس، قدیمی کتب خانہ، کراچی، سن
- ۷۴۔ ابن عبد البر، یوسف بن عبداللہ، ابو عمر، التمهید لما فی الموطا من المعانی والاسانید، المکتبۃ التجاریۃ مصطفیٰ احمد الباز، مکتۃ المکرمۃ، السعودیۃ العربیۃ، ۱۴۱۰ھ/۱۹۹۰ء

- ۷۵۔ ایضاً، الاستذکار، دارالوئی، القاہرہ، مصر، ط ۱۴۱۲ھ/ ۱۹۹۳ء
- ۷۶۔ ایضاً، الاستیعاب فی معرفۃ الاصحاب، دارالکتب العلمیۃ، بیروت، ۱۹۹۶ء
- ۷۷۔ ایضاً، حافظ، التمجید المانی المؤمنین والمعانی والمسانید، دارالکتب العلمیۃ، بیروت، ط ۱۴۱۹ھ
- ۷۸۔ ابن عدی، عبد اللہ، ابوالاحمد الجرجانی، الکامل فی ضعف الرجال، مطبوعہ دارالفکر، بیروت، لبنان، ط ۱۹۸۴ء
- ۷۹۔ ابن عربی، محمد بن عبد اللہ، ابوبکر قاضی اندلسی مالکی، القبس فی شرح موطا ابن انس، دارالکتب العلمیۃ، بیروت، لبنان، ط ۱۴۱۹ھ/ ۱۹۹۸ء
- ۸۰۔ ایضاً، عارضۃ الاحوذی شرح جامع الترمذی، دارالفکر، بیروت، لبنان، ۱۴۲۵ھ- ۱۴۲۶ھ/ ۲۰۰۵ء
- ۸۱۔ ایضاً، تفسیر ابن عربی، دارالکتب العلمیۃ، بیروت، لبنان، ط ۱۴۲۲ھ/ ۲۰۰۱ء
- ۸۲۔ ایضاً، احکام القرآن، دارالکتب العلمیۃ، بیروت، الطبعة ۱۴۱۶ھ
- ۸۳۔ ایضاً، عارضۃ الاحوذی بشرح صحیح الترمذی، دارالکتب العلمیۃ، بیروت، ط ۱۴۱۸ھ
- ۸۴۔ ابن عربی، ابوبکر، قاضی، العواصم من القواصم، دارالکتب العلمیۃ، بیروت، ط ۱۴۲۵ھ
- ۸۵۔ ابن عربی، ابوعبد اللہ محمد، الفتوحات المکیۃ، دارالفکر، بیروت، ۱۴۱۴ھ
- ۸۶۔ ابن عساکر، عبد الصمد بن عبد الوہاب، ابوالیمن، اتحاف الزائر واطراف المقیم السائر، دارالرقم بن ابی الارقم، بیروت
- ۸۷۔ ابن عساکر، علی بن حسین، ابوالقاسم، تاریخ دمشق، داراحیاء التراث العربی، بیروت، لبنان، ۱۴۰۷ھ
- ۸۸۔ ابن عماد، عبد الحئی، ابوالفلاح حنبلی، شذرات الذهب، مصر، ۱۳۵۰ھ
- ۸۹۔ ابن قانع، عبد الباقي، ابوالحسین، معجم الصحابة، مکتبۃ الغرباء الاثریۃ، مدینۃ منورہ، سعودی عرب، ۱۴۱۸ھ
- ۹۰۔ ابن قتیبہ، عبد اللہ بن مسلم، المعارف لابن قتیبة، دارالکتب العلمیۃ، بیروت، ط ۱۴۲۲ھ
- ۹۱۔ ابن قدامہ، عبد اللہ بن احمد، ابومحمد حنبلی، المغنی، دارالفکر، بیروت، ۱۴۰۵ھ
- ۹۲۔ ابن قیم، محمد، شمس الدین ابوعبد اللہ جوزی، کتاب الروح، حیدرآباد، دکن، ط ۲، سن
- ۹۳۔ ایضاً، اعلام الموقعین عن رب العالمین، ابوعبد اللہ، دارالکتب العربی، بیروت، ط ۱۴۱۸ھ
- ۹۴۔ ابن کثیر، اسماعیل بن عمر عماد الدین ابوالفداء، تفسیر القرآن العظیم، داراحیاء التراث العربی، بیروت، ط ۱۹۸۵ء
- ۹۵۔ ایضاً، اختصار علوم الحدیث، مکتبۃ، دارالتراث، قاہرہ۔
- ۹۶۔ ایضاً، البدایۃ والنہایۃ، دار ابن حزم، بیروت، لبنان، ۱۴۳۰ھ/ ۲۰۰۹ء
- ۹۷۔ ایضاً، السیرۃ النبویۃ، دارالکتب العربی، بیروت، ط ۱۴۱۷ھ
- ۹۸۔ ایضاً، الفصول فی سیرۃ الرسول:، دارالتراث المدینۃ المنورۃ، ط ۱۴۱۳ھ
- ۹۹۔ ایضاً، مناقب الامام الشافعی، مکتبۃ الامام الشافعی، الرياض، ط ۱۴۱۲ھ
- ۱۰۰۔ ابن کثیر، احمد بن ابراہیم، ابی عبد اللہ، امام، دورتی، البغدادی، مسند سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ، دارالبشارۃ الاسلامیۃ، بیروت، ط ۱۴۰۷ھ

- ۱۰۱- ابن کثیر، صلابی، علی محمد، دکتور، اسمی المطالب فی سیرۃ امیر المؤمنین علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ، دمشق، ط ۱، ۱۴۲۵ھ
- ۱۰۲- ابن ماجہ، محمد بن یزید، ابو عبد اللہ قزوینی، السنن، دار المعرفہ، بیروت، لبنان، ط ۱، ۱۴۱۹ھ/ ۱۹۹۸ء
- ۱۰۳- ابن مدینی، علی بن عبد اللہ بن جعفر، ابوالحسن السعدی، العلل، مطبوعہ المکتب الاسلامی، بیروت، لبنان، ط ۲، ۱۹۸۰ء
- ۱۰۴- ابن معین، یحییٰ، ابوزکریا، معرفۃ الرجال، مطبوعہ مجمع اللغة العربیہ، دمشق، ط ۱، ۱۹۸۵ء
- ۱۰۵- ابن منبہ، ہمام، الصحیفۃ الصحیحہ، (تحقیق: ڈاکٹر محمد حمید اللہ)، کرمانوالہ بک شاپ، لاہور، ط ۱، ۲۰۰۷ء
- ۱۰۶- ابن مندہ، عبد الوہاب بن محمد، العبدی، حافظ، الفوائد، دار الکتب العلمیہ، بیروت، ط ۱، ۱۴۲۳ھ
- ۱۰۷- ابن مندہ، محمد بن اسحاق، حافظ، کتاب الایمان، دار الفضیلۃ، الرياض، ط ۴، ۱۴۲۱ھ
- ۱۰۸- ابن منظور، محمد بن مکرم، لسان العرب، دار احیاء التراث العربی، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۶ھ
- ۱۰۹- ایضاً، مختصر تاریخ دمشق، دار الفکر، دمشق، ط ۱، ۱۴۰۹ھ
- ۱۱۰- ابن ناصر الدین، محمد بن ابی بکر، دمشق، مجالس فی تفسیر قولہ تعالیٰ "لقد من اللہ علی المؤمنین الخ"، موسسۃ الریان، بیروت، ط ۱، ۱۴۲۱ھ
- ۱۱۱- ابن نجیم، زین الدین، حنفی، البحر الرائق، مطبوعہ مکتبہ ماجدیہ، کوسٹہ، سن
- ۱۱۲- ابن المبارک، عبد اللہ، امام، الزہد، دار الکتب العلمیہ، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۹ھ
- ۱۱۳- ابن السنی، احمد بن محمد، ابوبکر، عمل الیوم واللیلۃ، موسسۃ الکتب الثقافیہ، الصنائع، ط ۱، ۱۴۰۸ھ
- ۱۱۴- ابن معین، یحییٰ، ابوزکریا، تاریخ، الھدیۃ المصریۃ العامۃ، قاہرہ، ۱۹۷۸ھ
- ۱۱۵- ابن السلقن، عمر بن علی، ابی حفص، امام، غایۃ السؤل فی خصائص الرسول صلی اللہ علیہ وسلم، دار البشائر الاسلامیہ، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۴ھ
- ۱۱۶- ابن ندیم، محمد بن اسحاق، ابوالفرج وراق، الفہرست، ادارہ ثقافت اسلامیہ، لاہور، ط ۲، ۱۹۹۰ء
- ۱۱۷- ابن النجار، محمد بن محمود، ابو عبد اللہ، الدرۃ الثمینیۃ فی اخبار المدینۃ، مکتبہ دار الزمان المدینۃ المنورۃ، ط ۱، ۱۴۲۴ھ
- ۱۱۸- ابن ہشام، عبد الملک، ابو محمد، السیرۃ النبویۃ، وحیدی کتب خانہ، پشاور، ط ۲، ۱۴۲۵ھ/ ۲۰۰۴ء
- ۱۱۹- ابن ہمام، کمال الدین، فتح القدر، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ، سکھر، سن
- ۱۲۰- ابوبکر، احمد بن عمرو، امام، الآحاد والمثنائی، دار الرلیۃ، الرياض، ط ۱، ۱۴۱۱ھ
- ۱۲۱- ابو حیان، اندلسی، محمد بن یوسف، النھر الماد من البحر المحیط، دار البیان، بیروت، ط ۱، ۱۴۰۷ھ
- ۱۲۲- ابوداؤد، سلیمان بن اشعث، حافظ بختانی، سنن ابوداؤد، دار الفکر، بیروت، لبنان، ط ۱، ۱۴۲۶-۱۴۲۵ھ/ ۲۰۰۵ء
- ۱۲۳- ابوزرعہ، عبد الرحمن بن عمرو، الدمشقی، تاریخ ابی زرۃ الدمشقی، مطبوعہ جامعہ بغداد، عراق، ۱۹۷۳ء
- ۱۲۴- ابو شیبہ، محمد بن محمد، اسرائیلیات والموضوعات فی کتب التفسیر، مکتبہ السنۃ، بیروت، ط ۱، ۱۴۲۲ھ
- ۱۲۵- ابو عوانہ، یعقوب بن اسحاق، اسفرائینی، المسند، دار الباز للشر والتوزیع، مکہ مکرمہ
- ۱۲۶- ابو نعۃ، عبد الفتاح، شیخ، الاسناد من الدین، مکتبۃ المطبوعات الاسلامیۃ بکلب، ط ۱، ۱۴۱۲ھ

- ۱۲۷- ابو غدة، عبدالفتاح، لمحات من تاريخ السنة وعلوم الحديث، مطبوعة دار البشائر الاسلامية، بيروت، ط ۱، ۱۴۰۴ھ
- ۱۲۸- ابوالشيخ، عبدالله بن محمد، ابو محمد، ذكر الأقران ورواياتهم عن بعضهم بعضاً، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ۱، ۱۴۱۷ھ
- ۱۲۹- ابوالشيخ، عبدالله بن محمد جعفر، امام، كتاب العظمة، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ۱، ۱۴۱۴ھ
- ۱۳۰- ابوالفداء، اسماعيل بن كثير، شافعي، حافظ، جامع المسانيد والسنن، دار الفكر، بيروت، ط ۱، ۱۴۲۰ھ
- ۱۳۱- ابونعيم، احمد بن عبدالله، اصفهاني، حلية الاولياء وطبقات الاصفياء، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، ط ۲، ۱۴۲۳ھ/ ۲۰۰۲ء
- ۱۳۲- ابويعلی، احمد بن علی، تميمي، المسند، دار المأمون تراث، بيروت، ۱۴۰۴ھ
- ۱۳۳- ابویوسف، یعقوب بن ابراهيم، امام، كتاب الخراج، دار المعرفة، بيروت، لبنان
- ۱۳۴- اتوبی، علی بن آدم، لولوی، ذخيرة العقبی فی شرح المجتبى، دار ابن جوزی للنشر والتوزیع، قاهره، ط ۳، ۱۴۳۲ھ
- ۱۳۵- اثری، ابن الدبیج، عبدالرحمان بن علی، تمیز الطیب من الخبیث، دار الکتاب العربی، بیروت ۱۴۲۴ھ
- ۱۳۶- احمد بن ادریس، مصری، شهاب الدین، الاحکام فی تمیز الفتاوی عن الاحکام، مکتب المطبوعات الاسلامیة بحلب، ط ۲، ۱۴۱۶ھ
- ۱۳۷- احمد بن اسماعیل، ابو جعفر، نحاس، امام، اعراب القرآن، عالم الکتب، بیروت، ط ۲، ۱۴۰۵ھ
- ۱۳۸- احمد بن حنبل، امام، الزهد، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ۲، ۱۴۱۴ھ
- ۱۳۹- ایضاً، السنة، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ۲، ۱۴۱۴ھ
- ۱۴۰- ایضاً، زوائد مسند احمد، دار البشائر الاسلامیة، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۰ھ
- ۱۴۱- ایضاً، المسند، عالم الکتب، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۹ھ
- ۱۴۲- احمد بن ستیوی، الدکتور، دیوان الامام علی رضی اللہ عنہ، علی بن ابی طالب بن عبدالمطلب رضی اللہ عنہ، جمع و تعلیق، دار الغد الجدید، مصر، ط ۱، ۱۵۲۴ھ
- ۱۴۳- احمد بن عمر، قرطبی، ابوالعباس، امام، ملخص لما اشکل من تلخیص کتاب مسلم، دار ابن کثیر، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۵ھ
- ۱۴۴- احمد بن عمرو، ابوبکر، امام، کتاب الاذائل، دار البشائر الاسلامیة، بیروت، ط ۱، ۱۴۲۵ھ
- ۱۴۵- احمد بن فارس، ابوالحسین، معجم المقاییس فی اللغة، دار الفكر، بیروت، ط ۲، ۱۴۱۸ھ
- ۱۴۶- احمد رضا، امام، حقائق بخشش، پروگریسو بکس، لاہور
- ۱۴۷- ایضاً، فتاوی رضویہ، مطبوعہ مکتبہ رضویہ آرام باغ کراچی، رضا فاؤنڈیشن جامعہ نظامیہ رضویہ، لاہور۔
- ۱۴۸- احمد رضا، معجم متن اللغة، مطبوعہ دار مکتبہ الحیاة، بیروت، لبنان، ۱۹۵۸ء
- ۱۴۹- احمد شهاب الدین، مصری، خفاجی، حنفی، علامہ، عنایۃ القاضی وکفایۃ الراضی، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ۱، ۱۴۱۷ھ
- ۱۵۰- اردو دائرہ معارف اسلامیہ، دانش گاہ پنجاب، لاہور، ط ۱، ۱۳۹۸ھ/ ۱۹۷۸ء
- ۱۵۱- الازہری، کرم شاہ، محمد پیر، ضیاء القرآن، ضیاء القرآن پبلی کیشنز، لاہور، ۱۴۰۵ھ
- ۱۵۲- ایضاً، سنت خیر الانام، ضیاء القرآن پبلی کیشنز، لاہور، ۲۰۰۳ء

- ۱۵۳۔ اسفرائینی، عبدالقادر بن طاہر، الفرق بین الفرق، دارالکتب العلمیہ، بیروت۔
- ۱۵۴۔ اسماعیل بن عمر، عماد الدین، حافظ، شافعی، تفسیر القرآن العظیم، دارالمعرفۃ، بیروت، الطبعة ۱۴۰۶ھ
- ۱۵۵۔ اشعری، علی بن اسماعیل، ابوالحسن، الابانۃ عن اصول الدیانۃ، دارالکتب العلمیہ، بیروت۔
- ۱۵۶۔ ایضاً، مقالات الاسلامیین واصلاح المصلیین، تحقیق محی الدین عبدالحمید، مکتبۃ النهضة المصریۃ۔
- ۱۵۷۔ اصبحانی، احمد بن موسیٰ، ابوبکر، جزء فیہ ما انتقاء ابوبکر بن مردویہ من حدیث الطبرانی لاهل البصرۃ، دارالکتب العلمیہ، بیروت، ط ۱، ۱۴۲۵ھ
- ۱۵۸۔ اصبحانی، اسماعیل بن محمد، ابوالقاسم، دلائل النبوة، دارالعاصمۃ، الریاض، ط ۱، ۱۴۱۲ھ
- ۱۵۹۔ اصفہانی، ابو نعیم، مسند الامام ابو حنیفہ، مکتبۃ الکواثر، الریاض، ط ۱، ۱۴۱۵ھ
- ۱۶۰۔ اصفہانی، احمد بن عبداللہ، ابو نعیم، دلائل النبوة، دارالنفائس، بیروت، ط ۳، ۱۴۰۶ھ
- ۱۶۱۔ ایضاً، حلیۃ الاولیاء وطبقات الاصفیاء، دارالکتب العربی، بیروت، ۱۴۰۷ھ
- ۱۶۲۔ اصلاحی، امین احسن، مبادی تدبر حدیث، فاران فاؤنڈیشن، لاہور، ط ۳، ۲۰۰۸ء
- ۱۶۳۔ ایضاً، تدبر قرآن، فاران فاؤنڈیشن، لاہور، ط ۱، ۱۴۲۷ھ/ ۲۰۰۵ء
- ۱۶۴۔ اعظمی، امجد علی، بہار شریعت، مکتبۃ المدینۃ، کراچی، ۱۴۳۰ھ/ ۲۰۰۹ء
- ۱۶۵۔ اکرم ورک، محمد، ڈاکٹر، متون حدیث پر جدید ذہن کے اشکالات (ایک تحقیقی مطالعہ)، الشریعہ اکیڈمی، گوجرانوالہ، ط ۱، ۲۰۱۲ء
- ۱۶۶۔ امجدی، شریف الحق، محمد، نزہۃ القاری شرح صحیح البخاری، فرید بک شال، لاہور، ط ۱، ۱۴۲۱ھ/ ۲۰۰۰ء
- ۱۶۷۔ امین، محمد، حافظ، سنن نسائی (فوائد ومسائل)، دارالسلام، لاہور، ۱۴۳۲ھ
- ۱۶۸۔ امین، محمد ترقی، المعجم الوسیط، مطبوعہ اشرف علی الطبع حسن علی عطیہ دارالفکر، بیروت، لبنان، ط ۱، ۱۴۱۳ھ/ ۱۹۹۵ء
- ۱۶۹۔ آمدی، علی بن ابی علی، سیف الدین، الاحکام فی اصول الاحکام، مطبع محمد علی واولادہ، مصر، ۱۳۳۷ھ
- ۱۷۰۔ اندلسی، ابو حیان بن محمد، علامہ، البحر المحیط، دارالفکر، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۲ھ
- ۱۷۱۔ اندلسی، عبدالحق بن غالب، ابوبکر، قاضی، علامۃ، المحرر الوجیز فی تفسیر الکتاب العزیز، دارالکتب العلمیہ، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۳ھ
- ۱۷۲۔ اندلسی، علی بن احمد، ابی محمد، جمہورۃ انساب العرب، دارالکتب العلمیہ، بیروت، ط ۱، ۱۴۲۴ھ
- ۱۷۳۔ اندلسی، یوسف بن عبدالبر، ابی عمر، الانتقانی فضائل الائمة الثلاثۃ الفقہاء، مکتب المطبوعات الاسلامیۃ بحلب بیروت، ط ۱، ۱۴۱۷ھ
- ۱۷۴۔ آجری، محمد بن حسین، ابوبکر، الشریعۃ، دارالکتب العربی، بیروت، ط ۲، ۱۴۲۰ھ
- ۱۷۵۔ آلوسی، محمود احمد، ابوالفضل، روح المعانی، دار احیاء التراث العربی، بیروت، لبنان، ط ۴، ۱۴۱۸ھ
- ۱۷۶۔ الیاس، النطون، الیاس، قاموس الیاس، المصر، بیروت، لبنان، ۱۹۷۲ء
- ۱۷۷۔ انصاری، عبداللہ، خواجہ، کشف الاسرار وعدۃ الابرار، مطبوعہ شہر، طہران، ط ۵، ۱۳۷۱ھ
- ۱۷۸۔ بابلاتی، محمد بن محمود، عنایۃ شرح ہدایۃ، نوریہ رضویہ، سکھر۔



- ۱۷۹- باجوری، محمد بن عفیسی، اتمام الوفاء فی سیرة الخلفاء، دار ابن حزم، ط ۱۳۲۳ھ
- ۱۸۰- الباجی، سلیمان بن خلف، ابوالید قاضی اندلسی، کتاب المثنی شرح موطاء، دار الکتب العربی، بیروت، لبنان، ط ۱۳۳۲ھ
- ۱۸۱- ایضاً، سنن الصالحین و سنن العابدین، دار ابن حزم بیروت ط ۱۳۲۴ھ
- ۱۸۲- باقلانی، ابوبکر، محمد بن طیب، امام، اعجاز القرآن، مطبوعہ مؤسسة الکتب الثقافیة، الصنائع، ط ۴، -
- ۱۸۳- البانی، ناصر الدین، محمد، حجت حدیث، مکتبہ محمدیہ، لاہور، ط ۲۰۰۸ء
- ۱۸۴- البستانی، بطرس، المعلم، قطر الحیظ، ساحة ریاض الصلح، بیروت، لبنان، ۱۸۶۹ء
- ۱۸۵- بجنوری، احمد رضا، سید، انوار الباری شرح صحیح البخاری، ادارہ تالیفات اشرفیہ، ملتان، ۱۳۲۵ھ
- ۱۸۶- بخاری، محمد بن اسماعیل، امام، الجامع الصحیح المسند من حدیث رسول اللہ ﷺ و سننہ وایامہ، دار السلام، الرياض، ط ۱۳۱۹ھ
- ۱۸۷- ایضاً، خلق افعال العباد، مؤسسة الرسالة، بیروت، ط ۱۳۱۱ھ
- ۱۸۸- ایضاً، الادب المفرد، مکتبہ المعارف، الرياض، ط ۱۳۱۹ھ
- ۱۸۹- ایضاً، الضعفاء الصغیر، مطبوعہ دار المعرفہ بیروت، ط ۱۹۸۶ء
- ۱۹۰- ایضاً، کتاب التاریخ الکبیر، دار الکتب العلمیہ، بیروت، لبنان، ط ۱۳۲۲ھ/۲۰۰۱ء
- ۱۹۱- برق، غلام جیلانی، ڈاکٹر، دو اسلام، اتحاد پریس، لاہور، ۱۹۵۰ء
- ۱۹۲- برقانی، احمد بن محمد، ابوبکر، سؤالات البرقانی للدارقطنی، مطبوعہ نشرۃ احمد میاں تھانوی، لاہور، پاکستان، ط ۱۹۸۴ء
- ۱۹۳- برهان الدین، شیخ، الشذ الفیاح من علوم ابن الصلاح، مکتبہ الرشید، الرياض، ط ۱۳۱۸ھ
- ۱۹۴- برهانپوری، علی متقی بن حسام الدین، علامہ، کنز العمال فی سنن الاقوال والافعال، مؤسسة الرسالة، بیروت، ط ۱۴۰۵ھ
- ۱۹۵- بزار، احمد بن عمرو، ابوبکر الدخار، مسند البزار، مکتبہ العلوم والحکم، مدینۃ المنورۃ، ط ۱۳۲۴ھ/۲۰۰۳ء
- ۱۹۶- ایضاً، البحر الزخار المعروف بمسند البزار، مکتبہ العلوم والحکم، المدینۃ المنورۃ، ط ۱۴۰۹ھ
- ۱۹۷- بزرنجی، سید محمد حسینی، الاشاعۃ لاشراط الساعۃ: دار الکتب العربی، بیروت، الطبعة ۱۳۲۵ھ
- ۱۹۸- بستی، محمد بن حبان، ابو حاتم، ابو حاتم، السیرۃ النبویہ و اخبار الخلفاء، مؤسسة الکتب الثقافیة، الصنائع، ط ۱۳۱۱ھ
- ۱۹۹- بشطونی، علی بن یوسف، ابوالحسن، ہجۃ الاسرار و معدن الانوار، دار الکتب العلمیہ، بیروت، ط ۱۳۲۳ھ
- ۲۰۰- بصری، علی بن محمد، ادب الدنیا والدین، دار ابن کثیر ط ۱۳۲۳ھ
- ۲۰۱- بغدادی، ابی الحسن بن قانع، قاضی، معجم الصحابة، دار الکتب العلمیہ بیروت، ط ۱۳۲۶ھ
- ۲۰۲- بغدادی، احمد بن علی، ابی بکر، حافظ، امام، الکفایۃ فی علم الروایۃ، دار الکتب العلمیہ بیروت، ط ۱۳۲۷ھ
- ۲۰۳- ایضاً، الجامع لاخلاق الراوی و آداب السامع، مکتبہ المعارف، الرياض، ط ۱۴۰۳ھ
- ۲۰۴- ایضاً، شرف اصحاب الحدیث، عالم الکتب بیروت، ط ۱۳۲۳ھ

- ۲۰۵- ایضاً، الرحلة فی طلب الحديث، دارالکتب العلمیة، بیروت، ط ۱، ۱۳۹۵ھ
- ۲۰۶- بغوی، حسین بن مسعود، امام، معالم التنزیل، داراحیاء التراث العربی، بیروت، ۱۴۲۰ھ
- ۲۰۷- ایضاً، مصابیح السنة، دارالمعرفة، بیروت، ط ۱، ۱۴۰۷ھ
- ۲۰۸- ایضاً، امام، شرح السنة، دارالفکر، بیروت ۱۴۱۴ھ
- ۲۰۹- ایضاً، الانوار فی شأكل النبی المختار، دارالکتب العلمیة، بیروت، ط ۱، ۱۴۲۶ھ
- ۲۱۰- بغوی، عبد اللہ بن محمد، ابوالقاسم، مسند ابن الجعد، مؤسسة النادر، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۰ھ
- ۲۱۱- بلاذری، احمد بن یحییٰ، ابو جعفر، کتاب البلدان، دارالکتب العلمیة، بیروت
- ۲۱۲- بلیاوی، عبد الحفیظ، ابوالفضل، مصباح اللغات، مدینة پبلشنگ کمپنی، کراچی، ط ۱، ۱۹۸۲ء
- ۲۱۳- بیسونی، حامد بن احمد، ابوالانس طاہر، مقدمة، مؤطا امام مالک، دارالفجر للتراث، قاہرہ، مصر، ۱۴۲۶ھ/۲۰۰۵ء
- ۲۱۴- بیضاوی، عبد اللہ بن عمر، ناصر الدین قاضی، انوار التنزیل واسرار التاویل، دارالکتب العلمیة، بیروت، ۱۴۱۹ھ
- ۲۱۵- بوسیری، احمد بن ابی بکر، اتحاد الخیرة المخرجة بزوائد المسانید العشرة، دارالوطن، الریاض، ط ۱، ۱۴۲۰ھ
- ۲۱۶- ایضاً، زوائد ابن ماجہ، دارالکتب العلمیة، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۴ھ
- ۲۱۷- بیہقی، احمد بن حسین، الحافظ ابوبکر، السنن الکبریٰ، دارالمعرفة، بیروت، لبنان، ۱۴۱۳ھ/۱۹۹۲ء
- ۲۱۸- ایضاً، شعب الایمان، دارالکتب العلمیة، بیروت، لبنان، ط ۱، ۱۴۱۰ھ/۱۹۹۰ء
- ۲۱۹- ایضاً، الآداب، دارالکتب العلمیة، بیروت، ط ۱، ۱۴۰۶ھ
- ۲۲۰- ایضاً، السنن الصغریٰ، دارالحیلم، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۵ھ
- ۲۲۱- ایضاً، السنن الکبریٰ، دارالکتب العلمیة، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۴ھ
- ۲۲۲- ایضاً، کتاب الاسماء والصفات، دارالکتب العربی، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۵ھ
- ۲۲۳- ایضاً، معرفة السنن والآثار، دارالکتب العلمیة، بیروت
- ۲۲۴- ایضاً، دلائل النبوة ومعرفة احوال صاحب الشریعة، دارالکتب العلمیة، بیروت، ط ۱، ۱۴۰۵ھ
- ۲۲۵- ایضاً، الاعتقاد والهدایة الی سبیل الرشاد، الیمامة، دمشق، ط ۱، ۱۴۲۰ھ
- ۲۲۶- پانی پتی، ثناء اللہ، قاضی، التفسیر المظہری، داراحیاء التراث العربی، بیروت، ط ۱، ۱۴۲۵ھ
- ۲۲۷- پٹنی، محمد طاہر، علامہ، تذکرة الموضوعات، داراحیاء التراث العربی، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۵ھ
- ۲۲۸- تازفی، محمد بن یحییٰ، قلائد الجواهر فی مناقب عبدالقادر، مطبعة مصطفى البابي الحلبي، مصر، ط ۳، ۱۴۳۷ھ
- ۲۳۰- تبریزی، عبد اللہ محمد بن عبد اللہ، خطیب، امام، مشکاة المصابیح، دارالارقم، بیروت، لبنان۔
- ۲۳۱- تحقیقات اسلامی، ادارہ تحقیق وتصنیف، علی گڑھ، بھارت، جنوری، ۲۰۰۹ء

- ۲۳۲- ترمذی، محمد بن عیسیٰ، ابوعیسیٰ، امام، الجامع المختصر من السنن عن رسول اللہ ﷺ، معرفۃ الصحیح والمعلول وما علیہ العمل، دار السلام، الرياض، ط ۱۴۲۰ھ
- ۲۳۳- ایضاً، علل الترمذی، مطبوعہ عالم الکتب، بیروت، ط ۱۹۸۹ء
- ۲۳۴- ایضاً، الشماکل الحمدیہ، المكتبة التجارية، مکة المكرمة، ط ۱۴۱۶ھ
- ۲۳۵- ترمذی، محمد، ابوعبد اللہ، امام، نوادر الاصول فی احادیث الرسول، دار الکتب العلمیہ، بیروت، ط ۱۴۱۳ھ
- ۲۳۶- تفتازانی، سعد الدین، شرح عقائد نسفی، نور محمد اصح المطابع، کراچی، سن
- ۲۳۷- ایضاً، التوضیح والتلویح، منشئ نولکشور، لکھنؤ
- ۲۳۸- ایضاً، درس ترمذی (مرتب: رشید اشرف)، مکتبہ دارالعلوم کراچی، ۱۴۳۲ھ/۲۰۱۱ء
- ۲۳۹- تقی عثمانی، محمد، حجیت حدیث، ادارہ اسلامیات، لاہور، ط ۱۴۱۱ھ/۱۹۹۱ء
- ۲۴۰- ایضاً، تکملة فتح الملکھم بشرح صحیح الامام مسلم، مکتبہ دارالعلوم کراچی، کراچی، ط ۱۴۳۰ھ/۲۰۰۹ء
- ۲۴۱- ایضاً، علوم القرآن، مکتبہ دارالعلوم کراچی، کراچی، ۱۴۲۳ھ/۲۰۰۳ء
- ۲۴۲- تلمسانی، احمد بن محمد، ابوالعباس، شہاب الدین، فتح المتعال فی مدح النعال، دار الکتب العلمیہ، بیروت، ط ۱۴۲۷ھ
- ۲۴۳- تلیدی، عبد اللہ، شیخ، تہذیب الخصائص النبویہ الکبریٰ، دار البشائر الاسلامیہ، بیروت، ط ۱۴۱۰ھ
- ۲۴۴- ایضاً، الانوار الباہرۃ بفصائل اهل البيت النبوی والذریۃ الطاہرۃ، مکتبہ الامام الشافعی، الرياض، ط ۱۴۱۷ھ
- ۲۴۵- تیمی، احمد بن علی، المثنیٰ، امام، مسند ابی یعلیٰ الموصلی، دار الکتب العلمیہ، بیروت، ط ۱۴۱۸ھ
- ۲۴۶- تیمی، عبد الکریم بن محمد، ابی سعد، امام، ادب الاملاء والاستملاء، دار ومکتبہ الهلال، ط ۱۴۰۹ھ
- ۲۴۷- تونجی، ابوطالب بن عبد المطلب رضی اللہ عنہ، دیوان ابی طالب علم النبی ﷺ، سنۃ نبوت، تحقیق و تشریح: الدكتور محمد، دار الکتب العربی ط ۱۴۲۳ھ
- ۲۴۸- تھانوی، شیخ محمد، التقریرات الرائعۃ علی النسائی، مطبوعہ قدیمی کتب خانہ، کراچی، سن
- ۲۴۹- تھانوی، اشرف علی، جمال الاولیاء، مکتبہ اسلامیہ، بلال گنج، لاہور
- ۲۵۰- ایضاً، نشر الطیب فی ذکر النبی الحبيب ﷺ، تاج کیمی، کراچی
- ۲۵۱- ایضاً، بیان القرآن، تاج کمپنی لاہور، الطبعة ۲۰۰۱ء
- ۲۵۲- ثعالبی، عبد الرحمن محمد بن مخلوف، شافعی، الجواهر الحسان فی تفسیر القرآن، دار احیاء التراث العربی، بیروت، ط ۱۴۱۸ھ
- ۲۵۳- ایضاً، الانوار فی آیات النبی المختار ﷺ، دار ابن حزم، بیروت، ط ۱۴۲۶ھ
- ۲۵۴- ثعلبی، احمد بن ابراہیم، ابواسحاق، الکشف والبيان، دار احیاء التراث العربی، بیروت، لبنان، ۱۴۲۲ھ
- ۲۵۵- ایضاً، عرائس المجالس فی قصص الانبیاء، مطبع الحیدری، بمبئی، ہند، ۱۲۹۵ھ
- ۲۵۶- جادر، سالم العبد، مساعد، معالی الرتب لمن جمع بین شر فی الصحبة والنسب، دار البشائر الاسلامیہ، بیروت، ط ۱۴۲۵ھ
- ۲۵۷- جرجانی، عبد اللہ بن عدی، ابی احمد، الکامل فی ضعفاء الرجال، دار الکتب العلمیہ، بیروت، ط ۱۴۱۸ھ

- ۲۵۸- جرجانی، علی بن محمد، میرسید شریف، کتاب التعریفات، دارالفکر، بیروت، ط ۱۴۱۸ھ
- ۲۵۹- جزری، عبدالرحمان، کتاب الفقہ المذاہب الاربعہ، علماء اکیڈمی، لاہور، ط ۲۰۰۶ء
- ۲۶۰- جعفر مصطفیٰ، سید، سببہ، دکتور، (المعاصر)، موسوعۃ سیرۃ سید الانام علیہ الصلاۃ والسلام: المکتبۃ المکیۃ، مکۃ المکرمۃ، ط ۱۴۲۲ھ
- ۲۶۱- جمال رجب، سیدی، الدکتور، رسائل الجنید، داراقرأ، دمشق، ط ۱۴۲۵ھ
- ۲۶۲- جمعۃ، احمد خلیل، نساء اہل البیت فی ضوء القرآن والحديث، دارالیمامۃ، دمشق، ط ۱۴۲۳ھ
- ۲۶۳- جمل، سلیمان بن عمیر، عجلی، الفتوحات الالہیۃ بتوضیح تفسیر الجلالین للذقائق الخفیۃ، دارالکتب العلمیۃ، بیروت ۱۴۱۶ھ
- ۲۶۴- جوزجانی، ابراہیم، ابواسحاق، احوال الرجال، مطبوعۃ موسسۃ الرسالہ، بیروت، ط ۱۹۸۵
- ۲۶۵- جوزقانی، ابو عبد اللہ بن ابراہیم، الاباطیل والمناکیر والصاح والمشاہیر، دارالفکر، بیروت، ط ۱۴۱۶ھ
- ۲۶۶- جوزی، ابن قیم، محمد بن ابی بکر، حادی الارواح الی بلاد الافراح، مکتبۃ نزار مصطفیٰ الباز مکۃ المکرمۃ، ط ۱۴۱۸ھ
- ۲۶۷- ایضاً، اعلام الموقعین عن رب العالمین، دارالکتب العلمیۃ، بیروت، ط ۱۴۱۴ھ/۱۹۹۳ء
- ۲۶۸- ایضاً، روضۃ المجبین ونزہۃ المشتاقین، مکتبۃ نزار مصطفیٰ الباز، مکۃ المکرمۃ، ط ۱۴۱۷ھ
- ۲۶۹- ایضاً، الوابل الصیب من الکلم الطیب، المکتب الاسلامی، بیروت، ط ۱۴۱۸ھ
- ۲۷۰- ایضاً، بدائع الفوائد، مکتبۃ نزار مصطفیٰ الباز، مکۃ المکرمۃ، ط ۱۴۱۶ھ
- ۲۷۱- ایضاً، الفوائد مکتبۃ نزار مصطفیٰ الباز، مکۃ المکرمۃ، ط ۱۴۱۷ھ
- ۲۷۲- ایضاً، زاد المعاد فی ہدی خیر العباد، موسسۃ الرسالۃ، بیروت، ط ۱۴۱۹ھ
- ۲۷۳- ایضاً، الطرق الحکمیۃ فی السیاسۃ الشرعیۃ، المکتبۃ التجاریۃ مصطفیٰ احمد الباز، مکۃ المکرمۃ، ط ۱۴۱۶ھ
- ۲۷۴- ایضاً، جلاء الافہام فی الصلاۃ والسلام علی خیرا لآنام، دارالکتب العربی، بیروت ۱۴۱۷ھ
- ۲۷۵- ایضاً، الروح، دارالفکر بیروت، ط ۱۴۱۰ھ ودار احیاء العلوم، بیروت، ط ۱۴۱۴ھ
- ۲۷۶- ایضاً، فضائل الصحابۃ، الدمام، ط ۱۴۲۶ھ
- ۲۷۷- جوہری، اسماعیل بن حماد، الصحاح تاج اللغة وصحاح العربیۃ، مطبوعۃ دار العلم للملایین، بیروت، لبنان، ط ۱۳۹۹ھ/۱۹۷۹ء
- ۲۷۸- جوینی، عبدالملک بن عبد اللہ، کتاب الارشاد الی قواطع الادلۃ فی اصول الاعتقاد، دارالکتب العلمیۃ، بیروت، ط ۱۴۱۶ھ
- ۲۷۹- جیلانی، عبدالقادر جیلانی، شیخ، فتوح الغیب، مکتبۃ مصطفیٰ البابي الحلبي، بمصر ط ۱۳۹۲ھ
- ۲۸۰- الجزاری، طاہر بن صالح، توجیہ النظر الی اصول الاثر، دارالمعرفۃ، بیروت، لبنان، ط ۱۳۲۸ھ
- ۲۸۱- حازی، محمد بن موسیٰ، ابوبکر، شروط الآئمۃ الخمسۃ، رحیم اکیڈمی، کراچی
- ۲۸۲- حاکم، محمد بن عبد اللہ، ابو عبد اللہ نیشاپوری، المستدرک علی الصحیحین، دارالمعرفۃ، بیروت، لبنان، ط ۱۴۲۷ھ/۲۰۰۶ء
- ۲۸۳- ایضاً، سوالات الحاکم النیسابوری للذقائق، مطبوعۃ مکتبۃ المغارف، الرياض، ط ۱۹۸۴ء

- ۲۸۴- ایضاً، المدخل الی کتاب الاکلیل، المكتبة التجارية، مكة المكرمة
- ۲۸۵- ایضاً، المدخل فی اصول الحديث، دار ابن حزم، ط ۱، ۱۳۲۸ھ
- ۲۸۶- ایضاً، معرفة علوم الحديث، المكتبة العلمية، المدينة المنورة، ط ۲، ۱۳۹۷ھ
- ۲۸۷- حسین بن محمد، شرف الدین، طبیب، الکاشف عن حقائق السنن، مكتبة نزار مصطفى الباز، مكة المكرمة، ط ۱، ۱۴۱۷ھ
- ۲۸۸- هکفی، محمد بن علی، علامہ حنفی، الدر المختار، دار احیاء التراث العربی، بیروت، لبنان، ۱۴۰۷ھ
- ۲۸۹- حضری، روضۃ الجمال، دکتورہ، حیاة الحسن البصری، دار الکلم الطیب، بیروت، ط ۱، ۱۴۲۲ھ
- ۲۹۰- حسنی، محمد بن عبدالمومن، تقی الدین، قلع النفوس ورقیۃ المایوس، دار الکتب العلمیۃ، بیروت، ط ۱، ۱۴۲۲ھ
- ۲۹۱- حضری، محمد بن عمر، حدائق الانوار ومطالع الانوار ومطالع الاسرار فی سیرۃ النبی المختار، مطبوعۃ دار الحادی، بیروت ط ۱، ۱۴۱۹ھ
- ۲۹۲- ایضاً، رشقة الصادی من بحر فضائل بنی النبی الهادی صلی اللہ علیہ وسلم، دار الکتب العلمیۃ، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۸ھ
- ۲۹۳- حکیم ترمذی، محمد بن علی، ابو عبد اللہ، نوادر الاصول، دار الجلیل، بیروت، لبنان، ۱۹۹۲ء
- ۲۹۴- حلبي، علی بن برهان الدین، انسان العیون فی سیرۃ الایمین المآمون (السیرۃ الحلبیۃ)، دار المعرفۃ، بیروت۔
- ۲۹۵- حماد، عبد الستار، ابو محمد، حجت حدیث، دار السلام، الرياض، السعودیۃ، سن
- ۲۹۶- حمید اللہ، محمد، ڈاکٹر، خطبات بہاولپور، ادارہ تحقیقات اسلامی، اسلام آباد، ط ۹، ۲۰۰۳ء
- ۲۹۷- حمید بن محمد بن فتوح، الجمع بین ایتحسین، دار ابن حزم، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۹ھ
- ۲۹۸- حمیدی، عبد اللہ بن الزبیر، امام، المسند، دار الکتب العلمیۃ، بیروت، ط ۱، ۱۴۰۹ھ
- ۲۹۹- حنیف، سراج الاسلام، ڈاکٹر ابوسلیمان، معرفت علوم الحديث، دار النوادر، لاہور، ط ۳، ۲۰۱۱ء
- ۳۰۰- خازن، علی بن محمد، بغدادی، لباب التاویل فی معانی التنزیل، دار الکتب العلمیۃ، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۵ھ
- ۳۰۱- خالد علوی، ڈاکٹر، حفاظت حدیث، الفیصل ناشران، لاہور، ۲۰۰۸ء
- ۳۰۲- ایضاً، اصول الحديث، ایضاً، ط ۲، ۲۰۰۱ء
- ۳۰۳- خلی، ابراہیم بن عبد اللہ، ابواسحاق، سؤالات ابن جنید، مطبوعۃ مكتبة الدار، المدينة المنورة، السعودیۃ، ۱۹۸۸ء
- ۳۰۴- خرکوشی، عبد الملک بن ابی عثمان محمد، حافظ، ابوسعید، امام، شرف المصطفی صلی اللہ علیہ وسلم، دار البشائر الاسلامیۃ، بیروت، ط ۱، ۱۴۲۲ھ
- ۳۰۵- خزری، احمد بن عبد اللہ، صفی الدین، خلاصۃ التذہیب، دار الکتب العلمیۃ، ۲۰۰۱ء
- ۳۰۶- خضری بک، محمد، اصول الفقہ، مكتبة التجارية الکبری، بیروت، لبنان، ۱۹۲۹ء
- ۳۰۷- خطابي، حمد بن محمد، ابوسلیمان بستی، معالم السنن شرح سنن ابی داؤد، مكتبة العارف للنشر والتوزيع، الرياض، ط ۱، ۱۴۳۱ھ/ ۲۰۱۰ء
- ۳۰۸- خطیب بغدادی، احمد بن علی، ابوبکر، الکفایۃ فی علم الروایۃ، دائرة المعارف، حیدرآباد دکن، ۱۳۵۷ھ
- ۳۰۹- ایضاً، تاریخ بغداد، مطبوعۃ مكتبة الخانجي، القاهرة، ط ۱، ۱۹۳۰ء

- ۳۱۰۔ خفاجی، حمد شہاب الدین، علامہ، نسیم الریاض فی شرح الشفاء القاضی عیاض:، المطبعة الازهریة المصریة، ط ۱، ۱۳۲۷ھ
- ۳۱۱۔ خلف بن عبد المالك، ابوالقاسم، امام، کتاب الغوامض والمبهمات:، دار لاندلس الخضراء، جدة، ط ۱، ۱۴۱۵ھ
- ۳۱۲۔ خوارزمی، محمد بن اسحاق، اثارة الترغیب والتشویق الی المساجد الثلاثة والبيت العتیق، مكتبة نزار مصطفى الباز، مكة المكرمة، ط ۱، ۱۴۱۸ھ
- ۳۱۳۔ ایضاً، مناقب الامام ابی حنیفة، دائرة المعارف النظامیة، حیدرآباد دکن ۱۳۳۲ھ
- ۳۱۴۔ خوارزمی، محمد بن محمود، ابوالموید، امام، جامع المسانید، دار الكتب العلمیة، بیروت
- ۳۱۵۔ خوارزمی، جلال الدین، کفایہ، نوریہ رضویہ، سکر
- ۳۱۶۔ حیضری، قطب الدین، حافظ، اللفظ المکرّم بخصائص النبی المعظم ﷺ، دار الكتب العلمیة، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۷ھ
- ۳۱۷۔ داراشکوه، شہزادہ، سفینۃ الاولیاء، نفیس اکیڈمی، کراچی، طبع ہفتم ۱۹۸۶ء
- ۳۱۸۔ دارقطنی، علی بن عمر، ابوالحسن، السنن، دارالحاسن، قاہرہ، ۱۹۶۶ء
- ۳۱۹۔ ایضاً، الضعفاء والمترکین، مطبوعہ مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت، لبنان، ۱۹۸۴ء
- ۳۲۰۔ دارمی، عبد اللہ بن عبد الرحمن، حافظ، سنن الدارمی، قدیمی کتب خانہ، کراچی، سن
- ۳۲۱۔ دارمی، عثمان بن سعید، تاریخ عثمان بن سعید الدارمی عن ابن معین، مطبوعہ مرکز البحث العلمی، مكة المكرمة، ط ۱، ۱۹۸۰ء
- ۳۲۲۔ دحلان، احمد بن زینی، سید، السیرۃ النبویة، اذاحیاء التراث العربی، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۶ھ
- ۳۲۳۔ ایضاً، الفتح المبین فی فضائل الخلفاء الراشدین واهل البيت الطاہرین، دار الفکر، بیروت، ط ۱، ۱۴۲۳ھ
- ۳۲۴۔ دشتانی، محمد بن خلفہ، ابو عبد اللہ، اکمال اکمال المعلم، مطبوعہ دار الكتب العلمیہ، بیروت، لبنان، ۱۴۰۵ھ
- ۳۲۵۔ دیمیری، محمد بن موسیٰ، کمال الدین، حیات الحيوان الکبریٰ، مطبعة مصطفى البابي الحلبي، مصر۔
- ۳۲۶۔ دمشق، علی بن ابراہیم، علاؤ الدین، فتاویٰ امام نووی، دار الفکر، دمشق، ط ۱، ۱۴۱۹ھ
- ۳۲۷۔ دولابی، محمد بن احمد، ابوبشر، الذریۃ الطاہرۃ النبویة، الدار السلفیۃ الکویت، ط ۱، ۱۴۰۷ھ
- ۳۲۸۔ دیاربکری، حسین بن محمد، شیخ، امام، تاریخ النخیس فی احوال انفس نفیس علیہ السلام، دار صادر، بیروت
- ۳۲۹۔ دینوری، احمد بن مردان، ابوبکر، المجالسہ وجواهر العلم، دار ابن حزم، بیروت، ط ۱، ۱۴۲۳ھ
- ۳۳۰۔ دینوری، احمد بن داود، ابو حنیفہ، الاخبار الطوال، دار المسیرہ، بیروت
- ۳۳۱۔ دینوری، عبد اللہ بن مسلم، امام، تاویل مختلف الحدیث، دار الفکر، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۵ھ
- ۳۳۲۔ ذحیلی، وہبہ، دکتور، الفقہ الاسلامی وادلتہ، دار الفکر، دمشق، ط ۳، ۱۴۰۹ھ
- ۳۳۳۔ ایضاً، التفسیر المنیر، دار الفکر، دمشق، ط ۱، ۱۴۱۲ھ
- ۳۳۴۔ ذہبی، احمد بن عثمان، ابو عبد اللہ، تذکرۃ الحفاظ، دائرة المعارف العثمانیہ، حیدرآباد دکن، ۱۳۷۵ھ/۱۹۵۵ء
- ۳۳۵۔ ایضاً، میزان الاعتدال فی نقد الرجال، مكتبة عيسى البابي الحلبي، القاہرہ، ط ۱، ۱۹۶۳ء



- ۳۳۶۔ ایضاً، سیر اعلام النبلاء، مطبوعہ دار الفکر، بیروت، لبنان، ط ۱، ۱۴۱۷ھ/۱۹۹۷ء
- ۳۳۷۔ ایضاً، الموقظة فی علم مصطلح الحدیث، دار البشائر الاسلامیة، بیروت، ط ۲، ۱۴۱۲ھ
- ۳۳۸۔ ایضاً، میزان الاعتدال فی نقد الرجال، مطبوعہ دار الکتب العلمیة، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۵ھ
- ۳۳۹۔ ایضاً، تاریخ الاسلام ووفیات المشاہیر والاعلام، دار الکتب العلمیة، بیروت، ط ۱، ۱۴۲۶ھ
- ۳۴۰۔ ایضاً، معرفة القراء الکبار علی الطبقات والاعصار، مؤسسة الرسالة، بیروت، ط ۲، ۱۴۰۸ھ
- ۳۴۱۔ ذہبی، محمد حسین، دکتور، التفسیر والمفسرون، دار احیاء التراث العربی، بیروت، ط ۲، ۱۹۹۶ء
- ۳۴۲۔ رازی، عبدالرحمن بن محمد دریس، امام، تفسیر القرآن العزیز، مکتبہ نزار مصطفیٰ الباز، مکة المکرمہ، ط ۲، ۱۴۱۹ھ
- ۳۴۳۔ رازی، فخر الدین، محمد بن عمر، بکری، مفاتیح الغیب، دار الکتب العلمیة، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۱ھ
- ۳۴۴۔ راغب، حسین بن محمد، اصفهانی، المفردات فی غریب القرآن، مکتبہ نزار مصطفیٰ الباز، مکة المکرمہ، ط ۱، ۱۴۱۸ھ
- ۳۴۵۔ رزماني، محمد بن عبدالباقی، ابو عبد اللہ، شرح موطا الامام مالک، مصطفیٰ البابی الحلبي، مصر، ط ۱، ۱۳۸۲ھ/۱۹۶۲ء
- ۳۴۶۔ رسالہ ”تدبر“ لاہور، نومبر ۱۹۹۱ء
- ۳۴۷۔ رضوی، لیاقت علی، محمد، فیوض الرضویة فی تشریحات الھدلیة، شبیر برادر، لاہور، ۱۴۳۳ھ/۲۰۱۲ء
- ۳۴۸۔ رضوی، محمود احمد، سید، فیوض الباری فی شرح صحیح البخاری، مکتبہ رضوان، لاہور، سن
- ۳۴۹۔ رودانی، ابو عبد اللہ، جمع الفوائد من جامع الاصول وجمع الروايد، دار الکتب العلمیة، بیروت، لبنان، ۲۰۰۲ء
- ۳۵۰۔ زبیدی، مرتضیٰ حسینی، سید، حافظ، امام، بلغة الاریب فی مصطلح آثار الحبيب، دار البشائر الاسلامیة، بیروت، ط ۲، ۱۴۰۸ھ
- ۳۵۱۔ زبیر علی زکی، حافظ، انوار الصحیفة فی الاحادیث الصحیفة من السنن الاربعہ، المکتبۃ الاسلامیة، لاہور، ط ۱، ۱۴۳۳ھ
- ۳۵۲۔ ایضاً، تاج العروس من جواهر القاموس، دار الفکر، بیروت ۱۴۱۲ھ
- ۳۵۳۔ ایضاً، اتحاد السادة المتقين بشرح احياء علوم الدين، دار الکتب العلمیة، بیروت، ط ۱، ۱۴۰۹ھ
- ۳۵۴۔ زرقانی، محمد عبدالباقی، اشراق مصابح السيرة المحمدية بمزج اسرار المواهب اللدنية، دار الکتب العلمیة، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۷ھ
- ۳۵۵۔ زرقانی، محمد بن عبد اللہ، امام، التذکرة فی الاحادیث المشہرة، المکتب الاسلامی، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۷ھ
- ۳۵۶۔ ایضاً، البرهان فی علوم القرآن، در المعرفة، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۹ھ
- ۳۵۷۔ زرکلی، خیر الدین، الاعلام قاموس تراجم لاشهر الرجال والنساء من العرب والمستعربین والمتشرقیین، بیروت، ط ۲
- ۳۵۸۔ زمخشري، محمود بن عمر، علامة، الکشاف عن حقائق التاویل، دار احیاء التراث العربی، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۷ھ
- ۳۵۹۔ ایضاً، الفائق فی غریب الحدیث، دار الکتب العلمیة، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۷ھ
- ۳۶۰۔ زیلعی، عبد اللہ بن یوسف، جمال الدین، حافظ، نصب الرایة فی تخریج احادیث الھدلیة، دار الکتب العلمیة، ط ۱، ۱۴۱۶ھ
- ۳۶۱۔ زین الدین، عبد الرحیم بن حسین، عراقی، امام، التقیید والایضاح لما اطلق واغلق من مقدمة ابن الصلاح، مؤسسة الکتب الثقافية، ط ۲، ۱۴۱۶ھ

- ۳۶۲- ایضاً، المنغنی عن حمل الاسفار فی الاسفار فی تخریج ما فی الاحیاء من الاخبار، دار الکتب العلمیة، بیروت ط ۱، ۱۴۱۹ھ
- ۳۶۳- ایضاً، الفیة السیرة النبویة، در المنهاج، بیروت، ط ۱، ۱۴۲۶ھ
- ۳۶۴- سبط ابن جوزی، علی بن عبد اللہ، تذکرة الخواص، دار الکتب العلمیة، بیروت، ط ۱، ۱۴۲۶ھ
- ۳۶۵- سبکی، محمد خطاب، محمود، المنهل العذب المورود شرح سنن الامام ابی داؤد، مطبوعة مؤسسة التاریخ العربی، بیروت، لبنان، ۱۴۰۲ھ
- ۳۶۶- سبکی، علی بن کافی، تقی الدین، السیف المسلول علی من سب الرسول ﷺ، دار ابن حزم، بیروت، ط ۱، ۱۴۲۶ھ
- ۳۶۷- ایضاً، شفاء السقام فی زیارة خیر الانام، مطبوعة نوریة رضویہ پبلی کیشنز، لاہور، ط ۱، ۱۴۲۵ھ
- ۳۶۸- سبکی، عبد الوہاب بن علی، طبقات الشافعیة الکبری، دار الکتب العلمیة، بیروت، ط ۱، ۱۴۲۰ھ
- ۳۶۹- ستانی، محمد بن عبد الکریم، ابی الفتح، الملل والنحل، مطبوعة دار المعرفه، بیروت، ط ۱، ۱۴۲۹ھ
- ۳۷۰- بختانی، عبد اللہ بن ابی داؤد، ابوبکر، کتاب المصاحف، دار الکتب العلمیة، بیروت، ط ۱، ۱۴۰۵ھ
- ۳۷۱- سخاوی، محمد بن عبد الرحمن، شمس الدین، فتح المنغیث شرح الفیة الحدیث، دار الکتب العلمیة، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۴ھ
- ۳۷۲- ایضاً، الأجوبة المرضیة من الاحادیث النبویة، دار الریة، الریاض، ط ۱، ۱۴۱۸ھ
- ۳۷۳- ایضاً، الکرام بشرح بلوغ المرام، دار الامام الطبری، بیروت، ۱۴۱۲ھ
- ۳۷۴- ایضاً، القول البدیع فی الصلاة علی الحبیب الشفیع ﷺ، دار الکتب العربی، بیروت، ط ۱، ۱۴۰۵ھ ومؤسسة الریان، بیروت، ط ۱، ۱۴۲۲ھ
- ۳۷۵- سراج الدین، محمد بن عبد الرشید، سجاوندی خفی، السراجی فی المیراث، المیزان، لاہور، ۲۰۰۴ء
- ۳۷۶- سرخسی، محمد بن احمد، ابوبکر، المبسوط، دار الکتب العلمیة، بیروت، ط ۱، ۱۴۲۱ھ
- ۳۷۷- سرہندی، وارث، علمی اردو لغات جامع، علمی کتاب خانہ، لاہور، ۱۹۹۰ء
- ۳۷۸- سعید بن منصور، مکی، خراسانی، امام، سنن سعید بن منصور، دار الکتب العلمیة، بیروت، ط ۱، ۱۴۰۵ھ
- ۳۷۹- سعیدی، غلام رسول، تبیان القرآن، مطبوعة فرید بک شال، لاہور، ط ۳، ۱۴۲۳ھ/۲۰۰۲ء
- ۳۸۰- ایضاً، شرح صحیح مسلم، فرید بک شال، لاہور، ط ۱، ۱۴۲۳ھ/۲۰۰۲ء
- ۳۸۱- ایضاً، نعمۃ الباری فی شرح صحیح بخاری، فرید بک شال، لاہور، ط ۲، ۱۴۲۹ھ/۲۰۰۸ء
- ۳۸۲- سلیمان جسیم، فرہنگ بزرگ، فرہنگ معاصر، تہران، ط ۵، ۱۳۷۹ھ
- ۳۸۳- سمرقندی، ابواللیث، نصر بن محمد، امام، بحر العدوم (تفسیر سمرقندی)، دار الکتب العلمیة، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۳ھ
- ۳۸۴- سمعانی، عبد الکریم بن محمد، ابوسعید، الانساب، مجلس دار المعارفہ، ہند، ۱۳۸۲ھ
- ۳۸۵- سمہودی، علی بن عبد اللہ، نور الدین، جواهر العقدین فی فضل الشرفین، دار الکتب العلمیة، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۵ھ
- ۳۸۶- ایضاً، خلاصة الوفاء، دار احیاء الکتاب العربی، بیروت
- ۳۸۷- ایضاً، وفاء الوفاء باخبار دار المصطفیٰ ﷺ، دار احیاء التراث العربی، بیروت

- ۳۸۸۔ سندھی، محمد بن عبدالحادی، ابوالحسن، حاشیۃ السندی علی النسائی، دارالمعرفة، بیروت، ط ۱۴۱۴ھ
- ۳۸۹۔ ایضاً، کفایۃ الجامعۃ فی شرح سنن ابن ماجہ، دارالمعرفة، بیروت، ط ۱۴۱۸ھ
- ۳۹۰۔ سکی، زکریا بن محمد، شیخ، حافظ، انصاری، التبصرة والتذکرة، دارالکتب العلمیۃ بیروت
- ۳۹۱۔ سہارنپوری، خلیل احمد، علامہ محدث، بذل المجہود فی حل ابی داؤد، قدیمی کتب خانہ کراچی، سن
- ۳۹۲۔ سہروردی، شہاب الدین، عوارف المعارف، پروگریسو بکس، لاہور، ط ۲۰۱۰ء
- ۳۹۳۔ سہیلی، عبد الرحمن بن عبد اللہ، ابوالقاسم، علامۃ، الروض الانف، دارالکتب العلمیۃ، بیروت، ط ۱۴۱۸ھ
- ۳۹۴۔ سیوہاروی، حفظ الرحمن، محمد، قصص القرآن، مکتبہ رحمانیہ لاہور، معلوم ندارد
- ۳۹۵۔ سیوطی، عبد الرحمن بن ابی بکر، جلال الدین، الاتقان فی علوم القرآن، دارالکتب العربی، بیروت، لبنان، ط ۱۴۲۵ھ / ۲۰۰۳ء
- ۳۹۶۔ ایضاً، تدریب الراوی فی شرح تقریب النوای، مطبوعہ میر محمد کتب خانہ، کراچی، ۱۳۹۲ھ / ۱۹۷۲ء
- ۳۹۷۔ ایضاً، زہر الربی علی ہامش سنن النسائی، مطبوعہ قدیمی کتب خانہ، کراچی، معلوم ندارد
- ۳۹۸۔ ایضاً، الاکیل فی استنباط التزیل، دارالکتب العلمیۃ، بیروت، ط ۱۴۲۸ھ
- ۳۹۹۔ ایضاً، الباہر فی حکم النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الباطن والظاہر، دارالسلام، القاہرۃ، ط ۱۴۰۷ھ
- ۴۰۰۔ ایضاً، البدور السافرة فی احوال الآخرة، دارالکتب العلمیۃ، بیروت، ط ۱۴۱۶ھ
- ۴۰۱۔ ایضاً، تاریخ الخلفاء، دارالکتب العلمیۃ، بیروت، ط ۱۴۱۹ھ
- ۴۰۲۔ ایضاً، التعظیم والمہمۃ فی ان ابوی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الجنة، دارالکتب العلمیۃ، بیروت، ط ۱۴۰۹ھ
- ۴۰۳۔ ایضاً، جامع الاحادیث الکبیر، دارالفکر، بیروت، ۱۴۱۴ھ
- ۴۰۴۔ ایضاً، جمع الجوامع، دارالکتب العلمیۃ، بیروت، ط ۱۴۲۱ھ
- ۴۰۵۔ ایضاً، الجامع الصغیر فی احادیث البشیر النذیر صلی اللہ علیہ وسلم، مکتبۃ نزار المصطفی الباز، مکۃ المکرمۃ، ط ۱۴۱۸ھ
- ۴۰۶۔ ایضاً، الحاوی لفتاوی، دارالکتب العلمیۃ، بیروت، ط ۱۴۰۲ھ و طبع دارالکتب العربی، بیروت الطبعة ۱۴۲۵ھ
- ۴۰۷۔ ایضاً، الدرر المنشرة فی الاحادیث المشہرة، دارالفکر، بیروت، ۱۴۱۵ھ
- ۴۰۸۔ ایضاً، الدر المنثور فی التفسیر بالمأثور، دارالفکر، بیروت، الطبعة ۱۴۱۴ھ
- ۴۰۹۔ ایضاً، ذیل اللآلی المصنوعة فی الاحادیث الموضوعۃ، مطبع علوی محمد علی بخش خاں لکھنوی، ۱۳۰۳ھ
- ۴۱۰۔ ایضاً، زہر الربی علی المجتبی (شرح سنن النسائی)، دارالمعرفة، بیروت، ط ۱۴۱۴ھ
- ۴۱۱۔ ایضاً، شرح الصدور بشرح حال الموتی والقبور، دارالمعرفة، بیروت، ط ۱۴۱۷ھ
- ۴۱۲۔ ایضاً، طبقات الحفاظ، دارالکتب العلمیۃ، بیروت، ط ۱۴۰۳ھ
- ۴۱۳۔ ایضاً، قطف الازہار المتناثرة فی الاحادیث المتواترة، المکتب الاسلامی بیروت، ۱۴۰۵ھ

- ۴۱۴- ایضاً، کفایۃ الطالب البیب فی خصائص الحبيب مؤلفه (الخصائص الکبریٰ)، دارالکتب العلمیۃ، بیروت، ط ۱، ۱۴۰۵ھ
- ۴۱۵- ایضاً، الكنز المدفون والفلك المشحون، اولک شکول، مؤسسۃ النعمان، بیروت الطبعة ۱۴۱۲ھ
- ۴۱۶- ایضاً، لباب النقول فی اسباب النزول، دارالکتب العلمیۃ، بیروت
- ۴۱۷- ایضاً، مفتاح الجمیۃ فی الاحتجاج بالسنة، مکتبۃ الصحابة جده، ط ۲، ۱۴۱۳ھ
- ۴۱۸- ایضاً، مسالک الخفاء فی والدی المصطفیٰ مؤلفه من مجموعۃ الرسائل العشر، دارالکتب العلمیۃ، بیروت، ط ۱، ۱۴۰۹ھ
- ۴۱۹- ایضاً، نشر العلمین المنیفین فی احیاء الابوین الشریفین، دارالکتب العلمیۃ، بیروت، ط ۱، ۱۴۰۹ھ
- ۴۲۰- شاطبی، ابراهیم بن موسیٰ، ابواسحاق، الموافقات فی اصول الشریعۃ، المطبعة الرحمانیۃ، القاہرۃ، مصر، ۱۴۰۲ھ
- ۴۲۱- شافعی، محمد بن ادريس، امام، الرسالة، مصطفیٰ البابی الحلبي، القاہرۃ، مصر، ط ۳، ۱۹۸۳ء
- ۴۲۲- ایضاً، المسند، دارالاثقافۃ، العربیۃ، دمشق، ۱۴۲۳ھ
- ۴۲۳- شامی، محمد امین، ابن عابدین، رد المحتار علی در المختار، دارالاحیاء التراث العربی، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۹ھ
- ۴۲۴- شاہ عبدالحق، محدث دہلوی، ماثبت بالسنة عن اعمال السنة عربی وارود، دارالاشاعت، کراچی ۱۴۰۳ھ
- ۴۲۵- ایضاً، اشعة اللمعات، فريد بك شال، لاہور، ط ۲، ۱۴۲۴ھ/۲۰۰۳ء
- ۴۲۶- شاہ عبدالعزیز، دہلوی، محدث، فتاویٰ عزیزی، کتاب فروشی حاجی محمد عظیم وپسران، بازار کتاب فروشی کابل افغانستان
- ۴۲۷- ایضاً، بستان المحدثین، قدیمی کتب خانہ، کراچی
- ۴۲۸- ایضاً، تحفۃ اثناء عشر، حضرت میر محمد کتب خانہ آرام باغ کراچی
- ۴۲۹- شاہ، ولی اللہ، محدث، دہلوی، المثنیٰ شرح الموطا، دارالکتب العلمیۃ، بیروت، لبنان، ط ۲، ۱۴۲۲ھ/۲۰۰۲ء
- ۴۳۰- ایضاً، حجة اللہ البالغة، داراحیاء العلوم، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۰ھ
- ۴۳۱- ایضاً، المصطفیٰ شرح موطا، محمد علی کارخانہ، کراچی، سن
- ۴۳۲- ایضاً، المسوی شرح موطا، ایضاً
- ۴۳۳- ایضاً، ازالة الخفاء فی تاریخ الخلفاء، قدیمی کتب خانہ، کراچی
- ۴۳۴- ایضاً، الاعتبار فی سلاسل اولیاء، ایضاً
- ۴۳۵- ایضاً، القول الجمیل فی بیان سواء السبیل، سندھ ساگر اکادمی، لاہور
- ۴۳۶- شبلنجی، مومن بن حسن، نور الابصار فی مناقب آل النبی المختار مؤلفه، شرکتہ مطبعة مصطفیٰ البابی الحلبي، مصر الطبعة الاخرة ۱۳۲۷ھ
- ۴۳۷- شبیر احمد، ڈاکٹر، اسلام کے مجرم، گلکسی پبلیکیشنز، فلوریڈا، امریکہ، ۲۰۰۱ء
- ۴۳۸- شبیر احمد، عثمانی، تفسیر عثمانی، مجمع الملك فهد للطباعة المصحف الشريف، مدینہ منورہ، الطبعة ۱۴۰۹ھ
- ۴۳۹- شعرائی، عبدالوہاب، میزان الشریعۃ الکبریٰ، مصطفیٰ البابی الحلبي، مصر، ط ۱، ۱۳۵۹ھ

- ۴۴۰۔ شعرائی، عبدالوہاب، امام، البدر المنیر فی احادیث البشیر النذیری رحمہ اللہ، دار الکتب العلمیہ، بیروت، ط ۱، ۱۴۲۰ھ
- ۴۴۱۔ ایضاً، کشف الغمۃ عن جمیع الامۃ، دار الفکر بیروت، الطبعة ۱۴۰۸ھ
- ۴۴۲۔ ایضاً، الکبریٰ الاحمر، مطبعة مصطفى البابی الحلبي، مصر، ودار احیاء التراث العربی، بیروت، الطبعة ۱۴۱۸ھ
- ۴۴۳۔ ایضاً، لواقع الانوار وطبقات الاخیار (الطبقات الکبریٰ)، دار الکتب العلمیہ، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۸ھ
- ۴۴۴۔ ایضاً، المنہن الکبریٰ، دار الکتب العلمیہ بیروت، ط ۱، ۱۴۲۰ھ
- ۴۴۵۔ ایضاً، الیواقیت والجواهر، مطبعة مصطفى البابی الحلبي، مصر، ودار احیاء التراث العربی، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۸ھ
- ۴۴۶۔ شمس الحق، محمد، ابوطیب عظیم آبادی، عون المعبود شرح سنن ابی داؤد، قدیمی کتب خانہ، کراچی، سن
- ۴۴۷۔ شفقیطی، تہجانی، مختار بن احمد، رسالۃ البیان والتبیان فی ان الصوفیۃ مذہبہا السنۃ والقرآن، دار الکتب العلمیہ بیروت، ط ۱، ۱۴۲۳ھ
- ۴۴۸۔ شوکانی، محمد بن علی، قاضی، فتح القدیر، دار ابن کثیر، دمشق، ط ۱، ۱۴۱۴ھ
- ۴۴۹۔ ایضاً، الفوائد المجموعۃ فی الاحادیث الموضوعۃ، دار الکتب العربی، بیروت، ط ۱، ۱۴۰۶ھ
- ۴۵۰۔ ایضاً، قطر الولی علی حدیث الولی: العلامة، دار الکتب العلمیہ بیروت، ط ۱، ۱۳۲۲ھ
- ۴۵۱۔ ایضاً، تحفۃ الذاکرین شرح حصن حصین، دار الجلیل، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۹ھ
- ۴۵۲۔ ایضاً، نیل الاوطار شرح منشی الاخیار، دار المعرفۃ، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۹ھ
- ۴۵۳۔ شیبانی، محمد بن الحسن، مؤطا الامام مالک (مؤطا محمد)، دار القلم دمشق، ط ۱، ۱۴۱۳ھ
- ۴۵۴۔ شیبانی، احمد بن عمرو، امام، الزهد، دار الکتب العلمیہ، بیروت، ط ۲، ۱۴۰۸ھ
- ۴۵۵۔ ایضاً، السنۃ، المکتب الاسلامی، بیروت، ط ۳، ۱۴۱۳ھ
- ۴۵۶۔ شیخ نظام، مولانا، الفتاویٰ العالیگیریہ، المکتبۃ الرشید، کوئٹہ، سن
- ۴۵۷۔ شیرویہ بن شہر، حافظ، فردوس الاخبار، دار ابن شیریہ الدیلمی، دار الریان، القاہرۃ، ط ۱، ۱۴۰۸ھ
- ۴۵۸۔ صاغر جی، محمد سعید، اسعد، الفقہ الحنفی وادلتہ، وحیدی کتب خانہ، پشاور
- ۴۵۹۔ صالحی، محمد بن طولون، الشذرة فی الاحادیث المشہورۃ، دار الکتب العلمیہ، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۳ھ
- ۴۶۰۔ صالحی، محمد بن یوسف، امام، سبل الہدیٰ والرشاد فی سیرۃ خیر العباد، دار الکتب العلمیہ، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۴ھ
- ۴۶۱۔ صاوی، احمد بن محمد، حاشیۃ الصاوی علی تفسیر الجلالین، دار الفکر، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۹ھ
- ۴۶۲۔ صدیق حسن خان، نواب، بھوپالی، فتح البیان فی مقاصد القرآن، المکتبۃ العصریہ، بیروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ
- ۴۶۳۔ ایضاً، مسک الختام، مکتبۃ عثمانیہ، حیدرآباد، دکن، سن
- ۴۶۴۔ صدیقی، محمد سعید، ڈاکٹر، علم حدیث اور پاکستان میں اس کی خدمت، شعبہ تحقیق قائد اعظم لائبریری، لاہور، ط ۱، ۱۹۸۸ء
- ۴۶۵۔ صلابی، علی محمد، الدكتور، خامس الخلفاء الراشدین امیر المؤمنین الحسن بن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ، دار ابن کثیر دمشق، ط ۱، ۱۴۲۵ھ

- ۴۶۶۔ صلاح الدین، ڈاکٹر، العبر فی خبر من غبر، کویت
- ۴۶۷۔ صنعانی، عبدالرزاق بن ہمام، امام، تفسیر عبدالرزاق، دارالکتب العلمیۃ، بیروت، ط ۱، ۱۳۱۹ھ
- ۴۶۸۔ صنعانی، محمد بن اسماعیل، سبل السلام شرح بلوغ المرام من ادلة الاحکام، مطبعة الاستقامة، مصر، ۱۳۵۷ھ
- ۴۶۹۔ ایضاً، المصنف، دارالکتب العلمیۃ، بیروت، ط ۱، ۱۳۲۱ھ
- ۴۷۰۔ طاہر القادری، محمد، ڈاکٹر، تحفظ ناموس رسالت، منہاج القرآن پبلیکیشنز، لاہور، ط ۲، ۲۰۰۴ء
- ۴۷۱۔ ایضاً، الدرۃ البیضاء فی مناقب فاطمۃ الزہراء، ایضاً، ط ۲، ۲۰۰۳ء
- ۴۷۲۔ طبرانی، سلیمان بن احمد، ابوالقاسم، امام، جزء فیہ طرق حدیث من کذب علی متعمداً، دارالبشائر الاسلامیۃ، بیروت، ط ۱، ۱۳۱۷ھ
- ۴۷۳۔ ایضاً، کتاب الدعاء، دارالکتب العلمیۃ، بیروت، ط ۱، ۱۳۱۳ھ
- ۴۷۴۔ ایضاً، معجم الاوسط، مکتبۃ المعارف، الرياض ۱۴۰۵ھ
- ۴۷۵۔ ایضاً، معجم الکبیر، داراحیاء التراث العربی، بیروت، ودارالکتب العلمیۃ، بیروت، ط ۱، ۱۳۲۸ھ
- ۴۷۶۔ ایضاً، المعجم الصغیر (الروض الدانی)، مکتب الاسلامی، بیروت، ط ۱، ۱۴۰۵ھ
- ۴۷۷۔ طبری، ابن جریر، ابو جعفر، تاریخ الامم والملوک، دارالکتب العلمیۃ، بیروت، ط ۱، ۱۳۲۴ھ
- ۴۷۸۔ ایضاً، جامع البیان، دارالمعرفۃ، بیروت، لبنان، ۱۴۰۹ھ
- ۴۷۹۔ ایضاً، تہذیب الآثار تفصیل الثابت عن رسول اللہ ﷺ من الاخبار، دارالکتب العلمیۃ، بیروت، ط ۱، ۱۳۲۹ھ
- ۴۸۰۔ ایضاً، جامع البیان عن تاویل آی القرآن، دارالفکر، بیروت الطبعة ۱۴۱۵ھ
- ۴۸۱۔ ایضاً، خلاصۃ سیر سید البشر، مکتبۃ نزار مصطفیٰ الباز، مکۃ المکرمۃ، ط ۱، ۱۴۱۸ھ
- ۴۸۲۔ طبری، احمد بن عبد اللہ، محب الدین، الرياض النضرة فی مناقب العشرة، دارالغرب الاسلامی، بیروت، ط ۱، ۱۹۹۶ء
- ۴۸۳۔ ایضاً، السمط الثمین فی مناقب امہات المؤمنین، المکتبۃ التجاریۃ، مکۃ المکرمۃ
- ۴۸۴۔ طحاوی، احمد بن محمد، ابو جعفر، امام، شرح معانی الآثار، عالم الکتب، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۴ھ
- ۴۸۵۔ ایضاً، تحفۃ الاخیار بترتیب شرح مشکل الآثار، داربلنسیۃ، مکۃ المکرمۃ، ط ۱، ۱۴۲۰ھ
- ۴۸۶۔ الطحان، محمود، الدكتور، تیسیر مصطلح الحدیث، دارالقرآن الکریم، بیروت، لبنان، ۱۹۷۹ء
- ۴۸۷۔ طرابلسی، القاوتی، محمد بن خلیل، اللؤلؤ المرصوع فیما لا اصل له او باصله موضوع، دارالبشائر الاسلامیۃ، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۵ھ
- ۴۸۸۔ طوسی، عبد اللہ بن علی، ابونصر، المنع فی تاریخ التصوف الاسلامی، دارالکتب العلمیۃ، بیروت، ط ۱، ۱۴۲۱ھ
- ۴۸۹۔ طہ محمد، الساکت، شیخ، علامہ، من ذخائر السنۃ النبویۃ، دارنور المکتبات، ط ۱، ۱۴۱۴ھ
- ۴۹۰۔ طیلسی، سلیمان بن داؤد، امام، المسند، دارالکتب العلمیۃ، ط ۱، ۱۴۲۵ھ
- ۴۹۱۔ ظہری، محمد بن سعد، امام، الطبقات الکبریٰ، داراحیاء التراث العربی، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۷ھ



- ۴۹۲۔ عامری، یحییٰ بن ابی بکر، ابوزکریا، عماد الدین، بہجۃ الحافل و بغیۃ الاماکن، دارالکتب العلمیۃ، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۷ھ
- ۴۹۳۔ عبدالباقی، محمد فواد، مناقب علی و الحسنین و امہما فاطمۃ الزہراء رضی اللہ عنہم، دارالحدیث، القاہرہ، سنۃ الطبع ۱۴۲۳ھ
- ۴۹۴۔ عبدالمعزم، قضاء علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ، مکتبۃ الرشید، السعودیۃ، ط ۱، ۱۴۲۷ھ
- ۴۹۵۔ عبدالجید، خواجہ، جامع اللغات، اردو سائنس بورڈ، لاہور، ط ۱، ۱۹۸۹ء
- ۴۹۶۔ عمر، نور الدین، منہج النقد فی علوم الحدیث، دارالفکر، دمشق، شام، ۱۹۸۱ء
- ۴۹۷۔ عثمانی، شبیر احمد، علامہ، فتح الملہم بشرح صحیح مسلم، مکتبۃ دارالعلوم کراچی، کراچی، ۱۴۲۳ھ
- ۴۹۸۔ ایضاً، تفسیر عثمانی، پاک کمپنی، لاہور، سن
- ۴۹۹۔ عثمانی، ظفر احمد، تھانوی، شیخ، اعلاء السنن، دارالفکر، بیروت، ط ۱، ۱۴۲۱ھ
- ۵۰۰۔ عجاج، محمد، الخطیب، السنۃ قبل التمدین، مکتبۃ وھب، القاہرہ، مصر، ۱۳۸۳ھ/۱۹۶۳ء
- ۵۰۱۔ عجیلونی، اسماعیل بن محمد، علامۃ، کشف الخفاء و مزیل الالباس، دارالکتب العلمیۃ، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۸ھ
- ۵۰۲۔ عجلی، احمد بن عبد اللہ، ابوالحسن، تاریخ الثقات، مطبوعہ دارالکتب العلمیۃ، بیروت، ط ۱، ۱۹۸۴ء
- ۵۰۳۔ عصفری، خلیفۃ بن خیاط، ابی عمرو، تاریخ خلیفہ بن خیاط، تحقیق اکرم ضیاء العمری، دارطبیۃ الریاض، ط ۲، ۱۴۰۵ھ
- ۵۰۴۔ العطار، صدق جمیل، حاشیہ سنن ابی داؤد، دارالفکر، بیروت، لبنان، ط ۱، ۲۶-۱۴۲۵ھ/۲۰۰۵ء
- ۵۰۵۔ عطار، فرید الدین، شیخ، تذکرۃ الاولیاء، لاہور
- ۵۰۶۔ عقاد، عباس محمود، العبقریات الاسلامیۃ، المکتبۃ، العصریۃ، بیروت
- ۵۰۷۔ عقیلی، محمد بن عمرو، ابو جعفر، الضعفاء الکبیر، مکتبۃ علمیہ، بیروت، لبنان، ط ۱، ۱۹۸۴ء
- ۵۰۸۔ عکمری، عبید اللہ بن محمد، ابو عبد اللہ، الابانۃ عن شریعۃ الفرق الناجیۃ و مجابیۃ الفرق المذمومۃ، دارالربیۃ، الریاض، ط ۱، ۱۴۰۹ھ
- ۵۰۹۔ عکری، احمد بن محمد، شذرات الذهب فی اخبار من ذھب، دار ابن کثیر، دمشق، ط ۱، ۱۴۰۶ھ
- ۵۱۰۔ علائی، خلیل بن کیکلدی، کتاب تحقیق مدیف الرتبۃ لمن ثبت لہ شرف الصحبۃ، دارالعاصمۃ، الریاض، ط ۱، ۱۴۱۰ھ
- ۵۱۱۔ علوی، محمد ابن السید، مالکی مکی، محمد بن عبد اللہ، الانسان الکامل، دارالکتب العلمیۃ، بیروت، ط ۱، ۱۴۲۹ھ
- ۵۱۲۔ عمر بن علی، ابو حفص، حنبلی، الباب فی علوم الکتاب، دارالکتب العلمیۃ، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۹ھ
- ۵۱۳۔ عیاض مالکی، قاضی، ابو الفضل بن موسیٰ، اکمال المعلم بفوائد مسلم، دارالکتب العلمیۃ، بیروت، لبنان، ط ۱، ۱۴۲۷ھ/۲۰۰۶ء
- ۵۱۴۔ ایضاً، الشفاء بتعریف حقوق المصطفیٰ، دارالکتب العربی، بیروت، لبنان
- ۵۱۵۔ عینی، محمود بن احمد، بدر الدین، ابو محمد، عمدۃ القاری شرح صحیح البخاری، دارالحدیث، ملتان، ط ۱، سن
- ۵۱۶۔ ایضاً، العلم الھیب من الکلم الطیب، مکتبۃ الرشید، الریاض، ط ۱، ۱۴۱۹ھ
- ۵۱۷۔ غامدی، جاوید احمد، میزان، المورد، لاہور، ط ۳، ۲۰۰۹ء

- ۵۱۸۔ غریبان محمد شفیق، الموسوعة العربية المسمیة، قاہرہ، مصر، ۱۹۶۵ء
- ۵۱۹۔ غزالی، محمد بن محمد، امام، احیاء علوم الدین، دارالکتب العلمیہ، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۹ھ
- ۵۲۰۔ ایضاً، المستصفی من علم الاصول، امیریہ کبری، بولاق، مصر، ۱۲۹۴ھ
- ۵۲۱۔ غیاث الدین، محمد، غیاث اللغات، ایچ ایم سعید کمپنی، کراچی، معلوم ندارد
- ۵۲۲۔ فاسی، محمد مہدی، امام، مطالع المسرات بجلاء دلائل الخیرات، المکتبۃ المکترمة الرضویہ، لاکپور (فیصل آباد)
- ۵۲۳۔ فزاری، ابراہیم بن محمد، ابواسحاق، کتاب السیر، مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت، ط ۱، ۱۴۰۸ھ
- ۵۲۴۔ فتی، محمد طاہر، مجمع بحار الانوار، مکتبۃ دارالایمان المدنیۃ المنورۃ، ط ۳، ۱۴۱۵ھ
- ۵۲۵۔ الفلاح، محمد عبدہ، تفسیر الحدیث المسمی اشرف الحواشی، شیخ محمد اشرف ناشران، لاہور، سن
- ۵۲۶۔ فیروز آبادی، محمد بن یعقوب، مجد الدین، القاموس المحیط، مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت، ط ۳، ۱۴۱۳ھ
- ۵۲۷۔ فیروز الدین، مولوی، فیروز اللغات، فیروز سنز، لاہور، سن
- ۵۲۸۔ قاسمی، وحید الزمان، القاموس الوحید، ادارہ اسلامیات، لاہور، کراچی، ط ۱، ۱۴۲۲ھ/۲۰۰۱ء
- ۵۲۹۔ قاسمی، جمال الدین، قواعد التحدیث، مکتبۃ عثمانیہ، حیدرآباد دکن، ۱۳۵۸ھ
- ۵۳۰۔ ایضاً، محاسن التاویل (التفسیر القاسمی)، داراحیاء التراث العربی، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۵ھ
- ۵۳۱۔ قاضی، زین العابدین، قاموس القرآن، دارالاشاعت، کراچی، ۱۹۷۸ء
- ۵۳۲۔ قرطبی، احمد بن عمر، ابوعباس ابراہیم مالکی، المفہم، دارابن کثیر، بیروت، لبنان، ۱۴۱۷ھ
- ۵۳۳۔ قرطبی، محمد بن احمد، ابوعبد اللہ مالکی، الجامع لاحکام القرآن، دارالفکر، بیروت، ۱۴۱۵ھ
- ۵۳۴۔ ایضاً، التذکرۃ فی احوال الموتی وامور الآخرة، دارالکتب العلمیہ، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۹ھ
- ۵۳۵۔ قرطبی، یوسف بن عبد اللہ، ابو عمرو، الاستیعاب فی معرفۃ الاصحاب، دارالکتب العلمیہ، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۵ھ
- ۵۳۶۔ ایضاً، جامع بیان العلم وفضلہ، دارابن الجوزی، الدمام، ط ۴، ۱۴۱۹ھ
- ۵۳۷۔ قسطلانی، احمد بن محمد، ابوالعباس شہاب الدین، ارشاد الساری شرح صحیح البخاری، دارالکتب العلمیہ، بیروت، لبنان، ط ۲، ۲۰۰۹ء
- ۵۳۸۔ ایضاً، المواہب الدنیۃ بالمنح المحمدیۃ، مکتب الاسلامی، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۲ھ
- ۵۳۹۔ قشیری، عبدالکریم بن ہوازن، ابوالقاسم، امام، لطائف الاشارات، دارالکتب العلمیہ، بیروت، ط ۱، ۱۴۲۰ھ
- ۵۴۰۔ قضای، محمد بن سلامۃ، ابی عبد اللہ، دستور معالم الحکم وما ثور مکارم الشیم، شرکتہ دارالرقم بن ابی الارقم بیروت، ط ۱، ۱۴۱۸ھ
- ۵۴۱۔ قطب شہید، سید، فی ظلال القرآن، ادارہ منشورات اسلامی، لاہور، ط ۴، ۱۹۹۸ء
- ۵۴۲۔ قنوجی، محمد صدیق حسینی، سید، البلغۃ فی اصول اللغۃ، دارالبشائر الاسلامیۃ، بیروت، ط ۱، ۱۴۰۸ھ
- ۵۴۳۔ ایضاً، تکریم المؤمنین بتقویم مناقب الخلفاء الراشدین، قادری کتب خانہ سیالکوٹ۔

- ۵۴۴۔ ایضاً، التاج المکمل من جوهر ماثر الطراز الآخرو الاولی، مکتبة دار السلام الرياض، ط ۱، ۱۴۱۶ھ
- ۵۴۵۔ ایضاً، الدین الخالص، دار الکتب العلمیة، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۵ھ
- ۵۴۶۔ کاسانی، ابوبکر بن مسعود، علاء الدین، بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع، مطبوعہ ایچ ایم سعید اینڈ کمپنی، کراچی، ۱۴۰۰ھ
- ۵۴۷۔ کاظمی، احمد سعید، سید، مقالات، بزم سعید، ملتان، ط ۱، ۲۰۰۰ء
- ۵۴۸۔ کاندھلوی، محمد ادریس، حجیت حدیث، مکتبہ عثمانیہ، لاہور، ط ۲، ۱۹۹۶ء
- ۵۴۹۔ ایضاً، التعلیق الصبیح علی مشکاة المصابیح، دار احیاء التراث العربی، بیروت، ط ۱، ۱۴۲۵ھ
- ۵۵۰۔ کاندھلوی، محمد زکریا، شیخ، اوجز المسالك الى موطا مالک، دار الکتب العلمیة، بیروت، لبنان، ط ۱، ۱۴۲۰ھ/۱۹۹۹ء
- ۵۵۱۔ ایضاً، بذل الجھود فی حل ابی داؤد، مطبوعہ دار الکتب العلمیة، بیروت، لبنان، ۱۴۱۹ھ/۱۹۹۸ء
- ۵۵۲۔ کاندھلوی، محمد یوسف، جیة الصحابة، دار احیاء التراث العربی، بیروت، ط ۱، ۱۴۰۶ھ
- ۵۵۳۔ الکافی، ہبہ اللہ بن حسن، ابوالقاسم، شرح اصول اعتقاد اهل السنة والجماعة، دار الکتب العلمیة، بیروت، ط ۱، ۱۴۲۳ھ
- ۵۵۴۔ کتانی، محمد بن جعفر، الرسالة المستطرفة، دار الکتب العلمیة، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۶ھ
- ۵۵۵۔ کدیری، احسان محمد دحلّا جمفسی سراج الطالبین، مکتبہ الحرمین، جدہ
- ۵۵۶۔ کریم خان، محمد، ڈاکٹر، امثال الحدیث، جویزی بک شاپ، لاہور، ط ۱، ۱۴۳۴ھ/۲۰۱۳ء
- ۵۵۷۔ ایضاً، ہمارے فکری و عملی مسائل اور تعلیمات نبوی ﷺ، پروگریسو بکس، لاہور، ط ۱، ۱۴۳۷ھ/۲۰۱۶ء
- ۵۵۸۔ کشمیری، محمد انور شاہ، التصريح بما تواتر فی نزول المسيح، مکتب المطبوعات الاسلامیة، کھلب، ط ۵، ۱۴۱۲ھ
- ۵۵۹۔ ایضاً، العرف الشذی شرح جامع الترمذی، دار احیاء التراث العربی، بیروت، لبنان، ط ۱، ۱۴۲۵ھ/۲۰۰۴ء
- ۵۶۰۔ ایضاً، فیض الباری علی صحیح البخاری، المکتبہ الرشیدیہ، کوئٹہ
- ۵۶۱۔ لکھنوی، عبدالحی، محمد، الرفع والتکمیل فی الجرح والتعديل، مکتبہ المطبوعات الاسلامیة، کھلب، ط ۳، ۱۴۰۸ھ
- ۵۶۲۔ ایضاً، الاجوبة الفاضلة للسئلة العشرة الكاملة، مکتب المطبوعات الاسلامیة، کھلب، ط ۳، ۱۴۱۴ھ
- ۵۶۳۔ لکھنوی، محمد عبدالحلیم بن محمد امین، قمر الاقمار لنور الانوار فی شرح المنار، دار الکتب العلمیة، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۵ھ
- ۵۶۴۔ ماتریدی، محمد بن محمود، ابی منصور، سمرقندی، حنفی، تاویلات اهل السنة، مؤسسة الرسالة ط ۱، ۱۴۲۵ھ
- ۵۶۵۔ مالک، ابن انس، امام، الموطا، دار الفجر للتراث، القاہرہ، مصر، ۱۴۲۶ھ/۲۰۰۵ء
- ۵۶۶۔ مالینی، احمد بن محمد، ابوسعید، امام، کتاب الاربعین فی شیوخ الصوفیة، دار البشائر الاسلامیة، ط ۱، ۱۴۱۷ھ
- ۵۶۷۔ ماوردی، علی بن محمد، علی بن محمد، علامہ، اعلام النبوة، مطبوعہ دار الکتب العربی، بیروت، ط ۱، ۱۴۰۸ھ
- ۵۶۸۔ ایضاً، النکت والعيون، مؤسسة الکتب الثقافیة، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۲ھ
- ۵۶۹۔ مبارکپوری، عبد الرحمن، ابوالعلی محمد، تحفة الاحوذی شرح جامع الترمذی، بیت الافکار الدولیة، عمان، اردن، سن

- ۵۷۰۔ ایضاً، الریحق المختوم، دار السلام، الرياض، الطبعة ۱۴۱۲ھ
- ۵۷۱۔ مجاهد بن جبر، قرشی، مخزومی، التفسیر الکبیر، دار الکتب العلمیة، بیروت، ط ۱، ۱۴۲۶ھ
- ۵۷۲۔ محمد امین، حافظ، سنن نسائی (فوائد ومسائل)، دار السلام، لاہور، ۱۴۳۲ھ
- ۵۷۳۔ محبت طبری، احمد بن عبد اللہ، ابو جعفر، ذخائر العقبی فی مناقب ذوی القربی، مکتبہ الصحابة، جدہ، سعودی عرب، ۱۴۱۵ھ/۱۹۹۵ء
- ۵۷۴۔ محمد بن علی، ابو علی، الصوری، الحافظ، الفوائد الممتعة والغرائب الحسان عن شیوخ الکوفین، دار الکتب العربی، بیروت، ط ۱، ۱۴۰۷ھ
- ۵۷۵۔ محمد بن سلامة، الشافعی، القضاعی، امام، مسند الشهاب، مؤسسة الرسالة، بیروت، ط ۱، ۱۴۰۵ھ
- ۵۷۶۔ محمد بن ہارون، ابوبکر، رویانی، امام، مسند الصحابة، دار الکتب العلمیة، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۷ھ
- ۵۷۷۔ محمد بن محمد، ابوالسعود، عمادی، حنفی، ارشاد العقل السليم الى مزايا الكتاب الكريم، دار الکتب العلمیة، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۹ھ
- ۵۷۸۔ محمد امین بن محمد مختار، جکنی، علامہ، اضواء البیان فی ایضاح القرآن:، دار احیاء التراث العربی، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۷ھ
- ۵۷۹۔ محمد بن یعقوب، مجد الدین، فیروز آبادی، امام، بصائر ذوی التمييز فی لطائف الكتاب العزيز، المکتبہ العلمیة، بیروت
- ۵۸۰۔ محمد بن خطیب، شربنی، السراج المنیر، دار احیاء التراث العربی، بیروت، ط ۱، ۱۴۲۵ھ
- ۵۸۱۔ محمد علی، شیخ، صابونی، صفوة التفاسیر، دار الحیا التراث العربی، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۹ھ
- ۵۸۲۔ محمد شفیع، مفتی، معارف القرآن، إدارة المعارف، کراچی، ۱۴۲۷ھ/۲۰۰۶ء
- ۵۸۳۔ محمد بن خلیفہ، ابو عبد اللہ، وشتانی، ابی الماکلی، علامہ، اکمال اکمال المعلم، دار الکتب العلمیة، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۹ھ
- ۵۸۴۔ محمد بن احمد، ابوالقاسم، کلبی، التسهيل لعلوم التنزيل، دار الکتب العلمیة، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۵ھ
- ۵۸۵۔ محمد زکریا، سہارنپوری، مولانا، لامع الدرری علی جامع البخاری، مکتبہ ایچ ایم سعید کمپنی، کراچی
- ۵۸۶۔ محمد بن محمد، سنوسی، مالکی، علامہ، مکمل اکمال الکمال، دار الکتب العلمیة، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۵ھ
- ۵۸۷۔ محمد بن محمد، ابوالفتح، حافظ، عیون الاثر فی فنون المغازی والشمال والسير، مکتبہ دار التراث، المدینۃ المنورۃ، ط ۱، ۱۴۱۳ھ
- ۵۸۸۔ محمد بن احمد، ابوالبقاء، تاریخ مکة المشرفة والمسجد الحرام والمدینۃ الشریفۃ والقبر الشریف، دار الکتب العلمیة، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۸ھ
- ۵۸۹۔ محمد بن عمر، کتاب المغازی للواقدي، عالم الکتب بیروت، ط ۳، ۱۴۰۴ھ
- ۵۹۰۔ محمد بن ادريس، دیوان امام شافعی رحمہ اللہ، تحقیق محمد عبد الرحیم، دار الفکر، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۵ھ
- ۵۹۱۔ محمد شفیع، ابوسعید، حنفی کشمیری، فضل الودود فی شرح سنن ابی داود، دار قمر الاسلام، برمنگھم، لندن، ط ۱، ۱۴۳۳ھ/۲۰۱۲ء
- ۵۹۲۔ محمد نافع، مولانا، سیرت امیر معاویہ، دار الکتب، لاہور
- ۵۹۳۔ مراد آبادی، نعیم الدین، سید محمد، خزائن العرفان، حافظ کمپنی، لاہور، سن
- ۵۹۴۔ مراغی، زین الدین ابی بکر بن الحسین، کتاب تحقیق النظرۃ بتلخیص معالم دار الحجرة، مکتبہ نزار مصطفیٰ الباز مکة المکرمۃ، ط ۱، ۱۴۱۷ھ
- ۵۹۵۔ مروزی، خزاعی، نعیم بن حماد، حافظ، الفتن، دار الکتب العلمیة، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۸ھ

- ۵۹۶۔ مردی، اسحاق بن ابراهیم، امام، مسند اسحاق بن راہویہ، مکتبۃ الایمان، المدینۃ المنورۃ، ط ۱۴۱۰ھ ودار الکتاب العربی، بیروت ط ۱۴۲۳ھ
- ۵۹۷۔ مردی، محمد بن نصر، امام فقیہ شیخ الاسلام، المسند، مکتبۃ مصطفیٰ البابی، بولاق، مصر، ۱۴۰۲ھ
- ۵۹۸۔ مزنی، جمال الدین یوسف، ابوالحجاج، تہذیب الکمال فی اسماء الرجال، مطبوعہ موسسۃ الرسالۃ، بیروت، ط ۱۹۹۲ء
- ۵۹۹۔ مرغینانی، علی بن ابی بکر، ابوالحسن، الہدایۃ شرح بدایۃ المبتدی، دار احیاء التراث العربی، بیروت، ط ۱۴۱۶ھ
- ۶۰۰۔ ایضاً، الباب فی شرح الکتاب، ایضاً
- ۶۰۱۔ مرجانی، محمد بن عبد الملک، بھجۃ النفوس والاسرار، مکتبۃ نزار مصطفیٰ الباز مکتبۃ المکرمۃ، ط ۱۴۱۸ھ
- ۶۰۲۔ مسلم، ابن حجاج، ابوالحسن قشیری، صحیح مسلم، دار الکتاب العربی، بیروت، لبنان، ۱۴۲۹ھ / ۲۰۰۸ء
- ۶۰۳۔ ایضاً، الانتفاع بجلود السباع، دار الفکر، بیروت
- ۶۰۴۔ مصری، عمر بن شبہ، البوزید، تاریخ مدینۃ، دار التراث، بیروت، ط ۱۴۱۰ھ
- ۶۰۵۔ مصطفیٰ خیری، منصور، علامۃ، المقطف من عیون التفسیر، دار القلم، دمشق، ط ۱۴۱۷ھ
- ۶۰۶۔ مطلی، محمد بن اسحاق، مدنی، السیرۃ النبویۃ، دار الکتب العلمیۃ، بیروت، ط ۱۴۲۴ھ
- ۶۰۷۔ مغلاطی، ابو عبد اللہ بن قلیج، علاء الدین، حافظ، الاشارة الى سیرۃ المصطفیٰ، دار القلم، دمشق، ط ۱۴۱۶ھ
- ۶۰۸۔ مقاتل بن سلیمان، ابوالحسن، ازدی، امام، تفسیر مقاتل بن سلیمان، دار الکتب العلمیۃ، بیروت، ط ۱۴۲۴ھ
- ۶۰۹۔ مقدسی، یوسف بن یحییٰ، عقد الدرر فی اخبار المنظر وهو المهدی، مکتبۃ المنار، ط ۱۴۰۵ھ
- ۶۱۰۔ مقدسی، محمد بن عبد الواحد، ضیاء الدین، الاحادیث المختارۃ مما لیس فی التحسین، مکتبۃ النهضة الحدیثیۃ، مکتبۃ المکرمۃ، ط ۱۴۱۰ھ
- ۶۱۱۔ مقدسی، محمد بن طاہر، ابوالفضل، حافظ، اطراف الغرائب والافراد للدارقطنی، دار التدمریۃ، الرياض، ط ۱۴۲۸ھ
- ۶۱۲۔ ایضاً، الجمع بین رجال التحسین، دائرة معارف عثمانیۃ، حیدرآباد، دکن، ۱۳۲۳ھ
- ۶۱۳۔ ایضاً، شروط القدیمۃ السنۃ، دار الکتب العلمیۃ، بیروت، ۱۹۸۴ء
- ۶۱۴۔ مقریزی، احمد بن علی، ابی العباس المواعظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار، الطبعة بدون تاریخ، مکتبۃ الدینیۃ، القاہرۃ۔
- ۶۱۵۔ مقری، احمد بن محمد علی، المصباح المنیر، مطبوعۃ دار الکتب العلمیۃ، بیروت ط ۱۴۱۴ھ
- ۶۱۶۔ ملا علی القاری، علی بن سلطان محمد، الاسرار المرفوعۃ فی الاخبار الموضوعۃ، دار الکتب العلمیۃ، بیروت، ط ۱۴۰۵ھ
- ۶۱۷۔ ایضاً، جمع الوسائل فی شرح الشماک، نور محمد کارخانہ تجارت کتب آرام باغ کراچی
- ۶۱۸۔ ایضاً، شرح مسند ابی حنیفہ، دار الکتب العلمیۃ، بیروت
- ۶۱۹۔ ایضاً، شرح الفقہ الاکبر، دار الکتب العلمیۃ، بیروت، ط ۱۴۰۴ھ
- ۶۲۰۔ ایضاً، شرح الشفاء، دار الکتب العلمیۃ، بیروت
- ۶۲۱۔ ایضاً، فتح باب العناية بشرح النقابۃ، دار ارقم، بیروت، ط ۱۴۱۸ھ

- ۶۲۲- ایضاً، مرتقاۃ المفاتیح شرح مشکاة المصابیح، المكتبة التجارية، مكة المكرمة
- ۶۲۳- ایضاً، المصنوع فی معرفة الحديث الموضوع، دار البشائر الإسلامية، بیروت، ط ۵، ۱۴۱۴ھ
- ۶۲۴- ملا جیون، احمد، نور الانوار، محمد سعید اینڈ سنز، کراچی، سن
- ۶۲۵- مناوی، عبدالرؤف، علامۃ، شرح الشمائل، نور محمد کارخانہ تجارت کتب آرام باغ کراچی
- ۶۲۶- ایضاً، کنوز الحقائق من حدیث خیر الخلائق، دار الکتب العلمیۃ، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۸ھ
- ۶۲۷- ایضاً، الکواکب الدریۃ فی تراجم السادة الصوفیۃ، دار صادر، بیروت، ط ۱، ۱۹۹۹ء
- ۶۲۸- منذری، زکی الدین عبدالعظیم بن عبدالقوی، امام، الترغیب والترہیب، دار الکتب العلمیۃ، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۷ھ
- ۶۲۹- منصور بن الحسن، عماد الدین، گازرونی، شافعی، حاشیۃ الغازرونی علی البیضاوی، دار الفکر، بیروت، الطبعة ۱۴۱۶ھ
- ۶۳۰- منصور پوری، محمد سلیمان سلمان، قاضی، رحمۃ اللعالمین، الفیصل ناشران و تاجران کتب، لاہور ۱۹۹۱ھ
- ۶۳۱- مودودی، ابوالاعلیٰ، سید، تفہیم القرآن، ادارہ ترجمان القرآن، لاہور، ط ۲، ۱۴۲۶ھ/۲۰۰۵ء
- ۶۳۲- ایضاً، سنت کی آئینی حیثیت، اسلامک پبلی کیشنز، لاہور، ط ۲، ۲۰۰۰ء
- ۶۳۳- موسیٰ شاہین، لاشین، پروفیسر ڈاکٹر، فتح المنعم شرح صحیح مسلم، دار الشروق، القاہرہ، مصر، ط ۲، ۱۴۲۹ھ/۲۰۰۸ء
- ۶۳۴- مہر علی شاہ رحمۃ اللہ علیہ، مہر منیر، فیض احمد فیض رحمۃ اللہ علیہ، قطب عالم، پاکستان، انٹرنیشنل پرنٹرز لمیٹڈ لاہور ۱۴۰۶ھ
- ۶۳۵- ایضاً، تصفیۃ مابین سنی و شیعۃ رحمۃ اللہ علیہ، انٹرنیشنل پرنٹرز لمیٹڈ، لاہور ۱۴۰۶ھ
- ۶۳۶- ناصر الدین، محمد البانی، سلسلۃ الاحادیث الصحیحہ، وحشی من فقہا وفوائدہا، مکتبۃ المعارف للنشر والتوزیع، الریاض، ۱۴۱۵ھ/۱۹۹۵ء
- ۶۳۷- ایضاً، ظلال الجنۃ فی تخریج السنۃ، المکتب الاسلامی، ط ۳، ۱۴۱۳ھ
- ۶۳۸- ایضاً، سلسلۃ الاحادیث الضعیفہ، والموضوعۃ واثرہا السی فی الامۃ، ایضاً، ط ۱، ۱۴۲۵ھ/۲۰۰۴ء
- ۶۳۹- نبھانی، یوسف بن اسماعیل، امام، الانوار الحمدیۃ من المواہب اللدنیۃ، الطبعة الادبیۃ، بیروت ۱۴۲۱ھ
- ۶۴۰- ایضاً، جامع کرامات اولیاء، دار الکتب العلمیۃ، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۷ھ
- ۶۴۱- ایضاً، جواہر البحار فی فضائل النبی المختار، مصر ۱۳۷۹ھ، ودار الکتب العلمیۃ، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۷ھ
- ۶۴۲- ایضاً، حجۃ اللہ علی العالمین فی معجزات سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم، دار الکتب العلمیۃ، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۷ھ
- ۶۴۳- ایضاً، حزب الاستغاثات بسید السادات، دار الکتب العلمیۃ، بیروت، ط ۱، ۱۴۲۲ھ
- ۶۴۴- ایضاً، سعادة الدارين فی الصلاة علی سید الکونین صلی اللہ علیہ وسلم، دار الکتب العلمیۃ، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۷ھ
- ۶۴۵- ایضاً، شواہد الحق فی الاستغاثۃ بسید الخلق، مطبعة مصطفى البابي الحلبي مصر، ودار الکتب العلمیۃ، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۷ھ
- ۶۴۶- نجدی، محمد بن عبدالوہاب، مختصر زاد المعاد، المکتب الاسلامی، بیروت، ط ۲، ۱۴۰۳ھ
- ۶۴۷- ایضاً، مختصر سیرۃ الرسول، مکتبۃ نزار مصطفى الباز، مكة المكرمة، ط ۱، ۱۴۱۹ھ



- ۶۴۸- نجم الدین، محمد بن محمد، الغزلی، الاقنات، ما تحسن من الاخبار الواردة علی الالس، دار الکتب العلمیة، بیروت ط ۱، ۱۴۲۵ھ
- ۶۴۹- ندوی، سید سلیمان، سیرۃ النبی ﷺ، الفیصل ناشران، لاہور، ۱۹۹۱ء
- ۶۵۰- ندوی، علی، ابوالحسن، ماذا خسر العالم بانحاط المسلمین، دار ابن کثیر دمشق، ط ۴، ۱۴۲۶ھ
- ۶۵۱- ایضاً، المرتضیٰ سیرۃ امیر المومنین علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ، دار القلم دمشق، ط ۲، ۱۴۱۹ھ
- ۶۵۲- ندوی، سید رضوان علی، الدکتور، خانوادۃ نبوی وعہد بنی امیہ، حقائق واوہام عربی ادارۃ تصنیف و نشر کراچی
- ۶۵۳- نسائی، احمد بن علی بن شعیب، ابو عبد الرحمن، الضعفاء والمتردین، مطبوعہ دار المعرفۃ، بیروت، لبنان، ۱۹۸۶ء
- ۶۵۴- ایضاً، سنن النسائی المسمی بالمتبیین، دار الفکر، بیروت، لبنان، ط ۱، ۱۴۲۵ھ - ۱۴۲۶ھ / ۲۰۰۵ء
- ۶۵۵- ایضاً، تفسیر النسائی، مؤسسۃ الکتب الثقافیۃ، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۰ھ
- ۶۵۶- ایضاً، خصائص امیر المومنین علی بن ابی طالب، دار الکتب العربی، بیروت، ط ۲، ۱۴۱۷ھ
- ۶۵۷- ایضاً، السنن الکبریٰ، مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت، ط ۱، ۱۴۲۱ھ
- ۶۵۸- نفسی، احمد بن محمد، ابوالبرکات، علامۃ، مدارک التنزیل وحقائق التاویل، دار القلم، بیروت، ط ۱، ۱۴۰۸ھ
- ۶۵۹- نظام الدین بن محمد، قتی، علامۃ، غرائب القرآن وغرائب الفرقان، دار الکتب العلمیۃ، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۵ھ
- ۶۶۰- نعمانی، شبلی، سید سلیمان، ندوی، علامۃ، سیرۃ النبی، الفیصل ناشران و تاجران کتب لاہور
- ۶۶۱- نعمانی، محمد عبدالرشید، اکابر صحابہ رضی اللہ عنہم پر بھتان: علامۃ مکتبۃ الحسن، لاہور
- ۶۶۲- ایضاً، شہداء کربلاء پر افتراء، مکتبۃ الحسن، لاہور
- ۶۶۳- ایضاً، یزید کی شخصیت اہل سنت کی نظر میں، مکتبۃ الحسن، لاہور
- ۶۶۴- نعیمی، احمد یار خان، مفتی، مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، مکتبۃ اسلامیہ، لاہور
- ۶۶۵- نقوی، علی رضا، سید دکتور، فربہنگ جامع (فارسی بہ انگریسی واردو)، قرایز خی فرہنگی سفارت، جمہوری اسلامی ایران، اسلام آباد، ط ۲، ۱۳۸۲ھ
- ۶۶۶- نواب صاحب، ظفر الدلاضی، بما سجد فی القضاء علی القاضی، دار ابن حزم بیروت، ط ۱، ۱۴۲۲ھ
- ۶۶۷- نووی، یحییٰ بن شرف، ابوزکریا محی الدین، المنہاج شرح صحیح مسلم بن الحجاج، بیت الافکار الدولیۃ، اردن، ط ۵، ۲۰۰۷ء
- ۶۶۸- ایضاً، تہذیب الاسماء واللغات، دار الفکر، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۶ھ
- ۶۶۹- ایضاً، تقریب النوادی مع تدریب الراوی، مکتبۃ الکواثر، الریاض، ط ۲، ۱۴۱۵ھ
- ۶۷۰- ایضاً، الممنخبۃ من کلام سید البرار رضی اللہ عنہ، دار ابن کثیر، دمشق، ط ۶، ۱۴۱۳ھ
- ۶۷۱- ایضاً، المجموع شرح المہذب، دار الفکر، بیروت
- ۶۷۲- نیشاپوری، حسن بن محمد، عقلاء الجانین، دار الکتب العلمیۃ، بیروت، ط ۱، ۱۴۰۵ھ
- ۶۷۳- نیشاپوری، عبداللہ بن علی، امام، المنشی، دار الکتب العلمیۃ، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۷ھ

- ۶۷۴- نیشاپوری، محمود بن ابی الحسن، ایجاز البیان عن معانی القرآن، مکتبۃ التوبۃ، الرياض، ط ۱، ۱۴۱۷ھ
- ۶۷۵- ایضاً، الوجیز فی تفسیر الکتاب العزیز، دار القلم، دمشق، ط ۱، ۱۴۱۵ھ
- ۶۷۶- ایضاً، الوسیط فی تفسیر القرآن المجید، دار الکتب العلمیۃ، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۵ھ
- ۶۷۷- ایضاً، اسباب نزول القرآن، دار الکتب العلمیۃ، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۱ھ
- ۶۷۸- وحید الزمان، علامۃ، لیسیر الباری شرح صحیح البخاری: تاج کمپنی پاکستان
- ۶۷۹- ایضاً، لغات الحدیث، نور محمد کتب خانہ، کراچی، سن
- ۶۸۰- وحید الزمان خان، فوائد سنن ابن ماجہ علی هامش سنن ابن ماجہ، مطبوعہ مہتاب کمپنی، لاہور، سن
- ۶۸۱- وہبہ زحیلی، ڈاکٹر، الفقہ الاسلامی وادلتہ، دارالاشاعت، کراچی، ۲۰۱۲ء
- ۶۸۲- وکیع بن الجراح، امام، کتاب الزہد، دار الصمیعی، الرياض، ط ۲، ۱۴۱۵ھ
- ۶۸۳- ہاشمی، عبد المنعم، عصر الصحابۃ، دار ابن کثیر بیروت، ط ۱، ۱۴۲۴ھ
- ۶۸۴- ہانز ویر، معجم اللغة العربیۃ المعاصرہ، مطبوعہ مکتبۃ لبنان، بیروت، ۱۹۸۰ء
- ۶۸۵- ہجویری، علی بن عثمان رحمۃ اللہ علیہ، کشف المحجوب، نوائے وقت پرنٹرز، لاہور، الطبعة ۱۳۸۷ھ
- ۶۸۶- ہروی، احمد بن محمد، ابو عبید، الغریبین فی القرآن والحدیث، مکتبۃ نزار مصطفیٰ الباز، مکۃ المکرمۃ، ط ۱، ۱۴۱۹ھ
- ۶۸۷- ہروی، علی بن سلطان محمد، امام، شرح شرح نخبۃ الفکر فی مصطلحات اہل الاثر، شرکتہ دارالارقم بن ابی الارقم، بیروت
- ۶۸۸- ہمدانی، محمد بن محمد، ابو الفتوح، الطائی، کتاب الاربعین، درالبشار الاسلامیۃ، بیروت، ط ۱، ۱۴۲۰ھ
- ۶۸۹- ہندی، علی بن ابی بکر، ابو الحسن نور الدین، کنز العمال فی سنن الافعال والاقوال، مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت، لبنان، ۱۳۹۹ھ/ ۱۹۷۹ء
- ۶۹۰- ہیثمی، ابن حجر، احمد بن محمد، امام، اسنی المطالب فی صلۃ الاقارب، دار الکتب العلمیۃ بیروت، ط ۱، ۱۴۲۴ھ
- ۶۹۱- ایضاً، اشرف الوسائل الی فہم الشماک، دار الکتب العلمیۃ، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۹ھ
- ۶۹۲- ایضاً، الدر المنصور فی الصلاۃ والسلام علی صاحب المقام المحمود علیہ السلام، دار المدینۃ المنورۃ، ط ۲، ۱۴۱۶ھ
- ۶۹۳- ایضاً، الصواعق المحرقة فی الرد علی اہل البدع والزندقۃ، مطبوعہ مکتبۃ القاہرۃ، مصر، ط ۲، ۱۳۸۵ھ
- ۶۹۴- ہیثمی، نور الدین علی بن ابی بکر، حافظ، بغیۃ الباحث فی زوائد مسند الحارث، تحقیق: مسعد السعدنی، دار الطائع القاہرۃ
- ۶۹۵- ایضاً، مجمع الزوائد ونبیغ الفوائد، دار الکتب العلمیۃ، بیروت، لبنان، ط ۱، ۱۴۲۲ھ/ ۲۰۰۱ء
- ۶۹۶- ایضاً، کشف الاستار عن زوائد البزار، مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت، ط ۱، ۱۴۰۴ھ
- ۶۹۷- ایضاً، مجمع البحرین فی زوائد معجمین، دار الکتب العلمیۃ، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۹ھ
- ۶۹۸- ایضاً، مجمع الزوائد ونبیغ الفوائد، دار الفکر، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۴ھ
- ۶۹۹- ایضاً، المقصد العلی فی زوائد مسند ابی یعلیٰ الموصلی، دار الکتب العلمیۃ، بیروت، ط ۱، ۱۴۱۹ھ

- ۷۰۰۔ ایضاً، موارد النظم، دارالکتب العلمیہ، بیروت، لبنان
- ۷۰۱۔ یافعی، عبداللہ بن اسعد، یمینی، خلاصۃ الفاخر فی مناقب شیخ عبدالقادر، تصوف فاؤنڈیشن، لاہور
- ۷۰۲۔ ایضاً، روض الراحین، دارالکتب العلمیہ، بیروت، ط ۱، ۱۴۲۱ھ
- ۷۰۳۔ ایضاً، مرآۃ البیان، مؤسسۃ الاعلیٰ مطبوعات، بیروت، ۱۳۹۰ھ
- ۷۰۴۔ یاقوت حموی، ابو عبداللہ، شہاب معجم البلدان والجبال والادویۃ، دارالکتب العلمیہ، بیروت، لبنان، ۱۹۹۰ء
- ۷۰۵۔ یحییٰ، عیاض بن موسیٰ، ابوالفضل، مشارق الانوار علی صحاح الآثار، دارالکتب العلمیہ، بیروت، ط ۱، ۱۴۲۳ھ
- ۷۰۶۔ یسوی، لویس معلوف، المنجد، المطبعة الكاثوليكية، لبنان، الطبعة، لبنان، ط ۱۲، ۱۳۹۴ھ
- ۷۰۷۔ یمینی، ابوبکر بن علی، الحداد، الجوہرۃ النیرۃ علی مختصر القندوری، قدیمی کتب خانہ، کراچی، سن
- ۷۰۸۔ یوسف فرحات، الدکتور، دیوان الامام علی بن ابی طالب: علی بن ابی طالب بن عبدالمطلب رضی اللہ عنہ، دارالکتب العربی، ط ۶، ۱۴۲۰ھ
- ۷۰۹۔ یوسف بن عبداللہ، الوابل، اشراط الساعة، دار ابن الجوزی، الدمام، ط ۹، ۱۴۱۸ھ، ۱۹۷۵ء
- ۷۱۰۔ دروس البلاغہ، مکتبہ رحمانیہ، لاہور
- ۷۱۱۔ سیر الصحابة، اسلامی کتب خانہ، لاہور، ۱۳۵۶ھ
- ۷۱۲۔ فتاویٰ عالمگیری، مکتبہ رحمانیہ، لاہور



# شرح قصیدہ (خرپتی)

تالیف

العلامہ عمر بن احمد الخرپتی

مُتَّحِم

شاہ محمد چشتی

پروفیسر کبیر حسین  
مدرسہ اہل سنت و جماعت، غزنی سرگرم  
اردو بازار، لاہور  
فون: 042-37124354 فکس: 042-37352795